ТОЛКОВАЯ ПСАЛТИРЬ

ЕВѲИМІЯ ЗИГАБЕНА,

(ГРЕЧЕСКАГО ФИЛОСОФА И МОНАХА).

ИЗЪЯСНЕННАЯ ПО СВЯТО-ОТЕЧЕСКИМЪ ТОЛКОВАНІЯМЪ.

ПЕРЕВОДЪ СЪ ГРЕЧЕСКАГО.

Изданіе третіе Кіево-Печерской Лавры.

Кіевъ. Типографія Кіево-Печерской Лавры. 1907 г.

ТОЛКОВАЯ ПСАЛТИРЬ

ЕВѲИМІЯ ЗИГАБЕНА,

(ГРЕЧЕСКАГО ФИЛОСОФА И МОНАХА).

ИЗЪЯСНЕННАЯ ПО СВЯТО-ОТЕЧЕСКИМЪ ТОЛКОВАНІЯМЪ.

ПЕРЕВОДЪ СЪ ГРЕЧЕСКАГО.

ИЗДАНІЕ ТРЕТІЕ.

Кіево-Печерской Лавры.

КІЕВЪ.

Типографія Кіево-Печерской Успенской Лавры.

1907.

От Кіевскаго Духовнаго Цензурнаго Комитета печатать дозволяется.
Кіевъ, 25-го Ноября 1906 года.
Цензоръ, Профессоръ Академіи, Протоіерей Іоаннъ Корольковъ.

ПРЕДИСЛОВІЕ

на изъясненіе Псалтири почтеннѣйшаго изъ философовъ г. Евѳимія Зигабена, монаха, и похвала пророку Давиду, раздѣленныя на главы для пособія памяти и разумѣнія читателей.

Глава I.

КТО ДАЛЪ БЫТІЕ ПСАЛТИРИ, ИЛИ КНИГѢ ПСАЛМОВЪ?

Бытіе настоящей книгѣ псалмовъ, говоря вообще, далъ пророкъ Давидъ, отрокъ Божій, какъ именуетъ его Самъ Богъ: *и защищу городъ сей ради Меня и Давида отрока Моего* (4 Цар. 20, 6), отецъ Сына Божія по плоти, какъ сказано: *книга родства Іисуса Христа Сына Давидова* (Матѳ. 1, 1). А чтобы въ краткихъ словахъ заключить другія частныя его названія, скажемъ такъ: отецъ книги сей есть Давидъ, который одинъ послѣ Авраама былъ отцемъ народовъ,—нашъ собственный Орфей—пѣвецъ; первый краснописецъ добродѣтелей;—Давидъ, первый провозвѣстникъ трехъ лицъ въ единомъ Божествѣ; пастырь и отличный воинъ, пророкъ и вмѣстѣ царь,—Давидъ, сдѣлавшійся сердцемъ, языкомъ и перомъ перваго Царя—Царя неба, снискавшій всѣ добродѣтели, которыя дѣлаютъ человѣка Богомъ и относятся къ человѣку [1]).

Сей по истинѣ великій Давидъ былъ сынъ Іессея,— младшій прочихъ братьевъ своихъ, не видный собою, но прекрасный по душѣ и Божественными дарами богаче и разнообразнѣе всѣхъ военачальниковъ, пророковъ и законодателей; кротчайшій по духу и добрѣйшій по природѣ, мужественнѣйшій душею и крѣпчайшій тѣломъ; самъ въ себѣ начальнѣйшій, а для другихъ общительнѣйшій, самаго высокаго и вмѣстѣ самаго скромнаго и простаго образа мыслей и въ то же время самаго многообразнаго, пріятный нравомъ, быстрый въ словѣ, великій умомъ, восторженный въ созерцаніи существъ и особенно въ созерцаніи Бога, самонаученный и Богонаученный, всецѣло весь орудіе Духа. Но минуя прочія совершенства его, скажу въ похвалу его только о двухъ—мудрости и мужествѣ его.

О мудрости своей глубокомысленнѣе и яснѣе всякаго гово-

[1]) Смотри и въ началѣ толкованія 50 псалма удивительныя похвалы сплетаемыя Богоотцу и царе-пророку Давиду благоглаголивымъ и витійственнѣйшимъ языкомъ бо-

*

ритъ самъ Давидъ: «руки мои сдѣлали органъ, и персты мои устроили псалтирь» (въ псалмѣ: *Я былъ меньшій между братьями моими*). Такъ мудрость есть не что иное, какъ гармонія словъ и дѣлъ. Да и между словесными науками наука стройности есть самый лучшій и высшій предметъ философіи; потому что она соглашаетъ и себя и всѣ части красоты философіи какъ съ собою, такъ и одну съ другою, и есть согласіе, или сходство во всемъ. И такъ, кто чувствуетъ въ себѣ знаніе стройности, тотъ, говоря другими словами, чувствуетъ въ себѣ созерцаніе всего сущаго.

Давидъ руки и силу своего дѣланія употребилъ на органъ, а персты и знаніе стройности—на псалтирь; потому что органъ проще и грубѣе, а псалтирь искусственнѣе и тонѣе и слѣдовательно требуетъ тончайшаго знанія. Въ высшемъ смыслѣ подъ руками мы должны разумѣть дѣятельную добродѣтель, которая составляетъ, какъ бы органъ, добродѣтельную, стройную и согласную сама съ собою жизнь, а подъ перстами—умозрительнѣйшія начала и причины, какъ составляющія въ видѣ псалтири, умственный судъ разума, который получаетъ свыше отъ Божественной благодати вдохновеніе и (какъ-бы) бряцаніе, и при помощи высшаго начала, т. е. Св. Духа, составляетъ пѣсни.

И въ другой части псалмовъ онъ же говоритъ: «то, что было неизвѣстно и сокрыто въ мудрости Твоей, Ты открылъ мнѣ» (Пс. 50, 8). Удивительная похвала! Царе-пророкъ показывалъ сими словами, что онъ имѣлъ не только знаніе видимыхъ тварей, но и разумѣніе неизреченныхъ таинъ, какова та, что Богъ есть Троица и единица, что Сынъ Божій имѣлъ быть человѣкомъ. Опять въ другомъ мѣстѣ говоритъ: «болѣе всѣхъ Ты умудрилъ меня Твоею заповѣдію» (Псал. 118, 98); а это онъ говоритъ о дѣятельной своей добродѣтели, по которой онъ имѣлъ первенство предъ другими. Но этого довольно о мудрости Давида.

О мужествѣ онъ также свидѣтельствуетъ самъ: *изыдохъ въ срѣтеніе иноплеменнику* (филистимлянину) *и проклятъ мя идолы своими: азъ же исторгнувъ мечъ отъ него, обезглавихъ его, и отъяхъ поношеніе отъ сыновъ израилевыхъ* (Псал. 151. Ср. 1 Цар. 17, 43). Замѣть, читатель, не только мужество Давида, но и гораздо больше, кротость и смиреніе. Вмѣсто того, чтобы сказать здѣсь о многомъ и о великомъ, что могло бы составить похвалу ему, т. е. о множествѣ иноплеменныхъ враговъ, о дерзости ихъ, вооруженіи, военномъ искусствѣ и приготовленіи, о наглости онаго великана, или луч-

---

жествен. Златоуста. Замѣтимъ здѣсь, что имя—Давидъ, по изъясненію Евсевія, значитъ униженный и помилованный, а по божественному Максиму, имѣющій способную руку, а по другимъ: единственный, вожделѣнный, и возлюбленный.

ше слона, объ опытности, мужествѣ, величинѣ тѣла его, робости іудеевъ, безпокойствѣ народа, недоумѣніи самаго царя, Саула; вмѣсто того, чтобы сказать, что страшились филистимлянина Голіаѳа всѣ, и вожди и воины, и молодые и старые, и что онъ хотя былъ моложе всѣхъ по возрасту, и малаго роста, безъ всякаго оружія и неопытенъ въ браняхъ, вышелъ однако противъ врага смѣло, почитая его не болѣе, какъ мертвымъ, высокимъ столбомъ, столь великаго звѣря побѣдилъ самымъ легкимъ образомъ и его собственнымъ мечемъ отнялъ голову отъ тѣла, и такимъ образомъ разсѣялъ всякій страхъ іудеевъ, прекратилъ вопль и спасъ какъ войско, такъ и царя, гробы предковъ, законы отеческіе, храмы родителей и всякій родъ и возрастъ, хотя, говорю, столь многое и великое могъ сказать въ похвалу свою, Давидъ, не смотря на сіе, по своей скромности, не произнесъ ничего великаго, но самымъ кроткимъ и смиреннымъ образомъ разсказываетъ о мужественномъ единоборствѣ своемъ съ Голіаѳомъ.

Такихъ однакожъ совершенствъ и столь великій Давидъ (не стану распространять слова подробнымъ повѣствованіемъ о каждомъ изъ великихъ его дѣлъ) уничижается самимъ отцомъ своимъ въ началѣ—Іессеемъ (ибо онъ смотрѣлъ на одну только видимую тѣлесную малость Давида), низводится въ должность пастыря овецъ и пастыря не совершеннаго, но весьма несовершеннаго,—ходившаго въ слѣдъ дойныхъ и рождавшихъ овецъ, что составляетъ занятіе несовершенныхъ и весьма малыхъ пастырей. Столько-то отецъ Давида унизилъ его! Но Богъ усыновляетъ его свыше, и, какъ царскаго сына, поставилъ прежде въ такомъ состояніи, въ которомъ онъ могъ надъ безсловесными животными изучиться пастырству, или наукѣ царя, которую послѣ онъ имѣлъ употребить въ дѣйствіе надъ людьми. Онъ напередъ упражнялъ его въ бодрствованіи, въ сраженіи, въ терпѣніи опасностей за стадо, въ противоборствованіи львамъ, медвѣдицамъ, хищникамъ, голоду, холоду, зною, предшествовать стаду, выводить на пастбища, подъ тѣнь, къ источникамъ, къ рѣкамъ, равнымъ образомъ сзывать и сгонять въ одно мѣсто посредствомъ жезла, голоса, пѣнія, рожка; развлекать и устрашать; назначать образъ жизни, предохранять отъ опасностей и лечить; и цѣлью всего этого было, чтобы овцы оказались откормленными, здоровыми и бодрыми. Но зачѣмъ долго откладывать? По прошествіи малаго времени приходитъ пророкъ Самуилъ въ домъ Іессея для помазанія Давида въ царя. Требуется на лице имѣвшій быть помазанникомъ. Входитъ ликъ другихъ дѣтей Іессея, многочисленный, красивый, блистательный. Поднимается на нихъ рогъ съ елеемъ, но Богъ его поднимаетъ выше, и ихъ

не одобряетъ, соотвѣтственно тому, какъ Іессей не одобрялъ Давида, уничижая уничижавшагося. За симъ представляется и онъ, и тотчасъ помазывается въ царя и пророка, елеемъ изъ рога и елеемъ Духа. А это было образомъ Христа Спасителя, Который послѣ помазанъ Богомъ въ царя по человѣчеству. Чтожъ послѣ этого? Наступаетъ война съ филистимлянами, война страшная, тяжелая; разстроились дѣла, какъ у царя, такъ и у народа. Но является самъ освободитель, пророкъ вмѣстѣ и царь. Снова на него не обращаютъ вниманія, снова отвергаютъ его и снова онъ превосходитъ своимъ терпѣніемъ братьевъ своихъ, отвѣтомъ—Саула, мужествомъ—Голіаѳа и всѣхъ вмѣстѣ, тѣхъ, которые были прежде его и тѣхъ, которые были послѣ него,—этимъ безмѣрнымъ исполинскимъ сраженіемъ. И одинъ спасаетъ, явившись для всѣхъ и за всѣхъ, и больше всѣхъ. Что же потомъ? Давидъ совѣтуется съ Сауломъ, вмѣстѣ сражается и вмѣстѣ съ нимъ побѣждаетъ враговъ, или лучше сказать самъ восполняетъ недостатки Саула, и чувственныхъ враговъ побѣждаетъ оружіемъ, а мысленнаго врага, т. е. демона, угнетавшаго Саула, стройною пѣснію духа, вѣнчается, прославляется всѣми и болѣе всѣхъ дѣлается предметомъ пѣсни и похвалы въ устахъ женъ; превозносится и прославляется отъ всѣхъ и надъ всѣми; женщины поютъ ему пѣсни: *поразилъ Саулъ тысячами своими, а Давидъ десятью тысячами* (1 Цар. 18, 7). За сіе снова подвергается зависти, снова преслѣдуется, скрывается, окружается и самъ окружающаго окружаетъ; не пользуется случаемъ отмстить Саулу; не заботится объ окончаніи войны; не мститъ врагу, но даже помогаетъ ему, убѣгая и боясь не того, чтобы самому не потерпѣть чего-нибудь дурного, но того, чтобы не сдѣлать Саулу чего-нибудь такого, отъ чего самъ боялся пострадать отъ него. И такъ соединилъ эти противоположности вмѣстѣ, т. е. кротость и храбрость, что мужество его было больше, чѣмъ у всѣхъ другихъ, а кротость больше самаго мужества. Чтожъ еще осталось? Давидъ царствуетъ, пророчествуетъ, свидѣтельствуетъ о Богѣ и свидѣтельствуется Богомъ,—получаетъ свидѣтельство отъ Бога, что престолъ его будетъ вѣченъ и что онъ получитъ въ наслѣдство міръ, превзойдетъ звѣзды множествомъ и славою чадъ своихъ. Потомъ, о несчастіе! какая перемѣна! Избранный внезапно становится любодѣемъ, пророкъ падаетъ въ безуміе, богоносецъ неистовствуетъ отъ плотской любви, истинный дѣлается коварнымъ, пастырь—похитителемъ, спаситель—человѣкоубійцею. Отсюда проистекаютъ перемѣна въ мысляхъ его и преступленіе; съ сего времени происходитъ прекращеніе музыкальныхъ тоновъ; здѣсь перемѣна жизни и море золъ, здѣсь получавшій вдохновеніе отъ Бога,

не только лишается вдохновенія свыше, но и отецъ лишается дѣтей, и дѣти становятся одни нечестивцами и сестрорастлителями, а другіе—еще нечестивѣе, братоубійцами и отцеубійцами; царь становится скитальцемъ, неустрашимый воинъ—бѣглецомъ, пастырь-горнымъ бродягою, наконецъ весь знаменитый домъ оный и престолъ становится поверженнымъ на землю. Здѣсь голодъ, изнуреніе и страшное раскаяніе въ содѣланномъ; здѣсь новая, троякая и ежедневная жертва; слезныя ночныя изліянія, сокрушенія и вздохи сердечные, постоянная молитва и исповѣдь устами; то раны, а это лекарства, или прижиганія, или даже совершенныя отнятія поврежденныхъ частей.

Но главный предметъ разсказа между тѣмъ почти забѣжалъ далеко впередъ, а слово, которому должно всегда слѣдовать по пятамъ за нимъ; замедлило. Послѣ грѣхопаденія снова стоитъ пророкъ подлѣ пророка совершенно такъ, какъ врачъ около заболѣвшаго и незнающаго какъ себѣ помочь врача. И какъ въ прежнее время приступалъ помазатель, такъ теперь приступаетъ готовый отнять не только достоинство (помазанника), но и самый духъ (сообщаемый чрезъ помазаніе), въ случаѣ, если бы тотъ (Давидъ) поступилъ въ чемъ-нибудь неправильно относительно леченія, т. е. если бы или закрылъ рану, или нерадѣлъ бы о ея изслѣдованіи. Тутъ же стоитъ рядомъ и исполнитель этого самаго наказанія; точно такъ, какъ въ прежнее время являлся онъ стражемъ и сильнымъ помощникомъ, такъ теперь является ангеломъ отмщенія, готовымъ поразить мечемъ, если тотъ произнесши на самаго себя обвиненіе, не разрѣшитъ своимъ приговоромъ приговора Божія. Такимъ образомъ здѣсь были: представитель справедливости (Наѳанъ) и ангелъ мститель, и потомъ нелицепріятный судія (Давидъ), который произнесъ на самаго себя приговоръ, и который вырвалъ стрѣлу гораздо быстрѣе того, нежели какъ впускалъ, чѣмъ принималъ ее, и наконецъ Богъ, который не только затянулъ, но и заживилъ рану такъ, что отъ нея не осталось никакого слѣда. Вѣдь Онъ не только извинилъ, но и простилъ грѣхъ. Опять дарованіе, опять духъ, опять музыка и пѣніе, снова власть надъ всѣми, и обѣтованія, какъ относительно того, чтобы онъ былъ *въ сына* Богу, такъ и относительно того, чтобы Богъ былъ *въ отца* ему.

Глава II.

Задача и цѣль псалмовъ.

И такъ, Давидъ съ одной стороны многое перенесшій въ жизни, съ другой—многое приведшій въ порядокъ, испытавшій безчисленныя перемѣны съ собою, всю исторію о себѣ и эти внезапныя перемѣны, бывшія съ нимъ, излагаетъ въ книгѣ псалмовъ. Вотъ нѣкоторымъ образомъ первая задача и

цѣль его труда. Во вторыхъ, самое важное, что имѣется здѣсь въ виду, это изъясненіе археологіи (древностей), и не только еврейскаго народа, но даже и древнѣйшей. Такъ во многихъ псалмахъ своихъ онъ разсказываетъ съ большими подробностями о рожденіи патріарховъ, о ихъ занятіи, странствованіи, переселеніи, о переходѣ въ Египетъ, рабствѣ, изшествіи изъ Египта, о законодательствѣ, о скиніи, священствѣ, о численности народа, о повтореніи закона, о Іисусѣ Навинѣ, раздѣленіи обѣтованной земли, о судіяхъ, царяхъ, и о послѣдующихъ за тѣмъ событіяхъ. Въ третьихъ, въ ней содержится изслѣдованіе природы, т. е. говорится о небѣ и о томъ, что въ немъ находится, о землѣ и о томъ, что находится на землѣ, о животныхъ, о стихіяхъ, и вообще о всемъ твореніи Божіемъ. Въ четвертыхъ, здѣсь содержится пророчество о Спасителѣ, яснѣе всего о домостроительствѣ, о томъ, сколь оно было велико относительно Дѣвы, сколь велико относительно воплощенія, относительно даровъ, принесенныхъ волхвами, бѣгства въ Египетъ, возвращенія оттуда, выступленія на проповѣдь, ученія, чудотвореній, относительно синагоги, относительно зависти, коварнаго замысла на жизнь, преданія, отведенія въ темницу, бичеваній, осмѣяній, относительно креста, прободенія рукъ и ногъ, раздѣленія одеждъ по жребію, горькаго вкушенія, испущенія духа, гроба, воскресенія, вознесенія на небо, сѣденія одесную, побѣды и царства надъ всѣмъ и надъ всѣми. Въ пятыхъ, въ ней излагается о томъ, что было и будетъ послѣ описаннаго выше, т. е. о призваніи язычниковъ, прославленіи учениковъ, чудесахъ, подчиненіи вселенной евангелію, утвержденіи и возрастаніи Церкви, побѣдѣ римлянъ, плѣненіи іудеевъ, о томъ, что относится до втораго и страшнаго пришествія Спасителя, и какъ оно ужасно въ отношеніи будущаго всеобщаго воскресенія, и суда, и воздаянія. Въ шестыхъ, содержится богословствованіе объ Отцѣ, Сынѣ, и Духѣ. Въ седьмыхъ, говорится о разумныхъ тваряхъ, т. е. объ ангелахъ и демонахъ, объ умѣ, о душѣ, о душевныхъ способностяхъ и наклонностяхъ. Въ восьмыхъ о томъ, каково должно быть нравственное воспитаніе, о добродѣтели, о злѣ, и подобныхъ предметахъ. Въ девятыхъ, о помыслахъ, о козняхъ демоновъ и о свойствахъ ихъ, о врачеваніи страстей, о борьбѣ съ ними и объ искусствѣ борца. Въ десятыхъ, въ ней предлагается самое основательное и самое возвышенное ученіе о заповѣдяхъ, не многимъ чѣмъ уступающее евангельскимъ предписаніямъ.

Глава III.

Высокое значеніе и польза Псалтири.

Вотъ общіе отдѣлы содержанія псалмовъ, приведенные выше въ числѣ десяти, они обнимаютъ

собою все содержаніе псалмовъ. Есть также и другія частнѣйшія подраздѣленія ихъ, каковы напримѣръ: псалмы хвалебные, псалмы благодарственные, псалмы содержащіе прошеніе или молитву о дарованіи просимаго, утѣшительные, содержащіе побужденіе къ дѣятельности и наконецъ псалмы, содержащіе искусство или правила добродѣтельной жизни; именно они не только побуждаютъ дѣлать или не дѣлать то или иное, но и предлагаютъ совѣтъ какъ относительно способа, такъ и времени дѣятельности. Кратко сказать, книга псалмовъ—это общедоступная лечебница, гдѣ излѣчивается всякая болѣзнь,—это вѣрное врачебное средство; и что весьма достойно удивленія, такъ это то, что слова ея приличествуютъ всѣмъ людямъ—особенность, свойственная одной этой книгѣ. И дѣйствительно, нѣтъ въ людяхъ ни такого дѣйствія, ни такого намѣренія, ни такой страсти, ни такого помышленія, противъ котораго не нашелъ бы здѣсь кто либо врачеванія. Подлинно она представляетъ изобиліе всякаго созерцанія и правилъ жизни; это общественная сокровищница наставленій, содержащая въ себѣ при этомъ только то, что полезно. Вѣдь она и раны—уже застарѣлыя—излѣчиваетъ, и человѣку только что раненому доставляетъ быстрое облегченіе отъ боли; вмѣстѣ съ тѣмъ она предохраняетъ также отъ поврежденій неповрежденное еще и вообще уничтожаетъ всякое страданіе; и все это совершается въ соединеніи съ какимъ-то отраднымъ успокоеніемъ и благоразумнымъ ласканіемъ, чтобы посредствомъ ласковости и мягкости рѣчи, когда за этою ласковостію и мягкостію для насъ становится какъ бы не замѣтнымъ слышимое нами, мы восприняли въ себя пользу отъ этихъ словъ. Это подобно тому какъ дѣлаютъ опытные врачи, которые при слишкомъ острыхъ лекарствахъ обмазываютъ медомъ тотъ сосудъ, въ которомъ дается лекарство больному. Точно такъ и мы, когда поемъ псалмы, то, повидимому, издаемъ только звуки и произносимъ слова, на самомъ же дѣлѣ назидаемъ наши души и поддерживаемъ ненарушимую память Божественныхъ словъ. Псаломъ есть собесѣдованіе съ Богомъ; онъ приближаетъ къ намъ ангеловъ, отгоняетъ отъ насъ бѣсовъ, возбуждаетъ ясное настроеніе въ душѣ, облегчаетъ дневные труды наши, служитъ средствомъ къ защищенію насъ отъ ночныхъ страховъ, для начинающихъ ученіе—онъ есть самое первое и основное наставленіе, для успѣвающихъ въ ученіи—онъ приращеніе познаній, для оканчивающихъ его—онъ—утвержденіе въ пріобрѣтенныхъ познаніяхъ; псаломъ, это—неодолимый щитъ, самое лучшее украшеніе для царей и подданныхъ, какъ-то: начальниковъ и находящихся подъ начальствомъ, для воиновъ и для людей вовсе не знакомыхъ съ военнымъ искусствомъ, для образованныхъ и не образованныхъ, для ст-

шельниковъ и для людей принимающихъ участіе въ дѣлахъ государственныхъ, для священниковъ и мірянъ, для живущихъ на сушѣ и островитянъ, для земледѣльцевъ и мореплавателей, для ремесленниковъ и не знающихъ вовсе никакого ремесла, для мужчинъ и женщинъ, для старцевъ и юношей, для людей всякаго происхожденія, возраста, положенія въ свѣтѣ, для людей всякой профессіи,—украшеніе какъ вообще, такъ и въ частности и даже въ каждую минуту, какъ у себя дома, такъ равно и въ собраніи, въ храмѣ, на полѣ, въ пустынѣ, въ дорогѣ и вообще всюду; коротко сказать, псаломъ для человѣка это—совершенно то же, что вѣяніе воздуха, или разлитіе свѣта, или употребленіе огня и воды, или вообще что-нибудь такое, что всякому и необходимо и полезно. И въ высшей степени достойно удивленія то, что работающіе, не отвлекаясь пѣніемъ псалмовъ отъ своей работы, облегчаютъ однако же этимъ ея трудность; цѣль же всего этого одна, именно та, чтобы сдѣлаться добрымъ ученикомъ сихъ вещей и мудрымъ совершителемъ, и даже подобнымъ Богу.

И такъ, мы достаточно сказали о томъ, каковы цѣли этой книги и какія онѣ именно, какова ея польза и какое ея назначеніе. Далѣе слѣдуетъ сказать намъ о томъ, дѣйствительно ли Давидомъ и имъ ли однимъ написана вся книга псалмовъ; о томъ, какое носитъ она названіе; о томъ, что такое псалтирь (ψαλτήριον), что есть псалтосъ (ψαλτός), что такое псаломъ (ψαλμός), что такое псалмопѣвецъ (ψαλμῳδός) что такое діапсалма (διαψάλμα), что такое пѣснь (ᾠδή), что есть гимнъ (ὕμνος) что такое хвала, что такое исповѣданіе, что такое молитва и что такое обѣтъ, что есть пѣснь псалма и что есть псаломъ пѣсни; о томъ, сколько именно псалмовъ и почему ихъ столько, кѣмъ именно собраны они въ одну книгу; о томъ, сколько было начальниковъ пѣнія, сколько хоровъ и по скольку было въ хорѣ пѣвцовъ, и почему столько было хоровъ, и по скольку именно было пѣвцовъ въ каждомъ хорѣ; о томъ, чѣмъ отличается псалтирь отъ другихъ музыкальныхъ инструментовъ, какой порядокъ псалмовъ, какая причина встрѣчающейся по мѣстамъ неясности во многихъ псалмахъ; о томъ, сколько было переводовъ Св. Писанія съ еврейскаго языка на греческій и кѣмъ они были сдѣланы, для чего введено было пѣніе, почему о Духѣ Святомъ, когда Онъ одинъ, говорится въ псалмахъ то въ единственномъ, то во множественномъ числѣ. Теперь слѣдуетъ сказать о дѣлѣ подробнѣе, и первѣе всего о томъ, что поставлено у насъ въ началѣ.

Глава IV.

Кто написалъ псалмы?

Говорятъ, что не одинъ Давидъ написалъ всѣ псалмы, но что есть между ними и такіе, которые

написаны будто бы то Идиѳумомъ, то сынами Кореевыми, то Асафомъ, то Еѳамомъ, также Еманомъ израильтяниномъ, а одинъ псаломъ, говорятъ, написанъ даже Моисеемъ, нѣкоторые—Соломономъ. А открывается, говорятъ, это изъ надписаній псалмовъ. Въ одну же книгу псалмы собраны, говорятъ, Ездрою, послѣ плѣна вавилонскаго. Надписываются же многіе псалмы только словомъ *Аллилуіа*, иные же носятъ какое либо надписаніе (болѣе или менѣе опредѣленное), но безъ имени автора, другіе напротивъ никакъ не надписаны. Потому-то и весь этотъ сборникъ псалмовъ названъ безразлично *книгою псалмовъ* (а не псалмами напримѣръ Давида), какъ встрѣчаемъ мы и въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ; а это будто бы и значитъ, что всѣ псалмы не могутъ быть приписываемы Давиду. *Псалтирью* же книга псалмовъ называется въ не собственномъ значеніи, потому что собственно псалтирь (или хвалебникъ) есть музыкальный инструментъ, въ видѣ органа, называемый евреями *навла* (Ναυλα), и получившій это названіе (*псалтирь* или хвалебникъ отъ «хвалить», греческ. «ψάλλειν», (что значитъ—разыгривать на струнномъ инструментѣ «навла» псалмы или хвалебныя пѣсни, каково и было собственно назначеніе этого инструмента), подобно тому какъ молитвенный домъ (или молельня) получилъ свое названіе отъ «молиться». Потомъ это названіе перенесено не совсѣмъ основательно и на книгу, содержащую въ себѣ псалмы. Нѣкоторые же толковники утверждаютъ,—съ ними и я согласенъ,—что напротивъ всѣ псалмы написаны Давидомъ, равно какъ и псаломъ, надписанный именемъ Моисея, не Моисею принадлежитъ, потому что, если бы только онъ дѣйствительно принадлежалъ ему, то въ такомъ случаѣ, по древности своего происхожденія, онъ стоялъ бы на первомъ мѣстѣ въ Псалтири, или, по крайней мѣрѣ, находился бы въ книгахъ Моисеевыхъ, точно такъ, какъ находятся въ нихъ его пѣсни: одна въ книгѣ Исходъ, другая, въ книгѣ Числъ и третья во Второзаконіи; также, говорятъ, нужно думать и о другихъ псалмахъ, надписываемыхъ чужимъ именемъ (не именемъ Давида), т. е. что и эти псалмы написаны не другимъ кѣмъ-либо, а именно Давидомъ. Такъ точно и два псалма, приписываемые нѣкоторыми толковниками Соломону, если бы только принадлежали ему, то по хронологическому порядку должны бы, по крайней мѣрѣ, находиться въ книгахъ Царствъ, или Паралипоменонъ, или же, по меньшей мѣрѣ, гдѣ нибудь должна бы сохраниться о нихъ замѣтка, въ родѣ слѣдующей: *изглагола Соломонъ три тысячи притчей, и быша пѣсней его пять тысящъ* (3 Цар. 4, 32), о псалмахъ же его въ Священномъ Писаніи вовсе не упоминается. Что касается наконецъ прочихъ надписаній, какъ-то: Идиѳума, сыновъ Кореевыхъ, Асафа, Емана, Еѳама, то думаютъ,

что Давидъ назначилъ этимъ мужамъ быть начальниками хоровъ, а избралъ онъ ихъ изъ колѣна Левіина и потомъ по жребію распредѣлилъ между ними очереди прославлять Бога на различныхъ музыкальныхъ инструментахъ,—что онъ будто бы перечислилъ самые роды инструментовъ, и назначилъ каждому изъ этихъ пѣвцовъ особенные псалмы, которые должны быть исполняемы тѣмъ или другимъ хоромъ подъ музыку. Надписавъ такимъ образомъ въ частности каждому (изъ начальниковъ хора) по псалму, онъ передавалъ потомъ псаломъ этотъ по принадлежности для исполненія его извѣстнымъ хорамъ и подъ извѣстную музыку; между тѣмъ другіе псалмы (т. е. не надписанные именемъ кого-либо изъ начальниковъ хоровъ) исполнялись всѣми хорами вообще и подъ акомпаниментъ цѣлаго оркестра. И такъ кѣмъ собственно былъ исполняемъ каждый псаломъ, того и имя удержано въ надписаніи псалма. Это открывается также изъ того, что говорится въ книгѣ Паралипоменонъ, именно: что *Давидъ устрои въ началѣ хвалити Господа рукою Асафа и братій его* (1 Пар. 16, 7). Открывается впрочемъ это и изъ надписанія 38 псалма: «въ конецъ, (говорится тамъ) Идиѳуму, пѣснь Давиду». Ясно, что Давидъ сначала написалъ этотъ псаломъ и потомъ передалъ его Идиѳуму для исполненія. Далѣе и псаломъ 43 имѣетъ такое надписаніе: «въ конецъ, сынамъ Кореевымъ, псаломъ Давиду». Точно также и всѣ псалмы, надписанные чужими именами (т. е. не именемъ Давида), надписываются не «такого-то» (псаломъ), а «такому-то»; а это ясный знакъ того, что псалмы эти, написанные Давидомъ, переданы были имъ потомъ собственно для исполненія пѣсни лицами, именами которыхъ они надписаны. А если бы кто возразилъ намъ на это, что равнымъ образомъ очень многіе псалмы имѣютъ надписаніе и «псаломъ Давиду»; то на такое возраженіе мы отвѣтимъ, что вѣдь многіе надписаны также и «псаломъ Давида», чего относительно другихъ именъ (находящихся въ надписаніяхъ псалмовъ) не встрѣтишь; надписаны же они такъ для того, чтобы показать намъ, что псалмы эти написаны именно Давидомъ, а не переданы ему отъ кого-либо (положимъ, что для исполненія) или посвящены ему кѣмъ-либо. И это-то именно (надписаніе: то «псаломъ Давиду», то «псаломъ Давида») и служитъ причиною спора о писателѣ псалмовъ. Псаломъ же приписываемый Моисею имѣетъ слѣдующее надписаніе: «Молитва Моисею, человѣку Божію», надписаніе скорѣе всего, кажется, научающее насъ, что псаломъ этотъ приличествуетъ тѣмъ которые посредствомъ Божественной воды, именно, т. е. посредствомъ спасительнаго крещенія содѣлались людьми Божіими, «Моисей» и значитъ именно: «отъ воды взятый», а крещаемые отъ воды вѣдь и берутся и получаютъ потомъ наиме-

нованіе людей Божіихъ. Что же касается тѣхъ псалмовъ, о которыхъ говорится, что это псалмы Соломона, то мы думаемъ, что въ имени Соломона содержится указаніе на Іисуса Христа. Такъ какъ «Соломонъ» значитъ «миротворнѣйшій», а таковъ именно и есть Іисусъ Христосъ, по природѣ имѣющій миръ, ибо Онъ сказалъ: *миръ Мой даю вамъ, миръ Мой оставляю вамъ* (Іоан. 14, 27). Относительно же псалмовъ вовсе не имѣющихъ надписаній, должно замѣтить, что второй (напримѣръ) псаломъ во многихъ еврейскихъ спискахъ псалтири непосредственно соединяется съ первымъ, всякій разъ какъ только не выставляется у нихъ счета псалмамъ; второй же псаломъ неоспоримо принадлежитъ Давиду. А свидѣтели этого апостолы, обращающіеся въ книгѣ Дѣяній къ Богу, съ словами: *Иже Духомъ Святымъ усты отца нашего Давида, отрока Твоего, реклъ еси: вскую шаташася языцы* и такъ далѣе (Дѣян. 4, 25). Этимъ указывается вмѣстѣ съ тѣмъ и на то, что и первый псаломъ принадлежитъ также Давиду. Если же первый и второй, не имѣющіе на себѣ никакихъ надписаній, принадлежатъ Давиду; то ему же должны принадлежать и всѣ остальные псалмы—безъ надписаній. Безъ всякаго сомнѣнія и девяносто четвертый псаломъ принадлежитъ ему же, какъ свидѣтельствуетъ объ этомъ апостолъ Павелъ, въ посланіи къ Евреемъ, въ слѣдующихъ словахъ: «нынѣ опредѣляетъ нѣкоторый день при Давидѣ, говоря послѣ столь долгаго времени, какъ сказано: нынѣ, когда услышите гласъ Его, не ожесточите сердецъ вашихъ». (Евр. 3, 8). [1]) Псалмы безъименные (т. е. безъ имени автора, но имѣющіе однако же нѣкоторыя надписанія) принадлежатъ также Давиду, какъ научаетъ насъ этому первомученникъ Стефанъ въ книгѣ Дѣяній; именно онъ говоритъ іудеямъ: «такъ было до дней Давида, который обрѣлъ благодать предъ Богомъ и молилъ, чтобы найти жилище Богу Іакова» (Дѣян. 7, 45—46); слова эти заимствованы изъ 131 псалма, а извѣстно, что это псаломъ безъименный. Между тѣмъ и псалмы, надписываемые только однимъ словомъ «аллилуіа», также принадлежатъ Давиду; такъ напримѣръ первый изъ этихъ псалмовъ, именно псаломъ 104 въ книгѣ Паралипоменонъ приписывается Давиду. Причина же, почему нѣкоторые псалмы вовсе не надписаны, кажется, та, что каждый изъ этихъ псалмовъ былъ слагаемъ не во имя только извѣстнаго какого-либо племени или рода (а вообще для всего человѣчества); а что есть псалмы безъименные, такъ это отъ того, что псалмы эти относятся къ самому Господу; словомъ же *«аллилуіа»* надписаны нѣкоторые псалмы потому, что содержатъ они благодареніе и прославленіе Бога. Но объ этомъ сказано достаточно, время поговорить намъ и о прочемъ.

---

[1]) Нашъ текстъ посланія къ Евреямъ читаетъ нѣсколько иначе и не упоминаетъ о Давидѣ.

Глава V.

Объясненіе разныхъ терминовъ, употребляемыхъ въ Псалтири.

Псалтосъ именно значитъ воспѣваемый Богъ; а *псаломъ*, это есть стихотворное произведеніе о Богѣ и исполненіе этого произведенія голосомъ; *псалмопѣвецъ*—творецъ сихъ вещей; *псалтоппѣвецъ*—есть хоръ, поющій это стихотворное произведеніе; *діапсалма*, по всей вѣроятности, означаетъ или перемѣну мысли, или напѣва, или нѣкоторую прелюдію къ пѣсни, или же озареніе въ то время поющихъ отъ Святаго Духа; ибо все это съ точностію было записываемо ими. *Псаломъ* впрочемъ собственно означаетъ такую пѣснь, которая стройно исполняется голосомъ съ акомпаниментомъ на псалтири; *пѣснь* же означаетъ искусное и гармоничное исполненіе однимъ голосомъ какого-нибудь стихотворнаго произведенія. Въ смыслѣ не собственномъ псаломъ иногда называется пѣснію, а самая пѣснь псалмомъ; но пѣснь гораздо древнѣе псалма.

Моисей первый положилъ начало пѣсни, и за тѣмъ она была въ употребленіи до временъ Давида; Давидъ же первый началъ составлять псалмы. Правда, музыкальный инструментъ — псалтирь былъ въ употребленіи еще и ранѣе Давида, но въ ту пору это былъ инструментъ самаго простаго устройства и имѣвшій слишкомъ частное примѣненіе, именно: его употребляли пастухи, чтобы игрою на немъ забавлять стада овецъ. Давидъ же устроилъ ее гораздо совершеннѣе, т. е. болѣе приспособилъ ее и далъ ей новое употребленіе для прославленія игрою на ней Іеговы. *Гимнъ*, это есть пространное и усиленное славословіе, *хвала*-же—краткое хваленіе; *исповѣданіе* есть самое чистосердечное признаніе—или въ томъ, что мы сдѣлали добраго,—или же въ томъ, отъ чего убѣжали мы злаго; далѣе, *молитва* есть моленіе о дарованіи намъ чего либо; *обѣтъ* же—добровольное съ нашей стороны обѣщаніе исполнить что-либо (доброе). А обѣщаются съ славословіемъ, т. е. хваленіемъ, исповѣданіемъ, молитвою, обѣтомъ во всѣхъ этихъ случаяхъ къ Богу. Итакъ о томъ, что есть псаломъ и что—пѣснь, сказано достаточно. *Пѣснь* же *псалма*, надобно думать, была такая пѣснь, которая исполнилась сначала музыкою и потомъ голосомъ, непосредственно смѣнявшимъ музыкальное ея исполненіе; *псаломъ* же *пѣсни*—на оборотъ. Если бы мы, напрягнувъ силы нашего тѣла, подобно струнамъ настроенной псалтири (музыкальнаго инструмента), стали нѣкоторымъ образомъ слегка касаться до нихъ добрыми нашими дѣлами (какъ музыкантъ касается находящимся въ его рукѣ плектромъ до струнъ псалтири), и ударять по нимъ, и явились такимъ образомъ совершителями (новаго) добраго и вполнѣ согласнаго (съ

прежнею нашею дѣятельностію) поступка, хотя бы и не достигли еще на этотъ разъ до высшаго созерцанія; то вотъ это, по законамъ наведенія, былъ бы псаломъ. А если бы мы стали созерцать таинства истины, не приготовляя себя къ этому созерцанію непосредственно предшествующими ему добрыми дѣлами, а какъ уже усовершенствованные упражнявшіеся въ этомъ прежде; то это (по тѣмъ же законамъ) была бы пѣснь, а когда достигали бы созерцанія въ предшествіи намъ въ этомъ случаѣ добрыхъ дѣлъ; то была бы пѣснь псалма, какъ сказано: *возжелѣвъ премудрости, соблюди заповѣди и Господь подастъ ю тебѣ* (Сирах. 1, 26). А то былъ бы псаломъ пѣсни, когда при ясности въ насъ созерцанія и при сокровенности того, что относится къ нравственности, мы переходили бы къ совершенію этого. Поэтому-то, быть можетъ, псалмы и занимаютъ первое мѣсто (въ псалтири), а за ними уже слѣдуютъ пѣсни; такъ какъ стремящимся къ созерцанію слѣдуетъ восходить до него путемъ дѣятельнымъ. Вслѣдствіе чего многія пѣсни и помѣщены въ концѣ (книги псалмовъ); тамъ же и восхожденія или пѣснь степеней, но псалма между ними нѣтъ ни одного, даже въ соединеніи съ пѣснію, такъ какъ святые мужи въ своихъ восхожденіяхъ (къ высшему нравственному совершенству) устремлялись именно къ одному только созерцанію.

Глава VI.

О собраніи псалмовъ въ одну книгу, о начальникахъ хоровъ и о музыкальныхъ еврейскихъ инструментахъ.

Въ одну книгу псалмы собраны были, по мнѣнію однихъ, Ездрою, по мнѣнію же другихъ—Езекіею; а было ихъ всего сто пятьдесятъ псалмовъ. Здѣсь, кромѣ обыкновеннаго счета псалмовъ, можно усматривать также почитаемое евреями число пятидесятницы, составленное изъ седмицы седмицъ; а равнымъ образомъ можно усматривать и тайну св. Троицы, чрезъ прибавленіе къ тѣмъ двумъ числамъ (т. е. «седмицы»—одно число, «седмицъ»—другое) еще единицы (для составленія полнаго числа «пятидесятницы»), ибо св. Троица состоитъ изъ одного Божества въ трехъ лицахъ. Начальниковъ пѣнія было четыре; они управляли четырьмя хорами, по числу четырехъ странъ свѣта, до которыхъ какъ бы должны были достигать голоса поющихъ псалмы. Далѣе, каждый хоръ состоялъ изъ семидесяти двухъ пѣвцовъ, какъ утверждаютъ нѣкоторые читавшіе объ этомъ у евреевъ; а было ихъ столько, по числу языковъ, которые произошли отъ смѣшенія при строеніи вавилонской башни, или вѣрнѣе отъ разсѣянія. Здѣсь также содержалось указаніе и на то, что всякій языкъ будетъ воспѣвать эти псалмы. Нѣкоторые изъ пѣвцовъ распѣвали эти псалмы подъ звуки трубы, также тимпана, орга-

на, кимваловъ или лиры и киѳары; псалтирь же, какъ инструментъ царскій, Давидъ удержалъ за собою. Трубы и рожки были инструменты духовые; лира и киѳара—струнные; кимвалы и тимпаны—бряцательные: къ нимъ же относились и всѣ тѣ инструменты, музыка которыхъ походила скорѣе на какіе-то неопредѣленные звуки, нежели на отчетливые музыкальные тоны. Но псалтирь, которую иногда называютъ кинирою, также киѳарою, и даже лирою,—была инструментъ струнный. Притомъ инструментъ былъ прямой и издаваемые имъ звуки распространялись по нему сверху внизъ; это съ тою цѣлью, чтобы и мы старались быть прямыми, т. е. справедливыми и размышляли бы о горнемъ, становясь такимъ образомъ какъ бы духовною псалтирью, издающею согласные звуки души и тѣла, которые производятся въ насъ Св. Духомъ, какъ бы искуснѣйшимъ какимъ нибудь музыкантомъ. Далѣе, въ верхней части псалтири находились десять колочковъ подвижныхъ, при помощи которыхъ струны псалтири, по желанію играющаго и по требованію музыкальнаго тона, могли быть натянуты сильнѣе или же ослаблены. Въ правой рукѣ у играющаго былъ плектронъ (которымъ играющій ударялъ по струнамъ); лѣвою же рукою слегка дотрогиваясь до струнъ сверху внизъ отъ колочковъ, и поворачивая эти колочки туда и сюда, производилъ разные музыкальные тоны—то высокіе, то низкіе, а то средніе между ними. Десятью струнами, которыя были на псалтири, издавались не одинаковые между собою тоны; это научаетъ насъ тому, что и мы должны на десяти разнотонныхъ нашихъ струнахъ, т. е. на пяти душевныхъ силахъ и на пяти тѣлесныхъ чувствахъ, воспѣвать согласную пѣснь Богу.

Глава VII.

Порядокъ псалмовъ.

Что касается до размѣщенія псалмовъ въ Псалтири, то весьма замѣчательно, что они поставлены здѣсь не въ томъ порядкѣ, какъ были написаны, хотя порядокъ этотъ, можно думать, и не случайный какой-либо; но всего вѣроятнѣе, онъ произошелъ по особенному устроенію Божественному, не подчиняющемуся послѣдовательному теченію времени. Точно такъ, какъ вообще въ искусствахъ практическихъ и теоретическихъ иное напримѣръ дѣло-изобрѣтеніе и извѣстное распредѣленіе самыхъ орудій и правилъ употребленія ихъ, и иное дѣло пользованіе ими сообразно съ требованіями времени и обстоятельствъ. Во врачебномъ напримѣръ искусствѣ въ одномъ случаѣ пользующій напередъ дѣлаетъ разрѣзъ на больномъ мѣстѣ, а и въ иномъ случаѣ даетъ кое нибудь лекарство, иной разъ прикладываетъ мазь, а другой разъ первѣе всего старается запугать

больнаго, а иной разъ напротивъ постарается сказать что нибудь утѣшительное; какого-нибудь опредѣленнаго порядка здѣсь не наблюдается, а всякій (разъ) врачъ употребляетъ прежде всего то средство, какое по своей пользѣ и дѣйствію кажется ему пригоднымъ и дѣйствительнымъ въ томъ или другомъ случаѣ. Подобный способъ дѣйствій называется обыкновенно порядкомъ безпорядочнымъ. Такимъ точно образомъ и нашъ верховный Художникъ—Духъ Святый имѣлъ прежде всего попеченіе, при распредѣленіи псалмовъ, не о томъ, чтобы оно было вѣрнымъ исторіи; а заботился единственно о пользѣ читающихъ, т. е. чтобы вырѣзать какъ бы форму нашей души по данному образу (образу Божію), отполировать ее потомъ по требованію законовъ прекраснаго и наконецъ сдѣлать ее богоподобною. Поэтому-то въ первомъ псалмѣ пророкъ первѣе всего старается отклонить насъ отъ нечестія и грѣховъ; затѣмъ во второмъ псалмѣ старается показать намъ, чье мы наслѣдіе и къ кому именно должны мы прилѣпляться; далѣе въ третьемъ псалмѣ онъ предрекаетъ о казняхъ и злобныхъ нападеніяхъ врага на прилѣпляющихся къ Богу; вслѣдъ за тѣмъ научаетъ насъ, какъ нужно врачевать страсти и какъ можно избавляться отъ пораженій врага.

Есть впрочемъ и другое мнѣніе относительно такого распорядка псалмовъ. Именно: думаютъ, что когда іудеи уклонились отъ вѣры въ истиннаго Бога и когда наслѣдованные отъ отцовъ нравы стали у нихъ забываться; тогда очень многія св. книги ихъ разорваны были на части и затерялись. Но въ послѣдствіи времени или Ездра, или Неемія, усердно занявшійся собираніемъ псалмовъ, разыскалъ ихъ не всѣ сразу, а поодному и потому онъ расположилъ ихъ въ своемъ сборникѣ въ томъ порядкѣ, какъ они были имъ отысканы и въ такомъ видѣ издалъ ихъ, т. е. именно расположилъ ихъ не по времени написанія, а по времени открытія каждаго псалма. Есть даже еще и иное объясненіе на это. Думаютъ, что псалмы такимъ образомъ расположены не въ порядкѣ ихъ написанія или открытія (при Ездрѣ или Нееміи), а вѣрнѣе примѣнительно къ тѣмъ днямъ, въ которые (или ради которыхъ) они были написаны сначала. Сказанное пояснимъ примѣромъ.—Извѣстно, что прежде всего, въ порядкѣ времени, было благовѣщеніе Архангела Пресвятой Дѣвѣ о рожденіи отъ Нея І. Христа; потомъ самое рожденіе; далѣе нареченіе имени и обрѣзаніе; за нимъ принесеніе Младенца Іисуса во храмъ и срѣтеніе; еще далѣе по прошествіи тридцати лѣтъ было крещеніе Его на Іорданѣ—Богоявленіе; за тѣмъ ученіе, чудеса, страданія и только послѣ всего этого воскресеніе; между тѣмъ какъ установленные въ память этихъ

событій праздники у насъ празднуются въ иномъ порядкѣ и чрезъ иные промежутки времени, первѣе всего—положимъ мы празднуемъ Благовѣщеніе, а потомъ тотчасъ же Воскресеніе. Замѣчаешь, читатель, какое большое разстояніе времени между воспоминаемыми въ эти праздники событіями, съ одной стороны, и какая близость между днями, въ какіе они празднуются,—съ другой? Опять за праздникомъ Вознесенія у насъ бываетъ праздникъ Преображенія, потомъ Рождество и послѣ всѣхъ этихъ праздниковъ праздникъ Богоявленія. Замѣчаешь, какая здѣсь перестановка событій? И притомъ, порядокъ дней въ мѣсяцахъ, остался конечно цѣлымъ, но за то порядокъ самыхъ событій здѣсь въ высшей степени не послѣдователенъ; и произошелъ нѣкоторымъ образомъ какъ бы порядокъ безъ порядка.

Но пора однакоже поговорить намъ о томъ, какая причина встрѣчающейся во многихъ псалмахъ неясности, сколько было переводовъ (св. Писанія) съ еврейскаго языка на греческій и кѣмъ они были сдѣланы. Причина встрѣчающейся по мѣстамъ неясности ветхозавѣтныхъ писаній заключается въ символическомъ и прообразовательномъ изображеніи въ нихъ Іисуса Христа и всего относящагося ко Христу и вообще къ новой благодати, кромѣ того въ идіотизмахъ еврейскаго языка въ сравненіи съ греческимъ,—потому что пророки, при передачѣ своихъ мыслей пользовались обыкновенно, хотя и не всегда, особеннымъ отличнымъ способомъ выраженія. При томъ же большею частію они говорили прикровенно, по невѣрію и ожесточенію сердца своихъ слушателей, что бывало яснымъ только для немногихъ избранныхъ святыхъ мужей и что правильнымъ образомъ было понимаемо только при исполненіи пророчествъ. Есть наконецъ и еще одна причина неясности ветхозавѣтныхъ писаній, это переводъ ихъ съ еврейскаго языка на греческій. Вѣдь всякая вообще рѣчь, когда передается съ одного языка (природнаго) на другой (чужестранный) получаетъ обыкновенно при этомъ нѣкоторую и неясность. А переводъ этотъ (по времени первый) былъ сдѣланъ при Птоломеѣ Филадельфѣ, когда управлялъ онъ египетскимъ царствомъ. Всѣхъ же переводовъ св. Писанія ветхаго завѣта съ еврейскаго языка на греческій было семь.

Глава VIII.

О переводахъ Псалтири.

Первый переводъ съ еврейскаго на греческій есть переводъ семидесяти; это были евреи, которые выбраны были по числу семидесяти старѣйшихъ избранныхъ нѣкогда Моисеемъ и которые, по просьбѣ упомянутаго выше царя, перевели ветхозавѣтныя писанія во всемъ согласно съ еврейскимъ

ихъ подлинникомъ. Второй переводъ былъ Акилы Синопскаго. По происхожденію это былъ понтійскій грекъ; сначала принялъ онъ христіанство и былъ крещенъ въ Іерусалимѣ, но потомъ оставилъ христіанство и принялъ іудейство. Въ это-то именно время онъ и издалъ свой переводъ св. Писанія, въ царствованіе Адріана Прокаженнаго, спустя 330 лѣтъ послѣ перевода семидесяти. Питая ненависть противъ христіанъ, онъ многое исказилъ при этомъ въ Писаніи. Третій былъ переводъ Симмаха Самаритянина. Не имѣя удачи въ достиженіи того почета, какого онъ добивался у своихъ, перешелъ онъ въ іудейство и во второй разъ принялъ обрѣзаніе. Питая антипатію къ самарянамъ, онъ сдѣлалъ свой переводъ Божественнаго Писанія съ еврейскаго языка на греческій въ царствованіе императора Севера. Но при этомъ, изъ угожденія къ Іудеямъ, онъ извратилъ смыслъ тѣхъ мѣстъ Писанія, которыя относились ко Христу. Переводъ Симмаха былъ изданъ 56 лѣтъ послѣ Акилы. Четвертый былъ переводъ Ѳеодотіона Ефесскаго, послѣдователя Маркіоновой ереси. Оскорбленный однажды своими единомышленниками онъ издалъ въ свѣтъ свой собственный переводъ св. Писанія въ царствованіе императора Коммода. Пятый переводъ, принадлежащій неизвѣстному автору, въ царствованіе императора Каракаллы былъ найденъ въ Іерихонѣ, спрятанный въ одной бочкѣ. Шестой переводъ безъименный; открытъ онъ въ Никополѣ вблизи Акціума, въ царствованіе императора Александра Мамея. Седьмой переводъ былъ сдѣланъ святымъ Лукіаномъ, великимъ подвижникомъ и мученикомъ. Онъ сличилъ всѣ эти изданные до него переводы между собою и съ еврейскимъ текстомъ самымъ тщательнымъ образомъ, хотя это стоило ему большого труда, и потомъ издалъ собственный переводъ, въ которомъ не было какъ ничего недостающаго, такъ равно и ничего излишняго. Изготовленный такимъ образомъ переводъ свой св. Лукіанъ передалъ Христіанамъ. Въ царствованіе императора Константина Великаго подлинный автографъ этого перевода открытъ въ Никомидіи въ одной небольшой башнѣ, наглухо со всѣхъ сторонъ замурованной Іудеями послѣ страданія св. Лукіана и во время гоненія, воздвигнутаго Діоклетіаномъ и Максиміаномъ. Въ своемъ переводѣ св. Лукіанъ слѣдовалъ семидесяти, и отвергнулъ испорченное другими переводчиками.

Глава IX.

О пѣніи псалмовъ.

Извѣстно, что какъ свирѣль сзываетъ стада, услаждаетъ ихъ своими звуками, подобно тому пѣсня собираетъ около себя большой кружокъ людей и доставляетъ имъ наслажденіе своею мелодіей. Такое свое дѣйствіе пѣсня производитъ

обыкновенно на женщину скорѣе, чѣмъ на мужчину, на несовершеннолѣтняго не меньше дѣйствуетъ, какъ и на совершеннолѣтняго, на дикаря не меньше, какъ и на человѣка образованнаго, на невѣжду не меньше ученаго. При томъ въ каждомъ человѣкѣ есть двѣ части души, одна—разумная, другая—не разумная и животная; наслажденіе одинаково овладѣваетъ тою и другою. Вотъ почему и было введено въ употребленіе пѣніе псалмовъ, и при помощи котораго та польза, какую приносятъ человѣку самые псалмы, также тѣсно соединяется съ душею человѣческою, какъ полы у одежды соединяются одна съ другою застежками. Пѣніе, далѣе, умеряетъ острый вкусъ духовнаго врачевства, подобно какому-нибудь меду, къ нимъ подмѣшанному и въ нихъ растворенному, полезное дѣлающему вмѣстѣ съ тѣмъ и пріятнымъ; а извѣстно что то, что намъ нравится, гораздо охотнѣе воспринимается нами и дольше въ насъ удерживается. Это—первая причина введенія въ употребленіе пѣнія. Потомъ, такъ какъ діаволъ посредствомъ наслажденія, обыкновенно скрывающаго въ себѣ какой-нибудь коварный его умыселъ, старается губить человѣка; то Богъ съ своей стороны также посредствомъ наслажденія, только не носящаго въ себѣ какого-либо коварства и лукавства и искусно приспособленнаго, вознамѣрился спасать человѣка отъ коварства врага. Это вторая причина, почему пѣніе вошло въ употребленіе. Третья же причина та, что пѣніе обладаетъ способностію поселять въ душѣ поющихъ любовь и единомысліе; какъ голоса ихъ при пѣніи сливаются въ одинъ общій тонъ, такъ точно объединяются различныя мнѣнія поющихъ и какъ бы сливаются въ одинъ стройный звукъ одно съ другимъ, и всѣ со всѣми. И что другое также способно примирять людей, какъ общее молитвенное пѣніе, всѣмъ равно доступное и возносимое каждымъ и всѣми за каждаго и за всѣхъ? Кромѣ того пѣніе имѣетъ огромное вліяніе на образованіе характера, на его исправленіе, на его измѣненіе и упорядоченіе. И потому-то еще въ глубокой древности, были уже извѣстны различнаго рода пѣсни; такъ (напримѣръ) были пѣсни самаго невиннаго свойства и наоборотъ пѣсни съ характеромъ романическимъ, однѣ были, далѣе, такія, которыя возбуждали въ душѣ настроеніе воинственное, другія напротивъ дѣйствовали на нее успокоивающимъ образомъ, иныя рождали въ душѣ скорбь, другія наоборотъ радость, нѣкоторыя дѣйствовали возбуждающимъ, а иныя разслабляющимъ образомъ на душу. Говорятъ, что Пиѳагоръ, чрезвычайно любившій одного юношу, какъ только перемѣнилъ свою прежнюю флейту на новую, вмѣстѣ съ тѣмъ въ немъ измѣнились и чувства къ прежнему его любимцу. Разсказываютъ также про другаго человѣка, который будто-бы въ пы-

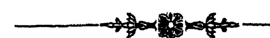
лу гнѣва бросился съ мечемъ на своего противника; но какъ только заслышалъ музыку, въ немъ тотчасъ же пропалъ гнѣвный порывъ. О Тимоѳеѣ также сохранилось слѣдующее сказаніе: разъ во время одного пира и среди общаго веселья, когда запѣлъ онъ громко и высокимъ голосомъ извѣстную пѣснь, то возбудилъ этою пѣснію въ душѣ Македонскаго такую отвагу, что тотъ немедленно поднялся съ своего мѣста, одѣлся въ воинскіе доспѣхи и быстро устремился впередъ. Пѣніе и пѣсни вообще такъ сродны нашей природѣ, что даже грудныхъ дѣтей, когда онѣ расплачутся, только и можно успокоить этимъ однимъ средствомъ; кормилицы обыкновенно начинаютъ напѣвать имъ въ такихъ случаяхъ дѣтскія пѣсни, причемъ у дѣтей сами собою смыкаются вѣки и они засыпаютъ. Далѣе, путешествующіе, застигаемые нерѣдко въ дорогѣ полуденнымъ зноемъ, посредствомъ пѣнія облегчаютъ трудность своего пути. Наконецъ всѣ ремесленники, въ то время какъ работаютъ, поютъ; такъ какъ душа наша, когда начинаемъ мы занимать ее пѣніемъ, легче переноситъ тягости и труды. Къ чему впрочемъ распространяться много о людяхъ—существахъ разумныхъ, если даже лошадей приготовляютъ къ битвѣ игрою на трубѣ, если и овцы бываютъ послушны пастушеской свирѣли, выражаютъ полное свое довольство при ея звукахъ прыжками, и вслѣдствіе этого скорѣе тучнѣютъ. Подмѣченнымъ въ нѣкоторыхъ животныхъ подобнымъ услажденіемъ музыкою, охотники пользуются нерѣдко какъ орудіемъ для ловли ихъ; такъ единорогъ есть обычная добыча пѣнія и красоты.

Впрочемъ тѣ толковники, которые любятъ употреблять болѣе ухищренные способы при изъясненіи Божественнаго, высказываютъ въ этомъ случаѣ мнѣніе, будто музыкальностью въ пѣніи намекается на гармонію нашей души. А гармонія эта, по ихъ мнѣнію, есть своего рода согласіе внутреннихъ частей души, т. е. именно различныхъ способностей; о семъ мы намѣрены поговорить подробнѣе. Самое согласіе это есть конечно не иное что, какъ нѣкоторое какъ бы созвучіе не только разнороднаго между собою, но и однороднаго. Чтобы это лучше можно было видѣть, мы сдѣлаемъ примѣненіе законовъ существующихъ для подобныхъ музыкальныхъ созвучій (или симфоній) къ внутреннимъ частямъ души. Въ нашей душѣ одна изъ ея частей занимаетъ первое мѣсто и только начальствуетъ надъ другими;—это именно часть души разумная;—та же часть души, которая занимаетъ среднее мѣсто, то есть чувствовательная, находится съ одной стороны въ подчиненіи у первой, съ другой—господствуетъ надъ послѣднею; а та, что занимаетъ послѣднее мѣсто, то есть желательная, только находится въ подчиненіи у пер-

выхъ двухъ, но сама она ни надъ одною частію не господствуетъ. Теперь, созвучіе между различными частями нашей души было бы въ томъ именно случаѣ, когда бы съ одной стороны ея разумная часть находилась въ полномъ согласіи съ чувствовательною, какъ бы ея первая струна съ струною среднею,—тонъ, отсюда происходящій, можно бы назвать тономъ самымъ основнымъ и самымъ низкимъ, это своего рода кварта, когда бы далѣе съ другой стороны чувствовательная ея часть находилась въ согласіи съ желательною, какъ бы средняя ея струна съ послѣднею, это будетъ тонъ самый крайній и самы высокій—то же, что квинта (въ музыкѣ); наконецъ если бы сама разумная часть души находилась въ согласіи съ желательною какъ бы струна первая съ послѣднею, тогда онѣ издавали бы два тона сразу—одинъ самый низкій, другой самый высокій,—это октава. Но если бы намъ нужно было сдѣлать сближеніе между музыкальными струнами и частями души—не по мѣстамъ и названіямъ, а по ихъ силамъ и проявленіямъ; то въ такомъ случаѣ часть души разумную скорѣе всего слѣдовало бы назвать среднею струною души; а проявленіе этой части души въ согласіи съ чувствовательною, какъ съ послѣднею струною души,—такъ какъ это самая высокая и самая крайняя часть души,—соотвѣствовало бы тону квинты; въ согласіи же съ желательною, какъ бы съ самою первою струною,—такъ какъ сама она слабѣе и нѣжнѣе этой части, было бы квартою своего рода. Отъ напряженія той части души и ослабленія этой, при ихъ взаимномъ согласіи и созвучіи, происходитъ прекраснѣйшая душевная гармонія.

Послѣ этого приступаемъ теперь къ частному изъясненію каждаго псалма, предпосылая здѣсь этому изъсненію то общее и необходимое замѣчаніе, что не всѣ мѣста въ псалмахъ будутъ изслѣдоваться нами однимъ какимъ-нибудь способомъ, то есть на основаніи, положимъ только одной исторіи, или только какъ пророческія, или же согласно (напримѣръ) съ законами аллегоріи, или наконецъ сообразно съ ученіемъ нравственнымъ; но что часто при изъясненіи одного и того же мѣста будутъ примѣняемы къ дѣлу многіе и различные способы. И какъ въ деревѣ или въ сѣмени обыкновенно много разныхъ свойствъ и проявленій растительной ихъ силы: въ деревѣ есть (напримѣръ) и корень, и стволъ, и вѣтви, и кора, и листья, и сердцевина, а въ сѣмени есть и ростокъ, и стебель, и шелуха, и плодъ, и притомъ вмѣсто одного безчисленный; подобно тому, и даже еще гораздо полнѣе открывается разнообразіе и въ дѣйствіяхъ Св. Духа. И ты, читатель, не поставишь конечно мнѣ въ вину того, что встрѣтишь здѣсь; равнымъ образомъ прости мнѣ и

то, къ чему я быть можетъ отнесся не совсѣмъ внимательно; такъ какъ никто не успѣвалъ въ этомъ отношеніи достойно какъ слѣдуетъ. Вообще можно сказать, что всѣ псалмы могутъ имѣть приложеніе къ намъ самимъ; такъ подъ врагами Христа мы можемъ разумѣть враговъ христіанъ, то есть демоновъ; подъ именами Саула и Авессалома и вообще всякаго непріязненнаго человѣка—самаго діавола, а также коварные его замыслы, потомъ вообще нашихъ утѣснителей и гонителей и подоб., т. е. опять именно демоновъ. Наконецъ то, что приличествуетъ Давиду, и какъ помазаннику, и какъ царю, можетъ приличествовать и каждому изъ насъ въ отдѣльности; ибо какъ онъ былъ помазанъ елеемъ власти на царство, такъ точно и мы помазуемся елеемъ христіанскаго крещенія для царства небеснаго. О тѣхъ же мѣстахъ въ псалмахъ, которыя не могутъ имѣть приложенія, мы вообще скажемъ, что это суть изреченія Св. Духа, данныя намъ вообще для нашего освященія; изреченія подобнаго рода встрѣчаются (напримѣръ) во второмъ псалмѣ и въ другихъ. О первомъ псалмѣ замѣтимъ, что онъ какъ въ еврейскомъ подлинникѣ встрѣчается не надписаннымъ, такъ и у всѣхъ толковниковъ оставленъ также безъ надписанія. Между тѣмъ это псаломъ не только нравственный, но и догматическій: онъ не только содержитъ въ себѣ увѣщаніе, чтобы мы были внимательны къ Божественнымъ глаголамъ, но и грозитъ наказаніемъ и мщеніемъ людямъ, исполненнымъ нечестія и грѣховъ.



ПСАЛОМЪ ПЕРВЫЙ.

Ст. 1. *Блаженъ мужъ иже не иде на совѣтъ нечестивыхъ, и на пути грѣшныхъ не ста, и на сѣдалищи губителей не сѣде.* Блаженъ, собственно, Богъ, какъ говоритъ Павелъ, называющій Его *блаженнымъ и единымъ сильнымъ*(1 Тим. 6, 15. Но подобно многимъ другимъ именамъ, это названіе по снисхожденію усвояется и намъ, какъ и Богу, ибо сказано: *азъ рѣхъ, бози есте* (Пс. 81, 6). Имя же блаженнаго есть плодъ совершенства въ добродѣтели. Оно означаетъ (подразум. μακάριος) *безсмертнаго,* т. е. свободнаго отъ всякой смерти (κηρός,) съ прибавленіемъ буквы μ [1]). Выраженіе: *блаженъ* обнимаетъ и женскій родъ, какъ часть принадлежащую къ цѣлому. *Глава бо жены мужъ* (Еф. 5, 23), по Божественному апостолу, а съ главою соединяются части тѣла. И какъ симъ послѣднимъ обще человѣческое естество, такъ имъ (мужу и женѣ) общи дѣла и награда. Соотвѣтственно природѣ вещей Давидъ сохранилъ такой же порядокъ и рѣчей. *Совѣтъ*, т. е. желаніе. Ибо корень дѣйствій, совершаемыхъ тѣломъ, есть желаніе сердца, какъ и Господь говоритъ, что внутри находящееся оскверняетъ человѣка (Матѳ. 15, 18). Прежде мы совѣтуемся, потомъ утверждаемъ совѣтъ, и наконецъ поступаемъ по совѣщанному. Нечестивымъ называется безбожникъ или многобожникъ, а грѣшникомъ, хотя и вѣрующій (εὐσεβής), но ведущій беззаконную и развратную жизнь; губитель же есть тотъ, который не только самъ грѣшитъ, но и другихъ развращаетъ и заражаетъ *своею* болѣзнію. Давидъ ублажаетъ удалившагося отъ такого рода людей и не сообщавшагося съ нечестивыми въ совѣтѣ противъ истиннаго Бога, даже и мимоходомъ (μηδ' ὅσον ἐν παρόδῳ); ибо такое значеніе, я думаю, имѣетъ здѣсь *шествіе* (не иде). Далѣе ублажаетъ не стоявшаго съ грѣшниками во злѣ, хотя бы и увлеченъ былъ какъ нибудь въ грѣхъ, и не предающагося подобно губителямъ такой же страсти, ибо это значитъ слово: *на сѣдалищи.* Можно и иначе: подъ совѣтомъ нечестивыхъ понимать собраніе ихъ, какъ перевели Акилла и Ѳеодотіонъ; подъ путемъ грѣшныхъ—діавола, потому что не стоящій въ діаволѣ приходитъ къ Богу, который сказалъ: *Азъ есмь путь* (Іоан. 14, 6), по которому проходятъ люди къ добродѣтели: подъ сѣдалищемъ—ученіе лука-

[1]) Зигабенъ играетъ здѣсь греч. словомъ μακάριος, производя его отъ κής, κηρός, смерть, мученіе и отрицательной частицы α=не—и считая букву μ какъ бы приставною.

выхъ. А такъ какъ для совершенія добродѣтели не достаточно удаленія отъ зла, то онъ говоритъ: *уклонися отъ зла и сотвори благо* (Пс. 36, 27), и Исаія учитъ: *престаните отъ лукавствъ вашихъ, научитеся добро творити* (Ис. 1, 16. 17). Такъ и здѣсь очень послѣдовательно прибавилъ (псалмопѣвецъ):

Ст. 2. *Но въ законѣ Господни воля его, и въ законѣ Его поучится день и нощь.* Онъ говоритъ: блаженъ не только тотъ, кто не участвовалъ ни въ чемъ вышесказанномъ, но и соглашалъ свою волю съ закономъ Господнимъ, желая (только) того, и размышляя постоянно о томъ, что внушаетъ законъ; и согласно съ этимъ располагалъ свою жизнь. Ибо такимъ образомъ и Богъ узаконилъ чрезъ Моисея, говоря: *и пусть будутъ слова закона этого всегда во устѣхъ твоихъ и будешь размышлять о немъ, сидя и вставая, и ложась спать, и навяжешь на рукѣ твоей и будетъ непоколебимымъ предъ глазами твоими* (Втор. 6, 6. не буквально).

Потомъ показываетъ раждающійся отсюда плодъ: Ст. 3. *И будетъ яко древо насажденное при исходищахъ водъ, еже плодъ свой дастъ во время свое, и листъ его не отпадетъ, и вся елика творитъ, успѣетъ.* Потому что такъ ведущій себя, какъ насажденный при потокѣ Божественныхъ словъ и напояемый ученіемъ ихъ, зеленѣетъ и возрастаетъ и, подобно древу насажденному при источникѣ водъ, приноситъ плодъ—добродѣтели въ надлежащее время и не сбрасываетъ листьевъ, то есть (не оставляетъ) смиренномудрія, которое прикрываетъ и сохраняетъ добродѣтели. Или подъ плодомъ должно разумѣть отъ трудовъ собираемое духовное богатство, а подъ листьями согрѣвающую надежду спасенія, которой никогда не теряютъ и которая облегчаетъ чувство скорбей. Справедливо же Божественные глаголы сравниваютъ съ водами, потому что они напояютъ и оплодотворяютъ души, какъ воды растенія. Такъ и Христосъ собственное ученіе назвалъ, сказавши: *аще кто жаждетъ, да пріидетъ ко Мнѣ и піетъ;* и: *вѣруяй въ Мя, рѣки отъ чрева его истекутъ воды живы* (Іоан. 7, 37. 38); и *иже піетъ отъ воды, юже Азъ дамъ ему, не вжаждется во вѣки* (Іоан. 4, 14). Такому человѣку и Богъ содѣйствуетъ во всемъ. *Ибо отъ Господа,* сказано, *стопы человѣку исправляются, и пути Его восхощетъ зѣло* (Пс. 36, 23). И апостолъ опять говоритъ: *любящимъ Бога вся поспѣшествуютъ во благое* (Римл. 8, 28). Выраженіе: *вся* прибавлено съ основательностію, ибо успѣвшій въ этомъ и нежелаетъ сдѣлать что нибудь худое, поэтому онъ и получаетъ успѣхъ во всемъ отъ Бога. Такимъ образомъ побудивши къ добродѣтели (обѣщаніемъ) благъ, онъ укрѣпляетъ борцовъ указаніемъ несчастій, когда говоритъ:

Ст. 4. *Не тако нечестивіи, не тако.* То есть, не такъ какъ вышесказанный человѣкъ они возра-

стаютъ и плодъ приносятъ, и наслаждаются другими благами. Чрезъ удвоеніе отрицанія онъ утвердилъ запрещеніе.

Но яко прахъ, его же возметаетъ вѣтръ отъ лица земли. Какъ налетѣвшій вѣтръ уноситъ пыль и разсѣеваетъ ее, такъ и противодышущіе демоны (уносятъ) нечестивыхъ. Лицемъ же земли нужно почитать поверхность ея. Оно же называется и хребтомъ (νῶτα), потому что обременено бываетъ тѣлами, находящимися на ней. Подобно и нѣдрами земли называется глубина ея; нечестивыми же онъ называетъ здѣсь всѣхъ вышепоименованныхъ, обобщая прежденсказанное. Подъ нечестивыми могутъ разумѣться Іудеи, которые за непочтеніе Сына разсѣяны дыханіемъ проповѣди священныхъ апостоловъ.

Ст. 5. *Сего ради не воскреснутъ нечестивіи на судъ.* Смотри съ какою заботливостію говоритъ Божественный Духъ; не сказалъ просто: *не воскреснутъ,* но прибавилъ: *на судъ.* Ибо воскреснутъ и они, но не для того, чтобы быть судимыми; потому что какъ судить тѣхъ, которые уже осуждены? *Не вѣруяй въ Мя,* говоритъ Онъ, *уже осужденъ* (Іоан. 3, 18); но (воскреснутъ), чтобы подвергнутся наказаніямъ. Должно обратить вниманіе и на то, что Моисей ничего не сказалъ о воскресеніи, и первый началъ учить о немъ Давидъ.

Ниже грѣшницы въ совѣтъ праведныхъ. Грѣшниками въ этомъ мѣстѣ называетъ не вообще нечестивыхъ, а развратныхъ и злыхъ. которые одни будутъ судимы и далеко отосланы отъ праведныхъ; Ибо *совѣтъ* Акилла и Ѳеодотіонъ перевели *собраніе* праведныхъ. Праведными же въ Божественномъ Писаніи обыкновенно называются не только собственною добродѣтелью достигшіе правды, но и вообще всѣ святые, какъ оправданные Богомъ.

Ст. 6. *Яко вѣсть Господь путь праведныхъ.* Показываетъ, что никто не скроется отъ Бога. Ибо и пути праведныхъ Онъ знаетъ, какъ сказано: *вѣсть Господь пути непорочныхъ* (Пс. 36, 18), и опять: *позна Господь сущія Своя* (2 Тим. 2. 19). Такъ какъ Онъ и Самъ сказалъ: *Азъ есмь путь,* то необходимо, чтобы Онъ зналъ и тѣхъ, которые ходятъ по Нему или по заповѣдямъ Его. По отношеніи же къ злымъ, какъ недостойнымъ знанія Его, Онъ притворяется невѣдущимъ, по этому и согрѣшившаго Адама спрашивалъ: *гдѣ еси?* Такъ же поступалъ и по отношенію къ Каину и ко многимъ другимъ (Быт. 3, 9; 4. 9).

И путь нечестивыхъ погибнетъ. Добродѣтели праведныхъ остаются, какъ богатство ихъ и вѣнецъ. А дѣло и лукавство нечестивыхъ, которыя онъ теперь назвалъ путемъ, исчезаютъ и дѣлаются безсильными. Съ этимъ сходно и апостольское слово: *а его же дѣло сгоритъ отщетится* (1 Кор. 3, 15).

ПСАЛОМЪ ВТОРОЙ.

Этотъ второй Псаломъ (какъ и первый) не имѣетъ въ еврейскомъ текстѣ надписанія; содержаніе же его таково: въ немъ предвозвѣщаются коварные замыслы враждующихъ на Господа и на Христа Его, потомъ—призваніе язычниковъ и отверженіе Іудеевъ.

Ст. 1—2. *Вскую шаташася языцы, и людіе поучишася тщетнымъ? Предсташа царіе земстіи, и князи собрашася вкупѣ на Господа и на Христа Его.* Предвидя пророческимъ взоромъ неистовство и бѣшенство ихъ, Давидъ съ прискорбіемъ и со слезами предначинаетъ свой псаломъ такъ: увы! почто они съ такимъ безуміемъ мятутся, подняли такую тревогу и замышляютъ все ниспровергнуть? Подъ язычниками (*языцы*) разумѣются здѣсь римскіе воины вмѣстѣ съ Пилатомъ, а подъ народомъ (*людіе*)—народъ іудейскій съ Анной и Каіафою; подъ именемъ же царей (*царіе земстіи*) и верховныхъ правителей или архонтовъ (*князи*)—Иродъ и Пилатъ, изъ коихъ первый былъ царемъ, а послѣдній правителемъ, какъ повѣствуется объ этомъ, съ уясненіемъ самого текста, въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ (4, 6. 25—27. слич. Лук. 23, 1—15. Іоан. 18, 12—14. 27. Матѳ. 14, 9. 27, 2. Марк. 6, 14. 22. 25—27). А что *царіе* и *князи* во множественномъ числѣ сказано, вмѣсто единственнаго, то это объясняютъ свойствомъ языка еврейскаго, допускающаго такое употребленіе, или же видятъ въ томъ другой смыслъ—таинственный, именно: съ именемъ Ирода царя соединяютъ и другаго царя грѣха—діавола, вооружившагося противъ Христа, и съ Пилатомъ княземъ—многихъ князей, т. е. *начала и власти тмы вѣка сего, духовъ злобы поднебесныхъ*, противъ которыхъ, по Апостолу, надлежитъ намъ вести *бранъ* (Еф. 2, 2. 6, 12. Іоан. 12, 31. 14, 30. 16, 11). Ибо такъ-какъ во Христѣ (Богочеловѣкѣ) двѣ природы, невидимая (Божественная) и видимая (человѣческая); то Ему надлежало и двойную борьбу вести съ невидимыми и видимыми врагами. Слова же: *поучишася тщетнымъ* (κενὰ ἐμελέτησαν—замышляютъ пустое) сказаны вмѣсто—усиливаются попусту (μάτην ἐσπούδασαν), воображая, что они могутъ погубить Того, Кто воскресъ и живетъ во вѣки, и эти слова относятся къ однимъ только Іудеямъ, которые, *почивая на законѣ* Писаній (Рим. 2, 17), вотще поучались въ нихъ, не вникая и не уразумѣвая, что эти самыя *Писанія свидѣтельствуютъ о Немъ* (Іоан. 5, 39). *На Господа и на Христа Его*, то есть, возмутились, возстали и совѣщаются не менѣе противъ Отца, какъ и противъ Сына Его, Котораго Онъ поставилъ Царемъ надъ всѣми языками, давъ Ему ихъ въ наслѣдіе, какъ Помазаннику Своему. Эта брань

противъ Сына коснулась и Отца. Такимъ образомъ въ этомъ мѣстѣ надобно разумѣть подъ *Господомъ* Бога—Отца, а подъ *Христомъ* Бога—Сына. Ибо Самъ Отецъ, по Своему Божественному домостроительству, поставилъ надъ ними царемъ Сына Своего. Если же въ послѣднихъ словахъ текста: *на Христа Его* (αὐτοῦ) допустить чтеніе: *на Христа ихъ* (αὐτῶν) вмѣсто единственнаго во множественномъ числѣ, какъ это можно встрѣчать во многихъ спискахъ Псалтири: то при этомъ и мысль, выражающую собою отношеніе, надобно разширить и распространить на всѣхъ, не только Іудеевъ и язычниковъ, но даже и самыхъ духовъ падшихъ, какъ сказано о Немъ: *да о имени Его всяко колѣно поклонится, небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Филип. 2, 9—11).

Ст. 3. *Расторгнемъ узы ихъ, и отвержемъ отъ насъ иго ихъ.* Слова эти сказаны или отъ лица Духа Святаго, заповѣдующаго вѣрующимъ потомкамъ отстать отъ идолопоклонства язычниковъ и отъ нечестія Іудеевъ, *расторгнувъ узы* рабства первыхъ, коими они связывались и *свергнувъ съ себя иго* послѣднихъ, коимъ они подъ закономъ тяготились, какъ бременемъ невыносимымъ и убивающимъ, а въ замѣнъ того воспринять на себя *иго* и *бремя* Христово *благое* и *легкое*, тяжесть закона и самые узы рабства любовію растворяющее и животворящее (Матѳ. 11, 30. 1 Іоан. 5, 3). Или же сказаны онѣ (что вѣрнѣе съ самымъ контекстомъ рѣчи) отъ лица тѣхъ, которые возмутившись и словомъ и дѣломъ, распяли Христа на крестѣ, свергли съ себя иго повиновенія Сыну и порвали узы всякаго подчиненія Отцу, съ коими связаны они были по самому закону природы.

Ст. 4. *Живый на небесѣхъ посмѣется имъ, и Господь поругается имъ.* Тутъ богохульствующіе какъ бы останавливаютя въ своемъ богохульствѣ тѣмъ, что живущій на небесахъ Отецъ и Сынъ Господь всяческихъ по Своему Божеству представляются посмѣвающимися и издѣвающимися надъ ними. Рѣчь принимаетъ тонъ усиленный для того, чтобы показать имъ и убѣдить въ томъ, какъ они безразсудны были, что покушались на тщетное и невозможное, думая даже Самаго Господа, источника и начало жизни вѣчной (Іоан. 3, 16. 5, 26. 20, 31), умертвить, и что язычники избрали себѣ вмѣсто Бога демоновъ, а Іудеи удовольствовались вмѣсто истины призракомъ.

Ст. 5. *Тогда возглаголетъ къ нимъ гнѣвомъ Своимъ.* Тогда уже, разумѣется, возглаголалъ къ нимъ Господь, когда Христосъ явно изобличилъ Іудеевъ въ ихъ неправдахъ и возвѣстилъ имъ грядущія бѣдствія, имѣющія ихъ постигнуть, повторяя при перечисленіи этихъ неправдъ и бѣдствій каждый разъ слова: *горе вамъ книжницы и фарисеи лицемѣры,* и проч; а въ заключеніе присовокупилъ: *сего ради отъимется отъ васъ Царствіе Божіе* (Матѳ. 21, 43. 23).

И яростію Своею смятетъ я. Въ негодованіи на крайнюю развращенность ихъ, раскрывая предъ ними и гибельныя послѣдствія, коимъ они неминуемо должны подвергнуться, Онъ приводитъ ихъ въ смятеніе и страхъ отъ недоумѣнія различныхъ предположеній, такъ-какъ многіе изъ нихъ принимали Его (Христа) за пророка. Другіе же именно разумѣютъ здѣсь то бѣдственное состояніе, которое грозило имъ осадою и порабощеніемъ отъ римлянъ. А иные относятъ это къ будущему суду, когда Верховный Судья за тяжкіе грѣхи ихъ подвергнетъ ихъ и тяжкимъ наказаніямъ.

Слова: *гнѣвъ* и *ярость* иногда принимаютъ значеніе тождественное, а иногда отличаются большею или меньшею степенью своего значенія, такъ что ярость выражаетъ собою высшую степень гнѣва, какъ бы неистовство.

Ст. 6. *Азъ же поставленъ есмь Царь отъ Него.* Далѣе идетъ рѣчь отъ лица Христа; ибо таково свойство пророчествъ, что въ нихъ и предметы и лица мѣняются, какъ это часто можно встрѣчать у пророковъ, которые не по своей волѣ пророчествовали, но по внушенію Духа Святаго, выполняя свое служеніе не болѣе—какъ живыя орудія (2 Петр. 1, 21). Предвозвѣщаетъ же Христосъ царство, которое предано Ему Отцомъ, какъ человѣку; о чемъ и засвидѣтельствовалъ Онъ по воскресеніи Своемъ, говоря: *дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли* (Маѳ. 28, 18).

Надъ Сіономъ, горою святою Его, возвѣщаяй повелѣніе Господне. Подъ горою, называемою Сіономъ, разумѣется вся Іудея, и слова текста получаютъ смыслъ такой: Я поставленъ Царемъ возвѣщать заповѣди евангельскія на горѣ Сіонѣ, т. е. въ Іерусалимѣ. *Повелѣніемъ* же Господнимъ (πρόσταλμα—правила, наставленіе, ученіе) называетъ самыя заповѣди эти, показывая этимъ единство воли своей съ волею Отца. *Не могу Азъ о Себѣ творити ничесоже,* говорилъ Онъ, проповѣдуя на землѣ ученіе евангельское; *якоже слышу, сужду; и судъ Мой праведенъ есть; яко не ищу воли Моея, но воли пославшаго Мя Отца. Азъ отъ Себе не глаголахъ; но пославый Мя Отецъ. Той Мнѣ заповѣдь даде, что реку и что возглаголю. Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 5, 30. 12, 49. 10, 30).

Ст. 7. *Господь рече ко Мнѣ: Сынъ Мой еси Ты: Азъ днесь родихъ Тя.* Подъ этими словами разумѣется здѣсь и предвѣчное рожденіе Бога—Сына отъ Бога—Отца и Божественное домостроительство о воплощеніи Его во времени. Словомъ *днесь* выражается какъ бы грань между вѣчностію и временемъ, когда предвѣчный Сынъ Божій содѣлался Богочеловѣкомъ, *предъувѣдѣнный прежде сложенія міра, явившійся же* въ послѣднія времена, *егда пріиде кончина лѣта* (1 Пет. 1, 20. Гал. 4, 4); а словомъ *родихъ* обозначается самое исполненіе домостроительства о воплощеніи Его. Ибо Богъ Отецъ

называется Творцомъ и Зиждителемъ всего.

Ст. 8. *Проси отъ Мене, и дамъ Ти языки достояніе Твое.* Такъ какъ Христосъ по плоти принадлежалъ къ роду Іудеевъ, и потому прежде всего обратился къ нимъ съ проповѣдью благовѣстія, какъ своимъ единоплеменникамъ; но когда они не приняли Его, то Онъ естественно обратился потомъ къ племенамъ языческимъ, побуждаемый къ тому и волею Отца, чтобы Онъ избралъ Себѣ язычниковъ въ наслѣдіе. И дѣйствительно, Сыну Божію, какъ *пріобщившемуся плоти и крови* человѣческой (Евр. 2, 14), подобало и въ человѣчествѣ вообще принять участіе.

И одержаніе твое концы земли, то есть, и власть наслѣдія Твоего прострется до предѣловъ земли. Такъ оно и сбылось; ибо Слово Евангельское пронеслось по всей землѣ и во всѣ концы вселенной (Псал. 18, 5. Матѳ. 24, 14, 10, 18). И Самъ Отецъ предлагаетъ Сыну, чтобы Онъ просилъ Себѣ сего наслѣдія, въ изъявленіе своего благоволенія и желанія возстановить все падшее человѣчество. И Сынъ естественно ходатайствуетъ объ этомъ предъ Отцемъ, такъ-какъ Онъ насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія вочеловѣчился, и, ставъ Богочеловѣкомъ, содѣлался Посредникомъ между Богомъ и человѣками. Итакъ да устыдятся и усрамятся Іудеи, не находящіе лица, къ кому бы могли быть приспособлены эти слова. Ибо кто, кромѣ Христа, стяжалъ такую могущественную власть?

Ст. 9. *Упасеши я жезломъ желѣзнымъ, яко сосуды скудельничи сокрушиши я.* Большею частію полагаютъ, что пророкъ—псалмопѣвецъ разумѣетъ здѣсь Іудеевъ, какъ бы такъ говоря: тѣхъ, которые не приняли Твоей проповѣди, сокрушишь Ты жезломъ желѣзнымъ, какъ сосуды горшечника, обозначая этимъ порабощеніе и господство надъ ними римлянъ. Ибо когда Іудеи отвергли царство Христово и признали надъ собою царемъ кесаря (Іоан. 19, 15); то тѣмъ самымъ утвердили власть его, отъ которой и погибли. *Желѣзнымъ* же названъ жезлъ его, по причинѣ невыносимой тяжести онаго; въ такомъ смыслѣ имѣетъ значеніе это слово въ Апокалипсисѣ (2, 19. 15), и въ видѣніяхъ пророка Даніила. Другіе же предполагаютъ, что здѣсь говорится о спасеніи язычниковъ, толкуя этотъ текстъ такимъ образомъ: *Упасеши я* жезломъ желѣзнымъ то же значитъ, что накажешь, обуздаешь, вразумишь ихъ Своею всемогущею силою, и какъ горшечникъ, увидѣвъ издѣліе свое неудавшимся, сокрушаетъ его и пережигаетъ въ огнѣ, чтобы сдѣлать изъ него же новый сосудъ; такъ и Ты, Господи, разрушишь мудрованія язычниковъ Своимъ благовѣстіемъ и затѣмъ купелію возрожденія обновишь ихъ, согрѣвъ Божественною теплотою любви сердца ихъ о Духѣ Святомъ.

Ст. 10. *И нынѣ, царіе, разумѣйте, накажитеся вси судящіи земли.* Выраженіе *нынѣ* имѣетъ здѣсь значеніе заключительной частицы, какъ бы такъ сказано было: и такъ вы, могущественные цари римлянъ и прочихъ народовъ, и вы судьи всея земли, судящіе живущихъ на землѣ людей, наученные опытомъ, какимъ бѣдствіямъ подверглись тѣ, которые безразсудно отвергли Христа, и вѣдая то, что Онъ васъ избралъ Себѣ въ наслѣдіе,—всѣ вы, говорю, образумьтесь, отвергнувъ прежнее свое безуміе, и умудритесь во спасеніе, руководствуясь и опытомъ и Божественными Писаніями. А въ лицѣ главныхъ представителей, къ которымъ обращается пророкъ, разумѣетъ онъ подъ ними и всѣхъ имъ подчиненныхъ.

Ст. 11. *Работайте Господеви со страхомъ.* Такъ какъ вы уже вѣдаете и понимаете,—говоритъ далѣе къ нимъ,—что Христосъ есть и Богъ и праведный—неусыпный судья и мздовоздаятель, и что вы, какъ стяжаніе Его, почтены титломъ Его наслѣдниковъ; то вамъ остается теперь, обуздавши свои страсти и приведши въ надлежащее устройство образъ своей жизни, служить Ему со страхомъ, какъ Господу: ибо гдѣ страхъ Божій, тамъ и заповѣдей Его исполненіе.

И радуйтеся Ему съ трепетомъ. И служа, радуйтесь Ему, какъ Спасителю и Ходатаю своему. Такъ и Апостолъ говоритъ: *радуйтеся о Господѣ; и паки реку, радуйтеся* (Филип. 4, 4); но однако же эта радость ваша да будетъ не безъ трепета. Радуйтесь съ упованіемъ и вмѣстѣ трепещите за грѣхи; ибо судъ Его праведенъ и нелицепріятенъ, отъ котораго никто не укроется.

Ст. 12. *Пріимите наказаніе.* Этими словами выражаетъ пророкъ усиленіе того, что выше сказалъ въ стихѣ 10-мъ: образумьтесь, умудритесь не какъ-нибудь, но совершенно и окончательно, выражаясь здѣсь метафорически, какъ бы крѣпко держа что-либо въ сжатомъ кулакѣ.

Да не когда прогнѣвается Господь, и погибнете отъ пути праведнаго. Путемъ праведнымъ называетъ опредѣленный образъ жизни праведныхъ; ибо у евреевъ путь имѣетъ различныя значенія, смотря по тому, по какому кто пути ходитъ.

Егда возгорится вскорѣ ярость Его. А этимъ указываетъ онъ на день суда. При томъ выраженіемъ *вскорѣ* обозначаетъ неотложность его. Теперь же хотя и являетъ иногда Господь гнѣвъ Свой надъ грѣшниками, но тутъ же смягчаетъ и долготерпитъ, уступая мѣсто ихъ покаянію.

Блажени вси, надѣющіися на Него. Блаженны тѣ, кои пренебрегаютъ земными благами; а всю надежду свою, все упованіе возлагаютъ на Господа.

Нѣкоторые утверждаютъ, что этотъ псаломъ есть продолженіе предыдущаго, такъ-что оба они вмѣстѣ составляютъ одинъ пса-

ломъ, и на этомъ основаніи дѣлаютъ въ концѣ подходящее къ обоимъ псалмамъ—какъ одному замѣчаніе, что блаженный Давидъ какъ началъ блаженствомъ, такъ и окончилъ блаженствомъ.

ПСАЛОМЪ ТРЕТІЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, ВНЕГДА ОТБѢГАШЕ ОТЪ ЛИЦА АВЕССАЛОМА, СЫНА СВОЕГО.

Надписаніе этого псалма ясно, особенно для людей, знакомыхъ съ книгами Царствъ (См. 2 Цар. 12, 14). Онъ приличествуетъ не Давиду только одному, а и всякому подвергающемуся нападеніямъ отъ враговъ, видимыхъ или невидимыхъ.

Ст. 2. *Господи, что ся умножиша стужающіи ми?* Тяжело скорбя, что подвергся такому злоумышленію со стороны своихъ домашнихъ и друзей, и устремляя мысли къ единому Богу, пророкъ спрашиваетъ: изъ-за чего съ каждымъ днемъ все болѣе и болѣе увеличивается число его враговъ (ихъ именно назвалъ онъ *стужающими),* которые цѣлыми толпами присоединяются къ отцеубійцѣ Авессалому,—какая тому причина, когда самъ онъ (т. е. пророкъ) не причинилъ ни одному изъ нихъ никакой обиды? Этими словами намекается также и на злоумышленія демоновъ противъ насъ.

Мнози востаютъ на мя. Это сказано для поясненія—выраженія: *умножишася.*

Ст. 3. *Мнози глаголютъ души моей: нѣсть спасенія ему въ Бозѣ его.* Многіе, говоритъ, изъ тѣхъ, которые возмутились противъ меня, ободряя одинъ другаго, разглашаютъ о моей душѣ, то есть обо мнѣ самомъ, слѣдующее: если я столь легко могъ быть обращенъ въ бѣгство, то это значитъ, что я оставленъ Богомъ за свои грѣхи. Или: говорятъ такъ, многіе изъ тѣхъ, то есть, которые видятъ эти мои бѣдствія. *Въ Бозѣ его;* иначе говоря: въ томъ Богѣ, на Котораго онъ (пророкъ) всегда надѣялся.

Ст. 4. *Ты же, Господи, заступникъ мой еси.* Пусть, говоритъ, разглашаютъ они обо мнѣ, что хотятъ; но Ты все-таки остаешься заступникомъ всѣхъ находящихся въ искушеніяхъ, а особенно тѣхъ изъ нихъ, которые оказываются достойными Твоего заступленія.

Слава моя, и возносяй главу мою. Иные полагаютъ для себя славу въ знатномъ происхожденіи (напримѣръ), или въ счастіи, или же въ богатствѣ, или наконецъ еще въ чемъ-нибудь подобномъ; а я на Тебя единаго уповаю и единымъ Тобою возношусь. Ибо Ты прославишь меня, будучи мо-

имъ помощникомъ, и поднимешь вверхъ мою голову, нѣкогда побѣдоносную, и теперь склоненную подъ тяжестію бѣдствій.

Ст. 5. *Гласомъ моимъ ко Господу воззвахъ и услыша мя отъ горы святыя своея.* Едва только, говоритъ, я воззвалъ чувственно, (т. е. устами), или мысленно,—тотчасъ же и услышалъ меня Богъ; ибо Господь близокъ ко всѣмъ, призывающимъ Его. *Горою святою* пророкъ называетъ Сіонъ, гдѣ, какъ вѣровали, обитаетъ Богъ и гдѣ бесѣдуетъ Онъ съ людьми достойными сего. Но подъ святою горою можно также разумѣть небо, которое и мы называемъ жилищемъ Божіимъ.

Ст. 6. *Азъ уснухъ.* Сраженный страшною тяжестію скорбей, я, говоритъ, совершенно упалъ духомъ и ничего не предпринималъ (подобно спящему).

И спахъ. И я долго, говоритъ, находился въ такомъ состояніи.

Востахъ, яко Господь заступитъ мя. Но предузнавъ, какъ пророкъ, что Ты поможешь мнѣ, я тотчасъ же, говоритъ, возбудилъ упавшій духъ мой. Нѣкоторые толковники утверждаютъ, что это сказано пророкомъ (*уснухъ, спахъ, востахъ)* о его воскресеніи, вмѣсто того, чтобы употребить выраженія: я засну, будучи мертвымъ, и стану спать долго, при чемъ тѣло мое будетъ оставаться въ бездѣйствіи; но по прошествіи извѣстнаго періода времени я пробужусь, или то есть тогда, когда Христосъ сошедши въ адъ воскреситъ содержимыхъ тамъ, или же когда воскреситъ Онъ всѣхъ умершихъ въ концѣ временъ.

Ст. 7. *Не убоюся отъ темъ людей окрестъ нападающихъ на мя. Не убоюся,* говоритъ, именно уповая на Твое заступленіе. *Нападающими* называетъ пророкъ нападающихъ на него самаго, то есть соучастниковъ Авессалома (смыслъ историческій), или же демоновъ (смыслъ переносный). Въ отношеніи къ демонамъ нападеніе ихъ *окрестъ* такъ и надо понимать: ибо они дѣлаютъ свои нападенія и спереди, когда, то есть стараются поселить въ насъ надежду на счастливый исходъ (нашихъ начинаній), и сзади, когда напоминаніемъ о прежнихъ нашихъ погрѣшностяхъ стараются осквернять нашу душу; нападаютъ они далѣе справа, когда содѣйствуя намъ въ добрыхъ дѣлахъ, вмѣстѣ съ тѣмъ возбуждаютъ въ насъ тщеславіе; нападаютъ слѣва, когда явно стараются склонить насъ ко грѣху.

Воскресни, Господи, спаси мя, Боже мой. Представляя долготерпѣніе Божіе какъ бы нѣкоторымъ сномъ, пророкъ говоритъ: *воскресни,* вмѣсто того, чтобы сказать: подвигнись на враговъ. Или быть можетъ пророкъ предсказываетъ въ этомъ мѣстѣ воскресеніе Спасителя изъ мертвыхъ, призывая Его ко спасенію людей, коихъ пророкъ изображаетъ здѣсь въ своемъ лицѣ (спаси мя).

Ст. 8. [1]) *Яко Ты поразилъ еси вся враждующія ми всуе.* Предвидя напередъ пророческими очами погибель своихъ враговъ, пророкъ уже воздаетъ благодарность Богу и исповѣдуетъ дарованную Имъ милость.

Зубы грѣшниковъ сокрушилъ еси. Подъ *зубами* очевидно разумѣется сила; выраженіе это метафорически заимствовано отъ звѣрей, у которыхъ сила именно сосредоточивается въ зубахъ. *Грѣшниками* же пророкъ называетъ всѣхъ враговъ своихъ, которые очевидно погрѣшали, потому что вели войну противъ него напрасно, по одной только злобѣ.

[1]) По чтенію Зигабена 8 ст. начинается этими словами.

Ст. 9. *Господне есть спасеніе.* Это также благодарственное восклицаніе, которое означаетъ, что спасъ его Господь, а не другой кто-либо.

И на людехъ Твоихъ благословеніе Твое. И низошло, говоритъ, благословеніе Твое на народъ Твой, или на тѣхъ, которые вмѣстѣ со мною терпятъ нападенія отъ многихъ враговъ,—или же вообще на цѣлое мое царство, или наконецъ на народъ, состоящій изъ вѣрующихъ во Христа. Подъ *благословеніемъ* должно разумѣть миръ и благодѣянія Божіи, какъ слѣдствіе благословенія Божія. Вслѣдствіе чего какъ самый этотъ народъ прославилъ Бога, такъ и всякій другой, кто только видѣлъ, какую помощь получилъ пророкъ отъ Господа.

ПСАЛОМЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, ВЪ КОНЕЦЪ, ВЪ ПѢСНѢХЪ.

Словомъ *въ конецъ* псаломъ этотъ надписанъ потому, какъ покажемъ ниже, что онъ содержитъ въ себѣ между прочимъ пророчество о воскресеніи изъ мертвыхъ, которое, какъ намъ извѣстно, принадлежитъ вѣку будущему и составляетъ окончаніе вѣка настоящаго. *Въ пѣснѣхъ* же прибавлено по той причинѣ, что въ немъ повѣствуется о дивныхъ дѣлахъ Господа, даровавшаго пророку побѣду надъ тираномъ Авессаломомъ, по какому случаю и былъ воспѣтъ имъ настоящій псаломъ.

Ст. 2. *Внегда призвати ми, услыша мя Богъ правды моея.* Смотрите какая скорость: онъ взываетъ еще, и уже услышанъ. Ибо, какъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ, *еще глаголющу ти, речетъ: се пріидохъ* (Ис. 58, 9). Такъ не многословіе склоняетъ къ намъ Господа, но чистое расположеніе души молящагося. Выраженіе: *Богъ правды моея* есть перифразъ, употреблен-

ный вмѣсто словъ: «Богъ—меня праведника», меня, который только вслѣдствіе несправедливости Авессалома терпитъ обиды, ибо самъ я не обидѣлъ его. Подобнымъ образомъ пророкъ выражается о себѣ нерѣдко, называя, т. е. себя праведнымъ, также святымъ и тому подобными наименованіями не изъ желанія конечно похвалиться самимъ собою, а при сравненіи себя съ нечестіемъ своихъ противниковъ.

Въ скорби распространилъ мя еси. Радость именно какъ бы расширяетъ душу (т. е. дѣлаетъ ее мягче, нѣжнѣе), а скорбь стѣсняетъ ее (т. е. сдавливаетъ, препятствуетъ проявленію этой мягкости). Со мною же, говоритъ пророкъ, случилось противное; въ то время, какъ постигла меня скорбь, Ты, Боже, сдѣлалъ меня гораздо великодушнѣе, такъ что я даже приказалъ пощадить самаго отцеубійцу—сына.

Ущедри мя, и услыши молитву мою. Пророкъ еще болѣе умоляетъ Бога быть къ нему милосерднымъ, и еслибы случилось ему снова подвергнуться искушеніямъ да не презритъ Господь возносимое имъ въ ту пору моленіе.

Ст. 3. *Сынове человѣчестіи, доколѣ тяжкосердіи.* Рѣчь свою пророкъ направляетъ теперь противъ друзей и знакомыхъ, которые среди одолѣвшихъ его бѣдствій старались помогать ему настоящими, т. е. временными средствами. Потому-то онъ и говоритъ, обращаясь къ нимъ: отчего, говоритъ, когда постигаютъ васъ скорби, не возносите вы сердецъ вашихъ къ Богу, но привлекаете ихъ къ низу (къ землѣ), отягощая ихъ человѣческими помыслами и житейскими заботами? Выраженіе: *сынове человѣчестіи,*—это опять перифразъ, составляющій особенность еврейскаго языка и употребленный вмѣсто «человѣки», или люди.

Вскую любите суету, и ищете лжи? Напрасны усилія человѣческія; сперва, пожалуй, онѣ и ласкаютъ надеждою, но послѣ оказываются тщетными. Быть можетъ также, что пророкъ обращается съ этими словами не къ друзьямъ только и знакомымъ своимъ, а вообще къ тѣмъ людямъ, которые привязаны къ настоящему, какъ къ чему-то постоянному, и какъ бы не подверженному никакимъ измѣненіямъ; а оно между тѣмъ только кажется существующимъ, и именно съ внѣшней своей стороны, чувствамъ подлежащей, на самомъ же дѣлѣ, вслѣдствіе безпрестанныхъ измѣненій, есть нѣчто несуществующее. Такъ и самъ пророкъ, будучи царемъ, велъ однакоже жизнь частнаго человѣка и подвергался преслѣдованіямъ.

Ст. 4. *И увѣдите* (знайте), яко *удиви* (сдѣлалъ дивнымъ) *Господь преподобнаго своего.* Союзъ—и, поставленный въ началѣ стиха,—лишній; это есть ничто иное, какъ особенность еврейскаго письма, что мы нерѣдко можемъ встрѣчать, или лучше сказать встрѣтимъ, если станемъ слѣдить за этимъ. Итакъ

*

познайте, говоритъ пророкъ, сколь знаменитымъ, дивнымъ содѣлалъ меня Господь, меня, который былъ посвященъ Ему и преданъ всецѣло, и въ Немъ одномъ полагалъ свою надежду. Да и какъ не знаменитъ въ самомъ дѣлѣ былъ пророкъ, если уничтожилъ того, который замыслилъ было уничтожить его самого, и если, будучи обращенъ сначала въ бѣгство, съ ничтожными военными силами одержалъ потомъ побѣду надъ своимъ преслѣдователемъ, имѣвшимъ при себѣ многочисленныя войска?!

Господь услышитъ мя, внегда воззвати ми къ Нему. Получивъ столь скорую помощь въ настоящій разъ и спасенный сверхъ всякаго чаянія отъ такой серьезной опасности, я узналъ, говоритъ пророкъ, что Господь милостивъ ко мнѣ и я вполнѣ увѣренъ, что Онъ услышитъ меня и опять, когда я, застигнутый новыми бѣдствіями, стану взывать къ Нему о помощи.

Ст. 5. *Гнѣвайтеся и не согрѣшайте.* Гнѣваться, какъ людямъ пророкъ не запрещаетъ, но убѣждаетъ насъ, чтобы мы не согрѣшили гнѣваясь; а это бываетъ тогда, когда мы, будучи увлечены пыломъ страсти, становимся чрезмѣрно раздражительными и неумѣстно или безъ всякой вины къ кому-нибудь мстительными, между тѣмъ какъ гнѣвъ насажденъ въ людяхъ собственно для противодѣйствія порокамъ. Такъ, когда кто нибудь гнѣвается изъ мести за нанесенную ему обиду, то согрѣшаетъ, а когда гнѣвается въ видахъ исправленія другаго, то не согрѣшаетъ, какъ напримѣръ отецъ гнѣвается на своего испорченнаго сына.

Яже глаголете въ сердцахъ вашихъ, на ложахъ вашихъ умилитеся. Отходя, говоритъ пророкъ, при наступленіи ночи, на ваше ложе, которое доставитъ вамъ благопріятный случай къ успокоенію отъ заботъ дня, вопрошайте на досугѣ самихъ себя о дневныхъ вашихъ помыслахъ; и если въ теченіе дня вы помыслили о чемъ-либо нечисто, то постарайтесь раскаяться въ томъ во время покоя вашего на вашемъ ложѣ. Такимъ, говоритъ, образомъ поступалъ я самъ и имѣлъ за то успѣхъ во всемъ; дознавъ напередъ собственнымъ опытомъ, какъ это полезно, я убѣждаю теперь и васъ поступать такимъ же точно образомъ. А если должно удалять отъ себя, по слову пророка, даже нечистые помыслы, тѣмъ болѣе слѣдуетъ удалять намъ отъ себя самыя дѣйствія нечистыя. Замѣтьте же теперь, какъ пророкъ пользовался не только средствами очистительными, когда подвергался искушеніямъ, но и предохранительными противъ искушеній. Такъ: *гнѣвайтеся и не согрѣшайте*—есть средство предохранительное, а *глаголете въ сердцахъ вашихъ, на ложахъ вашихъ умилитеся*—очистительное.

Ст. 6. *Пожрите жертву правды и уповайте на Господа.* Только плоды вашей праведности прине-

сите, говоритъ, въ жертву Богу, никого не обижая сами; и ожидайте себѣ помощи отъ Господа, Который особенно благоволитъ являть Свое заступленіе терпящимъ обиды. Предначертываетъ здѣсь также пророкъ и образъ будущей Церкви Христовой, гдѣ имѣютъ приноситься Богу жертвы—не вещественныя, а духовныя, состоящія, вмѣсто животныхъ, въ добрыхъ дѣлахъ. Подъ *правдою* затѣмъ *(пожрите жертву правды)* должно разумѣть не въ собственномъ смыслѣ правду, а вообще всякую добродѣтель.

Мнози глаголютъ: кто явитъ намъ благая? Приведя выше (ст. 5) наставленіе, какъ мы видѣли, отъ собственнаго своего примѣра, пророкъ представляетъ здѣсь нѣкоторое возраженіе, какое могли бы выставить противъ него люди малодушные. Иные, говоритъ онъ, когда подвергаются испытаніямъ, впадая въ унызіе, доходятъ до отчаянія и не вѣруютъ, что Господь близокъ къ призывающимъ Его: у нихъ вырываются восклицанія, въ родѣ слѣдущаго: «кто будетъ помощникомъ нашимъ»? На что они какъ бы сами же себѣ отвѣчаютъ, что «никто». Это признакъ крайней степени отчаянія. Или быть можетъ здѣсь идетъ рѣчь также и о плотоугодникахъ, которые, полагая все свое благо въ праздности и плотскихъ удовольствіяхъ, только это одно и преслѣдуютъ въ жизни и весьма не долюбливаютъ несчастій, ниспосылаемыхъ на насъ Божественнымъ Промысломъ. Въ такомъ случаѣ слова: *кто явитъ намъ благая?* должны быть поняты какъ выраженіе самаго страстнаго стремленія души къ плотскимъ наслажденіямъ.

Ст. 7. *Знаменася* (оказался) *на насъ свѣтъ лица Твоего Господи* [1]. Другіе, когда постигаютъ ихъ бѣдствія, приходятъ въ отчаяніе; что же касается меня, то я, говоритъ пророкъ, не поступаю такъ, ибо на мнѣ явлено знаменіе Твоего Божественнаго посѣщенія, подъ которымъ должно разумѣть именно свѣтъ вѣры, какъ средство разгоняющее мракъ отчаянія; знаменіе это, будучи какъ бы начертано на мнѣ, сдѣлало меня извѣстнымъ не только между близкими, но и между дальними. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что въ приведенномъ мѣстѣ содержится пророчество о христіанахъ, на которыхъ назнаменована, то есть положена, особенная печать,—Христосъ, почему они и названы христіанами, Христосъ, Который есть свѣтъ Бога Отца (Іоан. 14, 9; Евр. 1, 3). Самаго же себя, по мнѣнію ихъ, пророкъ ставитъ на ряду съ христіанами по причинѣ близкаго сродства съ ними въ добродѣтели.

Далъ еси веселіе въ сердцѣ моемъ. Или то есть по причинѣ явленнаго Богомъ заступленія въ приложеніи къ самому пророку, или же вслѣдствіе наименованія

---

[1]) Въ нашей славянской Библіи ст. 7 начинается словами „многи глаголютъ"... а ст. 8 словами: „Далъ еси веселіе"... Переводч.

вѣрующихъ именемъ Христовымъ (въ приложеніи къ христіанамъ).

Ст. 8. *Отъ плода пшеницы, вина и елея своего умножишася.* Рѣчь идетъ снова о плотоугодникахъ, именно что они, какъ говоритъ пророкъ, получивъ все въ изобиліи отъ безмѣрнаго Божественнаго человѣколюбія, все таки помышляютъ о земномъ. Пророкъ исчисляетъ и самыя блага, дарованныя имъ: плодъ, говоритъ, пшеницы, и вина, и елея умноженъ имъ, то есть насыщены они исчисленныхъ благъ, подъ которыми, какъ болѣе существенными, безъ сомнѣнія должно разумѣть и прочіе роды пищи.

Ст. 9. *Въ мирѣ* (съ миромъ) *вкупѣ усну и почію.* Отложивъ въ сторону мучившій меня страхъ, я засну, говоритъ пророкъ, сномъ безмятежнымъ, да и не только засну, но и посплю вдоволь. Выраженіе *вкупѣ* значитъ тоже, что вмѣстѣ или заразъ; то есть я сдѣлаю, говоритъ онъ, то и другое одновременно; и усну и почію. Выраженіемъ *почію* пророкъ обозначаетъ глубокій и продолжительный сонъ. Можно понимать мѣсто это и такъ еще, что пророкъ говоритъ здѣсь не объ обыкновенномъ снѣ, а предсказываетъ о своей собственной кончинѣ, что умеръ онъ—не насильственною, а естественною смертію. *Вкупѣ* же въ такомъ случаѣ надо будетъ понимать какъ сказанное о тѣлѣ и о душѣ, т. е. усну я, какъ бы говоритъ пророкъ, съ миромъ—вмѣстѣ какъ тѣломъ, такъ и душею, (усну въ мирѣ) тѣломъ, потому что ему не угрожаютъ болѣе враги видимые; (усну въ мирѣ) душею, потому что она безопасна отъ враговъ невидимыхъ. Затѣмъ *почію* будетъ имѣть слѣдующій смыслъ: почію, иначе засну на продолжительное время, до дня воскресенія.

Ст. 10. *Яко Ты Господи единаго на упованіе вселилъ мя еси* [1]. Ты поселилъ, говоритъ, меня отдѣльно отъ людей нечестивыхъ, въ надеждѣ спасенія. Нѣкоторые толкователи утверждаютъ, что пророкъ предсказываетъ здѣсь о воскресеніи изъ мертвыхъ, представляя какъ бы самое тѣло обращающимся съ этими словами къ Богу: «Господи,—какъ бы такъ говоритъ оно,—Ты разлучилъ меня съ союзникомъ моимъ—душею, вселивъ во гробѣ, разлучилъ однакоже не со всѣмъ, но въ надеждѣ воскресенія, когда я снова восприиму въ себя эту душу». Слово *яко* оказывается здѣсь какъ будто не нужнымъ. Какъ въ этомъ, такъ и во многихъ другихъ мѣстахъ оно составляетъ лишь одну изъ особенностей языка св. Писанія В. Завѣта, неимѣющую въ рѣчи ни какого логическаго значенія. Здѣсь, впрочемъ оно пожалуй могло быть употреблено и въ смыслѣ утвержденія, вмѣсто: подлинно или дѣйствительно.

[1] Въ славянской Псалтири 4-й псаломъ раздѣляется только на 9-ть стиховъ, и показанный 10 ст. (по Зигабену входитъ у насъ въ составъ 9-го ст. Переводч.

ПСАЛОМЪ ПЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ О НАСЛѢДСТВУЮЩЕЙ.

О томъ, что значитъ надписаніе *въ конецъ*, отчасти говорено было выше (см. Псал. 4.). Нѣкоторые толкователи думаютъ, что въ настоящемъ случаѣ надпись эта указываетъ на то время, когда Іисусъ Христосъ благоволилъ содѣлаться человѣкомъ; ибо тогда получила конецъ, или прешла тѣнь древняго закона. Это свое мнѣніе они утверждаютъ на томъ, что пророкъ пишетъ настоящій псаломъ отъ лица будущей Церкви вѣрующихъ во Христа, хотя онъ нисколько не меньше того приличествуетъ и обстоятельствамъ жизни самаго пророка. *Наслѣдствующею* же назвалъ онъ здѣсь Церковь, какъ усыновленную Богу чрезъ возрожденіе (паки—бытіе) крещенія. А наслѣдіе ея такое, что его и *око не видѣ* (1 Кор. 2, 9.), и проч. Апостолъ Павелъ говоритъ о ней, также какъ о невѣстѣ Христовой: *обручихъ дѣву чисту представити Христови* (2 Корѳ. 11, 2.). Также и евангелистъ Іоаннъ: *имѣяй невѣсту, женихъ есть* (Іоан. 3, 29.). Затѣмъ и самъ пророкъ Давидъ въ одномъ мѣстѣ говоритъ о ней такъ: *предста царица одесную тебе* (Псал. 44, 10.). Наконецъ что касается того, почему пророкъ назвалъ Церковь *наслѣдствующею*, а ненаслѣдовавшею или имѣющею наслѣдовать; то это потому, что такое наслѣдіе ея есть вѣчное и никогда непрестающее.

Ст. 2. *Глаголы* (слова) *моя внуши* (услышь) *Господи, разумѣй званіе мое* (уразумѣй вопль мой), *вонми гласу моленія моего*. Пророкъ въ различныхъ только и подобозначущихъ выраженіяхъ повторяетъ здѣсь одно и тоже моленіе, какъ это обыкновенно бываетъ, когда просятъ о чемъ-нибудь отъ сердца. Или же *глаголами* онъ называетъ здѣсь молитву, какъ выраженную словами; выраженіе *званіе* (вопль) присовокупляетъ для того, чтобы показать, что въ то время какъ обращается онъ съ этою молитвою къ Богу, его духъ находится въ сильномъ напряженіи; а слово *гласъ* прибавлено для обозначенія того, что напряженная молитва пророка изливается въ выраженіяхъ ясныхъ и удобопонятныхъ, тогда какъ званіе (вопль) вообще есть неясный и безсвязный крикъ человѣка. Затѣмъ, стоящія въ связи съ этими, другія слова взятаго текста сохраняютъ свое самостоятельное значеніе. Такъ *внуши* не просто значитъ услышь, но пойми или замѣть, о чемъ прошу я въ моей молитвѣ, и не сочти ее маловажною, будто она произносится только устами и звукомъ голоса (безъ яснаго сознанія нужды того, о чемъ молится). Это человѣкообразное пред-

ставленіе Божественныхъ дѣйствій, составляющее одну изъ особенностей св. Писанія; это мы будемъ видѣть также и дальше.

Царю мой и Боже мой. Вѣдь Ты, говоритъ, только одинъ и есть у меня Царь, Который печешься обо мнѣ, Ты только одинъ и Богъ у меня, Творецъ всего; идоловъ же я отвергнулъ (или отвергнула; если предположить говорящею здѣсь Церковь.—См. ниже).

Ст. 4 и 5. *Яко къ Тебѣ помолюся, Господи.* Услышь, говоритъ, меня, Господи, потому что впредь я къ Тебѣ только одному стану обращаться съ молитвою, а не къ другому богу, какъ это было доселѣ.

Заутра услыши гласъ мой: заутра предстану Ти, и узриши мя. Въ то утро, говорю я, т. е. (Церковь), когда взойдетъ для человѣчества Солнце правды—Христосъ, услышь меня; ибо тогда я буду составлена изъ язычниковъ и іудеевъ и стану призывать Тебя на помощь. Мало того: по причинѣ близости къ Тебѣ, вслѣдствіе добродѣтельнаго житія моего, я предстану къ Тебѣ, и Ты такимъ образомъ замѣтишь меня еще приближающуюся къ Тебѣ. Ибо, какъ сказано, *очи Господни на праведныя* (Псал. 33, 16). Въ нѣкоторыхъ спискахъ псалмовъ встрѣчается—не *узриши,* а *узрю,* иначе говоря: сдѣлаюсь зримою или видимою. По отношенію же къ самому Давиду (если бы мы стали изъяснять это мѣсто исторически) *заутра* конечно нужно понимать въ смыслѣ утренняго времени. Ибо, какъ бы такъ говоритъ онъ: прежде чѣмъ возмусь я рано утромъ за какое либо дѣло, я стану призывать Тебя на помощь, Боже, и проч...,—что дѣлаемъ и мы сами, какъ только успѣемъ подняться съ ночнаго нашего ложа. Впрочемъ я отнюдь не то хочу сказать этимъ, будто въ другое время (кромѣ одного утра) молиться не должно. *Благословлю,* говоритъ пророкъ, *Господа на всякое время* (Псал. 33, 2).

Яко Богъ не хотяй беззаконія, Ты еси. Ибо беззаконіе любятъ идолы. Подъ *беззаконіемъ* здѣсь разумѣется вообще всякій грѣхъ.

Ст. 6. *Не приселится къ Тебѣ* (не водворится у Тебя) *лукавнуяй* [1]). Боги языческіе не только сами исполнены страстей, какъ мы узнаемъ объ этомъ изъ сочиненій языческихъ писателей, но они особенно благопріятствуютъ (по сказанію ихъ книгъ), какъ своимъ близкимъ, даже тѣмъ людямъ, которые ревнуютъ по ихъ порочнымъ страстямъ, и открываютъ для нихъ свои нечистыя святилища. Не таковъ Ты, говоритъ, Господи; Твоей близости и Твоего покровительства (такъ именно должно понимать въ настоящемъ случаѣ выраженіе: *не приселится*) никогда уже не удостоится человѣкъ лукавый. Ибо, какъ сказано, *близъ Господь сокрушенныхъ сердцемъ* (Псал. 33, 19); и потомъ: *близъ боящихся Его* (Псал. 84, 10). Подъ человѣ-

[1]) По Зигабену этими именно словами начинается ст. 6-й.—Переводч.

комъ «лукавымъ» (*лукавнуяй*) разумѣется здѣсь грѣшникъ во всемъ.

Ниже пребудутъ беззаконницы предъ очима Твоими. Въ этихъ словахъ, какъ полагаютъ, содержится пророчество объ іудеяхъ, которые, пока оставались вѣрными закону Божію, обыкновенно были удостоиваемы Божественнаго покровительства, напротивъ какъ только являлись его нарушителями, тотчасъ же праведно были отвергаемы Богомъ.

Ст. 7. *Возненавидѣлъ еси вся дѣлающія беззаконіе.* А это сказано о невѣрующихъ въ истиннаго Бога язычникахъ, не принявшихъ закона Божія. Здѣсь надобно различать противозаконника отъ беззаконника: противозаконникъ это будетъ тотъ, кто знаетъ законъ, но преступаетъ его: беззаконникъ же тотъ, кто вовсе не получилъ никакого закона. Но мы нерѣдко, смѣшивая эти два понятія, и противозаконника называемъ также беззаконникомъ, какъ не соблюдающаго законъ. Сказавъ вообще о грѣшникахъ, пророкъ перечисляетъ затѣмъ въ частности и тѣ грѣхи, которые казались ему въ свое время болѣе существенными и главнѣйшими.

Погубиши вся глаголющія лжу. Въ приведенныхъ сейчасъ словахъ идетъ рѣчь главнымъ образомъ о тѣхъ, которые чтятъ не Бога истиннаго, а боговъ иныхъ,—и потомъ о еретикахъ, а за ними и о всѣхъ вообще людяхъ, какъ изъ іудеевъ, такъ и изъ язычниковъ, которые какимъ бы то ни было образомъ впадаютъ въ ложь; такъ какъ и они суть служители (не Бога истиннаго, а) діавола, ибо сатана есть отецъ лжи. Выраженіемъ же *погубиши* пророкъ хотѣлъ изобразить тягчайшее наказаніе этихъ людей. Но быть можетъ, что пророкъ употребилъ это выраженіе также и для того, чтобы тѣмъ легче устрашить людей удобопреклонныхъ ко лжи, легкомысленныхъ и безпечныхъ, которые такимъ образомъ причиняютъ вредъ не только себѣ самимъ, но становятся причиною погибели и для многихъ другихъ.

Ст. 8. *Мужа кровей и лъсти* (коварнаго) *гнушается Господь.* Замѣтьте, какъ пророкъ къ убійству присоединяетъ также и лесть; ибо какъ тотъ, кто льститъ, такъ и тотъ, кто подвергаетъ опасности жизнь ближняго, въ существѣ дѣла одинаково суть убійцы.

Азъ же множествомъ милости Твоея вниду въ домъ Твой. А я, говоритъ Церковь о себѣ, по великой Твоей милости, будучи свободна отъ заблужденія, войду теперь въ Твой, Господи, домъ, который я въ прежнее время неразумно старалась разрушать. Или иначе: *вниду въ домъ Твой*, удостоенная такой близости отъ Тебя—не за свои собственныя добродѣтели, а только по одной Твоей милости. *Домъ же Божій*, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, есть ничто иное, какъ добродѣтельная жизнь; ибо дѣйствительно

Господь почіетъ и обитаетъ у тѣхъ, которые стараются слѣдовать жизни добродѣтельной, какъ сказалъ Самъ Спаситель въ Евангеліи, что Онъ и Отецъ Его придутъ и устроятъ Себѣ жилище у такого человѣка (Іоан. 14, 23).

Поклонюся ко храму святому Твоему, въ страсѣ Твоемъ. Между тѣмъ какъ язычники, не страшась праведнаго наказанія, позволяютъ себѣ безразсудно поступать въ храмахъ своихъ боговъ, я, говоритъ Церковь, со всякимъ благоговѣніемъ и въ страхѣ паду ницъ предъ Тодою—и въ храмѣ Твоемъ земномъ, и въ храмѣ небесномъ. Въ приложеніи къ самому пророку, приведенныя выше слова будутъ имѣть тотъ смыслъ, что пророкъ, обозрѣвъ главные виды преступленій и, показавъ всю гнусность ихъ, обращается затѣмъ къ самому себѣ и даетъ обѣщаніе предъ Богомъ служить Ему истинно и усердно, и не какъ оправданный, но какъ помилованный; хотя въ сказанныхъ словахъ пророкъ упрекаетъ язычниковъ, а себя вводитъ въ храмъ Божій, и что потому казалось бы должно означать нѣчто иное.

Ст. 9. *Господи, настави мя правдою Твоею.* Руководи, говоритъ, меня чрезъ Твоего Сына, Который, по Апостолу, есть праведность и освященіе и искупленіе наше (1 Коринѳ. 1, 30),—и въ Твоемъ законѣ, который составляетъ праведность человѣческую.

Врагъ моихъ ради исправи (уровняй) *предъ Тобою путь мой.* Враги, говоритъ, мои видимые и невидимые повсюду разставляютъ на стези моей преткновенія и соблазны; посему, умоляю Тебя, Боже, выровняй (такъ именно переводитъ Симмахъ выраженіе *исправи)* путь мой къ Тебѣ. Или же: *исправи* (т. е. меня) такъ, чтобы мнѣ не уклоняться ни направо и ни налѣво, дабы избѣжать мнѣ тайныхъ козней враговъ моихъ. Приведенныя выше слова псалма, хотя относятся собственно къ Церкви, но приличествуютъ и самому Давиду.

Ст. 10. *Яко нѣсть во устѣхъ ихъ истины, сердце ихъ суетно.* Они (т. е. враги), безпрестанно говорятъ ложь, потому что это обманщики,—и всегда они заняты бываютъ мыслями безполезными и пустыми, такъ какъ вмѣстѣ съ тѣмъ суть и люди коварные.

Ст. 11. *Гробъ отверстъ* (раскрытый) *гортань ихъ.* Это сказано—или по причинѣ мертвыхъ догматовъ и зловоннаго богохульства еретиковъ, или же по причинѣ вообще быстро разрушающихся, подобно мертвому трупу, ихъ безразсудныхъ изреченій, или же наконецъ (скажемъ на основаніи исторіи) по причинѣ гнусной надменности, какою исполнены были рѣчи враговъ Давида. А гробъ, если только онъ закрытъ, скрываетъ не только находящійся въ немъ трупъ, но и дурной запахъ, издаваемый имъ.

Языки своими льщаху (коварствовали). Всякій коварный есть въ тоже время и лжецъ, но не

всякій лжецъ бываетъ человѣкомъ коварнымъ, и злыя дѣйствія человѣка коварнаго гораздо опаснѣе и вреднѣе. А противъ меня, говоритъ, враги мои дѣйствовали ложью и коварствомъ вмѣстѣ.

Суди имъ, Боже. Ты, говоритъ, Боже,—Ты, Которому ненавистны всѣ поступающіе подобнымъ образомъ, какъ Ты сказалъ уже (ст. 5—7), Самъ разсуди имъ.

Да отпадутъ отъ мыслей своихъ. Иначе говоря: пусть они обманутся въ своихъ расчетахъ.

По множеству нечестія ихъ изрини (изгони) *я.* За ихъ нечестіе, говоритъ, *изрини* (т. е. прогони отъ себя, отвергни) ихъ, ибо они Тебя не почитаютъ; и я не изъ-за себя прошу здѣсь Тебя объ этомъ, хотя и я наслѣдіе Твое, Боже. Или иначе: чѣмъ болѣе исполняются они нечестія, тѣмъ скорѣе отдаляютъ они себя отъ Твоего благоволенія. Нечестивымъ же почитается не только тотъ, который не чтитъ Бога, но и тотъ кто чтитъ Его не такъ какъ приличествуетъ истинному Богу.

Яко преогорчиша (разогорчили) *Тя, Господи.* Не столько, говоритъ, безпокоитъ меня то, что составляютъ они противъ меня, сколько скорблю я о томъ, что они дѣлаютъ противъ Тебя, Боже; они разогорчили Тебя своими злыми намѣреніями, о которыхъ упоминали мы выше. Или иначе: они разогорчаютъ Тебя, моего Господа, враждуя противъ меня, хранящаго Твои повелѣнія.

Ст. 12. *И да возвеселятся вси уповающія на Тя.* Такъ въ то время, когда враги Твои отвергнуты Тобою, праведники напротивъ исполняются радостію, потому что они, на Тебя одного уповая, одерживаютъ верхъ надъ столькими и такого рода врагами.

Во вѣкъ возрадуются. Иначе говоря: вѣчно и безпрестанно, получая всякій разъ скорое Твое утѣшеніе.

И вселишися въ нихъ. Успокоиваемые конечно красотою своихъ душъ *во вѣкъ возрадуются.* Ибо, говоритъ Писаніе, *вселюся въ нихъ, и похожду, и буду имъ въ Бога и тіи будутъ Мнѣ въ людіе* (Лев. 26, 12; 1 Коринѳ. 6, 16).

Ст. 13. *И похвалятся о Тебѣ любящіе имя Твое.* Потому что одни только они познали Бога истиннаго, и на семъ одномъ утвердили свои упованія. Или иначе: христіанскіе мужи настолько любятъ Божественное званіе Христа, что по одному сему хотятъ быть узнаваемы, и о единомъ Христѣ хвалятся, по Апостолу: *мнѣ же,* говоритъ, *да не будетъ хвалитися токмо о крестѣ Господа нашего Іисуса Христа* (Галат. 6, 14), то есть только о самомъ Христѣ распеншемся.

Яко (за то, что) *Ты благословиши праведника, Господи.* Прославляя его не только въ настоящей жизни, но и въ будущей, когда Ты скажешь: *пріидите, благословенніи Отца Моего* (Матѳ. 25, 34). И такъ Ты, говоритъ, благо-

словишь его, а нечестивые его хулятъ. Этими словами онъ утѣшаетъ тѣхъ, которые терпятъ хулы за свою добродѣтельную жизнь.

Яко оружіемъ благоволенія (благоволеніемъ какъ оружіемъ) *вѣнчалъ* (оградилъ) *еси насъ.* Ты, говоритъ, Господи, крѣпко оградилъ и вѣрно защитилъ насъ крестомъ Твоимъ, этимъ щитомъ благоволенія, т. е. неизреченнаго Твоего устроенія. Или далѣе: подъ *оружіемъ благоволенія* должно разумѣть надежный и крѣпкій щитъ. Выраженіе это свойственно св. Писанію Ветхаго Завѣта; такъ говорится; сынъ силы, вмѣсто сильный, и мужъ кровей, вмѣсто жаждущій убійства или крови, и человѣкъ мира, вмѣсто смирный. Такъ должно понимать и это, согласно съ другими выраженіями. Ты защитилъ насъ крѣпостію Твоею, какъ щитомъ славнымъ и крѣпкимъ. Вѣнецъ, вѣдь, именно есть кругъ, округленный и защищеніе.

ПСАЛОМЪ ШЕСТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ВЪ ПѢСНѢХЪ, О ОСЬМОМЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Что значитъ надписаніе *въ конецъ,* о томъ было уже говорено прежде (см. Пс. 4 и 5.). *Въ пѣснѣхъ* же надписанъ настоящій псаломъ потому, что въ немъ содержатся *пѣсни* и величанія, составленныя пророкомъ во славу Божію,—и затѣмъ моленіе его *объ осьмомъ,* то есть о будущемъ вѣкѣ. Седмой же, это есть вѣкъ настоящій, такъ какъ онъ седмицами измѣряется, изъ седмицъ составляется и въ седмицахъ повторяется; а будущій вѣкъ называется осьмымъ, какъ слѣдующій за настоящимъ—седмымъ. Свою молитву относительно будущаго вѣка пророкъ возноситъ здѣсь къ Господу—не отъ собственнаго только своего лица, но и отъ лица всѣхъ насъ, какъ къ будущему общему нашему Судіи. Написанъ этотъ псаломъ послѣ того, какъ пророкъ подвергнулся тѣмъ тяжелымъ испытаніямъ, которыя были ниспосланы на него Богомъ за нѣкоторые его грѣхи.

Ст. 2. *Господи, да не яростію Твоею обличиши мене, ниже гнѣвомъ Твоимъ накажеши мене.* Въ книгѣ же Іова напротивъ говорится, что *блаженъ человѣкъ, егоже обличи Богъ* (Іов. 5, 17). Да и самъ Давидъ въ одномъ мѣстѣ разсуждаетъ повидимому объ этомъ иначе, именно онъ говоритъ такъ: *Блаженъ человѣкъ, егоже аще накажеши, Господи* (Псал. 93, 12). Но и въ приведенныхъ выше словахъ пророкъ не вовсе хочетъ отстранить отъ себя обличеніе и наказаніе Божіе; онъ только проситъ у Господа, чтобы это Его

обличеніе и наказаніе не было соединено съ раздраженіемъ (*яростію*) и гнѣвомъ, ибо пророкъ зналъ, что гнѣвъ Божій нестерпимъ и боялся, какъ бы ему не погибнуть отъ него совершенно; а потому и проситъ Бога, чтобы посѣщеніе Господне было спокойное, отъ чего посѣщаемый могъ исправиться и тѣмъ легче могъ избѣжать страшнаго наказанія за свои грѣхи на будущемъ судѣ Божіемъ. Вотъ почему и въ своей молитвѣ онъ поставилъ сначала обличеніе, а потомъ наказаніе, какъ слѣдующее за первымъ. Впрочемъ замѣтимъ, что все Божіе свободно отъ раздражительности и какой либо страсти. И если пророки приписываютъ Богу подобныя душевныя расположенія, то это только потому, или лучше сказать для того, чтобы показать намъ—людямъ, что Господь печется о каждомъ изъ насъ; что Онъ все видитъ и слышитъ; что Онъ радуется и печалится, осуждаетъ, раздражается, гнѣвается и тому подобн.;—говоритъ это—далѣе—для того, дабы мы, устрашенные такимъ образомъ, воздержались отъ своихъ пороковъ. Или иначе: если пророки стараются объяснять человѣческими дѣйствіями дѣйствія Божественныя; то это только значитъ, что какъ говорящіе, т. е. сами пророки, такъ и слушающіе ихъ—суть люди, и потому то, что хотятъ сообщить первые послѣднимъ о Богѣ, выражаютъ предъ ними и языкомъ человѣческимъ. Да и не можетъ быть иначе, чтобы сущіе въ тѣлѣ разговаривали между собою какимъ нибудь инымъ образомъ, а не тѣлесно же. Точно также (напримѣръ), обращаясь съ нашею рѣчью къ иноземцамъ, мы стараемся употреблять при этомъ ихъ природный языкъ, чтобы быть для нихъ понятными. Или болтая (напримѣръ) съ дѣтьми, мы стараемся подражать имъ въ выговорѣ и картавимъ и приспособляемся къ ихъ дѣтскимъ понятіямъ, хотя бы сами мы были сто разъ умнѣе ихъ. Примемъ это за общее правило для всѣхъ подобныхъ случаевъ, могущихъ встрѣтиться при чтеніи псалмовъ. Такимъ образомъ слова пророка: *да не яростію Твоею накажеши мене, ниже гнѣвомъ Твоимъ,* можно выразить такъ: да не осудишь меня Ты, Господи, какъ бы говоритъ онъ, достойно и да не подвергнешь меня Ты заслуженному мною наказанію.

Ст. 3. *Помилуй мя, Господи, яко немощенъ есмь.* Если бы, говоритъ, умъ мой не былъ *немощенъ;* то страданія не могли бы его сломить. Или же: пророкъ хочетъ выразить этимъ ту мысль, что онъ оказывается *немощнымъ* для борьбы съ невидимымъ своимъ врагомъ, который явно и тайно коварствуетъ противъ него. Или также: что онъ какъ бы сдѣлался *немощнымъ,* сокрушаемый страстями. Такимъ образомъ пророкъ какъ бы такъ говоритъ, обращаясь къ Богу: прими Боже въ уваженіе мою немощь и

не осуди меня совершенно; вѣдь я не добровольно поддаюсь моему врагу. Въ такомъ воззванiи къ Господу, какъ взывалъ пророкъ, т. е. *помилуй мя,*—всѣ мы имѣемъ нужду ежечасно. Ибо въ одномъ мѣстѣ тотъ же пророкъ говоритъ: *Аще беззаконiя назриши Господи, Господи, кто постоитъ* (Псал. 129, 3)? И еще: *Яко не оправдится предъ Тобою всякъ живый* (Псал. 142, 2). Равнымъ образомъ и другой пророкъ говоритъ такъ: *кто похвалится еже имѣти сердце чисто, или кто речетъ чистъ быти отъ скверны.* Да, всѣ мы имѣемъ нужду въ Божiемъ милосердiи, но не всѣ получаемъ его; ибо милосердiе Божiе взыскиваетъ только человѣка достойнаго сего. И *немощны* также всѣ мы; ибо: *аще не Господь созиждетъ домъ, всуе трудишася зиждущiи* (Псал. 126, 1). И: *аще не Господь сохранитъ градъ, всуе бдѣ стрегiй* (Псал. 126, 1).

Исцѣли мя, Господи, яко смятошася (потряслись) *кости моя.* Скорбь отъ испытанiй во мнѣ, говоритъ, сильна до такой степени, что она доходитъ до моихъ костей, и даже ихъ она потрясла, не смотря на то, что онѣ лишены чувствительности. Этимъ пророкъ хотѣлъ изобразить самую крайнюю степень, которой достигла испытываемая имъ душевная скорбь. Или также: подъ *костями* можно разумѣть силы и способности ума, которыми онъ сопротивляется испытанiямъ.

Ст. 4. *И душа моя смятеся* (возмущена) *зѣло*—не перенесши т. е. силы скорбей. Выраженiе это особенно прилично тѣмъ случаямъ, когда кто-нибудь бываетъ возбуждаемъ къ безразсудному какому либо гнѣву или постыдной страсти. Ибо тогда дiаволъ, съ силою устремляясь на насъ, подобно сильному вѣтру, волнующему море, старается возмущать и тѣло наше и нашу душу; тогда какъ тѣло, такъ и душа наша приходятъ въ разстройство, обуреваются и не сохраняютъ своего собственнаго назначенiя и порядка.

И Ты, Господи, доколѣ. Это голосъ—не человѣка ропщущаго на Бога, а человѣка томимаго скорбями. Я, говоритъ пророкъ, долго оставался какъ бы въ нѣкоторомъ забвенiи у Тебя, Господи; а между тѣмъ я находился въ такомъ состоянiи, что сильно нуждался въ Твоей помощи. Потому что къ тѣмъ, которые бываютъ искушаемы отъ своихъ собственныхъ грѣховъ, Господь не тотчасъ поспѣшаетъ на помощь, по великому Своему смотрѣнiю. *Во время,* говоритъ, *благопрiятно услышахъ Тя.* Напротивъ къ тѣмъ, которые бываютъ искушаемы по причинѣ козней лукаваго, Господь скоро спѣшитъ съ Своею всесильною помощiю. Еще ти глаголющу, говорится въ писанiи, *реку: се Азъ.*

Ст. 5. *Обратися ко мнѣ, Господи, избави душу мою.* Хотя Ты, Господи, и отвратилъ лице Твое отъ меня за мои грѣхи, но обрати, говоритъ, его снова ко мнѣ и избавь меня отъ скорбей моихъ.

Спаси мя ради милости Твоея. Прошу, говоритъ, я этого—не за собственныя добрыя дѣла, ибо ихъ у меня нѣтъ; но по милости Твоей.

Ст. 6. *Яко нѣсть въ смерти поминаяй Тебе* (Ибо умершій не вспоминаетъ Тебя). *Смертію* здѣсь пророкъ называетъ грѣхъ, такъ какъ онъ есть виновникъ смерти; ибо сначала явился въ міръ грѣхъ, а за нимъ уже явилась и смерть, какъ его слѣдствіе. И такъ, говоритъ пророкъ, тотъ, кто творитъ грѣхъ, въ то самое время не помнитъ уже о Богѣ, какъ бы опьянѣвшій отъ этого грѣха и ослѣпленный имъ. Или же: пророкъ называетъ здѣсь *смертію* время кончины, когда человѣкъ вмѣстѣ съ жизнію утрачиваетъ и возможность памятованія о Богѣ или призыванія Его къ себѣ на помощь, ибо въ то время это призываніе уже безполезно.

Во адѣ же кто исповѣстся (исповѣдается) *Тебѣ?* Раскаяніе въ содѣланныхъ грѣхахъ обыкновенно бываетъ только предъ смертію; а потомъ—за нею наступаетъ уже собственно время воздаянія.

Ст. 7. *Утрудихся воздыханіемъ моимъ* (воздыхая), *измыю* (омываю) *на всяку нощь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (орошаю). Не просто, говоритъ я трудился, но трудился, издавая стоны; а это свидѣтельствуетъ о весьма усиленномъ трудѣ. И не сказалъ также просто: поплачу или пролью слезы, но сказалъ, выкупаю въ слезахъ мое ложе,—и притомъ не одинъ и не два раза, но я стану, говоритъ, поступать такимъ образомъ въ продолженіе каждой ночи. Днемъ отвлекаютъ меня отъ этого разныя заботы, а потому время отдыха отъ дневныхъ заботъ (т. е. ночь) я и сдѣлаю для себя временемъ исповѣданія, когда никто и ничто меня не безпокоитъ. И дѣйствительно ночное время есть время самое удобное для раскаянія. Далѣе слова: *слезами моими постелю мою омочу,* составляетъ добавленіе къ предыдущимъ словамъ: *измыю на всяку нощь ложе мое,* какъ дополняющія и поясняющія первыя. Послушаемъ же теперь мы—простые смертные, какъ кается такой великій царь, какимъ былъ пророкъ, и станемъ подражать ему въ этомъ. Приведенныя выше слова пророкъ произноситъ съ цѣлью, какъ можно скорѣе и легче склонить на милость милосерднаго къ намъ Господа, да—не когда огромное время бѣдствій надломитъ въ пророкѣ силы его духа и содѣлаетъ его ни на что доброе неспособнымъ (явитъ ему Господь Свое милосердіе).

Ст. 8. *Смятеся отъ ярости* (помутилось отъ раздраженія), *око мое.* Разумѣется помутилось око души пророка, т. е. умъ. Ибо, зная праведный гнѣвъ Твой противъ грѣшниковъ въ день суда, я, какъ бы такъ говоритъ онъ, пришелъ въ сильное безпокойство. *Умъ* же пророкъ назвалъ окомъ, какъ нельзя болѣе кстати; такъ какъ онъ дѣйствительно служитъ для человѣка вождемъ на всѣхъ путяхъ его жизни.

Такъ умъ нашъ и видитъ, умъ и слышитъ. Нѣкоторые впрочемъ толкователи думаютъ, что возмутилось у пророка его тѣлесное око, когда самъ онъ разгнѣвался на своихъ враговъ, ибо это именно свойственно, какъ они говорятъ, тѣмъ людямъ, которые бываютъ сильно разгнѣваны кѣмъ нибудь.

Обетшахъ во всѣхъ (обветшалъ я среди всѣхъ) *вразѣхъ моихъ.* Точно какое-нибудь ветхое платье забросили, и презираютъ, говоритъ, меня мои враги; а между тѣмъ они боялись меня въ прежнее время, пока я не согрѣшилъ. Или: *обетшахъ,* иначе говоря: состарѣлся и сдѣлался слабѣе, чѣмъ каковымъ былъ прежде—въ молодости; такъ какъ именно подъ старость люди становятся слабѣе силами.

Ст. 9. *Отступите отъ мене вси дѣлающіе беззаконіе.* Зная, что Господь уже явитъ ему Свою помощь, пророкъ ободряется духомъ и, устрашая своихъ враговъ, видимыхъ и невидимыхъ, приказываетъ имъ, чтобы они бѣжали прочь отъ него.

Ст. 10. *Яко услыша Господь гласъ плача моего* [1]), *услыша Господь моленіе мое, Господь молитву мою пріятъ.* Въ этомъ именно пророкъ полагаетъ причину своего собственнаго ободренія и трусости и бѣгства его враговъ. Или: всѣ приведенныя слова употреблены здѣсь въ собственномъ значеніи, какъ это можно встрѣтить и въ другихъ мѣстахъ. Или наконецъ: такъ какъ бываетъ, что люди плачутъ или отъ бѣдности или отъ другихъ какихъ-либо несчастій, то пророкъ, прибавляя къ словамъ *гласъ плача* слово *моленіе,* хочетъ отличить этимъ способомъ отъ перваго вида плача плачъ свой, явившійся у него на помощь его моленію; а къ этому послѣднему слову добавляетъ опять слово *молитва,* которое свидѣтельствуетъ о высшей степени молитвеннаго напряженія въ пророкѣ.

Ст. 11. *Да постыдятся и смятутся вси врази мои.* Пророкъ молитъ Бога, чтобы скорѣе наступало то, что должно обозначать близкій конецъ его бѣдствій. И какъ не останутся постыжденными тогда враги его, когда увидятъ они вдругъ, что оказываются тщетными всѣ ихъ надежды на то, будто пророкъ, лишенный Божія благоволенія, будетъ для нихъ теперь легко побѣдимымъ; а постыжденные такимъ образомъ какъ не устрашатся снова его.

Да возвратятся и устыдятся зѣло вскорѣ (весьма скоро). Очутившись въ такомъ положеніи: они отступятъ, говоритъ, назадъ. Выраженіе *устыдятся* указываетъ на сильный стыдъ. Далѣе, слова *зѣло вскорѣ* составляютъ какъ бы общее добавленіе къ первымъ, въ которыхъ высказывается только одно желаніе; а здѣсь выражается молитва пророка о томъ, чтобы это желаніе его исполнилось какъ мож-

---

[1]) Эти начальныя слова ст. 10-го по Зигабену, въ славянск. переводѣ входятъ въ составъ ст. 9-го. Переводч.

но скорѣе и его враги потерпѣли бы то, чего они заслуживаютъ. Нѣкоторые впрочемъ толкователи псалмовъ думаютъ, что въ приведенныхъ выше словахъ пророка содержится скорѣе молитва, но не зложеланіе какое-либо по отношенію къ его врагамъ; именно, говорятъ они, пророкъ молится за своихъ враговъ, чтобы они, совѣщающіеся на злое, почувствовали сначала стыдъ, потомъ страхъ отъ того, что Самъ Богъ есть его помощникъ; чтобы они отстали отъ собственнаго ихъ *нечестія* и такимъ образомъ содѣлались бы лучшими.

ПСАЛОМЪ СЕДМОЙ.

Псаломъ Давиду, который воспѣлъ онъ Господу по поводу словъ Хусія сына Іеменіина.

Такое надписаніе настоящаго псалма повидимому нѣсколько несогласно съ книгами Царствъ (См. 2 Царст. гл. 17), гдѣ записаны дѣянія Давида. Тамъ также упоминается имя Хусія; только тамъ онъ считается сыномъ—не Іеменіи, но Арахіи. Но это противорѣчіе не трудно примирить, допустивъ или то предположеніе, что отецъ Хусія имѣлъ два имени, или же предположивъ, что самъ Хусій впослѣдствіи принялъ названіе сына Іеменіина. Извѣстно, что этотъ именно Хусій, сынъ Арахіи и союзникъ Давида, движимый старою дружбою къ нему, [1]) принялъ видъ, будто онъ измѣняетъ царю и присталъ къ Авессалому (когда онъ возмутился противъ своего отца), присталъ съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы разрушить замыслы Ахитофела, опытнѣйшаго вождя Авессалома; въ чемъ и успѣлъ онъ. Вопреки совѣту Ахитофела, онъ постарался воздержать и отклонить отцеубійцу отъ дѣйствій рѣшительныхъ, а черезъ это—доставилъ обратившемуся въ бѣгство Давиду возможность, какъ можно далѣе убѣжать отъ своего врага—и время собраться съ силами, какъ описывается это очень подробно въ книгахъ Царствъ. Вотъ за этотъ-то геройскій поступокъ Хусія и усвоено было ему прозваніе сына Іеменіина; такъ какъ сынъ Іеменіи значитъ тоже самое что—*сынъ десницы*. А мы знаемъ, что въ Писаніи дѣти называются по ихъ родителямъ, а также усвояются наименованія людямъ отъ ихъ свойствъ, коковы напримѣръ наименованія: *сынъ мира, чада мудрости*, или *сынъ погибели*; подобно тому и этотъ мужъ названъ *сыномъ десни-*

[1]) Слова, поставленныя въ скобкахъ, заимствованы нами изъ латинскаго изданія „Зигабена;" такъ какъ въ греческомъ изданіи слова эти оказались пропущенными на томъ конечно основаніи, что они были также пропущены и въ той рукописи, съ которой сдѣлано греческое изданіе. *Переводч.*

цы, какъ человѣкъ правый и самый близкій и полезный для своего друга. Должно замѣтить также, что въ написаніи говорится: *по поводу словъ Хусія,* а между тѣмъ въ цѣломъ псалмѣ Давидъ ни разу не упоминаетъ о Хусіѣ; отъ чего рождается повидимому новое затрудненіе, именно какимъ образомъ надписаніе это можетъ вязаться съ самымъ псалмомъ? Не забудемъ при этомъ того, что намъ хорошо извѣстно; именно, что пророкъ воспѣлъ настоящій псаломъ Господу въ то время, какъ раскаивался, что понадѣялся онъ на хитрость Хусія, когда этотъ предложилъ ему свой планъ относительно обмана Авессалома и разрушенія совѣта Ахитофелова, воспѣлъ, стало быть, не за тотъ счастливый исходъ войны, которымъ обязанъ былъ онъ хитрости Хусія, а раскаиваясь, что, отложивши надежду на Бога, возложилъ свое упованіе на слова, которыя имѣлъ сказать Хусій къ Авессалому, и даже самъ отправилъ его къ тому. Настоящій псаломъ такимъ образомъ есть умилостивительная пѣснь, которою пророкъ старается приклонить Бога на милость и въ которой призываетъ Его къ себѣ на помощь.

Ст. 2. *Господи Боже мой, на Тя уповахъ, спаси мя отъ всѣхъ гонящихъ мя, и избави мя.* Если, говоритъ, хитрость Хусія и принесла мнѣ нѣкоторую долю пользы, давши мнѣ возможность нѣсколько ободриться и выиграть время, чтобы собраться съ силами и приготовиться къ отраженію; за то теперь, въ виду близкаго сраженія, я не возлагаю уже на него болѣе моихъ надеждъ; теперь я хочу всецѣло зависѣть отъ одного Тебя, Боже мой, и на Тебя одного первѣе всего возлагаю мое упованіе; все же остальное затѣмъ, какъ-то: друзей, союзниковъ и воиновъ,—я ставлю на второмъ мѣстѣ. Ибо написано: *Проклятъ человѣкъ, иже надѣется на человѣка* (Iерем. 17, 5). Какъ не должно ничего почитать наравнѣ съ Богомъ, такъ точно не должно и надѣяться ни на кого другого, кромѣ Бога. *Спаси.*—Спасется тотъ, кто бываетъ охраняемъ отъ ранъ среди сраженія: *Избави.*—Избавляется тотъ, кто бываетъ повсюду защищаемъ отъ нападающихъ, *отъ всѣхъ гонящихъ,* это значитъ отъ тѣхъ, которые отложились къ отцеубійцѣ, вмѣстѣ съ нимъ запятнавъ себя кровью и жаждая смерти пророка. Или иначе: спасается тотъ, кто боленъ, избавляется же тотъ, кто находится въ плѣну. Итакъ *спаси,* говоритъ пророкъ, меня, какъ болящаго, и *избави* меня, какъ плѣнника, ибо я боюсь какъ бы снова не попасть мнѣ въ руки моихъ враговъ. Или еще: *спаси*, говоритъ, меня отъ враговъ видимыхъ, которые преслѣдуютъ меня въ настоящей жизни, и *избави* отъ враговъ невидимыхъ, которые тотчасъ послѣ людей смерти станутъ тщательно доискиваться пятенъ грѣха на моей душѣ, и всячески будутъ стараться завладѣть ею. Итакъ здѣсь со-

держится двоякое моленіе пророка: во-первыхъ, то есть моленіе за жизнь настоящую и во-вторыхъ— за жизнь будущую,

Ст. 3. *Да не когда похититъ* (врагъ) *яко левъ душу мою.* Львомъ пророкъ называетъ здѣсь Авессалома, за его необузданную дерзость. Или быть можетъ, что пророкъ разумѣетъ здѣсь также и діавола. Ибо какъ левъ имѣетъ зловонныя уста, такъ зловонны онѣ и у діавола, изрыгая хуленія. Во время страданія Своего Господь сказалъ: *Грядетъ бо сего міра князь, и во Мнѣ не иматъ ничесоже* (Іоан. 14. 30). Въ отношеніи къ Авессалому подъ душею, конечно, должно разумѣть жизнь пророка, которая могла быть отнята у него отцеубійцею. Ибо душа есть причина жизни нашей; но мы нерѣдко самыя слѣдствія называемъ именами причинъ, отъ которыхъ онѣ происходятъ. Такъ Богъ есть виновникъ мира, правды и тому подобн. и мы говоримъ о Немъ, что Онъ правда, миръ и так. дал.; напротивъ о діаволѣ говоримъ, что онъ есть грѣхъ и погибель, такъ какъ онъ дѣйствительно есть причина производящая все это. Далѣе, слово *похититъ* имѣетъ здѣсь не собственное значеніе; оно употреблено здѣсь въ значеніи отнятія или лишенія. Настоящій псаломъ приличествуетъ всякому, находящемуся въ искушеніяхъ; но въ такомъ случаѣ подъ гонящими должно разумѣть демоновъ, а подъ львомъ самаго начальника ихъ— сатану, который старается уловлять души наши въ грѣхъ и отчаяніе, или же похищать ихъ въ то время, какъ онѣ выйдутъ изъ своихъ тѣлъ, т. е. послѣ смерти.

—*Нѣ сущу избавляющу, ниже спасающу* (когда нѣтъ избавляющаго и спасающаго). Слова эти сходны съ заключающимися въ 2-мъ ст. словами и имѣютъ значеніе одинаковое съ тѣми. Такъ здѣсь *спасающу* выражаетъ то же, что тамъ *спаси* (см. ст. 2), а *избавляющу* выражаетъ то же, что *избави.* Если только не благоволишь Ты, какъ бы такъ говоритъ пророкъ, явить мнѣ Свою помощь, то уже не найдется никого спасающаго, или избавляющаго меня.

Ст. 4 и 5. *Господи Боже мой, аще сотворихъ сіе, аще есть неправда въ руку моею* (въ рукахъ моихъ), *аще воздахъ* (отплатилъ) *воздающимъ ми зла: да отпаду убо* (то да паду) *отъ врагъ моихъ тощъ* (истощенный).. Пророкъ не открываетъ самый родъ грѣха, все еще сожалѣя о своемъ сынѣ, не называетъ и его по имени, стыдясь за его участь; но старается выражаться болѣе намеками. Если, говоритъ, только я сдѣлалъ то моему сыну, что позволилъ онъ сдѣлать мнѣ, а онъ былъ отцеубійцею и злодѣемъ; если, говоритъ, только я причинилъ ему доселѣ какое либо оскорбленіе *руками,* то есть дѣйствіями, хотя самъ я уже давно предчувствовалъ коварный его замыселъ; если, говоритъ, наконецъ я сдѣлалъ какой либо вредъ тѣмъ,

которые помогали Авессалому въ войнѣ противъ меня, воздавая мнѣ теперь зломъ за полученныя отъ меня благодѣянія;—если все это я сдѣлалъ, то да не одолѣю я *враговъ* моихъ. Но какимъ же образомъ говоритъ онъ, что не *воздаетъ* имъ зломъ, когда извѣстно, что онъ одержалъ побѣду надъ врагами, при чемъ погибъ и самъ Авессаломъ? На это можно отвѣтить, что здѣсь рѣчь идетъ о предшествовавшемъ возмущенію времени. Пророкъ, нерѣдко встрѣчая до того времени людей коварныхъ, не отплачивалъ имъ за это; только теперь, въ виду угрожавшей опасности его жизни, онъ прибѣгнулъ къ защитѣ себя, не будучи въ силахъ сносить долѣе столь дерзкое беззаконіе людей злоумышленныхъ. Можно также истолковать слова пророка и слѣдующимъ образомъ: да паду я, какъ бы такъ говоритъ онъ, отъ враговъ моихъ *пустъ,* т. е. обманутый въ моихъ надеждахъ. А эти надежды пророка заключались именно въ томъ, что быть можетъ онъ не будетъ вынужденъ прибѣгнуть къ наказанію своихъ враговъ, но однимъ появленіемъ своимъ въ виду у нихъ заставитъ ихъ разсѣяться и принудить ихъ прекратить дальнѣйшее его преслѣдованіе, и оставить коварные свои замыслы на его жизнь. Посмотрите въ самомъ дѣлѣ (2 Цар. гл. 17), съ какою предусмотрительностію и заботливостію отдаетъ онъ приказъ воинамъ, чтобы они пощадили его сына, и потомъ, получивши извѣстіе о его смерти, какъ горько онъ сѣтуетъ объ этомъ! Или еще иначе: подъ врагами въ приведенномъ выше мѣстѣ можно разумѣть враговъ невидимыхъ, пасть отъ которыхъ пустымъ и ни въ чемъ неуспѣвшимъ, будетъ значить не одержать надъ ними верха и не успѣть посрамить ихъ твердынею своихъ добродѣтелей. Давая такой смыслъ словамъ пророка, должно однако же замѣтить, что говоритъ ихъ не тщеславящійся, но человѣкъ самъ подвергавшійся опасности, что онъ выставляетъ ихъ какъ знакъ которымъ умоляютъ о помощи. Мы можемъ также относить это мѣсто и къ нѣкоторымъ другимъ лицамъ, имѣвшимъ отношеніе къ пророку; въ такомъ случаѣ слова пророка будутъ значить слѣдующее: я, какъ бы такъ говоритъ онъ, изгнанный теперь насиліемъ изъ моего царства, никого не обидѣлъ, я не заплатилъ зломъ ни Саулу (напримѣръ), который готовилъ было мнѣ явную смерть; а между тѣмъ онъ попадалъ и въ мои руки, какъ свидѣтельствуетъ объ этомъ исторія. Итакъ отнесемъ ли мы слова эти къ Авессалому и къ его союзникамъ или къ кому иному, или наконецъ къ самому Саулу, истина не потерпитъ отъ этого никакого ущерба. Слово воздаяніе въ первомъ случаѣ употреблено въ несобственномъ значеніи, вмѣсто слова отдача или отплата; ибо даяніе есть собственно начатокъ оказываемаго нами кому либо благодѣя-

нія или вреда, отдача же есть соразмѣренная съ полученнымъ добромъ или вредомъ отплата за это, а воздаяніе есть новая, вторичная отплата добромъ или зломъ со стороны дающихъ; это есть какъ бы отплата на отплату. Слово воздаяніе въ Писаніи, и особенно у псалмопѣвца, встрѣчается очень нерѣдко.

Ст. 6. *Да поженетъ* (преслѣдуетъ) *убо врагъ душу мою, и да постигнетъ* (настигнетъ). Да преслѣдуетъ, говоритъ, Авессаломъ душу мою, то есть меня самаго и да овладѣетъ онъ ею.

И поперетъ (втопчетъ) *въ землю животъ* (жизнь) *мой*. Подъ животомъ или жизнію здѣсь должно разумѣть кровь; такъ какъ она тоже есть причина жизни, какъ важнѣйшій изъ остальныхъ трехъ элементовъ, изъ которыхъ составляется живое существо.

И славу мою въ персть (прахъ) *вселитъ*. Славою пророкъ называетъ здѣсь знаменитое и всѣми весьма уважаемое его тѣло, уважаемое за силу и за то величіе, какое придавалъ ему санъ царскій. *Вселитъ* же *въ персть*, значитъ повергнуть его (т. е. тѣло) на землю, и обратить его въ прахъ. Приведенныя выше слова можно также относить и къ врагу невидимому, діаволу; въ нихъ какъ бы выражается желаніе пророка, чтобы онъ былъ гонимъ со стороны врага и обдержимъ, не будучи болѣе въ силахъ убѣгать отъ его нападеній,—чтобы была втоптана въ землю, то есть въ земныя дѣла, самая жизнь его. Это именно выражаетъ слово попраніе, когда врагъ наконецъ какъ бы наступаетъ своими ногами на побѣжденнаго и дерзко топчетъ его лежащаго. И не тѣло одно подвергается страданію при этомъ, но и слава, то есть самый разумъ, ибо онъ есть слава и честь нашей души; пророкъ выражаетъ желаніе, чтобы разумъ былъ отвлеченъ къ землѣ, чтобы онъ просто прилѣпился къ земнымъ вещамъ, дабы вслѣдствіе этого не могъ уже болѣе парить къ Богу на крыльяхъ созерцанія.

Ст. 7. *Воскресни* (востань), *Господи*, (со) *гнѣвомъ Твоимъ*. Господь востаетъ иногда и не во гнѣвѣ, какъ свидѣтельствуетъ Писаніе. *Воскресни Господи*, говоритъ тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ, *спаси мя Боже мой* (Псал. 3, 8); но здѣсь пророкъ призываетъ Господа къ отмщенію. Какъ сѣденіе въ Богѣ мы понимаемъ не тѣлесно, а духовно, подобно тому тоже не тѣлесно должно понимать и востаніе въ Богѣ. Сѣденіе Божіе собственно означаетъ царское Его величіе, достоинство судіи и крѣпость Его; востаніе же означаетъ востаніе для наказанія и заступленія достойныхъ сего. Равнымъ образомъ и гнѣвъ въ Богѣ должно понимать не какъ гнѣвную страсть, а какъ наказаніе тѣхъ, которые его заслужили.

Вознесися въ концахъ (возвысься на предѣлахъ) *врагъ Твоихъ*. Ты, говоритъ, Господи, будучи ве-

ликъ, явись и покажи Себя такимъ образомъ людямъ. А явишь Ты Себя такимъ въ концахъ, то есть въ умерщвленіи Твоихъ враговъ, ибо смерть составляетъ конецъ жизни каждаго. Враги же Твои суть тѣ, которые вмѣстѣ и мои враги, какъ преступившіе Твои повелѣнія.

И востани (воздвигнись) *Господи Боже мой* (съ) *повелѣніемъ, имже заповѣдалъ еси* (какое объявлялъ Ты). Да не долготерпишь Ты болѣе, говоритъ пророкъ; но да покажешь виновника за нарушеніе того повелѣнія Твоего, которое Ты объявилъ чрезъ Моисея и которое читается такъ: *Чти отца твоего и матерь твою.*—Мой собственный сынъ воспламенился гнѣвомъ противъ своего отца. Этому мѣсту можно давать и такой смыслъ, что пророкъ здѣсь изливаетъ предъ Богомъ своимъ моленія относительно тайны воскресенія. По свидѣтельству Евангелія, Господь именно говорилъ Іудеямъ о Своемъ тѣлѣ слѣдующее: *разорите церковь сію и треми деньми воздвигну ю* (Іоан. 2, 19). Итакъ востань, говоритъ, ради повелѣнія Твоего, которое Ты объяснилъ Іудеямъ, сказавшимъ: *разорите,* т. е. разрушите,—и они разрушатъ.

Ст. 8. *И сонмъ людей обыдетъ* (окружитъ) *Тя.* Если только явишь Ты мнѣ Свою помощь, то многіе увидѣвъ это устрашатся и обратятся къ Господу. Выраженіе *обыдетъ Тя* значитъ здѣсь тоже, что обыдутъ, т. е. будутъ обращаться вокругъ Твоихъ повелѣній, никогда не отпадая отъ нихъ; такъ какъ Богъ есть Богъ безконечнаго. Но это выраженіе равнымъ образомъ можетъ быть отнесено и къ воскресенію Іисуса Христа. Ибо въ то время около Христа было собраніе народовъ со всѣхъ концевъ земли, образуя собою какъ бы своего рода кругъ около Него. Или также: *обыдетъ Тя,* иначе сказать: прославитъ и воспоетъ Тебя въ гимнахъ, гимны же Богу дѣйствительно воспѣваемъ мы обыкновенно не поодиночкѣ, но цѣлымъ хоромъ (сонмами). И такимъ образомъ здѣсь подъ извѣстною, принадлежащею этому дѣйствію, формою будетъ изображаться самое дѣйствіе.

И о томъ на высоту обратися (а надъ нимъ, т. е. надъ сонмомъ людей,—въ высотѣ укажи на Себя). По причинѣ, говорю, этого собранія народовъ, взойди Ты, о примиритель нашъ, къ Отцу Твоему и возвратись на высоту той славы, которую Ты имѣлъ прежде бытія міра, взойди, когда совершишь Ты наконецъ неизглаголанную тайну спасенія нашего.

Ст. 9. *Господь судитъ* (будетъ судить) *людемъ.* Не оставитъ, говоритъ, Господь безъ вниманія того, что было предпринято противъ меня моими врагами, но все разсудитъ. Или также: судитъ, будетъ судить, съ одной стороны осуждая нечестивыхъ, съ другой поставляя одесную Себя праведниковъ. *Суди ми Господи по правдѣ*

моей и по незлобѣ моей на мя (по незлобію, какое у меня). Вспомнивъ о судѣ Божіемъ, пророкъ добавляетъ тотчасъ же: будь говоритъ, Господи, и мнѣ судіею, напряги даже послѣднія Твои силы для этого, и искуси, говоритъ, мое правое дѣло, которое защищалъ я противъ отцеубійцы Авессалома и его единомышленниковъ, сдѣлай это, далѣе, для меня за чистосердечіе мое. Но почему пророкъ, тогда какъ въ одномъ мѣстѣ говоритъ: *Не вниди въ судъ съ рабомъ Твоимъ* (Псал. 142, 2), здѣсь, напротивъ того, выражаетъ особенное желаніе быть судимымъ? Тамъ онъ какъ бы такъ говоритъ, обращаясь къ Господу: не судись Ты, Боже, со мною и не сопоставляй моихъ дѣяній съ полученными мною отъ Твоей благости дарами; здѣсь же онъ проситъ Бога разсудить его съ другими, именно съ тѣми, которые поступали съ нимъ самимъ несправедливо, и которые искали его погибели.

Ст. 10. *Да скончается* (прекратится) *злоба* (лукавство) *грѣшныхъ, и исправиши* (управишь) *праведнаго.* Да, если бы, говоритъ, пріостановилось когда либо лукавство грѣшниковъ, то праведники пошли бы впередъ прямо, то есть безпрепятственно стали бы проходить тогда путь добродѣтели.

Испытаяй (испытующій) *сердца и утробы Боже праведно.* Ты, говоритъ, Боже, Который праведно изслѣдываешь сердца и утробы наши, то есть собственно то, что составляетъ плоды гнѣва и что составляетъ корень вожделѣній нашихъ, такъ какъ сердце наше служитъ жилищемъ гнѣва, утробы же наши составляютъ источникъ вожделѣній нашихъ, а то и другое вмѣстѣ порождаетъ грѣхъ. Или иначе: Богъ испытываетъ и изслѣдываетъ наше сердце и утробы. Выраженіе же *праведно* въ такомъ случаѣ лучше разсматривать уже въ связи съ слѣдующими за тѣмъ словами: *помощь моя отъ Бога спасающаго правыя сердцемъ.*

Ст. 11. *Помощь моя отъ Бога спасающаго правыя сердцемъ.* Будучи правъ и простъ сердцемъ и стараясь направлять себя по правому пути добродѣтели, я, говоритъ, ожидаю себѣ помощи—не человѣческой, которая безполезна, но помощи отъ Бога, могущаго спасти меня.

Ст. 12. *Богъ* (есть) *судитель* (судія) *праведенъ, и крѣпокъ и долготерпѣливъ.* Слова эти, повидимому, направляетъ пророкъ противъ тѣхъ, которые соблазнялись о провидѣніи Божіемъ, задавая себѣ вопросъ: почему оно попустило сыну возстать на своего отца? Итакъ *праведенъ* значитъ соразмѣряющій воздаянія свои съ дѣяніями, *крѣпокъ,* иначе говоря такой, который все можетъ, что ни захочетъ, *долготерпѣливъ* же тотъ, кто не тотчасъ посылаетъ наказаніе на виновныхъ.

И не гнѣвъ наводяй (обнаруживающій) *на всякъ день.* Это добавилъ пророкъ для поясненія того, въ чемъ именно состоитъ сущность долготерпѣнія Божія. Тогда

какъ мы, согрѣшая каждый день, ежеминутно становимся достойными наказанія Божія; Самъ между тѣмъ долготерпящій на насъ Господь нашъ всякій разъ предоставляетъ намъ время на раскаяніе. Подъ *гнѣвомъ* здѣсь должно разумѣть наказаніе постигающее грѣшниковъ. Нѣкоторые недоумѣваютъ относительно того, какимъ образомъ Богъ, будучи праведенъ и наказывая достойно грѣшниковъ, можетъ въ тоже время быть и человѣколюбивымъ? На это отвѣтимъ: праведенъ Онъ, какъ воздающій каждому достойное, человѣколюбивъ же, какъ не тотчасъ подвергающій насъ заслуженному наказанію, но терпящій насъ и предоставляющій намъ время для нашего обращенія на путь добродѣтели, какъ непопускающій врагу нашему дѣйствовать противъ насъ по злой волѣ его, и всѣми способами пекущійся о нашемъ спасеніи.

Ст. 13. *Аще* (же) *не обратитеся, оружіе* (мечъ) *Свое очиститъ* (отточитъ), *лукъ Свой напряже* (натянулъ), *и уготова и* (направилъ его). Пророкъ, предвидя, что его псалмы будутъ обращаться въ рукахъ и въ устахъ у людей всѣхъ состояній, пользуется нѣкоторыми подходящими подобіями, заимствованными и изъ военной дисциплины. Если, говоритъ онъ, вы, которые уклонились съ пути праваго на путь грѣха и прилѣпились къ вещественному, не возвратитесь снова къ Богу, то вы не избѣжите наказанія за это. *Оружіе* (мечъ) означаетъ здѣсь горечь, а лукъ быстроту смерти, постигающей нераскаяннаго. Далѣе отточиваніе оружія, натянутіе лука указываетъ на готовность имѣющаго постигнуть насъ наказанія, и вмѣстѣ на долготерпѣніе Божіе къ намъ. Приготовленіе лука *(уготова и)* указываетъ на близость удара, который если не достигъ еще до виновнаго, то только благодаря тому, что онъ слабѣе, чѣмъ слѣдовало, направленъ на него Богомъ. Или: отточеніе оружія означаетъ сильную степень наказанія, натянутіе же лука означаетъ его близость; готовность лука къ удару указываетъ на готовность наказанія, если бы только мы не раскаялис во время.

Ст. 14. *И въ немъ уготова* (и наложилъ на него) *сосуды смертныя* (орудія смерти). Подъ этимъ образомъ наказанія чрезъ разстрѣляніе изъ лука нужно разумѣть вообще самые разнообразные виды смерти,—какъ то: смерть отъ меча, смерть отъ огня, отъ воды, отъ землетрясенія, отъ поглощенія землею, отъ разнаго рода болѣзней. Все это суть орудія смерти, чрезъ посредство которыхъ она собираетъ свою дань. Слѣдуетъ замѣтить, что хотя здѣсь и употребляется человѣческая рѣчь, но она должна быть понимаема достойно величія Божія. Если же пророкъ употребляетъ здѣсь выраженія грубыя и матеріальныя то это дѣлаетъ онъ только ради того, что-

бы рѣчь его могла быть удобовразумительною для его слушателей. Пророкъ вообще нерѣдко пользуется въ своихъ псалмахъ подобнаго рода грубыми выраженіями, снисходя къ слабоумію своихъ слушателей. По этой-то именно причинѣ онъ и изображаетъ Бога какъ бы съ мечемъ въ рукахъ, имѣющимъ при Себѣ лукъ, стрѣлы и другіе военные снаряды, отточивающимъ Свое орудіе, натягивающимъ лукъ; изображаетъ съ тою цѣлію, дабы увеличить этимъ страхъ въ слушателяхъ и тѣмъ успѣшнѣе подѣйствовать знакомыми имъ названіями оружія на окаменѣвшую ихъ душу. Тотъ конечно не нуждается въ оружіи подобнаго рода, одинъ взглядъ Котораго заставляетъ трястись землю, въ рукѣ Котораго всякое дыханіе, Который разсыпаетъ горы крѣпостію Своею и производитъ все другое, что передали намъ о неизреченномъ Его могуществѣ учители боговѣдѣнія.

Стрѣлы Своя сгараемымъ содѣла. Здѣсь пророкъ ободряетъ праведниковъ. Наказанія, говоритъ онъ, Божіи приготовлены собственно для нечестивыхъ. *Сгараемыми* онъ называетъ здѣсь тѣхъ, которые совершенно лишены влажности добрыхъ дѣлъ и которые настолько уже сдѣлались сухими къ упражненію въ добрѣ, что стали легко воспламенимы отъ огня наказанія: они даже могутъ быть названы наказываемыми, то есть какъ бы находящимися уже въ огнѣ наказанія, такъ какъ оно ожидаетъ ихъ непремѣнно. Или также *сгараемымъ,* иначе говоря—тѣмъ, которые горятъ въ огнѣ страстей, гнѣва, плотскихъ вожделѣній, любостяжанія и проч. Изобразивши такимъ образомъ выше многоразличный гнѣвъ Божій и угрожая этимъ гнѣвомъ людямъ нечестивымъ, далѣе пророкъ преподаетъ намъ нѣкоторыя наставленія, заимствованныя имъ отъ настоящихъ вещей и потомъ обращаетъ рѣчь свою къ Авессалому.

Ст. 15. *Се болѣ неправдою* (вотъ, зачалъ неправду). Измѣнникъ этотъ, т. е. Авессаломъ, сдѣлался, говоритъ, беременнымъ неправдою, беззаконно замысливъ изгнать меня изъ даннаго мнѣ Богомъ моего царства. Наименованіе же болей рожденія пророкъ употребилъ здѣсь съ цѣлью показать, сколь великую скорбь и какія мученія терпятъ тѣ, которые стараются причинять обиды ближнему своему. Такіе люди исполняются досадою; они буквально разрываются отъ гнѣва, оскверняются помыслами, блуждаютъ по безчисленнымъ стезямъ неправды, испытываютъ страхъ, душевное томленіе, и до тѣхъ поръ не освобождаются отъ этихъ внутреннихъ бичей своихъ, пока не удается имъ осуществить задуманнаго на дѣлѣ. Но и послѣ того они все-таки не бываютъ еще свободны отъ осужденія собственной совѣсти. Посему когда Писаніе хочетъ показать особенную тяжкую какую-либо скорбь, то оно иногда называетъ такую скорбь муками родовъ.

Греческое названіе этого рода мученія—ὠδύνη происходитъ отъ глагола οἰδαίνειν, что значитъ собственно вздуваться, или увеличиваться въ объемѣ. Когда плодъ во чревѣ матери совершенно готовъ, т. е. окончательно сформировался, тогда онъ не можетъ уже оставаться въ немъ долѣе и направляется къ выходу на свѣтъ, при чемъ причиняетъ самыя тяжелыя боли рождающей. Это сравненіе болей нравственныхъ, испытываемыхъ нами въ ту пору, когда рождаемъ мы неправду,—съ физическими болями родильницы, указываетъ на то, что зло не прирождено природѣ нашей, но что оно прививается къ намъ извнѣ, потомъ оно въ насъ созрѣваетъ и наконецъ причиняетъ намъ самыя тяжелыя мученія, подобныя мукамъ рождающей.

Зачатъ болѣзнь (получилъ боль) *и роди беззаконіе.* Въ родахъ первѣе всего обыкновенно бываетъ зачатіе, потомъ уже мука родами; когда плодъ окончательно созрѣлъ. Выше говорилось о зачатіи, о самомъ рожденіи и о мукахъ родовъ вмѣстѣ въ одно и тоже время; здѣсь же говорится раздѣльно объ этихъ моментахъ рожденія. Такъ Авессаломъ, родивши въ мукахъ неправду, сдѣлался вслѣдъ затѣмъ сильно больнымъ отъ нея, вслѣдствіе объясненныхъ выше причинъ, а также вслѣдствіе того, что не находилъ еще онъ пока удобнаго случая задуманное беззаконіе привести въ исполненіе и зачалъ снова—болѣзнь уже, то есть получилъ болѣзнь тѣлесную; потому что когда душа наша утомлена, то намъ измѣняютъ при этомъ и тѣлесныя наши силы. Слѣдовательно Авессаломъ не только испытывалъ скорбь въ душѣ, но и подвергался страданіямъ тѣлеснымъ, пока наконецъ родилъ свое беззаконіе, состоявшее въ сущности изъ непочтенія его къ своему отцу, гоненія противъ него направленнаго и оскорбленія его наложницъ. Нѣкоторые, держась болѣе краткаго толкованія приведеннаго мѣста, разумѣютъ здѣсь подъ муками рожденія построеніе въ головѣ Авессалома плана относительно возмущенія его противъ отца, а подъ зачатіемъ—самое возмущеніе. Или также, не смотря на то, что Авессаломъ долго и тяжело мучился въ душѣ и много выстрадалъ отъ своего коварнаго замысла, онъ всетаки не могъ успокоиться и теперь, послѣ стольких мученій; вслѣдствіе чего отъ одной и тойже причины онъ получилъ новую скорбь, которая была для него новою, такою же какъ и прежняя, болѣзнію и какъ бы вторичными муками рожденія.

Ст. 16. *Ровъ изры* (вырылъ) *и ископа и* (укопалъ его) *и падетъ въ* (ту) *яму, юже содѣла.* Онъ готовилъ, говоритъ, мнѣ опасность, и опасность такую, отъ которой я едва могъ избавиться, что именно выражается въ уподобленіи этой опасности рву. Какъ изъ рва нельзя уже убѣжать тому, кто въ него попалъ, особенно если ровъ этотъ иско-

панъ, то есть вдвойнѣ углубленъ, подобно этому и та опасность, которую готовилъ для меня отцеубійца—мой сынъ, имѣетъ съ одной стороны глубину коварства, съ другой она снабжена смертностною окружностію. Но онъ самъ попадетъ въ эту опасность, въ наказаніе за то, что хотѣлъ поймать въ нее меня.

Ст. 17. *Обратится* (устремится) *болѣзнь его на* (въ) *главу его*. То и другое, говоритъ, постигнетъ его самого. Авессаломъ дѣйствительно какъ бы поглощенъ былъ опасностію и его коварство обратилось на его же голову. Ободряя ряды своего войска во время сраженія, и проѣзжая верхомъ подъ сучьями одного дерева, онъ запутался въ нихъ своими волосами и повисъ на нихъ, гдѣ вскорѣ и умеръ въ страшныхъ мукахъ.

И на верхъ (темя) *его неправда его снидетъ* (падетъ). Та неправда, которую онъ самъ направлялъ противъ другихъ, поразитъ его самаго, и поразитъ смертельно въ самое темя. Такъ именно и случилось на самомъ дѣлѣ. Начавши бой противъ своего отца, съ намѣреніемъ погубить его, самъ онъ (Авессаломъ) вмѣсто того сдѣлался жертвою этой войны.

Ст. 18. *Исповѣмся* (исповѣдаюсь) *Господеви по правдѣ Его*. Теперь же, когда сраженіе окончилось такимъ образомъ, я воздамъ, говоритъ, благодареніе Богу за Его праведный судъ.

И пою (воспою) *имени Господа вышняго*. Я буду, говоритъ, пѣть имени Его въ благодарность за дарованную мнѣ побѣду; ибо призвалъ я имя Его, и Онъ помогъ мнѣ. Если же и имя Его обладаетъ такимъ могуществомъ, то кто же бы не убоялся Самаго Господа *Вышняго*? иначе говоря—Того, Который выше всего, Который надъ всѣми, превыше небесъ. Замѣтимъ, что приведенныя выше слова—не рѣчи человѣка, радующагося чужому пораженію, а тѣмъ болѣе пролитой крови собственнаго сына; иначе пророкъ ликовалъ бы, а не печалился въ день побѣды. Нѣтъ.—Это рѣчи мужа, принимающаго совершившееся, какъ жребій Божій, какъ праведное наказаніе Божіе постигшее коварныхъ. Нѣкоторые толкователи—слова: *ровъ изры* и слѣдующія за тѣмъ, до словъ: *неправда его снидетъ* (ст. 16—17) объясняютъ гораздо проще. Мѣсто это, говорятъ они, имѣетъ смыслъ метафорическій. Здѣсь, по ихъ мнѣнію, какъ бы такъ говоритъ пророкъ: все то, что замышлялъ противъ меня Авессаломъ, испытываетъ онъ на себѣ самомъ. Слова эти могутъ служить для насъ, какъ выраженіе нашихъ чувствъ по отношенію къ врагу нашему—діаволу.

ПСАЛОМЪ ВОСЬМОЙ.

«ВЪ КОНЕЦЪ, О ТОЧИЛАХЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ».

Что именно значитъ выраженіе *въ конецъ*, объ этомъ было уже говорено въ прежнихъ нашихъ разсужденіяхъ. Затѣмъ *точилами* пророкъ называетъ здѣсь храмы Божіи, повсюду разсѣянные по вселенной. Ибо Господь Іисусъ Христосъ есть виноградная лоза, какъ Самъ Онъ называетъ Себя въ Евангеліи (Іоан. 15, 5), Его апостолы суть вѣтви на этой лозѣ, вѣра же христіанская—виноградная кисть, которая, будучи раздавливаема въ церквахъ, какъ бы въ точилахъ, даетъ изъ себя вино христіанскаго ученія, веселящее сердца вѣрующихъ. Итакъ пророкъ воспѣлъ настоящій псаломъ отъ лица этихъ духовныхъ точилъ, то есть отъ лица церквей христіанскихъ. Въ древности, въ времена ветхозавѣтныя, построенъ былъ только одинъ храмъ Богу истинному, находившійся въ одномъ только Іерусалимѣ; такъ какъ только одному народу въ цѣломъ мірѣ дано было отъ Бога въ удѣлъ то, о чемъ говоритъ пророкъ Исаія въ слѣдующихъ выраженіяхъ: *И создахъ столпъ и предточиліе ископахъ въ немъ* (Ис. 5, 2). Подъ *столпомъ* называетъ онъ именно храмъ іерусалимскій, а *предточиліемъ*—устроенный въ этомъ храмѣ жертвенникъ. Но въ концѣ временъ, и также при концѣ самаго богослуженія ветхозавѣтнаго, храмъ этотъ былъ разрушенъ, а вмѣсто его воздвиглись по всему лицу земному въ несчетномъ множествѣ церкви Христовы, потому что всѣ народы снова получили въ то время утраченное нѣкогда ими истинное познаніе о Богѣ.

Ст. 2. *Господи Господь нашъ, яко* (какъ) *чудно имя Твое по* (на) *всей земли!* Іисусъ Христосъ есть Господь не однихъ вѣрующихъ, но и невѣрующихъ; только Господомъ невѣрующихъ Онъ можетъ быть названъ единственно какъ ихъ творецъ; для вѣрующихъ же Онъ Господь вдвойнѣ, и какъ творецъ ихъ, и какъ Богъ: потому то и имя Господа въ приведенномъ выше мѣстѣ повторено два раза. Это восклицаютъ церкви вѣрующихъ, обращаясь съ своими словами къ Іисусу Христу: о Господи, какъ бы такъ говорятъ онѣ, Творецъ нашъ! О Господи нашъ, Ты, Который еще такъ недавно познанъ нами, какъ Господь!—Весьма *чудно имя Твое по всей земли!* Одно призываніе этого имени отгоняетъ демоновъ, воскрешаетъ мертвыхъ, удаляетъ болѣзни, измѣняетъ стихіи и имѣетъ власть надъ всѣмъ. Здѣсь имя Господне названо чуднымъ или дивнымъ; но въ другомъ мѣстѣ пророкъ называетъ имя Господне также страшнымъ. Такимъ образомъ чудно или дивно имя Господне по

тѣмъ сверхъестественнымъ дѣйствіямъ, которыми сопровождается Его призываніе; страшно же потому неизглаголанному могуществу, которое проявляется въ этихъ дѣйствіяхъ. Обратите вниманіе на то, какъ пророкъ Давидъ, въ этомъ названіи Господа—Господомъ *нашимъ,* сопричислилъ къ намъ и Самаго Себя, провидя безъ сомнѣнія тайну будущаго и ту спасительную вѣру въ распятаго, которая впослѣдствіи охватила всѣ концы міра. Но чѣмъ оправдаются сами Іудеи противъ того, что имя Бога Вседержителя въ прежнее время было въ пренебреженіи у большей части народовъ, и притомъ въ пренебреженіи по той собственно причинѣ, какъ говоритъ Самъ Богъ чрезъ пророка Исаію, что *имя* Его *ради* ихъ (или то есть ими Іудеями) *хулилось во языцѣхъ* (Ис. 52, 5)! Отсюда между прочимъ становится очевиднымъ то, что сказанныя выше слова,—гдѣ говорится, что имя Господне чудно *по всей земли,*—безъ всякаго сомнѣнія относятся ко времени христіанскому.

Яко (ибо) *взятся* (вознеслось) *великолѣпіе Твое превыше небесъ.* Великолѣпіемъ пророкъ называетъ здѣсь вочеловѣченіе Божіе, которое и въ самомъ дѣлѣ полно величія, превосходящаго всякій умъ. Это самое великолѣпіе возвысилось, говоритъ онъ, надъ самыми силами небесными, какъ непостижимое для нихъ и изумительное. И изумляются такому таинству Божію не только люди, но и самые ангелы небесные. Или иначе: пророкъ, желая показать намъ безпредѣльное могущество божественной природы, говоритъ: вознеслось великолѣпіе Твое превыше небесъ, такъ какъ земля не могла вмѣстить этого великолѣпія. О чемъ другой пророкъ говоритъ въ слѣдующихъ выраженіяхъ: *Покры небеса добродѣтель Его и хваленія Его исполнь земля* (Аввак. 3, 3).

3. *Изъ устъ младенецъ* (дѣтей) *и ссущихъ* (сосущихъ молоко) *совершилъ* (устроилъ) *еси хвалу.* Пророкъ предсказываетъ здѣсь хвалебную пѣснь дѣтей, воспѣтую нѣкогда ими въ честь Господа. Изъ всѣхъ чудесъ и знаменій, которыя совершилъ Іисусъ Христосъ на землѣ, онъ указываетъ только на изумленіе дѣтей при видѣ воплотившагося Бога, выражавшееся въ хвалебной пѣсни, указываетъ на это одно, какъ на особенно поразительное чудо. И въ самомъ дѣлѣ, вѣдь случаи воскрешенія напримѣръ мертвыхъ бывали и до Христа, бывали также и случаи исцѣленія прокаженныхъ и изгнанія бѣсовъ; но хоръ грудныхъ дѣтей громко и внятно воспѣвающихъ славу Божію, только впервые раздался въ то время на землѣ. Притомъ поющіе были не просто дѣти, но, какъ говоритъ пророкъ, дѣти сосущіе еще молоко, то есть грудные, а это—явленіе въ высшей степени необычайное. *Совершилъ* же, иначе говоря: устроилъ такъ, что эта хвалебная пѣснь

собственно раздавалась изъ устъ ангеловъ; такъ какъ рѣчи самихъ дѣтей были еще не совсѣмъ вняты.

Врагъ Твоихъ ради, еже разрушити (дабы уничтожить) *врага и местника* (отмстителя). Пророкъ объясняетъ даже и самую причину этого чуда. Это было, говоритъ, сдѣлано, Господи, ради злобныхъ враговъ Твоихъ, то есть Іудеевъ, которые подозрительно смотрѣли на другія Твои чудеса, думая—не *обманываешь* ли быть можетъ Ты какимъ нибудь образомъ ихъ глаза; въ воспѣтой же Тебѣ пѣсни младенцевъ,—которые были собственными дѣтьми Твоихъ враговъ, которые при нихъ же все время росли,—всякое подобное подозрѣніе вовсе не могло имѣть здѣсь для себя мѣсто. Такимъ образомъ это чудо направлено было къ тому, чтобы уничтожить подозрительность въ народѣ іудейскомъ относительно Христа, то есть посрамить этотъ народъ—врага и вмѣстѣ отмстителя Божія. Врагомъ названъ здѣсь народъ іудейскій, какъ враждующій противу Сына Божія; отмстителемъ же названъ онъ, какъ прикрывающій эти свои враждебныя побужденія и дѣйствія именемъ Бога—Отца. Но подъ врагомъ и отмстителемъ можно разумѣть здѣсь также и діавола. Онъ тоже—врагъ Божій, такъ какъ противится заповѣдямъ Божіимъ и враждуетъ противу друзей Божіихъ: онъ вмѣстѣ съ тѣмъ есть и отмститель Божій, потому что послѣ отпаденія кого-либо отъ Бога, онъ старается удерживать отпадшаго въ такомъ состояніи и кромѣ того, направляя къ преступленію заповѣдей Божіихъ, подвергаетъ его наказанію или отмщенію со стороны Бога. Въ то время и этотъ врагъ и местникъ Божій также былъ посрамленъ и уничтоженъ хвалебною пѣснію младенцевъ. Должно замѣтить, что пророкъ описываетъ упоминаемое здѣсь событіе не какъ имѣющее совершиться, но какъ совершившееся уже, потому что онъ созерцалъ своими пророческими очами отдаленное отъ него будущее ясно, какъ бы случившееся. Быть можетъ также, что и эти слова произнесены пророкомъ, какъ и приведенныя выше, тоже отъ лица церквей; это какъ бы слова, которыя онѣ нѣкогда имѣли произносить.

4. *Яко узрю* (какъ посмотрю) *небеса* (на эти) *дѣла перстъ Твоихъ.* Въ древности язычники думали, что міръ сотворенъ ихъ ложными богами; но вотъ истина озарила этотъ темный языческій міръ яркимъ своимъ свѣтомъ, и Церковь вѣрующихъ такъ восклицаетъ теперь: Боже, я познаю небеса, какъ *дѣла перстовъ Твоихъ! Небесами* пророкъ называетъ здѣсь небо, сотворенное въ началѣ и при самомъ твореніи еще не имѣвшее на себѣ свѣтилъ, и твердь небесную съ ея безчисленными свѣтилами, являющимися въ исторіи творенія съ четвертаго дня. Или быть можетъ

здѣсь употреблено только множественное число вмѣсто единственнаго, то есть сказано—небеса вмѣсто небо,—по свойству еврейскаго языка. Говоря о небѣ, которое какъ бы обнимаетъ собою весь видимый нами міръ, пророкъ хотѣлъ указать этимъ самымъ какъ на небо, такъ вмѣстѣ съ тѣмъ и на все сотворенное, окружаемое со всѣхъ сторонъ небеснымъ сводомъ. *Дѣла перстъ Твоихъ.* Это, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, сказано для того, дабы показать, что даже такія важныя и величественныя части творенія, какъ напримѣръ небо, не требовали отъ Творца ихъ какихъ—либо особенныхъ усилій, но представляютъ собою проявленіе самаго обыкновеннаго творческаго Его всемогущества; это суть только дѣла Его перстовъ,—не болѣе. По моему впрочемъ мнѣнію, пророкъ употребилъ здѣсь слова эти безразлично, то есть, не придавая имъ какого-либо особеннаго значенія, подобнаго выше приведенному; потому что въ другомъ напримѣръ мѣстѣ говоритъ онъ: *И дѣла руку* (рукъ, а не перстовъ, какъ въ настоящемъ псалмѣ) *Твоею суть небеса* (Псал. 101, 26).—*Луну и звѣзды, яже* (которыя) *Ты основалъ еси.* Упомянувъ о небѣ, пророкъ присоединяетъ нѣсколько словъ и объ украшеніи неба. Я познаю, какъ бы такъ говоритъ онъ, Тебя, какъ Творца не одного неба, но также и звѣздъ небесныхъ. Упоминая же о лунѣ, пророкъ, какъ можно думать, имѣлъ при этомъ въ виду также и солнце и говоря о первой, указываетъ тѣмъ самымъ и на второе; такъ какъ извѣстно, что луна сама получаетъ свой свѣтъ отъ солнца и становится такимъ образомъ видимою для насъ, вслѣдствіе чего оба эти свѣтила въ сознаніи людей являются всегда въ связи одно съ другимъ. Извѣстно, что эти два великія свѣтила такія при томъ, что если вспоминаете объ одномъ, то непремѣнно въ вашемъ сознаніи тотчасъ же воспроизводится представленіе и о другомъ. Такъ, напротивъ, въ другомъ мѣстѣ пророкъ упоминаетъ только о солнцѣ, говоря: *Ты совершилъ еси зарю и солнце* (Псал. 73, 16), какъ равно и луну, конечно; такъ какъ оба эти великія свѣтила взаимно одно другое предполагаютъ.—Далѣе: *яже* (которыя), то есть звѣзды, или же вообще дѣла.—*Основалъ еси,* иначе сказать, утвердилъ, прикрѣпилъ твердо, такъ что онѣ никогда не могутъ оставить своихъ мѣстъ, хотя онѣ и не имѣютъ подъ собою какого-либо твердаго основанія и представляются какъ бы висящими въ воздушномъ пространствѣ.

5. *Что есть человѣкъ, яко* (что) *помниши его, или сынъ человѣчь, яко* (что) *посѣщаеши его?* Это также по причинѣ вочеловѣченія Бога (см. ст. 2.) сказалъ пророкъ, предузнавшій тайну сего событія. Что такое есть человѣкъ,—какъ бы такъ говоритъ онъ,—что Ты взыскиваешь его, Боже, Своимъ милосердіемъ, это непокорное созданіе Твое, забывающее о Твоемъ

надъ нимъ владычествѣ? Здѣсь рѣчь не собственная, метафорическая, а заимствовалъ пророкъ эту метафору у тѣхъ людей, которые постаравшись забыть о комъ-нибудь, потомъ, спустя нѣкоторое время, движимые состраданіемъ къ забытому ими лицу, снова воскрешаютъ въ себѣ воспоминаніе о немъ; этого мало: они даже стараются помочь ему въ чемъ нужно, и защитить его. Вотъ это самое и означаетъ то посѣщеніе, о которомъ говорится выше, въ словѣ—*посѣщаеши*. Ибо не ангелъ, и не ходатай, но Самъ Господь пришелъ, чтобы спасти насъ. Но что же такое въ самомъ дѣлѣ человѣкъ, что это ради его должно было совершиться? Почему, когда пали ангелы, Ты, Боже, ничего подобнаго не сдѣлалъ для нихъ, но вотъ падаетъ человѣкъ, и Ты Самъ вдругъ приходишь на помощь къ нашей немощи. Слова: человѣкъ и сынъ человѣчь, соотвѣтствующія одно другому выраженія, которыя означаютъ одно и тоже. Подобный способъ выраженія свойственъ Ветхому Завѣту. Сынъ человѣчь здѣсь собственно кажется перифразъ слова человѣкъ.

6. *Умалилъ еси его малымъ чимъ отъ ангелъ* (предъ ангелами). Пророкъ вспомнилъ о древнихъ благодѣяніяхъ Божіихъ, которыя дарованы были Богомъ первому человѣку на землѣ при его твореніи. Ибо вышедшій на свѣтъ изъ рукъ Творца первый человѣкъ обладалъ такими совершенствами природы, что только незначительнымъ чѣмъ умаленъ онъ былъ предъ ангелами Божіими, по причинѣ дарованія ему тѣла, и съ нимъ всего того, что относится къ тѣлу. А это было сдѣлано конечно не безъ особеннаго смотрѣнія Божія о немъ, дабы, когда онъ возгордится своимъ умомъ, въ тоже время могъ смириться своею земною природою. Потому что если, даже отягчаемые тѣломъ, мы кичимся своимъ умомъ; то что бы съ нами было, когда бы мы не имѣли тѣла?

Славою и честію вѣнчалъ (увѣнчалъ) *еси его*. Ты увѣнчалъ, говоритъ пророкъ, *славою* человѣка, сотворилъ его по Своему образу и подобію; увѣнчалъ далѣе *честію*, даровавъ ему власть надъ всѣми животными.

7. *И поставилъ еси его надъ дѣлы руку Твоею*. Наконецъ Ты поставилъ, говоритъ, его царемъ надъ всѣми тварями, сказавъ прародителямъ нашимъ; *Раститеся и множитеся, и наполняйте землю и господствуйте ею* (Быт. 1, 28).

8. *Вся покорилъ еси подъ нозѣ его: овцы и волы вся, еще же и скоты польскія* (скотъ полевой), *птицы небесныя, и рыбы морскія, преходящія* (ходящихъ) *стези морскія* (по стезямъ морскимъ). Эти слова также какъ и предшествующія, заимствованы изъ книги Бытія. *И обладайте рыбами морскими*, говорится тамъ, *и птицами небесными и всѣми скотами, и всею землею* (Быт. 1, 28). Сказавши что, *вся*

покорилъ Творецъ подъ ноги человѣка, пророкъ начинаетъ перечислять затѣмъ по частямъ это покоренное, упоминаетъ первѣе всего о болѣе прирученныхъ человѣкомъ животныхъ—овцахъ. Скотами польскими называются обыкновенно всѣ тѣ четвероногія, которыя пасутся на поляхъ; скотъ же есть всякое четвероногое, имѣющее впередъ и книзу наклоненную голову. Подъ скотами (скоты сказано, а не скотъ) пророкъ разумѣлъ безъ сомнѣнія всѣхъ вообще животныхъ, живущихъ на сушѣ, какъ ручныхъ, такъ и дикихъ; потому что всѣ они были отданы Творцемъ въ услуженіе человѣку, и онъ имѣлъ бы власть надъ всѣми и доселѣ, если бы сохранилъ прежнее достоинство души. Птицы небесныя,—иначе говоря птицы воздушныя; пророкъ употребилъ здѣсь названіе неба въ несобственномъ смыслѣ, вмѣсто воздуха, что встрѣчается нерѣдко и у насъ, такъ какъ воздухъ представляется намъ разлитымъ надъ нашими головами подобно небесному своду. Обративъ потомъ свое вниманіе на все множество рыбъ, пророкъ все это безконечное разнообразіе хочетъ обнять нѣсколькими словами, сказавъ: *преходящія стези морскія,* употребляя вмѣсто мужескаго рода [1]) средній, безъ сомнѣнія онъ имѣлъ въ виду тѣмъ самымъ указать на различные роды рыбъ. Мы толкуемъ такъ настоящій псаломъ относительно простого обыкновеннаго человѣка. Между тѣмъ по наведенію можно изъяснять его и въ отношеніи къ человѣчеству Іисуса Христа, какъ понимаетъ апостолъ Павелъ въ своемъ посланіи къ Евреямъ. Что такое, какъ бы такъ говоритъ пророкъ, человѣчество, воспринятое на себя Богомъ—Словомъ, чтобы воспоминать о немъ, говоря: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный* (Мате. 3, 17)? Сыномъ же человѣческимъ (сынъ человѣчъ) пророкъ назвалъ Іисуса Христа для того, чтобы опровергнуть ученіе тѣхъ, которые думаютъ, что Христосъ вмѣстѣ съ Собою свыше принесъ Свою плоть на землю. По той же конечно причинѣ и Самъ Господь нерѣдко въ Евангеліяхъ называетъ Себя сыномъ человѣческимъ, давая этимъ понять, что Онъ приготовилъ Себѣ храмъ, то есть тѣлесный составъ изъ дѣвственныхъ и чистыхъ кровей Богородицы. Кто же родился отъ жены, тотъ по справедливости и называется сыномъ человѣческимъ, ибо и жена есть человѣкъ. Посѣтилъ же его, потому что *предзрѣхъ,* говоритъ, *Господа предо мною выну, яко одесную мене есть* (Псал. 15, 8).—*Умалилъ еси его малымъ чимъ отъ Ангелъ* сказано потому, что Іисусъ Христосъ испытывалъ и жажду и голодъ, и подвергался дѣйствительнымъ страданіямъ тѣлеснымъ. *Вѣнчалъ его,* то есть украсилъ: славою же, то есть божествомъ, *честію,* иначе сказать превосходствомъ предъ ангелами,

[1]) Греческое слово ὁ ἰχθύς—рыба рода мужескаго. Переводч.

почему они нерѣдко Ему служили; или также *честію* указываетъ на то наименованіе Іисуса Христа Богомъ, которое усвояютъ Ему вѣрующіе и на то богопочитаніе, которое они Ему воздаютъ. *Вся покорилъ,* какъ новому Адаму, сохранившему неповрежденными въ себѣ образъ и подобіе Божіе. Далѣе *овцы.*—Это по наведенію суть увѣровавшіе во Христа язычники, которыхъ Онъ разыскалъ блуждавшихъ до Него на разныхъ горахъ и на пригоркахъ и собралъ ихъ въ свой овчій дворъ. Волы же, это іудеи, несшіе на себѣ тяжелое иго закона Моисеева. *А скоты польскія,* это тѣ, которые, не принявъ ни закона Моисеева, ни закона благодати, но служа идоламъ и блуждая по равнинамъ и низменностямъ нисхожденія настоящей жизни, не могутъ подняться на высоту созерцанія. *Птицы небесныя* суть ангелы: *рыбы* же *морскія*—демоны суть, которые, подобно рыбѣ, прыгаютъ надъ волнами настоящей жизни и питаются горечью и соленостію нашихъ нечистыхъ дѣяній. Всѣ покорятся наконецъ Іисусу Христу, потому что Ему нѣкогда поклонится всякое колѣно небесныхъ, и земныхъ, и преисподнихъ. Не излишнее также, думаемъ, будетъ предложить и еще одно объясненіе словъ: *умалилъ еси* и проч. То есть, что умалилъ разумѣется—не предъ ангелами, но предъ славою Бога—Отца. И такимъ образомъ мѣсто это должно понимать такъ: Ты, Боже, Отецъ Господа нашего Іисуса Христа по божеству, *умалилъ Его малымъ чимъ* предъ Твоимъ достоинствомъ, по причинѣ плотской Его природы. Дальнѣйшія за симъ слова въ такомъ случаѣ должно уже читать такъ: надъ ангелами *славою и честію вѣнчалъ еси Его,* то есть больше всякаго ангела. Ибо никто изъ ангеловъ не получилъ какъ имени Божія, такъ равно и такихъ служителей, какъ Христосъ.

10. *Господи Господь нашъ, яко чудно имя Твое по всей земли!* Такъ какъ настоящій псаломъ пророчествуетъ о тайнѣ воплощенія Іисуса Христа, и Самъ Христосъ далѣе сошелъ на землю съ неба и потомъ снова возшелъ на небо, совершилъ нѣкоторое кругосвѣтное путешествіе, возвратился къ прежней Своей Отчей славѣ; потому то и самый псаломъ этотъ есть какъ бы нѣчто вращающееся вокругъ одной мысли. Такъ чѣмъ онъ начатъ и законченъ, какъ начинаетъ, такъ и оканчиваетъ его пророкъ именно выраженіемъ удивленія о величіи имени Божія.

ПСАЛОМЪ ДЕВЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, О ТАЙНЫХЪ СЫНА, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Что значитъ надписаніе *въ конецъ*, объ этомъ достаточно говорено было выше. Но здѣсь оно можетъ быть понимаемо также и иначе, нежели какъ понимали мы его прежде, именно: слово *конецъ* указываетъ здѣсь на окончаніе жизни по плоти Сына Божія, то есть на крестную Его смерть, такъ какъ и *тайными* пророкъ называетъ здѣсь именно смерть Сына Божія, какъ поясняетъ это еврейское надписаніе псалма, гдѣ вмѣсто о тайныхъ Сына, прямо читается «о смерти Сына». Также и въ другомъ мѣстѣ Писанія эта смерть именно названа таинствомъ отъ вѣка сокрытымъ и несвѣдомымъ даже для самыхъ ангеловъ. Далѣе апостолъ Павелъ говоритъ, что это таинство было сокрыто отъ князей вѣка сего. *Аще бо быша*, говоритъ онъ, *разумѣли, не быша Господа славы распяли* (1 Коринѳ. 2, 8). Итакъ настоящій псаломъ относится къ смерти Господа, которою уничтожена всякая сила вражія. Нельзя не замѣтить, что настоящій псаломъ значительно длиннѣе предыдущихъ. Это произошло не случайно, но вслѣдствіе особеннаго, премудраго устроенія Духа Божія, не восхотѣвшаго ни того, чтобы всѣ вообще псалмы были краткими, равнымъ образомъ и ни того, чтобы они были растянутыми, и имѣвшаго цѣлію представить въ этомъ для читающихъ нѣкоторое разнообразное упражненіе, нѣкоторою растянутостію псалмовъ собирая нашу разсѣянность, а краткостію, въ промежуткѣ отъ трудовъ, облегчая наше утомленіе. Рѣчь въ настоящемъ псалмѣ льется у пророка такъ, какъ будто или самъ онъ лично былъ взысканъ благодѣяніями Божіими, или же онъ произноситъ ее отъ лица другихъ, но также взысканныхъ благодѣяніями Божіими и избавленныхъ отъ рабства врага. Затѣмъ вообще замѣтимъ, что одни мѣста св. Писанія могутъ быть изъясняемы только исторически; какъ напримѣръ слѣдующее мѣсто: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю;* другія между тѣмъ только аналогически, какъ напримѣръ: *источникъ воды твоея да будетъ тебѣ единому*. Потому что, если бы мы отказались искать въ этомъ мѣстѣ особеннаго, прикровеннаго смысла, то намъ необходимо было бы въ такомъ случаѣ допустить въ этихъ словахъ нѣкоторое возбужденіе со стороны Бога къ величайшему безчеловѣчію—не допускать никого къ участію въ водѣ, которую даетъ извѣстный источникъ. Ясно, послѣ этого, что здѣсь идетъ рѣчь о законной женѣ, которая должна быть пріятна для своего законнаго мужа, по своей природѣ, какъ родниковая вода, и чиста, то есть свободна отъ всякихъ незаконныхъ связей. На-

конецъ могутъ встрѣтиться намъ и такія мѣста въ Писаніи, которыя должны быть изъясняемы и въ историческомъ смыслѣ и аналогически, какъ напримѣръ то мѣсто, гдѣ говорится о мѣдномъ зміѣ, котораго вознесъ Моисей въ пустынѣ. Потому что разсказанное событіе съ одной стороны было истиннымъ происшествіемъ, съ другой —оно принимается какъ нѣкоторый образъ, относящійся ко Христу. А посему многія подобнаго рода мѣста въ псалмахъ должны быть изъясняемы не однимъ только какимъ нибудь, но различными способами.

Ст. 2. *Исповѣмся* (исповѣдаюсь) *Тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ.* Исповѣданіе можетъ быть двойное: или какъ раскрытіе души передъ Богомъ со стороны тѣхъ, которые согрѣшили, или какъ изъявленіе благодаренія за благодѣянія Божіи. Я, говоритъ пророкъ, изолью предъ Тобою, Господи, мою благодарность какъ за тѣ Твои благодѣянія, которыя я получилъ уже, такъ равно и за тѣ, которыя получу впослѣдствіи и изолью эту благодарность—не просто, но отъ всего сердца.

Повѣмъ (оповѣщу) *вся чудеса Твоя.* Чудесами пророкъ очевидно назвалъ здѣсь благодѣянія Божіи, которыя суть какъ бы нѣкоторые дивные трофеи побѣды нашей надъ врагомъ.

3. *Возвеселюся и возрадуюся* (стану трепетать отъ радости) *о Тебѣ.* Я сдѣлаю, говоритъ, это непремѣнно, потому что получилъ доказательство Твоего заступленія и всемогущества. *Помянухъ,* какъ говоритъ пророкъ въ другомъ псалмѣ, *Бога и возвеселихся* (Псал, 76, 4). Такъ какъ одинъ только Богъ есть истинное утѣшеніе наше, такъ равно и одинъ Онъ только можетъ спасти насъ. Трепетаніе или прыганіе отъ радости, выраженное по славянски словомъ *возрадуюся* указываетъ на сильную радость, такъ что даже самое сердце отъ этой радости должно было сильно затрепетать въ радующемся.

Пою (воспою) *имени Твоему, Вышній.* Въ древности былъ обычай, что люди, питавшіе къ кому нибудь особенную любовь, слагали въ честь предмета своей любви стихи и пѣсни, и этимъ способомъ старались облегчать свою тоску по любимомъ лицѣ. Пользуясь заимствованною отсюда метафорою, пророкъ хотѣлъ изобразить словомъ *пою* свою сильнѣйшую любовь къ Богу. Но въ этомъ словѣ видно также и то, что пѣснь любви пророка имѣла излиться изъ его устъ въ соотвѣтствующей случаю стихотворной формѣ. Далѣе, воспою я, продолжаетъ онъ, свою пѣснь не самому существу Божію, потому что оно непостижимо, но Твоему имени святому, Боже, искусно слагая въ честь его достойную хвалебную пѣснь.

4. *Внегда возвратитися* (при возвращеніи) *врагу моему вспять* (назадъ), *изнемогутъ и погибнутъ* (враги) *отъ лица Твоего.* Пророкъ

начинаетъ исчислять наконецъ роды благодѣяній Божіихъ, долженствующихъ служить предметомъ настоящаго его исповѣданія или благодаренія. Врагъ, тиранъ рода человѣческаго—сатана нѣкогда имѣлъ дерзость искушать Самаго Спасителя, и, какъ какому нибудь обыкновенному человѣку, предлагать свое содѣйствіе; но когда услышалъ отъ Него слѣдующія слова: *иди за Мною, сатано* (Матѳ. 4, 10), тогда онъ тотчасъ почувствовалъ присутствіе предъ собою непобѣдимаго могущества и со стыдомъ оставилъ Спасителя. А какъ скоро побѣжденъ и обращенъ былъ въ бѣгство этотъ начальникъ темныхъ силъ, то вмѣстѣ съ тѣмъ, конечно и всѣ, находящіяся у него подъ властью эти силы изнемогли или признали себя слабыми и погибли, лишившись своей власти, какъ бы нѣкоторой своей души. И такъ какъ Іисусъ Христосъ остался затѣмъ до самой смерти Своей безгрѣшнымъ, то этимъ способомъ Онъ уничтожилъ самаго діавола, а насъ облачилъ во оружіе спасенія, то есть въ Божественное крещеніе, и даровалъ намъ сверхъ того упражненіе и оплотъ въ Божественномъ Своемъ ученіи, оставилъ намъ примѣръ для жизни въ собственномъ жительствѣ и указалъ намъ путь, возводящій на небо. Демоны послѣ всего этого сдѣлались предъ нами совершенно безсильными и не имѣютъ теперь никакой власти надъ нами, если только мы сами добровольно и по нерадѣнію нашему не подпадаемъ подъ эту власть ихъ чрезъ нерадѣніе объ исполненіи заповѣдей Божіихъ. Далѣе, отъ лица *Твоего,* то есть отъ страха Твоего. Ибо въ сраженіяхъ именно лицо неустрашимаго побѣдителя становится страшнымъ для побѣждаемаго врага.

5. *Яко сотворилъ еси* (окончилъ) *судъ мой и прю* (оправданіе по суду) *мою.* Ибо Ты, говоритъ, совершилъ надо мной Свой праведный судъ, надо мной, теперь уже увѣровавшимъ въ Тебя, прежде же этого находившимся, вслѣдствіе моего невѣдѣнія, подъ властію діавола и испытывавшаго всю жестокость его владычества. Но Ты, видя, какъ жестоко властвуетъ лукавый надъ Твоимъ созданіемъ, исхитилъ меня изъ его рукъ, и, освободивъ меня отъ давняго моего заблужденія, сдѣлалъ меня праведнымъ. Словомъ *прю мою* (т. е. оправданіе по суду) пророкъ назвалъ здѣсь праведность оправданнаго на судѣ.

Сѣлъ еси на престолѣ, судяй правду (по правдѣ). Слова эти должны быть отнесены къ вознесенію Спасителя на небо. Совершивъ въ тлѣнной плоти нашей домостроительство нашего спасенія, Онъ снова возсѣлъ по праву на престолѣ или, то есть снова получилъ власть Божества, въ самомъ же дѣлѣ не оставляя этого престола и въ то время, когда Онъ неизглаголанно поселился и обиталъ среди насъ на землѣ. Вознесшись

на небо и возсѣвши одесную Бога—Отца, Іисусъ Христосъ какъ бы воспринялъ въ Свои руки всякую власть на небѣ и на землѣ, пришедши на помощь къ Своему созданію, за спасеніе котораго положилъ Онъ даже пречистую Свою душу. Впрочемъ приведенныя выше слова должно понимать богопристойно. Именно сѣденіе на престолѣ въ отношеніи къ Богу—Слову должно означать власть Его, какъ власть нашего праведнаго судіи, которую Онъ имѣлъ однакоже и прежде того, но сокрылъ ее въ тайнѣ, какъ требовало этого домостроительство нашего спасенія, дабы исполнить Ему всяческая. Посему Ты, говоритъ пророкъ, бывшій судіею нашимъ и прежде, вновь восприняль на Себя образъ судіи нашего, Ты, единый праведный судія, совершенно чуждый отъ всякаго невѣдѣнія и пристрастія.

6. *Запретилъ еси языкомъ* (упрекнулъ съ бранью народы), *и погибе нечестивый*. Ты упрекнулъ, говоритъ, съ бранью народы за ихъ заблужденіе, и сатана тотчасъ же убѣжалъ отъ нихъ прочь, не въ состояніи будучи противустать истинѣ. И сами апостолы еще жесточе этого порицали иногда язычниковъ за ихъ заблужденіе, какъ напримѣръ апостолъ Павелъ, называя Галатянъ: *о несмысленніи Галате* (Гал. 3, 1). Сознавъ справедливость порицанія, они отстали потомъ отъ несмысленнаго своего идолослуженія, а какъ скоро это случилось, то вмѣстѣ съ тѣмъ уничтоженъ былъ и самый виновникъ и рачитель сего—діаволъ. Такую-то силу имѣло одно только слово упрека, исходящее изъ устъ святыхъ Божіихъ.

Имя его потребилъ еси (изгладилъ) *въ вѣкъ и въ вѣкъ вѣка*. Когда демоны восхитили себѣ Божескую честь, то порабощенные ими люди дали имъ имена, какъ напримѣръ представляетъ намъ это забавная родословная боговъ или Ѳеогонія Гезіода. Дабы не перечислять ихъ всѣхъ, я назову здѣсь только нѣкоторыя ради примѣра. Такъ извѣстны между прочимъ имена Зевса или Юпитера, Арея или Марса, Аполлона, Гермеса или Меркурія, Артемиды или Діаны, Афродиты или Венеры и множество другихъ. Эти имена, съ распространеніемъ между людьми слова домостроительства нашего спасенія, изгладились изъ памяти народной, какъ Божескія, и не пріобрѣтутъ уже себѣ прежняго почета ни въ вѣкѣ настоящемъ, ни тѣмъ болѣе въ вѣкѣ будущемъ. Такъ именно должно понимать выраженіе *въ вѣкъ вѣка*, такъ какъ самое слово вѣкъ значитъ вѣчное бытіе или вѣчность. Замѣтимъ, что предметы особенно достойные уваженія и вниманія Писаніе обыкновенно обозначаетъ подобнаго рода выраженіями, какъ напримѣръ «Святая святыхъ, Пѣсни пѣсней, Субботы субботъ и подобн.» Или: выраженіе *въ вѣкъ вѣка* означаетъ усиленіе, и употреблено вмѣсто «навсегда» или «навѣки». Потому

что впередъ навсегда уже были оставлены людьми, какъ мнимосвященныя празднества въ честь демоновъ, такъ равно и изглажены изъ памяти прежнихъ ихъ чтителей самыя имена ихъ.

7. *Врагу оскудѣша оружія въ конецъ* (вражіихъ мечей не стало совсѣмъ), *и грады разрушилъ еси.* Подъ оружіями или мечами врага должно разумѣть здѣсь тѣ нечистыя страсти, пораженная которыми душа наша становится затѣмъ мертвою для добрыхъ дѣлъ и кажется какъ бы погребенною въ своемъ тѣлѣ, какъ въ могилѣ. Но когда уничтожено было нечестіе язычниковъ и вмѣсто него насаждено и утверждено благочестіе, то вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ бы пали и самые города ихъ. Или тоже: подъ городами можно разумѣть людей, въ которыхъ демоны имѣютъ свое жилище. Не будетъ также неумѣстнымъ и то, если подъ городами мы станемъ понимать нечестивые храмы идольскіе.

Погибе память его (ихъ) *съ шумомъ.* Ибо никто уже не зналъ. какъ приносить ему (діаволу) жертву, или вообще какъ призывать его въ молитвѣ. Выраженіе *съ шумомъ* значитъ одно и тоже какъ и крикомъ, ибо исчезли совершенно взыванія демонскія среди людей. Или также: *съ шумомъ,* то есть погибъ врагъ вмѣстѣ съ своею гордостію, или же и съ крикомъ жертвенныхъ пѣсней. Рѣчь здѣсь относится собственно къ сатанѣ, онъ именно называется здѣсь и нечестивымъ и врагомъ, при чемъ имѣется въ виду конечно поразить собственно начальника враждебныхъ силъ, какъ бывшаго виновнымъ въ возмущеніи и этихъ самыхъ силъ. Но направляясь противъ него, она поражаетъ вмѣстѣ и эти послѣднія.

8. *И Господь во вѣкъ* (вѣчно) *пребываетъ.* А Господь, говоритъ, для увѣровавшихъ въ Него язычниковъ, останется Господомъ до конца временъ; но здѣсь также раскрывается и непреложность благочестія принявшихъ вѣру Христову и незыблемость самой Церкви христіанской.

Уготова (приготовилъ Онъ) *на судъ престолъ Свой.* Немного выше сказавъ о вознесеніи отъ насъ Спасителя въ настоящей жизни, пророкъ намекаетъ теперь на будущее всеобщее и послѣднее страшное пришествіе Его, когда Онъ воздастъ каждому по дѣламъ его. Выраженіе *уготова* употреблено здѣсь человѣкообразно.

9. *И Той судити имать вселеннѣй въ правду* (по правдѣ), *судити имать людемъ въ правотѣ* (праведно). *Вселенною* пророкъ называетъ вѣрующихъ, у которыхъ, какъ мы вѣруемъ, Богъ имѣетъ Свое жилище, обитая въ разсѣянныхъ повсюду храмахъ Божіихъ, *людьми* же называетъ пророкъ вообще всѣхъ людей— изъ невѣрующихъ язычниковъ, у которыхъ повсюду разсѣяны глухіе заросли страстей, гдѣ прячутся, подобно звѣрямъ, демоны. И Господь тѣхъ и дру-

гихъ станетъ судить не одинаково, но испытуя каждаго по его силамъ и судя однихъ по вѣрѣ, другихъ по невѣрію ихъ. Или также: прибавляя выраженіе имать судити *людемъ,* пророкъ имѣлъ въ виду пояснить этимъ еще болѣе понятіе вселенной, представивъ послѣ содержащаго и самое содержимое имъ. Указаніе на *судъ* (судить) имѣетъ здѣсь то значеніе, что предрекаемый пророкомъ судія будетъ судіею прямымъ, праведнымъ и неподкупнымъ.

10. *И бысть Господь прибѣжище убогому.* Убогимъ или бѣднымъ называется здѣсь народъ языческій, который дѣйствительно былъ бѣденъ благочестіемъ и добрыми дѣлами и для котораго, когда онъ увѣровалъ, Самъ Богъ сталъ потомъ убѣжищемъ. Богатство, состоящее въ деньгахъ, невѣрно и непостоянно, а то—богатство вѣчное и истинное. Или, быть можетъ, хочетъ сказать здѣсь пророкъ, что у Бога нѣтъ лицепріятія; Онъ даже и бѣдняка прибѣгающаго къ Нему принимаетъ и не отвращается.

Помощникъ во благовременіихъ (въ дни благополучій), *въ скорбехъ.* Богъ помогаетъ прибѣгающему къ Нему, какъ во благовременіихъ, т. е. въ дни благополучія, такъ и въ скорбяхъ. Всякій можетъ судить по себѣ самомъ, что въ помощникѣ нуждаются какъ тѣ, которые находятся въ несчастіи, такъ равно и тѣ, которые находятся въ счастіи; послѣднимъ онъ нуженъ для того, дабы надежнѣе и дольше уберечь имъ свое счастіе и чтобы не впасть въ бездѣйствіе, которое есть мать всѣхъ нашихъ несчастій и бѣдъ. Нѣкоторые толкователи говорятъ, что выраженіе *во благовременіихъ* здѣсь значитъ просто впору или кстати (такъ какъ греческое слово εὐκαιρία, по славянски выражаемое словомъ благовременіе, значитъ не одно только время благополучія, но также и время приличное или удобный случай).—Понимая такъ это выраженіе, они истолковываютъ все приведенное выше мѣсто слѣдующимъ образомъ: Господь былъ, говорятъ они, помощникомъ въ скорбяхъ—кстати, то есть именно въ такое время, когда человѣкъ особенно нуждается въ Его помощи.

11. *И да уповаютъ* (надѣются) *на Тя знающіи имя Твое: яко* (ибо) *не оставилъ еси взыскающихъ Тя, Господи.* А наконецъ, говоритъ, на Тебя возложатъ свое упованіе, какъ на такого, который одинъ только можетъ спасти, возложатъ это упованіе знающіе имя Твое, то есть Тебя Самаго, или иначе говоря: вѣрующіе въ Тебя. Нѣкоторые переводчики съ еврейскаго выраженія *да уповаютъ* замѣняютъ выраженіемъ *возложатъ упованіе,* употребляя, то есть будущее время вмѣсто повелительнаго наклоненія. Или, быть можетъ, пророкъ употребилъ здѣсь повелительную форму, столь свойственную учащему, наставляя или

просто требуя отъ насъ, какъ бы какой-либо наставникъ, чтобы и мы усвоили себѣ то, что самъ онъ зналъ такъ основательно. Далѣе, хорошо также сказалъ онъ и это: знающіи *имя Твое,* а не природу—такъ какъ природа Божія рѣшительно не доступна и для человѣческаго пониманія. Присовокупилъ сюда пророкъ и самое основаніе упованія или надежды нашей; добавивъ: *яко не оставилъ еси взыскающихъ Тя, Господи!* Замѣтьте: пророкъ не сказалъ ищущихъ, но *взыскающихъ* или взыщущихъ, имѣя безъ сомнѣнія въ виду чрезъ прибавленіе предлога изобразить усиленное исканіе Господа отъ всей души.

12. *Пойте Господеви живущему въ Сіонѣ.* Тому, говоритъ, истинному Господу, Котораго я нѣсколько выше изобразилъ предъ вами, вы воспѣвайте хвалебныя пѣсни ваши. *Живущему* же *въ Сіонѣ* пророкъ добавилъ не для того, чтобы сказать напримѣръ, будто бытіе Божіе ограничено тѣмъ пространствомъ, какое занимаетъ гора Сіонъ, но дабы показать нѣкоторое особенное благоволеніе Божіе къ этому мѣсту. Вѣдь извѣстно, что Богъ вселяется и въ вѣрующихъ, не въ томъ опять конечно смыслѣ, будто Онъ объемлется ими, но этимъ указывается на особенное расположеніе Божіе къ нимъ. Пророкъ побуждаетъ здѣсь воспѣвать хвалы Богу или самыхъ древнихъ Евреевъ, жившихъ въ то время, или же увѣровавшихъ впослѣдствіи во Христа язычниковъ, то есть христіанъ; такъ какъ тотъ же самый Богъ, Который обиталъ нѣкогда на Сіонѣ и давалъ съ него Свои откровенія людямъ избраннымъ, имѣлъ быть исповѣдуемъ впослѣдствіи Богомъ и христіанами. Или также подъ Сіономъ можно разумѣть Церковь изъ язычниковъ, въ которой позднѣе сталъ обитать Господь.

Возвѣстите во языцѣхъ начинанія (дѣйствія или занятія) *Его.* Эти слова относятся къ апостоламъ, которые дѣйствительно, обходя народы земные, научали всѣхъ истинному познанію о Богѣ. Вмѣсто занятія или *начинанія* (ἐπιτηδεύματα), какъ стоитъ у семидесяти, Симмахъ употребилъ въ своемъ переводѣ средства и знанія μηχανάια, а Акилла—*перемѣны* (ἔναγγαλα). Итакъ возвѣстите, какъ бы говоритъ пророкъ, начинанія Божіи, то есть Его дѣйствія или занятія; возвѣстите средства или занятія, то есть дивную Его премудрость, возвѣстите перемѣны или измѣненія Его, то есть то что явилось вмѣсто другаго. Потому что тѣ, которые были далеко отъ Бога, сдѣлались наконецъ близкими къ Нему; и тѣ, которые находились во мракѣ заблужденія, пришли къ свѣту истины; и тѣ, которые были какъ бы забыты Богомъ, воспомянуты Имъ; и тѣ, которые прежде были въ пренебреженіи, сдѣлались впослѣдствіи избранными и даже сынами Божіими и Самъ Богъ сдѣлался человѣкъ, а человѣкъ—Богомъ.

13. *Яко взыскаяй крови ихъ помяну.* Все это Богъ устроилъ, послѣ того, какъ вспомнилъ о нихъ; прежде же Онъ какъ бы не помнилъ о нихъ, по причинѣ собственнаго ихъ невѣрія. Вспомнилъ, не терпя, чтобы проливалась еще далѣе язычниками кровь въ жертву демонамъ, такъ какъ они иногда закалали даже собственныхъ сыновей и дочерей. Вспомнилъ равнымъ образомъ, начавъ требовать или спрашивать крови отъ рукъ проливающихъ эту кровь, той крови, которую они не употребляли въ жертву. Кровію называется здѣсь месть убійствомъ за убійство, что они дѣлали, подстрекаемые къ этому демонами. Это ясно изъ того, что всякій убійца по Писанію имѣлъ быть подвергаемъ извѣстному наказанію, какъ говоритъ въ книги Бытія: *крови бо вашей изыщу* (Быт. 9, 5).

Не забы званія (вопля) *убогихъ.* Когда природа человѣческая находилась подъ владычествомъ невидимыхъ враговъ нашихъ, она казалась въ то время какъ бы вопіющею къ своему Творцу; этотъ вопль она издавала по причинѣ того тяжкаго положенія или убожества, въ какомъ она находилась. Или быть можетъ здѣсь содержится и указаніе на то, какъ древніе пророки, воспѣвали таинство вочеловѣченія Божія, взывали къ Богу, призывая въ помощь себѣ имѣющаго вочеловѣчиться Господа; они и убогими или бѣдными могутъ быть названы очень кстати, по причинѣ нѣкоторой скудости и незначительности того круга добрыхъ дѣлъ, которыя они почитали такими, и Богъ не забылъ этого вопля или званія ихъ.

14. *Помилуй мя Господи, виждь смиреніе* (уничиженіе) *мое отъ врагъ моихъ.* А эти слова сказаны пророкомъ отъ лица вообще всякаго христіанина. Посмотри, говоритъ, какъ бы, здѣсь увѣровавшій во Христа, на причиненное мнѣ униженіе отъ нечестивыхъ, то есть отъ враговъ моихъ видимыхъ, и невидимыхъ, которые дѣйствительно старались уничтожить весь родъ христіанскій.

15. *Возносяй* (Ты, который высоко уносишь) *мя отъ вратъ смертныхъ.* Вратами смертными пророкъ называетъ многоразличныя истязанія мучениковъ, обыкновенно доводившія ихъ до смерти; изъ этихъ истязаній высшія и главнѣйшія были конечно тѣ, которыя претерпѣлъ Самъ Спаситель нашъ. Но приведенныя слова можно также относить и къ самому Давиду, такъ какъ онъ самъ неоднократно терпѣлъ уничиженіе отъ своихъ враговъ, какъ и неоднократно чудесно избавляемъ былъ отъ смерти, становясь потомъ еще болѣе славнымъ, чѣмъ прежде, возвеличиваемый очевидною помощію Божіею въ этихъ случаяхъ.

Яко да возвѣщу вся хвалы твоя во вратехъ дщере Сіони. Это причина или того, почему пророкъ былъ избавленъ отъ смерти, или того, почему испрашивалъ онъ себѣ милосердія Божія. *Да возвѣщу,* говоритъ онъ, *вся хвалы Твоя,* то

есть хвалу напримѣръ творенія, хвалу премудрости Божіей, хвалу правоты Его, хвалу вочеловѣченія; изъ нихъ за каждую, говоритъ пророкъ, Ты достоинъ, Боже, восхваленія. Сіономъ называется здѣсь Церковь святыхъ Божіихъ на небесахъ; вратами же ея отдѣльныя церкви на землѣ, входя чрезъ которыя или подъ руководствомъ которыхъ всякій можетъ восходить въ эту небесную Церковь. Потому что тѣ, которые принадлежа къ этимъ земнымъ церквамъ, страдая за Христа, тѣ именно возвѣщали въ страданіяхъ дивныя дѣла Божіи, подкрѣпляя своимъ примѣромъ вѣрующихъ. Далѣе и самъ Давидъ также своею книгою псалмовъ, возвѣщаетъ во всей церкви хвалы Божіи. Дщерію же названъ этотъ высшій Сіонъ, какъ особенно возлюбленный Богомъ и Имъ Самимъ устроенный.

Возрадуемся о спасеніи Твоемъ. Спасеніемъ пророкъ называетъ вочеловѣченіе и смерть нашего Спасителя; такъ какъ все это послужило виною нашего спасенія, какъ и праведный Симеонъ сказалъ вслѣдъ за Давидомъ: *видѣстѣ очи мои спасеніе твое* (Лук. 2, 30).

16. *Углѣбоша* (погрязли) *языцы въ пагубѣ, юже сотвориша.* Подъ языками или язычниками должно разумѣть здѣсь самыхъ іудеевъ, такъ какъ они, имѣя законъ, однакоже по своей злобѣ и зависти, содѣлались подобными язычникамъ, незнакомымъ вовсе съ закономъ; а подъ пагубою или гибелью—самую смерть. Потому что, стараясь предать смерти начальника жизни, сами они были совершенно уничтожены потомъ Римлянами, и, приготовляя Ему смерть, сами напротивъ совершенно были преданы во власть смерти. Или также: здѣсь идетъ рѣчь и о враждующихъ противъ христіанъ, которые усердно стараясь о скорѣйшемъ истребленіи этихъ послѣднихъ, сами гораздо скорѣе ихъ подверглись уничтоженію. Не будетъ неумѣстнымъ, если станемъ относить сказанныя выше слова и къ самимъ демонамъ, которые, замысливъ посредствомъ смерти Іисуса Христа ослабить Его всемогущество, вмѣсто того чрезъ эту самую смерть совершенно повредили своему собственному владычеству надъ людьми.

Въ сѣти сей, юже скрыша, увязе (увязла) *нога ихъ.* Пророкъ повторяетъ здѣсь предыдущую свою мысль, только выражая ее здѣсь подъ другимъ новымъ образомъ, и какъ бы хвалясь уничтоженіемъ враговъ. Сѣтью онъ называетъ злыя старанія ихъ, то есть ихъ коварные замыслы. Всякая сѣть, также какъ и силки обыкновенно разставляются въ потайныхъ мѣстахъ; такъ и коварные замыслы составляются обыкновенно втайнѣ, производя потомъ на свѣтъ смерть.

17. *Знаемъ есть* (познается) *Господь судьбы* (суды) *творяй.* Судьбами или судами называются здѣсь наказанія Божіи; такъ Онъ воздаетъ по заслугѣ.

Въ дѣлѣхъ руку своею увязе (заграз) *грѣшникъ.* А эти слова служатъ какъ бы продолженіемъ предыдущихъ. Здѣсь именно выставляется та причина, почему Господь открывается творящимъ суды; но еще болѣе здѣсь Онъ является праведнымъ судіею, устраивающимъ такъ, что тѣ, которые строятъ ковы для другихъ, скорѣе всего сами же подвергаются этимъ ковамъ; такъ что зло, которое уготовляютъ другимъ, обращается такимъ образомъ на самихъ виновниковъ зла. Подъ грѣшникомъ разумѣется одинъ изъ тѣхъ трехъ родовъ людей, которые обозначаются словомъ языки или народы, изъясненнымъ нами выше; или же пророкъ называетъ грѣшникомъ вообще всякаго исполненнаго нечестія.

Діапсалма. Объ этомъ сказано во введеніи.

18. *Да возвратятся* (пойдутъ) *грѣшницы во адъ.* Грѣшниками называются здѣсь невѣрующіе; а адомъ самое наказаніе ихъ. Да возвратятся же сказано вмѣсто да перенесутся изъ настоящей жизни подъ землю; ибо тамъ, какъ говорятъ, находятся мѣста наказанія ихъ. Или иначе: пусть, какъ бы такъ говоритъ пророкъ, тѣ, которые изъ земли произошли, въ землю же и возвратятся, не въ состояніи, будучи ни о чемъ помышлять, какъ только о земномъ. А кого пророкъ разумѣетъ здѣсь подъ грѣшниками, это онъ показалъ чрезъ присовокупленіе нижеслѣдующихъ словъ псалма:

Вси языцы (народы), говоритъ онъ далѣе, *забывающіи Бога.* Забывающіе то есть добровольно, по собственному своему неразумѣнію.

19. *Яко не до конца забвенъ будетъ нищій* (бѣдный). Это случится, говоритъ, именно съ подобнаго рода языками или народами, такъ какъ вѣрующій не допуститъ себя до совершеннаго забвенія о Богѣ. Бѣднымъ пророкъ называетъ того, кто не имѣетъ у себя богатства денежнаго и тлѣннаго, но кто за то богатъ богатствомъ добрыхъ дѣлъ своихъ. Или также подъ бѣднымъ пророкъ разумѣетъ народъ языческій, какъ бы то есть растратившій высокое богоподобное достоинство своей души, сдѣлавшійся бѣднымъ въ отношеніи богатства благочестія и добродѣтелей.

Терпѣніе убогихъ не погибнетъ до конца (навсегда). Убогими пророкъ называетъ здѣсь язычниковъ, терпѣніе или ожиданіе которыхъ, говоритъ онъ, не до конца будетъ напраснымъ. Ожиданіе же или чаяніе язычниковъ есть Христосъ, о которомъ въ одномъ мѣстѣ Писанія сказано: И Той чаяніе языковъ (Быт. 49, 10); къ нимъ Самъ Онъ обращается чрезъ другаго пророка, съ слѣдующими словами: *они терпѣли Меня во время воскресенія Моего.*

20. *Воскресни,* (возстань), *Господи; да не крѣпится* (пріобрѣтаетъ) *человѣкъ.* Одинъ переводчикъ поставилъ, вмѣсто *да не крѣпится* (μὴ κραταιούσθω) да не надмѣвается (μὴ θρασυνέσθω). А гово-

ритъ эти слова пророкъ по причинѣ взаимныхъ ополченій народовъ одного противъ другаго. Потому что люди, при неимѣніи истинныхъ учителей, не зная что они суть земля, бреніе, дерзали на поступки, превышавшіе ихъ человѣческую природу; мало того, они даже вписались въ число боговъ. Посему явись, какъ бы говоритъ, предстань, Господи, и уйми такую надменность ихъ. Можно также изъяснять настоящее мѣсто и гораздо глубже; именно: первая половина этого мѣста указываетъ на то, что человѣкъ созданъ по образу Божію и потому онъ не безъ основанія можетъ быть названъ богомъ; вторая же половина намекаетъ на то, что человѣкъ прилѣпляется къ земному, и потому справедливо долженъ быть названъ человѣкомъ. И такъ какъ это земное одерживало верхъ въ людяхъ надъ божественнымъ, то пророкъ и умоляетъ Іисуса Христа, чтобы Онъ воскресъ и научилъ бы насъ чрезъ святыхъ апостоловъ тому, какимъ бы образомъ наши грѣховныя страсти не могли преодолѣвать нашей души, ни бреніе ума нашего. Или и еще иначе: послѣ воскресенія Господа изъ мертвыхъ, когда Евангеліе было проповѣдано во вселенной, въ мірѣ прекратились взаимныя возстанія народовъ одного противъ другаго и усобицы.

Да судятся языцы (народы) *предъ Тобою.* Иначе сказать: да содѣлаются, то есть, они достойными Твоего посѣщенія или смотрѣнія, Господи. Потому что тотъ, кто судитъ, обыкновенно обращаетъ свой взоръ на того, надъ которымъ производится судъ. А упоминаемый здѣсь судъ понимайте по отношенію къ діаволу,—судъ, о которомъ и чрезъ пророка Исаію такъ говоритъ Богъ: *Се (Іаковъ) отрокъ мой, воспріиму и; (Израилъ) избранный мой, пріятъ его душа моя, дахъ Духъ мой нань, и судъ языкомъ возвѣститъ* (Ис. 42, 1). [1])

21. *Постави, Господи, законоположителя* (законодателя) *надъ ними.* Подъ законоположителемъ или законодателемъ пророкъ разумѣетъ здѣсь Іисуса Христа, по реченому въ Писаніи: *Я поставленъ отъ него царемъ;* ибо Онъ, подобно царю и законодателю, далъ намъ новый законъ, именно законъ евангельскій, или просто святое Евангеліе. *Да разумѣютъ языцы* (народы), *яко человѣцы суть.* Да научатся, то есть, они потомъ, впослѣдствіи, жить такъ, какъ люди живутъ, а не какъ звѣри.

Псаломъ десятый у евреевъ.

Ст. 1. (22) [2]) *Вскую,* (почто) *Господи, отстоя* (сталъ) *далече?* Пророкъ начинаетъ разсуждать теперь о промышленіи Божіемъ, какъ бы говоря, что вотъ нечестивые здѣсь благоденствуютъ, а правед-

---

[1]) у Зигабена не упоминаются имена Іакова и Израиля, потому у насъ имена эти поставлены между скобками. *Переводч.*

[2]) Цифры, поставленныя въ скобкахъ, означаютъ счетъ стиховъ по славянскому переводу. *Переводч.*

ники терпятъ неудачу въ своихъ дѣлахъ,—и отъ лица этихъ послѣднихъ ведетъ свою рѣчь, вопрошая Бога о причинѣ подобнаго порядка вещей: почто, говоритъ, Господи, оставилъ Ты этихъ людей переносить, что бы ни случилось съ ними? Приведенное выше выраженіе метафорическое; оно заимствовано отъ тѣхъ людей, которые сами стоятъ вдали и не имѣютъ никакой заботы объ оставленныхъ ими другихъ людяхъ.

Презираеши (чрезъ верхъ смотришь) *во благовременіихъ* (въ дни благополучія, *въ скорбехъ?* Презирать или смотрѣть поверхъ чего-либо значитъ давать такое положеніе своимъ глазамъ, при которомъ они не смотрятъ прямо на тотъ предметъ, который находится предъ глазами; но смотрятъ вверхъ надъ нимъ. Итакъ почему, Ты, Господи, продолжаетъ пророкъ, Ты, Который вездѣ присущъ, кажешься отстоящимъ далеко отъ праведныхъ по причинѣ Твоего долготерпѣнія, и между тѣмъ какъ Ты все видишь, принимаешь видъ, будто ничего не замѣчаешь, какъ будто бы для того, чтобы не помогать намъ въ дѣлахъ нашихъ; и это притомъ же въ то время, когда мы особенно нуждаемся въ твоей всесильной помощи, то есть именно теперь, когда мы находимся въ скорбяхъ и терпимъ бѣдствія? Говоритъ же все это пророкъ—не обвиняя Бога, но призывая и склоняя Его на милость. Ибо въ противномъ случаѣ Богъ могъ бы отвѣтить ему словами Писанія, говоря: *грѣхи ваши раздѣляютъ между Мною и вами.*

2. (23) *Внегда гордитися нечестивому, возгарается* (сгораетъ) *нищій.* Когда, говоритъ, возносится нечестивый, получая во всемъ удачу, тогда благочестивый, смотря на все это, сгораетъ отъ ревности, испуская стенаніе изъ своихъ устъ, подобно нѣкоторому дыму, стенаніе о томъ, что онъ таковъ какъ бы забытый и незнатный. Или тоже можно понимать мѣсто это такъ: когда демонъ кичится надъ родомъ человѣческимъ, тогда этотъ послѣдній, будучи бѣденъ добродѣтелію, сгораетъ отъ страданія.

Увязаютъ (поддерживаютъ себя) *въ совѣтахъ* (ухищреніяхъ), *яже помышляютъ* (вымышляютъ). Это тоже сказано о нечестивыхъ. Они, говоритъ пророкъ, поддерживаютъ себя или содѣйствуютъ себѣ тѣмъ, что замыслятъ; подъ содѣйствіемъ же должно понимать успѣхъ или удачу. Или также: они получаютъ содѣйствіе со стороны другихъ подобныхъ себѣ людей. Здѣсь можно замѣтить, что пророкъ, разсуждая какъ о людяхъ добрыхъ, такъ и о нечестивыхъ, нерѣдко говоритъ о нихъ иногда во множественномъ числѣ, а иногда въ единственномъ; такъ какъ добрыхъ людей числомъ хотя и много, но всѣ они по своей наклонности къ добродѣтели составляютъ одно, равнымъ образомъ и нечестивыхъ людей числомъ также

много, но по своей наклонности къ нечестію и злобѣ всѣ они опять—одно. Или иначе: такъ какъ греческое слово συλλαμβάνονται не только значитъ *поддерживаютъ* себя или *содѣйствуютъ* себѣ но и *бываютъ плѣняемы* или *увязаютъ*, какъ выражено по славянски, то можно думать, что пророкъ говоритъ здѣсь о тѣхъ благочестивыхъ людяхъ, которые бываютъ плѣняемы помыслами относительно благополучія людей нечестивыхъ, то есть впадаютъ въ малодушіе, не въ состояніи будучи понимать и разсуждать о премудрыхъ планахъ Божіихъ.

3. (24) *Яко хвалимъ есть грѣшный въ похотехъ души своея, и обидяй* (обидчикъ) *благословимъ есть* (одобряется). О частицѣ *яко*, по русски *такъ какъ* или *потому что*, должно замѣтить, что соотвѣтствующее ей въ еврейскомъ языкѣ слово не всегда имѣетъ значеніе причиной частицы, но иногда употребляется какъ нарѣчіе утвержденія, а иногда бываетъ и вовсе лишнею и употребляется въ этомъ послѣднемъ случаѣ въ рѣчи лишь въ силу нѣкотораго обычая, какъ идіома. Порокъ усилился между нечестивыми, по словамъ пророка, до такой степени, что тѣ, которые грѣшатъ, особенно ревностно, хвалятся своими похотями, за удовлетвореніемъ которыхъ они гонятся, будучи увлекаемы страстію, равнымъ образомъ тѣ, которые обижаютъ другихъ, слышатъ одобреніе за свои преступныя дѣйствія со стороны подобныхъ себѣ людей.

4. (25) *Раздражи Господа грѣшный*. Раздражилъ, говоритъ, или подвигнулъ Господа къ отмщенію, самъ прогнѣвавши Его и ускоривши Его праведное посѣщеніе, своимъ преступнымъ поведеніемъ.

По множеству гнѣва Своего не взыщетъ. Богъ, не станетъ говоритъ, достойно взыскивать съ нечестивыхъ какъ бы требовалъ того праведный гнѣвъ Его; ибо, какъ говоритъ Писаніе: *аще беззаконія назриши, Господи, Господи, кто постоитъ* (Псал. 129, 3)? Гнѣвомъ же Божіимъ пророкъ называетъ здѣсь праведное наказаніе, посылаемое Богомъ на нечестивыхъ. Богъ, говоритъ, милосердъ и не наводитъ наказанія неумѣреннаго, хотя и заслуженнаго. Впрочемъ, согласно съ нѣкоторыми толковниками, это мѣсто можно изъяснять и иначе, именно,—что грѣшникъ раздражилъ Господа по множеству гнѣва Его, то есть достойно и самимъ же грѣшникомъ воспламененъ этотъ гнѣвъ въ Богѣ; а воспламененъ онъ нечестивыми дѣяніями грѣшника. Далѣе *не взыщетъ* должно понимать, какъ требованіе отчета, а вмѣстѣ съ тѣмъ отданіе этого отчета и какъ вслѣдствіе раскаянія грѣшника; какъ бы такъ было сказано: Богъ не взыщетъ съ него, который такъ Его раздражилъ.

5. (26) *Нѣсть Бога предъ нимъ*. Такъ думаетъ грѣшникъ: не

видитъ его Богъ, поступающаго такимъ образомъ. Или иначе: грѣшникъ не примѣчаетъ своими глазами вблизи себя Бога, Который вездѣприсущъ и всевидящъ.

Оскверняются путіе его на всякое время. Такъ какъ грѣшникъ думаетъ, что дѣянія его невидимы Богомъ, то они всегда и бываютъ превратными и нечестивыми у него.

Отъемлются (отстраняются) *судьбы Твоя отъ лица его.* Отнимаются, говоритъ, Твои суды отъ его разума, ибо и разумъ также имѣетъ свои глаза. Отнимаются, т. е. отстраняются. Этого рода слѣпота свойственна ошибающемуся, такъ что судовъ, которые отъ Тебя исходятъ, онъ не замѣчаетъ, не разсуждаетъ и о томъ, что Ты судія праведный, и сильный, и долготерпѣливый.

Всѣми враги Своими обладаетъ. Онъ (нечестивый) отразитъ отъ себя всѣхъ тѣхъ, которые возстали бы противъ него; такъ какъ Богъ, по Своему долготерпѣнію, попускаетъ ему часто въ войнѣ одерживать верхъ и надъ своими врагами.

6. (27) *Рече бо въ сердцѣ своемъ: не подвижуся* (поколеблюсь). Онъ почелъ свое благополучіе постояннымъ; подвигнутся же или поколебаться, это значитъ испытать перемѣну или измѣненіе въ прежнемъ могуществѣ и въ собственныхъ силахъ.

Отъ рода въ родъ безъ зла. Здѣсь должно считать опущеннымъ глаголъ *буду* или *пройду* (проживу); ибо грѣшникъ подумалъ, что онъ будетъ непричастнымъ никакой обидѣ отъ рода въ родъ, т. е. въ продолженіе всей жизни. Подъ родомъ здѣсь именно должно разумѣть жизнь; то есть какъ бы такъ было сказано: отъ его жизни настоящей до той, которая наступитъ послѣ его смерти.

7. (28) *Его же клятвы* (проклятія) *уста его полна суть, и горести* (огорченія) *и лсти* коварства). Слова эти: *уста его* представляютъ одинъ изъ идіотизмовъ, свойственныхъ еврейскому діалекту, и употребляющихся нерѣдко въ священныхъ книгахъ; евреи имѣютъ обыкновеніе къ членамъ присоединять въ рѣчи мѣстоименія, какъ напримѣръ: *Блаженъ емуже Богъ Іаковль помощникъ его* (Псал. 145, 5); или: *Блаженъ мужъ емуже есть заступленіе его у Тебе* (Псал. 83, 6). Далѣе уста его (грѣшника) полны или исполнены клятвы, т. е. на всѣхъ произносятъ проклятія, полны горести, иначе говоря: гнѣвно или съ огорченіемъ на всѣхъ кричатъ; полны льсти или коварства, потому что та рѣчь, которая исходитъ изъ этихъ устъ, изливается не отъ сердца, но эти уста одно говорятъ, а другое таятъ въ душѣ.

Подъ языкомъ его трудъ и болѣзнь. То, говоритъ, что говорится такимъ человѣкомъ, доставляетъ трудъ и болѣзнь тѣмъ людямъ, для которыхъ онъ строитъ свои ковы. Или также: трудъ и болѣзнь заклю-

чаются въ его ученіи и достанутся на долю тѣхъ, которые ему (нечестивому) послѣдуютъ, не находя себѣ нигдѣ покоя. Или еще: собственный его языкъ былъ въ трудѣ и болѣзни, износя слова труда и болѣзни противъ тѣхъ, къ которымъ онъ враждовалъ, показывая тѣмъ самымъ неустанную его говорливость и злорѣчіе.

8. (29.) *Присѣдитъ* (засѣдаетъ онъ) *въ ловительствѣ* (засадѣ) *съ богатыми.* Ловительство или засада есть потаенное мѣсто, укрывшись въ которомъ кто-нибудь дѣлаетъ отсюда неожиданно свои нападенія на проходящихъ мимо этого мѣста. Пророкъ исчисляетъ здѣсь тѣ многоразличные пороки, которые свойственны людямъ нечестивымъ, какъ напримѣръ: лесть, коварство, хищничества, убійство, и симъ подобное. Скрывается, говоритъ онъ, вмѣстѣ съ богатыми, т. е. съ тѣми, которые изобилуютъ пороками и злодѣяніями, и которые въ этомъ отношеніи гораздо знаменитѣе его; и онъ сдѣлаетъ ихъ своими соучастниками, какъ имѣющихъ одинаковыя съ нимъ душевныя расположенія. Далѣе пророкъ, открывая засаду, присовокупляетъ къ сему объясненіе и самой причины ея, говоря:

Въ тайныхъ, еже убити неповиннаго. Дабы умертвить, говоритъ, невиннаго, того, который не причинилъ ему никакой обиды.

9. *Очи его на нищаго призираютъ* (зарятся). Здѣсь показываетъ пророкъ то безпрестанное соглядание, съ какимъ этотъ коварный человѣкъ неутомимо слѣдитъ своимъ взоромъ за неповиннымъ бѣднякомъ, дабы выбрать удобную минуту для удачнаго нападенія на него, когда тотъ будетъ проходить мимо.

(30). *Ловитъ* (подстерегаетъ) *въ тайнѣ, яко левъ во оградѣ* (логовищѣ) *своей.* Здѣсь пророкъ развиваетъ ту же самую мысль, имѣя въ виду указать этимъ на разнообразное коварство человѣка злаго и показываетъ ясно, что онъ самъ истинный звѣрь. Онъ точно левъ, спрятавшійся въ своей норѣ, которую онъ называетъ здѣсь оградою. Какъ левъ нападаетъ на слабѣйшихъ животныхъ, безпечно проходящихъ мимо его логовища; такъ дѣлаетъ и этотъ человѣкъ, пользуясь незамѣтно разставляемыми имъ для другихъ ковами.

Ловитъ (сидитъ въ засадѣ), *еже восхитити* (схватить) *нищаго, восхитити нищаго, внегда привлещи и.* Сравнивъ выше человѣка коварнаго со львомъ, по его коварству, и какъ бы кровожадности, пророкъ и далѣе остается твердъ при этомъ сравненіи, давая тѣмъ понять, что подобному человѣку именно свойственны дѣйствія льва. Онъ, говоритъ, нападаетъ изъ своей засады какъ левъ, чтобы схватить свою добычу и чтобы потомъ утащить ее въ свою нору. А ловитъ онъ или подстерегаетъ, сидя въ своей засадѣ, не для того, чтобы схватить здѣсь какого-нибудь кровожаднаго или зловреднаго звѣря, но чтобы схватить, говорю, бѣднаго,

бѣднаго и состояніемъ и обѣднѣвшаго силою человѣческою. При этомъ пророкъ изъясняетъ и тотъ способъ, которымъ этотъ бѣднякъ будетъ похищенъ человѣкомъ коварнымъ, говоря: *внегда привлещи и,* то есть утащить силою. Повтореніемъ же глагола *восхитити* пророкъ хочетъ показать величайшую степень нечестія коварнаго. Или также, быть можетъ, этимъ повтореніемъ слова, выражающаго страданіе, онъ хочетъ скорѣе подвигнуть Бога на защиту бѣдняка.

10 (31). *Въ сѣти своей смиритъ его.* То есть онъ обладаетъ имъ чрезъ свое коварство и хитрость. Или же, умертвивши, распростретъ онъ его на землѣ; такъ какъ смиреннымъ или приниженнымъ называется тотъ, кто падаетъ къ ногамъ другаго, распростершись на землѣ.

Преклонится и падетъ, внегда ему (гордому) *обладати убогими.* Когда онъ, будучи сильнымъ, станетъ властвовать надъ убогими, тогда и самъ онъ смиряемый преклонится и погибнетъ. Ибо тѣ, которые падаютъ, первѣе всего наклоняются къ землѣ. А говоритъ же объ этомъ съ тою цѣлію, дабы показать неисцѣлимый порокъ этого человѣка и вмѣстѣ съ тѣмъ долготерпѣніе Божіе и выносливость подвергшихся угнетенію со стороны гордаго и ихъ избавленіе отъ этого гнѣва.

11 *Рече бо въ сердцѣ своемъ: забы Богъ, отврати лице Свое, да не видитъ до конца.* Тотъ, которому попущено, чтобы всѣ пожеланія его души исполнялись, впадаетъ въ странныя мнѣнія, размышляетъ самъ въ себѣ, будто Богъ забылъ промышленіе Свое о мірѣ, что Онъ отвратилъ отъ него Свое благодѣтельное смотреніе о немъ, такъ что рѣшительно ничего не хочетъ видѣть, что въ немъ дѣлается. *Въ конецъ* же иногда значитъ «навсегда», а иногда—«совершенно» или «совсѣмъ»; а у тѣхъ, которые разсматриваютъ это выраженіе подробно, стоитъ и то и другое значеніе. Должно замѣтить, что приведенныя выше слова можно понимать какъ предсказаніе, относящееся первѣе всего къ народу іудейскому, а потомъ или вмѣстѣ съ тѣмъ и къ Самому Іисусу Христу. Потому что первый, т. е. народъ іудейскій, вмѣстѣ съ начальниками своими, въ засадѣ подстерегалъ Того, Который чистъ отъ всякаго грѣха, то есть Христа, и Который обнищалъ ради нашего спасенія; за нимъ то народъ іудейскій постоянно злоумышленно слѣдилъ и дѣлалъ все другое, что описано выше; потомъ, когда убилъ онъ этого праведника, также сталъ преслѣдовать и Его учениковъ—апостоловъ, а наконецъ и самъ этотъ народъ былъ истребленъ римлянами.

12 (33). *Воскресни, Господи Боже мой, да вознесется* (поднимется) *рука Твоя.* Воскресни, то есть подвигнись къ отмщенію. Далѣе, *да вознесется рука Твоя,*—выраженіе метафорическое; такъ какъ тѣ, которые когда кого-нибудь на-

казываютъ, обыкновенно поднимаютъ вверхъ при этомъ свою руку, наносящую ударъ бичемъ. Или иначе: Твое могущество, какъ бы такъ говоритъ пророкъ, было всегда высшимъ и превосходящимъ всѣхъ, прошу Тебя, Боже, пусть оно явится такимъ особенно въ теперешнее время, на виду у всѣхъ; ибо подъ рукою Божiею должно разумѣть именно Его могущество.

Не забуди убогихъ Твоихъ до конца. До конца, иначе сказать: совершенно или совсѣмъ.

13 (34). *Чесо ради прогнѣва нечестивый Бога?* Испытывая тяжкiя страданiя при мысли о подобнаго рода дерзостяхъ, какихъ исполнены отношенiя нечестивыхъ людей къ праведникамъ, пророкъ облекаетъ здѣсь свою рѣчь въ вопросную форму; и потомъ разрѣшаетъ это свое недоумѣнiе слѣдующимъ отвѣтомъ, говоря:

Рече бо въ сердцѣ своемъ: не взыщетъ. Вотъ, говоритъ, гдѣ кроется причина такого нечестiя людей порочныхъ: они думали въ душѣ своей, что Богъ не станетъ взыскивать съ нихъ за ихъ постыдныя дѣянiя.

14 (35). *Видиши, яко Ты болѣзнь* (страданiе) *и ярость* (озлобленiе) *смотряеши* (разумѣешь), *да преданъ будетъ въ руцѣ Твои.* Къ слову *видиши* здѣсь надобно добавить слова: *чрезъ себя,* или самъ собою, и затѣмъ поставить наконецъ знакъ препинанiя, такъ чтобы получился слѣдующiй смыслъ: хотя бы нечестивецъ и тысячекратно такъ думалъ, какъ сказано выше, повергаемый въ безумiе по причинѣ Твоего долготерпѣнiя; но Ты, Боже, видишь все, всюду проникая Своимъ взоромъ. Потому-то Ты съ величайшимъ тщанiемъ разсматриваешь и ту болѣзнь или страданiе, которому подвергаются терпящiе обиду, а равно и ту ярость или страхъ, который испытываютъ сами наносящiе имъ эту обиду. Ибо смотрѣнiе или разумѣнiе есть именно подробное разсматриванiе извѣстнаго предмета и по частямъ. Разсматриваешь же тщательно, какъ бы такъ говоритъ пророкъ, для того, чтобы въ будущемъ вѣкѣ предать Тебѣ ихъ наказанiямъ опредѣленнымъ Тобою. Это именно обозначаютъ здѣсь руки, по слову апостола: *страшно есть, еже впасти въ руцѣ Бога живаго* (Евр. 10, 31).

—*Тебѣ оставленъ есть* (предоставленъ) *нищiй.* Такъ какъ всѣ отступили отъ бѣднаго, то онъ достался только Тебѣ единому и одному для заступленiя.

— *Сиру Ты буди помощникомъ.* Ты будешь, говоритъ, помощникомъ сиротѣ, какъ творецъ и владыка его. Какъ эти слова, такъ и предыдущiя должны быть относимы не просто къ бѣднякамъ и сиротамъ, но собственно къ народу языческому, который былъ бѣднякомъ по изъясненной выше причинѣ, а равнымъ образомъ былъ и сиротою, по причинѣ невѣдѣнiя своего Отца и Творца—Бога.

*

15 (36). *Сокруши мышцу грѣшному и лукавому.* Мышцею пророкъ называетъ здѣсь физическую силу; такъ какъ въ мышцахъ именно заключается сила человѣческая. Грѣшный же и лукавый суть такіе люди, которые служатъ возобладавшимъ надъ ними плотскимъ похотямъ.

—*Взыщется* (поищется) *грѣхъ его, и не обрящется* (найдется). Потому что если бы только Богъ сталъ искать грѣха и не долго терпѣлъ, то онъ тотчасъ же погибъ бы достойно пораженный смертію. Приведенныя выше слова можно также относить и къ Іисусу Христу, какъ пророчествующія о томъ, что нѣкогда сказалъ Пилатъ объ Іисусѣ Христѣ, обращаясь къ Іудеямъ, именно онъ говорилъ: *яко въ Немъ ни единыя вины обрѣтаю* (Іоан. 19, 4). Далѣе, пророчествующія о томъ, что и Самъ Христосъ сказалъ однажды: *грядетъ бо*, говорилъ Онъ, *сего міра князь, и во Мнѣ не иматъ* (найти) *ничесоже.* Такъ ни Пилатъ не отыскалъ въ Іисусѣ Христѣ грѣха или преступленія, за которое бы Онъ долженъ былъ умереть, какъ требовали того первосвященники и іудеи; ни діаволъ въ то время, какъ разлучилась пречистая душа Христа съ Его тѣломъ, не могъ отыскать въ Немъ никакого грѣха, хотя и употреблялъ къ тому всѣ свои усилія.

16 (37). *Господь Царь во вѣкъ, и въ вѣкъ вѣка.* Эти слова сказаны для тѣхъ, которые соблазняются, что люди нечестивые не тотчасъ терпятъ заслуженное ими наказаніе отъ Бога. Царство, говоритъ онъ, Божіе и Его праведный судъ —не преходящи или временны, но вѣчны. Поэтому если бы Богъ и не подвергнулъ тотчасъ же нечестивцевъ наказанію, то Онъ подвергнетъ ихъ сему потомъ, впослѣдствіи, въ свое время. Или, быть можетъ, пророкъ говоритъ здѣсь о царской власти Христа, которую Спаситель по Божеству Своему имѣлъ у Себя отъ вѣчности, но по человѣчеству Онъ воспринялъ эту власть только по Своемъ воскресеніи. *Дадеся Ми,* говорилъ Онъ ученикамъ Своимъ по воскресеніи, *всяка власть* на небеси и на земли (Матѳ. 28, 18), дабы царствовать Ему не только въ настоящемъ вѣкѣ, но и въ будущемъ.

Погибнете языцы (язычники) *отъ* (съ) *земли Его.* Языками или язычниками пророкъ называетъ здѣсь тѣхъ, которые не приняли закона евангельскаго; такъ какъ язычники существуютъ безъ закона. Подъ землею же Господнею разумѣетъ весь міръ, по лицу котораго имѣла распространиться вѣра христіанская. Или, быть можетъ, землею Господнею пророкъ называетъ царство Господа, отъ котораго (царства) отпадутъ всѣ живущіе преступно или беззаконно.

17 (38). *Желаніе убогихъ услышалъ еси, Господи, уготованію сердца ихъ внятъ ухо Твое.* Здѣсь то и другое, то есть и желаніе и уго-

тованіе сердца убогихъ есть нѣкоторый образъ тѣхъ молитвенныхъ восклицаній,—съ которыми они обращаются къ Богу; молятся же они, или желаютъ того, чтобы нечестивые были истреблены. И были эти убогіе прямы сердцемъ, такъ какъ не были подвержены никакому грѣху. Или, быть можетъ, слова эти сказаны для того, чтобы показать желаніе сердца пророковъ, которые молились о вочеловѣченіи Спасителя. Готовы же были именно къ принятію вѣры Христовой, и готовы конечно тѣ, которые ее впослѣдствіи приняли.

18 (39). *Суди сиру и смиренну* (уничиженному). Ты, говоритъ, услышалъ его (бѣднаго) и выслушалъ со вниманіемъ, чтобы быть судьею для сираго и уничиженнаго и наказать гордаго.

Да не приложитъ ктому величатися человѣкъ на земли. Дабы всякій человѣкъ, видя наказаніе Божіе, постигшее тѣхъ, которые наносили обиды другимъ, не осмѣливался еще далѣе величаться, то есть гордиться и превозносить себя предъ низшими себя. Выраженіе *на земли* значитъ вообще между людьми, или среди людей.

ПСАЛОМЪ ДЕСЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Настоящій псаломъ воспѣтъ пророкомъ во время преслѣдованія его со стороны Саула. Словомъ: «въ конецъ», псаломъ этотъ надписанъ потому, что содержитъ въ себѣ пророчество о томъ наказаніи, которое ради его впослѣдствіи имѣло быть ниспослано Богомъ на Саула.

Ст. 2. *На Господа уповахъ, како речете души моей: превитай* (переселись) *по горамъ яко птица?* Когда Давидъ, преслѣдуемый Сауломъ, бѣжалъ въ пустыню, тогда его друзья и доброжелатели совѣтовали ему лучше укрыться въ горахъ, увѣряя его, что тамъ жизнь его будетъ въ гораздо большей безопасности. Въ приведенныхъ выше словахъ Давидъ обличаетъ этихъ друзей и доброжелателей, какъ подающихъ совѣты заслуживающіе охужденія. «На Господа, говоритъ онъ имъ, возложилъ я все свое упованіе», не полагаясь ни на какую другую помощь. И зачѣмъ говорите вы душѣ моей, т. е. мнѣ самому, чтобы я, какъ какой-нибудь воробей, взлетѣлъ на гору, и, подобно этой трусливой птицѣ, помѣшкалъ тамъ? Здѣсь кстати замѣтить, что пророкъ нерѣдко употребляетъ выраженіе «души моей», вмѣсто «меня самаго», какъ напримѣръ встрѣтили мы это выше, въ третьемъ псалмѣ въ словахъ: *мнози глаголютъ души моей* (ст. 3).

3. *Яко се грѣшницы наляцоша* (натянули) *лукъ, уготоваша* (приготовили) *стрѣлы въ тулѣ* (колчанѣ). Говоря о томъ, что вотъ натянутъ лукъ, приготовлены стрѣлы въ колчанѣ, пророкъ указываетъ этимъ на полную готовность грѣшниковъ къ нападенію на него. Или же пророкъ потому упоминаетъ здѣсь объ этихъ орудіяхъ, что ихъ употребляли въ дѣло въ то время, когда преслѣдовали бѣгущихъ. Затѣмъ остальныя слова приведеннаго текста изъясняютъ самую причину того упованія пророка, о которомъ упомянуто выше (ст. 2). Потому, говоритъ онъ, я питаю такое упованіе въ душѣ моей, что тѣ, которые воюютъ противъ меня, суть люди грѣшные; они погрѣшаютъ, преслѣдуя человѣка вовсе невиннаго, намѣреваясь заплатить смертію тому, кто нѣкогда былъ виновникомъ ихъ спасенія, когда напримѣръ убилъ Голіаѳа или когда изгналъ изъ Саула демона, мучившаго его.

Сострѣляти во мрацѣ (въ безлунную ночь) *правыя сердцемъ*. Они приготовились, чтобы погубить насъ, которые ни въ чемъ неповинны, насъ, которые не питаемъ ничего коварнаго въ своемъ сердцѣ. Сострѣлять или убивать стрѣлою, т. е. изъ потаеннаго мѣста, это именно означаетъ здѣсь выраженіе во мрацѣ, по гречески ἡ σκοτομήνη, безлунная ночь, такъ какъ раненный въ такую ночь не можетъ замѣчать своего врага. Или иначе: здѣсь можно подразумѣвать опущенную частицу «какъ бы» или «подобно какъ»; такъ что полный смыслъ этого мѣста будетъ слѣдующій: враги праведника, помраченные ненавистью къ нему «какъ бы» нѣкоторою ночною темнотою, не видятъ кто таковъ тотъ, кого они замышляютъ убить; ибо они направляютъ свое оружіе въ своего друга и благодѣтеля.

4. *Зане* (ибо) *яже Ты совершилъ еси, они разрушиша*. Это вторая причина упованія пророка на Бога. Я и потому еще проникнулся упованіемъ на Бога, какъ бы такъ говоритъ онъ, что сторонники Саула ниспровергли того, кого Ты, Боже, помазалъ имъ въ царя. Глаголъ «совершилъ» употребленъ здѣсь вмѣсто «поставилъ» или «воздвигъ»; а глаголъ «разрушиша» вмѣсто «ниспровергли» или «низвергли». Послѣднее выраженіе—метафорическое, и метафора эта заимствована отъ разрушенныхъ строеній. Дерзнувши на подобные поступки, они встрѣтятъ въ Тебѣ, Боже, грознаго судію дѣлъ своихъ, судію, противостать которому они рѣшительно не будутъ въ состояніи. Или же: нечестивые разрушаютъ тѣ законы, которые Ты, Боже, установилъ; такъ Ты заповѣдалъ, что ни съ кѣмъ не должно поступать несправедливо, заповѣдалъ далѣе, что никого не должно убивать безвинно: а они между тѣмъ поступаютъ совершенно вопреки этимъ Твоимъ повелѣніямъ, напрасно обижая праведника и замышляя убить невиннаго.

Праведникъ же что сотвори? Что же такое сдѣлалъ праведникъ, за что его должно бы было подвергать подобному преслѣдованію? Здѣсь пророкъ говоритъ о себѣ самомъ, именно, что онъ не поступалъ несправедливо съ тѣми, которые готовы причинить ему теперь обиду. Или также быть можетъ пророкъ предлагаетъ въ приведенныхъ словахъ нѣкоторое наставленіе о высшемъ Божественномъ смотреніи и промышленіи о насъ, какъ бы такъ разсуждая: что вотъ Богъ, Который одинъ собственно можетъ быть названъ праведнымъ, Которому ненавистна всякая неправда, Который одинъ только есть праведный судія, что Онъ сдѣлалъ тѣмъ, которые совершили столь великія злодѣянія. Презрѣлъ ли Онъ ихъ? Нисколько.

5. *Господь во храмѣ святѣмъ Своемъ, Господь, на небеси престолъ Его.* Господь, говоритъ пророкъ, обитаетъ и въ Іерусалимѣ, въ святомъ Своемъ храмѣ, и сидитъ на небѣ; и такимъ образомъ Онъ всюду присутствуетъ и видитъ всѣхъ дѣлающихъ кому-нибудь неправду. Мысль эта яснѣе раскрывается у пророка въ нижеслѣдующихъ словахъ псалма.

Очи Его, продолжаетъ пророкъ далѣе, *на нищаго призираетѣ* (смотрятъ), *вѣжди* (вѣки главныя) *Его испытаетѣ сыны человѣческія.* Не сказалъ пророкъ просто *взираютъ,* но *призираютъ* или смотрятъ съ высоты, указывая этимъ на то смотреніе Божіе о насъ, которое исходитъ свыше, съ неба. Очи Господни должны быть понимаемы, какъ совершенное вѣдѣніе всего совершающагося въ мірѣ. Вѣжди же Его или глазныя вѣки суть какъ бы нѣкоторое покрывало этого самаго вѣдѣнія Божія, ибо вѣки служатъ покрывалами для глазъ. Итакъ вѣждями пророкъ выражаетъ то, что Богъ, хотя и преставляется и почитается какъ бы невидящимъ сокрытыхъ глубинъ души и сердца, однакожъ тѣмъ не менѣе Онъ видитъ и испытываетъ оныя. Или Давидъ сими словами изображаетъ всезрѣніе и всепосѣщеніе Божіе. Онъ не только видитъ глазами, но и вѣждями, такъ что со всѣхъ сторонъ знаетъ все. Словомъ «испытываютъ», онъ означаетъ различіе, то есть, точное и подробное знаніе. Сынами человѣческими называетъ описательно всѣхъ людей. Нищимъ называется кто—нибудь по двумъ причинамъ, или потому, что не имѣетъ денегъ, или потому, что не имѣетъ добродѣтелей. Итакъ Богъ призираетъ на бѣднаго, но богатаго добродѣтелями, а напротивъ отвращается и не видитъ того, который бѣденъ добродѣтелями, и богатъ деньгами, и перваго видитъ, потому что обогащаетъ его тѣми добродѣтелями, которыхъ не имѣетъ второй, а отвращается отъ втораго, потому что онъ напротивъ бѣденъ тѣми добродѣтелями, которыми богатъ первый.

Господь испытаетъ праведнаго и нечестиваго. Сіе слово раздѣляетъ людей, о которыхъ сказалъ

выше вообще, ибо раздѣляетъ ихъ на праведныхъ и неправедныхъ, такъ-какъ неправедные нечестивы, потому что своимъ пренебреженіемъ святыхъ заповѣдей Его они безчестятъ Бога.

Любяй же неправду, ненавидитъ свою душу. И это слово можетъ возродить упованіе на Бога и вмѣстѣ содержитъ ученіе. Неправедный, говоритъ, причиняетъ своей жизни смерть и самъ дѣлается врагомъ своей души, ибо злыми дѣлами своими сей нечестный побуждаетъ Бога гнѣваться на душу и жизнь его [1].

Одождитъ (низведетъ въ видѣ дождя) *на грѣшники сѣти.* Богъ низведетъ сѣти, какъ дождь, значитъ, низведетъ оныя свыше, то есть, наказанія на грѣшниковъ, ибо они если будутъ объяты наказаніями, удержатся отъ стремленія ко злу, а именемъ дождя Давидъ изобразилъ множество и непрерывность наказаній Божіихъ.

Огнь и жупелъ (сѣра) *и духъ буренъ* (вѣтеръ бурный) *часть* (доля) *чаши ихъ.* Силенъ и проницателенъ этотъ огонь. А обильная пища сего огня есть сѣра, ибо этотъ родъ вещества весьма питателенъ для огня. Вѣтеръ, или воздухъ можетъ раздувать пламень сего огня. Такой родъ наказанія въ древности сжегъ Содому и Гоморру. Итакъ, Давидъ говоритъ, что часть чаши грѣшниковъ, или, по словамъ Кирилла, наказаніе ихъ отъ Бога есть огонь и сѣра. Будетъ также и вѣтръ для того, чтобы обратить и раздуть противъ грѣшниковъ и то и другое—и огонь и сѣру. Если и одна часть и одинъ родъ сихъ наказаній отъ Бога столь нестерпимъ, то что сказать о другихъ частяхъ и родахъ Божіихъ наказаній? или какъ перенесетъ ихъ кто-либо? Горе, горе! Во многихъ мѣстахъ Божественнаго Писанія мы находимъ, что наказаніе называется чашею и питіемъ, какъ написано и у Исаіи: пробудись, встань, Іерусалимъ, испившій изъ руки Господа чашу гнѣва Его. *Ибо* чашу паденія и питіе ярости ты испилъ и источилъ (Исаіи 51, 17). [1].

Яко праведенъ Господь, и правды возлюби, правоты видѣ лице Его. Какъ Богъ святъ и во святыхъ почиваетъ, такъ Онъ праведенъ и любитъ правду, и какъ

---

[1]) Такъ Златоустъ говоритъ: зло непріязненно и враждебно и пагубно для души: и злой прежде наказанія получаетъ наказаніе, ибо онъ ненавидитъ свою душу--не тотъ, который просто по человѣческому малодушію устремился къ обидамъ, ибо такой въ скоромъ времени, пробудившись подымется на лучшее, какъ это случилось съ нимъ отъ поползновенія; но тотъ, который любитъ неправду, то есть, нарочно дѣлаетъ его предметомъ своего размышленія и старанія—таковый погубляетъ свою душу. Ибо онъ навлекаетъ на себя гнѣвъ Божій, что и пророкъ намекая говоритъ. И Ѳеодоритъ: любящій свою душу ненавидитъ неправды, а кто имѣетъ расположенность къ ней, тотъ злоумышляетъ гибель для души, ибо навлекаетъ на нее гнѣвъ Божій.

[1]) Сію чашу и Іереміи велѣно было нести къ народамъ, какъ написано: такъ сказалъ Господь Богъ Израилевъ: возьми сію чашу съ виномъ симъ нераствореннымъ изъ руки Моей, и напой ею всѣ народы (Іер. 25, 15), и Давидъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: ибо чаша въ рукѣ Господа съ виномъ нерастворенныымъ, и полная раствора, и нѣсколько ниже: всѣ грѣшники на земли будутъ пить ее (Пс. 74, 8. 9).

праведный, Онъ вразумляетъ и наказываетъ неправедныхъ. Посему мы должны съ дерзновеніемъ прибѣгать къ Нему и уповать на Него. Ибо послѣднія сіи слова суть заключеніе изложеннаго въ началѣ псалма упованія и надежды Давида на Бога. А слова: лице Его видитъ правоты, равносильны съ словами: Онъ возлюбилъ правду. Ибо кого кто любитъ, того и видитъ, и напротивъ, кого ненавидитъ, того и отвращается и не видитъ. А подъ лицемъ Бога должно разумѣть силу Его видѣнія. Такимъ образомъ сей псаломъ изъясненъ съ исторической стороны о Давидѣ: но онъ можетъ быть приспособленъ и къ каждому терпящему обиды и брань со стороны враговъ какъ видимыхъ, такъ и невидимыхъ. По сему высшему смыслу къ злымъ помысламъ, которые внутренно внушаютъ и совѣтуютъ уму перейти на горы, т. е. къ мыслямъ гибельнымъ, колючимъ, для православныхъ непроходимымъ и вреднымъ (напр. что все случается не по Промыслу, а само собою, что Богъ не мститъ, и тому подобнымъ) можетъ быть сказано: какъ вы говорите это душѣ моей? Тоже можетъ быть сказано и къ демонамъ, побуждающимъ душу входить въ такіе богохульные помыслы. А подъ грѣшниками должно разумѣть неправедныхъ и злыхъ. Подъ лукомъ и стрѣлами можемъ понимать всякія смертоносныя и убійственныя оружія, равно какъ и нападенія нелѣпыхъ помысловъ. Соотвѣтственно сему въ высшемъ и нравственномъ смыслѣ можно измѣнить и прочія слова псалма.

ПСАЛОМЪ ОДИННАДЦАТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, О ОСМѢЙ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Сей псаломъ имѣетъ ту же надпись: «псаломъ о осьмомъ», какую имѣетъ и 6-й псаломъ. Итакъ смотри изъясненіе ея тамъ. И онъ пророчествуетъ о воскресеніи Христа и объ отмщеніи за обижаемыхъ христіанъ. Ибо Господь, получивъ посредствомъ смерти конецъ земной жизни, воскресъ въ осьмый день, т. е. въ воскресеніе, который, поколику начинаетъ дни, называется первымъ (у грековъ); а поколику слѣдуетъ за седмымъ, т. е субботою, называется восьмымъ. Впрочемъ онъ не надписывается «о осьмомъ» (на греческомъ περί), но: за восьмой (ὑπὲρ ὀγδόος) равно какъ и шестой; ибо не учитъ что такое восьмой, но проситъ Бога, чтобы пришелъ этотъ восьмой день,— чтобы было отмщеніе за мучимыхъ діаволомъ и за порабощенныхъ идолопоклонству людей.

Ст. 2. *Спаси мя, Господи, яко оскуде преподобный.* Праведенъ тотъ, кто хранитъ правду въ отношеніи

къ людямъ; преподобенъ—благочестивый въ отношеніи къ Богу; а святъ тотъ, кто обоготворился чрезъ совершенство въ добродѣтеляхъ. Сіи имена представляютъ нѣкоторую лѣстницу, которая идущихъ по ней возводитъ къ Богу. Мы и прежде сказали, что писанія называютъ еще праведнымъ совершеннаго по добродѣтели; но теперь идетъ рѣчь не о такомъ праведномъ. Итакъ, поелику нѣкоторые имѣютъ извѣстнаго рода праведность въ дѣлахъ человѣческихъ, и преподобныхъ не стало съ одной стороны потому, что умираютъ, а съ другой—потому, что гонимы бываютъ отъ не преподобныхъ, то посему здѣсь пророкъ молится: чтобъ ему избѣгнуть отъ преобладанія злыхъ людей; и сія молитва и прошеніе исходятъ изъ устъ тѣхъ, которые имѣли принять спасительную проповѣдь евангельскую. Ибо въ это время, когда пришелъ и воплотился Господь, наиболѣе оскудѣли преподобные [1].

Яко умалишася истины отъ сыновъ человѣческихъ. Преподобныхъ, говоритъ, не стало вовсе; но истины нѣкоторыя еще остались у людей. Родительный здѣсь (на греческомъ) т. е. сыновъ, должно принимать за дательный и предлогъ *отъ* (ἀπό) за *въ* (ἐν), т. е. у сыновъ человѣческихъ. Ибо тогда люди говорили одну ложь въ большомъ и главномъ, а истину въ весьма ничтожномъ и маломъ предметѣ.

3. *Суетная глагола кійждо ко искреннему своему.* Каждый говорилъ пустое, то-есть обманъ и ложь. Или тогдашніе люди не только обманывали и подвергали осмѣянію чужихъ, но и своихъ друзей; такъ какъ ближнимъ Давидъ называетъ здѣсь находящагося близъ другаго не по мѣсту, но по свойству природы и произволенія. [1])

Устнѣ льстивыя въ сердцѣ, и въ сердцѣ глаголаша злая. Устами коварными Давидъ называетъ коварнаго человѣка,—частію цѣлое. Потому что коварный съ двойнымъ сердцемъ и двойною мыслію

---

[1]) И Божественный Златоустъ сказалъ: трудное дѣло добродѣтель; оно и само въ себѣ неудобоисполнимо, а тѣмъ болѣе, когда производящій оное находится среди немногихъ добрыхъ людей. Ибо какъ путешествіе затруднительно, особенно тогда, когда путешественникъ идетъ одинъ и не имѣетъ сопутника, такъ точно и здѣсь. И Григорій Богословъ и Михей оплакиваютъ оскудѣніе добродѣтельныхъ до такой степени, что едва ихъ остается столько, сколько колосьевъ послѣ жатвы, или зеренъ винограда, укрывшихся подъ листьями.

[1]) Великій Аѳанасій говоритъ: сіе слово явно изобличаетъ невѣріе Іудеевъ, почему и Моѵсей порицалъ ихъ такъ: сыны невѣрные (Втор. 32, 20). И Кириллъ:—у еллиновъ все ложь и мудрость и слава и жизнь, а истиннаго, т. е. необходимаго и полезнаго у нихъ никто не найдетъ нисколько. Они обоготворили и тварь, оставивъ Бога по естеству. Итакъ истины у нихъ уменьшились. Василій Великій:—какъ изъ красокъ и другихъ вещей однѣ истинны, а другія ложны, и какъ есть порфира истинная и порфира ложная, такъ и въ добродѣтеляхъ, и истина есть дѣйствительно сущее. Итакъ поелику все это извращено и истреблено, не потерявъ бытія, но бывъ прогнано отъ людей, то посему не сказалъ: уменьшились истины, но съ прибавленіемъ отъ сыновъ человѣческихъ. И Дидимъ говоритъ: сказалъ истины, а не истина, съ одной стороны по причинѣ невѣрности въ договорахъ, съ другой—въ ученіи, наполненномъ неблагомысліемъ.

говоритъ злое и вредное. Внутри себя скрываетъ мысль одну, а внѣ себя показываетъ другую [1])

4. *Потребитъ Господь вся устны льстивыя, языкъ велерѣчивый.* Многократно Писаніе слова, содержащія желанія, выражаетъ въ будущемъ времени, какъ сдѣлано и здѣсь [2]); такъ какъ Давидъ молится о всеконечномъ истребленіи коварствъ, вмѣстѣ съ тѣми, которые превозносятся надъ меньшими и говорятъ о себѣ нѣчто великое. Или словами сими Давидъ пророчествуетъ о погибели коварныхъ; а означая, кого онъ называетъ говорящими великое, говоритъ далѣе:

5. *Рекшыя: языкъ нашъ возвеличимъ.* Богъ, говоритъ, истребитъ говорящихъ это въ себѣ, т. е. помышляющихъ такъ: настроимъ языкъ нашъ къ рѣчамъ великимъ и гордымъ.

Устны наша при насъ суть, кто намъ Господь есть? И это зависитъ отъ сказавшихъ, т. е. Богъ истребитъ и тѣхъ, которые говорятъ: мы властны въ своихъ устахъ и языкѣ. Итакъ, кого намъ бояться, чтобъ не говорить сіи гордыя слова? Или кто можетъ воспрепятствовать симъ велерѣчивымъ словамъ нашимъ [1]).

6. *Страсти ради нищихъ и воздыханія убогихъ, нынѣ воскресну, глаголетъ Господь. Нынѣ* должно понимать за *тогда* въ приличное время. А мысль въ семъ словѣ слѣдующая: тогда, говоритъ Христосъ, Я востану отъ гроба ради бѣдствія порабощенныхъ заблужденію, по невѣдѣнію, каковое бѣдствіе было въ нихъ вмѣсто стенанія, какъ таковымъ было и то, что изъяснено при словахъ: Онъ не забылъ вопля бѣдныхъ (Псал. 9, 10); ибо бѣдствіе бѣдныхъ служитъ имъ вмѣсто вопля къ Богу.

Нѣкоторые говорятъ, какъ-то Василій Великій, что бѣднымъ называется бывшій прежде богатымъ, а потомъ лишившійся богатства, согласно съ слѣдующимъ: *богатіи обнищаша* (Псал. 33, 10). Нищимъ называется снискивающій себѣ необходимую пищу трудами рукъ своихъ. Таковые нищіе и бѣдные были имѣвшіе увѣровать во Христа; потому что они лишились своего богатства, и работами и трудами рукъ своихъ пріобрѣтали нужное для тѣла своего. Имена нищаго и бѣднаго принимаются безразлично—

---

[1]) Другой перевелъ: въ сердцѣ одномъ и другомъ. И народный греч. поэтъ Гомеръ сказалъ въ одномъ мѣстѣ: тотъ мнѣ врагъ, наравнѣ съ врагами ада, который одно скрываетъ въ умѣ, а другое говоритъ.

[2]) Въ другихъ написано желательно: да истребитъ! а выражено будущимъ потому что, по изъясненію грамматиковъ, все желаемое, какъ неопредѣленное по существу, означаетъ будущее время.

[1]) Златоустъ при изъясненіи сего говоритъ: уста наши при насъ: слова неистовыхъ и безумныхъ! Посему-то Павелъ, внушая имъ противное, говоритъ: вы не свои, ибо вы куплены цѣною; и совѣтуетъ даже жить не себѣ. Не твои уста, но Господа, ибо Онъ сотворилъ ихъ... Какъ ты можешь говорить: уста наши при насъ, когда ты порабощаешь ихъ грѣху, любодѣйству, нечистотѣ? Кто надъ нами Господь? О діавольское слово! Ты видишь, что вся тварь провоз-

одно вмѣсто другаго. Можно понимать это иначе, такъ Богъ говоритъ: теперь, то есть, скоро Я востану для произведенія мщенія за страданія и стенанія оскорбляемыхъ. Слово *востану* и произведу мщеніе, хотя Давидъ поставилъ оное какъ прилично говорить человѣку, должно понимать, какъ прилично Богу [1]).

Положуся во спасеніе, не обинюся (ясно покажу себя) *о немъ.* Вспомнивъ прежде о воскресеніи Христа, Давидъ послѣ въ сихъ словахъ воспоминаетъ о погребеніи Его, измѣнивъ порядокъ и возвратясь назадъ къ крестной смерти Христовой. Еще, говоритъ, Господь вѣщаетъ и это:Я положусь, т. е. буду пригвожденъ ко кресту, ибо его Онъ называетъ здѣсь спасеніемъ. Ибо Господь, поразивъ мучителя—діавола копіемъ и древомъ креста, даровалъ намъ спасеніе и полную свободу отъ заблужденія нашего, и бывшихъ прежде немощными Онъ укрѣпилъ насъ противъ демоновъ. Покажу себя, говоритъ, на немъ явно; т. е. объявлю всему міру на крестѣ скрывающуюся во Мнѣ Божественную силу. Ибо когда Господь висѣлъ на крестѣ, завѣса храма раздралась, солнце омрачилось, земля потряслась, камни распались и другія чудеса происходили. Или можно понимать такъ, что я положу нищихъ, и бѣдныхъ во спасеніе, т. е. удостою ихъ спасенія, а затѣмъ смѣло объявлю я спасеніи ихъ и покажу Свою силу [1]).

7. *Словеса Господня—словеса чиста.* Изложивъ прежде, что Господь только говорилъ, Давидъ теперь увѣряетъ въ истинѣ словъ Господа, говоря, что они чисты и чужды лжи.

Сребро разжжено (переплавленное), *искушено земли* (дознанное въ земли). Столько, говоритъ, слова Божіи чисты и не смѣшаны съ обманомъ и ложью, что они подобны серебру, перелитому и очищенному отъ ржавчины и земли. Дознанное же посредствомъ земли сказалъ вмѣсто испытанное въ зем-

---

вѣдуетъ силу, премудрость, попеченіе и промыслъ Владыки твоего; и ты говоришь: кто Господь надъ нами? и Ѳеодоритъ: имѣя уста незаключенными, они съ презрѣніемъ къ долготерпѣнію Божію, и съ мнѣніемъ что они даже не находятся подъ владычествомъ Божіимъ, говорятъ свободно, что хотятъ. Таковъ былъ Фараонъ говорившій: не знаю Господа, таковъ былъ Рапсакъ, дерзнувшій сказать: пусть не обманываетъ тебя Богъ] твой. на котораго ты надѣешься, что Онъ освободитъ Іерусалимъ отъ руки моей; таковъ былъ Навуходоносоръ, который. устрашая мужественныхъ оныхъ юношей, не убоялся сказать: кто Богъ, Который бы могъ избавить васъ отъ рукъ моихъ?

[1]) Златоустъ говоритъ: какая сила смиренія и крѣпость бѣдныхъ, имѣющихъ сердце сокрушенное! Ибо бѣдствіе и злостраданіе служитъ величайшимъ утѣшеніемъ. Велика сила стенанія! Она привлекаетъ помощь свыше. Ибо Богъ уважаетъ скромность обижаемыхъ, когда они въ злостраданіи не произносятъ никакого худаго слова, а только стенаютъ и оплакиваютъ свои бѣды. Устрашитесь обижающіе бѣдныхъ! кто не устрашится востающаго Господа.

[1]) У Златоуста изъясняется это такъ: съ дерзновеніемъ Я защищу ихъ! (нищихъ) и сдѣлаю славное спасеніе ихъ открыто и явно, чтобы знали всѣ. И Ѳеодоритъ говоритъ: «не буду презирать ихъ сѣтующихъ и стенающихъ по причинѣ беззаконной дерзости противъ нихъ, но, отложивъ долготерпѣніе, какъ сонъ, произведу славное и блистательное спасеніе ихъ. Такъ и Симмахъ перевелъ: «устрою спасеніе знаменитое».

лѣ, какъ изъясняетъ Златоустъ; потому, что художники златоплавильщики переливаютъ серебро въ землѣ и земляныхъ плавильняхъ. Или, дознанные посредствомъ земли, поставилъ вмѣсто очищенное отъ земли. А чтобы возвысить чистоту, свѣтлость словъ Господа, онъ далѣе говоритъ:

Очищено седмерицею. Седмикратно здѣсь значитъ тоже, что многократно, ибо еврейскій языкъ употребляетъ седмикратно вмѣсто многократно. А то серебро, которое перелито многократно, бываетъ совершенно чисто. Такъ, говоритъ, слова Божіи истинны, какъ серебро, многократно перелитое въ горнилѣ. Онъ назвалъ еще слова Божіи *словцами* не для пониженія и ослабленія (да не будетъ!), но потому что древніе называли пророчества словцами по причинѣ краткаго изложенія ихъ, потому что въ немногихъ словахъ содержали великія мысли [1]).

8. *Ты, Господи, сохраниши ны и соблюдеши ны отъ рода сего и во вѣкъ.*

Слово—сохранишь насъ поставлено вмѣсто: Господи, сохрани насъ отъ вооружающихся отвнѣ, а соблюдешь, вмѣсто: соблюди насъ отъ нападающихъ извнутри; иначе сказать, пророкъ молится здѣсь о сохраненіи отъ внѣшнихъ враговъ и о соблюденіи отъ невидимыхъ. Или сохранишь, разумѣется, отъ настоящаго рода; а соблюдешь—отъ будущаго рода злыхъ людей, или во вѣкъ и навсегда. Это слово оправдалось, ибо вѣра принявшихъ проповѣдь Евангелія осталась непобѣжденною и отъ тогдашняго рода гонителей и пребудетъ неодолимою во вѣкъ: и ни явно враждовавшіе противъ вѣры еллины, ни тайно ухищрявшіеся противъ нея еритики не могли побѣдить ее и впредь не побѣдятъ до скончанія вѣка.

9. *Окрестъ нечестивіи ходятъ.*

Со всѣхъ сторонъ, говоритъ, окружаютъ нечестивые, стараясь стѣснить и побѣдить вѣру во Христа. Такъ поступаютъ язычники и цари-гонители; а еретики также ходятъ вокругъ, потому что не понимаютъ Божественнаго Писанія въ прямомъ смыслѣ, но въ извращенномъ ложными умствованіями и толкованіями. [1]).

По высотѣ Твоей умножилъ еси (умножилъ попеченія о сынахъ человѣческихъ) *сыны человѣческія.*

Ты, говоритъ, Господи, вознесшись на крестъ, показалъ великое попеченіе о родѣ человѣческомъ, за который пострадалъ. Греческое πολυωρία означаетъ великое попеченіе, такъ-какъ, напротивъ, ὀλιγωρία значитъ слабое попеченіе. Или можно понимать и такъ: что Ты, Господи, вознесшись

---

[1]) Таково было изреченіе, данное Аполлономъ: познай самаго себя. И истинный Богъ, явившійся въ купинѣ сказалъ: Я существующій и.

[1]) Нѣкоторые учители прекрасно изъясняютъ это мѣсто такъ: всякая добродѣтель находится въ срединѣ, какъ средоточіе находится въ срединѣ круга. По обѣ стороны добродѣтели находят-

на небеса въ день вознесенія, облагодѣтельствовалъ людей ниспосланіемъ Святаго Духа, просвѣтившаго и руководствовавшаго людей проповѣдію евангельскою [1]).

Этотъ псаломъ со стороны исторической можетъ быть приложенъ и къ Давиду. Ибо во время бѣгства Давида отъ Саула нѣкоторые, лицемѣрно показывая содружество съ Давидомъ, старались предать его гонителю Саулу. Посему Давидъ изобличаетъ въ семъ псалмѣ невѣрность, лицемѣріе и хитрость лицемѣрныхъ друзей своимъ, призывая помощника и спасителя своего—Бога, такъ какъ и тѣ, которые почитались друзьми его, соединились со врагами его; почему онъ пророчествуетъ о погибели ихъ. При томъ предсказываетъ, что велерѣчіе и гордость Саула и сообщниковъ его погибнетъ. Этотъ псаломъ имѣетъ также надпись «о восьмомъ», по содержанію въ немъ сихъ словъ: нынѣ востану, говоритъ Господь, и прочихъ, которыя относятся къ воскресенію Господню. Ибо если эти слова относить только къ Давиду, т. е. что услышавъ его, Богъ обѣщаетъ встать, или двинуться на защиту его во время брани и ухищренія Саула, и дать спасеніе нищимъ и бѣднымъ, притомъ показать всему міру, что Онъ силенъ и праведенъ, какъ подающій такое спасеніе; если, говорю, сіи слова отнесть только къ Давиду, то мы должны противорѣчить надписи о восьмомъ, по всему соотвѣтствующей воскресному дню. Притомъ должно знать, что въ настоящемъ псалмѣ спасительное (дѣло) поставлено въ среднемъ родѣ вмѣсто спасеніе.

ся два зла—излишекъ и недостатокъ. Напримѣръ, благоразуміе находится въ срединѣ; но съ одной стороны его находится хитрость, и съ другой неразуміе, какъ бы въ окружности его. Итакъ благочестивые и праведные ходятъ и обрѣтаются въ одной срединѣ, а нечестивые грѣшники, не находя средины, ходятъ кругомъ въ окружности, т. е. въ излишествахъ и недостаткахъ добродѣтели, иначе ходятъ въ злѣ. Св. Григорій Нисскій говоритъ также: если бы мы всѣ взирали на смерть (т. е. имѣли памятованіе смерти), то мы не кружились бы вмѣстѣ съ нечестивыми, оставя краткій путь жизни и произвольно блуждая въ временномъ заблужденіи жизни во владычествахъ, гордыняхъ и богатствахъ, чрезъ которыя при многихъ путяхъ жизни потерявшись, уже не находимъ выхода изъ безконечнаго пути сей жизни.

[1]) Златоустъ изъясняетъ это такъ: сообразно съ высотою Твоею, Ты уподобилъ ихъ Себѣ, сколько то было возможно человѣку. Ибо говоритъ: сотворимъ человѣка по образу нашему и по подобію. Теперь что Онъ на небѣ, то мы на землѣ. Θеодоритъ также: живущіи въ нечестіи, оставивъ правый путь, блуждаютъ тамъ и тамъ, покушаясь окружать и какъ бы осадить (самыхъ) кроткихъ людей. Но Ты, являясь съ высоты Своего естества, удостоиваешь Твоего попеченія терпящихъ отъ нихъ бранъ: и въ настоящее время утѣшаешь ихъ въ скорбяхъ, а спустя немного Ты даруешь имъ совершенное спасеніе.

ПСАЛОМЪ ДВѢНАДЦАТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Давидъ, по паденіи въ прелюбодѣйство съ Вирсавіею и убійство мужа ея Уріи, подвергся различнымъ искушеніямъ: и дочь его Ѳамарь изнасилована сыномъ его Аммономъ, и самъ Аммонъ убитъ потомъ сыномъ его Авессаломомъ, единоутробнымъ братомъ Ѳамари, изъ чего въ царственномъ дому Давида родились немалыя смуты. Наконецъ и сынъ его Авессаломъ возбудилъ мятежъ и гоненіе противъ отца своего и изгналъ его изъ царства; и не остановилъ своего гнѣва на семъ, но еще, собравъ воинскіе Давидовы полки, готовился гнать и преслѣдовать войною отца своего, доколѣ не умертвитъ его. Соображая все сіе Давидъ думалъ, что произведенныя имъ любодѣйство и убійство суть причины такихъ бѣдствій его, и что Богъ оставилъ его, хотя и простилъ ему оба грѣха его устами пророка Наѳана. Такія бѣдствія заставили его написать послѣ седьмаго псалма сей псаломъ, т. е. послѣ того какъ Хусій разрушилъ совѣтъ Ахитофела, а ему донесъ о замыслахъ, о приготовленіи, дѣлаемомъ противъ него Авессаломомъ и посовѣтывалъ, что ему предпринять, какъ это сказано прежде при изъясненіи онаго псалма. Сей псаломъ содержитъ надпись: *въ конецъ* или *къ концу*, по причинѣ пророчества въ немъ о побѣдѣ надъ воевавшимъ противъ него Авессаломомъ, каковая послѣдовала *въ концѣ* войны сей. Посему-то онъ и говоритъ здѣсь: «возрадуется сердце мое о спасеніи твоемъ.»

Ст. 2. *Доколѣ, Господи, забудеши мя до конца.* Забвеніе или забытіе означаетъ потерю и недостатокъ памятованія. Но какъ всѣ вещи находятся предъ Богомъ, и не только великія произведенія и дѣйствія, но и самыя малыя движенія ума; то подъ забвеніемъ Божіимъ, вмѣстѣ съ Златоустымъ, надобно понимать оставленіе заблуждшихъ и нехранившихъ заповѣдей Его. [1]) Ибо Богъ попускаетъ преступникамъ заповѣдей Его падать въ искушенія, для наказанія и вразумленія ихъ. А *до конца* означаетъ тоже, что на долгое время.

---

[1]) Почему и Златоустъ говоритъ: ничто столько не памятно у Бога, какъ дѣланіе добра, трезвость, бодрствованіе и тщательность въ добродѣтели, и равно противное тому предается забвенію. И такъ не тогда, когда ты находишься въ бѣдствіяхъ, говори, что Богъ забылъ меня, но тогда, когда грѣшишь, хотя бы и все текло тебѣ рѣкою. Ибо если бы ты зналъ это, ты скоро отсталъ бы отъ злыхъ дѣлъ. А Василій Великій говоритъ: показавъ великость искушенія словами: *доколѣ будешь забывать меня*, въ продолженіи всего псалма, онъ учитъ насъ не огорчаться въ бѣдствіяхъ, но ожидать благости Божіей и знать, что по Своему смотренію Онъ предаетъ насъ скорбямъ, и что по мѣрѣ находящейся въ насъ вѣры наводитъ на насъ бѣдствія.

Доколѣ отвращаеши лице Твое отъ мене? Лице Божіе означаетъ силу надзора и благотворенія Божія; напротивъ того, отвращеніе Божіе есть лишеніе Его надзора и благодѣяній. Богъ отвращается отъ тѣхъ людей, которые недостойны, какъ говоритъ Златоустъ, воззрѣнія Его; ибо Онъ отвращается злыхъ дѣлъ ихъ и ненавидитъ оныя; Давидъ человѣческими свойствами изображаетъ Божескія.«Ибо и люди, когда оставляютъ кого-либо, оставляютъ и памятованіе о таковомъ человѣкѣ, [1]) и когда отвращаются отъ кого-либо, не хотятъ и видѣть отвратительнаго для нихъ человѣка», какъ говоритъ Θеодоритъ.

3. *Доколѣ положу совѣты въ души моей* (доколѣ душѣ моей предаваться размышленіямъ и сердцу моему мученіямъ день и ночь); *болѣзни въ сердцѣ моемъ день и нощь?* Заботясь, говоритъ, и безпокоясь о томъ, какъ освободиться мнѣ отъ искушеній и не находя сей свободы, я только скорблю и страдаю [2]).

Доколѣ вознесется врагъ мой на мя? Доколѣ, говоритъ, отступникъ—сынъ мой—Авессаломъ, съ давняго времени враждующій противъ меня,— еще съ того времени, какъ убилъ сына моего Аммона,—доколѣ, говорю, онъ будетъ возноситься, т. е. будетъ благоденствовать? Имѣя удачу во всемъ, онъ возноситъ главу свою противъ отца. А я, въ скорби и бѣдствіи, наклоняюсь внизъ и поникаю. Или подъ врагомъ разумѣть можно діавола, ибо онъ виновникъ всѣхъ искушеній; онъ нападаетъ на страждущихъ и нѣкоторымъ образомъ попираетъ и оскорбляетъ ихъ, когда они лишаются помощи отъ Бога [1]).

4. *Призри, услыши мя, Господи Боже мой.* Посему Давидъ прежде сказалъ: доколѣ отвращаешь лице Твое и соотвѣтственно этому теперь поставилъ: призри, т. е. удостой меня Твоей милости. Господи, призри свыше на меня, жестокостраждущаго, и, сжалившись, услышь меня молящагося Тебѣ о помощи. *Просвѣти очи мои, да не когда усну въ смерть.* Поелику, говоритъ, ночь и тьма бѣдствій окружили меня, то оттого сонъ печали и уны-

---

[1]) Златоустъ прибавляетъ: но и оставленіе со стороны Его и отвращеніе лица означаетъ великое попеченіе. Ибо такъ поступаетъ съ нами для той цѣли, чтобы сильнѣе привлечь насъ къ Себѣ, подобно тому, какъ страстно привязанный кто къ кому-либо, оставляетъ и нарочно забываетъ любимое имъ лице, когда оно презираетъ его, не исключая его изъ ума, но желая обратить и приблизить его къ себѣ.

[2]) Однако Златословесный говоритъ: у Бога и это не малое дѣло, когда кто обращается къ себѣ, безпокоится, заботится, истаеваетъ, мучится, размышляетъ объ отвращеніи Его... Ибо не малая польза происходитъ отъ чувствованія отвращенія Божія (отъ насъ) и болѣзнованія. Ибо такимъ образомъ мы скорѣе можемъ обратить Его къ себѣ. А Давидъ и другое нѣчто намекаетъ: борюсь, говоритъ, съ мыслями въ душѣ моей, безпокоясь, чтобы не умереть во грѣхѣ, и это-то наиболѣе причиняетъ болѣзни душѣ моей.

[1]) Аѳанасій Великій говоритъ: врагъ унижается, когда мы почитаемъ Бога; это явно изъ того, что онъ возносится, когда мы грѣшимъ. Исихій также сказалъ: униженіе людей возвышаетъ сатану. ибо какъ Богъ возносится чрезъ спасеніе наше, такъ діаволъ приподнимается чрезъ погибель нашу.

нія одержитъ меня, такъ какъ естественное свойство у печальныхъ предаваться сну. Ибо испареніе желчи и скорбь сердца наводятъ на глаза тажесть и омраченіе [1]). Итакъ по сей причинѣ просвѣтли ихъ, Господи, т. е. дай имъ (способность) видѣть чисто и пролей каплю духовной радости въ сердце мое, отъ которой оно играя и веселясь, отженетъ сонъ печали отъ очей. Чтобы мнѣ не заснуть на смерть, т. е. чтобъ этотъ сонъ отъ чрезмѣрности скорби не причинилъ мнѣ смерть. Ибо, по словамъ Сираха, отъ печали случается смерть (Сир. 38, 20). Или онъ говоритъ и объ умственныхъ очахъ души, т. е. умѣ, который былъ омраченъ тьмою грѣха. Въ семъ отношеніи Давидъ молится объ освобожденіи ума его отъ таковой тьмы, чтобъ ему не умереть во грѣхахъ, по Златоусту, сдѣлавшись мертвымъ для добродѣтели. Или онъ страшится того, чтобы чрезъ совершенное омертвѣніе въ немъ надежды на Бога не подвергнуться смерти отчаянія.

5. *Да не когда речетъ врагъ мой: укрѣпихся на него.* Если, говоритъ, я, Господи, подвергнусь какому-либо вышеозначенному злу, то врагъ мой, какъ видимый, такъ и невидимый—діаволъ припишетъ смерть мою своей силѣ, т. е. скажетъ, что онъ умертвилъ меня, такъ какъ онъ сдѣлался виновникомъ моихъ горестей.

6. *Стужающіи ми* (оскорбители мои) *возрадуются, аще подвижуся.* Если, говоритъ, внутреннее мое состояніе и безопасность поколеблются, то враги мои, въ послѣдствіи времени надѣясь совершенно погубить меня, какъ не имѣющаго никакого основанія спасенія и твердости, будутъ радоваться.

7. *Азъ же на милость Твою уповахъ.* Лишившись дерзновенія, вытекающаго изъ добродѣтелей и, сдѣлавъ столько зла, я теперь надѣялся только на Твою милость, какъ богатую и неисчерпаемую.

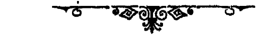
Возрадуется сердце мое о спасеніи Твоемъ. Предвидя пророческими очами своими паденіе, которому имѣлъ подвергнуться Авессаломъ, Давидъ по сей причинѣ говоритъ здѣсь, что онъ будетъ радоваться о спасеніи, которое имѣло быть даровано ему отъ Бога.

8. *Воспою Господеви благодѣявшему мнѣ, и пою имени Господа Вышняго.* Буду пѣть, говоритъ, устами и прославлять посредствомъ оружія псалтири благодѣянія, оказанныя мнѣ Тобою, Боже! Ибо Ты благодѣтельствовалъ меня освобожденіемъ отъ востанія сына моего на меня. Или можно понимать такъ: я буду увеселять Бога и созерцательною добродѣтелью, которая выражается словомъ—воспою ᾄσω, и дѣятельною,

[1]) Какъ и Іона, снизойдя отъ печали въ корму корабля, спалъ и храпѣлъ тамъ, какъ говоритъ Златоустъ.

означенною словами—буду прославлять на псалтири. Этотъ псаломъ соотвѣтствуетъ и всѣмъ обижаемымъ [1]).

[1]) Златоустъ говоритъ: видишь-ли, каково смиреніе у пророка? Хотя онъ могъ указать на безчисленныя добрыя дѣла свои и ими умолять Бога, онъ не дѣлаетъ сего; но прибѣгаетъ только къ милосердію Божію и его предлагаетъ вмѣсто всякаго убѣжденія. Потомъ будучи увѣренъ, что сею надеждою не обманется, прибавляетъ: „возрадуется сердце мое". Видишь-ли, какъ душа его способна къ упованію? Проситъ и, еще не получивъ, благодаритъ, и поетъ Богу и дѣлаетъ то все, что дѣлаютъ получившіе. Отъ чего же онъ былъ столь благонадеженъ? Отъ великаго благомыслія, отъ великаго усердія къ молитвѣ. Ибо онъ зналъ, что Богъ выслушиваетъ тѣхъ, которые такъ молятся: это, говоритъ, утѣшаетъ мою душу.



ПСАЛОМЪ ТРИНАДЦАТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

И этотъ псаломъ обѣщаетъ указать конецъ того, что въ немъ предсказано Давидомъ. На основаніи сего нѣкоторые съ Василіемъ находятъ здѣсь пророчество о томъ, что имѣло быть во времена царя Езекіи и осады Іерусалима Сеннахеримомъ—царемъ Ассирійскимъ; другіе, какъ Аѳанасій,—пророчество о событіяхъ, относящихся къ воплощенію Христову. Что касается до насъ, то мы будемъ изъяснять этотъ псаломъ въ отношеніи къ тому и другому мнѣнію.

Ст. 1. *Рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ.* Безумный Сеннахеримъ сказалъ, говоритъ, въ сердцѣ своемъ, что Богъ іудейскій не есть Богъ. Ибо если бы онъ вѣрилъ, что Онъ дѣйствительно Богъ, то не дошелъ бы до столь нечестиваго помысла и особенно въ то время, какъ ежедневно могъ слышать о чудесахъ, произведенныхъ Богомъ надъ врагами іудеевъ. Таковые внутренніе помыслы онъ не замедлилъ выразить и словомъ, злословя Бога Израилева и отправилъ перваго вождя своего—Рапсака—для осады Іерусалима, какъ это читаемъ въ 4-й Царствъ въ глав. 18 и 19 и у пророка Исаіи въ глав. 36 и 37 [1]).

Растлѣша и омерзишася въ начинаніихъ. Тѣ, говоритъ, которые окружали царя Сеннахерима, были растлѣнны, какъ потерявшіе правильное познаніе о Богѣ и благочестіи; они же были мерзки и ненавистны предъ Богомъ по

[1]) Это верхъ всякаго зла. Думать, что нѣтъ Бога, но что все произошло само собою—это (безбожіе) есть начало всякой необузданности,—всякаго беззаконнаго дѣйствія. Что же значитъ: сказалъ въ сердцѣ?—то, что, поелику есть слово—одно произносимое и другое—состоящее въ расположенности; то пророкъ говоритъ не о произносимомъ словѣ, а о находящейся въ душѣ мысли. Сказалъ въ сердцѣ своемъ, т. е. помыслилъ, что нѣтъ Бога. И каждый безстыдно согрѣшающій тѣмъ самымъ, чрезъ что показывается презрителемъ всякаго добраго, хотя и не говоритъ словами, самыми дѣлами и необузданною жизнію едва не говоритъ, не произноситъ того, что нѣтъ Бога. Другіе учители говорятъ, что безумный потому только сказалъ въ сердцѣ своемъ, что нѣтъ Бога, и не дерзнулъ произнесть сего, что боялся, чтобы не услышали его словъ люди и безчувственныя стихіи міра и не умертвили бы его, такъ-какъ

причинѣ неправедныхъ и злыхъ дѣлъ своихъ. Ибо сіи нечистые оскорбляли Бога и поносили Его, что Онъ безсиленъ и не есть Богъ, а народъ іудейскій устрашали истребленіемъ его. Гордясь таковымъ поведеніемъ своимъ, они марали и сквернили себя пьянствомъ и сладострастіемъ. Можно думать, что въ этомъ стихѣ сдѣлано переложеніе словъ, которое можно исправить такъ: они растлѣнны въ стремленіяхъ своихъ и гнусны [1]).

Нѣсть творяй благостыню, нѣсть до единаго. Нѣтъ, говоритъ, въ числѣ людей Сеннахерима ни одного добраго, но всѣ злы.

2. *Господь съ небесе приниче на сыны человѣческія, видѣти, аще есть разумѣваяй или взыскаяй Бога.* Богъ, говоритъ, воззрѣлъ на сыновъ человѣческихъ, т. е. принадлежавшихъ Сеннахериму, и находившихся въ такомъ растлѣнномъ и гнусномъ состояніи; воззрѣлъ, говоритъ, съ неба, потому что почитался живущимъ на небѣ; какъ сказано: Живущій на небесахъ (Пс. 2, 4) воззрѣлъ, чтобы видѣть, найдется-ли кто-либо между ними познающій Бога изъ сотворенныхъ Имъ чудесъ, и ищущій Его, т. е. призывающій имя Его согласно съ симъ: я искалъ Господа и Онъ услышалъ меня (Пс. 33, 4), ибо нѣкоторые изъ знающихъ Бога предаются своевольствамъ и не признаютъ Его за Бога [1]). Давидъ человѣкообразно представилъ Бога преклоняющимся съ неба, какъ бы съ высоты, и смотрящимъ. Ибо какъ Богъ вездѣ, такъ и знаетъ все. Надобно замѣтить, что этотъ образъ выраженія, т. е. что Богъ наклоняется и смотритъ, находится во многихъ мѣстахъ Священнаго Писанія; а сказать иначе, сими словами Давидъ изображаетъ повсемѣстное посѣщеніе и видѣніе Божіе; поелику Онъ смотритъ съ неба на землю, и знаетъ все подробно и столь безпредѣльное почти разстояніе не препятствуетъ Ему въ томъ нисколько.

3. *Вси уклонишася, вкупѣ неключими* (сдѣлались гнусными) *бы-*

послѣднія красотою и порядкомъ своимъ проповѣдуютъ, что есть Богъ, и безумный, отрекающійся бытія Божія, становится хуже безчувственныхъ тварей. И Ѳеодоритъ прибавляетъ: по самой истинѣ и необходимости безумный названъ отрекшимся отъ Бога. Ибо если начало премудрости есть страхъ Божій, то безстрашіе и безбожность противны мудрости. Также Дидимъ говоритъ: безумный безбожникъ, какъ неимѣющій общаго смысла. Также Оригенъ сказалъ: безумный мыслитъ, что нѣтъ Бога, посему-то онъ сказалъ сіе въ сердцѣ, а не исповѣдалъ его устами по причинѣ страха человѣческаго.

[1]) Основаніе, говоритъ, и корень нечестія есть развратная жизнь. Ибо предавшіеся невоздержанію и звѣрской жизни изгнали изъ ума своего памятованіе о Богѣ. Слова Ѳеодорита. (Смотри и 52 пс.). И Златоустъ говоритъ: они растлѣнны, потому что навлекли на нетлѣнное существо тлѣніе и измѣнили славу нетлѣннаго Бога въ подобіе образа тлѣннаго человѣка,—люди растлѣнные умомъ.

[1]) Василій Великій изъясняетъ это такъ: Богъ преклоняется съ неба, какъ живущій въ вышнихъ и призирающій на низшее; ибо небо, говоритъ, престолъ у Меня, а земля подножіе. Но на небѣ Онъ не основался, ни на земли не утверждаетъ ногъ Своихъ. Но поелику мы представляемъ небо чѣмъ-то высшимъ, то, приспособительно къ нашему мнѣнію, Онъ имѣетъ престолъ на немъ.

ша: нѣсть творяй благостыню, (доброе) *нѣсть до единаго* [1]). Всѣ, говоритъ, уклонились въ вышесказанныя своевольства и всѣ сдѣлались гнусными, потому что сдѣлались мерзкими и ненавистными предъ Богомъ, и изъ среды ихъ не осталось ни одного хорошаго.

4. *Ни ли уразумѣютъ вси дѣлающіи беззаконіе?* Надобно читать это вопросительно, чтобы выразить слѣдующую мысль: хотя и сказали выше означенные ассиріане, что нѣтъ, Бога; но неужели всѣ сіи необузданные въ словахъ и дѣлахъ не познаютъ, что Богъ іудейскій есть Богъ? т. е. подлинно они познаютъ это, когда въ одну ночь будетъ убито изъ нихъ сто восемьдесятъ пять тысячъ отъ Ангела Божія, и когда самъ полководецъ Сеннахеримовъ убѣжитъ со стыдомъ; онъ тогда пойметъ, что Богъ еврейскій истребилъ его. Или можно понимать слова сіи и такъ: что узнаютъ не только ассирійцы, что погубившій ихъ. есть Богъ, но и всѣ прочіе беззаконные народы уразумѣютъ Его, когда узнаютъ объ истребленіи и погубленіи ассиріянъ [1]).

Снѣдающіи люди Моя въ снѣдь хлѣба (какъ ѣдятъ хлѣбъ), *Господа не призваша.* Слова сіи Богъ говоритъ отъ лица Своего. Онъ говоритъ, что нѣкоторые поѣдаютъ народъ Мой, какъ хлѣбъ, и истребляютъ его осадою, голодомъ и угрозою, тѣ, говорю, не призвали Меня —Господа и Владыку всего, т. е. не назвали Меня Богомъ. Можно допустить и то, что тѣ іудеи, которые осаждаемы были Сеннахеримомъ въ Іерусалимѣ называются и народомъ Давида, такъкакъ они происходили изъ его царства. Посему это слово произ-

---

[1]) Надобно замѣтить, что въ нѣкоторыхъ изданіяхъ Св. Писанія—Лейпцигскихъ—въ этомъ псалмѣ сдѣлано прибавленіе. Ибо, думая, что апостолъ Павелъ приводитъ сей псаломъ въ посланіи къ Римлянамъ (гл. 3) и послѣ словъ: „нѣтъ ни одного", прибавляетъ: *гробъ отверстъ гортанъ ихъ* и прочія слова, нѣкоторые думали, что сіи слова взяты изъ настоящаго СЗ псалма и посему внесли оныя въ сей псаломъ и тѣмъ увеличили его до слѣдующихъ словъ: *ни ли уразумѣютъ вси.* Однакожъ это мнѣніе ихъ ошибочно. Ибо ап. Павелъ взялъ эти слова изъ Соломона, Исаіи и другихъ псалмовъ Давида, а не изъ сего псалма. При томъ должно замѣтить, что ап. Павелъ беретъ сіи слова Давида вообще, когда говоритъ: всѣ согрѣшили, не исключая никого. Ибо мы прежде доказали, говоритъ, что іудеи и всѣ еллины находятся подъ грѣхомъ, какъ написано, нѣтъ праведнаго ни одного, нѣтъ разумѣющаго, нѣтъ ищущаго Бога,—всѣ уклонились и пр. (Римл. 3, 9). Почему и Ѳеодоритъ сказалъ: такова-то была жизнь каждаго до пришествія нашего Спасителя.

[1]) Божественный Кириллъ говоритъ: поелику прежде сказалъ, что всѣ уклонились и производятъ беззаконіе, теперь говоритъ: и неужели они не познаютъ Господа, и не увѣруютъ въ Него? И отвѣчаетъ: да; конечно многіе увѣруютъ, но нѣкоторые останутся и въ невѣріи, которые и начнутъ гнать увѣровавшихъ. Или надобно понимать, что всѣ рѣшительно дѣлающіе беззаконіе не познаютъ Его, какъ тотъ же Кириллъ говоритъ: сказалъ—не уразумѣютъ, вмѣсто того, чтобы сказать: не прійдутъ, въ познаніе благъ дѣлающіе беззаконіе. По какой причинѣ?—По той, что премудрость не можетъ войти въ неустроенную душу и не вселится въ тѣло, подверженное грѣхамъ. Ибо какъ мы не въ нечистые сосуды, но въ самые чистые вливаемъ благовонное муро, такъ и Богъ—виновникъ бытія всѣхъ, не въ нечистыхъ душахъ, но въ святыхъ и чистыхъ заключаетъ сладость Божественныхъ благъ.

носится и отъ лица Давида, который назвалъ Господомъ, не самаго себя, но Бога [1])..

5. *Тамо убояшася страха, идѣже не бѣ страхъ [2]).* Когда Рапсакъ осаждалъ Іерусалимъ, тогда Езекія и бывшіе съ нимъ ужаснулись отъ страха, наведеннаго имъ и Сеннахеримомъ. Посему и говоритъ Давидъ, что они убоялись тамъ, гдѣ не было страха, т. е. Сеннахерима и Рапсака, которыхъ не слѣдовало бояться. Ибо они не могли устрашить іудеевъ, имѣвшихъ поборствовавшимъ за нихъ Бога [3]). Это показываетъ и въ слѣдующихъ словахъ [4]).

6. *Яко Господь въ родѣ праведныхъ.* Праведными здѣсь называетъ благочестивыхъ. Таковы были Езекія и помощники его, благоугодно управлявшіе подвластными имъ народами. Называетъ ихъ родомъ, потому что всѣ израильтяне происходили отъ одного и того же корня. Или здѣсь повторяетъ то что сказалъ прежде, какъ то: войско Сеннахерима страхомъ устрашилось Того Бога, Котораго—страха,—прежде (убитыхъ) сего опыта —(смерти убитыхъ)—не имѣло оно. Потому что Самъ Богъ былъ въ родѣ подвергшихся ихъ нападенію іудеевъ,—Онъ противоборствовалъ ассиріанамъ за нихъ. Или и такъ, что ассиріане сильно убоялись Езекіи, каковаго страха прежде не имѣли къ нему. Напротивъ того, онъ прежде боялся ихъ и ожидалъ на слѣдующій день умерщвленія себя вмѣстѣ съ прочими іудеями, тогда какъ ассиріане, будучи убиваемы Ангеломъ, думали, что царь Езекія убиваетъ ихъ и уже въ послѣдствіи узнали, что Богъ іудеевъ, Который и помогалъ имъ, есть истинный Богъ.

7. *Совѣтъ нищаго посрамисте: Господь же упованіе его есть.* Это сказалъ Давидъ къ ассиріанамъ.

---

[1]) Это, по Бож. Кириллу, говоритъ о неувѣровавшихъ іудеяхъ, которые нѣкоторымъ образомъ поѣдали увѣровавшихъ во Христа, преслѣдуя ихъ различными ухищреніями, съ расхищеніемъ имѣній ихъ. Посему и Павелъ написалъ къ увѣровавшимъ изъ іудеевъ: и расхищеніе имуществъ вашихъ вы приняли (отъ нихъ) съ радостію. А Михей говоритъ: всѣ, обижающіе бѣдныхъ и похищающіе принадлежащее ближнему, прилично называются съѣдающими народъ Божій, какъ снѣдь хлѣба, ибо у нихъ, какъ пища любостяжательности ихъ—обида причиняемая имъ. Особенно же ты долженъ разумѣть подъ таковыми учителей іудейскихъ.

[2]) Въ другихъ спискахъ стоитъ: страха.

[3]) Василій Великій сказалъ: Весьма много способствуетъ совершенству—страхъ съ умомъ, страхъ не ко всему и не такой, какой имѣютъ тѣ, которые при всякомъ шумѣ приходятъ въ испугъ; ибо такихъ-то и укоряетъ псалмопѣвецъ.

[4]) Это имѣетъ сходство съ страстію водобоязни. Страждущимъ ею, если бъ они могли принять воду, это послужило бы лѣкарствомъ отъ ихъ страданія. Но они какъ-то боятся того, что относится къ ихъ выздоровленію, и чуждаясь вещи спасительной, отъ страха, чтобы не погибнуть, они устрояютъ себѣ погибель. Такъ и іудеи, тогда какъ самъ источникъ къ нимъ взывалъ: кто жаждетъ, пусть приходитъ ко Мнѣ, и пьетъ, имѣя чувства душевныя объятыми неистовствомъ невѣрія, страшились страха, гдѣ не было страха, отвращаясь питія спасенія (у Никиты). И Исихій говоритъ: Онъ говоритъ объ іудеяхъ; ибо по истинѣ они не призвали Господа Христа, и поэтому страшились страха излишне, тамъ, гдѣ не было страха, когда говорили другъ къ другу: если оставимъ этого человѣка, то пріидутъ римляне и овладѣютъ нашимъ мѣстомъ и народомъ, хотя того не случилось бы съ ними, если бы они сохранили вѣру въ Него.

Вы, говоритъ, почитаете за ничто мысль Езекіи, которую онъ возъимѣлъ, чувствуя, что онъ нищъ въ отношеніи къ готовности на брань. Чтожъ онъ помышлялъ?—то, что поелику ему не оставалось надежды на какую-либо помощь человѣческую, онъ долженъ былъ прибѣгнуть къ одному Богу, покрывшись вретищемъ и посыпавъ перстію главу свою. Узнавъ это, ассиріане смѣялись, какъ надъ вещію безплодною. Итакъ вы, говоритъ, смѣялись надъ симъ совѣтомъ Езекіи; но онъ имѣетъ надежду и упованіе свое на Господа и въ Немъ одномъ нашелъ помощника себѣ.

8. *Кто дастъ отъ Сіона спасеніе Израилево?* Кто, говоритъ, изъ жителей Сіона или Іерусалима, можетъ дать спасеніе іудеямъ, столь сильно изнемогшимъ? или кто освободитъ ихъ отъ рукъ Сеннахерима и Рапсака? Подлинно никто изъ людей, кромѣ одного Бога, на Котораго они надѣялись. Сказалъ съ Сіона; ибо Бога почитали живущимъ во храмѣ Сіона, и осажденнаго Іерусалима [1]).

9. *Внегда возвратитъ Господь плѣненіе людей Своихъ, возрадуется Іаковъ, и возвеселится Израиль.* Давидъ разумѣетъ здѣсь не дѣйствительный плѣнъ, но плѣнъ ожидаемый. Ибо евреи отъ великаго страха ожидали скораго плѣненія, какъ окруженные со всѣхъ сторонъ войсками ассиріанъ. А Іаковомъ и Израилемъ называетъ одинъ и тотъ же народъ, какъ происходившій отъ корня Іакова, переименованнаго потомъ отъ Бога Израилемъ. [1]). А мысль въ сказанномъ есть слѣдующая. Поелику Господь освободилъ іуеевъ почти отъ плѣна; то по сей причинѣ освобожденные будутъ радоваться и веселиться, тѣлесно будутъ радоваться, а духовно веселиться, въ первомъ отношеніи по причинѣ изобилія и богатства яствъ, во второмъ, по причинѣ размышленія о Божественныхъ словахъ, которыя прежде понимать препятствовала имъ осада, которой подверглись отъ ассиріанъ.

Деселѣ мы изъясняли сей псаломъ сообразно съ событіями при Езекіи и ассиріанинѣ—Сеннахеримѣ. Теперь должно изъяснить оный сообразно съ тѣми временами, въ которыя Господь сдѣлался человѣкомъ.

Сказалъ, говоритъ, безумный народъ іудейскій, не понимавшій

---

[1]) Евсевій говоритъ: это голосъ жаждущаго того времени, въ которое имѣлъ возсіять на земли Христосъ; какъ бы такъ говоритъ: кто дастъ когда-либо достигнуть того самимъ дѣломъ, чтобы сыны человѣческіе получили свободу отъ золъ чрезъ явленіе Христа? Тогда праведники и пророки возрадуются, веселясь какъ о спасеніи нашемъ, такъ и объ исполненіи пророчества ихъ. Исихій проситъ спасенія съ Сіона; ибо тамъ Христосъ далъ намъ первое вдохновеніе (Св. Духа); показывая сіе, онъ прибавилъ: *когда возвратитъ Господь* и проч.

[1]) Съ начала сказалъ: Іаковъ, а потомъ Израиль, потому, какъ говоритъ Исихій, что для успѣха въ Божественномъ совершенствѣ, мы должны быть прежде Іаковомъ—запинающими діавола и борющимися съ нимъ посредствомъ деятѣльныхъ добродѣтелей, а потомъ ясно видящими Бога, освободясь отъ узъ тѣла. Итакъ да возвеселимся и мы, во-первыхъ взявшись за пяту врага, какъ Іаковъ—Исава, ибо Іаковъ переводится запинатель, а потомъ приближаясь умственно къ Богу и удостоясь возможнаго видѣнія Его, ибо Израиль есть,

пророчествъ о Христѣ, что Христосъ, столько произведшій чудесъ, не есть Богъ. Но сначала народъ іудейскій имѣлъ такія помышленія въ самомъ себѣ. Потомъ и явно сталъ обвинять Христа за то, что Онъ называлъ себя Богомъ. Слѣдующія за сими слова изъясняются почти въ такомъ же смыслѣ, какой мы изложили прежде; потому что не было между іудеями ни одного дѣлавшаго доброе, т. е. между тѣми, которые не приняли ученія Господа.

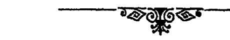
Господь преклонился съ неба, значитъ, что Сынъ, преклонясь съ небесъ, снизшелъ на землю, пришелъ къ людямъ и обращался съ ними посредствомъ плоти.—Слѣдующія за симъ слова изъясняются согласно съ вышеизложеннымъ изъясненіемъ. Слова: нѣтъ до одного, должно понимать: кромѣ одного, т. е. одинъ Христосъ, обращавшійся между іудеями,—благотворитель. Слова: *ни ли уразумѣютъ вси дѣлающіе беззаконіе,* должно читать не вопросительно, а положительно въ такомъ смыслѣ, что завистливые и злые, подобно язычникамъ, іудеи не захотѣли признать Христа за Бога. Слова: съѣдающіе народъ Мой, произносятся отъ лица Христа къ непотребнымъ іудеямъ, какъ поѣдавшимъ устами меча и всякаго другаго мученія учениковъ Господа, какъ хлѣбъ; а Господа ихъ, т. е. Сына Божія не призвали и не назвали Богомъ.

Далѣе они убоялись страха тамъ, гдѣ не было страха, ибо іудеи боялись признать Христа за Бога, чтобы не преступить закона, содержавшаго заповѣдь: да не будутъ тебѣ бози иніи, развѣ Мене (Исход. 20, 3); какъ говоритъ Божественный Кириллъ: опять они убоялись тогда, когда не слѣдовало бояться. Ибо, когда распяли Іисуса на крестѣ, и думали, что они освободились уже отъ рукъ Его, видя Его умершимъ, тогда особенно устрашились, увидѣвъ землетрясеніе и бывшія знаменія и чудеса. Опять, они убоялись, чтобъ не пришли ночью ученики Его и не украли Его изъ гроба, почему и приставили воиновъ для стражи при немъ. Однакожъ они убоялись тамъ, гдѣ не было страха. Ибо ученики Господа совершенно и въ умѣ своемъ не имѣли того, чтобъ украсть Его; потому что Господь предсказалъ имъ, что Онъ по Своей волѣ воскреснетъ въ третій день. «Господь въ родѣ праведныхъ», поставлено вмѣсто: въ собраніи увѣровавшихъ во Христа изъ язычниковъ, которые, признавъ Христа за Бога, ходили царскимъ путемъ Божіихъ заповѣдей. Ибо когда іудеи не приняли Христа, то Онъ призвалъ къ вѣрѣ и познанію Его язычниковъ. Слова: «вы обратили совѣтъ нищаго въ

какъ изъясняетъ, умъ, видящій Бога. Кириллъ говоритъ: душа плѣняется, когда чрезъ нерадѣніе отступаетъ отъ добродѣтели и подвергается грѣху; а возвращается (изъ плѣна), когда чрезъ покаяніе, которое даровалъ Господь за крестъ, получаетъ прощеніе. Исихій: сатана чрезъ обманъ плѣнилъ насъ, лишивъ общенія Духа; а Христосъ возвратилъ оное на Сіонъ чрезъ наитіе на апостоловъ.

посрамленіе», мы можемъ принять за сказанныя о народѣ изъ язычниковъ къ іудеямъ, который прежде по богопознанію былъ нищъ, какъ далекій отъ онаго и покланявшійся бездушнымъ идоламъ, а потомъ сдѣлался нищимъ ради Христа и имуществомъ. Итакъ сей то совѣтъ народа изъ язычниковъ іудеи вмѣнили въ ничто и смѣялись надъ онымъ, какъ пустымъ,—совѣтъ, состоявшій въ томъ, что они приняли Христа. Слова: «кто дастъ Израилю спасеніе съ Сіона», должно понимать за слова: кто взойдетъ на гору Сіонъ, окружающую Іерусалимъ, чтобъ читать съ оной народу спасеніе, т. е. спасительные законы, вмѣсто—никто. Ибо у іудеевъ былъ обычай дѣлать это въ опредѣленные дни, т. е. восходить на гору Сіонъ и тамъ читать законъ въ слухъ всѣхъ. А этимъ пророчествуетъ Давидъ, что по разореніи Іерусалима римлянами и проповѣданіи Евангелія во всѣхъ концахъ земли, этотъ обычай прекратится—обычай читать законъ съ высокой горы—Сіона.

Когда Христосъ возвратитъ изъ плѣна людей Своихъ; ибо дамъ Тебѣ, говоритъ, народы въ наслѣдіе Твое (Пс. 2, 8), которые діаволъ плѣнилъ было оружіемъ обмана своего; тогда, говорю, возрадуется Іаковъ и возвеселится Израиль, т. е. пророки, родившіеся отъ корня Іакова, предсказавшіе таковое таинство. Они возрадуются и возвеселятся, ибо увидятъ исполненіе своихъ пророчествъ. Или Іаковъ и Израиль суть увѣровавшіе во Христа, кои вмѣсто не увѣровавшихъ іудеевъ, которые происходили отъ Іакова, вошли въ вѣру во Христа. Сказано же—«возвратитъ» для означенія, что не увѣровавшіе іудеи возвратятся къ своимъ правамъ и наслѣдію предковъ своихъ, отъ которыхъ было отпали.



ПСАЛОМЪ ЧЕТЫРНАДЦАТЫЙ.

«ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.»

Словомъ «въ конецъ» псаломъ этотъ надписанъ потому, что онъ изображаетъ, каково должно быть совершенство человѣка въ добродѣтели (потому что греческое τέλος значитъ не только *конецъ*, но и *совершенство)*.

Ст. 1. *Господи, кто обитаетъ* (будетъ пребывать). *въ жилищи Твоемъ, или кто вселится во святую гору Твою?* При словѣ жилище Божіе и гора святая, іудей тотчасъ обыкновенно переносился мыслію къ храму іерусалимскому и къ сосѣдней съ нимъ горѣ Сіону. Должно однакоже замѣтить, что во времена Давида храмъ этотъ не былъ еще построенъ и гора Сіонъ

еще не была освящена, ибо все это совершилось уже послѣ его смерти. Впрочемъ, сказанное должно быть понимаемо такъ по наведенію. Итакъ Давидъ даетъ своей рѣчи вопросную форму, спрашивая: кто можетъ сдѣлать то и то? *Господи, кто будетъ пребывать въ жилищи Твоемъ? Обитателемъ* же обыкновенно называется тотъ, кто временно поселяется въ чужомъ домѣ; такъ, тѣло наше есть обиталище души, въ которомъ она живетъ. Итакъ пророкъ спрашиваетъ, желая познать: кто считаетъ жизнь въ тѣлѣ временнымъ обитаніемъ, и пользуется имъ, какъ чужою собственностію, не заботясь много о немъ. Говоритъ же: въ *Твоемъ* жилищи для того, чтобы показать, что это жилище создано Богомъ-Словомъ и назначено Имъ для обитанія души. Или же такъ сказано для обозначенія того, что и Самъ Онъ нѣкогда имѣлъ обитать въ немъ, сдѣлавшись ради насъ человѣкомъ. *Или кто вселится во святую гору Твою?* Выраженіе *вселиться* значитъ отдохнуть послѣ труднаго путешествія. Подъ *святою* же *горою* нужно разумѣть мѣсто превыше небесъ, возвышающееся надъ людьми, находящимся какъ бы внизу, т. е. въ этомъ мірѣ. Ибо говоритъ апостолъ: *Приступисте къ сіонстѣй горѣ, и ко граду Бога живаго, Іерусалиму небесному* (Евр. 12, 22). Итакъ говоритъ пророкъ: кто же именно, быстро пробѣжавши поприще настоящей жизни, поселится въ небесныхъ и вѣчныхъ жилищахъ?

2. *Ходяй непороченъ и дѣлаяй правду.* Это отвѣтъ на прежній вопросъ. Тотъ, говоритъ пророкъ, будетъ пребывать и поселится, кто обладаетъ тѣми совершенствами, о которыхъ имѣетъ быть сказано ниже; въ приведенныхъ словахъ пророкъ изображаетъ человѣка, проникнутаго добродѣтелію. Именно тотъ, говоритъ онъ, который совершалъ бы непорочно свой жизненный путь и дѣлалъ бы правду. Подъ *непорочнымъ* же должно разумѣть человѣка, достигшаго совершенства въ созерцаніи, ибо чрезъ него умъ нашъ возносится къ небу. Подъ *дѣлающимъ* же правду разумѣется человѣкъ, достигшій совершенства въ нравственной дѣятельности; ибо дѣланіе составляетъ принадлежность того, кто дѣйствуетъ, но не созерцаніемъ занимается. Форму же настоящаго времени въ глаголахъ *ходяй и дѣлаяй* пророкъ употребилъ для того, чтобы показать, что мы никогда не должны отставать ни отъ созерцанія, ни отъ добрыхъ дѣлъ. И такъ какъ жизнь дѣятельная слишкомъ разнообразна въ своихъ проявленіяхъ, то онъ назвалъ ее здѣсь вообще *правдою*, такъ какъ правда проникаетъ всѣ добродѣтели. Правда же есть всякій праведный поступокъ. Сказавши сначала вообще о правдѣ, пророкъ показываетъ далѣе въ частности, въ чемъ она должна состоять.

3. *Глаголяй истину въ сердцѣ своемъ,* т. е. кто хранитъ истину въ душѣ своей и исповѣдуетъ ее устами.

Иже не ульсти (не льститъ) *языкомъ своимъ.* И опять: тотъ, кто говоритъ истину и не льститъ, т. е. кто содержитъ истину въ себѣ и говоритъ ее предъ другими. Какъ выраженіемъ *въ сердцѣ своемъ* пророкъ обозначилъ внутреннее задуманное слово, такъ выраженіемъ *языкомъ* своимъ—внѣшнее (сказанное) слово.

И не сотвори искреннему своему зла. Всѣ мы искренніе между собою, или по природѣ человѣческой, или по единству вѣры, или по связи родства. Подъ зломъ разумѣется обида. Пророкъ упоминаетъ послѣдовательно—сначала о сердцѣ, потомъ о языкѣ, и наконецъ о дѣйствіи, ибо человѣкъ первѣе всего обыкновенно чувствуетъ, затѣмъ говоритъ, наконецъ дѣйствуетъ.

И поношенія не пріятъ на ближнія своя. Искренній и ближній—одно и тоже. Кто, 'говоритъ пророкъ, не употребляетъ поношенія, какъ бы нѣкоего оружія, противъ ближнихъ своихъ, т. е. кто не подвергалъ ихъ поношенію, когда они погрѣшали въ чемъ-нибудь, или подвергались искушеніямъ, или же испытывали какія нибудь несчастія. Ибо поношеніе имѣетъ цѣлію осмѣяніе ближняго, въ противоположность обличенію, которое имѣетъ цѣлію исправленіе проступка; и обличеніе мы не считаемъ обыкновенно чѣмъ-нибудь дурнымъ, тогда какъ поношеніе совершенно напротивъ.

Уничиженъ есть предъ нимъ лукавнуяй, боящіяжеся Господа славитъ. Онъ воздаетъ, говоритъ, каждому должное. Такъ нечестиваго онъ считаетъ за ничто, хотя бы онъ былъ знатенъ и богатствомъ, и благородствомъ, и славился чѣмъ-нибудь другимъ; а боящихся Господа прославляетъ, хотя бы они находились и въ несчастіи. *Ибо блажени вси боящіися Господа* (Пс. 127, 1).

Кленыйся искреннему своему и не отметаяся (не измѣняетъ). Древніе употребляли клятву для подтвержденія сказаннаго; ибо клятва дѣйствительно есть ни что иное, какъ подтвержденіе рѣчи, при чемъ мы обыкновенно призываемъ въ свидѣтели Самаго Бога. Ветхій завѣтъ клятву допускалъ, въ которой имя Божіе произносилось для подтвержденія истины, дабы, клянясь идолами, народъ не увлекался въ идолопоклонство; Новый же завѣтъ, заповѣдуя совершеннѣйшимъ болѣе совершенное, клятву совершенно отвергъ. Ибо хоть и есть нѣкоторыя выраженія, имѣющія видъ клятвы, но это не клятва, а нѣкоторый знакъ почтенія для слушающихъ клятву. *Тако ми здравія Фараона* (т. е. клянусь здоровьемъ Фараона), говоритъ Іосифъ. Но лучшій образецъ клятвы оставилъ христіанамъ апостолъ Павелъ, говоря: *свидѣтель мнѣ Богъ, Которому азъ служу духомъ*

моимъ (Римл. 1, 9), и еще: *азъ свидѣтеля Бога призываю* (2 Кор. 1, 23) и т. п.

5. *Сребра своего не даде въ лихву* (въ ростъ). У древнихъ лихоимство почиталось крайне презрѣннымъ, постыднымъ и мерзкимъ. Ибо тотъ только милосердъ, кто, давая что-нибудь взаймы другому, почитаетъ достойнымъ взять отъ него обратно только то, что далъ. И иначе можетъ быть понимаемо это мѣсто, именно: кто Божественные глаголы, называемые сребромъ, очищеннымъ посредствомъ огня и земли, не преподавалъ кому-нибудь ради какихъ-либо внѣшнихъ выгодъ, но училъ всякаго даромъ и безъ воздаянія.

И мзды на неповинныхъ не пріятъ. Т. е. кто не бралъ никакихъ подарковъ во вредъ невиннымъ.

Творяй сія, не подвижится во вѣкъ. Изобразивъ человѣка совершеннаго въ отношеніи добродѣтели, пророкъ привосокупляетъ и соотвѣтствующее сему изображенію заключеніе. Кто, говоритъ онъ, исполнитъ все сказанное, будучи совершенъ, тотъ не поколеблется на той твердыни, которую онъ имѣетъ въ Богѣ. Выраженіе *во вѣкъ* употреблено вмѣсто никогда, или же въ продолженіе всей настоящей жизни. А если не поколеблется въ настоящей жизни, то тѣмъ менѣе въ жизни будущей.

ПСАЛОМЪ ПЯТНАДЦАТЫЙ.

«СТОЛПОПИСАНІЕ ДАВИДУ.»

Для увѣковѣченія славы героевъ, въ древности воздвигали имъ памятники, дѣлали изображенія ихъ или статуи, которыя должны были возвѣщать потомству объ ихъ геройской неустрашимости. Вмѣсто подобныхъ памятниковъ, псалмопѣвецъ сложилъ этотъ псаломъ въ честь побѣдителя І. Христа, уничтожившаго Своимъ крестомъ, какъ бы копьемъ, самую смерть и діавола, имѣющаго власть надъ смертію. И такъ какъ Іисусъ Христосъ остался непричастнымъ никакому грѣху, то и душа Его не была плѣнена адомъ, а скорѣе обезоружила самый адъ; равнымъ образомъ и плоть Его не видѣла тлѣнія, и воскресла въ третій день послѣ смерти. Объ этомъ воскресеніи апостолъ Петръ говоритъ въ книгѣ Дѣяній, развивая въ своей рѣчи ту же мысль о воскресеніи, какая раскрыта и въ настоящемъ псалмѣ. Такимъ образомъ Спаситель, за эти Свои «величайшія дѣянія», воздвигъ Себѣ памятникъ устами Давида; при чемъ, безъ сомнѣнія, Всесвятой Духъ Божій вдохновлялъ и возбуждалъ Пророка—псалмопѣвца. Пророкъ описываетъ не только самый видъ по-

бѣды (исходъ ея), но онъ касается также отчасти и тѣхъ обстоятельствъ, которыя происходили прежде окончанія побѣды.

Ст. 1. *Сохрани мя, Господи, яко на Тя уповахъ.* Эти слова, сказанныя пророкомъ отъ лица Іисуса Христа, болѣе приличны человѣку, нежели Богу. И Спаситель именно, какъ человѣкъ велъ войну со врагомъ, но не какъ Богъ, научая насъ чрезъ это, что врагъ удобопобѣдимъ для людей искусныхъ въ борьбѣ, и вмѣстѣ показывая намъ то, какими способами Онъ одолѣлъ врага, и такимъ образомъ оставляя намъ въ лицѣ Своемъ вѣрный первообразъ для подражанія. Итакъ Спаситель обращается съ молитвою къ Богу—Отцу какъ человѣкъ; о такой человѣческой Его молитвѣ съ особенною ясностію упоминается въ Евангеліи. Здѣсь Онъ проситъ сохранить Его отъ всякихъ козней врага, явныхъ и тайныхъ, говоря: Господи! сохрани Меня, ибо Я на одного Тебя возложилъ Свое упованіе; ни на кого другаго Я не надѣюсь. Ибо Я знаю что Ты спасаешь всѣхъ уповающихъ на Тебя.

2. *Рѣхъ Господеви: Господь мой еси Ты.* И такъ Я сказалъ Богу Отцу и Господу всѣхъ: Ты также Господь и для Меня, какъ для человѣка, но не какъ для Бога, и потому окружи Меня со всѣхъ сторонъ Твоею стражею. Какъ человѣкъ, Спаситель имѣлъ нужду именно въ Божественной охранѣ. *Яко благихъ моихъ не требуеши* (не имѣешь нужды). Въ своей молитвѣ Я сверхъ того еще сказалъ Богу Отцу: Ты не имѣешь надобности въ жертвѣ отъ даровъ моихъ, дабы, т. е. Я принесъ ее Тебѣ, и такимъ бы образомъ снискивалъ въ Тебѣ помощника Себѣ. Богъ если и принимаетъ какія-либо благочестивыя приношенія наши, то принимаетъ не какъ нуждающійся въ нихъ: но для того, чтобы усматривать въ этомъ ясное доказательство нашего усердія къ Нему и имѣть поводъ для воздаянія намъ за это гораздо большими дарами.

3. *Святымъ, иже суть на земли Его удиви* (дивно оказалъ). Я, говоритъ Спаситель, вполнѣ благонадеженъ за Себя, зная, что Господь явилъ нѣчто весьма чудное и превзошедшее всякія ожиданія—явилъ святымъ людямъ, которые пребываютъ на землѣ Его. Святый же есть тотъ, кто искренно возлюбилъ Бога и кто возложилъ на Него свое упованіе, какимъ былъ самъ говорящій приведенныя выше слова. Подъ святыми, о которыхъ здѣсь говорится, разумѣются всѣ угодившіе Богу до пришествія Іисуса Христа на землю. Землею же Его называется или та земля, о которой сказано: *Господня земля* (Пс. 23, 1); или же вышній Іерусалимъ, въ которомъ предъобитаютъ праведные, будучи еще на землѣ, и въ который переселяются они послѣ смерти. Наконецъ подъ святыми можно разу-

мѣть апостоловъ и тѣхъ людей, которые увѣровали чрезъ нихъ во Христа, избѣгшихъ, по волѣ Божіей, отъ самыхъ разнообразныхъ опасностей и отъ смерти; а подъ землею въ такомъ случаѣ должно разумѣть церковь, къ обществу которой они принадлежать. Далѣе изъясняется та причина, по которой Богъ являетъ святымъ дивныя дѣла Свои.

Вся хотнія Своя въ нихъ. Ибо гдѣ является соизволеніе Божіе, тамъ и Самъ Богъ непремѣнно всегда присутствуетъ, охраняя и направляя наши дѣйствія.

4. *Умножишася немощи ихъ, по сихъ ускориша.* Немощами называются труды и скорби святыхъ. Онѣ умножились, по особенному домостроительству Божію, и потомъ, когда Богъ склонился на милость, тотчасъ же миновали. Ибо, какъ говорится, *многи скорби праведнымъ, и отъ всѣхъ ихъ избавитъ я Господь* (Пс. 33, 20), или также: умножылись сначала рѣхи въ увѣровавшихъ впослѣдствіи во Христа, потому что грѣхъименно тамъ и умножается, гдѣ душа недостаточно тверда и устойчива; потомъ, какъ только было возвѣщено имъ Евангеліе, грѣхи ихъ скоро прошли и ихъ замѣнило благочестіе. Затѣмъ, въ слѣдующихъ ниже словахъ, говорящій здѣсь устами Давида, Сынъ Божій открывается предъ нами уже не какъ человѣкъ, но какъ Богъ.

Не соберу соборы ихъ, говоритъ Онъ, *отъ кровей.* Это сказано объ Іудеяхъ, которые предали Іисуса Христа на смерть. Онъ обѣщаетъ предотвратить большинство этихъ соборищъ отъ пролитія крови вообще, посредствомъ имѣющаго послѣдовать для нихъ разсѣянія отъ руки римлянъ.

Ни помяну же именъ ихъ устнама Моима. Народъ Іудейскій назывался въ древности народомъ Божіимъ, избраннымъ, виноградникомъ, частію Божіею, наслѣдіемъ, удѣломъ Божіимъ и тому подобными именами. Итакъ, впредь Я не назову, говоритъ Онъ, іудеевъ тѣми именаи, какими называлъ ихъ прежде; но стану называть ихъ непокорными дѣтьми, родомъ коварнымъ порожденіемъ змѣй, сѣменемъ лукавымъ и другими тому подобными именами. Оба приведенные выше текста могутъ имѣть также приложеніе и къ христіанамъ изъ язычниковъ. Я, какъ бы такъ говоритъ Онъ, не присвою храмовъ ихъ, оскверняемыхъ кровавыми жертвами, но воздвигну себѣ храмъ, въ которомъ будутъ приноситься Мнѣ чистая вѣра и жертвы духовныя; не помяну тѣхъ именъ, которыми называлъ Я ихъ въ древности чрезъ своихъ пророковъ, и, вмѣсто враговъ, стану называть ихъ друзьями, вмѣсто невѣрующихъ—вѣрными и тому подобными именами. Подъ устами Божіими можно разумѣть глаголы Божіи, такъ какъ первые суть органы, служащіе для произнесенія послѣднихъ. Наконецъ, приведенное мѣсто можно изъяснять еще и такъ:

Спаситель нашъ принялъ на Себя человѣческое естество, сталъ называть какъ Іудеевъ, такъ и увѣровавшихъ въ Него изъ язычниковъ именами противуположными прежнимъ, какъ это подробно изъяснено выше.

5. *Господь часть достоянія моего, и чаши моея.* Не вслѣдствіе, говоритъ, убѣжденія Бога Отца Я сдѣлался человѣкомъ, ибо и Онъ Самъ по благоволенію Своему также имѣетъ удѣлъ въ призваніи въ церковь Божію увѣровавшихъ изъ язычниковъ, они-то называются здѣсь достояніемъ, какъ они названы также во второмъ псалмѣ (ст. 8). Но Богъ Отецъ былъ также участникомъ и въ самой смерти Іисуса Христа, такъ какъ въ Писаніи смерть обыкновенно называется чашею. Посему въ Евангеліи говорится: *можета ли пити чашу, юже Азъ имамъ пити* (Матѳ. 20, 22)? И потомъ въ другомъ мѣстѣ: *Отче мой, аще возможно есть, да мимо идетъ отъ Мене чаша сія* (Матѳ. 26, 39). Такъ Богъ Отецъ, вмѣстѣ съ Сыномъ Божіимъ, имѣлъ равное соизволеніе какъ на призваніе язычниковъ, такъ и на смерть Іисуса Христа. Подъ частію достоянія моего можно, далѣе, разумѣть сокровище, и тогда приведенное мѣсто будетъ имѣть слѣдующій смыслъ: Богъ Отецъ есть дорогое сокровище наслѣдія Моего изъ язычниковъ, какъ бы такъ говоритъ Сынъ Божій; кромѣ того Онъ есть сокровище и сущность также и Моего ученія: потому то въ Евангеліи Іисусъ Христосъ повсюду говоритъ объ Отцѣ. Наименованіе же части, но не сокровища или богатства, употреблено въ псалмѣ примѣнительно къ слѣдующему мѣсту Писанія: *часть Моя еси на земли живыхъ* (Пс. 141, 6). Въ обыкновенномъ человѣческомъ быту, когда сыновья раздѣляютъ между собою отцовское достояніе на отдѣльныя части, часть каждаго составляетъ его собственное сокровище или богатство. Поэтому, справедливо можно выразить одно и тоже понятіе и словомъ часть, и словомъ сокровище или богатство, и словомъ удѣлъ наслѣдственный по той причинѣ, что это достояніе во первыхъ раздѣляется на части далѣе, что оно прибавляетъ богатства тому, кому достается, что оно наконецъ достается, какъ нѣкоторое наслѣдство послѣ отца. Подъ чашею разумѣется ученіе Христово, которое справедливо сравнивается иногда съ виноградным виномъ, такъ какъ веселитъ принимающихъ оное и такъ какъ Самъ Христосъ называется иногда виноградною лозою.

Ты еси устрояяй достояніе Мое Мнѣ. Язычники, которые суть твореніе Сына Божія и вмѣстѣ Бога Отца, нѣкогда впали въ идолопоклонство, но впослѣдствіи отстали отъ него и увѣровали во Христа: это то дѣяніе Спаситель и относитъ здѣсь къ Богу Отцу, какъ къ причинѣ. Приведенное мѣсто весьма сходствуетъ съ предшествующимъ нашимъ изъясне-

ніемъ. Потому то именно, какъ бы говоритъ Іисусъ Христосъ, обращаясь къ Богу Отцу: Ты участникъ въ Моемъ достояніи и въ чашѣ Моей, что Ты возвратилъ Мнѣ это достояніе. Слово *достояніе* употреблено прежде слова *чаша,* потому что оно послужило причиною смерти Спасителя; за него именно Онъ и умеръ. По поводу сказаннаго выше, мы считаемъ нужнымъ сдѣлать здѣсь нѣкоторое незначительное отступленіе отъ прямаго изъясненія. Врагъ человѣческаго рода, уловилъ въ свои сѣти человѣка, сотвореннаго по образу Божію и вслѣдствіе этого ставшаго какъ бы достояніемъ своего Творца, привлекъ его на свою сторону и присвоилъ такимъ образомъ себѣ чужую собственность; къ нему-то Сынъ Божій и Наслѣдникъ достоянія Бога Отца посылалъ Свои писанія чрезъ пророковъ, требуя назадъ это достояніе и чтобы освободить оное изъ подъ чуждой власти. А такъ какъ діаволъ всегда противился возвращенію похищеннаго имъ, то наконецъ самъ Наслѣдникъ, принявъ завѣтъ Бога Отца, сходитъ къ похитителю, и такимъ образомъ Богъ Отецъ становится судіею между ними. Осудивши похитителя, Онъ возвратилъ снова достояніе Своему Сыну. Вотъ почему Сынъ Божій и назвалъ Бога Отца Своимъ участникомъ въ этомъ славномъ дѣлѣ.

6. *Ужя* (цѣпи межевыя) *нападоша ми* (выпали мнѣ) *въ державныхъ* (въ самыхъ лучшихъ мѣстахъ) *моихъ.* Тѣ, которые раздѣляютъ землю по жребію, измѣряютъ ее сначала межевыми цѣпями и такимъ образомъ опредѣляютъ свои участки. Такимъ образомъ, Спаситель какъ бы хочетъ сказать слѣдующее: при возвращеніи Мнѣ Моего достоянія, ниспали на Меня, т. е. были наброшены, и какъ бы по жребію досталось Мнѣ множество межевыхъ цѣпей и опредѣлились вслѣдствіе этого размѣры самаго достоянія Моего и границы его, и оно сдѣлалось всѣмъ извѣстнымъ, какъ Мое. Подъ отмежеваннымъ участкомъ разумѣются здѣсь увѣровавшіе во Христа и ихъ отличіе отъ невѣровавшихъ; такъ какъ въ этомъ именно и состоятъ двѣ цѣли размежеванія, какъ мы сказали. *Державными* же Онъ называетъ здѣсь достояніе Свое, и эту мысль онъ особенно разъясняетъ въ нижеслѣдующихъ своихъ словахъ.

Ибо достояніе Мое державно (самое лучшее) *Мнѣ есть.* Выше Онъ употребилъ «въ державныхъ», во множественномъ числѣ, по той причинѣ, что вѣрующіе находились въ различныхъ мѣстахъ, по частямъ; ниже же употребилъ единственное число «державной» по той причинѣ, что изъ этихъ разрозненныхъ частей образовалось одно собраніе или церковь и одна вѣра. Державнымъ называетъ это собраніе въ смыслѣ особеннаго и возлюбленнаго, или также въ смыслѣ знаменитаго, какъ бы выдержавшаго натискъ со стороны и одо-

лѣвшаго его. Межевыя цѣпи могутъ быть также понимаемы какъ узы, которыя были возложены на Христа, когда Онъ веденъ былъ іудеями къ Пилату, возложены же онѣ были на Него изъ за державныхъ, т. е. за самыхъ лучшихъ, или вѣрующихъ въ Него, за которыхъ Онъ пострадалъ. Итакъ въ древности іудеи составляли достояніе Божіе, ибо, какъ говорится: *и бысть часть Господня, людіе Его Іаковъ: уже наслѣдія Его, Израиль* (Второз. 32, 9). Послѣ того какъ іудеи сдѣлались отверженными, Онъ вмѣсто ихъ избралъ другое достояніе Себѣ, т. е. царство или церковь изъ язычниковъ, которую назвалъ державною или самою лучшею, такъ какъ она стала теперь выше древнѣйшей церкви изъ іудевъ.

7. *Благословлю Господа вразумившаго мя.* Эти и слѣдующія затѣмъ слова Спаситель говоритъ какъ человѣкъ. Такъ и евангелистъ свидѣтельствуетъ о Немъ въ одномъ мѣстѣ, *что отроча растяше, и крѣпляшеся Духомъ, исполняяся премудрости* (Лук. 2, 40). Посему Онъ высказываетъ здѣсь благодареніе за дарованное Ему сокровище мудрости.

Еще же и до нощи наказаша мя утробы моя. Подъ утробами разумѣется желательная сторона человѣческой души, такъ какъ пожеланія именно обитаютъ въ утробахъ, какъ мы говорили въ предыдущихъ толкованіяхъ; подъ ночью же должно разумѣть смерть Господа. Мое желаніе, говоритъ Онъ, досамой смерти воспитывало и руководило Меня, не увлекая Меня ничѣмъ земнымъ и располагая къ одному Божественному. Или же подъ ночью можно разумѣть сокровенныя тайны, и Спаситель здѣсь какъ бы хочетъ сказать, что вотъ, пока эти тайны оставались неизвѣстными остальнымъ людямъ, Меня воспитывало и руководило Мое желаніе.

8. *Предзрѣхъ Господа предо мною выну.* Я, говоритъ, прежде всякаго другаго, видѣлъ Господа очами души моей; Онъ какъ бы всегда являлся предъ самымъ взоромъ моимъ.

Яко одесную мене есть, да не подвижуся (поколеблюсь). А видѣлъ Его я, говоритъ, предъ взоромъ моимъ потому, что Онъ всегда присутствуетъ въ правыхъ моихъ дѣяніяхъ, отдыхая въ нихъ. Ибо Богъ приближается ко всѣмъ тѣмъ, которые сами становятся близкими къ Нему по своимъ добрымъ дѣламъ. Одесную же меня присутствуетъ Онъ для того, чтобы помогать мнѣ, дабы, т. е. я не уклонился съ пути праваго въ противную сторону; потому что *хранитъ Господь вся любящія Его* (Псал. 144, 20).

9. *Сего ради возвеселися сердце мое, и возрадовася языкъ мой.* Мое сердце преисполнено радостію, такъ какъ я отнялъ у противника моего мое достояніе, побѣдилъ, далѣе, этого самаго противника, такъ какъ я имѣю затѣмъ столь сильнаго помощника въ Богѣ Отцѣ; вслѣд-

ствіе чего и языкъ мой возрадовался и воспѣваетъ побѣдные гимны Господу и прославляетъ Его величіе.

Еще же и плоть моя вселится (въ землю) *на упованіи* (въ надеждѣ). Это сказано о гробѣ, въ которомъ было положено тѣло Господа, въ надеждѣ однако же на скорое возстаніе Его изъ этого гроба. Зная напередъ о Своемъ возстаніи изъ гроба, Господь часто предсказывалъ Своимъ ученикамъ, что по прошествіи трехъ дней, Онъ имѣетъ воскреснуть.

10. *Яко не оставиши душу мою во адѣ.* Указываетъ и самую причину упованія. Ты, говоритъ, не оставишь душу мою въ адѣ, гдѣ содержатся души другихъ умершихъ; такъ какъ адъ именно есть то мѣсто, находящееся подъ землею, которое назначено въ удѣлъ душамъ умершихъ. Итакъ гдѣ, спросимъ мы, можетъ имѣть для себя мѣсто пустая болтовня Апполинаріева, который училъ о Христѣ, что Онъ воспринялъ плоть нашу безъ души нашей—человѣческой. и безъ разума? Какой безумецъ самъ онъ!

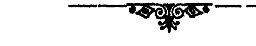
Ниже даси преподобному твоему видѣти истлѣнія (тлѣнія). А это сказано о тѣлѣ Господа. Ты, говоритъ, которому Я посвященъ, по причинѣ совершеннаго сродства нашихъ добродѣтелей, Ты не допустишь, чтобы Я подвергнулся тлѣнію по тѣлу; но какъ непричастнаго никакому грѣху, Ты предохранишь Меня въ этомъ отношеніи отъ разложеній на составныя части, дабы когда возвратится въ неповрежденное тѣло моя душа, оно тѣмъ легче могло воскреснуть. Должно замѣтить, что смерть обыкновенно состоитъ въ разлученіи души отъ тѣла: разрушеніе же или тлѣніе, сопровождающее смерть, есть разложеніе нашего тѣла на составныя части и превращеніе его въ прахъ.

11. *Сказалъ* (показалъ) *ми еси пути живота* (жизни). Ты научилъ, говоритъ, Меня добродѣтелямъ, которыя путеводятъ къ безсмертной жизни. Или: Ты открылъ, говоритъ, Мнѣ путь жизни, т. е. способъ воскресенія Моего и новой Моей жизни, который Я проходя Самъ, наставлялъ имъ и учениковъ Своихъ.

Исполниши мя веселія съ лицемъ Твоимъ. Сынъ Божій есть образъ и лицо Бога Отца. Посему, говоритъ Онъ, *видѣвый Мене, видѣ Отца Моего* (Іоан. 14, 9). Онъ также называется *сіяніемъ славы и образомъ ѵпостаси* Бога Отца (Евр. 1, 3). Итакъ Ты, говоритъ, исполнишь Меня радостію послѣ воскресенія Моего, Меня усыновленнаго Тебѣ человѣка въ соединеніи съ усыновившимъ Божествомъ; до воскресенія же спаситель нашъ, какъ извѣстно, и скорбѣлъ, и плакалъ, и томился духомъ, по закону человѣческаго естества. Или также: *съ лицемъ Твоимъ* сказано описательно, т. е. вмѣстѣ *съ Тобою.* И такъ какъ Отецъ всегда составлялъ одно съ Сыномъ—по божеству, а Сынъ былъ одно съ Отцемъ, то оба Они

имѣли и общую радость въ спасеніи людей, радость, которую произвела смерть Богочеловѣка чрезъ крестъ.

Красота въ десницѣ Твоей въ конецъ. Подъ десницею Отца разумѣется Сынъ, подобно тому какъ Онъ есть также и вообще рука и сила Его. Итакъ веселіе, говоритъ, и ликованіе будетъ для Сына вѣчное, потому что Онъ совоскресилъ вмѣстѣ съ Собою тѣхъ, которые пали въ древности по причинѣ грѣха, и потому что Онъ воспринялъ снова подъ Свою власть достояніе Мое.



ПСАЛОМЪ ШЕСТНАДЦАТЫЙ.

«МОЛИТВА ДАВИДУ».

Настоящій псаломъ св. Давидъ написалъ въ то время, какъ терпѣлъ онъ гоненіе со стороны Саула и когда испытывалъ разнаго рода неправду; въ немъ пророкъ умоляетъ Бога быть своимъ защитникомъ. Впрочемъ, псаломъ этотъ приличествуетъ и вообще всякому праведнику, неправедно угнетаемому отъ кого либо.

Ст. 1. *Услыши, Господи, правду мою.* Услыши, говоритъ, Господи, взывающее къ Тебѣ мое душевное расположеніе къ правдѣ, которое взываетъ къ Тебѣ, не словами но самыми дѣлами. Такъ, имѣя полную возможность лишить жизни враждовавшаго противъ меня Саула, я однако же пощадилъ его жизнь; такъ какъ онъ Тобою, Боже, поставленъ въ царя. Мало того, я не осмѣлился ни разу оскорбить его даже словомъ, потому что онъ есть глава цѣлаго народа, и его должно щадить во всемъ. Или же, быть можетъ, пророкъ называетъ здѣсь правдою какъ бы нѣкоторое свое право, опираясь на которое онъ желаетъ быть судимымъ и которое вслѣдствіе этого самаго полагаетъ въ основаніе своего судебнаго процесса. И если мы станемъ понимать правду такимъ образомъ, то пророкъ не покажется намъ какъ будто тщеславящимся (что можетъ имѣть мѣсто при первомъ пониманіи), но для него представляется особенное основаніе взывать къ Богу такимъ образомъ.

Вонми (внемли) *моленію моему.* Подъ моленіемъ должно разумѣть самый видъ и положеніе, какіе имѣлъ молящійся. Онъ весь проникнутъ уныніемъ, сокрушеніемъ и смиреніемъ, и заслуживаетъ полнаго состраданія. Одинъ видъ его уже способенъ расположить къ нему милосердіе Божіе.

Внуши (выслушай) *молитву мою не во устнахъ* (лживыхъ) *льстивыхъ.* Или иначе, съ перестановкою словъ: *не во устахъ льстивыхъ внуши молитву мою.*

Здѣсь реторическая фигура, и смыслъ этого мѣста есть слѣдующій: прими, говоритъ, молитву мою, не изъ льстивыхъ устъ къ Тебѣ исходящую, или возносимую. Уста мои дѣйствительно чисты отъ всякой лжи, и я не помню ни одного случая, когда бы сказалъ я что-нибудь льстивое и ложное Саулу; напротивъ, я открыто исповѣдалъ свою любовь къ нему и сохраняю это свое исповѣданіе чистымъ даже доселѣ, хотя самъ онъ и нарушилъ мои съ нимъ договоры и даже взводилъ клеветы на меня. Итакъ три предмета представляетъ пророкъ въ защиту себя. Это, во-первыхъ, правду или праведность свою, потомъ—внѣшнее выраженіе молитвы, и наконецъ—самую молитву, исходящую не изъ устъ льстивыхъ;—все это для того, чтобы тѣмъ скорѣе подвигнуть Бога на помощь себѣ противъ враговъ своихъ.

2. *Отъ лица Твоего судьба моя* (судъ мой) *изыдетъ*. Ты, говоритъ, для насъ судія, вполнѣ вѣдущій всѣ наши дѣянія и помыслы, и судія притомъ единый, нелицемѣрный. Такъ, Богъ есть судія праведный и, силою Своего всемогущества, легко приводящій въ исполненіе Свои опредѣленія. *Отъ лица Твоего*, т. е. отъ Тебя, или предъ Тобою, *судьба моя*, т. е. Твое рѣшеніе относительно меня. Мнѣ самому, какъ кажется, говоритъ пророкъ, незаконно быть судіею въ моемъ же собственномъ дѣлѣ и присуждать наказаніе замышлявшему погубить меня.

Очи мои да видита правоты. Я, говоритъ, видѣлъ Твои праведныя опредѣленія о насъ, исшедшія отъ Тебя.

3. *Искусилъ еси* (испыталъ) *сердце мое, посѣтилъ еси нощію*. Я удержался, говоритъ, не только отъ неправаго дѣянія, но и отъ помышленія нечистаго. Ибо Ты, сердцевѣдецъ, испыталъ мое сердце и не нашелъ въ немъ никакого злоумышленія противъ Саула, напротивъ Ты зналъ, что я всегда старался сохранять свое сердце правымъ, не въ дни только свѣтлые для меня, но и во время ночи разнаго рода испытаній и скорбей, которыя обыкновенно омрачаютъ нашъ разумъ и представляютъ намъ частые случаи къ тому, чтобы заблуждаться отъ прямаго пути. Скажемъ здѣсь, какъ нѣкогда сказалъ Іовъ: *При свѣтѣ Твоемъ я шелъ и въ темнотѣ, ибо законъ Твой былъ свѣтильникомъ для моихъ ногъ и свѣтомъ стезямъ моимъ* (Іов. 26, 3). Или же подъ ночью здѣсь разумѣетъ пророкъ ту ночь въ пещерѣ, когда жизнь Саула находилась въ его власти, но онъ не захотѣлъ отнять ее у своего противника. *Искусилъ* (испыталъ посредствомъ огня) *мя еси, и не обрѣтеся во мнѣ неправда*. Подобно тому какъ *ювелиръ* испытываетъ огнемъ золото для того, чтобы узнать чистое ли оно, испыталъ и Ты меня, Боже, въ огнѣ искушеній. И когда я былъ расплавленъ въ этомъ огнѣ, во мнѣ не нашлось ничего коварнаго противъ него

*

даже въ тѣ минуты, когда изнемогалъ подъ давленіемъ тѣсныхъ обстоятельствъ.

4. *Яко да не возглаголютъ уста моя дѣлъ человѣческихъ.* Приведенное мѣсто не есть не соотвѣтствующее ходу рѣчи въ псалмѣ, какъ однакоже полагали нѣкоторые толкователи; оно содержитъ въ себѣ причину испытанія Давида. Ты съ тою именно цѣлію, говоритъ онъ, Боже, и попустилъ подвергнуться мнѣ испытаніямъ, дабы я, оставаясь выше другихъ, не возгордился въ душѣ надъ ними и не сталъ обвинять единомышленниковъ Саула, злорадствуя тому, что они дѣлаютъ неправое. Или иначе: Ты потому попустилъ подвергнуться мнѣ испытаніямъ, чтобы я тотчасъ же обратясь къ Тебѣ, Боже (ибо во время нашихъ скорбей мы обыкновенно и вспоминаемъ о Тебѣ), назвалъ свои дѣянія, какъ такія, которыя всѣ и всегда Ты направляешь къ полезному.

За словеса устенъ Твоихъ азъ сохраниxъ пути жестоки. Словесами устенъ Божіихъ пророкъ называетъ здѣсь заповѣди закона, даннаго чрезъ Моисея; выраженіе же уста Божіи употреблено въ несобственномъ смыслѣ, оно значитъ что законъ Моисеевъ произошелъ собственно отъ Бога. Потому то, говоритъ, и сохранилъ я, или шелъ по путямъ жесткимъ, по путямъ, т. е. добродѣтелей, они дѣйствительно жестки и нелегко проходимы, лишены всякаго плотскаго наслажденія. Выраженіе сохранять употребляется въ св. Писаніи въ значеніи исполнять или совершать; въ этомъ значеніи оно употреблено и здѣсь и съ тѣмъ же значеніемъ его можно встрѣчать очень часто въ разныхъ мѣстахъ Писанія. Такъ напримѣръ: *Сохраниxъ заповѣди Твоя* (Псал. 118, 168), т. е. исполнилъ ихъ требованія на самомъ дѣлѣ.

5. *Соверши стопы моя во стезяхъ твоихъ, да не подвижутся* (поколеблются) *стопы моя.* Здѣсь въ первомъ случаѣ пророкъ назвалъ стопами, безъ сомнѣнія, движенія нашего разума, во второмъ движенія собственно тѣлесныя. Итакъ, говоритъ онъ, Ты, Господи, Самъ сдѣлай мои помышленія совершенными и правыми въ заповѣдяхъ Твоихъ, ведущихъ къ Тебѣ тѣхъ, которые ими руководятся, ибо когда наши помышленія совершенны, тогда наши дѣйствія тѣлесныя уже не сильны будутъ отклонить насъ отъ истиннаго пути. Или иначе: соверши, говоритъ, стопы моя, т. е. всѣ мои дѣйствія, пока иду я по стезямъ Твоимъ, по тѣмъ стезямъ, которыя Ты посредствомъ заповѣдей указалъ для желающихъ приходить къ Тебѣ, дабы не уклонились они отъ испытанія должнаго даже и тогда, если бы Ты оставилъ ихъ на нѣкоторое время безъ Твоего содѣйствія въ совершеніи. Ибо Ты, Боже, источникъ нашего истиннаго вѣдѣнія.

6. *Азъ воззвахъ, яко* (потому что) *услышалъ мя еси, Боже.* Не

напрасно взывалъ, говоритъ, я къ Тебѣ, Боже; ибо Ты давно уже услышалъ, что я молюсь Тебѣ.

Приклони ухо Твое мнѣ, и услыши глаголы моя. Собственно уши не могутъ сами по себѣ наклоняться; но когда кто нибудь намѣренъ выслушать другаго, то обыкновенно выслушивающій наклоняетъ нѣсколько при этомъ свою голову къ говорящему, и его уши кажутся также какъ бы наклоненными. Выше было уже сказано, что пророкъ нерѣдко дѣйствіями человѣческими старается объяснять дѣйствія Божіи, приспособляясь и снисходя къ нѣкоторой слабости пониманія своими слушателями сверхъестественнаго. Итакъ, когда хотятъ выслушать кого-нибудь съ особеннымъ вниманіемъ, притомъ такого человѣка, у котораго слабъ голосъ, вслѣдствіе общей его слабости, тогда обыкновенно слушающіе его наклоняютъ къ нему свою голову, но вмѣстѣ съ тѣмъ склоняютъ къ нему также и свое ухо. Итакъ приклони, говоритъ пророкъ, ухо твое, Боже, ко мнѣ; приклони какъ находящійся на высотѣ ко мнѣ низшему, склонися ухомъ твоимъ надо мною, какъ врачъ склоняется надъ больнымъ. Зрѣніе въ Богѣ означаетъ вообще знаніе чего-нибудь; слухъ же, или ухо означаетъ знаніе болѣе или менѣе подробное и основательное извѣстнаго предмета; такъ какъ то, что доступно зрѣнію, по причинѣ своей нѣкоторой вещественности, менѣе совершенно, нежели то, что можетъ быть воспринято чрезъ слухъ. Какъ выше (ст. 1), такъ и ниже, въ только что приведенномъ мѣстѣ, выраженія: услыши, вонми, внуши и том. под. суть выраженія молитвенныя. Онѣ обозначаютъ, что молящійся проникнутъ до глубины души желаніемъ, чтобы его мольбы были услышаны и исполнены Богомъ.

7. *Удиви* (яви дивно) *милости Твоя, спасаяй уповающыя на Тя.* Сдѣлай, говоритъ, чтобы милости Твои, по отношенію ко мнѣ явились достойными удивленія. Подъ милостями пророкъ разумѣетъ заступленіе Божіе. Конечно тѣ, которые видѣли какъ Богъ явно помогалъ Давиду, были дѣйствительно изумлены, что эта помощь Божія явилась такъ скоро и была столь всесильна и что Богъ не только праведникамъ, но и грѣшникамъ являетъ Свою помощь.

8. *Отъ противящихся* (противоставшихъ) *десницѣ Твоей сохрани мя, Господи, яко зѣницу ока.* Сохрани, говоритъ, меня, Господи, отъ коварства единомышленниковъ Сауловыхъ, которые противостали помазанію Твоему. Помазаніе онъ выразилъ здѣсь словомъ рука или десница. Ибо Ты, Боже, чрезъ пророка Своего, помазавшаго меня, поставилъ меня въ царя; а они между тѣмъ не хотятъ принять этого и готовятъ мнѣ смерть. Но удивительная въ самомъ дѣлѣ охрана зѣницы глазной! Ее защищаютъ нѣсколько покрововъ самыхъ разнообразныхъ и лежащихъ одинъ надъ другимъ; и ближайшіе изъ

нихъ суть самые тонкіе и прозрачные, дабы не могли производить раздраженія въ нѣжной и слабой части глаза. Внѣшній глазной покровъ толстый, состоящій изъ глазныхъ вѣкъ. Его назначеніе, посредствомъ соединенія и раскрытія своихъ полукружій,—не допускать до глазного яблока пыль, предохранить его отъ вреднаго дѣйствія воздуха и отъ маленькихъ насѣкомыхъ, летающихъ въ воздухѣ. По краямъ покровъ этотъ снабженъ волосками, дабы не задерживалась около глаза особенная глазная жидкость, и могла безпрепятственно выдѣляться; она имѣетъ острое и нѣсколько непріятное, раздражающее свойство, выше надъ вѣками находится холмъ брови. Онъ представляетъ какъ бы нѣкоторую крѣпкую покрышку надъ глазомъ и снабженъ множествомъ волосъ; это для того, чтобы текущій со лба потъ не могъ попадать въ углубленіе глаза, и собираемый и задерживаемый бровями могъ стекать оттуда внизъ по вискамъ.

9. *Въ кровѣ крилу Твоею* (подъ кровомъ Твоихъ крыльевъ) *покрыеши* (укроешь) *мя отъ лица нечестивыхъ, острастшихъ* (угнетавшихъ) *мя*. Представляя новое подобіе, пророкъ молитъ Бога, чтобы Онъ благоволилъ охранять его, подобно тому, какъ птицы охраняютъ своихъ молодыхъ птенцовъ. Подъ крылами онъ разумѣетъ здѣсь силы всемогущаго Божественнаго Промысла, которыми Богъ придерживаетъ вблизи Себя, подъ которыми укрываетъ и которыми согрѣваетъ все въ мірѣ. Это метафора, заимствована отъ того, какъ пернатые охраняютъ своими крыльями молодыхъ птенцовъ. *Покрыеши* употреблено будущее изъявительное, вмѣсто желательнаго наклоненія, что очень рѣдко можно встрѣчать въ св. Писаніи. Или быть можетъ также, что здѣсь и должно стоять будущее время. И Псалмопѣвецъ, какъ пророкъ, предсказываетъ о имѣющей послѣдовать ему помощи отъ Бога. Подъ лицомъ нечестивыхъ разумѣются сами нечестивые. Но Саула и его союзниковъ пророкъ называетъ здѣсь нечестивыми не въ собственномъ смыслѣ, какъ живущихъ въ беззаконіяхъ по образу язычниковъ, но какъ ищущихъ только смерти невиннаго ни въ чемъ передъ ними праведника и какъ наконецъ не почитающихъ въ немъ явное помазаніе Божіе; они угнетали его, и онъ былъ вынужденъ претерпѣть во время своего бѣгства всѣ возможные роды бѣдствій.

10. *Врази мои душу мою одержаша*. Подъ душею своею пророкъ разумѣетъ себя самаго, употребивъ здѣсь часть вмѣсто цѣлаго. Одержаша, т. е. окружили со всѣхъ сторонъ, засѣвши въ потаенныхъ мѣстахъ.

Тукъ (жиръ) *свой затвориша* (закрыли). Подъ тукомъ или жиромъ должно разумѣть сердце и вообще внутренности, потому что около нихъ обыкновенно много жира. Итакъ, говоритъ, они заключи-

ли въ самихъ себѣ всякое милосердіе ко мнѣ страждущему, исходящее отъ сердца и извнутри человѣка вообще. Иные впрочемъ подъ жиромъ разумѣютъ богатство и счастіе и изъясняютъ это мѣсто такъ, что они (враги Давида) затворили или заключили все это въ самихъ себѣ, чтобы оно болѣе никогда уже не ускользнуло изъ ихъ рукъ, а осталось навсегда съ ними.

Уста ихъ глаголаша гордыню (высокомѣрно). Они, говоритъ, хвалились, что вотъ скоро уже схватятъ меня, что не избѣжать мнѣ отъ ихъ рукъ, и что мнѣ неоткуда болѣе ожидать помощи себѣ.

11. *Изгонящіи мя нынѣ обыдоша* (окружили) *мя*. Изгнавъ, говоритъ, меня изъ моего дома, враги мои не удовольствовались однимъ этимъ; но вотъ еще окружили меня и ищутъ того, чтобы отнять у меня самую жизнь.

Очи свои возложиша уклонити (отклонить) *на землю*. Они положили, говоритъ, между собою—отклонить свои глаза отъ Тебя, Боже, живущаго на небесахъ и отъ Твоихъ заповѣдей святыхъ, которыя предписываютъ всякому не обижать невиннаго, отклонили они отъ Тебя глаза свои и обратили къ землѣ, т. е. къ земнымъ похотямъ; а это значитъ не иное что, какъ отказаться въ своихъ дѣйствіяхъ отъ всякихъ разумныхъ побужденій во всемъ поступать по требованію строгости. Или иначе, они устремили, говоритъ, глаза свои въ землю, выжидая удобной минуты, чтобы склонить и опрокинуть меня на землю, и потомъ умертвить меня.

12. *Объяша* (подстерегли) *мя яко левъ готовъ на ловъ, и яко скименъ (львенокъ) обитаяй въ тайныхъ*. Что касается до надежды или разсчетовъ моихъ враговъ, то вотъ они подстерегли уже и готовы схватить меня, т. е. готовы напасть на меня, приподнять меня отъ земли и понесть, какъ добычу. Различіе между львомъ и львенкомъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, состоитъ въ слѣдующемъ: левъ, надѣясь на силу, бросается на свою добычу явно и открыто; а львенокъ, не имѣя этой увѣренности, подкрадывается къ добычѣ тайкомъ, изъ какой нибудь своей засады. Такъ и враги Давида, одни готовы открыто напасть на него; другіе, напротивъ, не надѣясь на самихъ себя, могутъ нападать не иначе, какъ тайно. Впрочемъ ничто здѣсь не препятствуетъ принять оба эти слова, какъ выраженіе одной и той же мысли; такъ какъ пророкъ имѣетъ обыкновеніе нерѣдко въ рѣчи, описывающей страданія, выражать одно и тоже въ различныхъ только словахъ, дабы рѣзче изобразить испытываемое страданіе и тѣмъ легче, повидимому, привлечь къ себѣ милосердіе Божіе.

13. *Воскресни* (востань), *Господи*. Представляя долготерпѣніе Божіе какъ бы нѣкоторымъ покоемъ Господа, пророкъ воскли-

цаетъ: возстань, Господи, и подвинься на защиту меня.

Предвари (предупреди) *ихъ*. Пріостанови, говоритъ, моихъ враговъ прежде, нежели успѣютъ они привести въ исполненіе свои намѣренія.

Запни (подставъ ногу) *имъ*. Воспрепятствуй, говоритъ, ихъ быстрому движенію противу меня. Запни,—это выраженіе метафорическое; оно заимствовано отъ тѣхъ людей, которые, желая задержать чей-нибудь бѣгъ, быстро подставляютъ подъ ноги бѣгущаго свою ногу и такимъ образомъ легко опрокидываютъ его на землю.

Избави душу мою отъ нечестиваго, оружіе (мечъ) *Твое, отъ врагъ руки Твоея*. Твоимъ мечемъ, говоритъ, избавь Ты, Боже, мою душу отъ нечестиваго Саула, и отъ его союзниковъ, враждующихъ противъ оружія Твоего, т. е. противъ меня. Или: избавь меня, говоритъ, отъ тѣхъ, которые воюютъ противъ руки Твоей, т. е. противъ Тебя, Боже. Они воюютъ противъ меня, но вѣдь я Твой, Господи, а потому, воюя противу Твоего, они воюютъ именно противу Тебя. Въ какомъ смыслѣ пророкъ называетъ Саула нечестивымъ, объ этомъ мы уже сказали выше. Замѣтимъ, что приведенныя слова могутъ быть изъясняемы и сами по себѣ, безъ отношенія къ другимъ; но въ тоже время напримѣръ слова *избави душу мою* можно изъяснять въ связи съ сказанными выше слѣдующими словами: *врази мои душу мою одержаша*. (Ст. 10). Нѣкоторые толкователи выражаютъ недоумѣніе, какимъ образомъ Давидъ, нѣкогда пощадившій жизнь Саула въ пещерѣ, могъ молиться теперь о томъ, чтобы Самъ Богъ поразилъ его Своимъ мечемъ. Да, такъ и мы говоримъ, что Давидъ воздержался отъ того, чтобы самому ему не сдѣлаться цареубійцею, какъ сказали въ предисловіи къ псалму; но онъ же призываетъ теперь Бога къ отмщенію за себя, за тѣ свои безчисленныя и разнобразныя бѣдствія, которыя онъ переносилъ вслѣдствіе гоненія Саулова. И какъ въ первомъ случаѣ пророкъ остался бы неправымъ, если бы поступилъ онъ иначе, такъ точно во второмъ случаѣ онъ остается правымъ, поступая такъ, а не иначе. Или: избавь меня мечемъ Твоимъ отъ враговъ моихъ, не поражая ихъ смертельно, но наводя только одинъ страхъ смерти на нихъ. А сказано это человѣкообразно. Когда кто-нибудь желаетъ отбить у враговъ своего союзника, захваченнаго ими, то обыкновенно извлекаетъ свой мечъ и начинаетъ замахиваться на нихъ, грозя нанести ударъ въ случаѣ сопротивленія съ ихъ стороны. Но что Давидъ дѣйствительно не ищетъ и не желаетъ смерти Саула и его союзниковъ, а только того, чтобы ихъ недобрыя намѣренія относительно самаго Давида не были приведены въ исполненіе, это видно изъ нижеслѣдующаго.

14. *Господи,* продолжаетъ пророкъ, *отъ малыхъ отъ земли раздѣли я въ животѣ* (жизни) *ихъ.* Еще теперь, пока они, враги мои, живы, отдѣли, говоритъ, ихъ отъ людей добрыхъ и да не будутъ первые сопричислены къ этимъ послѣднимъ. Ту же самую мысль пророкъ выражаетъ въ другомъ псалмѣ нѣсколько иначе: *и съ праведными да не напишутся* (Пс. 68, 29), ибо, будучи отдѣлены такимъ образомъ, они воспріимутъ нѣкогда достойное своихъ дѣяній наказаніе. Итакъ подъ малыми здѣсь разумѣются люди добрые вообще; и св. Писаніе очень нерѣдко называетъ ихъ этимъ именемъ. Большинство же напротивъ составляютъ люди злые и порочные, которые, благодаря своей численности, въ большей части случаевъ однакоже одерживаютъ въ здѣшней жизни верхъ надъ добрыми. И потому, какъ говорится, немного спасаемыхъ, и мало избранныхъ. Называя добрыхъ людей малымъ, пророкъ добавилъ слова: *отъ земли,* показываетъ тѣмъ самымъ, что и они также, какъ и другіе, изъ земли происходятъ; но это однакоже ничуть не было для нихъ препятствіемъ къ дѣланію добра. Наконецъ относительно самаго порядка словъ въ приведенномъ мѣстѣ должно замѣтить, что онъ долженъ быть слѣдующій: *раздѣли я отъ малыхъ, сущихъ отъ земли.*

И сокровенныхъ твоихъ исполнися чрево ихъ. Подъ сокровенными нѣкоторые толкователи хотятъ понимать здѣсь золото и серебро, и том. под. металлы, которые будучи скрыты во внутренностяхъ земли, открываются, когда ихъ откапываютъ. Итакъ этихъ-то, говоритъ, металловъ и наполнилось ихъ чрево, т. е. они сами, или ихъ сокровищницы, которыя тоже полны, какъ ихъ чрево. Или: чрево ихъ наполнено, т. е. пищи, принявъ достаточное количество которой они насытились. Но нѣкоторые толкователи св. Писанія говорятъ, что подъ сокровенными должно понимать здѣсь тѣ наказанія Божіи, которыя сокрыты у Бога какъ бы въ нѣкоторыхъ особыхъ мѣстахъ, какъ и Моисей, говоря во Второзаконіи, отъ лица Самаго Бога о различныхъ наказаніяхъ, присовокупилъ: *Не собрано ли все это у меня и не опечатано ли въ сокровищницахъ моихъ* (Второз. 32, 34)? Такимъ образомъ въ этихъ словахъ заключается пророчество о томъ, что чрево ихъ, враговъ Давида, будетъ полно сокровенныхъ наказаній Божіихъ, т. е. они сами будутъ полны этихъ наказаній, замѣняя часть цѣлымъ. Посему-то пророкъ для выраженія полноты и прибавилъ весьма кстати названіе чрева. Будущее же время пророкъ употребилъ въ значеніи настоящаго. Провидя это событіе своими пророческими очами, пророкъ разсказываетъ о немъ, какъ о настоящемъ и совершающемся или даже совершившемся.

*Насытишася сынов*ъ (свиней) [1]. Свинья у евреевъ почиталась животнымъ нечистымъ; такъ какъ она не отрыгаетъ жвачки, хотя и имѣетъ раздвоенныя копыта, и кромѣ того еще потому, что свинья сама любитъ нечистоту. Итакъ подъ образомъ этого нечистаго животнаго пророкъ очевидно хотѣлъ представить нечистоту помысловъ и дѣйствій у враговъ. Насытились, говоритъ, они нечистотами, издерживая богатства свои на удовлетвореніе своей страсти къ наслажденіямъ. Но многіе изъ толкователей, и притомъ очень ученыхъ, читаютъ это мѣсто такъ: *насытишася сынов*ъ (какъ оно читается и въ нашемъ славянскомъ переводѣ), ссылаясь при этомъ на то обстоятельство, что въ еврейскомъ текстѣ здѣсь именно поставлено *баніонъ,* что означаетъ сыновъ, а не свиней; и смыслъ этого мѣста есть какъ будто тотъ, что вотъ они, враги пророка, насытились, какъ богатствъ, сыновъ своихъ насытились, т. е. родили многочисленныхъ дѣтей. Или даже можно допустить двойное толкованіе этого мѣста въ одно и тоже время. Насытились они или т. е. богатствъ, или наказаній вмѣстѣ съ сынами своими, предположивъ опущеннымъ предлогъ. Иначе говоря: не одни отцы только, но и ихъ дѣти насытились богатствъ и подверглись наказаніямъ.

И оставиша останки (остатки) *младенцемъ своимъ.* Остатковъ оказалось столько, что ихъ достало даже на потомковъ сыновей тѣхъ отцовъ, которые были врагами Давида. Подъ младенцами ихъ, т. е. именно этихъ сыновъ разумѣется потомство послѣднихъ, которое унаслѣдовало себѣ отъ своихъ предковъ на цѣлый родъ, какъ богатство, такъ и наказаніе. И если мы станемъ разумѣть подъ останками наказаніе; то здѣсь заключается какъ бы пророчество о тѣхъ бѣдствіяхъ, которыя имѣли постигнуть враговъ Давида. Но если подъ останками будемъ разумѣть богатства, то это послужитъ нѣкоторою прибавкою къ ихъ обвиненію, что они, наслаждаясь столькими благами, такъ беззаконно проводили свою жизнь и вмѣнили ни во что долготерпѣніе Божіе.

15. *Азъ же правдою явлюся лицу Твоему.* За мою, говоритъ, праведность, о которой сказано въ началѣ псалма, сдѣлай меня, Боже, достойнымъ Твоего храненія, и явлюсь, говоритъ, я предъ Тебя въ день послѣдняго всеобщаго суда и воздаянія.

Насыщуся внегда явитимися (явленіемъ мнѣ) *славѣ Твоей.* Увидѣвъ, говоритъ, славу Твою, Боже, я исполнюсь тогда блаженства, которое будетъ состоять въ созерцаніи Тебя и Твоей славы. Но грѣшники не увидятъ лица Божія,

---

[1] По гречески стоитъ ὑῶν, род. пад. множ. числ. который можно производить какъ отъ ὗς—ὑός свинья, такъ и отъ ὑός—υἱός—ὑὸ: сынъ. Переводч.

какъ сказалъ Самъ Господь въ Евангеліи: *Блажени алчущіе и жаждущіе правды, яко тіи насытятся* (Матѳ. 5, 6), т. е. насытятся вѣчныхъ благъ, которыхъ они такъ сильно желали.

Настоящій псаломъ, какъ сказано и въ предисловіи къ нему, приличествуетъ не одному Давиду, но и всякому добродѣтельному человѣку, котораго коварно угнетаютъ враги его, но самъ онъ не терпитъ коварства, и ищетъ суда съ врагами своими. Такимъ образомъ въ лицѣ Саула для такого человѣка будетъ прекрасный образъ его врага видимаго, или невидимаго. Подъ словами устъ Божіихъ онъ уразумѣетъ евангельскія заповѣди. Подъ противящимися десницѣ Божіей узнаетъ демоновъ, какъ бунтовщиковъ и измѣнниковъ Богу. Ихъ же узнаетъ онъ и подъ образами нечестивыхъ и враговъ, которые исторгнули человѣка изъ подъ охраны Божіей изъ рая и за тѣмъ шагъ за шагомъ постоянно коварствуютъ противъ него. Далѣе онъ молится словами псалма о томъ, чтобы Богъ разсѣялъ демоновъ и удалилъ ихъ отъ людей добрыхъ, пока пребываютъ они въ настоящей жизни, потому что послѣ смерти демоны для насъ уже не опасны. Наконецъ все, что говорится въ псалмѣ о богатствахъ, о наказаніяхъ, и том. под., все это приличествуетъ демонамъ, какъ властвующимъ надъ міромъ; а подъ сынами и потомками ихъ должно разумѣть учениковъ и слугъ ихъ, т. е. нечестивыхъ людей, которыхъ отецъ и есть именно діаволъ.

ПСАЛОМЪ СЕМНАДЦАТЫЙ.

Въ конецъ, отроку Господню Давиду, что изрекъ Господу слова пѣсни сей, въ день, въ который избавилъ его Господь отъ руки всѣхъ враговъ его и отъ руки Саула; и воскликнулъ тогда Давидъ: Возлюблю Тя, Господи, крѣпосте моя (ст. 2)!

Словомъ *въ конецъ* настоящій псаломъ надписанъ или потому, что содержитъ въ себѣ пророчества, которыя имѣютъ исполниться до конца,—въ немъ говорится объ Іисусѣ Христѣ, о призваніи язычниковъ въ церковь Христову,—или же потому, что пророкъ сложилъ его при кончинѣ враговъ своихъ, т. е. когда они были уничтожены, и настоящій псаломъ есть какъ бы благодарственная пѣснь пророка въ честь Бога, за полученныя имъ благодѣянія отъ Господа; или же такъ надписанъ потому, что пророкъ составилъ его при концѣ своей настоящей жизни. Далѣе надписано: отроку Господню Давиду. Отроку—а не царю или пророку; потому что то и дру-

гое званіе суть особенные дары Божіи, между тѣмъ какъ отрокомъ Господнимъ можетъ быть названъ всякій, и становится имъ или за свое угожденіе Богу, какъ вѣрный рабъ Божій, или же по благоволенію Божію къ нему, какъ къ возлюбленному чаду Божію. Что же касается самаго пророка, то онъ одинаково, по той и другой причинѣ и въ томъ и другомъ значеніи, усвоилъ себѣ названіе отрока Господня, т. е. и какъ вѣрный рабъ Божій и какъ нареченное чадо Божіе. Такъ какъ онъ соединилъ то и другое въ своемъ лицѣ и стяжалъ себѣ это какъ награду за свою добродѣтельную жизнь, то и наименованіе себя отрокомъ доставляетъ для пророка какъ бы особенно пріятное наименованіе, предметъ нѣкоторой гордости. Затѣмъ въ надписаніи читаемъ: *что изрекъ Господу*. Здѣсь кажется пропущено мѣстоименіе *тѣ*, т. е. псаломъ семнадцатый составляетъ *тѣ* слова, *которыя* изрекъ пророкъ Давидъ Господу. *Пѣснію* же, а не псалмомъ надписанъ потому, что пророкъ воспѣлъ его не съ акомпаниментомъ своей лиры или другаго музыкальнаго инструмента, а одними только устами, такъ какъ онъ былъ въ то время уже состарѣвшимся, по свидѣтельству книги Царствъ. И, называя эту пѣснь псалмомъ, мы называемъ ее такъ не въ собственномъ смыслѣ; собственно же это есть пѣснь. *Въ день*, надписано далѣе, *въ который избавилъ его Господь отъ руки всѣхъ враговъ его*, т. е. когда показалось самому пророку, что онъ избавленъ отъ всѣхъ, которые до того времени враждовали противъ него, а эти враждовавшіе были какъ изъ чужихъ иноплеменыхъ пророку, такъ и изъ своихъ, и даже родственныхъ ему. *И отъ руки Саула*. Желая отличить Саула отъ прочихъ своихъ враговъ, пророкъ упомянулъ о немъ особо и на концѣ; а отличить его хочетъ потому, что онъ былъ злѣйшимъ врагомъ пророка или же потому, что св. Давиду просто не хотѣлось ставить Саула въ рядъ съ прочими своими врагами, такъ какъ это былъ царь и кромѣ того былъ его благодѣтель и тесть.

Ст. 2. *Возлюблю Тя, Господи, крѣпосте моя*. Многія, говоритъ, и великія благодѣянія получилъ я отъ Тебя, Господи, но самъ я не имѣю чѣмъ воздать Тебѣ за нихъ. *Ибо что воздамъ Господеви о всѣхъ, яже воздаде ми* (Пс. 115, 3)? Для меня одно только и возможно, это я и сдѣлаю, именно: я возлюблю Тебя, Господи. Это однакоже не значитъ, будто я не любилъ Тебя прежде, до сего времени; а только значитъ, что я возлюблю Тебя теперь съ особенною силою. И возлюбить Тебя такимъ образомъ я обязанъ. Такова самая первая Твоя заповѣдь. *И возлюбиши*, говоритъ она, *Господа Бога твоего отъ всего сердца твоего, и отъ всея души твоея, и отъ всея силы твоея* (Второз. 6, 5). *Крѣпостію* пророкъ назвалъ Господа, желая показать, что именно Господь подкрѣплялъ

его немощь въ той борьбѣ, какую онъ долженъ былъ вести съ многочисленными и весьма сильными врагами своими.

3. *Господь утвержденіе* (опора) *мое, и прибѣжище мое, и избавитель мой.* Господь былъ утвержденіемъ для пророка, потому что укрѣплялъ его и сдѣлалъ непоколебимымъ предъ напоромъ на него разнаго рода испытаній. Далѣе Господь былъ для пророка прибѣжищемъ, потому что принялъ его, обращеннаго въ бѣгство, подъ Свою всесильную защиту и окружилъ его оплотомъ Божественной Своей помощи. Наконецъ Господь былъ избавителемъ для пророка, ибо избавилъ его отъ руки враговъ его, когда они готовы были уже захватить его въ свои руки и сдѣлать своимъ плѣнникомъ.

Богъ мой, помощникъ мой, и уповаю на Него. Только одинъ и есть у меня всегдашній помощникъ мой, говоритъ пророкъ, это Господь, возложу же я на Него все свое упованіе. Уповая на Него, я не боюсь уже ничего, чтобы ни ожидало меня впереди, и я увѣренъ, что Онъ спасетъ меня всегда.

Защититель мой, и рогъ спасенія моего и заступникъ мой. Защититель, говоритъ, мой, т. е. Ты, Который охраняешь меня въ сраженіи, дабы не ранилъ меня врагъ мой. Потому что когда хотятъ защитить кого-либо на войнѣ отъ ранъ, то обыкновенно стараются закрыть его щитомъ своимъ. *Рогъ спасенія,* т. е. оружіе какъ для защиты отъ врага, такъ и для пораженія его; ибо тѣ животныя, которыя имѣютъ рога, весьма сильно защищаются ими въ борьбѣ съ своимъ противникомъ. Извѣстно также, что существуетъ особое оружіе для обороны или защиты себя отъ врага и особое для пораженія его. Богъ, говоритъ пророкъ, замѣнилъ для меня тотъ и другой родъ оружія; Онъ и защитилъ меня отъ ранъ на сраженіи, и поразилъ враговъ моихъ. Онъ и *заступникъ мой,* потому что Самъ защищалъ меня, когда упадалъ я духомъ и когда овладѣвала мною трусость; потому что подкрѣплялъ меня, когда застигали меня слишкомъ тѣсныя обстоятельства.

4. *Хваля призову Господа, и отъ врагъ моихъ спасуся.* Такъ какъ Господь являлъ Свою помощь пророку въ различной степени и видахъ, то и самъ пророкъ, вознося хвалу Богу, употреблялъ доселѣ, какъ мы видѣли, не одинаковыя выраженія для обозначенія явленной ему отъ Бога помощи. Присовокупляя сейчасъ приведенныя слова къ сказанному прежде, пророкъ хочетъ какъ бы оговориться: я де не перечисленіе дѣлалъ доселѣ многочисленныхъ и великихъ благодѣяній Божіихъ, явленныхъ мнѣ, какъ сдѣлалъ бы человѣкъ болѣе въ нихъ нуждающійся. Нѣтъ, я имѣлъ только въ виду, упоминаніемъ здѣсь о благодѣяніяхъ Божіихъ воспѣть хвалу Ему и возвеличить Его святое имя, и чрезъ то показать Господу мое усердіе къ

Нему. Я стану призывать къ себѣ на помощь Господа еще и впредь, въ продолженіе всей моей жизни. Я уповаю на Него (какъ сказалъ пророкъ выше ст. 3) и, безъ всякаго сомнѣнія, *отъ врагъ моихъ спасуся*. Положимъ, теперь я свободенъ отъ всѣхъ, которые доселѣ враждовали противъ меня; но если продолжится моя жизнь, у меня могутъ явиться новые враги, какъ это обыкновенно бываетъ въ мірѣ. Затѣмъ пророкъ измѣняетъ ходъ рѣчи въ псалмѣ, и занимается исчисленіемъ разнаго рода опасностей, среди какихъ онъ иногда находился, а также исчисленіемъ тѣхъ многообразныхъ способовъ попеченія Божія о немъ, какими онъ во всю жизнь свою окруженъ былъ. При этомъ исчисленіи пророкъ употребляетъ въ рѣчи метафорическія или переносныя выраженія для болѣе лучшаго, конечно, изъясненія самаго дѣла.

5. *Одержаша* (объяли) *мя*, говоритъ пророкъ далѣе, *болѣзни смертныя*. Болѣзни смертныя суть собственно болѣзни родовъ, и здѣсь это выраженіе употреблено въ значеніи не собственномъ. Болѣзни смертныя мужчинъ суть тѣ муки души, которыя пораждаютъ въ ней постигающія насъ скорби, подобно тому какъ болѣзни смертныя женщинъ суть муки, которыя испытываютъ беременныя женщины при родахъ. Но болѣзни послѣднихъ скорѣе можно назвать болѣзнями жизни, а не смерти, или смертными потому, что раждается вмѣстѣ съ болями, производится на свѣтъ и къ жизни новое существо, носимое ею доселѣ въ своей утробѣ; тогда какъ при болѣзняхъ перваго рода бываетъ совершенно на оборотъ, дѣйствительно болѣзни смертныя, такъ какъ онѣ способны перенесть во мракъ смерти того, кого захватываютъ. Въ приложеніи къ себѣ пророкъ хочетъ выразить приведенными словами ту мысль, что онъ охваченъ былъ невыразимыми скорбями, и что онъ испытывалъ всю тяжесть этихъ скорбей.

И потоцы беззаконія смятоша (смяли) *мя*. Потоками беззаконія пророкъ называетъ тѣ скоропроходящіе внезапные и вмѣстѣ стремительные набѣги, которые дѣлали въ его царствованіе на народъ Божій беззаконные народы языческіе. Ихъ набѣги, говоритъ онъ, были подобны потокамъ, которые вдругъ среди зимы, во время оттепели, образуются и начинаютъ течь внезапно и стремительно. Такъ дѣйствовали и эти враги пророка, искавшіе всегда случая отнять у него жизнь. Посему очень кстати употребленъ здѣсь глаголъ *смятоша*, ибо подобные потоки все, что встрѣчается имъ на пути, уносятъ съ собою и кружатъ. Самъ я, какъ бы такъ говоритъ пророкъ, былъ смятъ и закруженъ коварными планами враговъ, устрашаемый внезапнымъ и стремительнымъ ходомъ событій.

6. *Болѣзни адовы обыдоша* (окружили) *мя*. Это выраженіе

значитъ тоже, что и приведенное выше: *одержаша мя болѣзни смертныя*; потому что слова *обыдоша* и *одержаша* выражаютъ одно и тоже, такъ же какъ и слова адъ и смерть. Адъ собственно означаетъ непріятное и мрачное помѣщеніе подъ землею, гдѣ находятся умершіе. Мы говорили, что подъ болѣзнями смертными, а равно и адовыми разумѣется собственно болѣзни родовъ. Итакъ, говоритъ пророкъ, меня окружили болѣзни, которыя пораждаютъ смерть, этого слугу адскаго. Ибо онѣ разлучаютъ нашу душу съ тѣломъ, которую адъ, принявъ изъ рукъ смерти, содержитъ въ своихъ пространствахъ. Но подъ болѣзнями адовыми можно также разумѣть и вообще скорби наши, которыя могутъ повести въ адъ того, кого постигаютъ, и которыя посему суть также слуги адовы.

Предвариша (застигли) *мя сѣти смертныя*. Я попалъ, говоритъ, въ засаду или ковы, готовившія мнѣ смерть. Ибо какое значеніе имѣетъ сѣть у охотника, тоже значеніе во время войны имѣетъ засада, устрояемая противною стороною.

7. *И внегда скорбѣти ми призвахъ Господа*, т. е. призвалъ на защиту себя.

И къ Богу моему воззвахъ. Утѣсняемый болѣе и болѣе врагами, я возопилъ, говоритъ, къ Господу самымъ сильнымъ голосомъ.

Услыша отъ (изъ) *храма святаго Своего гласъ мой*. Подъ святымъ храмомъ можно разумѣть небо, какъ мы говорили выше, или же скинію свидѣнія, но неизвѣстный большой храмъ Іерусалимскій; такъ какъ онъ былъ выстроенъ уже послѣ Давида, при преемникѣ его Соломонѣ. Далѣе, Господь услышалъ голосъ пророка не чувственнымъ, но особеннымъ Ему приличнымъ образомъ. Пророкъ только употребилъ для обозначенія сего обыкновенное человѣческое выраженіе, какъ поступаемъ и мы сами, когда, за неимѣніемъ особыхъ понятій для обозначенія сокровенныхъ міровыхъ силъ, совокупно поддерживающихъ всю видимую вселенную, пользуемся готовыми чувственными образами и понятіями и посредствомъ ихъ познаемъ сущее.

И вопль мой предъ Нимъ. Мой вопль, говоритъ, всякій разъ несется къ Богу, такъ какъ я только къ Нему одному и взываю въ моихъ нуждахъ.

Внидетъ во уши Его. Онъ услышитъ, говоритъ, меня во время благопріятное. Приведенныя слова употребляемъ также и мы, когда обыкновенно говоримъ о нападеніяхъ демонскихъ на насъ и когда возносимъ наше благодареніе Господу, прибавляя, что этотъ вопль нашъ внидетъ во уши Божіи.

8. *И подвижеся* (поколебалась) *и трепетна бысть земля*. Отсюда начинается въ псалмѣ пророчество объ Іисусѣ Христѣ; при чемъ св. Давидъ употребляетъ глагольныя формы прошедшаго времени въ

значеніи будущемъ. Это особенность, свойственная пророческой рѣчи. А что здѣсь именно заключается пророчество о Христѣ, это не можетъ подлежать ни малѣйшему сомнѣнію, потому что во все продолженіе царствованія Давида съ нимъ не было ничего подобнаго описываемому здѣсь. Замѣтимъ, что вмѣсто *подвижеся и трепетна бысть земля*, какъ перевели LXX съ еврейскаго, приведенное мѣсто въ переводѣ Акилы читаемъ: *земля поколебалась и потряслась*. Подъ землею разумѣются здѣсь люди вообще, какъ сотворенные изъ земли и какъ жители земли. Когда Іисусъ Христосъ проповѣдывалъ свое ученіе, тогда именно вся земля пришла въ смущеніе, т. е. какъ Іудеи, такъ и язычники, смутились отъ славы, какая повсюду распространялась объ Іисусѣ.—Страхъ и смущеніе значитъ одно и тоже.—Испугались они, когда увидѣли тѣ дивныя дѣла, какія совершилъ Спаситель на землѣ; трепетъ значитъ именно страхъ, такъ какъ тотъ, кто бываетъ чѣмъ-нибудь сильно напуганъ, обыкновенно начинаетъ трястись или трепетать въ испугѣ. Можно впрочемъ изъяснить приведенное мѣсто и слѣдующимъ образомъ: потряслись, т. е. собравшіеся вокругъ Христа, будучи привлечены къ Нему молвою, какая прошла о Немъ повсюду; они перепугались, смущенные собственными заблужденіями.

И основанія горъ смятошася (пошатнулись) и *подвигошася* (поколебались) *яко прогнѣвася на ня Богъ*. Горами названы здѣсь демоны за свойственныя имъ высокомѣріе и гордость, а основаніями этихъ горъ тайные замыслы демонскіе. Потому что демоны, видя несокрушимую силу Христову, смѣшались въ собственныхъ своихъ помыслахъ, задаваясь вопросомъ: кто бы это такой могъ быть? и въ тоже время соображая: что именно они должны будутъ потерпѣть отъ Него? Итакъ съ одной стороны пришли въ смятеніе ихъ помыслы, съ другой сами они подвиглись или поколебались, т. е. сдвинуты были съ высоты той власти, которую они доселѣ проявляли въ мірѣ. А это случилось такимъ образомъ съ ними потому, что на нихъ разгнѣвался Самъ Богъ за угнетеніе и порабощеніе несчастнаго рода человѣческаго. Но это мѣсто можно также понимать какъ пророчество о совершившихся въ природѣ явленіяхъ во время крестныхъ страданій Господа, когда потряслась земля, и распались камни, ибо Богъ прогнѣвался на народъ Іудейскій.

9. *Взыде дымъ гнѣвомъ* (отъ гнѣва) *Его*. Когда прогнѣвался Творецъ на демоновъ за погубленіе Своего творенія, то прежде всего показался дымъ отмщенія Божія, который остановилъ на время демонскія тиранства въ мірѣ; потому что отдѣлилъ отъ нихъ вѣрующихъ и изгналъ нечистыхъ духовъ изъ тѣхъ, которые подвержены были бѣснованію. Но это лишь начало совершеннаго отмще-

нія, подобно тому какъ и дымъ есть только начало или предвѣстникъ пламени. Посему изгоняемые изъ бѣсноватыхъ демоны кричали: *что намъ и Тебѣ, Іисусе Сыне Божій, пришелъ еси сѣмо прежде времени мучити насъ* (Матѳ. 8, 29).

И огнь отъ лица Его воспламенится. Если появился дымъ, то вслѣдъ за нимъ появится вскорѣ и огонь, т. е. совершенное отмщеніе Божіе на демоновъ и рѣшительное ослабленіе ихъ силы. *Отъ лица Его,* т. е. просто отъ Него, или отъ Самаго Бога, Который есть одно лице въ трехъ ѵпостасяхъ единаго Божества. Или иначе: *Отъ лица Его,* т. е. предъ Нимъ, впереди Его. *Огнь предъ Нимъ предъидетъ,* говорится въ другомъ псалмѣ, *и попалитъ окрестъ враги Его* (Псал. 96, 3).—Воспламенится же сказано, вмѣсто возгорится, зажжется.

Угліе возгорѣся отъ Него. Такъ какъ огонь есть Самъ Богъ, потребляющій силу вражескую; то ученики Господа, сдѣлавшіеся причастниками сего потребленія суть угли, которые воспламенились отъ этого самаго огня и которые пожгли потомъ силу вражію огнемъ собственной вѣры. *Се даю вамъ власть,* говорилъ имъ Іисусъ Христосъ, *наступати на змію и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19).

10. *И приклони* (наклонилъ) *небеса и сниде.* Желая показать намъ тайну воплощенія Божія, пророкъ сказалъ, что Господь наклонилъ небеса до самой земли и сошелъ на нее тихо безъ малѣйшаго шума. Ибо Онъ вселился въ дѣвической утробѣ тайно отъ всѣхъ силъ. Пророкъ описалъ здѣсь эту тайну воплощенія Божія нѣсколько чувственнымъ образомъ, какъ это становится особенно примѣтнымъ изъ дальнѣйшаго его разсказа. Такъ онъ говоритъ далѣе:

И мракъ подъ ногама Его. Подъ мракомъ разумѣется тьма, подъ ногами—самое шествіе Божіе или Его нисхожденіе на землю; такъ какъ причина вочеловѣченія Его, равно какъ и самый образъ онаго остались непостижимыми для всѣхъ. Или иначе: подобно тому какъ люди земли, или т. е. жители земли, называются нерѣдко въ Писаніи просто землею, жители небесные или ангелы называются иногда небомъ. Ихъ-то именно и наклонилъ Господь къ землѣ, когда Самъ сходилъ на нее. Ибо написано въ Евангеліи: *и се Ангели приступиша и служаху Ему* (Матѳ. 4, 11). Но это схожденіе Божіе должно понимать не тѣлесно, а духовно, потому что Богъ неописуемъ, Онъ выше всякаго нашего пониманія и неизреченъ.

11. *И взыде на херувимы, и летѣ, летѣ на крилу вѣтреню* (на крыльяхъ вѣтровъ). Это пророчество о вознесеніи Іисуса Христа на небо. А что херувимы дѣйствительно приняли Іисуса Христа на свои крылья во время Его вознесенія, то объ этомъ есть свидѣ-

тельство у пророка Іезекіиля, который созерцалъ описываемое событіе своими пророческими очами: *И воздвигоша*, говоритъ Іезекіиль, *херувими крила своя, и колеса держащіися ихъ: слава же Бога Израилева бѣ на нихъ свыше ихъ. И взыде слава Господня отъ среды града* (Іезек. 11, 22, 23).

Это сказано безъ всякаго сомнѣнія о вознесеніи Господа. Потому что и апостолъ Павелъ называетъ Его сіяніемъ славы Бога Отца (Евр. 1, 3). Вознесся же Господь на небо дѣйствително на крыльяхъ херувимовъ, которыхъ св. Давидъ назвалъ вѣтрами за скорость движенія ихъ,—вознесся на херувимахъ, потому что они очень близки къ Божеству, между тѣмъ апостоламъ показалось, что Онъ былъ взятъ отъ нихъ крыльями вѣтровъ. А вѣтры пророкъ назвалъ крылатыми за быстроту движенія ихъ въ воздухѣ. Ибо все, что проходитъ по воздуху, называется обыкновенно крылатымъ, какъ можетъ быть названо крылатымъ и облако, которое несетъ вѣтеръ.

12. *И положи* (сдѣлалъ) *тму за кровъ* (покрываломъ) *свой*. Подъ тьмою мы разумѣемъ то, что не можетъ быть видимо. Итакъ Господь устроилъ невидимый покровъ для Себя или вокругъ Себя, т. е. вознесшись на небо, скрылся отъ глазъ апостоловъ. Или подъ тьмою можно разумѣть также плоть человѣческую Іисуса Христа, такъ какъ въ ней сокрыто было Его Божество. Или же: положи тьму, т. е. содѣлалъ недоступнымъ для нашего познанія Божество Свое, такъ что тьма поражаетъ всѣхъ, которые пытаются проникнуть своимъ умомъ въ эту глубину Божественнаго вѣдѣнія.

Окрестъ Его селеніе (сѣнь) *Его*. Селеніемъ пророкъ называетъ воспринятую Господомъ плоть нашу, которую и Самъ Господь назвалъ храмомъ Своимъ (Іоан. 2, 19), потому что въ ней Онъ обиталъ не призрачно только, но дѣйствительно, неизреченно вселившись въ нее, какъ всемогущій. А сказалъ здѣсь это пророкъ для того, чтобы показать, что Христосъ вознесся на небо вмѣстѣ съ Своею плотію и не оставилъ ее на землѣ, какъ несправедливо утверждали нѣкоторые лжеучители. Или: пророкъ называетъ селеніемъ Божіемъ неприступное сіяніе Его Божества, такъ какъ Богъ въ св. Писаніи описывается между прочимъ обитающимъ въ неприступномъ свѣтѣ, который Его окружаетъ, во свѣтѣ, который закрываетъ отъ насъ существо Божіе и дѣлаетъ Его недоступнымъ для желающихъ созерцать Его своими глазами.

Темна вода во облацѣхъ воздушныхъ. Водою пророкъ называетъ тайну о Христѣ, облаками пророчество о Немъ; такимъ образомъ его слова получаютъ тотъ смыслъ, что пророчества, относящіяся къ Іисусу Христу и заключающіяся въ Писаніяхъ пророковъ, вообще темны и не легки для ура-

зумѣнія во время своего исполненія. Водою пророкъ потому называетъ эту тайну, что она производитъ освѣжающее дѣйствіе въ тѣхъ, которые погрязали до сего времени въ заблужденіи. Пророчества же назвалъ облаками по той причинѣ, что онѣ, какъ бы въ нѣкоторомъ туманѣ, скрываютъ обыкновенно въ себѣ то, о чемъ говорятъ Слово *воздушный* прибавилъ къ нимъ для того, чтобы выразить этимъ чистоту ихъ созерцанія. Впрочемъ въ св. Писаніи пророчества вообще иногда называются облаками и даже нерѣдко. Такъ напримѣръ, пророкъ Исаія, назвавъ въ одномъ мѣстѣ домъ Израилевъ виноградникомъ, упоминаетъ тотчасъ же объ облакахъ, которымъ дано повелѣніе Божіе, чтобы онѣ не давали болѣе дождя на этотъ виноградникъ (Исаіи 5, 6 и 7); т. е. чтобы пророки прекратили свои пророчества среди народа Израильскаго.

13. *Отъ облистанія предъ Нимъ облацы пройдоша.* Съ явленіемъ, говоритъ, славы Божіей на землѣ, озарившей свѣтомъ своимъ не только все ближнее, но и отдаленное, темныя пророчества прешли, т. е. исполнились, подобно тому какъ разсѣвается въ воздухѣ утренній туманъ когда взойдетъ солнце, и предъ взорами нашими вдругъ является чистою часть неба, которую онъ доселѣ закрывалъ отъ насъ. Или: подъ облаками можно разумѣть нѣкоторую прикровенность закона Моисеева, прикровенность, или тѣ образы, которые предъизображали Іисуса Христа и которые съ появленіемъ Его на землѣ прешли, т. е. сдѣлались ясными для всѣхъ. Но при этомъ объясненіи сдѣлаемъ такую перестановку словъ въ приведенномъ мѣстѣ: сначала станемъ читать слова: *предъ Нимъ* и прибавимъ къ нимъ слова: *отъ облистанія* Его, дабы выходило, что отъ облистанія Его предъ Нимъ или просто отъ Него, т. е. отъ явленія Его во плоти, разсѣялась прикровенность ветхозавѣтныхъ пророчествъ. Можно впрочемъ разставить слова приведеннаго текста и еще иначе, читая сначала отъ облистанія, а потомъ уже и остальное, и тогда смыслъ этого мѣста будетъ слѣдующій: когда возсіялъ Господь на землѣ, обращаясь среди людей въ человѣческомъ тѣлѣ, тогда прошли предъ Нимъ, т. е. предъ лицемъ Его и вмѣсто Его Самого апостолы по вселенной, разливая всюду свѣтъ евангельской проповѣди, прошли надъ нивами душъ человѣческихъ подобно полнымъ влаги облакамъ, возбуждающимъ эти духовныя нивы къ плодородію добрыхъ дѣлъ.

Градъ и угліе огненное. Эти слова въ близкой связи и соотвѣтствіи съ предыдущими, принимая послѣднія въ смыслѣ перваго толкованія. Потому что пророчества уподобляются въ св. Писаніи и граду, по причинѣ ихъ неудобовразумительности, и огню, такъ какъ поражаютъ невѣріе людей

нечестивыхъ. Такимъ образомъ въ этихъ двухъ текстахъ подъ облаками, градомъ и огнемъ должно разумѣть одно и то же по указаннымъ причинамъ. Впрочемъ последнее мѣсто находится въ неменьшемъ соотвѣтствіи также и съ послѣднимъ изъясненіемъ предшествующаго текста, если понимать подъ градомъ и огнемъ апостоловъ, которые подобно граду, истребили заблужденіе въ людяхъ и, какъ огонь, потребили на землѣ нечестіе.

14. *И возгремѣ съ небесе Господь, и Вышній даде гласъ Свой.* Господь и Вышній, т. е. Самъ Богъ, какъ высочайшій Владыка всего міра. Онъ возгремѣлъ и издалъ голосъ Свой въ то время, когда Сынъ Божій воззвалъ къ Богу Отцу: *Отче, прослави имя Твое* (Іоан. 12, 28), и пришелъ, говоритъ Евангелистъ, тогда гласъ съ неба, глаголющій: *и прославихъ, и паки прославлю* (Іоан. 12, 28). Народъ же, стоявшій тутъ и слышавшій это, говорилъ, что то былъ громъ. Итакъ слова: *даде гласъ Свой* изображаютъ это явленіе, какъ оно происходило на самомъ дѣлѣ, а слова *возгремѣ* указываютъ на то, какъ явленіе это было понято и истолковано присутствующимъ тутъ народомъ, т. е. дѣйствительный голосъ исшедшій отъ Бога показался народу громомъ. Не слѣдуетъ конечно смущаться при этомъ, что пророчества не имѣютъ нѣкоторой послѣдовательности и порядка въ своемъ разсказѣ, какъ напримѣръ мы видимъ здѣсь; сначала сказано: *возгремѣ,* а потомъ уже: *даде гласъ Свой,* тогда какъ слѣдовало сказать наоборотъ. Подобное несоотвѣтствіе съ порядкомъ дѣйствительнаго событія, замѣчаемое иногда въ пророчествахъ, показываетъ только, что пророки изрекали свои пророчества не такъ, какъ захотѣли бы сами, но какъ воспринимали они свои откровенія отъ Св. Духа.

15. *Низпосла стрѣлы, и разгна я* (ихъ). Подъ стрѣлами должно разумѣть учениковъ Господа, которыхъ Онъ послалъ съ проповѣдію по всему міру. Чрезъ нихъ Іисусъ Христосъ разсѣялъ демоновъ, которыхъ именно и надобно разумѣть подъ мѣстоименіемъ *я* (ихъ). Употреблено же здѣсь мѣстоименіе, а не собственное названіё демоновъ потому, что Духъ Св. вообще не терпитъ какъ ихъ самихъ, такъ и ихъ имя.

И молніи умножи, и смяте я. Подъ молніями, какъ и подъ стрѣлами, надобно разумѣть тоже учениковъ Іисуса Христа, которые иногда подобно стрѣламъ уничтожали въ родѣ человѣческомъ посѣянныя демонами заблужденія, иногда же подобно молніи совершенно попаляли нечестіе и святилища нечестивыя. Поражаемые молитвою учениковъ Христовыхъ, враги рода человѣческаго потерпѣли совершенное пораженіе и, не въ состояніи будучи выносить молнію обитающаго въ ученикахъ Христовыхъ Духа Божія, они пришли

въ совершенное замѣшательство и приведены были въ недоумѣніе, чѣмъ помочь себѣ.

16. *И явишася источницы водніи.* Подъ источниками водъ должно разумѣть опять тѣхъ же апостоловъ. Они были первыми учителями вѣры во Христа, Самымъ Господомъ избранные и посвященные въ это служеніе. Вода есть ученіе Христово, которое Онъ повелѣлъ имъ проповѣдывать; источники—это суть тѣ самые первые ключи сего ученія, или апостолы, которые стали для всѣхъ явными теперь, потому что ко всѣмъ были посланы.

И открышася основанія вселенныя. Они же, т. е. апостолы, суть вмѣстѣ и основанія вселенной, такъ какъ они первые увѣровали во Христа, и первые положили своимъ ученіемъ начало вѣры Христовой во вселенной, начало твердое и незыблемое, на которомъ стали потомъ утверждаться всѣ учители христіанскіе. Открылись же эти основанія или стали явными, по причинѣ свѣта; по нимъ сіяла ихъ жизнь, а также и по причинѣ свѣта, какой распространялся отъ совершаемыхъ ими знаменій и чудесъ. Основанія зданій человѣческихъ обыкновенно углубляются въ землю; основанія вѣры наоборотъ; они поверхъ земли и видимы для всѣхъ, и сіяютъ всѣмъ и всюду какъ своими дѣлами, такъ и словами.

Отъ запрещенія Твоего, Господи. Это такъ случилось, говоритъ, потому что Ты, Господи, упрекнулъ или укорилъ демоновъ и поразилъ ихъ великимъ страхомъ.

Отъ дохновенія духа гнѣва Твоего. Гнѣвъ подобенъ огню; и когда онъ въ комъ-нибудь зараждается, тотъ издаетъ при этомъ изъ себя дымовидный паръ, и чрезъ свои ноздри выдыхаетъ его на воздухъ. Отсюда и явилось, напримѣръ, выраженіе: духъ гнѣва. Отсюда о тѣхъ; которые гнѣваются, обыкновенно говорятъ, что они «дышутъ гнѣвомъ». Итакъ приведеннымъ выше подобіемъ пророкъ имѣетъ въ виду обозначить гнѣвное движеніе въ Богѣ, говоря объ этомъ гнѣвѣ человѣкообразно. Ты, говоритъ, Господи, такъ сильно разгнѣвался, что вѣяніе духа гнѣва Твоего было замѣтно въ воздухѣ, и заставило разсѣяться враговъ.

17. *Низпосла съ высоты и пріятъ мя.* Начиная отсюда и далѣе, пророкъ говоритъ въ настоящемъ псалмѣ о себѣ самомъ, и для связи своей рѣчи возвращается къ нѣкоторому повторенію того, о чемъ было сказано выше. Богъ послалъ, говоритъ онъ, съ неба помощь Свою мнѣ, и избавилъ меня.

Воспріятъ мя отъ водъ многихъ. Вода въ св. Писаніи иногда принимается въ смыслѣ очищенія и освѣженія, подобно тому, какъ мы приняли ее выше (ст. 16) въ смыслѣ ученія, которое и очищаетъ и освѣжаетъ принимающаго оное. Иногда вода принимается еще въ

смыслѣ гибели и потопленія; въ этомъ именно смыслѣ она употреблена и въ настоящемъ случаѣ. И таково именно свойство воды, что она можетъ очищать и освѣжать, но также можетъ иногда и причинить смерть, особенно тамъ, гдѣ воды много и гдѣ она глубока. Посему подъ водами многими должно разумѣть множество несчастій или множество враговъ, которые были у пророка: *Воспріятъ мя,* т. е. вывелъ или вытащилъ, говоритъ, меня къ Себѣ; такъ какъ тотъ, кто спасаетъ утопающаго, обыкновенно, ухвативпись за него, тащитъ его къ себѣ.

18. *Избавитъ мя, отъ враговъ моихъ сильныхъ.* Подъ врагами сильными должно разумѣть демоновъ, которые явно и тайно ведутъ брань свою противу насъ, воюютъ во время ночи и днемъ, вооружая противъ насъ каждое наше чувство; къ тому же эти враги одарены особенною природою духовною и незнакомы съ утомленіемъ. Итакъ тотъ Богъ, Который освободилъ, говоритъ, меня отъ враговъ видимыхъ, избавитъ меня также и отъ враговъ моихъ невидимыхъ, сильныхъ въ коварствѣ и всегда ищущихъ чьей-нибудь погибели.

И отъ ненавидящихъ мя, яко утвердишася паче мене. Эти же самые демоны, будучи вообще человѣконенавистниками, ненавидятъ и меня, и ненавидятъ меня даже гораздо болѣе, потому что мнѣ помогаетъ Господь. Но Господь избавитъ меня отъ нихъ, хотя они и приготовились уже къ нападенію на меня и тѣсно сомкнули свои ряды, или лучше сказать: хотя они и сдѣлались теперь смѣлѣе и крѣпче меня, крѣпче, потому что я не успѣлъ оградить себя оружіемъ добрыхъ дѣлъ, какъ бы должно было мнѣ сдѣлать, кромѣ того я упалъ духомъ. Или также: враги сильнѣе меня, говоритъ пророкъ, потому что имѣютъ природу безтѣлесную и удобно видятъ того, на кого нападаютъ; а я имѣю природу тѣлесную и не могу замѣчать ихъ, когда они наносятъ мнѣ раны.

19. *Предвариша мя въ день озлобленія моего.* Глаголъ *предварять* не всегда значитъ прежде занять или овладѣть чѣмъ-либо; иногда онъ значитъ просто занять, а также внезапно напасть на кого-либо изъ засады; таково по крайней мѣрѣ значеніе его въ настоящемъ случаѣ. Напали, говоритъ пророкъ, враги мои на меня видимые и невидимые, напали въ то время, когда я вовсе не былъ приготовленъ къ отраженію ихъ. Они всякій разъ тогда скорѣе всего и нападали на меня, когда замѣчаютъ, что я немощенъ и обезсиленъ.

И бысть Господь утвержденіе (опора) *мое.* Вотъ я готовъ уже упасть, но вдругъ въ это время крайняго моего безсилія, Господь становится для меня опорою въ моей немощи, и я снова чувствую себя бодрымъ. *Утвержденіе,* т. е. посохъ, на который обыкновенно опираются люди слабые.

20. *И изведе мя на широту.* Онъ вывелъ, говоритъ, меня изъ тѣсноты скорбей на широту радости, или какъ говорится въ другомъ псалмѣ: *въ скорби распространилъ мя* (Пс. 4, 2). Но приведенныя слова можно также изъяснить и слѣдующимъ образомъ: враги, говоритъ пророкъ, окруживъ меня со всѣхъ сторонъ, тѣснятъ меня и запугиваютъ меня своими угрозами; но вотъ я выведенъ изъ этого тѣснаго положенія и наслаждаюсь теперь просторомъ, неутѣсняемый болѣе ими.

Избавитъ мя, яко восхотѣ мя. Богъ, говоритъ, удостоившій меня такого попеченія въ настоящее время, избавитъ меня отъ всякаго бѣдствія и въ будущемъ; ибо Онъ *восхотѣлъ* меня, т. е. избралъ меня.

21. *И воздастъ ми Господь по правдѣ моей.* Я не поступалъ, говоритъ, несправедливо съ ненавидящими меня и до сей поры сохранялъ себя праведнымъ въ отношеніи къ нимъ; сообразно съ этимъ я приготовлю подобное же воздаяніе и себѣ отъ Бога. За это, говоритъ, Онъ воздастъ мнѣ, какъ должнымъ Своею помощію.

И по чистотѣ руку моею воздастъ ми. О чистотѣ рукъ прибавлено въ поясненіе къ предыдущему повѣствованію о праведности. Я, говоритъ пророкъ, не былъ ни грабителемъ, ни корыстолюбцемъ, ни злоумышлялъ противъ злоумышлявшихъ на меня; руки мои чисты отъ всякой подобной скверны, если сравнить ихъ съ руками враговъ моихъ. Или: пророкъ подъ руками разумѣлъ вообще свои дѣйствія, такъ какъ руки суть обыкновенныя орудія нашихъ дѣйствій.

22. *Яко сохранихъ пути Господни, и не нечествовахъ* (не уклонился въ нечестіе) *отъ Бога моего.* Вотъ гдѣ, по мнѣнію пророка, главная причина чистоты его рукъ. Онѣ у меня были чисты, говоритъ онъ, оттого что я сохранилъ пути Господни, т. е. Его святыя заповѣди и не уклонился отъ Него, какъ какой-нибудь нечестивецъ. А кто хранитъ эти пути Божіи и шествуетъ по нимъ непреклонно, тотъ непремѣнно бываетъ чистымъ.

23. *Яко вся судьбы Его предо мною, и оправданія Его не отступиша отъ мене.* Иное есть законъ, и иное заповѣдь; иное опять свидѣтельство, другое судъ и иное оправданіе. Такъ *закономъ* называется обыкновенно вся совокупность заповѣдей Божіихъ, какъ напримѣръ въ слѣдующемъ мѣстѣ Писанія: *яко законъ Моисеемъ данъ бысть* (Іоан. 1, 17). *Заповѣдями* же называются предписанія закона, взятыя каждое въ отдѣльности, какъ наприм. *не убій; не прелюбы сотвори* (Исх. 20, 12, 13), и т. под. *Свидѣтельствомъ* называется то, что законодатель заповѣдывалъ дѣлать или не дѣлать, съ нѣкоторымъ особеннымъ подтвержденіемъ при этомъ, какъ поступаетъ напримѣръ Моисей, когда говоритъ

къ народу своему: если только вы сдѣлаете то-то или вотъ это, свидѣтельствуюсь небомъ и землею, что смертію умрете. *Судьбы* же, или суды составляютъ то, что относится къ Богу, творящему судъ Свой надъ людьми, каковой напримѣръ судъ происходилъ однажды надъ злословившимъ великое имя Божіе (Лев. 24, 10 и дал.). Моисей, какъ записано въ кн. Левитъ, представилъ это преступленіе суду Божію; Богъ же повелѣлъ побить камнями виновнаго, и такое рѣшеніе Божіе было принято потомъ и народомъ Божіимъ какъ законная мѣра наказанія всѣхъ, кто дерзнулъ бы злословить имя Божіе. *Оправданіями,* далѣе, называются повелѣнія Божіи, въ родѣ напримѣръ слѣдующаго: *аще стяжеши раба Евреина, шесть лѣтъ да* поработаетъ тебѣ (Исх. 21, 2) и т. дал. Такое повелѣніе именно полно высочайшей правды. Вотъ различіе всѣхъ этихъ понятій, хотя они нерѣдко смѣшиваются и употребляются одно вмѣсто другаго особенно въ 118-мъ псалмѣ. О приведенномъ выше мѣстѣ слѣдуетъ замѣтить, что словами судьбы и оправданія пророкъ хотѣлъ обнять вообще всѣ повелѣнія Божіи, давая понять о цѣломъ отъ его частей. Всѣ, говоритъ, заповѣди Его, т. е. Бога предо мною, и хотя мнѣ приходится иногда перечитывать ихъ и возобновлять въ памяти, но все-таки я не допущу себя до того, чтобы онѣ были когда нибудь отъ меня далеко.

24. *И буду непороченъ съ Нимъ,* т. е. чрезъ Него (Бога), или будучи съ Нимъ.

И сохранюся отъ беззаконія моего. Сохранюсь сказано вмѣсто воздержусь; а слово беззаконіе употреблено вмѣсто—грѣхъ. Мѣстоименіе *моего* прибавилъ пророкъ или потому, что говоритъ здѣсь о своемъ собственномъ плотскомъ грѣхѣ, или же потому, что считаетъ себя грѣшникомъ какъ человѣкъ; такъ какъ нѣтъ вообще человѣка безъ грѣха.

25. *И воздастъ ми Господь по правдѣ моей, и по чистотѣ руку моею, предъ очима Его.* А если я таковъ, говоритъ, былъ и такимъ останусь, то я уготовлю для себя и воздаяніе, сообразное съ симъ, какъ выше сказано. По чистотѣ, говоритъ, рукъ моихъ воздастъ мнѣ Господь, по чистотѣ, которая всегда передъ Нимъ; потому что я такъ поступаю не на показъ людямъ, а для Бога.

26 и 27. *Съ преподобнымъ преподобенъ будеши, и съ мужемъ неповиннымъ неповиненъ будеши, и со избраннымъ избранъ будеши, и со строптивымъ развратишися* (измѣнишься). Преподобнымъ обыкновенно называется тотъ, кто благочестивъ предъ Богомъ; неповиннымъ тотъ, кто чистъ душою предъ людьми; избраннымъ—тотъ, кто совершенъ въ добродѣтели; строптивымъ—человѣкъ лукавый.—Сказанныя выше слова могутъ имѣть свое приложеніе ко всякому и содержать въ себѣ весьма поучи-

тельный смыслъ: они именно значатъ, что каковъ тотъ, съ кѣмъ ты живешь вмѣстѣ или обращаешься, такимъ будешь и самъ, измѣняемый сообразно съ свойствами человѣка близкаго къ тебѣ. *Развратишися,* иначе—перемѣнишься; будешь праведнымъ (въ обществѣ т. е. преподобнаго, неповиннаго, избраннаго), перемѣнишь лукавыя мысли твои на добрыя. Но эти слова нѣкоторые относятъ также и къ Самому Богу и даютъ имъ въ семъ случаѣ слѣдующій смыслъ: Ты, Боже, какъ бы такъ, по мнѣнію ихъ, говоритъ пророкъ, воздаешь каждому по достоинству его, будучи Самъ существомъ праведнѣйшимъ. Ты освящаешь преподобнаго, оправдываешь неповиннаго, отличаешь избраннаго, перемѣняешь строптиваго на добраго, препятствуя ему дѣлать злое. Изъясняющіе такимъ образомъ это мѣсто—прибавляютъ, что здѣсь во всѣхъ случаяхъ употреблено пророкомъ, вмѣсто причастія, отглагольное имя прилагательное, и это своего рода идіотизмъ языка, наприм. преподобный вмѣсто упреподобляющій или освящающій.

28. *Яко Ты люди смиренныя спасеши и очи гордыхъ смириши* (унизишь). Смиренныя, т. е. по причинѣ добродѣтели. Очи же гордыхъ, т. е. просто гордецовъ, отъ части (очей) давая разумѣть о цѣломъ. Или же выраженіе очи гордыхъ, означаетъ, что эти люди (т. е. гордецы) обыкновенно легче всего разпознаются по ихъ глазамъ; они всегда поднимаютъ вверхъ свои брови, находящіяся надъ глазами. Но ты, говоритъ, сдѣлалъ съ этими глазами то, что они станутъ смотрѣть у нихъ въ землю отъ скорби. Или иначе: люди смиренныя, т. е. народъ изъ язычниковъ, склоняемыхъ внизъ отъ тяжести грѣховъ своихъ. Гордые же, т. е. іудеи, хвалящіеся закономъ своимъ и предками.

29. *Яко Ты просвѣтиши свѣтильникъ мой, Господи Боже мой, просвѣтиши тму мою.* Умъ нашъ есть какъ бы своего рода глазъ души нашей. Далѣе, глазъ нашъ справедливо можетъ быть названъ свѣтильникомъ нашимъ, какъ указывающій намъ дорогу въ темнотѣ. Подъ тьмою души мы должны разумѣть чувства и пожеланія наши. Итакъ Ты, говоритъ, Господи, зажжешь мой разумъ Божественнымъ огнемъ. А зажегши его, Ты осіяешь вмѣстѣ съ тѣмъ тьму мою. Подобно сему говорится въ Евангеліи: *аще убо свѣтъ, иже въ тебѣ, тма есть, то тма кольми* (какова) (Матө. 6, 23)? Это значитъ: если уже самый умъ омраченъ, то тѣмъ большимъ мракомъ должны быть окружены низшія силы души нашей. Впрочемъ можно даже самый умъ нашъ назвать свѣтомъ и тьмою. Въ отношеніи природы предметовъ матеріальныхъ, умъ нашъ свѣтъ; но въ отношеніи природы Божіей, онъ совершенная тьма, по тому одному, что Богъ не можетъ быть имъ познанъ. Или: свѣтильникъ—это законъ Моисеевъ, который [illegible]

ваетъ путь къ добру читающему его; мракъ же или тьма, это свойственная ему нѣкоторая прикровенность, неясность, которая, по словамъ пророка, должна сдѣлаться отнынѣ ясною и открытою, т. е. съ воплощеніемъ Божіимъ. Или же: свѣтильникъ, это есть проповѣдь евангельская, въ совершенномъ свѣтѣ и ясности возвѣщенная намъ отъ Самаго Спасителя нашего; тьма же это заблужденіе идолопоклонства и неизвинительное невѣдѣніе вѣры правой. Или далѣе: свѣтильникъ, это нашъ разумъ, направляющій человѣка на правый путь, а тьма, это наше тѣло, которое такъ названо по причинѣ своей тучности и матеріальности. Они оба освѣтятся, по словамъ пророка: умъ— Божественнымъ свѣтомъ, тѣло— очищеніемъ. Наконецъ иные говорятъ, что свѣтильникомъ здѣсь названъ Іисусъ Христосъ, рожденный отъ сѣмени Давида. Этотъ свѣтильникъ или Іисуса, происходящаго по плоти отъ Давида, возжгло само Слово Божіе, соединившись съ Нимъ Самимъ тѣснымъ образомъ, и, въ силу такого Божественнаго единенія, сдѣлало то, что Онъ сталъ посылать отъ Себя всюду лучи Божественнаго свѣта. Такъ Онъ Самъ говоритъ о Себѣ: *Азъ есмь свѣтъ міру* (Іоан. 8, 12). Тьма же—это, говоритъ, есть плоть наша, воспринятая Іисусомъ Христомъ, которую Онъ обожествилъ и просвѣтилъ.

30. *Яко Тобою избавлюся отъ искушенія.* Тобою, т. е. чрезъ Тебя. Отъ искушенія же, т. е. какъ со стороны людей, такъ и со стороны демоновъ.

И Богомъ моимъ прейду стѣну. Съ помощію, говоритъ, Бога моего я перепрыгну чрезъ заграждающіе мнѣ путь къ Нему грѣхи мои. При нихъ имѣетъ свою власть надо мною сатана, и ими, какъ бы нѣкоторою стѣною, препятствуетъ восхожденію моему на небо. Или же: искушеніе (сл. нач. 30 ст.), это есть по Іову (Іов. 7, 1), жизнь человѣческая, полная разнаго рода приманокъ наслажденія, сѣтей смертныхъ, коварства и враговъ видимыхъ и невидимыхъ. Стѣна есть наше тѣло, которое, подобно крѣпостной стѣнѣ, окружаетъ нашу душу и не допускаетъ достигать до нея лучамъ Божественнымъ. Или наконецъ: стѣна—это демоны, которые наполняютъ воздухъ, и которые, подобно стѣнѣ, преграждаютъ путь душѣ идущей къ Богу.

31. *Богъ мой, непороченъ путь Его.* Это риторическая фигура, очень употребительная въ св. Писаніи Ветх. Завѣта. Именно, вмѣсто того чтобы сказать: непороченъ путь Бога моего, пророкъ сказалъ: *Богъ мой, непороченъ путь Его.* Божій путь есть добродѣтель, которая возводитъ насъ къ Богу. Потому-то непороченъ бываетъ тотъ, кто шествуетъ по этому пути. Но можетъ быть также, что здѣсь идетъ рѣчь о Спасителѣ нашемъ, Который Самъ шествуя по этому пути, не сдѣлалъ ни единаго грѣха.

Словеса Господня разжжена. Т. е. онѣ истинны и чисты отъ всякаго пятна, какъ расплавленное въ огнѣ золото. Потому то въ другомъ мѣстѣ св. Писанія сказано: *Словеса Господня, словеса чиста, серебро разжжено* (Псал. 11, 7).

Защититель есть всѣхъ уповающихъ на Него. Ибо обѣщая помочь, бываетъ неложенъ въ этомъ Своемъ обѣщаніи.

32. *Яко кто Богъ, развѣ Господа?* Союзъ *яко* здѣсь—излишній; или же онъ употребленъ вмѣсто другаго союза—ибо. Ибо кто другой, какъ бы такъ говоритъ пророкъ, по самому естеству своему есть Богъ кромѣ Господа? т. е. кромѣ Бога Отца.

Или кто Богъ развѣ Бога нашего? Въ этомъ мѣстѣ пророкъ назвалъ Богомъ—Бога Сына. Говоря Бога *нашего,* онъ причисляетъ себя къ намъ, увѣровавшимъ во Христа, предузнавъ пророческимъ духомъ своимъ святость вѣры нашей.

33. *Богъ препоясуяй мя силою.* А это сказано о Богѣ—Св. Духѣ. Но если бы кто сказалъ, что приведенныя три мѣста суть только параллельныя и значатъ одно и то же, то и въ такомъ толкованіи, по нашему мнѣнію, не было бы ничего неестественнаго.

И положи непороченъ путь мой. Посредствомъ заповѣдей, говоритъ, Своихъ Богъ распорядилъ весь образъ моей жизни. Или же здѣсь идетъ рѣчь о Спасителѣ, и отъ лица Церкви вѣрующихъ въ Него. Онъ уравнялъ мнѣ, какъ бы такъ говоритъ эта Церковь, путь собственными шагами своими, Самъ, т. е. напередъ прошелъ по нему и сдѣлалъ его такимъ образомъ путемъ непорочнымъ.

34. *Совершаяй нозѣ мои яко елени.* Богъ, говоритъ, устрояетъ и укрѣпляетъ ноги мои Своею помощію къ теченію, когда случится время бѣгства, подобно тому какъ въ природѣ сдѣлалъ ноги оленя тонкими и способными къ бѣгству, когда преслѣдуютъ его собаки и охотники.

И на высокихъ поставляяй мя. На высокихъ, говоритъ, горахъ Ты спасаешь и возстановляешь меня, прекращая мое бѣганіе на подобіе оленей, которые убѣгая отъ охотниковъ восходятъ на горы и тамъ, освобождаясь отъ страха, останавливаются, отдыхаютъ и успокоиваются. Или говоритъ, что Богъ дѣлаетъ меня столь быстрымъ въ бѣгствѣ, что я избѣгаю демоновъ, ищущихъ меня уловить и восхожу на высоту добродѣтелей [1]).

35. *Научаяй руцѣ мои на брань.* Богъ, говоритъ, далъ мнѣ опытность свѣдѣнія въ военномъ искус-

---

[1]) *Кириллъ* толкуетъ: Впрочемъ недостаточно только того чтобы возвысится, но должно пріити къ горнимъ и пребывать съ ними и охотно оставаться на высотахъ добродѣтели. Почему и Богъ не только возводитъ на высоты имѣющаго совершенныя ноги праведника, но и утверждаетъ горѣ, то есть, устрояетъ его такъ, чтобъ онъ стоялъ въ добродѣтели и не падалъ. *Евсевій:* Божественное Писаніе уподобляетъ святыхъ оленямъ: ибо подобно оленю, истребляющему пресмыкающихся, они истребляютъ умственныхъ змій. Притомъ это животное восходитъ на горы и быстро въ бѣганіи: такъ и святые созерцаютъ небесное, а не земное по любви къ Царству Небесному.

ствѣ, не только противъ видимыхъ враговъ, но и противъ невидимыхъ—демоновъ, такъ что я искусно употребляю щитъ вѣры, искусно беру мечъ Духа и посредствомъ дѣятельныхъ добродѣтелей, изображаемыхъ руками, сражаюсь съ умственными врагами своими. Самое простираніе рукъ въ молитвѣ къ Богу, и сіе, говоритъ, ополченіе сильно и есть брань противъ умственныхъ и чувственныхъ враговъ.

И положилъ еси (какъ) *лукъ мѣдянъ мышцы моя.* Здѣсь не достаетъ слова какъ, чтобъ была полная рѣчь слѣдующая: Ты положилъ какъ мѣдный лукъ мышцы мои; или Ты сдѣлалъ части рукъ моихъ до локтей твердыми, такъ что онѣ не устаютъ въ бросаніи стрѣлъ на брани.

36. *И далъ ми еси защищеніе спасенія* (спасительное). Ты, говоритъ, Господи, далъ мнѣ помощь не безполезную и слабую, но сильную и спасающую отъ вреднаго дѣйствія враговъ моихъ

И десница Твоя воспріятъ мя (заступила меня). Тѣ, говоритъ, которые хотятъ подать помощь комулибо, обыкновенно употребляютъ при поданіи помощи ему правою свою руку, какъ естественно болѣе сильную и способную, нежели лѣвая. Или должно понимать подъ десницею воплотившагося Бога—Слово, какъ воспріявшаго нашу природу и подавшаго ей помощь.

И наказаніе Твое исправитъ мя въ конецъ. (Вразумленіе Твое исправило меня совершенно). Подъ *наказаніемъ* должно разумѣть дѣтоводствующій Законъ Моисеевъ, посредствомъ котораго усовершился человѣкъ во всякой добродѣтели; или наказаніемъ Божіимъ называетъ постигающія по допущенію Божію искушенія для наставленія и вразумленія: и тѣмъ и другимъ образомъ Ты, говоритъ, Господи, доставилъ мнѣ пользу—первымъ потому, что Ты заступилъ меня и помогъ мнѣ; вторымъ, что попустилъ мнѣ подвергнуться искушеніямъ.

И наказаніе Твое то мя научитъ. Еще, говоритъ, Ты научишь и наставишь меня, Господи, какъ раба и сына Своего; ибо въ малой скорби, говоритъ Исаія, состоитъ наказаніе, т. е. наставленіе Твое намъ (Исаіи 26, 16): потому что когда мы счастливы, то падаемъ въ нерадѣніе и небрежность; а когда несчастные и скорбимъ, тогда пробуждаемся и бываемъ благоразумнѣе. [1])

37. *Уширилъ еси стопы моя подо мною.* Разширилъ, говоритъ, Господи, движенія ногъ моихъ, потому что удалилъ отъ дороги всякую сѣть и претктновеніе, чрезъ которыя я стѣнялся въ хожденіи моемъ, и теперь я хожу безъ страха, не подозрѣвая, чтобы кто-либо дѣлалъ мнѣ засады на пути.

---

[1]) *Θеодоритъ:* Ты наказалъ меня согрѣшившаго и исправилъ падшаго, научивъ, сколь велико зло грѣхъ, и удостоилъ спасенія. Замѣть, что согрѣшающіе и вразумляемые нѣкіимъ наказаніемъ должны говорить сіе: наказаніе Твое меня научило.

И не изнемогостъ плеснъ мои. Прежде, говоритъ, когда я убѣгалъ враговъ, я наступалъ на поверхность земли слегка, чтобы не были примѣтны слѣды ногъ моихъ и не узнали ихъ гонители мои и, идя по нимъ, не нашли мѣста, гдѣ я скрывался: но теперь смѣло ступаю на землю и сильно утверждаю ноги мои въ хожденіи, не страшась того, что узнаетъ кто-либо слѣды ногъ моихъ. Можно понимать сіи слова и за сказанныя отъ лица христіанской Церкви: она благодаритъ Бога за открытіе и разширеніе дороги добродѣтели чрезъ ежедневное хожденіе по ней многихъ ногъ желающихъ спастись христіанъ, и за то, что не непримѣтны и темны слѣды и знаки евангельской жизни, но возрастаютъ и уясняются чрезъ непрерывность добродѣтельно живущихъ.

38. *Поженy враги моя и постигну я.* Поелику изъ прошедшаго Давидъ удостовѣрился во вспомоществованіи ему Святаго Бога; то посему теперь онъ надѣется и на будущее, почему и говоритъ: если опять востанетъ на меня кто-либо и сдѣлается моимъ врагомъ, то безъ сомнѣнія я буду преслѣдовать его и поймаю его [1]); и онъ не въ состояніи будетъ противиться мнѣ, и не ускользнетъ изъ рукъ моихъ.

И не возвращуся дондеже скончаются. Когда, говоритъ, я возьму враговъ моихъ въ руки свои, то не оступлю назадъ и не оставлю ихъ живыми. Нѣтъ, я истреблю всѣхъ. Ибо, какъ побѣжденные, они вовсе не станутъ противиться мнѣ.

39. *Оскорблю ихъ, и не возмогутъ стати.* Сказалъ выше: погублю враговъ моихъ, теперь говоритъ и о способѣ, которымъ онъ погубитъ ихъ. Въ чемъ онъ состоитъ? Въ томъ, говоритъ, что я доведу ихъ до такой крайности и столь сильно стѣсню ихъ со всѣхъ сторонъ, что они изнемогутъ и не будутъ имѣть возможности болѣе стоять на брани предъ лицемъ моимъ.

Падутъ подъ ногама моима. Когда, говоритъ, враги мои будутъ пойманы и стѣснены мною, тогда, видя себя затворенными, какъ рыбы въ сѣтяхъ, и не имѣя никакой силы къ сопротивленію, падутъ предъ ногами моими съ прошеніемъ и моленіемъ о дарованіи имъ жизни и неумерщвленіи ихъ. [1]).

40. *И препоясалъ мя еси силою на брань.* Давидъ опять повторяетъ благодѣянія, оказанныя ему Богомъ, вычисляя ихъ второй разъ.

Спялъ еси вся востающія на мя подъ мя (Ты повергъ ногою всѣхъ, возстававшихъ на меня, подъ меня). Ты, говоритъ, Господи, воспрепятствовалъ стремленію противъ меня враговъ моихъ, схва-

---

[1]) *Никита* въ Катенахъ говоритъ: итакъ (Богъ) предрекъ чрезъ Давида, что Еммануилъ будетъ окруженъ врагами, ибо сказалъ: пожену враговъ моихъ и прочее.

[1]) *Феодоритъ:* Такъ укрѣпившись Твоимъ промышленіемъ, я надѣюсь побѣдить всѣхъ враговъ и не прежде отступить, какъ сдѣлавъ ихъ опять покорными. Ибо это выразилъ словами: падутъ подъ ногами.

тивъ ихъ и повергнувъ побѣжденными подъ ноги мои.

41. *И враговъ моихъ далъ ми еси хребетъ* (обратилъ тыломъ ко мнѣ). Ты, говоритъ, Господи, сдѣлалъ то, что враги обратились тыломъ ко мнѣ; иначе: Ты заставилъ ихъ бѣжать отъ меня, такъ какъ бѣгущіе называются здѣсь тыломъ; они обращаютъ тылъ или спину къ преслѣдующимъ ихъ. Или подразумѣваетъ здѣсь слово: ставшихъ, говоря—какъ бы такъ: Ты далъ мнѣ враговъ моихъ, ставшихъ ко мнѣ тыломъ. Или не достаетъ предлога «въ,» чтобы предложеніе было слѣдующее: Ты обратилъ ихъ отъ меня въ тылъ, дабы я, имѣя спины ихъ предъ собою, поражалъ ихъ безъ пощады и всякаго страха. [1])

Ненавидящыя мя потребилъ еси. Иначе—Ты совершенно пожалъ ихъ, Господи, искоренилъ отъ земли—Саула, Ахитофела, Авессалома и безчисленныхъ другихъ.

42. *Воззваша, и не бѣ спасаяй; ко Господу, и не услыша ихъ* [2]). Сказавъ: воззвали враги, далѣе Давидъ говоритъ, къ кому воззвали: воззвали, говоритъ, ко Господу; но Господь не услышалъ ихъ, по причинѣ грѣховъ ихъ и несправедливой войны противъ меня.

43. *И истню я яко прахъ предъ лицемъ вѣтра.* Истреблю, говоритъ, враговъ моихъ, какъ вѣтеръ истребляетъ тонкую пыль, или земной прахъ. Ибо вѣтеръ дуновеніемъ своимъ поднимаетъ тонкую и легкую пыль съ земли и развѣваетъ ее по воздуху.

Яко бреніе (широкихъ) *путей поглажду я.* Я, говоритъ, сотру, или буду попирать враговъ моихъ, яко бреніе, находящееся на пространныхъ городскихъ улицахъ, будучи попираемо многими людьми, стирается и углаживается или умягчается и утончается. Итакъ Давидъ послѣдующимъ, то есть, утонченіемъ, выразилъ предыдущее, то есть, попираніе, такъ какъ прежде попирается бреніе и послѣ того умягчается и утончается. А путями называется большая дорога къ торжищу, гдѣ собирается народъ, которая называется и проѣзжею, такъ какъ по пространству оной дороги могутъ проходить по ней и колесницы. Называется же широкою для различія отъ такъ называемой неповоротной дороги, на которой по причинѣ большой тѣсноты нельзя кому-либо повернуться въ ту или другую сторону.

44. *Избавиши мя отъ пререканія людей.* Ты, говоритъ, Господи, поставишь меня выше всякаго противорѣчія подчиненнаго мнѣ народа, ибо Ты заставишь его бояться меня, какъ царя, чтобъ не

---

[1]) *Никита* говоритъ: Могутъ говорить это и Апостолы, на которыхъ скрежетали зубами и Еллины и Іудеи, но которые побѣдили тѣхъ и другихъ. Ибо Христосъ далъ имъ власть наступать на змѣй, скорпіоновъ и на всю силу вражію.

[2]) Это у Никиты изъясняется такъ: Замѣчай точность Давида: въ разсужденіи Еллиновъ или идоловъ сказалъ: не было спасающаго, ибо они вовсе не были боги, а когда наименовалъ Господа, уже не сказалъ: не было спасающаго (ибо Господь есть сый и это имя Его), но что Онъ не услышалъ ихъ.

дерзалъ противорѣчить моимъ повелѣніямъ.

Поставиши мя во главу языковъ. Не только, говоритъ, устранишь, Господи, всякое противорѣчіе со стороны подвластныхъ мнѣ Іудеевъ, но и иноплеменные народы покоришь мнѣ. Но приличнѣе сіи и послѣдующія слова отнесть ко Христу, говорящему къ Отцу, по человѣчеству Своему: Ты, говоритъ, Отецъ Мой, поставишь Меня Сына Твоего по человѣчеству главою народовъ согласно съ симъ: и дамъ Тебѣ народы въ наслѣдство Твое (Пс. 2). Потому что прежній народъ Христовъ, то есть Іудейскій, не принялъ Его, не покорялся и противорѣчилъ Ему, а наконецъ и распялъ Его. Посему Владыка Христосъ освободился отъ нихъ по умерщвленіи, смерти и воскресеніи. А освободившись и избѣжавъ отъ рукъ ихъ, утвердившихъ гробъ Его, сдѣлался царемъ надъ народами, добровольно покорившимися царству Его.

Людіе, ихже не вѣдѣхъ, работаша ми. Народъ, говоритъ, изъ язычниковъ, который прежде не былъ знаемъ мною, какъ не признававшій меня за Господа своего, такъ какъ Господь знаетъ знающихъ Его, [1]) этотъ, говорю, народъ подчинился и поработился мнѣ.

45. *Въ слухъ уха послушаша мя.* Чрезъ слухъ, говоритъ, уха принялъ Евангеліе Мое народъ изъ язычниковъ.—Почему и Павелъ сказалъ: вѣра отъ слуха (Римл. 5, 17).

46. *Сынове чуждіи солгаша ми.* Сіи слова мы должны понимать, какъ обличительные для рода Іудеевъ, потому что они, усвояя себѣ отцомъ Авраама и Давида, дѣлали дѣла противныя предкамъ ихъ. Давидъ называетъ ихъ сынами, какъ происходившихъ отъ сѣмени его, а чужими по причинѣ несходства духа ихъ съ прародителемъ ихъ.

Сынове чуждіи обветшаша и охромоша отъ (внѣ) *стезь своихъ.* Іудеи, говоритъ, сдѣлались безчестными и ни къ чему негодными по причинѣ золъ своихъ, какъ сосуды, по обветшаніи, дѣлаются къ употребленію неспособны. Сказалъ *охромоша,* то есть уклонились отъ опредѣленной имъ стези Божественныхъ заповѣдей, такъ какъ путь хромыхъ людей сбивчивъ, иначе—идетъ въ сторону отъ прямой дороги, по причинѣ извращенія и поврежденія составовъ въ ногахъ ихъ. [1])

47. *Живъ Господь.* Давидъ это пророчествуетъ о воскресеніи Господа, по Ѳеодориту, тѣмъ іудеямъ, которые думали, что Онъ остался

---

[1]) У Никиты это изъясняется такъ: Познаніе двояко. Называется познаніемъ разумѣніе чего-либо и знаніе, по которому Богъ знаетъ все прежде, нежели стало существовать; называется также познаніемъ и присвоеніе, по которому Богъ знаетъ только одно добро, какъ сказано: знаетъ Господь принадлежащихъ Ему. И Спаситель не зналъ прежде происходившихъ изъ язычниковъ, то есть не почиталъ ихъ за Своихъ; а потомъ присвоилъ ихъ Себѣ и принялъ въ духовное рабство.

[1]) У *Никиты* это изъясняется такъ: Христосъ обвиняетъ іудеевъ за оставленіе неложныхъ путей, то есть вразумленій чрезъ законъ и пророковъ и Евангельской жизни. Пути правы и неложно ведущіе ко Христу суть

мертвымъ навсегда. Онъ вопіетъ къ нимъ, что Христосъ живетъ, ибо воскресъ въ третій день.

И благословенъ Богъ. Богъ, говоритъ, достоинъ быть благословляемъ и прославляемъ.

И да вознесется Богъ спасенія моего. Сими словами Давидъ умоляетъ Господа вознестись на небеса, чтобы взойдя туда, низпослалъ Утѣшителя на Апостоловъ, имѣвшихъ пойти на проповѣдь Евангельскую. Въ древности Сынъ былъ Богомъ созданія, а теперь Богомъ возсозданія, или спасенія. Слово: *моего,* прибавилъ Давидъ, потому что спасеніе чрезъ Христа онъ почиталъ общимъ —своимъ и нашимъ. Можно впрочемъ разумѣть слова сіи и иначе—въ отношеніи къ дѣлу Давида. Живетъ, говоритъ, Господь, то есть, вѣченъ,—ни начала ни конца не имѣетъ; но всегда есть. Ибо Давидъ имѣетъ обыкновеніе для пользы слушателей къ прочимъ словамъ примѣшивать наставленія. Онъ благословенъ за тѣ чудеса, которыя Онъ совершилъ. А слово: *да вознесется,* поставлено, вмѣсто: да почитается отъ насъ великимъ и высокимъ.

48. *Богъ даяй отмщеніе мнѣ и покоривый люди подъ мя.* Ты, говоритъ, Богъ, производящій мученіе врагамъ моимъ и покорившій мнѣ іудеевъ, воевавшихъ противъ меня за Саула, которые теперь подчинились мнѣ, какъ своему царю. Можно разумѣть сіи слова и о Христѣ, за Котораго теперь Богъ и Отецъ воздалъ мщеніемъ іудеямъ по Его человѣчеству: ибо они истреблены отъ Римлянъ; а привелъ въ покорность Ему происходящіе изъ язычниковъ народы.

49. *Избавитель мой отъ врагъ моихъ гнѣвливыхъ.* Всѣ сіи слова суть благодарныя Богу. Они имѣютъ видъ именительнаго падежа, а значеніе—звательнаго. Боже! говоритъ, воздающій мщеніемъ за меня, Избавитель мой отъ гнѣвныхъ враговъ моихъ! А гнѣвными врагами называетъ сообщниковъ Саула, которые, доколѣ находились въ живыхъ, не преставали отъ гнѣва противъ Давида. Или злобными врагами называетъ демоновъ.

Отъ востающихъ на мя вознесеши мя. Что Давидъ сказалъ выше, то и здѣсь повторяетъ. Ибо

наставленіе закона и предвозвѣщенія св. Пророковъ. Но достигнувъ конца Закона и Пророковъ, т. е. Христа, они захромали, потому что дерзко поступали съ Нимъ, не по здравому смыслу. Итакъ онъ говоритъ, что язычники, не получившіе закона моего, ни пророка, какъ только были призваны, легко послушались и возлюбили мое владычество: а первенецъ мой Израиль, сдѣлавшись сыномъ діавола, по равному съ нимъ образу мыслей, удалилъ себя отъ близости ко Мнѣ, притомъ же и солгалъ Мнѣ, потому что отъ него ожидаемъ былъ плодъ правды, между тѣмъ онъ не принесъ его, какъ и сказано: солжетъ произведеніе маслины. *Θеодоритъ:* Нареченные сынами и вписанные въ ряды сыновъ отчуждили себя, сдѣлавшись неблагодарными за благодѣянія, охромавъ касательно вѣры и оставя стезю благочестія. Такъ чрезъ пророка Іеремію Богъ говоритъ: Я насадилъ тебя, какъ виноградъ плодоносный, весь истинный; какъ же ты обратился въ горечь, виноградъ чужой? (Iep. 2, 21). Первое показываетъ свое собственное насажденіе; второе обличаетъ; а слова: обветшали и хромали Симмахъ перевелъ словами: обезчестятъ и постыдятся.

онъ любитъ возвращаться къ тому, что производитъ радость.

Отъ мужа неправедна избавиши мя. Если, говоритъ, опять найдется кто-либо и востанетъ на меня, подобно друзьямъ Саула; то, безъ сомнѣнія, Ты, Господи, поставишь меня выше обиды со стороны ихъ; и если кто найдется подобный Саулу, неправедно злоухищряющійся противъ меня, то я прошу Тебя избавить меня и отъ него.

49. *Сего ради исповѣмся Тебѣ во языцѣхъ, Господи.* Зная, что Ты столь великій помощникъ, Господи, какъ и мое слово досселѣ прославляло Тебя, я буду благодарить Тебя за сіе предъ всѣми народами. И подлинно Божественный Давидъ исполнилъ это симъ своимъ словомъ, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ: ибо посредствомъ сей книги псалмовъ онъ прославляетъ и благодаритъ Бога предъ всѣми народами, которые читаютъ ее.

И имени Твоему пою. Имени Твоему, Господи, говоритъ, я буду пѣть на гусляхъ моихъ, то есть, Тебѣ съ великою радостію сердца моего.

50. *Величаяй спасенія царево.* Предъ сими словами подразумѣвается слово, Господи, а за симъ: увеличивающій многократно спасеніе царей; иначе: Ты, Господи, неоднократно подаешь мнѣ—царю—великое и чудное спасеніе.

И творяй милость христу (помазаннику) *Своему.* Ты, Господи, говоритъ, дѣлаешь мнѣ милость, помазавъ меня Своимъ повелѣніемъ въ царя надъ Израилемъ.

Давиду и сѣмени его до вѣка. Сказавъ выше о царѣ и нѣсколько ниже о помазанникѣ (Христѣ), по сей причинѣ онъ теперь сказалъ и имя царя и помазанника, то есть, Давида. Итакъ слова о томъ, что милость дается просто отъ Бога, приличны и царямъ Іудейскимъ. происходящимъ отъ рода Давидова; а что сія милость дается до вѣка, то это по Ѳеодориту не соотвѣтствуетъ царямъ отъ Давида. Ибо по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, начальствовавшій надъ ними изъ рода Давидова только одинъ, Зоровавель, не оставилъ наслѣдниковъ своего княжества. Итакъ остается отнесть оныя слова къ Іисусу Христу (коего царству не будетъ конца), какъ сѣмени Давидову; ибо матерь Его происходила изъ рода Давидова. Почему и Евангелистъ Матѳей сказалъ: Книга рожденія Іисуса Христа, сына Давидова (Матѳ. 1, 1). Богъ Слово сотворилъ съ Іисусомъ Христомъ милость, поелику соединился съ Нимъ лично и обоготворилъ Его по человѣчеству. [1]).

---

[1]) *Никита* въ Катенахъ говоритъ: Ты творишь милость и вѣрному народу, который, будучи помазанъ Духомъ, называется помазаннымъ. Тотъ же народъ называется и Давидомъ, какъ близкій къ сѣмени Давида, то есть, помазанника. А сѣменемъ вѣрнаго народа называются научившіеся отъ него благочестію. Сіе сѣмя будетъ сохранено до вѣка, ибо родъ вѣрныхъ не оскудѣетъ никогда, поелику Богъ милуетъ и хранитъ его. А что и Христосъ называется Давидомъ, сіе сказалъ Богъ [illegible]

чрезъ Іезекіиля: и возставлю надъ ними одного Пастыря, Который упасетъ ихъ—раба Моего Давида, и будетъ имъ Пастыремъ, и Я—Господь—буду имъ въ Бога, и Давидъ—князь среди ихъ. Я, Господь, сказалъ это (Іезек. 34, 23). И опять: и рабъ Мой Давидъ—князь среди ихъ—будетъ одинъ Пастырь надъ всѣми.. и Давидъ рабъ Мой—князь до вѣка (Іез. 37, 24).

ПСАЛОМЪ ВОСЕМНАДЦАТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

И этотъ псаломъ имѣетъ надпись: «къ концу». Потому что Давидъ сочинилъ его въ старости, когда имѣлъ въ виду конецъ жизни. Или сказано: *къ концу,* потому что пророчествуетъ о томъ, что сбылось въ концѣ временъ. Ибо онъ заграждаетъ здѣсь, по словамъ Аѳанасія, безбожіе тѣхъ пустослововъ, которые смѣли говорить, что не Богъ сотворилъ все, но само собою произошло. [1])

Ст. 1. *Небеса повѣдаютъ славу Божію.* Неодушевленныя, говоритъ, небеса, вмѣсто голоса употребляя прекрасный и величественный свой видъ, проповѣдуютъ всегда и всѣмъ славу и величіе сотворившаго ихъ Бога. Ибо и Соломонъ сказалъ: «изъ величія и красоты твореній по соотвѣтствію созерцается зиждитель бытія ихъ» (Пр. 13, 5). И кто взираетъ на такое величіе, составъ, красоту, положеніе и другія естественныя свойства неба, долженъ вѣрить творческой силѣ Бога, хотя бы былъ у него одинъ учитель—видъ неба. [1]) Небесами онъ называетъ первое небо, находящееся выше тверди; а употребилъ оныя во множественномъ вмѣсто единственнаго, какъ говорятъ Златоустъ и Ѳеодоритъ, по обыкновенію еврейскаго языка, который иногда во множественномъ, а иногда въ единственномъ именуетъ небо. Потому что хотя первое небо и невидимо для насъ, однако изъ видимой тверди мы можемъ чрезъ умствованіе заключитя о бытіи и онаго. [2]) Или подъ именемъ небесъ разумѣетъ одну только твердь, такъ какъ она одна толь-

---

[1]) У *Ѳеодорита* сказано, что Давидъ излагаетъ здѣсь три закона: первый естественный, чрезъ тварь проповѣдующій о Творцѣ; второй данный Моисеемъ, доставляющій большее познаніе о Творцѣ охотно внимающимъ ему;—третій благодатный, совершенно очищающій души и освобождающій отъ настоящаго тлѣнія. Посему то этотъ псаломъ и конецъ намъ указываетъ, предвозвѣщая о новомъ завѣтѣ въ концѣ.

[1]) Почему и *Ѳеодоритъ* пишетъ: Одной видимой красоты и величія небесъ достаточно для того, чтобы возвѣстить о силѣ Творца. Ибо, если разсматривающій величайшее и прекрасное зданіе, удивляется строителю, и видящій хорошо и красиво устроенное судно, составляетъ понятіе о строителѣ корабля; и при видѣ изображенія приходитъ на память живописецъ: то не гораздо ли болѣе видимое твореніе ведетъ зрителей къ Творцу.

[2]) Тотъ же *Ѳеодоритъ:* Небо неба для Господа. Ибо видимое небо какъ нѣкій покровъ устроено для земли; а высшее есть то для сего, что сіе для земли. Почему и назы-

ко подлежитъ зрѣнію: и тогда слѣдующій, второй, стихъ будетъ изъясненіемъ перваго сего стиха. [1])

Твореніе же руку Его возвѣщаетъ твердь. Если, какъ мы сказали, второй сей стихъ служитъ къ изъясненію выше сказаннаго перваго; то слѣдуетъ, что то самое, что выше названо небомъ, здѣсь означается твердію; и что тамъ проповѣдуютъ небеса, то здѣсь, по его словамъ, возвѣщаетъ твердь; и что выше разумѣлъ подъ славою, то здѣсь разумѣетъ подъ твореніемъ рукъ. Кратко сказать: Давидъ говоритъ, что и одно видимое небо достаточно учитъ о великомъ дѣлѣ сотворившаго его Бога. Ибо сіе великое художество Бога онъ назвалъ славою и твореніемъ рукъ.

3. *День дни отрыгаетъ глаголъ.* Если бы міръ созданъ былъ, или совершалъ свои дѣйствія самъ собою, то дни и ночи не могли бы сохранять свои предѣлы не смѣшанными. Но Богъ столько промышляетъ о всемъ, что при великомъ благоустройствѣ творенія первый день всегда представляется поучительнымъ для втораго, второй—для третьяго и такъ далѣе, одинъ для другаго по самымъ предѣламъ и порядку, которые даровалъ Богъ каждому изъ нихъ. Поелику одинъ день какъ бы отрыгаетъ, или изрекаетъ слово другому, то есть повелѣніе Божіе о немъ.

И нощь нощи возвѣщаетъ разумъ. (познаніе). Что сказалъ выше о дняхъ, то говоритъ здѣсь и о ночахъ. Ибо каждая ночь возвѣщаетъ другой ночи познаніе, то есть наставленіе, о предѣлѣ и порядкѣ, которые назначилъ Богъ каждой, такъ что одна не дѣлаетъ ущерба и вреда другой, но въ нѣкоторомъ порядкѣ и разграниченіи иногда дни бываютъ больше ночей,

---

вается оно небомъ неба и небесами небесъ. И города у насъ иные имѣютъ двойное наименованіе. Такъ мы называемъ Тарсъ и Тарсы, и это одинъ городъ; и Ѳива и Ѳивы—одинъ и тотъ же городъ. Такъ древніе Микину называли Микинами—во множественномъ числѣ, а разумѣли одинъ городъ.

[1]) *Василій Вел.* сказалъ о числѣ небесъ: Любомудрствовавшіе о небѣ представляютъ одно небо.., но мы столь далеки отъ невѣрія касательно втораго, что необходимымъ полагаемъ и третіе, коего видѣть удостоился блаженный Павелъ.—*Златоустъ* также: Не сказалъ: вѣщаютъ, но проповѣдуютъ, то есть, учатъ и другихъ и имѣютъ учениками (весь) родъ человѣческій, предлагая вмѣсто письменъ естественную свою красоту и всѣмъ доставляютъ возможность проходить въ нихъ, какъ бы въ книгахъ находящееся ученіе о силѣ и премудрости Божіей. Проповѣдуютъ небеса, по словамъ *Нисскаго*, славу Божію могущимъ отъ нихъ восходить умомъ къ художеству Творца, Котораго творческій взоръ открывается чрезъ стройное круговращеніе (неба), служащее вмѣсто слова для слѣдующихъ. Почему *Златоустъ* опять сказалъ: когда увидишь красоту, величіе, толикую продолжительность, свѣтлость и, совокупивъ все это, прославишь Творца: то небо возвѣститъ сію славу, воспользовавшись твоимъ языкомъ и дастъ голосъ слышимый всѣми... Ибо не небо само, издавая голосъ, прославляетъ Бога, но приводитъ другихъ къ сему своимъ видомъ, и однакожъ оно называется проповѣдующимъ славу Божію. Такъ и имѣющіе чудную жизнь, хотя и молчатъ, прославляютъ Бога, при прославленіи за нихъ Бога другими. Въ высшемъ смыслѣ подъ небесами разумѣются Апостолы, какъ проповѣдавшіе славу Христа; а подъ твердію церковь вѣрующихъ. И въ другомъ мѣстѣ Златоустъ называетъ небо величайшею книгою и для простыхъ и для мудрыхъ.

*

а иногда ночи больше дней и опять иногда дни съ ночами и ночи съ днями бываютъ равны, сохраняя между собою справедливость и сообразность. Или словами: *день отрыгаетъ глаголъ и ночь возвѣщаетъ разумъ,* даетъ разумѣть, что есть Промыслъ Божій въ твореніи, такъ какъ порядокъ есть учитель о Промыслѣ, т. е. учитъ, что есть Промыслъ. Или можно разумѣть слова сіи еще иначе: день есть Отецъ, день также есть и Сынъ, по причинѣ сіянія одного Божества; день дню отрыгаетъ слово, то есть, Отецъ говорилъ къ Сыну, ибо сей сказалъ: «Я отъ Себя не говорилъ, но пославшій Меня Отецъ, Онъ Мнѣ заповѣдь далъ, что сказать и что говорить» (Іоан. 12, 49). Опять ночь есть Христосъ по человѣчеству въ сравненіи съ Божествомъ: Онъ возвѣщаетъ богопознаніе людямъ. [1])

4. *Не суть рѣчи, ниже словеса, ихъ же не слышатся гласи ихъ.* (Развѣ нѣтъ рѣчи и словъ у нихъ, такъ какъ не слышно ихъ голосовъ?). Сіи слова должны быть читаемы вопросительно, по святому Кириллу и Аѳанасію. Какъ бы такъ говорилъ Давидъ: развѣ нѣтъ рѣчей, ни словъ у сихъ бездушныхъ тварей, о которыхъ мы сказали, то есть, небесъ, дней и ночей? Развѣ не слышны ихъ голоса? Ибо какъ не слышно ихъ голосовъ (потому что они не имѣютъ голосовъ); то ясно, что нѣтъ у нихъ ни рѣчей, ни словъ, поелику рѣчи и слова состоятъ изъ частей членораздѣльнаго голоса. Сдѣлавъ вопросъ, онъ далѣе рѣшаетъ его такъ:

5. *Во всю землю изыде вѣщаніе ихъ и въ концы вселенныя глаголы ихъ.* Да, отвѣтствуетъ: столь много словъ у неодушевленныхъ небесъ, дней и ночей, что вся земля наполнена вѣщаніями, и голосомъ ихъ, тѣмъ способомъ, о которомъ мы сказали, т. е. что разумные люди, видя красоту и стройность небесъ и дней и ночей, побуждаются прославлять Творца ихъ

---

[1]) Весьма прилично нѣкоторыя относили эти слова къ тому времени, когда Сынъ сказалъ: Отче, прославь Твое имя, и когда пришелъ голосъ съ неба: „прославилъ и еще прославлю.“ А ночь возвѣщаетъ познаніе ночи, когда омраченный Іуда предалъ омраченнымъ Іудеямъ Господа, сказавъ: что мнѣ дадите, и я вамъ предамъ Его? Весьма пріятно и красиво и то, что присовокупляютъ и другіе. День дню отрыгаетъ слово—Гавріилъ говорящій Дѣвѣ слова благовѣствованія. И ночь ночи возвѣщаетъ познаніе—змѣй совѣтовавшій о преслушаніи Евѣ. Еще: день дню отрыгаетъ слово—Богородица, сказавшая Елисаветѣ привѣтствіе и поздравленіе и на оборотъ Елисавета Богородицѣ. И ночь ночи возвѣщаетъ познаніе— Христосъ, находившійся во чревѣ, какъ въ мрачной ночи, далъ познаніе о Себѣ Предтечи, носившемуся во чревѣ Елисаветы, какъ въ темной ночи, почему Предтеча отъ радости взыгралъ. И Божеств. Златоустъ: какъ двѣ сестры, раздѣляющія между собою отеческое наслѣдство при пособіи вѣсовъ нисколько не берутъ одна больше другой: такъ и ночь съ днемъ о равной мѣрѣ другъ съ другомъ и о соразмѣрномъ круговращеніи говорящія; и одинъ изъ нихъ, возбуждая насъ на дѣло, а другая, успокоивая и возвращая зрѣнію чрезъ укрѣпленіе его большую живость къ принятію по прежнему лучей, уступаютъ другъ другу надлежащее количество часовъ. Почему и *Григорій Богословъ* побужденъ былъ сказать о дняхъ и ночахъ: такъ удивительны для насъ приращеніе и убавленіе ихъ и пусть скажу нѣчто и странное, сіе равенство въ самомъ неравенствѣ.

Почему славословіе и благодарные голоса словесныхъ людей почитаются голосами безсловесныхъ небесъ. То же самое выражаетъ и тѣмъ, что слѣдуетъ далѣе, то есть: «и въ концы вселенныя глаголы ихъ». Ибо дважды сказалъ одно и то же для большаго уясненія предметовъ; а концы вселенной означаютъ длину и широту ея. Ибо пророки и особенно Давидъ обыкновенно выражаютъ одну и ту же мысль различными словами. [1]) Можно понимать это и иначе. Сказавъ, что упомянутыя творенія нѣкоторымъ образомъ почти вѣщаютъ, что есть Промыслъ Божій, который владѣетъ и управляетъ всѣмъ міромъ, Давидъ предвозвѣщаетъ, что въ каждомъ народѣ и племени находятся такіе люди, которые понимаютъ таковой голосъ неодушевленныхъ, но словесныхъ тварей. Посему и говоритъ, что нѣтъ рѣчей, ни словъ въ каждомъ языкѣ и нарѣчіи какого бы то ни было народа, посредствомъ которыхъ не были бы слышны, то есть понимаемы прежде сказанные голоса тварей. Сіи слова получили конецъ, потому что въ каждой части земли и у всѣхъ народовъ есть люди, понимающіе ихъ и говорящіе, что есть Промыслъ Божій. Однако въ отношеніи къ сей мысли слово: слышно—должно принимать вмѣсто: будетъ слышно, по употребленію одного времени вмѣсто другаго—здѣсь настоящаго вмѣсто будущаго; или Давидъ употребилъ и настоящее время по свойству пророчества, которое видитъ будущее какъ настоящее и прошедшее [1]).

Въ солнцѣ положи селеніе (жилище) *Свое*. Мысль въ сихъ словахъ такова: Богъ назначилъ для Себя жилище въ солнцѣ и обитаніе на небѣ [2]). Ибо и Моисей сказалъ о двухъ великихъ свѣтилахъ—солнцѣ и мѣсяцѣ: и поставилъ ихъ на тверди небесной, чтобъ свѣтили для земли (Быт. 1, 17). Инымъ показались эти слова противными

---

[1]) Такъ изъясняютъ эти слова *Нисскій и Златоустъ*. Послѣдній присовокупляетъ: Ибо нѣтъ рѣчей, то есть, нѣтъ народа, нѣтъ голоса, гдѣ бы не былъ слышанъ голосъ неба, дня и ночи; сіи голоса носятся по всей вселенной, ибо вездѣ есть небо, дни и ночи; и нѣтъ народа, ни языка, который бы не разумѣлъ сего голоса. Ибо голоса неба, дней и ночей не таковы, какъ человѣческіе, чтобы для однихъ были слышны и различаемы, а для другихъ нѣтъ, но равно ясны для живущихъ по всей землѣ... Мой голосъ понятенъ для говорящаго тѣмъ же языкомъ, а для иноязычнаго не понятенъ. Ибо различіе языка не позволяетъ моей рѣчи быть для него удобопонятною: но въ отношеніи къ небу, ночамъ и днямъ не такъ; голосъ ихъ таковъ, что можетъ быть слышенъ, ясенъ и понятенъ для всякаго языка и всякаго народа.

[1]) Симмахъ яснѣе перевелъ это такъ: ночь возвѣщаетъ познаніе ночи не рѣчами и словами, которыхъ не слышны голоса, но по всей землѣ распространился голосъ ихъ. Или по переводу Акилы: это законъ ихъ, ибо они не произносятъ ни рѣчей, ни словъ, что Θеодоритъ изъясняетъ такъ: показывая правила и свой чинъ, они призываютъ къ Божественному пѣснопѣнію всю землю и море.

[2]) Акила перевелъ: Солнцу Онъ положилъ жилище въ нихъ (въ небесахъ). Въ Катенахъ Никиты находится изъясненіе сіе: Богъ, собравъ свѣтъ, который сотворилъ въ первый день, положилъ его въ кругѣ солнечномъ, почему свѣтъ теперь имѣетъ жилище свое въ солнцѣ, въ немъ обитая. Другіе: Богъ сотворилъ столь великимъ солнце въ жилище Себѣ, то есть, чтобы быть носиму и держиму не чѣмъ-либо другимъ, но Самимъ Собою. Божественный Ви-

словосочиненію, но мы, поставивъ послѣ «солнца и жилище» знакъ и принимая слово: его, не за мѣстоименіе, а за нарѣчіе мѣста, легко исправимъ словосочиненіе такъ: Онъ положилъ или назначилъ жилище и обитаніе солнца въ немъ, то есть, тамъ (гдѣ?) на тверди неба, такъ что предлогъ *въ* оказывается излишнимъ, какъ мы замѣчали многія подобныя затрудненія въ словосочиненіи касательно и другихъ словъ Писанія. Итакъ и солнце, говоритъ, не оставляя никогда назначеннаго ему отъ Бога жилища, то есть неба, и оно, говоритъ, есть проповѣдникъ славы и Промысла Божія.

6. *И той* (оно) *яко женихъ исходяй отъ чертога своего.* Здѣсь недостаетъ слова: есть. Прекрасно, говоритъ, солнце по красотѣ блестящихъ своихъ лучей, какъ красивъ и женихъ, когда исходитъ изъ брачнаго своего чертога.

Возрадуется яко исполинъ тещи (когда протекаетъ) *путь.* И здѣсь мы понимаемъ замѣну времени, ибо: возрадуется, поставлено вмѣсто: радуется. Солнце, говоритъ, радуется, когда протекаетъ опредѣленный ему путь неба; какъ мужественный великанъ стремится, надѣясь на свою силу. Иначе—солнце никогда на утомляется и въ продолженіи столькихъ тысячъ лѣтъ не ослабѣло въ исполненіи повелѣнія Божія.

7. *Отъ края небесе исходъ его, и срѣтеніе* (исходъ) *его до края* (на краю) *небесе.* Подъ *исходомъ* солнца должно разумѣть восходъ, по которому восходитъ вверхъ по небосклону, а подъ *срѣтеніемъ*—закатъ, по которому оно скрывается подъ землю, идя внизъ по тому же небосклону; и въ продолженіи одного дня, или одной ночи пробѣгаетъ одно полукружіе неба; а въ сутки пробѣгаетъ оба полукружія неба, освѣщая такимъ образомъ весь міръ.

И нѣсть иже укрыется теплоты его. Никакое, говоритъ, мѣсто или никакой человѣкъ не можетъ не почувствовать теплоты, или жара

рилъ: Какъ выше сказалъ, что вѣщаніе небесъ прошло всю вселенную, то далѣе говоритъ, что вѣщаніе сіе положило, имѣетъ жилище, то есть, находится и въ солнцѣ; такъ какъ и солнце, наравнѣ съ небесами, проповѣдуетъ славу Божію. А мнѣ нравится и изъясненіе тѣхъ учителей, которые говорятъ, что Богъ, какъ свѣтъ и во свѣтѣ обитаетъ, то посему жилище и обитаніе Свое т. е. свѣтъ положилъ въ солнцѣ; такъ что взирающій на солнце долженъ представлять Его изображеніемъ и нѣкіимъ священнымъ знаменіемъ Бога, а по сему и прославлять Творца своего. Ибо, по *Григорію Богослову,* что для чувственныхъ солнце, то для умныхъ Богъ: первое освѣщаетъ видимый міръ, а второй невидимый. Въ изд. Катенъ нѣкто: можетъ быть названъ и Христосъ обитающій въ семъ чувственномъ солнцѣ, какъ созерцаемый въ немъ по соотвѣтствію, какъ умственный въ чувственномъ. Ибо, будучи Солнцемъ правды, Онъ исходитъ изъ чертога нѣдръ. Онъ добровольно и какъ бы радуясь исполнилъ все домостроительство и какъ снизошелъ съ краевъ неба; такъ и взойдя Онъ достигъ туда, откуда вышелъ. *Діодоръ* о томъ же: слова: жилище Свое положилъ въ немъ, значатъ то, что Онъ повелѣлъ; чтобъ солнце двигалось само собою, что означаетъ превосходную силу Творца. Почему бездоказательно говорятъ тѣ, которые думаютъ, что свѣтила и звѣзды движутся Ангельскими силами, а не сами собою. Ибо если великое свѣтило—солнце движется не Ангелами, но само собою, то тѣмъ болѣе мѣсяцъ и звѣзды.

солнечнаго; но всякое мѣсто со всѣми безчувственными растеніями, людьми и всѣми животными согрѣвается отъ него; и что особенно удивительно, при одной и той же отдаленности своей, солнце и освѣщаетъ и согрѣваетъ все, тогда какъ искусственный огонь, находящійся у насъ, хотя и издалека свѣтитъ, не согрѣваетъ, если кто не приблизится къ нему—по Ѳеодориту. Похваливъ такимъ образомъ и красоту и силу и теченіе и необходимость солнца, Давидъ изъ всего того показываетъ силу и щедродательность Творца солнца. [1]) Таково прямое, непринужденное и удобно находимое изъясненіе вышепоказанныхъ словъ Давида. Нѣкоторые, какъ Астерій, принимая оныя въ несобственномъ смыслѣ, говорятъ, что небеса суть небесные, безтѣлесные, чины ангеловъ, какъ всегда прославляющіе Бога, какъ ихъ слышали пророки Іезекіиль и Исаія. Или подъ небомъ Оригенъ и Астерій понимали людей, стоящихъ выше земныхъ вещей и созерцательнымъ любомудріемъ стремящихся къ небесамъ; подъ твердію—мужей, посредствомъ дѣятельнаго любомудрія утвердившихся и неутомляющихся отъ случающихся искушеній. Подъ днями они разумѣли свѣтлыя ангельскія силы, такъ какъ ангелы называются и вторыми сіяніями и высшіе изъ нихъ чины передаютъ свѣтлыя повелѣнія Божія низшимъ. Подъ ночами понимали тѣхъ людей, въ душѣ которыхъ мракъ и грубость тѣла не допускаютъ Божественныхъ сіяній. Такъ—согласно съ изложенными словами они изъясняютъ и прочіи слова псалма. Что же касается до словъ: во всю землю изыде вѣщаніе ихъ; то великій Павелъ въ посланіе къ Римлянамъ (10, 18) въ приличное время привелъ и приспособилъ ихъ къ Евангелистамъ и Апостоламъ Господнимъ. А словамъ: «въ солнцѣ положилъ селеніе Свое», нѣкоторые даютъ такой смыслъ: Христосъ обитаетъ въ томъ человѣкѣ, который сіяетъ лучами добродѣтелей. Ибо Я, говоритъ, и Отецъ пріидемъ и сдѣлаемъ у него жилище. Или жилищемъ Христовымъ называется принятое въ соединеніе человѣчество, въ которомъ обитавшій, по личномъ соединеніи съ нимъ, Богъ Слово положилъ (его) во свѣтѣ, т. е. жилъ и обращался

---

[1]) *Григорій Богословъ* о солнцѣ: Красиво какъ женихъ, быстро какъ великанъ и исполинъ, таково по силѣ своей, что съ однихъ краевъ теплотою своею объемлетъ другіе, и ничто не избѣгаетъ чувствованія его, но и всякій взоръ наполняется свѣтомъ и тѣлесное естество теплотою его. Оно согрѣваетъ, но не жжетъ, по пріятной благорастворенности и по чинности движенія, оно какъ бы присуще всѣмъ и равно объемлетъ все. И *Ѳеодоритъ:* Опредѣлилъ жилище солнцу на небесахъ, такъ что оно, возсѣдя на нихъ какъ на колесницѣ, по красотѣ своей уподобляется жениху, исходящему изъ чертога съ большимъ великолѣпіемъ; а по скорости—нѣкоторому великану, бѣгущему съ великою силою и крѣпостію, которому ничто не можетъ воспрепятствовать и, воспламенившись, возбранить шествіе впередъ. Такъ и оно восходитъ послѣ зари, въ одинъ день пробѣгаетъ небо и достигаетъ вечера, сообщивъ каждому животному свою теплоту.

славно и открыто, какъ прекрасный женихъ: прекрасенъ, говоритъ, красотою болѣе сыновъ человѣческихъ (Пс. 44, 2), блиставъ, подобно солнцу, лучами и дарами добродѣтелей. Сей Христосъ—умственное Солнце правды, какъ назвалъ Его Малахія, радовался когда совершилъ теченіе крестнымъ путемъ къ смерти для спасенія нашего [1]); снизшедши же съ края неба, Онъ опять возвратился на оный. «Я вышелъ, говоритъ, отъ Отца и пришелъ въ міръ! опять оставляю міръ и иду къ Отцу (Іоан. 16, 28). Никто не укрылся отъ свѣта и теплоты словъ Его; но всѣ просвѣтились и согрѣлись духовно.

8. *Законъ Господенъ непороченъ, обращаяй души.* Можетъ, говоритъ, научить человѣка Богопознанію и неписанный законъ, который называется и естественнымъ и творческимъ, который, по словамъ Божественнаго Кирилла и Ѳеодорита, говоритъ чрезъ величіе, красоту и стройность видимыхъ тварей, а равно и чрезъ совѣсть нашу, проповѣдуя одного Творца. Но теперь сверхъ закона неписаннаго Богъ далъ намъ въ помощь и писанный законъ, какъ сказалъ Исаія: законъ далъ намъ въ помощь (Исаіи 8, 20), изъ котораго можно познать Промыслъ и премудрость Божію. Замѣтимъ, что Давидъ различными именами называетъ законъ Божій. Онъ называется *закономъ*, потому что направляетъ и приводитъ къ стройности жизнь людей, по Ѳеодориту; *свидѣтельствомъ*, потому что научаетъ справедливости; *заповѣдію*, потому что заповѣдуетъ или повелительно постановляетъ то, что человѣкъ долженъ дѣлать; *страхомъ*, потому что законъ строгъ и не говоритъ въ угодность; *судами*, потому что законъ произноситъ суды и рѣшенія непреложныя, какъ это пространнѣе изложено прежде при изъясненіи 23-го стиха 17-го псалма [1]). Называетъ законъ Божій непорочнымъ и вовсе непредосудительнымъ, ибо въ чемъ можетъ кто-либо осуждать законъ Божій, когда онъ обращаетъ людей отъ грѣха къ добродѣтели, отъ противоестественнаго къ естественному, отъ діавола къ Богу, и когда въ краткихъ словахъ научаетъ великимъ и небеснымъ предметамъ? [2]).

Свидѣтельство Господне вѣрно, умудряющее младенцы. Въ свидѣтельствѣ, говоритъ, или законѣ Божіемъ заключается достовѣрность, потому что его даетъ Богъ

---

[1]) Почему и Богоносный *Максимъ* сказалъ: какъ исполинъ въ переводѣ значитъ нападающій; то и Господь возрадовался на пути домостроительства, произведши наше спасеніе, и напавъ на демонскія полчища, Онъ уничтожилъ власть ихъ надъ нами. Къ сему прибавляетъ *Василій Великій:* Итакъ если солнце, имѣющее подвергнуться тлѣнію столь хорошо, столь велико...., то сколь прекрасно Солнце правды? Если потеря для слѣпаго—не видѣть онаго, то сколь велика потеря для грѣшника лишиться истиннаго свѣта?

[1]) Сіи имена можно отнесть и къ духовному закону въ Евангельской благодати по Божественному Кириллу. Ибо три закона: естественный, писаный и духовный.

[2]) Святый Кириллъ: Закономъ Господнимъ называетъ Евангельскую проповѣдь..·

Который вѣренъ во всѣхъ словахъ Своихъ. Младенцами называетъ Давидъ или молодыхъ по тѣлесному возрасту, каковъ былъ Даніилъ, также цари Соломонъ и Іосія, или ненаученныхъ человѣческой мудрости, или незлобивыхъ и незлонамѣренныхъ. Ибо всѣхъ сихъ законъ Божій умудряетъ.

9. *Оправданія Господня права, веселящая сердце.* Оправданія, говоритъ, и повелѣнія Господа правы и прямы, потому что не заключаютъ въ себѣ ничего извращеннаго и криваго. Притомъ они увеселяютъ сердца читающаго ихъ; потому что научаютъ причинамъ повелѣній. Или правыми называются потому, что доставляютъ правоту неправымъ сердцамъ людей.

Заповѣдь Господня свѣтла, просвѣщающая очи. Заповѣдь Господа, говоритъ, и издалека просвѣщаетъ умныя очи души, а чрезъ очи души просвѣщаетъ и тѣлесные глаза, чтобы человѣкъ не блуждалъ по опаснымъ путямъ грѣха.

10. *Страхъ Господенъ чистъ, пребываяй въ вѣкъ вѣка.* Совершенный страхъ Господа называется чистымъ, потому что онъ сообщается человѣку по очищеніи его; а пребываетъ во вѣкъ вѣка потому, что страхъ, называемый водительнымъ и рабскимъ, пребываетъ въ человѣкѣ только до очищенія его, а по очищеніи онъ изгоняется и на мѣсто его поступаетъ страхъ, такъ называемый, совершенный и сыновній, который уже и остается въ человѣкѣ навсегда, и который есть почтеніе и благоговѣніе къ Богу, соединенное съ любовію къ Нему. Или страхъ Господа называется чистымъ потому, что онъ свободенъ отъ осужденія и недостатка; тогда какъ страхъ къ людямъ обвиняется и называется рабствомъ. Кратко сказать, страхомъ здѣсь называетъ Давидъ совершенство, какъ принадлежащій совершеннымъ и сынамъ, достигшимъ любви къ Богу. Онъ одинъ только чистъ; потому что имѣющіе его всегда страшатся согрѣшить чѣмъ-либо свойственнымъ человѣку и отпасть отъ близости и любви къ Богу. А вещественный (стихійный, начальный) и такъ называемый рабскій страхъ, который имѣютъ преступники и рабы, не чистъ и небезпороченъ. Ибо онъ заставляетъ имѣющихъ его страшиться наказаній отъ Бога за грѣхи. Или страхъ Божій называется чистымъ потому, что доставляетъ имѣющимъ его чистоту и непорочность; и таковый страхъ не временenъ, какъ человѣческій, первоначальный, но остается на всю жизнь въ совершенныхъ. Ибо сіе постоянство и вѣчность его означены словами: во вѣкъ вѣка. [1]).

Неоспоримо, что наставленія Христовы непорочны и обращаютъ души отъ худа къ добродѣтели, отъ еллинскаго заблужденія къ благочестію, отъ невѣдѣнія и тьмы къ свѣту разумѣнія; названо Евангеліе закономъ, потому что узаконяетъ (удѣляетъ) то, что наиболѣе соотвѣтственно дѣламъ каждаго, добрымъ похвалы, а злотворителямъ—наказанія.

[1]) Божественный Максимъ говоритъ: Страхъ Божій есть двоякого рода, одинъ раждающійся въ насъ изъ угровъ наказаніями, имѣющій причину бытія своего въ грѣховности и которомъ по порядку раждается въ насъ

Судьбы Господни истинны. Суды, говоритъ, и опредѣленія Господа истинны, какъ единственно и собственно непогрѣшительные, чѣмъ различаются отъ судовъ человѣческихъ, которые часто погрѣшительны по сравненію съ точностію и вѣрностію закона Божія.

Оправданы вкупѣ (и въ то же время праведны). Суды, говоритъ, Господа въ то же время и праведны, ибо что въ собственномъ смыслѣ истинно, то вмѣстѣ и праведно.

11. *Вожделѣнны паче злата и камене честна много* (и многоцѣнныхъ камней). Суды, говоритъ, и заповѣди Господа выше золота и многоцѣнныхъ камней и всего прочаго, что только есть у людей драгоцѣннаго; ибо кто устраняетъ желаніе свое отъ сихъ драгоцѣнностей, тотъ ненасытимо станетъ желать судовъ и закона Господня. [1])

И слаждша паче меда и сота. Суды, говоритъ, и заповѣди Господа превосходятъ сладостію своею сотовый медъ, который и весьма сладокъ по вкусу и красивъ по виду. Сими дражайшими веществами и сладчайшею ядомостію Божественный Давидъ изобразилъ вожделѣнность и сладость судовъ и заповѣдей Божіихъ. [1])

12. *Ибо рабъ Твой хранитъ я.* Давидъ говоритъ это о себѣ. Или сказалъ это потому, что и всякій человѣкъ, сдѣлавшись рабомъ Божіимъ, побуждаясь расположенностію и любовію къ добродѣтели и Богу, необходимо хранитъ и заповѣди Божіи [2]), а «хранитъ»— употребилъ вмѣсто: любитъ сердцемъ и исполняетъ оныя дѣлами.

Внегда сохранити я, воздаяніе много. Кто, говоритъ, сохранитъ заповѣди Бога, тотъ получитъ великую награду отъ Него, не только въ будущей, но и въ настоящей жизни.

13. *Грѣхопаденія кто разумѣетъ?* Поелику храненіе заповѣдей Божіихъ бываетъ, при совер-

---

воздержаніе, терпѣніе, упованіе на Бога, безстрастіе, а изъ сего любовь. Такой страхъ не чистъ и непродолжителенъ, онъ чрезъ покаяніе уничтожается вмѣстѣ съ грѣхомъ. А другой сопряженъ съ самою любовію, производящій всегда въ душѣ благоговѣніе, чтобы по причинѣ свободы соединенной съ любовію не подвергнуться непочтительности къ Богу. Сей страхъ и чистъ и никогда не выбываетъ, ибо насажденъ въ самомъ существѣ. Первому приличны сіи слова: страхомъ Господнимъ всякъ удаляется отъ зла; а второму сіи: страхъ Господа чистъ, и нѣтъ скудости въ боящихся Его. *Θеодоритъ* прилично назвалъ страхъ Божій чистымъ, то есть, чуждымъ укоризненности, тогда какъ человѣческій страхъ укоризненъ и называется робостію.

[1]) Посему и Соломонъ о мудрости: Она дороже многоцѣнныхъ камней (Пр. 3, 15); еще: все драгоцѣнное не стоитъ ее (Пр. 8, 11). Θеодоритъ. Суды назвалъ истинными и праведными, то есть, возвѣщающими людямъ праведныя мести и наказанія. Онъ назвалъ ихъ и дражайшими золота и дорогихъ камней, и сладчайшими меда, но не для всѣхъ людей, а только для истинныхъ людей, жизнь которыхъ не равняетъ ихъ съ безсловесными скотами.

[1]) Почему и Малахія: Сынъ долженъ славить Отца, и рабъ господина своего. Если я Отецъ, то гдѣ Моя слава? если Господь, то гдѣ страхъ Мой? (Мал. 1, 9).

[2]) Ибо за сохраненіе ихъ бываетъ награжденіе тѣми благами, которыхъ око не видѣло, и ухо не слышало и которыя на сердце человѣка не восходили, по Ап. Павлу.

шенномъ воздержаніи отъ грѣховъ, а это для смертныхъ людей есть дѣло неудобоисполнимое, то посему Давидъ прилично здѣсь вопрошаетъ; кто столько благоразуменъ и свѣдущъ, чтобы могъ различать устремленія на него злыхъ помысловъ и грѣховъ, случающіяся ежечасно? и кто убережетъ себя отъ паденія въ нихъ, т. е. отъ соглашенія съ ними и самыхъ дѣйствій? ибо многіе грѣхи столь тонки и тайны, и особенно душевныя страсти, что трудно и различить ихъ. [1])

Отъ тайныхъ моихъ очисти мя. Давидъ называетъ тайными или грѣхи, производимые тайно, или въ мысляхъ составляющіеся гнусные, хульные и злые помыслы, о которыхъ и проситъ Бога. Ибо помыслы сіи сколько съ одной стороны тонки и непримѣтны, столько съ другой неудобопобѣдимы, оскверняя меня бѣднаго всякимъ своевольствомъ и во всякое время; тогда какъ надъ явными и дѣломъ производимыми грѣхами еще можетъ кто-либо восторжествовать, если только не возобладали имъ совершенно грѣхъ и діаволъ. Подъ тайными можешь понимать и грѣхи невѣдѣнія, какъ утаившіеся отъ разумѣнія чьего либо.

14. *И отъ чуждихъ пощади раба Твоего.* И отъ чужихъ грѣховъ, говоритъ, сохрани меня, Господи, по Своему милосердію. Поелику и царь виновенъ въ тѣхъ грѣхахъ, которые дѣлаютъ подданные его, по его нерадѣнію; и архіерей въ тѣхъ погрѣшностяхъ, которыя производитъ стадо его; и отецъ въ тѣхъ порокахъ, которымъ подвергаются дѣти его; и господинъ въ тѣхъ преступленіяхъ, которыя дѣлаютъ слуги его: грѣхи всѣхъ упомянутыхъ лицъ хотя и чужіе, однако вмѣняются, какъ свои, какъ начальникамъ, такъ и правителямъ. Почему такъ? потому что, имѣя возможность исправить ихъ, они нерадятъ о исправленіи. Или Давидъ называетъ чужими тѣ грѣхи, которые бываютъ по случаю, по обстоятельству, невольно, безъ совершенно добровольнаго и свободнаго намѣренія и произволенія. [1]) Или подъ чужими можешь понимать враговъ, какъ видимыхъ—людей, такъ и невидимыхъ—демоновъ, о сохраненіи отъ которыхъ молится Давидъ милосердому къ нему Богу, по Θеодориту.

---

[1]) Ап. Павелъ, не смотря на то, что называетъ себя по праведности въ законѣ безпорочнымъ и ничего за собою не знающимъ, смиряя духъ свой, говоритъ: симъ я не оправдываюсь, но судія мой Господь, т. е. много грѣшу, и не понимаю, но Богъ знаетъ. *Θеодоритъ:* хотя, говоритъ, и съ великимъ усердіемъ буду стараться хранить заповѣди Божіи: естественною немощію противъ намѣренія вовлекаюсь во многое, и въ иномъ, по незнанію, дѣлаюсь преступникомъ, а въ другомъ потому, что побѣждаютъ меня приражающіяся обстоятельства. И если убѣгу грѣха на дѣлѣ, помыслы исполняютъ меня всякой нечистоты. Посему умоляю Тебя, могущаго очистить меня, и вопію: отъ тайныхъ моихъ очисти меня.

[1]) Въ *Катенахъ Никиты* написано: Мы называемъ вносимыя въ умъ діавольскимъ дѣйствіемъ страсти чужими, доколѣ онѣ нами не приняты: а когда умъ приметъ оныя, тогда онѣ становятся уже не чужими, но его собственными преступленіями.

Аще не обладаютъ мною, тогда непороченъ буду. Если, говоритъ, не побѣдятъ меня упомянутые тайные грѣхи, и злые и гнусные помыслы, тогда я достигну совершенства. Въ настоящее время я по возможности моей храню законъ Твой; но того боюсь, что тайно можетъ совершиться въ душѣ моей.

И очищуся отъ грѣха велика. Великимъ грѣхомъ онъ называетъ упомянутые тайные грѣхи—невѣдѣнія и чужіе, также злые и гнусные помыслы, хотя они у нѣкоторыхъ грѣшниковъ почитаются ничтожными; такъ какъ и злые помыслы ума изгоняютъ изъ души благодать Духа. Также, когда кто не обращаетъ вниманія на то, что подчиненные его грѣшатъ, то и это подвергаетъ сего худаго смотрителя надъ ними одинаковому осужденію съ согрѣшающими, или еще большему, нежели они. [1])

15. *И будутъ во благоволеніе словеса устъ моихъ.* Тогда, говоритъ, когда совершенно очищусь отъ всѣхъ выше сказанныхъ тайныхъ, и невѣдѣнія и чужихъ грѣховъ, и отъ злыхъ и гнусныхъ помысловъ, слова молитвы моей будутъ благоугодны предъ Тобою, Господи.

И поученіе (размышленіе) *сердца моего предъ Тобою выну.* По очищеніи, говоритъ, моемъ отъ всѣхъ прежде сказанныхъ тайныхъ и чужихъ грѣховъ, размышленіе сердца моего всегда будетъ предъ Тобою. Ибо доколѣ сердце мое не отучится отъ помысловъ гнусныхъ и злыхъ, дотолѣ не можетъ разсуждать и размышлять о Твоихъ Божественныхъ мысляхъ, которыя Тебѣ, Господи, пріятны и благоугодны. [1])

Господи, помощниче мой, и избавителю мой. Ты, говоритъ, Господи, поможешь мнѣ, и избавишь меня отъ упомянутыхъ золъ. Иначе:—Ты, Господи, и вспомоществуешь мнѣ въ тѣхъ добрыхъ дѣлахъ, которыя совершаю, и избавляешь меня отъ тѣхъ золъ, въ которыя впадаю. А слова: «отъ тайныхъ моихъ очисти мя», съ послѣдующими за ними, приличны и всѣмъ вѣрнымъ христіанамъ, [2])

---

[1]) Другой—въ Катенахъ *Никиты* говоритъ: Когда вносимые діаволомъ въ умъ злые помыслы не возобладаютъ мною, чтобы я согласился на нихъ, тогда я могу быть непорочнымъ и очищусь и отъ дѣйствительнаго грѣха, который великъ, по сравненію съ грѣхомъ въ умѣ. Ѳеодоритъ: Здѣсь между прочимъ предсказываетъ о новомъ Завѣтѣ, о благодати крещеніи и дарѣ Пресв: Духа, чрезъ который вѣрующіе получаютъ оставленіе прежнихъ грѣховъ и, имѣя достаточную помощь на послѣдующее время, они побѣждаютъ и востаніе страстей, и навѣты, и злыхъ духовъ.

[1]) У *Никиты* написано и слѣдующее: Впрочемъ замѣть и то, что Давидъ псаломъ сей назвалъ размышленіемъ сердца. Поющіе, говоритъ, пѣсни должны устремлять умъ свой къ Богу, и не просто произносить слова только устами, тогда какъ сердце занимается и блуждаетъ въ другомъ мѣстѣ, чтобы не быть мѣдію и звенящимъ колоколомъ. Когда изъ глубины души восходитъ, тогда она бесѣдуетъ съ Богомъ и всегда находится предъ Нимъ, поетъ духомъ и поетъ умомъ.

[2]) Какъ они идутъ къ христіанамъ, о томъ написано въ Катенахъ Никиты: Законъ, Владыко, (вопіетъ природа къ Богу) только тѣло очищалъ временными окропленіями; но Ты и отъ тайныхъ моихъ очисти меня чрезъ крещеніе и пощади меня отъ чужихъ—демоновъ

Ибо когда они не возобладаютъ мною. тогда истинно я буду непороченъ и очищусь отъ невѣрности и преступленія, которыя суть грѣхъ великій. И *Θеодоритъ:* Сими словами онъ предсказываотъ о Новемъ Завѣтѣ и благодати крещенія: и назвалъ Его Господомъ, какъ Творца и Зиждителя, Избавителемъ—какъ освобождающаго чрезъ возрожденіе святымъ Крещеніемъ отъ прежняго тлѣнія и дарующаго нетлѣніе и безсмертіе. То и другое содержитъ псаломъ сей. И первыя слова его учатъ о твореніи и промыслѣ, среднія—о законѣ, и послѣднія о благодати. Ибо говоритъ: преступленія кто уразумѣетъ и отъ тайныхъ моихъ пощади меня, отъ чужихъ пощади раба Твоего! также, Господи, помощникъ мой и избавитель мой! А сіи блага доставилъ Новый Завѣтъ.

ПСАЛОМЪ ДЕВЯТНАДЦАТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

И въ этомъ псалмѣ надпись: «къ концу». Поелику онъ пророчествуетъ о будущихъ предметахъ, получившихъ конецъ во время царя Езекіи. Такъ какъ царь Ассирійскій Сеннахеримъ объявилъ чрезъ военачальника своего Рапсака тѣ хульныя слова, которыя содержитъ 4-я книга Царствъ: то потому, оскорбившись симъ, Езекія поспѣшилъ принесть всѣ оныя хульныя слова предъ Бога во святомъ храмѣ, прося Его о защитѣ. Друзья Езекіи, вмѣстѣ съ которыми находился пророкъ Исаія, видя царя въ печали и сокрушеніи сердца, возгласили почти въ той же силѣ и тѣ же мысли, какія содержатся въ словахъ настоящаго псалма, прося Бога о принятіи прошенія царева. При семъ замѣть, читатель, что Божественная благодать показала Давиду не только событія, имѣвшія случиться спустя многія лѣта послѣ, но и самыя слова, имѣвшія быть произнесенными тогда отъ друзей Езекіи. [1])

Ст. 1. (Да) *услышитъ тя Господь въ день печали.* Когда Езекія и друзья его отправили къ Исаіи посольство, то сказали ему почти тѣ же слова: день скорби, поношенія и раздраженія этотъ день (4 Цар. 19, 3).

(Да) *защититъ тя имя Бога Іаковля.* Имя Божіе, говоритъ, обезчещенное и униженное Ассиріанами, да поможетъ тебѣ, царь. А упомянуто о Іаковѣ потому, что и онъ подвергся великимъ искушеніямъ и опасностямъ, отъ которыхъ совершенно освободился при помощи Божіей.

2. *Послетъ ти помощь отъ святаго* (святилища). Іудеи святилищемъ называли храмъ, въ которомъ, какъ они вѣрили, обитаетъ Богъ, и такъ они говорятъ: да пошлетъ тебѣ, царь, отъ храма, къ которому ты прибѣгнулъ, помощь Свою Богъ!

И отъ Сіона (да) *заступитъ тя!* Іерусалимская гора Сіонъ была посвящена Богу; итакъ Богъ, го-

[1]) *По Аѳанасію:* этотъ псаломъ сказывается отъ лица друзей Давидовыхъ, изъявляющихъ Давиду во время жертвоприношенія свои желанія. Онъ относится также и къ лицу Апостоловъ, молившихся съ Христомъ во время крестнаго страданія Его.

воритъ, Который обитаетъ на Сіонѣ, да придетъ съ Сіона и поможетъ тебѣ, царь.

3. (Да) *помянетъ всяку жертву твою*. Богъ, говоритъ, да помянетъ принесенныя Ему тобою, боголюбивѣйшій царь, во время мира жертвы.

И всесожженіе твое тучно буди. Да будетъ, говоритъ, тучно то животное, которое ты принесешь во всесожженіе Богу! Оно будетъ тучно, если свободно будетъ наслаждаться кормомъ; будетъ же свободно наслаждаться кормомъ по прекращеніи осады и Ассирійской войны. Итакъ тучностію животнаго, приносимаго во всесожженіе, въ семъ желаніи выражено прекращеніе осады и войны. Или слово: да будетъ тучно, должно разумѣть такъ: да приметъ Богъ всесожженіе твое, какъ тучное и благоугодное Ему. Оно названо всесожженіемъ потому, что сожигалось цѣлое. Ибо изъ жертвъ однѣ сожигались совершенно, а изъ другихъ только нѣкоторыя части, какъ то: тукъ, находящійся во чревѣ, почки и тому подобное, какъ учитъ книга Левитъ. [1])

[1]) Въ Катенахъ Никиты содержится, что друзья Езекіи просили Бога о разрушеніи осады, чтобы царь могъ принесть Ему въ благодарность самыя тучныя всесожженія. Ибо благодарственныя приношенія утучнялись, то есть, умащались масломъ (деревян.), чтобъ были веселовидны, а жертвы за грѣхи не приносились съ елеемъ, поелику, оплакивая учиненные нами грѣхи, мы просимъ у Бога прощенія съ печалію, а не съ веселіемъ. Сверхъ того Отецъ утучнилъ жертву и всесожженіе Христово, т. е. честное Тѣло и Кровь Его, питающія всѣхъ и неистощаемыя. Приличны сіи слова и милостивымъ, ибо истинно благовонная жертва есть милостыня. Надобно замѣтить, что въ Еврейскомъ стоитъ: תראסחכה, что означаетъ испепелить; сжечь. Итакъ друзья Езекіи просятъ Бога о столь милостивомъ принятіи всесожженія его, чтобъ оно превращено было въ пепелъ чрезъ сожженіе Божескимъ огнемъ, какъ сгорѣла, по словамъ многихъ, жертва Авеля; какъ сожжены разсѣченныя жертвы Авраамовы (Быт. 15, 17), какъ сожжены въ первый разъ всесожженія, принесенныя Моисеемъ (Лев. 9, 24), жертва Гедеонова (Суд. 6, 21), жертва Давидова (1 Цар. 21, 26), жертва Соломона при освященіи храма (2 Пар. 7, 13), жертва Иліи (3 Цар. 18, 38).

4. (Да) *дастъ ти Господь по сердцу твоему*. Пусть дастъ, говоритъ, тебѣ Господь, по желанію сердца твоего; а сердцемъ Давидъ часто называетъ душу. Потому что сердце болѣе всѣхъ другихъ членовъ тѣла участвуетъ въ душѣ, какъ сказано: сердце мое и плоть моя возрадовались о живомъ Богѣ. (Пс. 43, 2).

И весь совѣтъ твой исполнитъ. Пусть, говоритъ, Господь совершитъ всякое доброе и справедливое твое намѣреніе. [1])

5. *Возрадуемся о спасеніи твоемъ*. Мы, говоритъ царь, уповаемъ твердо, что за твою доброту и правоту сердца Богъ даруетъ тебѣ избавленіе и сдѣлаетъ тебя непобѣдимымъ; а таковымъ спасеніемъ твоимъ будемъ наслаждаться и мы, друзья твои, и будемъ радоваться о немъ.

И во имя Господа Бога нашего возвеличимся. Если, говоритъ, Богъ Израильскій сокрушитъ и побѣдитъ враговъ, то безъ сомнѣнія Онъ будетъ страшенъ для народа Ассирійскаго по самому имени Своему; а съ симъ страшнымъ именемъ Божіимъ будемъ велики у нихъ и мы,

[1]) У *Никиты:* И мой Іисусъ желаетъ моего спасенія и имѣлъ его въ намѣреніи Сво-

поелику вмѣстѣ съ именемъ Божіимъ будетъ носиться слухъ и о насъ.

Исполнитъ Господь вся прошенія твоя. Сими словами друзья Езекіи продолжаютъ молиться Богу, и сокрушеніемъ и смиреніемъ царя умоляютъ Бога, чтобъ Онъ совершилъ всякое прошеніе его. [1])

6. *Нынѣ познахъ, яко спасе Господь христа Своего.* Это слово произнесъ одинъ изъ друзей Езекіи, по полученіи извѣщенія отъ Святаго Духа, что Богъ избавитъ его, ибо христомъ, помазаннымъ, здѣсь называется царь, какъ помазанный елеемъ помазанія.

Услышитъ его съ небесе святаго Своего. Мы удостовѣрились, говоритъ, что Богъ услышитъ царя. какъ живущій на небесахъ и пріосѣняющій храмъ; почему иногда просятъ Бога о услышаніи съ неба, а иногда изъ храма. А называетъ небо святымъ, какъ освященное жилище Божіе.

Въ силахъ спасеніе десницы Его. Всякое, говоритъ, спасеніе, подаваемое кому-либо правою рукою Бога, производится съ силою, то есть съ великою силою. Посему должно надѣяться и не страшиться ополченіемъ враговъ, хотя оно кажется и непобѣдимымъ и страшнымъ. [1])

7. *Сіи на колесницахъ и сіи на конѣхъ.* Враги, говоритъ, которые окружили насъ, надѣются на военныя колесницы и кони свои. Повтореніемъ сіи—сіи указываютъ на однихъ и тѣхъ же. Ибо Еврейскому языку свойственно удвоять слова для большаго распространенія.

Мы же во имя Господа Бога нашего призовемъ (Тебя). А мы, говоритъ, будемъ призывать на помощь свою имя Бога, обезславленное и обезчещенное врагами. Или говоритъ, что ради имени Божія обезчещеннаго будемъ призывать Бога на помощь нашу противъ обезчестившихъ оное.

Тіи спяти быша и падоша, мы же востахомъ и исправихомся. Прежде изложенныя слова псалма произнесены были друзьями Езекіи во время плача и войны Ассирійской; а сіи произнесены послѣ умерщвленія Ангеломъ ста восьмидесяти пяти тысячъ Ассиріанъ. И по прекращеніи войны всѣ Іудеи радовались и славили Бога; враги, говоритъ, Ассиріане, бывъ низложены силою Божіею, пали паденіемъ жалкимъ и смертоноснымъ; мы же, которые пали было отъ страха, встали умомъ и подняли вверхъ голову свою.

9. *Господи, спаси царя, и услыши ны, въ онь же аще день при-*

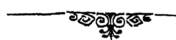
емъ, почему и ликъ Апостоловъ прилично молится о исполненіи сего намѣренія.

[1]) Другой говоритъ: Неприлично и опасно молиться о человѣкѣ, желающемъ какого-либо зла, симъ прошеніемъ: да исполнитъ Господь всѣ прошенія твои. Можно желать исполненія всѣхъ прошеній только для тѣхъ, которые умѣютъ просить угоднаго Богу.

[1]) Не отвергнулъ и Отецъ Сына, но спасъ Его (по человѣчеству), какъ десницу Свою, спасъ не просто, но силами, т. е. Божественными знаменіями.

зовемъ Тя. Какъ, Ты, говоритъ, Господи, спасъ царя отъ рукъ враговъ его, такъ спасай и храни его впредь, какъ достойнаго спасенія за добродѣтель свою. Услышь и опять насъ друзей его, какъ и теперь, всякій разъ, какъ только призовемъ Тебя.—Этотъ псаломъ изъясненъ и приложенъ къ обстоятельствамъ времени Езекіи. Но другіе, какъ Божественный Аѳанасій, усиливаются приспособить его и къ Давиду, по случаю брани его со врагами его. Они говорятъ, что Давидъ составилъ себѣ псаломъ отъ лица своего и друзей своихъ. Онъ соотвѣтствуетъ и каждому христіанину, готовящемуся къ брани съ діаволомъ. Ибо и тѣло вмѣстѣ съ чувствомъ молится Богу о находящейся въ брани душѣ, такъ какъ злые духи уничтожили имя Бога. Подъ святилищемъ можешь понимать, какъ мы говорили неоднократно, и Сіонъ и небо. А помазанникомъ Божіимъ и царемъ называется каждый христіанинъ, какъ помазанный Божественнымъ мѵромъ, какъ было сказано. На колесницахъ и на коняхъ находятся демоны по причинѣ скорости и готовности ихъ къ войнѣ противъ христіанъ. [1]) Можно этотъ псаломъ произносить и противъ чувственныхъ враговъ: варваровъ и иноплеменныхъ, и о каждомъ чувственномъ и православномъ царѣ.

[1]) Подъ конями можешь разумѣть и взыгранія страстей, на которыя восходятъ демоны, и подъ колесницами согласіе страстей, чрезъ которыя приготовляются противъ насъ умные Ассиріане. Но призвавшіе имя Божіе побѣдятъ всѣ страсти, каждую порознь и всѣ въ совокупности.



ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

И этотъ псаломъ надписывается: «къ концу», потому что содержитъ пророчества; или потому, что онъ получилъ конецъ и исполненіе во времена царя Езекіи. Ибо говорятъ, что, когда Езекія занемогъ неисцѣлимою и смертоносною болѣзнію, и послѣ того приложены ему пятнадцать лѣтъ жизни, какъ повѣствуетъ четвертая книга Царствъ во главѣ двадцатой, то друзья его, видя преславное это чудо, возблагодарили Бога за выздоровленіе царя. Итакъ слова сихъ друзей произнесенныя въ благодарность Богу излагаетъ сей псаломъ, почему и говорится въ немъ: живота *просилъ у Тебя и Ты далъ ему.* Или и самъ Давидъ, предузнавъ о здоровьѣ царя, за него воспѣлъ сей псаломъ [1]).

[1]) Этотъ псаломъ приличенъ и Давиду, и Христу, и каждому христіанину.

Ст. 2. *Господи, силою Твоею возвеселится царь.* Силою, говоритъ, Твоею, Господи, вспомоществующею и непобѣдимою, возвеселится вѣрный царь, и это вѣроятно изъ прежнихъ благодѣяній, которыя Ты оказалъ ему [1]).

И о спасеніи Твоемъ возрадуется зѣло. Царь, говоритъ, будетъ радоваться о спасеніи и о здравіи, которое Ты, Господи, далъ ему.

3. *Желаніе сердца его далъ еси ему.* Говоритъ о желаніи сердца Езекіи касательно побѣды надъ врагами его, или прибавленія жизни, или просто всякаго справедливаго прошенія его [2]).

И хотѣнія устну его, нѣси лишилъ его. Что сказалъ выше, то повторяетъ и здѣсь, усугубляя слова по причинѣ удовольствія и благодарности къ Богу. Ибо естественно, что кто чего желаетъ отъ сердца, то часто произноситъ и усиливаетъ устами. А подъ хотѣніемъ мы должны понимать прошеніе.

4. *Яко предварилъ еси его благословеніемъ благостыннымъ.* Ты, говоритъ, Господи, предупреждалъ и прежде нежели царь сталъ просить Тебя, Ты часто благодѣтельствовалъ ему. Ибо подъ благословеніемъ благости здѣсь должно разумѣть благодѣянія, даруемыя благостію Божіею Езекіи.

Положилъ еси на главу его вѣнецъ отъ камене честна. Здѣсь исчисляетъ благодѣянія, оказанныя Богомъ Езекіи. Прежде всѣхъ другихъ Онъ даровалъ ему украшеніе главы вѣнецъ царскій [1]).

5. *Живота просилъ есть у Тебе и далъ еси ему.* Ты, говоритъ, Господи, даровалъ Езекіи не только побѣду, но и жизнь и здоровье, такъ что онъ ни отъ враговъ своихъ не побѣжденъ, ни отъ болѣзни своей не умеръ. То и другое мы будемъ разумѣть здѣсь.

Долготу дній во вѣкъ вѣка. Не только, говоритъ, Ты, Господи, даровалъ Езекіи просто жизнь, но и жизнь долговременную. А это: «во вѣкъ вѣка» Давидъ пишетъ собственно о будущемъ безконечномъ вѣкѣ, хотя иногда говоритъ это и о большомъ пространствѣ настоящаго времени и вѣка, а иногда и о вѣрности и неизмѣнности предмета, какъ здѣсь, выражая сіе: Ты далъ ему жизнь, и жизнь долгую и долготу дней вѣрныхъ. Если же кто понимаетъ, что это говоритъ и о будущей жизни, то и эта мысль недалека отъ истины.

6. *Велія слава его спасеніемъ Твоимъ.* Царь Езекія получилъ Бо-

---

[1]) *Астерій* говоритъ: Всякій царствующій надъ страстями есть царь, веселящійся о силѣ Божіей, т. е. о Евангельскомъ ученіи. Ибо я не стыжусь, говоритъ Павелъ, благовѣствованія: оно сила Божія во спасеніе.

[2]) Другой говоритъ: не желающій ничего по плоти и ходящій духовно получаетъ отъ Бога по желанію сердца. Богъ исполняетъ сердце его благами.

[1]) *Св. Кириллъ* говоритъ, что это слово прилично Давиду, который, побѣдивъ Аммонитянъ, взялъ вѣнецъ царя ихъ Мелхома (2 Ц. 12), который по словамъ того же Кирилла, былъ идолъ Аммонитянъ. Вынувъ изъ вѣнца сего одинъ драгоцѣнный камень, онъ вдѣлалъ его въ собственный вѣнецъ свой. Слова Ѳеодорита: Чѣмъ кто занимается, тѣмъ и вѣнчается; кто праведно наблюдаетъ справедливость, тотъ

жественную помощь и благодѣяніе, состоявшее не только въ чудесномъ избавленіи его отъ враговъ, но и въ прибавленіи ему пятнадцати лѣтъ жизни, чрезъ это, говорю, онъ сдѣлался великимъ и славнымъ для всѣхъ народовъ, такъ что цари посылали къ нему серебро и пословъ, ища его дружбы. А это случилось по усмотрѣнію и особенному Промыслу Божію о немъ [1]).

Славу и велелѣпіе возложиши на него. Ты, говоритъ, Господи, уже прославилъ Езекію; но этого мало. Ты и еще прославишь и сдѣлаешь его болѣе знаменитымъ Твоими благодѣяніями.

7. *Яко даси ему благословеніе во вѣкъ вѣка.* Благословеніе иногда означаетъ прославленіе и похвалу, какъ въ слѣдующихъ словахъ: «Благослови, душе моя, Господа» (Пс. 103, 1); иногда милость и благодѣяніе, какъ выше въ третьемъ стихѣ: «Ты предупредилъ его благословеніями благости»; еще благословеніе означаетъ сообщеніе святости, какъ здѣсь, а иногда означаетъ и хулу по выраженію противоположному, какъ то, которое сказалъ діаволъ объ Іовѣ; не станетъ ли онъ въ лице благословить Тебя, то есть хулить (Іов. 2, 5); сверхъ того означаетъ и привѣтствіе, какъ то, что сказалъ Елиссей къ Гіезію: «и если встрѣтишь кого-либо, не благослови его» (4 Цар. 4, 29), то есть не привѣтствуй его. Итакъ Ты, говоритъ, Господи, дашь Езекіи благословеніе, то есть, славу и причастіе святыни, ибо слово: дашь, поставленное здѣсь въ желательномъ, должно принимать за будущее.

Возвеселиши его радостію съ (предъ) *лицемъ Твоимъ.* Симмахъ перевелъ: «отъ лица Твоего», то есть, чрезъ воззрѣніе Твое: какъ

получитъ вѣнецъ правды; кто прославляетъ правильно Троицу, тотъ понесетъ неувядаемый вѣнецъ славы. Когда Апостолъ называетъ учениковъ своихъ радостію и вѣнцемъ своимъ; то тѣмъ болѣе ученики Христовы, будучи драгоцѣнные камни по добродѣтели, сплетая изъ себя вѣнецъ, будутъ возложены на главу Христову.

[1]) Велика и Христова слава не только потому, что Отецъ спасъ Его, по человѣчеству, и воскресилъ Его, но и по причинѣ вознесенія и посажденія Его одесную величества (у Никиты). Замѣть, что по причинѣ отступленія солнца, въ знакъ выздоровленія Езекіи, назадъ къ востоку на десять часовъ, Езекія чрезъ сіе сдѣлался знаменитѣйшимъ. Видя сіе чудо, Вавилоняне ужаснулись (4 Ц. 20, 10), когда этотъ день сталъ въ тридцать два часа—десять, которые уже прошло солнце и десять, на которые возвратилось солнце, что составляетъ двадцать и двѣнадцать, которые опять прошло отъ востока на западъ, доколѣ не совершило естественнаго своего дневнаго теченія—въ совокупности тридцать два. Θеодоритъ: Не только ты даровалъ ему (Езекіи) спасеніе, но и знаменитымъ, и высокимъ, и славнымъ сдѣлалъ—чудеснымъ пораженіемъ враговъ и отступленіемъ солнца назадъ. Такимъ образомъ это сдѣлалось извѣстнымъ вездѣ по всей землѣ, такъ что царь Вавилонскій прислалъ къ нему дары; ибо соображая чудо пораженія Ассиріанъ, онъ предполагалъ, что и солнце дѣлало или потерпѣло это, по желанію Езекіи. *Великій Аѳанасій* говоритъ: Сего желалъ въ душѣ и просилъ Давидъ, что, бывъ ему дано, сдѣлалось для него какъ бы нѣкоимъ вѣнцемъ изъ дорогихъ камней прославляющимъ главу. Ибо Давидъ прославляется у всѣхъ народовъ, вмѣстѣ съ Господомъ и Сыномъ своимъ по плоти. И не только спасеніе сдѣлалось ему вѣнцемъ, но и жизнію, и долгоденствіемъ, и славою, и великолѣпіемъ, и веселіемъ, и радостію и непоколебимою милостію.

только, говоритъ, Ты воззришь, Господи, на Езекію, онъ исполнится радости.

8. *Яко царь уповаетъ на Господа; и милостію Вышняго не подвижится.* Царь, говоритъ, не уповаетъ ни на войско, ни на богатство, ни на другія пустыя вещи, но на одного Тебя—милостиваго помощника Бога; почему онъ и не поколеблется отъ враговъ [1]).

9. *Да обрящется рука Твоя всѣмъ врагомъ Твоимъ, десница Твоя да обрящетъ вся ненавидящія Тебе!* Рука Божія есть сила Его, о которой молится Давидъ, чтобы всѣ хулившіе Бога пали отъ нея. Или сила Твоя, Господи, да окажется, т. е. пошлетъ наказаніе всѣмъ врагамъ Твоимъ; и десница Твоя пусть найдетъ, т. е. постигнетъ и вразумитъ всѣхъ ненавидящихъ Тебя.

10. *Яко положиши ихъ яко пещь огненную, во время лица Твоего.* Всѣхъ, говоритъ, враговъ Твоихъ Ты, Господи, сожжешь огнемъ гнѣва Твоего: печью называетъ хлѣбную печь. Словами «во время лица Твоего» онъ выразилъ: во время Твоего судебнаго посѣщенія.—Когда будешь смотрѣть на нихъ не радостотворнымъ взоромъ, но строгимъ и суровымъ лицемъ: ибо «лице Господа, какъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ Давидъ, на творящихъ злое, чтобъ истребить съ земли память ихъ» (Псал. 33, 16) [1]).

Господь гнѣвомъ Своимъ смятетъ я, и снѣстъ ихъ огнь.

11. *Плодъ ихъ отъ земли погубиши, и сѣмя ихъ отъ сыновъ человѣческихъ.* Сими словами предсказываетъ Давидъ имѣвшую постигнуть враговъ Божіихъ погибель и исчисляетъ виды наказаній, которымъ они имѣли подвергнуться. Когда, говоритъ, они испытаютъ Божій гнѣвъ, тогда смутятся со всѣхъ сторонъ отъ недоумѣнія и сгорятъ. Плоды на поляхъ ихъ истлѣютъ; и сѣмя ихъ, то есть, дѣти ихъ исчезнутъ съ земли и изъ среды людей. [2]).

12. *Яко уклониша на Тя злая.* Всѣ вышесказанныя бѣдствія понесутъ ,говоритъ, враги Твои, Господи, потому что они устремились на зло противъ Тебя, злословя

---

[1]) Замѣть, что для непоколебимости нашей требуются двѣ вещи: наша надежда и Божія милость. Итакъ когда мы предупредимъ своею надеждою; то за симъ непремѣнно послѣдуетъ и милость Божія: и мы будемъ непоколебимы; ибо никто изъ уповавшихъ на Господа не постыдился, какъ сказалъ Сирахъ: кто ввѣрился Господу и постыдился? (Сир. 15, 4).

[1]) Истреблены Богоубійцы Евреи огнемъ, войною и голодомъ въ то время, когда посѣтилъ ихъ Господь казнію чрезъ римлянъ (за ругательства надъ тайною Христа (слова нѣкотораго у *Никиты*). И Божеств. *Кириллъ* говоритъ: Относившіе этотъ псаломъ Христу заключали о наказаніи Іудеевъ изъ словъ: да обрящетъ рука Твоя всѣхъ враговъ Твоихъ. Ибо, за ухищреніе ихъ противъ Тебя, это, говоритъ, постигнетъ ихъ во время явленія лица Твоего. Посему они и поставлены тыломъ къ вѣрующимъ изъ язычниковъ. Бывъ прежде сынами и народомъ Божіимъ, они послѣ уступили сыновство другимъ—въ послѣднія времена призваннымъ язычникамъ, которые и сдѣлались первыми, по сказанному, «будутъ первые послѣдними и послѣдніе первыми». А въ разсужденіи остальныхъ говоритъ, что когда полнота язычниковъ войдетъ, тогда весь Израиль спасется (въ Катен.).

[2]) Замѣть, что въ одной псалтири я нашелъ такъ: Господи! во гнѣвѣ Твоемъ смятешь ихъ.

*

славное Твое имя и злоухищряясь и злодѣйствуя противъ Твоихъ рабовъ.

Помыслиша совѣты, ихъ же не возмогутъ составити. Хотя, говоритъ, враги и замыслили много зла противъ Тебя и Твоихъ рабовъ, Господи, однакоже они не могутъ оставаться въ своихъ замыслахъ и постановленіяхъ, ибо совѣты ихъ будутъ разрушены.

13. *Яко положиши я хребетъ.* Когда человѣкъ убѣгаетъ, то обращается къ гонителямъ своимъ тыломъ или плечами; такъ что другая какая-либо часть тѣла ихъ, кромѣ спины, незамѣтна. Итакъ враговъ Твоихъ, говоритъ, Господи, Ты обратишь отъ страха ихъ въ бѣгство и они не устоятъ предъ Тобою.

Во избыткахъ Твоихъ (на остатки Твои) *уготовиши лице ихъ.* Здѣсь видъ переложенія, по Ѳеодориту, которое можетъ быть исправлено, для приведенія мыслей въ порядокъ, такъ: «на остатки ихъ Ты приготовишь лице Свое», что означаетъ слѣдующее: и тѣ, которые останутся отъ побитыхъ на брани враговъ Твоихъ, не избѣгнутъ той же участи: Ты и на нихъ приготовишь посѣщеніе Свое, то есть накажешь ихъ [1]).

14. *Вознесися, Господи, силою Твоею.* При изъясненіи седмаго псалма, мы показали, что значитъ: вознесися. Почему тамъ и смотри, такъ какъ сіи слова имѣютъ сходство съ тѣми, которыя читаются такъ: вознесись въ концахъ враговъ твоихъ [1]).

Воспоемъ и поемъ силы Твоя. Въ концѣ двѣнадцатаго псалма изъяснено, что значитъ: буду пѣть и воспою. Но нѣкоторые, въ числѣ коихъ и Божеств. Кириллъ, приспособляютъ сей псаломъ и къ Давиду, говоря, что онъ воспѣлъ его о себѣ. Если и намъ принять эту мысль (ибо ничто не препятствуетъ принять); то изъяснимъ оныя слова и иначе. Итакъ слова: *Господи, силою Твоею возвеселится царь, и о спасеніи Твоемъ весьма возрадуется*— мы можемъ понимать такъ, что Давидъ сказалъ ихъ къ Господу Христу, Который по словамъ Павла, есть сила Божія (...Христа Божію силу и Божію премудрость (1 Кор. 1, 24), и Который есть Спаситель, по словамъ Евангелиста: Онъ спасетъ народъ Свой (Матѳ. 1, 21); или точнѣе: сказалъ къ Отцу: Господи, силою Твоею, а къ Сыну: и о спасеніи Твоемъ, или: возвеселится царь о произведенномъ То-

---

[1]) Это послѣдовало и съ Ассиріанами. Потому что когда Ангелъ умертвилъ изъ нихъ 185000; то хотя остальные изъ нихъ и обратили тылъ и спаслись было бѣгствомъ, но и на нихъ приготовлено было лице Божіе, или гнѣвъ. Ибо Сеннахеримъ, отшедшій въ свое царство, былъ умерщвленъ своими сынами. Можетъ и Христосъ говоритъ сіи слова ко Отцу: Ты поставилъ Іудеевъ тыломъ, то есть отвергнулъ отъ Себя и отъ гнѣва Твоего приготовлены на нихъ бѣдствія (у *Никиты*).

[1]) Говоритъ *Ѳеодоритъ:* Богъ возносится, не какъ униженный, и воспринимаетъ не то, чего не имѣетъ, но показываетъ то, что имѣетъ. Итакъ прилично сказалъ: вознесись, Господи, силою Твоею. Ибо высота Твоя открывается изъ неизреченной силы, которую мы непрестанно будемъ воспѣвать и прославлять, пересказывая Твои чудеса.

бою спасеніи Его. Такъ могутъ быть изъясняемы и прочія слова, одни въ отношеніи къ Отцу, а другія въ отношеніи къ Сыну. Давидъ поистинѣ возрадовался и возвеселился, поелику и по смерти увидѣлъ таинство воплощенія Божія. Ибо если и въ этомъ грубомъ и мрачномъ тѣлѣ очами душевными онъ предвидѣлъ будущее, то тѣмъ чище увидѣлъ это по смерти, когда скинулъ съ себя тѣло.

Далѣе, подъ *желаніемъ сердца* мы можемъ разумѣть то стремленіе Давида, которое онъ имѣлъ къ тому, чтобъ увидѣть воплощеніе Спасителя, Котораго предвидѣлъ только образъ. Подъ *желаніемъ устъ* Давида мы должны понимать желаніе всегда пѣть Богу. И поистинѣ онъ всегда поетъ устами христіанъ, которые ежедневно поютъ и читаютъ священные псалмы. Онъ просилъ жизни и получилъ ее, ибо, неоднократно ожидая отъ враговъ своихъ смерти, онъ избавлялся отъ нихъ одною молитвою. И великая слава Давида была спасеніемъ Твоимъ, то есть спасеніемъ ниспосланнымъ отъ Тебя. И подлинно онъ прославился, потому что отъ корня и сѣмени его произрасло наше спасеніе, или Владыка Христосъ, великій и славный.

«*Ты возвеселишь его радостію предъ лицемъ Твоимъ*»—Ты возвеселишь его чрезъ Сына Твоего; ибо Сынъ—лице Отца, какъ Онъ и Самъ сказалъ: кто видѣлъ Меня, тотъ видѣлъ Отца (Іоан. 14, 9). Подъ врагами Божіими можешь представлять христоненавистниковъ-іудеевъ, которыхъ проклинаетъ и предъизображаетъ, какимъ они подвергнутся бѣдствіямъ, и которыхъ сѣмя и весь родъ совершенно погублены Римлянами, тѣхъ, которые распяли Господа. Ибо только тѣ, которые до того времени были по другимъ странамъ міра разсѣяны, ускользнули отъ онаго истребленія. *Ты поставишь ихъ, какъ печь горящую во время лица Твоего,* т. е. Сына Твоего, какъ сказано прежде. Ибо когда явился Христосъ во плоти и когда сказалъ: посему отнимается отъ васъ царствіе Божіе (Матѳ. 21, 43), оныя бѣдствія начали приходить на нихъ. *На остатки ихъ*, то есть на Евреевъ увѣровавшихъ въ Тебя—Сына. *Ты уготовишь,* то есть, украшенія,—прославишь родъ ихъ [1]). Для Евреевъ составляло славу то, что они сдѣлались отцами Апостоловъ, хотя сами по себѣ они были достойны ненависти у всѣхъ. По временамъ этотъ псаломъ приличенъ и иному изъ царей нашихъ православныхъ, равно какъ и предыдущій, противъ варваровъ.

---

[1]) Когда въ послѣднія времена будутъ призваны, тогда и лице имъ будетъ дано, то есть дерзновеніе. Ибо когда, по словамъ Павла, войдетъ полнота язычниковъ, тогда Израиль спасется (у Никиты).

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ПЕРВЫЙ

ВЪ КОНЕЦЪ, НА ЗАСТУПЛЕНІЕ УТРЕННЕЕ.

Этотъ псаломъ, по Θеодориту и Григорію Богослову, очевидно относится ко Христу. Онъ пророчествуетъ о вочеловѣченіи и спасительномъ страданіи Его, что и сбылось наконецъ. Далѣе въ надписи стоитъ «на заступленіе», потому что содержитъ прошеніе отъ лица Христа къ Отцу о томъ, чтобы пришелъ къ нему на заступленіе и на укрѣпляющую Его къ страданію помощь. Къ сему присовокуплено: «утреннемъ» иначе Христовомъ. Потому что Христосъ называется утро, или начало дня, такъ какъ поистинѣ Христосъ возсіялъ въ насъ, находившихся во тьмѣ заблужденія, какъ солнце правды и свѣтъ познанія. Христосъ молился къ Отцу, какъ человѣкъ, научая тѣмъ и насъ молиться во время смерти нашей, такъ какъ во время смерти естественно страшится и болѣе праведный. Нѣкоторые, принимая одинъ предлогъ вмѣсто другаго, вмѣсто—*на*—*о*, (ибо и этотъ образъ рѣчи обыкновененъ у древнихъ) говорятъ, что этотъ псаломъ о страданіяхъ Христовыхъ, поелику они суть утреннее заступленіе; ибо тогда уже возсіяло въ насъ умственное утро Христосъ, побѣдившій вмѣстѣ съ смертію и имѣвшаго власть смерти, то есть діавола [1]).

Ст. 2. *Боже, Боже Мой! вонми Ми, вскую оставилъ Мя еси?* Это слово, свойственное человѣческой боязливости, удостовѣряетъ въ истинѣ Христова вочеловѣченія, т. е. увѣряетъ, что Онъ былъ совершенный человѣкъ, а потому и подлежалъ человѣческому страху. *Вонми Ми*, сказалъ Отцу. Ибо тѣ, которые предаютъ кого-либо мучителямъ на смерть, отвращаютъ глаза свои и уже болѣе не видятъ имѣющаго быть казненнымъ. *Вскую оставилъ Мя еси?* Сіи слова говоритъ Господь не потому, чтобы Отецъ когда либо отдѣлился отъ Него послѣ личнаго соединенія Сына и Бога съ человѣчествомъ; но Онъ говоритъ это по причинѣ страха смерти. Ибо если Ты, Отецъ, говоритъ, не устранишь отъ Меня Твоей помощи, то Я не устрашусь смерти. О семъ страхѣ Господа повѣствуетъ и Евангелистъ, что Онъ, молясь въ саду, просилъ о томъ, чтобы миновала Его чаша смерти: Отче, говорилъ Онъ, если возможно, да минуетъ Меня чаша сія! (Матѳ. 26, 39). Начало сего псалма произнесъ Господь громкимъ голосомъ на крестѣ еврейскимъ нарѣчіемъ: «Или, или, лима савахѳани», то есть, Боже Мой, Боже Мой, почто Ты Меня оставилъ (Матѳ. 27, 46), то есть что Ты Меня оста-

[1]) *Кириллъ Александрійскій и Θеодоритъ* подъ *заступленіемъ утреннимъ* разумѣютъ воскресеніе Господа, которое послѣдовало въ глубокое утро, до зари воскреснаго дня. Итакъ

вилъ, чтобъ овладѣлъ Мною страхъ въ то время, въ которое, какъ Тебѣ извѣстно, духъ усерденъ, а плоть немощна? Или для чего Ты попустилъ Мнѣ быть умерщвленнымъ, когда Ты знаешь, что Я не сдѣлалъ ничего достойнаго смерти [1]).

Далече отъ спасенія моего словеса (вины) *грѣхопаденій моихъ.* Наказанія, говоритъ, за грѣхи мои находятся далеко отъ спасенія моего, т. е. не препятствуютъ спасенію моему, потому что сіи наказанія и грѣхи вовсе не мои: «грѣха, говоритъ, Онъ не сотворилъ» (Исаіи 53, 9). Ибо смерть (моя) есть наказаніе за согрѣшившихъ, а не за грѣхи (мои). Или можно понимать такъ, что Христосъ здѣсь представляетъ лице всего человѣческаго естества, какъ сродный съ нимъ и какъ бы отъ лица онаго говоритъ: почто Ты, Боже Мой, оставилъ Меня всецѣлаго человѣка, чтобы умереть? Потомъ присовокупляетъ и причину оставленія, то есть, что осужденіе за грѣхи мои далеко отъ спасенія и что слѣдовательно Я удаленъ отъ сего спасенія; потому что еслибъ Я былъ близокъ ко спасенію, то, безъ сомнѣнія, былъ бы избавленъ отъ смерти [1]).

3. *Боже мой! воззову во дни и не услышиши, и въ нощи и не въ безуміе мнѣ.* Сіи слова исполнились въ тотъ день, въ который Господь вкушалъ тайную вечерю съ учениками Своими. Ибо то, что Господь ночью въ великій четвертокъ молился въ саду Геѳсиманскомъ, показали Евангелисты; а что до ночи, еще днемъ тогожъ великаго четвертка Онъ молился, это показываютъ сіи слова псалма. Не удивляйся при семъ, читатель, тому, что пророкъ поставилъ сіи слова послѣ, тогда какъ это случилось прежде вышеозначеннаго. Ибо таковы слова пророковъ; а причина сего заключается въ томъ намѣре-

---

заступленіе есть воскресеніе, потому что оно прогнало отъ тѣлъ тлѣніе и смерть. *Григорій Нисскій* о надписи сей говоритъ: Эта надпись «на утреннее заступленіе» должна быть полезна и для насъ. Писанія обыкновенно называютъ утромъ то, когда установляется утро. Оно есть средній предѣлъ между ночью и днемъ; время, въ которое первая проходитъ, а второй начинается. Поелику во многихъ мѣстахъ тьмою называется зло, то, когда по заступленію Божію, восходъ добродѣтельной жизни бываетъ въ насъ, тогда мы достигаемъ конца, то есть побѣды,—мы тогда отлагаемъ дѣла тьмы и ходимъ благочинно, какъ во дни.

[1]) Слова *Григорія Б.* «Онъ не оставленъ ни Отцемъ, ни Своимъ Божествомъ, какъ угодно нѣкоторымъ толковать, что оно боялось страданія и потому сокрылось отъ страдавшаго. Ибо кто могъ принудить Его или родиться въ началѣ на землѣ, или взойти на крестъ? Но, какъ я сказалъ, Онъ въ лицѣ Своемъ изображалъ насъ. Мы были прежде оставлены и презрѣнны, а нынѣ вновь приняты и спасены страданіями безстрастнаго. Подобно сему Онъ усвояетъ Себѣ и наше неразуміе и нашу грѣховность въ продолженіи псалма, потому что 21-й псаломъ явно относится къ Христу (Слово 30-е, о Богословіи 4-е, о Богѣ Сынѣ 2-е)». Почти тоже говоритъ и Бож. *Кириллъ и Оригенъ.* Еще: *Никто:* подъ заступленіемъ можешь разумѣть и попущеніе (у Никиты). *Ѳеодоритъ:* Заступленіемъ называетъ не отдѣленіе соединеннаго Божества, какъ нѣкоторые думали, но допущеніе страданія. *Евсевій:* слова: 'внемли мнѣ, какъ ненаходящіяся въ еврейскомъ, Спасителемъ опущены.

[1]) Или: если Ты, Отецъ, потребуешь отъ человѣчества отчетовъ и оправданій въ согрѣшеніяхъ его; то оно не спасется, но далеко будетъ отъ спасенія. Итакъ пусть спасется по благодати. И *Ѳеодоритъ:* Никто изъ другихъ переводчиковъ не сказалъ: грѣхопаденій, но

ніи Божіемъ, чтобы пророки не казались говорящими отъ себя, но говорящими только то, что слышали отъ внушавшаго имъ Св. Духа. Днемъ, говоритъ, Я буду просить, чтобы прошло время смерти мимо Меня, а Ты не услышишь [1]); равнымъ образомъ буду просить о томъ и ночью и то, что Ты Меня не слушаешь, не въ безуміе Мнѣ; поелику Я понялъ, что Ты Меня не слушаешь и не освобождаешь Меня отъ смерти для спасенія людей, для чего Я и воплотился. Нѣкоторые же подъ днемъ и ночью разумѣютъ время страданія, потому что отъ шестаго часа до девятаго была тьма и слѣдовательно этотъ день былъ нощеденствіемъ. Когда Господь просилъ Отца, чтобы простилъ распинателей Его, то не былъ услышанъ потому, что всѣ они преданы общему истребленію. Причина, говоритъ, неуслышанія сего та, что Онъ зналъ хорошо, что они имѣли оклеветать воскресеніе Его и преслѣдовать Апостоловъ Его и всѣми таковыми дѣйствіями еще болѣе увеличить грѣхъ свой.

4. *Ты же во святѣмъ живеши, хвало Израилева.* Святымъ называетъ соединеннаго съ Отцемъ, по существу, Бога— Слово, Который опять былъ соединенъ лично съ воспріятымъ Имъ человѣчествомъ. И Самъ Онъ въ Евангеліи говорилъ: Я въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ (Іоан. 14, 10). Хвала для Израиля есть Отецъ, потому что Іудеи тогда хвалились, что они одни имѣли Богопознаніе, не смотря на то, что сужденіе ихъ было неправое и невѣрное и что они не имѣли добродѣтели. Сказавъ, что Ты обитаешь въ Сынѣ, симъ Онъ показалъ, что и Сынъ желаетъ спасенія людей и не убѣгаетъ смерти человѣчества, имѣя одну волю съ волею Отца [1]).

5. *На Тебе уповаша отцы наши: уповаша, и избавилъ еси я.*

6. *Къ Тебѣ воззваша и спасошася, на Тебе уповаша, и не постыдѣшася.* Сими словами Господь поставляетъ Себя въ соединеніе съ скорбящими и искупаемыми и говоритъ, что отцы наши по плоти, патріархи и пророки, до Моего пришествія просіявшіе жизнію уповали на Тебя, Отецъ Мой, и взывая во время бѣдствій, спасались отъ нихъ. Симъ то подражаю и Я, будучи подобенъ имъ по человѣчеству; и подобно имъ и Я молюсь Тебѣ. Что касается до двойныхъ и тройныхъ названій одного и

Акила: вины вопля моего:. Симмахъ: словъ моихъ; Ѳеодотіонъ: помощи моей; одни 70 сказали грѣхопаденій: не смотри, говоритъ, Отецъ, на грѣховность природы, но дай спасеніе за Мои страданія.

[1]) Можетъ быть здѣсь разумѣется тотъ день, въ который сказалъ Отцу: нынѣ душа Моя возмутилася: и что Мнѣ сказать? Отецъ, спаси Меня отъ часа сего, но для сего то Я пришелъ на часъ сей (Іоан. 12, 27).

[1]) Въ Катенахъ Никиты замѣчено, что слова сіи должно читать вопросительно такъ: Боже Мой! Я воззову днемъ, и Ты неужели не услышишь? и ночью, и не въ безуміе ли Мнѣ? то есть не можетъ ли кто поставить Мнѣ въ безуміе, если Я буду думать, что буду взывать днемъ и ночью къ Тебѣ и Ты не услышишь? Ибо кто можетъ сомнѣваться въ томъ, что Ты преклоняешься охотно къ ищущему у Тебя помощи? разумѣя, что Ты жи-

тогоже предмета, то Давидъ имѣетъ обыкновеніе употреблять оныя для лучшаго выраженія усилія и желанія своего сердца. А избавленіе отъ опасности свѣдущіе въ Божественныхъ писаніяхъ употребляютъ не только въ отношеніи къ тѣлу, но и къ душѣ: когда душа, мужественно переносящая болѣзни и скорби, не дѣлаетъ ничего изъ робости, что не соотвѣтствовало бы ея свободѣ. Такъ мученики, не смотря на то, что ихъ убивали, назывались побѣждавшими; потому что они остались непобѣжденными по душѣ.

7. *Азъ же есмь червь, а не человѣкъ.* По словамъ Θеодорита, сіи слова произнесъ Господь смиряющій и уничижающій Себя. Ибо и Давидъ, хотя былъ пророкъ и царь, называетъ себя (во второй Царствъ) псомъ мертвымъ. А если и безгрѣшный Іисусъ столько уничижаетъ Себя, то что можемъ уже сказать мы грѣшные и достойные всякаго уничиженія? Нѣкоторые касательно сего говорятъ (Божеств. Діонисій Ареопагитъ и изъяснитель его Богоносный Максимъ) [1]), что Господь назвалъ Себя червемъ по причинѣ безсѣменнаго своего рожденія: ибо какъ червь рождается въ землѣ безъ сѣмени послѣ дождя; такъ и Христосъ родился безсѣменно послѣ наитія на Дѣву Святаго Духа. Итакъ Христосъ называется червемъ по сей причинѣ. Опять: «не человѣкъ», по причинѣ сверхъестественнаго и несвойственнаго человѣческому рожденію своего зачатія. Или Христосъ называется червемъ, потому что носилъ плоть какъ приманку для демоновъ, подъ которою скрывалась уда Божества. Какъ для рыбъ приманка червь, такъ и Христово человѣчество было приманкою для уловленія великаго и умственнаго кита—діавола, плавающаго въ морѣ настоящей жизни. Ибо, проглотивъ сію приманку, иначе умертвивъ и пожравъ Христово человѣчество, онъ уловленъ удою Божества Его, скрывавшагося подъ человѣчествомъ; и такимъ образомъ все пожирающій растерзанъ и умерщвленъ. Или какъ червь по виду кажется ничтожнымъ, но онъ протачиваетъ и истребляетъ вещество, въ которомъ находится: такъ и Христосъ, повидимому, былъ ничтоженъ, но по существу Своему, постигаемому только умомъ, Онъ былъ разрушителенъ для враждебной силы демоновъ.

Поношеніе человѣковъ, и уничиженіе людей. Сіи слова содержатъ ясное предсказаніе о тѣхъ родахъ безчестія и осмѣянія, которые сдѣлали Господу Іудеи во время страданія Его, ругаясь и издѣваясь надъ Нимъ. Могутъ

вешь во святыхъ? Если же Ты исполняешь прошеніе святыхъ, обитая и почивая въ нихъ, то не тѣмъ болѣе ли Твоего Сына?

[1]) Слова *Максима:* Быть можетъ именемъ червя указываетъ на рожденіе отъ Дѣвы. Ибо какъ червь рождается не чрезъ соитіе, но въ деревѣ, въ землѣ, въ навозѣ, безъ сообщенія: такъ и Спаситель родился отъ Св. Дѣвы безъ сѣмени (у Никиты). А нѣкоторые учители говорятъ, что Господь потому назвалъ Себя червемъ, что какъ тѣло червя мягкое, нѣжно и чувствительно; такъ и тѣло Господа было

впрочемъ слова: поношеніе человѣковъ, и уничиженіе людей, означать одно и тоже; и можно ихъ понимать и такъ, что поношеніемъ сдѣлался Господь для человѣковъ, т. е. римскихъ воиновъ, а уничиженіемъ для людей, т. е. для Іудеевъ [1]).

8. *Вси видящіи мя поругашамися, глаголаша устнами, покиваша главою.*

9. *Упова на Господа да избавитъ его, да спаcетъ его, яко хощетъ его* (потому что благоволитъ къ нему). Сіи слова ты можешь найти въ Евангеліи Матѳея, гдѣ говоритъ: проходящіе же злословили Его, помахивая своими головами, и говоря: разрущающій храмъ, и въ три дня созидающій, спаси Себя... Уповалъ на Бога; пусть теперь избавитъ Его, если благоволитъ къ Нему (если любитъ Его) (Матѳ. 27, 39), и въ Евангеліи отъ Луки, написавшаго сіе: стоялъ и народъ и смотрѣлъ; насмѣхались также и начальники съ ними сими словами: другихъ спасалъ, пусть спасетъ и Себя, если Онъ Христосъ-избранный Божій (Лук. 23, 35) [2]).

10. *Яко Ты еси исторгій Мя изъ чрева.* Чрезъ сообщеніе съ мужемъ разрушаются ключи дѣвства жены; ибо сѣмя вброшенное мужемъ, естественно разверзаетъ утробу; которая, затворившись содержитъ сѣмя въ себѣ, доколѣ младенецъ не сдѣлается совершеннымъ; а когда онъ совершится, сія утроба, стѣсняясь бременемъ и великостію младенца, разверзается опять и такимъ образомъ даетъ младенцу свободу выйти вонъ, или родиться. А въ отношеніи къ рожденію Христа Спасителя надобно сказать, что какъ зачатіе Его было безъ сѣмени мужескаго, такъ и рожденіе младенца было сверхъестественное и преславное. Поелику сила Божія извлекла младенца на свѣтъ неизреченнымъ образомъ, не отверзши и не повредивши ключей дѣвства Богородицы.

Упованіе Мое отъ сосцу матере Моея! Ты, Боже, говоритъ, надежда Моя отъ сосцевъ матери Моей, ибо съ сего самаго времени Я позналъ надежду Мою, былъ вразумленъ соединившимся со Мною въ одно лице Божествомъ, какъ и Евангелистъ Лука сказалъ: Младенецъ же возрасталъ и укрѣплялся духомъ, исполняясь премудростію; и благодать Божія была на Немъ (Лук. 2, 40) [1]).

11. *Къ Тебѣ привerженъ есмь*

самое нѣжное и тонкое и слѣдовательно весьма чувствительно по причинѣ естественнаго благородства, которое оно имѣло.

[1]) Слова Максима: Поношеніе человѣковъ невѣровавшихъ истинѣ, уничиженіе людей—исполненныхъ грѣховъ (у Никиты).

[2]) Удивительно чрезмѣрное неразуміе Іудеевъ, какъ они, читая слова сіи, произносимыя противъ нихъ отъ лица Христова, не поняли, видя Его распятаго на крестѣ, и этого пророчества, столь согласно съ событіями представляющаго ихъ дерзости (у Никиты).

[1]) Посему нѣкто сказалъ: И это особенность въ Еммануилѣ, что тотчасъ отъ сосцевъ матерних сталъ надѣяться на Бога и Отца. По словамъ Исаіи: прежде нежели Онъ узналъ, что добро, или зло, избралъ добро. Итакъ единородное слово Отца, вочеловѣчив-

отъ ложесnъ. Твоему, Отецъ Мой, покрову Я преданъ, потому что на землѣ Я не имѣлъ отца.

Отъ чрева матере Моея Богъ Мой еси Ты. Тотчасъ, говоритъ, со времени зачатія Моего Я познаλъ Тебя Бога Моего, будучи научаемъ, какъ мы уже сказали, соединеннымъ со Мною Божествомъ. А слово *отъ чрева* означаетъ: когда Я находился еще во чревѣ, или со времени выхода изъ чрева, или рожденія!

12. *Да не отступиши отъ Мене, яко скорбь близъ, яко нѣсть помогаяй Ми.* И объ этомъ говорятъ Божественные Евангелисты Матѳей и Маркъ, что Іисусъ началъ скорбѣть и тосковать, и опять: тогда всѣ ученики, оставя Его, разбѣжались (Матѳ. 26, 37, 56. Марк. 14, 33).

13. *Обыдоша Мя тельцы мнози, юнцы тучніи одержаша* (обступили) *Мя. Тельцами* Господь называетъ здѣсь простой Іудейскій народъ, какъ младшій и не устроенный, *юнцами* архіереевъ, книжниковъ и старѣйшинъ народа, какъ старшихъ по возрасту, начальствующихъ и верховныхъ; ихъ же онъ называетъ и *тучными,* какъ получившихъ многіе дары и блага отъ Бога [1]). О нихъ предсказалъ и Моисей: «и ѣлъ Іаковъ и насытился и отвергнулся возлюбленный; утучнѣлъ, утолстѣлъ, разширился; и оставилъ Бога—Творца Своего (Втор. 32, 15). Здѣсь смотри и Осіи (4, 16, гл. 10, 11), гдѣ онъ уподобляетъ племя Ефрема телицѣ разсвирѣпѣвшей и возлюбившей прѣніе.

14. *Отверзоша на Мя уста своя, яко левъ восхищаяй и рыкаяй.* Іудеи, говоритъ, разинули на Меня пасть и говорили Пилату: возьми, возьми, распни Его (Іоан. 19, 15). [2])

15. *Яко вода, изліяхся* (у Зигабена: пролилась) *и разсыпашася вся кости Моя.* Костями называетъ Господь, по Ѳеодориту, Своихъ Апостоловъ, поколику: они скрѣпляютъ и утверждаютъ умственное тѣло Церкви Его, подобно тому какъ кости скрѣпляютъ чувственное тѣло. Итакъ, по словамъ текста, они разсыпались во время страданія. Ибо всѣ, оставя Его, разбѣжались, сказалъ Евангелистъ (Матѳ. 26, 56). О семъ предсказалъ и Захарія: «поражу пастыря и разсѣются овцы стада» (Зах. 13,

---

шееся по волѣ Его, говоритъ къ Нему, какъ человѣкъ: Ты Меня извелъ изъ чрева дѣвическаго, и отъ сосцевъ сихъ и утробы Я пользовался милостію Твоею. Ибо Ты повелѣлъ бѣжать въ Египетъ отъ неистовства Ирода, и, будучи Отцемъ Моимъ по природѣ, и истинно прежде вочеловѣченія, когда Я сдѣлался сыномъ жены по плоти и вышелъ изъ чрева, тогда Ты сталъ и Богомъ Моимъ (у Никиты). Еще нѣкто: хотя Ты и всегда Отецъ Мой, но Ты началъ быть и Богомъ Моимъ отъ чрева матери Моей (въ Катенахъ).

[1]) Или называетъ ихъ тучными потому, что они услаждались почестями отъ всѣхъ и сопровожденіями народа. А у бл. Іеронима эти слова читаются такъ: сильные васанскіе опозорили Меня; а означаютъ они возложившихъ на Него вмѣсто діадимы вѣнецъ изъ тернія воиновъ (въ Катенахъ). Тоже говоритъ и Евсевій съ присовокупленіемъ, что такъ переводитъ оныя слова и Акила.

[2]) По другому: Говорятъ, что левъ, когда возбуждаетъ его на ловлю голодъ, рыкаетъ сильнымъ и невыносимымъ голосомъ. Сице ры-

7), а *пролитіемъ* Апостоловъ называетъ движеніе ихъ и отлученіе отъ Христа.

Бысть сердце Мое яко воскъ таяй посредѣ чрева Моего. Сердце Мое, говоритъ, растаяло отъ скорби, подобно тому какъ воскъ таетъ отъ огня и совершенно изнемогло. *А чревомъ* называетъ не чрево само по себѣ, но всю пустоту, или вмѣстилище въ тѣлѣ.

16. *Изше яко скудель* (черепокъ) *крѣпость Моя.* Сила, говоритъ, тѣла Моего изсохла отъ огня печали и скорби; потому что испарилась вся влага его.

И языкъ Мой прильпе гортани Моему. Это слово исполнилось, когда лжесвидѣтели говорили противъ Іисуса, а Онъ ничего не отвѣчалъ, но стоялъ молча; или исполнилось тогда, когда возжаждалъ на крестѣ и никто не нашелся, кто бы утолилъ жажду водою. [1])

И въ персть смерти свелъ Мя еси. Прахъ смертный есть гробъ, потому что въ немъ превращаются въ прахъ тѣла умершихъ; итакъ въ сей то гробъ Ты низвелъ Меня, желавшаго сего для спасенія людей.

17. *Яко обыдоша Мя пси мнози.* Выше Іудеевъ назвалъ волами, потому что они, по Ѳеодориту, находились подъ игомъ закона, какъ волы, или быки, хотя они и нарушали законъ. Собаками здѣсь называютъ воиновъ изъ язычниковъ римскихъ, какъ нечистыхъ по закону и безстыдныхъ, какъ собаки. Такъ и Христосъ называлъ Хананеянку какъ язычницу: не хорошо отнять хлѣбъ у дѣтей и бросить псамъ (Матѳ. 15, 26. [1])

Сонмъ лукавыхъ одержаша (обступилъ) *Мя.* Толпа завистливыхъ Іудеевъ схватила Меня.

Ископаша (пронзили) *руцѣ Мои, и нозѣ Мои.* Гвоздями пробили руки и ноги Мои.

18. *Исчетоша вся кости Моя.* Пересчитали, говоритъ, почти всѣ кости Мои. Ибо повѣсили Меня на крестѣ нагимъ и натянули столь крѣпко всѣ члены тѣла Моего, что видны были и самые составы и связи костей Моихъ; а посему кто хотѣлъ могъ пересчитать ихъ, изъясняетъ Ѳеодоритъ.

Тіи же смотриша. Они, говоритъ, вникали, когда Я висѣлъ на крестѣ и хотѣли увидѣть, Сынъ ли Я Божій; ибо говорили: если Ты Сынъ Божій, сойди съ Креста (Матѳ. 27, 40).

каяніемъ онъ предварительно устрашаетъ свою добычу, потомъ, схвативъ ее, їтерзаетъ. Такъ и Евреи почти рыкали противъ Христа (у Никиты).

[1]) Нѣкто говоритъ: жажда рождается отъ большой сухости; это видно изъ естества тѣлеснаго, которое любитъ влагу и желаетъ утоленія жажды питіемъ воды. Эту сухость и жажду могутъ произвесть и скорби; ибо, приводя въ дѣйствіе желчь, онѣ горячи и сильны. Почему и Господь, возжаждавъ на крестѣ, потребовалъ питія, сказавъ: «Жажду». Итакъ кажется, что у Господа была естественная жажда (у Никиты).

[1]) Прибавленіе Ѳеодоритово: Однако послѣ страданія прежніе псы чрезъ вѣру возведены въ достоинство сыновъ: а пользовавшіеся нѣкогда попечительностью, какъ сыны, получили названіе псовъ, потому что они на подобіе псовъ злились противъ Господа.

И презрѣша Мя (взирали на Мя). [1]) Когда, говоритъ, Іудеи наблюдали и надзирали за Мною, тогда узнали, что Я Сынъ Божій, видя, что вся тварь сострадала Мнѣ, хотя они остались, по прежнему, жестокосердыми и невѣрными, какъ говоритъ Евангелистъ Матѳей: «сотникъ же и съ нимъ стерожившіе Іисуса, увидѣвъ землетрясеніе и все бывшее, убоялись весьма, и говорили: воистинну Онъ Божій Сынъ былъ» (Матѳ. 27, 54). Можно понимать еще и такъ: они наблюдали, не снимутъ ли Меня съ креста ученики Мои, и потому присматривали за Мною, иначе стерегли Меня посредствомъ военной стражи.

19. *Раздѣлиша ризы Моя себѣ и о одеждѣ моей меташа жребій.* Сіи слова ясно истолковалъ Евангелистъ Іоаннъ; онъ сказалъ: итакъ воины, когда распяли Іисуса, взяли одежды Его и раздѣлили на четыре части, каждому воину по части и нижнюю одежду, одежда же сія не была сшита, а тканая вся сверху до низу. Итакъ сказали другъ другу: не станемъ раздирать ее, а кинемъ жребій, кому она достанется. Такъ, говоритъ, сбылось сказанное въ Писаніи (Іоан. 19. 23), т. е. сіи слова Давида, которыя и прибавляетъ тамъ же. Итакъ подъ *ризами* Давидъ разумѣетъ сшитыя, которыя раздѣлили воины между собою, а подъ *одеждою* разумѣетъ несшитый хитонъ, но весь тканый сверху до низу, о которомъ и бросили воины жребій. [1])

20. *Ты же, Господи, не удали помощь Твою отъ Мене, на заступленіе Мое вонми.* Поелику всѣ сіи бѣдствія приключились Мнѣ; то посему Ты, Господи. не удали отъ Меня помощи Твоей, но поспѣши послать Мнѣ защиту Твою, чтобы, т. е. Я воскресъ въ третій день.

21. *Избави отъ оружія душу Мою и изъ руки песіи единородную Мою.*

22. *Спаси Мя отъ устъ львовыхъ и отъ рогъ единорожь смиреніе Мое.* Господь называетъ оружіемъ римскихъ воиновъ, поелику они,

---

[1]) Ѳеодоритъ говоритъ: что взирали на Меня, значитъ насмѣхались и хохотали.

[1]) Надобно удивляться несчастнымъ Іудеямъ, что. хотя сіи слова Давида никогда не сбылись исторически въ отношеніи къ кому либо. кромѣ Христа. они, не смотря на сіе исполненіе пророчества надъ Христомъ, остаются доселѣ въ невѣріи. Что такое истканная сверху (одежда), это изъясняетъ Исидоръ Пилусіотскій: «что нѣжныя. тонкія, и свѣтлоцвѣтныя одежды не сохраняютъ Божественнаго правила подвижничества, спроси о томъ Іоанна Богослова, который, описывая хитонъ Господа, изъясняетъ тебѣ: Хитонъ Его былъ не сшитый, но весь тканый сверху до низу. А кто не знаетъ малоцѣнности той одежды, которую употребляли бѣдные Галилеяне? а у нихъ преимущественно была въ обыкновеніи таковая одежда по особому искусству на подобіе грудныхъ одеждъ чрезъ подбиваніе къ верху тканая» (письмо 74 къ монаху Катону). А Евѳимій Зигабенъ во 2-мъ томѣ толкованія на Матѳея говоритъ съ недоумѣніемъ о томъ, сколько было у Господа одеждъ. Нѣкоторые, говоритъ, полагаютъ, что было пять, четыре раздѣленные 4-мъ воинамъ и пятая несшитый хитонъ: но это мнѣніе онъ почитаетъ невѣроятнымъ, потому что Господь былъ умѣренъ и не любилъ излишества, ибо и другіе не носятъ столь много одеждъ. По догадкѣ онъ говоритъ, что онъ имѣлъ три одежды: одну срачицу, или хитонъ по тѣлу, т. е. этотъ несшитый; вторую одежду поверхъ срачицы и третію поверхъ сей. Итакъ воины раздѣлили между собою, раздравъ на 4 части сіи послѣднія—

какъ вооруженные носили мечи; тѣхъ же воиновъ называетъ и *псами,* поелику они были нечисты, какъ язычники, какъ мы сказали выше; а львами называетъ Іудеевъ, по причинѣ жестокости и немилосердія, потому что они жаждали смерти Его, и дѣлали противъ Господа засѣданіе и подсматриваніе, подобно тому, какъ и левъ подстерегаетъ животныхъ, которыхъ ловитъ и съѣдаетъ. Такъ онъ назвалъ ихъ и прежде въ 13-мъ стихѣ. Тѣхъ же Іудеевъ онъ называетъ и *единорогами.* А единорогъ есть животное дикое и называется такъ потомму, что имѣетъ на лбу одинъ рогъ [1]); назвалъ ихъ псомъ и львомъ въ единственомъ числѣ, потому что разумѣлъ одинъ родъ Римлянъ и одинъ Іудеевъ, подъ которымъ мы разумѣемъ порознь Римлянъ и Іудеевъ, такъ какъ тѣ и другіе въ единственномъ числѣ называются римляниномъ, или іудеемъ (собирательно). *Единородною* Господь называетъ свою душу, какъ единственную: ибо одна душа Христа изъ всѣхъ другихъ человѣческихъ душъ была безгрѣшная и она одна была въ личномъ соединеніи съ Сыномъ Божіимъ [2]). О смиреніи же Христовомъ Онъ Самъ сказалъ въ Евангеліи: научитесь отъ Меня; ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ (Матѳ. 11, 29). А по какой причинѣ Господь молился и какого избавленія Онъ просилъ, о томъ мы сказали выше.

23. *Повѣмъ имя Твое братіи Моей.* Замѣть, читатель, что Духъ Святый, предвидѣвшій сіе, объ иномъ говоритъ, какъ о бывшемъ, а о другомъ, какъ о будущемъ,

---

вторую и третію, не потому, чтобы онѣ были драгоцѣнны, но въ поруганіе: а о несшитомъ хитоѣ, то есть рубашкѣ, бросили жребій. Почемужъ Христосъ далъ заповѣдь Апостоламъ не имѣть двухъ одеждъ (Матѳ. 10, 10.), когда самъ имѣлъ? На сіе отвѣчаетъ, что и Господь имѣлъ только одинъ хитонъ по тѣлу, или срачицу, такъ какъ хитонъ собственно есть самая нижняя, а прочія не били хитоны, но одежды. Богоносный Максимъ, изъясняя одежды Господа въ переносномъ смыслѣ, говоритъ: сверху несшитый хитонъ означаетъ непрерывное плетеніе добродѣтелей и союзъ благодатію Божіею истканный и внутри покрывающій наше разумѣніе, котораго, часто лишая насъ чрезъ нерадѣніе и лѣность, убійцы демоны не имѣютъ однакожъ позволенія раздѣлить его такъ, чтобы мы уже не понимали, что такое добродѣтель. Такимъ образомъ мы всегда разумѣемъ ее, хотя покровомъ ея и не пользуемся. А раздѣленныя (одежды) означаютъ внѣшнее облаченіе, состоящее изъ чувственнаго богатства, раздѣляющееся на четыре морскіе составы, къ которымъ имѣть пристрастіе убѣждаютъ насъ сіи человѣкоубійственные ругатели. Можно также по другому исчисленію подъ хитономъ сверху тканнымъ разумѣть душу каждаго, вдохновенную свыше, Она не сшита, поелику проста и несложена, не раздирается, поелику безсмертна, а раздѣляемыя одежды означаютъ тѣло, потому что оно чрезъ тлѣніе разрѣшается на четыре стихіи.

[1]) *Василій* В: Подъ рогами единороговъ мы понимаемъ гордость. Ибо говорятъ, что единорогъ, имѣя острый рогъ, гордо выступаетъ противъ всякаго животнаго: таковы били и фарисеи, нападавшіе на смиреніе Христово. Итакъ Господь, укоряя сихъ противоборствующихъ Ему людей и во время страданія возставшихъ на Него, называетъ ихъ единорогами. Ѳеодоритъ: Львомъ и псомъ и единорогомъ называетъ, по словамъ Апостола, имѣвшаго власть смерти, діавола, который во время страданія Его напалъ на Него, на подобіе звѣря, желая умертвить Его.

[2]) Другой говоритъ: Господь называетъ душу единородною, вмѣсто: честною и возлюбленною. Ибо единородные у отцевъ весьма любимы; а рукою пса—власть сатаны.

по закону и свойству пророковъ. Подъ *именемъ,* которое Господь имѣетъ возвѣстить, Онъ разумѣетъ имя Отца; потому что евреи признавали Его за Бога, а не разумѣли Его какъ Отца, имѣющаго Сына, какъ и Самъ Онъ сказалъ въ Евангеліи Іоанна: Я возвѣстилъ имя Твое человѣкамъ (Іоан. 17, 6); *а братьями* называетъ Апостоловъ, какъ Онъ же по воскресеніи сказалъ Мѵроносицамъ: подите, возвѣстите братіямъ Моимъ (Матѳ. 28, 10) [1]).

Посредѣ церкве воспою Тя. Не только, говоритъ, Господь училъ Апостоловъ, но смѣло возвѣщалъ о величіяхъ Бога и Отца и въ сонмищахъ Іудейскихъ, о которыхъ и говорится въ сихъ словахъ. Тоже ученіе продолжаетъ Господь со времени воскресенія донынѣ посредствомъ Своего Евангелія, которое смѣло читается въ каждой церкви Христіанской. [2])

24. *Боящіися Господа! восхвалите Его.* Поелику Господь услышанъ Отцемъ и воскресъ изъ мертвыхъ; то посему теперь побуждаетъ вѣрующихъ благодарить Его, и вопервыхъ побуждаетъ увѣровавшихъ изъ язычниковъ, къ которымъ первымъ Господь, по воскресеніи, послалъ Апостоловъ, сказавъ имъ: идите, научите всѣ языческіе народы (Матѳ. 28, 19). Ибо сихъ язычниковъ, по Ѳеодориту, называетъ (Давидъ) боящимися Господа, именуя ихъ такъ отъ добродѣтели, которую они показали. Такъ и Павелъ назвалъ ихъ въ Дѣяніяхъ, говоря: Израильтяне и боящіеся Бога послушайте (Дѣян. 13, 16); и Петръ сказалъ Корнилію: во всякомъ народѣ (языческомъ) боящійся Бога и поступающій по правдѣ пріятенъ Ему (Дѣян. 10, 35). Но поелику христіанская Церковь составилась не изъ однихъ язычниковъ, но и изъ Іудеевъ, то посему Господь призываетъ и ихъ къ славословію и благодаренію Бога въ слѣдующихъ словахъ псалма:

Все семя Іаковле прославите Его. Всѣ, говоритъ, вѣрующіе изъ Іудеевъ, прославьте Бога; такъ какъ Іаковъ былъ праотецъ двѣнадцати племенъ Іудейскихъ [1]).

Да убоится же отъ него все сѣмя Израилево. Здѣсь Онъ совокупляетъ оба народы Іудейскій и языческій, ибо и тотъ принадлежитъ къ духовному Израилю, кто позналъ Христа и увѣровалъ въ Него, такъ какъ Израиль означаетъ умъ, видящій Бога. Итакъ Хри-

---

[1]) Нѣкто изъясняетъ такъ: *именемъ* здѣсь называетъ славу, ибо Онъ въ началѣ возставилъ славу Отца. *Ѳеодоритъ:* братьями называетъ увѣровавшихъ въ Него, они братья Его по человѣчеству. Ибо по Божеству Онъ Владыка и Господь, а по человѣчеству называется братомъ.

[2]) Оба сіи предложенія приводитъ А. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ, какъ сказанныя отъ лица Христова. Ибо и освящающій и освящаемые всѣ изъ одного. По какой причинѣ не стыдится называть ихъ братіями, говоря: возвѣщу имя Твое братіямъ Моимъ; среди церкви воспою Тебя. (Евр. 2. 12.)

[1]) Ибо Іудеи научались у Христа не совершать болѣе кровавыхъ жертвъ, но хвалить и прославлять Бога и приносить чистую и безкровную службу; притомъ прославлять просто не однимъ голосомъ, но и доброю жизнію, совершаемою со страхомъ Божіимъ.

стосъ повелѣваетъ обоимъ народамъ хвалить и всегда бояться Бога, какъ всесильнаго. Или Онъ даетъ заповѣдь и другимъ Іудеямъ бояться Бога; иначе Богъ можетъ послать на нихъ погибель и истребленіе за то неистовство, которое они показали и показываютъ противъ Сына Его [1]).

25. *Яко не уничижи, ниже негодова* (не отвергъ) *молитвы нищаго.* Не презрѣлъ, говоритъ, Отецъ и не счелъ тягостною для Себя молитву Мою о томъ, чтобы Я, какъ человѣкъ, побѣдилъ діавола и даровалъ и вамъ сію побѣду. Нищимъ здѣсь Господь назвалъ Самого Себя, какъ по бренности тѣла, такъ и по дѣйствительной бѣдности въ человѣческомъ богатствѣ.

Ниже отврати лице Свое отъ Мене. Богъ и Отецъ, говоритъ, не отвратилъ лица Своего отъ Меня, подобно тѣмъ, которые отвращаются отъ кого-либо. Для сего посмотри изъясненіе на слова: доколѣ отвращать будешь лице Твое отъ Меня? (Псал. 12, 1).

И егда воззвахъ къ нему, услыша мя. Тотчасъ, говоритъ, какъ только Я воззвалъ къ Отцу, Онъ услышалъ голосъ молитвы Моей.

26. *Отъ Тебе похвала моя* (Мнѣ). Тогда была похвала Сыну отъ Отца, когда пришелъ голосъ съ неба: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Коемъ Мое благоволеніе (Матѳ. 3, 17). И когда Тотъ же Отецъ возгласилъ съ Неба: И прославилъ и еще прославлю (Іоан. 12, 18) [1]).

Въ церкви велицѣй исповѣмся Тебѣ. Повѣданіемъ здѣсь Господь называетъ хвалу и прославленіе, а великою церковью, Церковь христіанскую, какъ распространившуюся до предѣловъ земли, или какъ составившуюся изъ великихъ и святыхъ мужей. Среди сей-то Церкви, Господь всегда прославляетъ Отца посредствомъ Евангелія. Притомъ выше Онъ сказалъ просто о церкви, разумѣя синагогу іудейскую, или и Церковь изъ вѣрующихъ, находящуюся по частямъ въ каждой странѣ; а теперь называетъ великою всю вселенскую христіанскую Церковь.

Молитвы Моя воздамъ (Господу) *предъ боящимися Его.* Молитвами Господь здѣсь называетъ обѣты повѣдать о имени Отца Своего и прославлять Его.

27. *Ядятъ убозіи и насытятся.* Будутъ ѣсть, говоритъ, бывшіе прежде нищими въ благочестіи и добродѣтели, по Ѳеодориту, язычники, или нищіе въ человѣческомъ богатствѣ, ибо истинные христіане не стяжательны и бѣдны. Они ѣдятъ духовную пищу Евангель-

---

[1]) Называется и Христосъ Іаковомъ, то-есть, запинателемъ, какъ положившій препону діаволу и побѣдившій его; также Израилемъ, какъ умъ видящій Бога. Ибо никто не знаетъ Отца кромѣ Сына. А сѣмя Христа сего Іакова и Израиля суть христіане, рожденные отъ Него по духу.

[1]) Ѳеодоритъ: какъ Я Тебя дѣлаю извѣстнымъ людямъ, такъ и Ты научаешь вездѣ людей приносить Мнѣ ту же честь. Такъ Онъ открылъ познаніе о Немъ Петру и Павлу, а чрезъ нихъ и всѣмъ людямъ.

скаго ученія, какъ питающую и растящую душу.

И восхвалятъ Господа взыскающіи Его. Будутъ, говоритъ, прославлять Бога усердно ищущіе Его за то, что Онъ не пощадилъ Единороднаго Сына Своего, но предалъ Его на смерть для спасенія людей. А ищетъ такъ Бога тотъ, кто поступаетъ по заповѣдямъ Его, которыя ведутъ его къ Нему. Или можно понимать и иначе такъ, что вѣрующіе ѣдятъ Тѣло Христово, съ которымъ вмѣстѣ принимается и Кровь; и что они исполнятся Духа Святаго и будутъ прославлять Бога вокругъ Святой трапезы. Почему слова сіи суть пророчество не только о Евангельскомъ ученіи, но и о таинственной трапезѣ животворящаго хлѣба и вина, какъ говоритъ Θеодоритъ.

Жива будутъ сердца ихъ во вѣкъ вѣка. Господь въ Евангеліи говоритъ: Я хлѣбъ жизни; и еще: ядущій хлѣбъ сей будетъ жить во вѣкъ (Іоан. 6, 48. 51), то есть тотъ, кто сохранитъ притомъ и заповѣдь. Итакъ Господь говоритъ, что ядущіе Тѣло Его будутъ жить сердцемъ; а чрезъ сердце, какъ часть, выразилъ все животное. Далѣе: «во вѣкъ вѣка». Ибо хотя причащающіеся достойно и умрутъ по природѣ, но они опять воскреснутъ въ жизнь вѣчную.

28. *Помянутся и обратятся ко Господу вси концы земли.* Памятію называется воспоминаніе чего-либо сдѣлавшагося извѣстнымъ прежде. Итакъ изъ сихъ словъ открывается, что познаніе Бога насаждено въ людяхъ [1]). Но у язычниковъ тьма заблужденія покрыла сіе познаніе; а когда пришелъ Господь—умное солнце правды, тьма заблужденія сего исчезла и язычники вспомнили о Богѣ, Творцѣ своемъ, и такимъ образомъ съ вѣрою обратились къ Нему. Или сказалъ: вспомнятся вмѣсто того, чтобы сказать: удостоятся памяти или воспоминанія у Бога тѣ язычники, которые доселѣ были забыты [2]). При семъ замѣть, читатель, что Давидъ употребилъ сіи слова по порядку: во-первыхъ сказалъ вспомнятся, потомъ обратятся; и наконецъ—поклонятся.

И поклонятся предъ Нимъ вся отечествія языкъ. Почему говоритъ объ этомъ, когда еще не всѣ концы земли и не всѣ отечества язычниковъ увѣровали? На сіе отвѣчаемъ, что поелику Евангельская проповѣдь распространилась во всѣ предѣлы земли и у всѣхъ народовъ вселенной; и поелику изъ каждаго народа увѣровали нѣкоторые; то посему частію онъ изобразилъ цѣлое. Иначе еще—отечествами называетъ родства, а извѣстно, что изъ каждаго народа родственники увѣровали во Христа и чрезъ Христа поклонились Отцу.

29. *Яко Господне есть царствіе и Той обладаетъ языки.* Христосъ,

[1]) Посему Іоаннъ Дамаскинъ сказалъ: Познаніе бытія Бога насаждено Имъ въ естество всѣхъ. Кн. 1, гл. 1, о вѣрѣ.

[2]) Какъ въ другомъ мѣстѣ сказалъ: Изыскивающій крови отъ нихъ вспомянѣ (Псал. 9, 12).

говоритъ, есть Царь и Господь надъ народами по сказанному къ Нему: дамъ Тебѣ народы въ наслѣдіе Твое концы земли (Псал. 2, 8). Посему и поклонятся Ему, освободившись чрезъ Него отъ жестокаго владычества діавола [1]).

30. *Ядоша и поклонишася вси тучніи земли.* Тучными называетъ богатыхъ, обогатившихся благочестіемъ и добродѣтелію, которые прежде были этимъ бѣдны, какъ мы сказали прежде: ѣли, говоритъ, они и утучнились духовными благами.

Предъ Нимъ припадутъ вси нисходящіи въ землю. Падутъ, говоритъ, и поклонятся Христу люди умерщіе и обращающіеся въ землю; поелику послѣ всеобщаго воскресенія, по словамъ Апостола, всякое колѣно поклонится Отцу (Римл. 14, 11), и одни изъ нихъ покорятся добровольно и съ любовію, а другіе невольно и по страху, какъ то, по Ѳеодориту, невѣрные и демоны.

И душа моя Тому живетъ. Богъ, говоритъ, оживотворилъ душу мою и не попустилъ ей умереть во грѣхѣ. Это можно разумѣть въ отношеніи къ Отцу и Сыну. Иначе, душа моя, говоритъ, живетъ Богу, поелику дѣлаетъ угодное Ему; какъ напротивъ умерла для демона, поколику сдѣлалась непреклонною къ демонскимъ внушеніямъ [1]).

31. *И сѣмя мое поработаетъ Ему.* Сѣмя Христово или дѣти суть всѣ тѣ, которые родились у Него чрезъ Евангеліе, или христіане, которыхъ Онъ покорилъ Отцу [2]).

Возвѣститъ Господеви родъ грядущій. (Извѣстно будетъ Господу о родѣ идущемъ). Церковь вѣрующихъ изъ язычниковъ сдѣлается, говоритъ, извѣстною Богу, то есть та, которая придетъ во дни человѣческіе Сына.

И возвѣстятъ правду Его людемъ родитися имущимъ. Возрожденные, говоритъ, Духомъ чрезъ вѣру всегда будутъ возвѣщать другимъ, имѣющимъ послѣ возродиться. Чтожъ они возвѣстятъ? правду Его; то есть, что Господь праведно низложилъ дѣлавшаго неправду людямъ діавола.

Яже сотвори Господь. Или— народу, который составилъ для Себя Господь: онъ и прежде былъ народомъ, но изгнаннымъ и отверженнымъ. Или народу, который Онъ сотворилъ. А слова: «извѣстно

---

[1]) Посему *Ѳеодоритъ* сказалъ: Ибо Богъ не есть Богъ только Іудеевъ, какъ они думаютъ, но Творецъ всего человѣческаго вещества. Такъ и Апостолъ сказалъ: или Богъ принадлежитъ только іудеямъ, а не и язычникамъ? Поистинѣ и язычникамъ, поелику одинъ Богъ, оправдывающій и обрѣзанныхъ вѣрою и необрѣзанныхъ чрезъ вѣру (Римл. 3, 27).

[1]) Нѣкто толкуетъ: Жизнь Христова, которую Онъ провелъ съ плотію на землѣ, была святая и неукоризненная, такъ что она священна Богу и Отцу, ибо Онъ одинъ не сотворилъ грѣха... Это сказалъ по смотрѣнію, чтобъ и мы, послѣдуя стопамъ Его и ведя жизнь безпорочную, могли съ дерзновеніемъ въ молитвахъ говорить: душа моя живетъ Ему по сказанному: уже не я живу, но живетъ во мнѣ Христосъ (у Никиты).

[2]) *У Ѳеодорита:* Душа Его живетъ Ему, но не работаетъ, а сѣмя, говоритъ, работаетъ, ибо воспринятое естество соединено съ воспріявшимъ Божествомъ и участвуетъ въ одной славѣ и чести.

будетъ Господу», нѣкоторые принимаютъ за пророчество объ Еллинахъ, желавшихъ въ Іерусалимѣ видѣть Іисуса, какъ говоритъ Евангелистъ Іоаннъ. Ибо они подошли къ Филиппу, который былъ изъ Виѳсаиды Галилейской, и спросили его, говоря: господинъ, мы хочемъ видѣть Іисуса. Филиппъ идетъ и сказываетъ о томъ Андрею, потомъ Андрей и Филиппъ сказываютъ Іисусу; а Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: Пришелъ часъ прославиться Сыну Человѣческому (Іоан. 12, 21). Итакъ вотъ извѣстно сдѣлалось Христу чрезъ Апостоловъ о родѣ идущемъ, или о пришедшихъ къ Нему Еллинахъ, которые были начаткомъ всѣхъ язычниковъ. пришедшихъ ко Христу.

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ВТОРОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Этотъ псаломъ внушилъ Давиду Духъ Святый отъ лица язычниковъ [1]).

Ст. 1. *Господь пасетъ мя, и ничтоже мя лишитъ.* Господь есть Пастырь, какъ Самъ Онъ о Себѣ говоритъ въ Евангеліи: Я пастырь добрый (Іоан. 10, 14). Ибо Онъ нашелъ язычниковъ блуждавшими, какъ овцы, на мѣстахъ гибельныхъ и привелъ ихъ въ спасительныя ограды Церкви, гдѣ и пасетъ и питаетъ ихъ. Почему каждый изъ сихъ язычниковъ повѣствуя, о благодѣяніяхъ Его, благодаритъ за сіе Господа сими словами: Господь пасетъ меня; итакъ у меня не будетъ недостатка ни въ чемъ необходимомъ и полезномъ для питанія и спасенія моего.

2. *На мѣстѣ злачнѣ, тамо всели мя.* Мѣсто злаковъ есть дѣятельная добродѣтель; а вода упокоенія, по изъясненію св. Максима, созерцательное любомудріе. Итакъ тамъ, говоритъ каждый изъ язычниковъ, Господь поселитъ меня, гдѣ находится мѣсто съ злаками. Начавъ съ переноснаго выраженія: пасти, онъ и продолжаетъ сіе. Ибо злаки и вода составляютъ благополучіе стада. А симъ выражаетъ то, что Господь поставилъ меня въ наслажденіе пажитію и духовными благами. Можно также понимать и иначе. Мѣсто злачное есть Церковь, а самые злаки—христіане, которые процвѣтаютъ въ Церкви добродѣтелію. Или подъ злаками можешь

[1]) Посему и Божественный *Кириллъ* сказалъ: Вѣрующіе изъ язычниковъ, бывъ, по написанному, научены Богомъ, вкушая и насыщаясь духовно спасительной пищи, признаютъ въ настоящемъ псалмѣ Его подателемъ и называютъ Его пастыремъ и питателемъ. Также *Ѳеодоритъ*: И сіи слова подобно прежде сказаннымъ имѣютъ одну и ту же мысль. Ибо, сказавъ въ предыдущемъ псалмѣ: ядятъ бѣдные и насытятся и восхвалятъ Господа усильные искатели Его, и еще: ѣли и поклонились всѣ тучные на земли; здѣсь указываетъ Подателя таковой пищи и называетъ Питателя пастыремъ.

разумѣть вѣру христіанъ, какъ всегда юную и цвѣтущую на подобіе травы, между тѣмъ какъ заблужденія Еллиновъ состарѣлись и изсохли, какъ сѣно.

На водѣ покойнѣ воспита мя. Сіи слова говоритъ народъ изъ язычниковъ о бани святаго крещенія; ибо очищаясь духовною сею водою, мы свергаемъ съ себя трудъ и бремя грѣха и слѣдовательно успокоиваемся. Посему и Господь говоритъ: пріидите ко Мнѣ всѣ труждающіеся и обремененные, и Я упокою васъ (Матѳ. 11, 28). Или еще иначе: вода есть живое теченіе Христова ученія, какъ мы сказали въ первомъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: при потокахъ водъ [1].

3. *Душу мою обрати.* Господь, говоритъ, обратилъ душу мою отъ прелести идоловъ къ истинному богопознанію и вѣрѣ.

Настави мя на стези правды. Правдою здѣсь называетъ каждый язычникъ всеобщую праведность, содержащую всѣ добродѣтели, а стезями правды добродѣтели порознь, такъ какъ онѣ ведутъ ходящихъ по нимъ къ правдѣ всецѣлой. Ибо Господь, вочеловѣчившись и открывъ стези, или дороги добродѣтелей, Самъ первый прошелъ по нимъ, а потомъ и дѣломъ и словомъ наставилъ и насъ на оныя [1]).

Имене ради Своего. Потому, говоритъ, Христосъ оказалъ мнѣ сіи благодѣянія, что я называюсь по имени Его христіаниномъ. Или Онъ наставилъ меня на добродѣтель, чтобы имя Его не злословилось между язычниками моими злыми дѣлами и пороками.

4. *Аще бо и пойду посредѣ сѣни смертныя, не убоюся зла, яко Ты со мною еси.* Смертная тѣнь есть настоящій міръ. Ибо какъ смерть разлучаетъ душу отъ тѣла, такъ и настоящій міръ отлучаетъ міролюбца отъ Бога. Если кто не съ Богомъ, то безъ сомнѣнія, и на оборотъ, съ тѣмъ не пребываетъ и Богъ. Или смертная тѣнь есть скорбь, причиняемая опасностію смерти. Она уподобляется смерти по причинѣ производимой ею горькой печали. Множество же золъ суть искушенія и несчастія. Господь однакожъ находится со всѣми истинными христіанами, какъ и далъ обѣщаніе сими словами: и се Я съ вами во вся дни до скончанія вѣка (Матѳ. 28, 20) [2]).

---

[1]) Божеств. *Кириллъ* говоритъ: Или можетъ быть мѣстомъ злака приличнѣе назвать рай, который мы потеряли, и который возвращаетъ намъ Христосъ, поселяя чрезъ воду покоя, то есть, крещенія. Ибо если кто не родится отъ воды и духа, то не можетъ войти въ царствіе Божіе. Ѳеодоритъ: Зеленію здѣсь называетъ Священное ученіе изъ Божественныхъ словъ. Ибо во-первыхъ, питаетъ словами, а потомъ поставляетъ и таинственнѣйшую пищу.

[1]) А нѣкто называетъ стезями спасительныя Евангельскія заповѣди (у Никиты).

[2]) Григорій *Нисскій* изъясняетъ сіи слова такъ: Поелику мы крещаемся въ смерть Христову, то посему тѣнію и подобіемъ смерти можетъ быть названо крещеніе, котораго посему не должно бояться. Можно, впрочемъ, назвать тѣнію смерти и естественную и общую смерть для различенія отъ произвольной смерти, то есть, душевной, которая уже не тѣнь смерти, но истинная смерть у (Никиты).

Жезлъ Твой и палица Твоя, та мя утѣшиста. Жезломъ называется исправительный судъ Божій; а посохомъ, по Божественному Максиму, благодѣтельный Промыслъ Его: оба они побуждаютъ людей ко спасенію. Или жезлъ есть наказаніе грѣшниковъ: а посохъ, подкрѣпленіе малодушныхъ. Итакъ каждый христіанинъ говоритъ: Ты, Господи, наказываешь и грѣшника и подкрѣпляешь изнемогающаго отъ печали; и тѣмъ и другимъ способомъ доставляешь пользу. Слова изъясняемаго текста можно для уравненія переставить такъ: Меня утѣшили жезлъ Твой и посохъ Твой; а сказалъ, утѣшили, вмѣсто вразумили: поелику кто вразумляетъ, тотъ и утѣшаетъ, наводя людей на полезное. Нѣкоторые, какъ то Ѳеодоритъ и Максимъ, подъ жезломъ и посохомъ, разумѣли крестъ, который былъ составленъ изъ двухъ бревенъ, изъ которыхъ одно прямо стоящее, есть какъ бы посохъ, при пособіи котораго мы, падшіе въ заблужденіе, исправились, а поперечное бревно есть какъ бы жезлъ, которымъ Христосъ поразилъ и низложилъ демоновъ; такъ какъ біющіе кого-либо, когда бьютъ, поднимаютъ палку на искось. Притомъ прежде сказалъ о жезлѣ, а потомъ о посохѣ, потому что Христосъ во-первыхъ ницъ повергъ діавола, крестомъ, а потомъ тѣмъ же крестомъ избавилъ насъ отъ его владычества. Почему мысль въ сихъ словахъ есть слѣдующая: крестъ Твой, Господи, подвинулъ насъ къ благочестію и добродѣтели [1]).

5. *Уготовалъ еси предо мною трапезу сопротивъ стужающимъ мнѣ* (оскорбляющихъ меня). Не только, говоритъ, Ты, Господи, благодѣтельствовалъ мнѣ, какъ я прежде сказалъ, но и даровалъ мнѣ духовную пищу, которая разумѣется здѣсь подъ *трапезою* [2]) и притомъ сію пищу, или трапезу Ты приготовилъ предъ глазами враговъ моихъ, чтобы они видя ее огорчались и скорбѣли. Или это «сопротивъ» означаетъ вопреки желанію враговъ моихъ: они стараются всегда меня оскорблять, а Ты, Господи, напротивъ того, стараешься меня радовать Твоею трапезою. Или *трапезою* называетъ наслажденіе будущими благами, которыя приготовилъ Богъ любящимъ Его. Или разумѣетъ святую таинственную трапезу, на которой обрѣтается тайная вечеря. Или подъ трапезою

---

[1]) *Григорій Богословъ* говоритъ: Я знаю жезлъ одинъ способный къ поддержанію, а другой пастырскій, обращающій словесныхъ овецъ. *Максимъ* Ты можешь еще разумѣть подъ жезломъ угрозу Божію, а подъ посохомъ обѣтованіе лучшихъ благъ. Итакъ насъ утѣшаютъ и приводятъ къ должности и угрозы наказаніемъ и обѣщанія благъ. Ибо какъ нѣкоторымъ жезломъ мы устраняемся отъ зла памятованіемъ вѣчныхъ наказаній; а утѣшеніемъ будущими благами мы посредствомъ надежды, какъ посоха, подкрѣпляемся въ добродѣтели. И Божеств. *Исидоръ:* Жезломъ назвалъ поразительное слово, а посохомъ утѣшительное. А нѣкоторые подъ жезломъ разумѣли Христа, а подъ посохомъ Святаго Духа.

[2]) Бож. *Кириллъ:* Богодухновенное писаніе, сія Божественная и священная трапеза противоположна оной тлетворной и не пита-

согласно съ Божествен. Максимомъ можно разумѣть дѣятельную добродѣтель; а подъ *елеемъ*, умащающимъ главу, созерцаніе существенностей въ словахъ; а подъ *чашею*—познаніе Бога; ибо, напитавшись дѣятельностію, мы успѣваемъ и въ созерцаніи тварей; а потомъ удостоиваемся и познанія Бога. А елей есть Самъ милосердный Сынъ и Богъ, Который чрезъ воплощеніе Свое всегда слѣдитъ за тѣми, которые могутъ спастись, доколѣ не уловитъ ихъ. Подъ домомъ же разумѣется царство Божіе, въ которое приводятся всѣ святые, а подъ долготою дней—вѣчная жизнь.

Умастилъ еси елеемъ главу мою. Подъ *елеемъ* здѣсь разумѣется даръ Святаго Духа, а подъ *главою*, какъ содержащею умъ, какъ содержимый, поелику дарованіе Святаго Духа просвѣтляетъ умъ. Или елеемъ называетъ помазаніе святымъ елеемъ, которымъ помазываются имѣющіе креститься. Еще елеемъ называетъ и святое муро, въ которомъ большую часть составляетъ елей, а говоря о главѣ, онъ подъ сею частію разумѣетъ цѣлаго человѣка.

И чаша Твоя упояющи мя яко державна (самая крѣпкая). *Чашею* называетъ здѣсь питіе словесное—евангельское ученіе, которое веселитъ и упоеваетъ умъ и сердце, потому что производитъ въ піющемъ отступленіе отъ прежняго земнаго образа мыслей и укрѣпляетъ къ побѣдѣ надъ врагами—демонами. Или чашею называетъ безкровную жертву, содержащую животочную Кровь Господа.

6. *И милость Твоя поженетъ мя* (будетъ слѣдить за мною) *вся дни живота моего.* Милость Твоя, Господи, говоритъ, будетъ идти, и слѣдить за мною, если я буду проводить жизнь свою богоугодно и избѣгать прелести демоновъ и страстей. Или это: будетъ слѣдить, означаетъ тоже, что Господь будетъ искать и не допуститъ до погибели.

И еже вселитимися въ домъ Господень въ долготу дній (и это—поселеніе меня въ дому Господа въ долготу дней). Онъ, говоритъ, будетъ послѣдовать за мною и за поселеніемъ меня въ дому Господнемъ, чтобы я находился подъ покровомъ Его. Или домомъ называетъ Церковь и собраніе христіанъ, въ которомъ обитаетъ Господь и является достойнымъ изъ нихъ. Кратко сказать, слова сіи означаютъ то, что я не только удостоюсь милости Божіей, какъ сказано выше, но и буду храним Богомъ и пребуду всегда вѣрнымъ дому Божію.

тельной пищѣ оскорбителей нашихъ, какъ богатая, многоцѣнная, вкусная, т. е. имѣющая великое разнообразіе и предложеніе яствъ. Ибо на ней находятся вкушенія премногія спасительныя и доставляющія истинно добрую жизнь. Быть можетъ о семъ то—и говорятъ вѣрующіе: Ты приготовилъ намъ духовную трапезу, дабы мы, вкушая ее и укрѣпляясь ею, могли когда-либо пойти противъ оскорбителей нашихъ. Притомъ и таинственная трапеза—плоть Господа дѣлаетъ насъ сильными противъ страстей и демоновъ. Ибо сатана страшится причащающихся таинъ съ благоговѣніемъ.

Можно понимать и иначе, что это поселеніе меня въ дому Господнемъ будетъ для меня въ долготу дней, т. е. на всю мою жизнь [1]).

[1]) *Григорій Нисскій* сокращенно изъясняетъ этотъ псаломъ такъ: Сіи слова совѣтуютъ тебѣ во-первыхъ сдѣлаться овцею добраго пастыря руководителя чрезъ доброе оглашеніе на Божественныхъ пажитяхъ и источникахъ ученій къ погребенію себя чрезъ крещеніе въ смерть, и не бояться такой смерти, ибо это не смерть, но тѣнь и изображеніе смерти. Потомъ, утѣшивъ посохомъ Духа, предлагаетъ таинственную трапезу, приготовленную въ противность трапезѣ демоновъ. Ибо они чрезъ идолопоклонство жизнь человѣческую ввергали въ бѣдствія. Потомъ изливаетъ на главу благовонный елей Духа; а глава есть образъ ума. Присовокупилъ къ елею вино веселящее сердце, а оно (всецѣло разумное и производящее спасительное упоеніе) сообщаетъ душѣ трезвенное упоеніе, перенося мысли отъ временнаго къ вѣчному. Ибо кто вкуситъ сего питія, тому воздается за краткій вѣкъ безконечность, такъ что онъ продолжаетъ жить въ дому Божіемъ въ долготу дней (у Никиты). Также *Оригенъ* сказалъ: слѣдующая за тобою милость слѣдуетъ какъ одушевленная, и однихъ постигаетъ, а другихъ нѣтъ; не постигаетъ тѣхъ, которые вовсе уклоняются, а тѣхъ, которые меньше уклоняются, удерживаетъ, чтобъ помиловать (въ Катенахъ).

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ТРЕТІЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, ЕДИНЫЯ ОТЪ СУББОТЪ.

Сей псаломъ относится къ одной изъ субботъ, или написанъ пророчески о Господскомъ днѣ, въ который воскресъ Господь. Ибо, какъ извѣстно, евангелисты назвали его однимъ изъ субботъ. Въ концѣ этотъ псаломъ возвѣщаетъ и о вознесеніи Господа.

Ст. 1. ***Господня земля и исполненіе ея.*** Тогда, говоритъ, вся земля со всѣмъ, что содержится на ней сдѣлалась стяжаніемъ Господа, когда Онъ воскресъ отъ гроба въ нареченный по имени Его день и, явившись ученикамъ Своимъ, сказалъ: Мнѣ дана всякая власть на небѣ и на землѣ (Мат. 28, 18). Ибо съ того дня земля, надъ которойпрежде господствовали демоны, сдѣлалась Господнею. Вездѣ и въ каждой земной странѣ вмѣсто жертвенниковъ идоламъ, когда проповѣдь Евангельская прошла концы вселенной, построены храмы Богу. А исполненіе земли составляли люди, наполняющіе оную, а всѣмъ родомъ человѣческимъ изобразилъ ту часть онаго, которая увѣровала во Христа. Ибо не всѣ люди сдѣлались Господними. А подъ общимъ именемъ *земли* заключилъ и острова, которые также составляютъ землю. [1])

Вселенная и вси живущіи на ней. Сими словами изъясняетъ

[1]) Другой толковникъ говоритъ, что поелику нѣкоторые называли тварь безначальною и вѣчною, а нѣкоторые—созданною отъ злаго творца и еще иные созданною отъ другаго и обладаемою теперь лукавымъ; то посему Давидъ, называя свою землю Господнею, а не одну Іудею, симъ отвергнулъ всѣ упомянутыя неправыя мнѣнія и показалъ, что вся она отъ начала до нынѣ принадлежитъ Господу, и не только земля, но и полнота ея, т. е. все что на землѣ. Это онъ сказалъ по причинѣ еллиновъ, думавшихъ, что животныя, растенія, и прочія на землѣ не созданы однимъ, но раз-

вышесказанныя; ибо что тамъ назвалъ землею, то здѣсь назвалъ вселенною; и что тамъ *исполненіе* ея, то здѣсь *живущіе на ней*. Можно еще понимать и иначе, что хотя и не вся земля и не всѣ люди сдѣлались Господними; но увѣровавшимъ христіанамъ казалось, что всѣ принадлежали Христу, ибо вѣрующіе увѣрены были, что Христосъ есть Творецъ и Господь всѣхъ людей.

2. *Той на моряхъ основалъ ю есть и на рѣкахъ уготовалъ ю есть.* Надобно знать, что Великій Василій, говоря, что основаніе земли есть одно владычнее повелѣніе Божіе, а не вода, или другая стихія, думаетъ, что въ семъ псалмѣ открывается занятое водою въ началѣ міротворенія мѣсто. Онъ говоритъ, что вода находится на поверхности земли, какъ бы повѣшенною и держится и не бѣжитъ ни съ какой части; говоритъ еще, что одна и та же вода названа здѣсь и моремъ и рѣками, по своему множеству, какъ Моисей ту же воду назвалъ по ея глубинѣ бездною (Быт. 1, 2). А Іоаннъ Златоустъ сими словами доказываетъ, что вода находится подъ землею, и что слѣдовательно земля находится на водахъ, какъ на основаніяхъ. И это нисколько не странно, потому что землю въ началѣ основалъ Богъ Слово Христосъ; ибо все чрезъ Него произошло (Іоан. 1, 3). [1]) Далѣе Давидъ присовокупляетъ и странный образъ основанія земли, что Господь утвердилъ ее на моряхъ и рѣкахъ. Но это говоритъ Давидъ не вообще; потому что еслибъ это было такъ, то вода необходимо находилась бы подъ землею, между тѣмъ какъ Моисей училъ, что земля ниже воды. Итакъ очевидно, что Давидъ говоритъ это въ частности, то есть, что во многихъ впадинахъ и пропастяхъ земныхъ текутъ, находятся нѣкоторыя части моря, которыя и Моисей назвалъ морями—общимъ именемъ всякаго моря: «и собранія, говоритъ, водъ назвалъ морями» (Быт. 1, 10); и что это не означаетъ того, что все море находится подъ землею. Чтожъ сказать и о рѣкахъ? Ибо онѣ, погружаясь и сливаясь въ землѣ на большое разстояніе мѣста, опять вытекаютъ на поверхность земли. Поистинѣ это удивительно, что такая тяжесть земли и столь огромныя горы и

ными богами. Отдѣльно же упоминаетъ о вселенной, отсѣкая ее отъ другой земли и полагая особо. Итакъ земля Господня; но люди, невластные сами въ себѣ, по великой суетности думаютъ, что они господствуютъ надъ землею, хотя и слышатъ, что Господня земля. Итакъ, когда земля и что на ней принадлежитъ Господу, то ни тотъ, кто лишается отечества и имущества, не безпокойся, ни ненасытимый и гордый не превозносись, но знай, что обладаешь чужимъ (у Никиты).

[1]) Здѣсь кажется сдѣлано опущеніе, которое, быть можетъ, восполняется такъ: Почему Ему, какъ всемогущему, легко было повелѣніе Своимъ основать землю какъ на водѣ, такъ и безъ воды; ибо хотя и предположимъ, что вода находится подъ землею, но и она содержится повелѣніемъ Божіимъ и слѣдовательно все равно какъ если бы мы сказали, что земля основывается на ничемъ, какъ написано у Іова: Вѣшающій землю на ничемъ (Іов. 26, 7).

холмы, утверждаясь на таковыхъ въ разныхъ частяхъ земли находящихся водахъ, не погружаются, но, держась по одному повелѣнію Творца, пребываютъ на нихъ какъ на основаніяхъ. Сказалъ же: основалъ, вмѣсто, украсилъ или утвердилъ [1]).

3. *Кто взыдетъ на гору Господню? или кто станетъ на мѣстѣ святѣмъ Его?* Сіи слова, думаю, Давидъ сказываетъ о священникахъ, для изображенія, каковы должны быть истинные священники. Принявъ это, подъ *горою* Господа ты долженъ разумѣть въ совокупности весь храмъ, съ одной стороны потому, что онъ высокъ и открытъ, съ другой, что, какъ на гору со всѣхъ сторонъ дуютъ вѣтры, такъ и на него нападаютъ враги вѣтры. Подъ мѣстомъ святымъ ты можешь разумѣть святый престолъ и жертвенникъ въ каждомъ храмѣ. Посмотри и на точность выраженія. Сказалъ: *взыдетъ*. Ибо предъ входомъ въ каждый храмъ обыкновенно устрояется нѣсколько ступеней для изображенія чрезъ нихъ возвышенности Церкви надъ землею. Нѣкоторые горою называютъ высоту добродѣтелей, которыя производить повелѣлъ Христосъ въ Евангеліи; а мѣстомъ святымъ—обѣтованное Небесное Царство. Или еще иначе: горою изображается высота правыхъ богословскихъ догматовъ о Христѣ и о вочеловѣченіи Его [1]).

4. *Неповиненъ рукама и чистъ сердцемъ.* Сдѣлавъ вопросъ, пророкъ теперь отвѣчаетъ на оный, и руками онъ изобразилъ дѣйствія, а сердцемъ—мысли и разсужденія. Посему онъ говоритъ, что тотъ взойдетъ на гору Господа и можетъ стоять на святомъ мѣстѣ, кто имѣетъ дѣла непорочныя, (такъ какъ невиннымъ называется непорочный), и помышленія чистыя. А кто не таковъ, тотъ не можетъ восходить на гору Господа и стоять на мѣстѣ Его святомъ, хотя бы онъ и думалъ, что имѣетъ право восходить и стоять. Замѣть, читатель, что Давидъ здѣсь совокупилъ два предмета—добрыя дѣла и чистыя помышленія, потому что одно безъ другаго не приноситъ никакой пользы [2]).

Иже не пріятъ всуе душу свою. Тотъ, говоритъ, взойдетъ на гору

---

[1]) Божеств. *Кириллъ* иносказательно подъ рѣками разумѣлъ Апостоловъ, которые умственными рѣками наполняютъ подсолнечную и высокое небесное слово разносятъ по землѣ. А иные иносказательно также изъясняютъ сіи слова такъ: подъ вселенною разумѣютъ Церковь, подъ морями, или купели крещенія, или по свойству ихъ горькому—искушенія, ибо чрезъ искушеніе Господь составилъ Церковь, а подъ рѣками—сладкіе дары Святаго Духа. Ибо Онъ приготовилъ и украсилъ ее въ принятію Святаго Духа, отъ Котораго, какъ изъ источника текутъ разнообразныя дарованія (у Никиты).

[1]) *Ѳеодоритъ* горою называетъ не земной Сіонъ, но небесный, на который указалъ блаженный Павелъ, говоря: вы приступили къ горѣ Сіону и граду живаго Бога—Іерусалиму небесному (Евр. 12).

[2]) Слова Кирилла: Слово сіе возводитъ на гору Божію только того, кто по всему чистъ, кто ни по разуму, ни по мысли, ни по дѣламъ, нисколько не оскверняетъ пребываніемъ во злѣ душу свою. И Вел. Василій: вотъ немногими словами указалъ совершенное истребленіе грѣха, производимаго дѣломъ и мыслію.

Господа, кто не принялъ отъ Бога душу свою на пустое дѣло, т. е. чтобы любить суетные предметы міра сего. Или можно понимать и такъ: кто не употребилъ душу свою на злыя дѣла, какъ созданную, по Апостолу, на дѣла добрыя, иначе чтобы дѣлать дѣла хорошія [1]).

И не клятся лестію искреннему своему. Кто, говоритъ, имѣетъ взойти на гору Господа, тотъ не даетъ клятвъ съ обманомъ и ложью. Ибо клянущійся ухищряется обманомъ, или для того, чтобы освободиться отъ долга взятаго уже, или чтобы взять что-либо у другаго за свое, хотя сей ему и не долженъ. Подобныя слова сказалъ Давидъ и въ 14-мъ псалмѣ. Почему пространнѣйшаго изъясненія о клятвѣ ищи тамъ на слова: «Клянущійся ближнему своему и не отвергающійся».

5. *Сей пріиметъ благословеніе отъ Господа.* Хранящій, говоритъ, вышеизложенное получитъ отъ Господа благодать и даръ въ настоящей жизни, то есть, дѣлающій добрыя дѣла и имѣющій чистыя мысли, также удаляющійся отъ суетнаго и неклянущійся ложно [2]).

И милостыню отъ Бога Спаса своего. Производящій, говоритъ, вышесказанное получитъ милость отъ Господа въ будущей жизни. Ибо и самый праведникъ, какъ человѣкъ, имѣетъ нужду въ милости Божіей, потому что если Богъ не снизойдетъ къ людямъ Своею милостію и сострадательностію, то не оправдается предъ Нимъ ни одинъ живой человѣкъ, какъ говоритъ тотъ же Давидъ: не оправдается предъ Нимъ всякъ живой (Псал. 142, 2). Какія дѣла людей сами по себѣ могутъ оказаться достойными воздаянія Царствомъ Небеснымъ? Подлинно никакія.

6. *Сей родъ ищущихъ Господа.* Сей, говоритъ, родъ богоугодно живущихъ и сохраняющихъ вышеозначенныя добродѣтели, сей поистинѣ есть родъ тѣхъ мужей, которые ищутъ Господа, или которые любятъ Его, ибо кто любитъ, тотъ и ищетъ.

Ищущихъ лице Бога Іаковля. Богомъ Іакова почитаемъ былъ у Евреевъ Отецъ, а лицемъ Отца—Сынъ: видѣвшій, говоритъ, Меня видѣлъ Отца (Іоан. 14, 9). Часто

---

[1]) Другой толковникъ говоритъ: Два значенія содержитъ слово *всуе* или суетное. Называется суетнымъ и излишнее; въ этомъ значеніи мы говоримъ: такой-то напрасно трудится. Суетнымъ также называется что-либо вредное; таково значеніе въ сихъ словахъ: суетны сыны человѣческіе.... въ вѣкахъ, чтобы сдѣлать неправду. Итакъ прекрасное дѣло не принимать души своей на суетное,—лишнее или вредное (у Никиты).

[2]) Слова одного толковника: Сей пріиметъ благословеніе отъ Господа, или похвалу и славу, ибо вмѣстѣ съ единокровными ему услышитъ предъ престоломъ Божіимъ: Пріидите благословенные Отца Моего. Онъ пріиметъ и милостыню отъ Бога. Ибо и все исполнившіе и имѣющіе добрую совѣсть спасаются по милости и благодати. Почему? Ибо никто не похвалится, что онъ имѣетъ чистое сердце, и даже не дерзнетъ сказать, что онъ чистъ отъ грѣха. Итакъ благословенію, говоритъ, будетъ сопутствовать милостыня, чѣмъ не допускаетъ вкорениться въ насъ надменности. И *Θеодоритъ* сказалъ: Весьма кстати присовокупилъ къ благословенію милостыню. Ибо такъ называемыя воздаянія только по Божію человѣколюбію подаются людямъ. И всѣ правды человѣческія не могутъ равняться даже съ данными Богомъ дарами, а тѣмъ болѣе съ будущими, превосходящими и помышленіе человѣческое.

Давидъ въ псалмахъ своихъ упоминаетъ о Іаковѣ. Это потому, что онъ былъ отецъ 12-ти колѣнъ Іудейскихъ. Или иначе можно понимать это такъ: родъ таковыхъ-то ищетъ видѣть Бога въ будущемъ вѣкѣ, когда лицемъ къ лицу, какъ говоритъ Павелъ, увидятъ Бога достойные (1 Кор. 13, 12).

7. *Возмите врата князи ваша.* Отселѣ Давидъ пророчествуетъ о вознесеніи Господа на небеса. Онъ здѣсь представляетъ Ангеловъ, служившихъ Христу, когда Онъ находился на землѣ, восходящими на небеса вмѣстѣ съ возносящимся Христомъ, и однихъ идущими Ему на встрѣчу, а другихъ повелѣвающими хранившимъ входъ въ небеса взять врата. Порядокъ же сихъ словъ долженъ быть таковъ: начальники, примите врата ваши, т. е. вы, имѣющіе власть надъ вратами небесными, [1]) примите ихъ. Поставлено же *ваши* вмѣсто: надъ которыми имѣете власть. Не сказалъ отворите, но «возмите» иначе —совершенно примите ихъ, каковымъ словомъ изображаетъ невмѣстимую славу Христа имѣющаго войти. А подъ вратами надобно разумѣть Ангельскія стражи и смотрѣнія.

И возмитеся (возвыстесь) *врата вѣчная.* Вратами вѣчными называлъ стражи, какъ вѣчныя, по своей всегдашности. Или вѣчными потому, что никогда отъ вѣка не отворялись: онѣ затворены были и тогда, когда Господь, утаившись отъ всѣхъ силъ небесныхъ, снизшелъ долу [1]).

И внидетъ Царь славы. Царемъ славы и Господомъ славы называется Христосъ, какъ преславный и податель славы и какъ царствующій и господствующій надъ всѣми славными.

8. *Кто есть сей Царь славы?* Услышавъ повелительныя слова ангеловъ снизу, начальствовавшіе надъ дверями втораго неба, или тверди, были въ недоумѣніи, какъ знавшіе доселѣ только одного Царя славы Тріvпостаснаго Бога, Котораго они почитали обитавшимъ на вышенебесномъ мѣстѣ. Притомъ и одежда плоти Христовой заставила ихъ ужаснуться; почему и вопрошаютъ повелѣвавшихъ: Кто этотъ Царь славы, о которомъ говорите? [1])

Господь крѣпокъ и силенъ, Господь силенъ въ брани. Сими словами отвѣтствуютъ снизу находящимся выше давшіе имъ повелѣніе ангелы: они говорятъ, что Господь,

[1]) Подъ небомъ здѣсь должно разумѣть воздухъ, или эѳиръ неба, который ниже тверди, какъ немного ниже это показываетъ изъяснитель.

[1]) Что Ангелы о таинствѣ Божія вочеловѣченія знали, смотри о томъ 42-й вопросъ съ отвѣтомъ у Божеств. Максима въ замѣчаніи на слова: и преклонилъ небеса и сошелъ въ 17-мъ псалмѣ, хотя способа онаго не знали. Слова *Ѳеодорита:* повелѣвается имъ (Ангеламъ) отворить вѣчныя врата, какъ никогда для природы человѣческой не отворявшіяся. Ибо изъ людей не прошелъ ихъ никто. Хотя великій Илія и вознесся, но не на небо, а—какъ бы на небо.

[1]) Слова *Григорія Б.:* принимающіе (Ангелы высшіе) недоумѣваютъ по причинѣ тѣла и знаковъ страданія, съ которыми Онъ нынѣ возносится, послѣ того какъ съ ними не снисходилъ; и посему они вопрошаютъ: кто это? А сопровождавшіе отвѣчаютъ, что это Господь, крѣпкій и сильный во брани, во всемъ,

Котораго вы знаете, крѣпокъ и силенъ и еще, что Господь силенъ въ браняхъ. Повтореніе словъ—Господь и сильный ведетъ высшихъ ангеловъ къ познанію возносящагося и въ то же время это удвоеніе возвышаетъ побѣду одержанную вознесшимся надъ жестокимъ властителемъ діаволомъ. Ибо, сразивъ, Онъ повергъ его, поразилъ и умертвилъ его крестомъ какъ копіемъ и дротикомъ.

9. *Возмите врата князи ваши, и возмитеся врата вѣчная: и внидетъ Царь славы.* Начальствующіе на второмъ небѣ, или тверди, услышавъ сказанное служившими Христу ангелами и обрадовавшись сею вѣстію касательно спасенія людей приняли стражи, которыя имѣли. Сверхъ сего они повелѣваютъ тѣми же словами и начальствующимъ надъ дверями перваго неба, находящагося выше тверди.

10. *Кто есть сей Царь славы?* Ангелы перваго неба, услышавъ сказанныя предъ симъ повелительнымъ тономъ слова ангеловъ, начальствующихъ на низшемъ небѣ, или тверди, равнымъ образомъ стали недоумѣвать и вопрошать дающихъ имъ сіе повелѣніе.

Господь силъ, Той есть Царь славы. Это отвѣтъ ангеловъ тверди къ ангеламъ перваго неба: они говорятъ, что крѣпкій Господь и податель силъ; Онъ Царь славы. Или иначе Владыка силъ; Онъ Тотъ, Котораго мы назвали Царемъ славы.

Надобно знать, что Евреи прилагаютъ сей и предыдущій псаломъ къ находившимся въ вавилонскомъ плѣну іудеямъ. Притомъ предыдущій псаломъ прилагаютъ къ тому обстоятельству, когда іудеи возвратились изъ Вавилона въ Іерусалимъ; такъ какъ оный содержитъ радостныя вещи, а сей псаломъ прилагаютъ къ тому, когда еще находились въ плѣну, съ одной стороны потому, что онъ утѣшаетъ въ печальныхъ обстоятельствахъ плѣна ихъ, съ другой, что онъ учитъ не скучать чужою страною, въ которой они находились—тѣмъ, что Богъ есть Господь всей земли, также тѣмъ, что каждый изъ нихъ можетъ угодить Богу на всякомъ мѣстѣ. Но іудеи изобличаются явно самымъ порядкомъ псалмовъ; ибо

что творилъ и творитъ и въ настоящей побѣдѣ за человѣчество. Другой толковникъ говоритъ: какъ вознесшійся на небо Господь возносилъ отъ земли и земное тѣло; то посему небесныя силы, видя восходящую на небо плоть, удивлялись и, принимая, вопрошали: кто это пришедшій изъ Едома, то есть изъ земныхъ (странъ) и отъ Восора, то есть, плоти? а указывавшія и провождавшія Его говорили: возмите врата. Онъ больше. Не могутъ врата ваши вмѣстить Христа. Итакъ онѣ должны быть повыше, дабы могли принять сдѣлавшагося отъ страданія высшимъ (у Никиты). *Θеодоритъ* также: слыша слова невидимыхъ силъ, никто не удивляйся незнанію ихъ. Онѣ не всѣ предузнаютъ, или знаютъ. Одна только Божія природа имѣетъ такое знаніе; Ангелы же и Архангелы и другія сообщества невидимыхъ силъ знаютъ по мѣрѣ изученія. Посему ничего нѣтъ неприличнаго въ томъ, что высшія силы не знаютъ тайны вознесенія Христова, и что онѣ, видя природу человѣческую, не видятъ въ ней сокрытаго Божества. Если же кто не допускаетъ сего, (что Ангелы не знали тайны вознесенія), то пусть думаетъ такъ, что вопрошающіе не потому вопрошаютъ, что не знаютъ, но потому что сею состоящею изъ вопросовъ и отвѣтовъ проповѣдію желаютъ научить всѣхъ людей касательно принадлежащаго Восходящему владычества.

ежелибъ это было такъ, какъ они говорятъ, то слѣдовало бы тому быть поставлену послѣ сего, какъ повѣствующему орадостныхъ предметахъ, бывшихъ послѣ плѣна. Кромѣ сего они обличаются и словами онаго псалма, ибо изъ него видно, что милость Божія осталась на іудеяхъ во всю жизнь ихъ, какъ говоритъ о томъ оный псаломъ: и милость Твоя будетъ слѣдить за мною во всѣ дни жизни моей. Притомъ какія врата вѣчныя имѣетъ Іерусалимъ, о которыхъ говоритъ сей псаломъ, не говоря уже о другихъ доказательствахъ? [1])

[1]) Здѣсь замѣть слова Божеств. *Кирилла* Іерусалимскаго: Слова: «возмите врата, князи ваши», говоритъ Духъ Святый, повелѣвающій ангеламъ отворить врата неба. А *Григорій* Нисскій говоритъ: замѣть мнѣ, что дважды говоритъ: возмите врата и что на двойной вопросъ, даетъ двойной и отвѣтъ и выслушай причину, что восходящій есть Тотъ, Который прежде снизшелъ. Посему первое повелѣніе о принятіи вратъ показываетъ снисхожденіе Единороднаго. А по исполненіи домостроительства, чтобы показать и восхожденіе Его, опять употребляетъ тѣ же слова, повелѣвая ускорить принятіе вратъ, чтобы Снисшедшій безъ плоти взошелъ съ плотію (у Никиты).

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЕРТЫЙ.

ПСАЛОМЪ ДИВИДУ, ЕДИНЫЯ ОТЪ СУББОТЪ.

Нѣкоторые говорятъ, что Давидъ въ этомъ псалмѣ произнесъ молитву къ Богу, приличествующую и всѣмъ призывающимъ Бога въ нуждахъ своихъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ оный поучаетъ ихъ, какъ они дожны приносить молитву свою Богу. Но ничто не препятствуетъ принять и то, что Давидъ произноситъ псаломъ сей предварительно отъ себя по случаю войны враговъ его противъ него, такъ что онъ повѣствуетъ здѣсь, какъ думаетъ и Ѳеодоритъ, о томъ, что тогда случилось съ нимъ [1]).

Ст. 1. *Къ Тебѣ Господи, воздвигохъ* (вознесъ) *душу мою*. Къ Тебѣ, говоритъ, Господи, вознесъ я душу мою, отдѣливъ ее отъ всего того, отъ чего нѣтъ на землѣ никакой пользы и спасенія.

2. *Боже мой! на Тя уповахъ; да не постыжуся во вѣкъ*. Какъ, говоритъ, я всецѣло надѣялся на Тебя, Боже мой, то посему не оставь меня въ стыдѣ, не только въ настоящемъ вѣкѣ, но и въ будущемъ, или никогда. А я буду постыжденъ, когда останусь безъ помощи со стороны Твоей [1]).

Ниже да посмѣютмися врази мои. Пусть, говоритъ, не смѣются надо мною, Господи, враги мои, чувственные и умственные. А они будутъ смѣяться, когда побѣдятъ меня.

[1]) По мнѣнію Кирилла этотъ псаломъ сказывается и отъ лица язычниковъ. То же говоритъ и Аѳанасій.

[1]) Слова *Евсевія:* Отвратившійся отъ земнаго подобенъ висящему на воздухѣ и ставшему близъ Бога. А это, говоритъ, случилось

3. *Ибо вси терпящіи Тя не постыдятся.* Всѣ, говоритъ, которые терпятъ, т. е. ожидаютъ Твоей помощи, Господи, не будутъ посрамлены. Въ весьма многихъ мѣстахъ псалмовъ *терплю*—такое имѣетъ значеніе, т. е. *ожидаю* и чаю, какъ перевелъ и Акила. Ибо кто ожидаетъ Бога на помощь себѣ, тотъ не будетъ постыжденъ, поелику получитъ желаемую отъ Бога помощь.

Да постыдятся беззаконнующіе вотще. Иные грѣшатъ по нѣкоторой нуждѣ и нечаянно, какъ говоритъ Ѳеодоритъ. Но тѣ, которые грѣшатъ не по симъ причинамъ, грѣшатъ напрасно, или не имѣя никакой благовидно-извинительной причины, или виною сего одна великая порочность и злонамѣренность ихъ. Таковы были и тѣ, которые вели брань съ Давидомъ, какъ видимые враги люди, такъ и невидимые демоны. Поелику напрасно и безъ всякой причины воевали противъ него, тогда какъ онъ ничѣмъ ихъ не обидѣлъ [1].

4. *Пути Твоя, Господи, скажи ми, и стезямъ Твоимъ научи мя.* Давидъ выражаетъ здѣсь одну и ту же вещь путями и стезями и дѣйствіями—укажи и научи, какъ это обыкновенно дѣлаетъ онъ и во многихъ другихъ выраженіяхъ псалмовъ. Онъ повторяетъ одни и тѣ же слова для показанія симъ великаго и сердечнаго желанія своего. Итакъ пути и стези означаютъ все богоугодное. Ибо кто проходитъ и производитъ богоугодныя дѣла, тотъ идетъ къ Богу безошибочно. Давидъ молится, чтобы Богъ научилъ его дѣламъ Ему угоднымъ, по причинѣ требуемой ими точности; и достойные изучаются тому, что должно дѣлать непосредственно отъ Бога [1]). Нѣкоторые впрочемъ стезями и путями называютъ такое распредѣленіе вещей, по которому Промыслъ Божій управляетъ всѣмъ. Итакъ пророкъ желаетъ точнѣе узнать, по какимъ распоряженіямъ управляется все; чтобы при дѣятельномъ любомудріи имѣть и созерцательное. Притомъ путями называютъ распоряженія болѣе общія, а стезями частнѣйшія. Еще иные путями и стезями именуютъ заповѣди, которымъ изучившись изъ книги Божественнаго закона. Давидъ желаетъ изучиться и дѣлами, дабы, какъ обязанный исполнять оныя, онъ зналъ ихъ самымъ опытомъ и дѣломъ, послѣ того какъ онъ зналъ

со мною по причинѣ упованія на Тебя. Почему и исполнившись упованія, онъ какъ бы своимъ стяжаніемъ называетъ Бога, говоря: Боже мой; и: вознесть къ Тебѣ душу зависѣло отъ моего произволенія, а избавиться—отъ Твоей помощи (въ Катенахъ).

[1]) Григорій *Богословъ* это изъясняетъ такъ: Беззаконно поступаютъ тѣ, которые сверхъ порочности обвиняются и въ безуміи,—которые даже и не знаютъ того, что производимое ими съ усиліемъ есть неправда. Замѣчаемъ, что вмѣсто преступающіе законъ, одинъ сказалъ—отступающіе, а другой—невѣрующіе.

[1]) *Кириллъ Александр.* путями называетъ Евангельское ученіе, а стезями—стези богоприличнаго житія: тѣмъ и другимъ желаетъ научиться народъ изъ язычниковъ,—тотъ, который нѣкогда ходилъ по путямъ и желаніямъ діавола.

ихъ доселѣ только умомъ и простымъ разумѣніемъ.

5. *Настави мя на истину Твою.* Укажи мнѣ, говоритъ, Господи, путь къ истинѣ Твоей, чтобы мнѣ не блуждать въ человѣческихъ и обманчивыхъ помыслахъ и не предпочитать посему одно другому, ложное истинному и злое доброму [1]).

И научи мя, яко (что) [2]) *Ты Богъ, Спасъ мой.* Почему такъ говоритъ Давидъ, когда онъ зналъ, что Богъ есть Спаситель? Отвѣтствуемъ: подлинно онъ зналъ по разуму; но онъ желалъ знать это и самимъ дѣломъ, а это онъ могъ узнать по полученіи спасенія, или избавленія отъ враговъ. Ибо тогда могло быть доказательство истинное и неоспоримое, что Богъ есть Спаситель его, когда, надѣясь только на Бога, онъ могъ быть избавленъ чудно безъ пособія со стороны какого-либо человѣка.

И Тебѣ терпѣхъ (ожидалъ) *весь день.* Самимъ дѣломъ, говоритъ, научи меня, Господи, что Ты Богъ, спасающій меня, и что я истинно ожидалъ Тебя на помощь себѣ и надежды мои не оказались ложными. А слова: «весь день» Давидъ обыкновенно употребляетъ во многихъ мѣстахъ, вмѣсто всегда. Евреи же цѣлымъ днемъ называютъ всю жизнь свою, потому что, когда спятъ, они не думаютъ, что живутъ, почитая сонъ какъ бы временною смертію. Можно означенныя слова, по другому изъясненію, возводить и ко Христу. Пророкъ Давидъ пророческими своими очами предвидѣлъ воплощеніе Его; и потому въ молитвѣ изъявляетъ желаніе чище познать, какія пути и распоряженія сдѣлаетъ Христосъ, когда воплотится. Истина Христова, о изученіи которой молится Давидъ, есть ученіе Его, какъ и Господь сказалъ въ Евангеліи: «Я истина», также: «но Я истину говорю вамъ» (Іоан. 14, 6, 16, 7). Итакъ пророкъ говоритъ: научи меня, Господи, истинѣ сей—вышесказанной. За симъ надобно сдѣлать знакъ остановки. Далѣе начиная отъ точки читать слѣдующія слова: Ибо Ты Богъ, Спаситель мой, то есть, Іисусъ, ибо Іисусъ, значитъ, Спаситель. И дѣйствительно Іисусъ спасъ Давида, когда снизшелъ во адъ и избавилъ его отъ онаго. Посему Тебя, говоритъ, Господи, я всегда ожидаю, что Ты придешь, и никогда не отчаяваюся въ пришествіи Твоемъ.

6. *Помяни щедроты Твоя, Господи, и милости Твоя, яко отъ вѣка суть.* Вспомни, говоритъ, Господи, что Ты щедръ и милостивъ отъ вѣка, или всегда и по естеству. Сказалъ: вспомни, не потому, что Богъ забылъ, но потому что забывающимъ Онъ представляется намъ, когда медлитъ поданіемъ намъ помощи.

---

[1]) Другой толков. Каждый дѣлатель добродѣтели желаетъ изучиться тому и другому,—путямъ дѣятельной добродѣтели (какъ сказалъ Давидъ выше), чтобы по нимъ всегда ходить и созерцанію истины, чтобы съ похвальнымъ житіемъ соединять и правые догматы.

[2]) Въ Греческомъ подлинникѣ стоитъ: ὅτι, означающее: ибо и что.

7. *Грѣхъ юности моея и невѣдѣнія моего не помяни.* Смотри, возлюбленный, здѣсь, что Давидъ и тогда, когда былъ совершенный мужъ, проситъ Бога о прощеніи ему грѣховъ, произведенныхъ имъ въ юности и когда находился въ незнаніи; а мы теперь вовсе не разсуждаемъ о таковыхъ грѣхахъ юности и невѣдѣнія нашего. Почемужъ онъ не проситъ и о грѣхахъ, произведенныхъ имъ въ полномъ разумѣніи? Потому что произведенные въ юности и не въ полномъ знаніи прощаются и за одну молитву, а производимые при полномъ разумѣніи для полученія прощенія требуютъ покаянія на самомъ дѣлѣ и удрученія тѣла [1]).

По милости Твоей помяни мя Ты. Какъ милость Твоя, говоритъ, велика и богата; то вспомни меня, Господи, по богатой милости, иначе вспомни и помилуй, а не накажи [2]).

Ради благости Твоея, Господи! Вспомни, говоритъ, и помилуй меня Господи! Ибо Ты по природѣ благъ и милостивъ, хотя и не естествомъ Своимъ Ты побуждаешься къ наказанію насъ за грѣхи наши.

8. *Благъ и правъ Господь.* Благъ Господь, ибо Онъ милуетъ насъ, правъ, ибо праведно наказываетъ за грѣхи, такъ какъ правымъ называется, по Θеодориту, тотъ, кто правъ и праведенъ въ судахъ и рѣшеніяхъ своихъ.

Сего ради законоположитъ согрѣшающимъ на пути.

9. *Наставитъ кроткія на судъ.* Какъ, говоритъ, Богъ милостивъ и правъ въ судахъ Своихъ, то безъ сомнѣнія положитъ законъ, т. е. грѣшникамъ укажетъ законъ и накажетъ на пути еще въ настоящей жизни, которую онъ называетъ здѣсь путемъ, или дорогою, такъ какъ всѣ люди совершаютъ путь въ этой жизни. Кроткимъ притомъ Онъ укажетъ путь, чтобы не блуждали по незнанію; укажетъ въ судѣ, т. е. съ праведнымъ судомъ, какъ достойнымъ сего указанія. Впрочемъ, это—«закономъ положитъ» можно понимать и такъ, что Онъ возложитъ законы на согрѣшающихъ, какъ думаетъ Θеодоритъ. Дѣло, говоритъ, правѣйшаго и пра-

[1]) Почему и Бож. *Іоаннъ* сказалъ: Во всю настоящую жизнь должно подвизаться, начиная тотчасъ съ самаго перваго возраста и сдѣлавшись десятилѣтнимъ. Ибо съ сего возраста непремѣнно потребуется отвѣтъ во грѣхахъ. Истину сего показываетъ пожраніе медвѣдицами отроковъ за ругательства ихъ надъ Елиссеемъ. И Бож. *Кириллъ,* изъясняя грѣхъ невѣдѣнія, сказалъ: «всякій грѣхъ отъ безразсудности, хотя бы онымъ согрѣшилъ старецъ, самое то, что онъ грѣшитъ дѣлаетъ его юнѣйшимъ и безразсуднѣйшимъ; посему онъ и называется юнымъ, какъ упоминаемый въ Евангеліи расточитель. Ибо и онъ названъ юнѣйшимъ. И *Оригенъ*: грѣхъ юности—непостоянства нрава, когда кто согрѣшаетъ по незнанію.

[2]) Слова *Θеодорита:* Кротко, говоритъ, и человѣколюбиво Ты управляешь людьми. Объ оказаніи сей то благости, умоляю теперь, чтобы Ты вспомнилъ Свое человѣколюбіе, а не мой грѣхъ, а вспоминая о мнѣ Ты поступилъ со мною по щедролюбію, а не по правосудію. О семъ то онъ молился словами: по милости Твоей вспомни меня Ты не о грѣхѣ моемъ, но о мнѣ вспомни человѣколюбиво. У другаго: Богъ, какъ милостивый и благій, по естеству, имѣетъ въ самомъ естествѣ Своемъ благость, по которой милостиво вспоминаетъ о кающемся (въ изд. Катен.).

веднѣйшаго полагать законъ не для наказанія согрѣшающаго, а для исправленія. Почему сіи слова должны быть отнесены ко Христу, Который въ законъ положилъ согрѣшающимъ такой путь и такую жизнь, которыя Онъ Самъ проходилъ, чтобы ходящіе по нимъ болѣе не грѣшили. Христосъ указалъ путь кроткимъ, когда называлъ ихъ блаженными и блаженствомъ поощрялъ ихъ къ добродѣтели: блаженны, говоритъ, кроткіе, ибо они наслѣдуютъ землю (Матѳ. 5, 5).

Научитъ кроткія путемъ Своимъ. Слова сіи явно сказаны Давидомъ о Христѣ и ученикахъ Его. Ибо они по своей кротости не противорѣчили Христу; и говорилъ имъ: научитесь отъ Меня; ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ (Матѳ. 11, 29). Господь научилъ учениковъ Своихъ путемъ Своей жизни, потому что они видѣли Его и шли по слѣдамъ жизни Его.

10. *Вси путіе Господни милость и истина, взыскающимъ завѣта Его, и свидѣнія Его. Путями* здѣсь называетъ Давидъ заповѣди древняго закона, которыя суть милость и истина для испытывающихъ Божественный законъ. Ибо имъ открывается, что Богъ, по милосердію къ людямъ поставилъ оныя въ законъ, и что онѣ во всемъ сказываемомъ ими истинны, такъ какъ повелѣвшій хранить ихъ есть Богъ—законодатель истинный. Тотъ же законъ онъ назвалъ и завѣтомъ и свидѣтельствами;—завѣтомъ, ибо завѣщалъ его Богъ сынамъ Израиля,—свидѣтельствами, ибо засвидѣтельствовалъ въ законѣ, какъ это изъяснено послѣ 22 ст. 17-го псалма. Касательно Христа мысль въ оныхъ словахъ явна. Ибо всѣ пути жизни Христовой на земли были милость и истина для усердныхъ искателей Новаго Завѣта и Евангелія Его, или вѣрующихъ ученію Его и свидѣтельствамъ пророковъ о Немъ. Ибо во всей жизни Своей Господь миловалъ людей, благодѣтельствуя имъ, и когда училъ ихъ, говорилъ истину [1]).

11. *Ради имене Твоего, Господи, и очисти грѣхъ мой, многъ бо есть.* Здѣсь излишенъ союзъ—и—поставленный по свойству еврейскаго языка, въ которомъ онъ употребляется излишне. Итакъ (по опущеніи союза) слова Давида выражаютъ слѣдующее: поелику Ты, Господи, именуешься милостивымъ и благимъ; то посему будь милостивъ ко грѣху моему—грѣху, учиненному мною прежде, но отъ котораго я уже удалился. Грѣхъ мой, по сравненію съ чистотою, которую я обязанъ хранить, многочисленъ. Слова сіи прилично могутъ относиться и ко Христу, также называющемуся агнцемъ, прини-

---

[1]) Нѣкто (быть можетъ *Кириллъ*) говоритъ: Ты будешь милостивъ не ради насъ; ибо у насъ ничего нѣтъ заслуживающаго священныя похвалы, и мы никогда и не были такими, чтобы надлежало насъ помиловать, но для имени Твоего, то есть для славы Твоей. Ибо имя здѣсь означаетъ славу, равно какъ и въ слѣдующихъ словахъ: лучше хорошее имя, нежели великое богатство. Иные называютъ грѣхъ великимъ (многимъ), поколику онъ почти безпредѣленъ, не самъ по себѣ, но поколику противуполагается безпредѣльному Богу.

мающимъ, то есть очищающимъ грѣхи міра [1]).

12. *Кто есть человѣкъ боящйся Господа?* Не многіе, говоритъ, найдутся такіе, которые боялись бы Господа. Если же и найдутся; то послушай, какія воздаянія обѣщаются имъ.

Законоположитъ ему на пути, егоже изволи (который онъ избралъ). Различны пути спасающихся, или, по Θеодориту, роды жизни: напримѣръ, иной родъ жизни общежительной, иной отшельниковъ и молчальниковъ, иной трудящихся и иной созерцателей, а другихъ еще другой. Но всѣ сіи роды жизни ведутъ человѣка къ Богу. Итакъ, какой родъ жизни не изберетъ боящійся Бога, въ томъ будетъ Богъ и наставникомъ ему учащимъ, что долженъ онъ дѣлать,[2]) какъ мы изъяснили это выраженіе—«законоположитъ»—выше. А подъ страхомъ Божіимъ ты долженъ понимать не просто симъ именемъ выражаемый, но сердечный и всю душу наполняющій.

13. *Душа его во благихъ водворится.* Душа, говоритъ, боящагося Господа, по выходѣ ея во время смерти изъ тѣла, очутится среди тѣхъ благъ, которыхъ не видѣло око человѣка и не слышало ухо, какъ говоритъ Павелъ.

И сѣмя его наслѣдитъ землю. У Евреевъ вожделѣннымъ предметомъ было дѣторожденіе. Посему здѣсь Давидъ поощряетъ людей къ страху Божію обѣщаніемъ дѣторожденія, какъ бы говоря такъ: боящіеся Бога будутъ имѣть много дѣтей, которыя будутъ наслѣдниками земли и вообще всего имущества, принадлежащаго ихъ родителямъ. Можно разумѣть здѣсь и умственное сѣмя—ученіе и учащихся оному учениковъ. Въ семъ отношеніи Давидъ говоритъ, что спасется не тотъ, который просто боится Господа, но дѣти по духу и ученики Его наслѣдуютъ землю кроткихъ.

14. *Держава Господь боящихся Его.* Господь, говоритъ, бываетъ крѣпостію для боящихся Бога людей, то есть, силою и (какъ бы) крѣпостными стѣнами.

И завѣтъ Его явитъ имъ. Законъ, говоритъ, Божій откроетъ боящимся Господа—что? То, что Богъ есть крѣпость для боящихся Его. Ибо это обѣщаетъ законъ Божій. Или подъ завѣтомъ можешь разумѣть непосредственно Богомъ открываемый совѣтъ явля-

---

[1]) Слова Божеств. *Кирилла*: Итакъ призванные чрезъ вѣру изъ язычниковъ, какъ умудренные осіяніемъ Духа и знавшіе Евангельскіе законы, говорятъ, что всѣ пути Господа милость и истина, не жестокость и не тѣнь, какъ Моисеевъ законъ, по которому не было пощады преступникамъ Моисеевыхъ заповѣдей, которые умирали безъ милости при двухъ, или трехъ свидѣтеляхъ. Притомъ законное не было истина, но весь законъ былъ только тѣнь и образъ.

[2]) Къ сему можно присовокупить слова *Θеодорита:* Такъ Божественный Іоаннъ Креститель, когда вопрошали его мытари, что должно дѣлать, совѣтовалъ—ничего не брать сверхъ приказаннаго; воинамъ же никому не докучать, но быть довольными своимъ хлѣбомъ, то есть, опредѣленнымъ имъ пайкомъ. Такъ и Божественный Апостолъ далъ соотвѣтственные законы и рабамъ и господамъ, и дѣтямъ и отцамъ, и женамъ и мужьямъ.

ющій боящимся Его, что они должны дѣлать, и не только это, но и уясняющій имъ разумѣніе Божественныхъ таинствъ; [1]) что дѣлаетъ и законъ, какъ открывающій сокровенныя тайны съ чистымъ намѣреніемъ читающимъ его и хранящимъ повелѣнія его.

15. *Очи мои выну ко Господу, яко Той исторгнетъ отъ сѣти нозѣ мои.* Умственныя, говоритъ, очи души моей всегда устремлены къ Богу, поелику я знаю, что одинъ Богъ извлекаетъ ноги мои изъ сѣтей видимыхъ и невидимыхъ враговъ моихъ, когда случится онымъ быть захваченными ими. [2])

16. *Призри на мя и помилуй мя.* Какъ Богъ призираетъ, это мы изъяснили въ другихъ псалмахъ. Смотри въ 12 псалмѣ слова 3-го стиха: Призри и услыши меня.

Яко единородъ и нищъ есмь азъ. Почему Давидъ называетъ себя единороднымъ, когда имѣлъ и другихъ братьевъ? Отвѣтствуемъ, что единороднымъ онъ называетъ себя какъ одинокаго и удаленнаго отъ сожительства, какъ и въ другомъ мѣстѣ онъ сказалъ: и отъ руки пса единородную мою (Пс. 21, 21); а нищимъ себя называлъ потому, что былъ лишенъ всякой человѣческой помощи.

17. *Скорби сердца моего умножишася.* Скорби, говоритъ, сердца моего весьма многочисленны. Замѣть, что скорби называетъ сердечными; это потому, что всякая скорбь, приключающаяся человѣку или чрезъ злыхъ людей, или чрезъ злые помыслы, устремляется къ сердцу, которое страдаетъ отъ скорбей, какъ самое чувствительное, болѣе всѣхъ другихъ частей тѣла.

Отъ нуждъ моихъ изведи мя. Освободи меня, говоритъ, Господи, отъ тѣсныхъ обстоятельствъ и угнетающихъ меня несчастныхъ случаевъ.

18. *Виждь смиреніе мое и трудъ мой.* Смиреніемъ Давидъ называетъ здѣсь чувственно немощь тѣла, по сравненію съ великою силою враговъ его, а умственно—сокрушеніе души. Подобнымъ образомъ и трудомъ именуетъ, въ отношеніи къ чувственности тѣлесный трудъ, который онъ испытывалъ, когда бѣгалъ по горамъ и мучился, а въ умственномъ—душевный, который онъ переносилъ, когда воздерживался, стоялъ на молитвѣ, спалъ на землѣ, и другія бѣдствія претерпѣвалъ [1]).

---

[1]) *Симмахъ* и *Ѳеодотіонъ* перевели такъ: Тайна Господня боящимся Его, и завѣтъ Свой открыетъ имъ. Можно послушаться Самаго Господа, говоритъ Ѳеодоритъ, чрезъ пр. Исаію говорящаго: тайны Мои Мнѣ и Моимъ (Исаіи 24, 16).

[2]) Нѣкто говоритъ: Смотри, не говоритъ (вѣрующіе изъ язычниковъ), что Онъ не попуститъ ногамъ моимъ ходить среди сѣтей, но извлечетъ изъ сѣти, ибо должно, какъ говоритъ, пріити соблазнамъ; но когда имѣемъ очи всегда ко Господу, то ноги, при помощи Его, будутъ всегда исторгнуты изъ сѣтей, такъ что мы съ радостію будемъ говорить: душа наша, какъ птица избавилась отъ сѣти ловцовъ; сѣть сокрушилась и мы избавились.

[1]) Богъ, говоритъ *нѣкто* изъ толковниковъ, удостоиваетъ труды святыхъ Своего призрѣнія, за то, что они въ трудахъ своихъ смиряются. Посему когда кто, [illegible]

*

И остави вся грѣхи моя. За смиреніе души моей, говоритъ, и за тѣлесный мой трудъ прости, Господи, совершенно всѣ въ прежнее время учиненные мною грѣхи, отъ которыхъ по исповѣданіи я удержался. Замѣть, что для совершеннаго прощенія грѣховъ человѣкъ не только долженъ отстать отъ грѣха, но и сверхъ того имѣть въ сердцѣ своемъ смиреніе, а тѣло подвергнуть труду и злостраданію.

19. *Виждь враги моя, яко умножишася.* Воззри, говоритъ, Господи, сколь много у меня враговъ, какъ чувственныхъ, такъ и умственныхъ.

И ненавидѣніемъ неправеднымъ возненавидѣша мя. Я, говоритъ, ничѣмъ не обидѣлъ ни чувственныхъ и видимыхъ враговъ моихъ, ибо ни въ чемъ я не оскорбилъ ихъ, ни умственныхъ и невидимыхъ—демоновъ, но себя самаго. Посему ненависть, которую они питаютъ ко мнѣ, не имѣетъ никакого благовиднаго повода, но происходитъ отъ одной зависти и злости ихъ.

20. *Сохрани душу мою.* Сохрани, говоритъ, Господи, душу мою, чтобъ не пала въ руки неправедныхъ враговъ моихъ; а подъ душою разумѣй, читатель, и тѣло, которое живетъ и управляется душою.

И избави мя. Избавь меня, говоритъ, Господи, чтобы я не подпалъ подъ враговъ моихъ. Или можно понимать и иначе: сохрани душу мою отъ невидимыхъ враговъ—демоновъ, и избавь тѣло мое отъ видимыхъ враговъ, старающихся овладѣть онымъ.

Да не постыжуся, яко уповахъ на Тя. Знаю, говоритъ, что всѣ ожидающіе отъ Тебя помощи не посрамляются, но получаютъ желаемое, какъ сказалъ въ началѣ сего псалма (въ стихѣ 3-мъ), и я не постыжусь, потому что я уповаю на Тебя, и слѣдовательно ожидаю Твоей помощи.

21. *Незлобивіи и правіи прилѣпляхуся мнѣ, яко потерпѣхъ* (надѣялся) *Тя, Господи.* Здѣсь воспоминаетъ Давидъ о прошедшемъ событіи. И прежде, говоритъ, я надѣялся, то есть, ожидалъ Твоей помощи Господи, и не постыдился, но получилъ желаемое, чѣмъ привлекъ и многихъ другихъ къ подобной ревности, такъ что они убѣдились моимъ примѣромъ въ томъ, что Ты одинъ истинный и надежный помощникъ [1]). Сіи-то и

рыхъ дѣлахъ, смиряетъ себя въ трудахъ, тотъ можетъ тогда съ дерзновеніемъ говорить: воззри на смиреніе и трудъ мой. Еще нѣкто: изъ сего мы заключаемъ, что смиреніе и злостраданіе освобождаютъ человѣка отъ всякаго грѣха: первое посѣкаетъ страсти въ душѣ, а второе въ тѣлѣ. Поистинѣ велико смиренномудріе и каждый изъ святыхъ совершалъ путь по нему, и трудомъ ускорялъ свое шествіе... Можетъ и одно смиреніе привесть (въ Царство Божіе), но не столь скоро. Оно и естественно въ душѣ возраждается при исполненіи заповѣдей и чѣмъ болѣе плодовъ производитъ душа, тѣмъ болѣе оно подобно деревьямъ, наклоняется къ землѣ; а путь онаго труды тѣлесные съ разумѣніемъ, ибо трудъ смиряетъ тѣло, а вмѣстѣ съ тѣломъ смиряется и душа.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* И это черта добродѣтели, что она ненавидитъ сообщества злыхъ

прилѣпились ко мнѣ, то есть, соединились со мною и сдѣлались столько возлюбленными друзьями, что полагались во всемъ на любовь мою, такъ какъ я поступалъ право и, надѣясь на Тебя, ожидалъ Твоей помощи. Ктожъ это такіе? Это чуждые злобы, т. е. добрые и прямые люди, каковы праведники. Посему и за то, что я привлекъ ихъ къ упованію на Тебя, услышь меня, Господи!

22. *Избави, Боже, Израиля отъ всѣхъ скорбей его.* Помолившись довольно Богу о себѣ, Давидъ умоляетъ Его теперь и о цѣломъ сострадавшемъ ему народѣ израильскомъ: ибо народъ страдалъ съ царемъ своимъ Давидомъ не только тогда, когда противъ него воевали враги и иноплеменники за воцареніе его (если предположить, что этотъ псаломъ уже написанъ былъ тогда); но еще многіе терпѣли вмѣстѣ съ нимъ и во время Саула и отъ востанія Авессалома скорбѣли за Давида, которыхъ онъ назвалъ израилемъ потому, что они происходили отъ Израиля, иначе Іакова. Не неприлично также думать, что Давидъ называетъ израилемъ и самого себя, какъ происходившаго также отъ Израиля [1]). А если угодно, можешь отнесть эту молитву и ко Христу, Который поэтому молится Богу, какъ человѣкъ, о избавленіи страждущихъ по любви къ Нему христіанъ отъ враговъ вѣры, гонителей и еллиновъ. Ибо мы сказали прежде, что правильно могутъ быть названы израилемъ видящіе вѣрою Христа христіане, такъ какъ Израиль значитъ умъ, видящій Бога.

и имѣетъ знакомство и дружество съ тѣми, которые уважаютъ простоту, употребляютъ правоту и чуждаются порока. Это и пророкъ дѣлалъ, какъ онъ самъ говоритъ о себѣ; поелику онъ думалъ такимъ образомъ угодить Господу.

[1]) *Ѳеодоритъ* говоритъ: Прилична царю сія принесенная Богу молитва. Ибо поставленный начальствовать долженъ имѣть все попеченіе о своихъ подданныхъ. Потому то, безъ сомнѣнія, и блаженный Давидъ приноситъ молитву не только о себѣ, но и о ввѣренномъ ему народѣ.

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ПЯТЫЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

По Ѳеодориту этотъ псаломъ написалъ Давидъ во время Саула, когда, бѣжавъ отъ него, находился у иноплеменниковъ. Онъ также можетъ быть отнесенъ и къ находившимся въ Вавилонскомъ плѣну евреямъ, какъ подобнымъ Давиду по добродѣтели. Онъ оправдывается въ началѣ псалма тѣмъ, что знаетъ праведнаго Бога [1]).

[1]) *Нѣкто* говоритъ, что тѣ псалмы, которые имѣютъ надпись: Псаломъ Давиду, относятся и къ лицу Давида, просящаго Бога о себѣ, и ко Христу, рожденному отъ сѣмени Давидова.

Ст. 1. *Суди ми, Господи, яко азъ незлобою моею ходихъ.* Суди, говоритъ, то есть, испытай меня, Господи, еще проницательнѣе, хотя Ты и напередъ знаешь все. Я имѣю сію смѣлость потому, что доселѣ жилъ въ незлобіи (а подъ именемъ незлобія разумѣетъ перенесеніе обидъ и долготерпѣніе) [1]; потому что я, не смотря на великія обиды со стороны Саула, никакого однакоже зла не воздалъ ему, хотя и имѣлъ возможность воздать, какъ объ этомъ говорится въ 1 Цар., что Давидъ, не однократно имѣя Саула въ своихъ рукахъ, не сдѣлалъ ему зла.

И на Господа уповая не изнемогу. Поелику, говоритъ, я уповаю на Бога, то посему я не буду малодушенъ и сердце мое не устрашится, ибо я укрѣпляюсь и дѣлаюсь мужественнымъ чрезъ надежды, которыя имѣю на Бога. Слова сіи употребляются въ отношеніи ко врагамъ, какъ видимымъ такъ и невидимымъ.

2. *Искуси мя, Господи, и испытай мя.* Это говоритъ Давидъ не по гордости, но проситъ, чтобы былъ испытанъ или дознанъ въ отношеніи къ прошедшимъ случившимся съ нимъ событіямъ, и былъ искушенъ, т. е. также испытанъ и дознанъ и въ отношеніи къ будущему, твердъ ли онъ въ расположенности своей какъ прежде, такъ и послѣ.

Разжзи утробы моя (проникни огнемъ почки мои) *и сердце мое.* Почками Давидъ изображаетъ вожделѣніе, а сердцемъ гнѣвъ и какъ бы такъ говоритъ: испытай почки и сердце мое, какъ испытываютъ златоплавильщики золото посредствомъ плавильни. Ибо я ни вожделѣнія не имѣлъ къ царству Саула, ни ярости ко причиненію ему мщенія [1]).

3. *Яко милость Твоя предъ очима моима есть.* Я, говоритъ, имѣю такую незлобивую расположенность потому, что представляю всегда своимъ глазамъ Твою милость, оказываемую долготерпѣливымъ, и потому я не воздавалъ врагамъ моимъ зломъ.

И благоугодихъ во истинѣ Твоей. Намѣреваясь далѣе говорить о своихъ праведныхъ дѣлахъ и добродѣтеляхъ, Давидъ предуготовляетъ и пролагаетъ слову своему путь, принося благодареніе за свои добродѣтели Богу, сказывая, что я совершилъ и другія добродѣтели по причинѣ истины Твоей: потому что Ты обѣщалъ въ законѣ Своемъ быть милосердымъ ко благоугож-

---

[1]) *Василій* Великій говоритъ: Двояко можно понимать незлобіе, или какъ удаленіе отъ грѣха, совершаемое мыслію: ибо чрезъ продолжительное вниманіе съ размышленіемъ о благахъ, какъ бы отсѣкая корень зла, сообразно съ совершеннымъ уничтоженіемъ его, мы получаемъ названіе беззлобнаго; или беззлобіе есть неопытность во злѣ часто по причинѣ юности или нѣкотораго рода жизни, такъ что нѣкоторые иныхъ золъ и не испытываютъ. Еще *нѣкто:* Никто согрѣшающій не хочетъ судиться съ Богомъ, одинъ только ходящій въ незлобіи (въ Катенахъ).

[1]) *Другой* толковникъ говоритъ (можетъ быть св. *Кириллъ*): Съ вѣроятностію можно сказать, что умъ святыхъ радуется, когда ко-

дающимъ Тебѣ. Итакъ Твоя милость и Твоя истина онѣ были причиною и проводниками подвиговъ моихъ, а не моя собственная сила. Далѣе говоритъ, каковы были сіи подвиги.

4. *Не сѣдохъ съ сонмомъ суетнымъ.* Не сидѣлъ, говоритъ, съ тѣми, которые собираются гдѣ-либо для пустословія, неблаговременныхъ сужденій и баснословныхъ разсказовъ.

И со законопрѣступными не вниду. Я не сообщался съ тѣми, которые строятъ ковы одинъ на другаго, или которые коварны противъ самаго врага моего Саула. Ибо безъ сомнѣнія нѣкоторые, осуждая Саула, желали отъ него отступить.

5. *Возненавидѣхъ церковь лукавнующихъ.* Я, говоритъ, ненавидѣлъ всякое сборище злыхъ людей; а подъ именемъ злыхъ Давидъ заключилъ всѣхъ злобныхъ людей, пользующихся зломъ въ различныхъ видахъ.

И съ нечестивыми не сяду. Здѣсь Давидъ говоритъ объ иноплеменныхъ идолопоклонникахъ, у которыхъ онъ тогда жилъ, когда гонимъ былъ Сауломъ. Ибо въ нечестіи ихъ онъ не участвовалъ. Или сказалъ «не сяду» въ томъ смыслѣ, что не буду жить у нихъ долго.

6. *Умыю въ неповинныхъ руцѣ мои.* Древніе, когда хотѣли засвидѣтельствовать, что они безвинны и не причиною (чьего) либо осужденія, имѣли обыкновеніе умывать предъ народомъ руки свои водою, чтобы симъ омовеніемъ показать чистоту рукъ и совѣсти своей. Въ такомъ смыслѣ поступилъ Пилатъ и касательно Господа Христа, по Ѳеодориту. Посему и Давидъ говоритъ, что онъ умыетъ руки свои вмѣстѣ съ невинными въ доказательство, что онъ невиненъ во всемъ томъ, о чемъ сказалъ выше, то есть, что онъ не сообщался съ злыми.

И обыду жертвенникъ Твой, Господи. Очистилище, или верхняя доска кивота находилась во внутренности Святая Святыхъ, а жертвенникъ былъ внѣ во Святыхъ. О послѣднемъ-то пророчествуетъ Давидъ, что онъ обойдетъ его въ незлобіи своемъ со множествомъ жертвъ и множествомъ іереевъ, служащихъ при оныхъ [1]).

7. *Еже услышати ми гласъ хвалы Твоея.* Для чего, говоритъ, я обойду жертвенникъ Твой? чтобы

му-либо изъ нихъ предлежитъ испытаніе за добродѣтель, ибо они знаютъ, что когда въ комъ есть благоуханіе добра, въ томъ непремѣнно откроется ясно сія сила, подобно благовонію ароматовъ, когда ихъ бросаютъ въ огонь. Потому то и говоритъ: Искуси меня: и тогда мы весьма хорошо будемъ испытаны. *Ѳеодоритъ:* и изъ этого видно, что этотъ псаломъ написанъ прежде грѣха. Ибо, живя въ простотѣ и незлобіи и не испытавъ грѣха, онъ желаетъ трудныхъ подвиговъ; а почками и сердцемъ называетъ помыслы.

[1]) Слова (думаю *Кирилла*): Обхожденіе нами жертвенника означаетъ еще нѣчто другое,—то, что не должно удаляться отъ Бога, но какъ бы близъ и вокругъ его казаться стоящими, чтобы средняго мѣста не занималъ грѣхъ и не отдаляло насъ мірское удовольствіе. *Оригенъ* говоритъ, что приступающіе съ молитвою (къ жертвеннику), быть можетъ, омо-

слышать голосъ тамъ поющихъ, ликующихъ и молящихся Богу о мирномъ благосостояніи народа.

И повѣдати вся чудеса Твоя. Еще для чего я обойду жертвенникъ Твой? чтобы передавать говоритъ, другимъ тихимъ чтеніемъ Божественнаго закона и Моисеевыхъ книгъ (ибо сіи книги часто читались народу Израильскому по повелѣнію самаго закона), о чемъ передавать? о чудесахъ Твоихъ, Господи, т. е. какъ удивительно Ты поступилъ съ Египтянами, или даже просто о томъ, какъ Ты чудодѣйствовалъ съ самаго начала міра.

8. *Господи, возлюбихъ благолѣпіе дому Твоего.* Поелику, говоритъ, я люблю благолѣпіе или красоту святаго дома Твоего, то посему я и желаю опять видѣть его. А подъ благолѣпіемъ онъ разумѣетъ красоту кивота и скиніи Моисеевой, ибо во время Давида храмъ Іерусалимскій еще не былъ созданъ.

И мѣсто селенія славы Твоея. Не только, говоритъ, я возлюбилъ благолѣпіе дома Твоего, но и самое мѣсто, гдѣ поставлена славная Твоя скинія, я люблю и считаю вожделѣннымъ. Или мѣстомъ селенія опять называетъ ту же самую скинію. Ибо Давидъ имѣетъ обыкновеніе называть одну и ту же вещь разными словами [1]).

9. *Да не погубиши съ нечестивыми душу мою.* Не попусти, говоритъ, мнѣ, Господи, погибнуть и умереть съ иноплеменными и нечестивыми, у которыхъ я нахожусь теперь по крайней нуждѣ, но скоро возврати меня въ отечество мое; ибо иноплеменниковъ сихъ скоро постигнетъ погибель и истребленіе за беззаконіе ихъ.

И съ мужи кровей животъ мой. Не только, говоритъ, иноплеменники сіи нечестивы, но и мужи кровей, т. е. убійцы и готовые проливать много крови.

10. *Ихже въ руку беззаконіе.* То есть въ готовности у нихъ—этихъ иноплеменниковъ,—и весьма удобны беззаконія.

Десница ихъ исполнися мзды (даровъ). Не только, говоритъ, иноплеменники нечестивы, и убійцы, но еще мздоимцы; потому что за дары продаютъ правду и производятъ неправедный судъ.

11. *Азъ же незлобою моею ходихъ.* Опять Давидъ напоминаетъ Богу о своемъ незлобіи, и представляетъ его Богу какъ бы въ посредника, чтобы услышалъ его.

Избави мя, Господи, и помилуй мя. Освободи меня, говоритъ, Господи, отъ терпимаго мною сего

веніемъ рукъ изображаютъ, что они готовы воздѣвать преподобныя руки (въ Катен.). Почему и *Аристей* говоритъ: вопрошаютъ потомъ, для чего не иначе, какъ умывъ руки, начинаютъ молитву? и объясняетъ, что это есть доказательство недѣланія никакого зла и такимъ образомъ они благочестиво и праведно относятъ все къ правдѣ и истинѣ (въ замѣчаніяхъ *Кордерія*).

[1]) Почему *нѣкто* (можетъ быть Божеств. *Кириллъ*) сказалъ: Въ дому Господа, то есть, въ селеніи славы Его, ибо Онъ поселяется въ церквахъ, можно видѣть великое благолѣпіе; здѣсь священнолѣпный видъ служащихъ и чинъ

неправеднаго бѣгства, и отважнаго сего пребыванія среди иноплеменниковъ и сотвори милость со мною, чтобы мнѣ не случилось въ другой разъ быть среди такихъ людей.

12. *Нога моя ста на правотѣ.* Нога моя, Господи, стоитъ, говоритъ, на правдѣ, то есть, пути жизни моей удалены отъ всякой кривизны и лукавства; а это подобно выше сказанному: я ходилъ въ незлобіи моемъ.

Въ церквахъ благословлю Тя, Господи! Когда, говоритъ, исполнится сказанное мною выше и я освобожусь отъ терпимаго мною зла; то въ слѣдующее за симъ время я составлю псалмы, которыми буду воспѣвать Тебя, Господи, во всѣхъ народныхъ собраніяхъ. По Ѳеодориту: это слово и исполнилось на дѣлѣ; потому что нынѣ каждая христіанская церковь въ собраніяхъ и послѣдованіяхъ своихъ имѣетъ пѣснопѣвца и учителя Божественнаго Давида. Этотъ псаломъ приличенъ и каждому христіанину, претерпѣвающему навѣты и гоненія отъ враговъ своихъ. Почему каждый можетъ оправдываться, такъ какъ и я, будучи поражаемъ врагами моими, переносилъ вредъ великодушно; будучи обижаемъ, не враждовалъ противъ обижающаго меня; и нечестивыми будетъ почитать невѣрныхъ и еретиковъ, подъ жертвенникомъ будетъ разумѣть мѣстный храмъ, заключая отъ части къ цѣлому, тотъ же храмъ и подъ домомъ Божіимъ и прочія слова псалма будетъ приспособлять къ себѣ, съ нѣкоторымъ видоизмѣненіемъ, по приличію и сходству [1]).

собраній, исполненный величайшаго благоустройства; пѣсни и славословія и слова Богодухновеннаго писанія какъ бы наполняютъ великимъ благоуханіемъ слушающихъ въ молчаніи съ благочинностію таинственныя возглашенія, предложенія, дароношенія, молитвы безъ развлеченія и восторженныя къ Богу отъ возвышенности мысли; рѣчи богоглаголивыхъ учителей, тайноводства, внушенія и образы утѣшенія, укрѣпляющія душу; и все другое честное притомъ только содержащееся въ Божественныхъ законахъ. Итакъ благолѣпенъ былъ и чувственный домъ Господа и вожделѣненъ для святыхъ и поистинѣ священно селеніе славы Его. И опять: Чего нельзя найти для содѣйствія духовному благолѣпію въ церкви Христа, то есть, въ вѣрующихъ въ Него, у тѣхъ, которые украшаютъ души свои всякою добродѣтелію? Ибо въ нихъ изображается Христосъ— прекраснѣйшій добротою болѣе всѣхъ сыновъ человѣческихъ,—изображается же чрезъ освященіе и всякую дѣйствительную добродѣтель. Посему благолѣпіе таковаго дома составляютъ отличающіеся въ церкви благочестіемъ.

[1]) Тотъ же Давидъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: посредѣ церкви воспою Тебя (Псал. 21, 23). И не только самъ онъ молился въ церквахъ, но и другихъ побуждаетъ молиться въ нихъ, говоря: въ церквахъ благословите Бога (Псал. 67, 28), потому что молящійся въ церкви лучше бываетъ выслушиваемъ, нежели находящійся въ дому. Почему и Златоустъ сказалъ: но что за холодное извиненіе у многихъ? Могу, говоритъ, молиться и въ домѣ. Человѣкъ, обманываешь себя; молиться и въ домѣ возможно; но такъ молиться, какъ въ церкви, невозможно. Здѣсь такое множество отцовъ. Здѣсь совокупно возсылается вопль къ Богу; ты когда и господина просишь о чемъ-либо, не такъ (легко) бываешь выслушиваемъ одинъ, какъ вмѣстѣ съ своими братьями. А здѣсь есть нѣчто и большее: напримѣръ: единодушіе, согласіе, союзъ любви и молитва священниковъ. Ибо для того то предстоятъ и священники, чтобы молитвы отъ народа, сдѣлавшись крѣпче чрезъ вспомоществованіе отъ оныхъ, какъ сильнѣйшихъ, вмѣстѣ съ оными взошли на Небо. (Слово 3-е, о Непостижимомъ).

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ШЕСТОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, ПРЕДЪ ПОМАЗАНІЕМЪ.

Трижды Давидъ помазанъ. Во-первыхъ—Самуиломъ въ Виѳлеемѣ, какъ написано въ гл. 16-й 1-й Царствъ. Во-вторыхъ отъ колѣна Іудова въ Хевронѣ по смерти Саула, какъ написано въ 2 гл. 2 ст. 2-й Царствъ. Въ третьихъ отъ всѣхъ колѣнъ вмѣстѣ по смерти Мемфивосѳея сына Іонаѳанова, внука Саулова, какъ написано въ гл. 5, 2-й Царствъ. Ѳеодоритъ повѣствуетъ, что сей псаломъ составилъ Давидъ до втораго помазанія своего, когда еще гонимъ былъ Сауломъ. Этотъ псаломъ идетъ и къ каждому изъ насъ, когда преслѣдуютъ насъ видимые и невидимые враги, только долженъ быть прилагаемъ (къ намъ) по соображенію и подобію. Замѣть, что хотя, по словамъ Ѳеодорита, надпись эта не существуетъ въ шестистолбцовомъ сводѣ Оригеновомъ (экзаплахъ), но она не подлежитъ сомнѣнію.

Ст. 1. *Господь просвѣщеніе мое и спаситель мой, кого убоюся?* Ты, говоритъ, Господи, просвѣщеніе для меня. Ибо, Ты отогналъ отъ очей моихъ облако печали, и просвѣтилъ ихъ свѣтомъ божественнаго Твоего заступленія. Ты и Спаситель (мой), ибо Ты меня освободилъ отъ навѣта враговъ моихъ. А кого мнѣ бояться—сказалъ вмѣсто—никого не убоюсь, имѣя Тебя Спасителемъ моимъ.

Господь защититель живота моего—отъ кого устрашуся? Поелику, говоритъ, Ты, Господи, защищаешь меня и помогаешь мнѣ; то кого мнѣ страшиться? Безъ сомнѣнія—никого. О защищеніи ясно сказано въ псалмѣ 17, ст. 2, гдѣ читается: заступникъ мой и рогъ спасенія моего [1]).

2. *Внегда приближатися на мя злобующимъ, еже снѣсти плоти моя, оскорбляющіи мя и врази мои, тіи изнемогоша и падоша.* Здѣсь повѣствуетъ Давидъ чуднымъ образомъ о благодѣяніяхъ и дарахъ полученныхъ имъ отъ Бога. Ибо, когда, говоритъ, навѣтники мои приближались только ко мнѣ, чтобъ стереть всю плоть мою, что выражаетъ крайнюю жестокость и безчеловѣчіе ихъ; въ то самое время, говорю, изнемогли и ни мало не могли повредить мнѣ, но пали, не достигнувъ злой цѣли, которую предложили привесть въ дѣйствіе противъ меня.

3. *Аще ополчится на мя полкъ, не убоится сердце мое.* Полкъ у евреевъ означаетъ войско. Итакъ, поелику, говоритъ,

---

[1]) На сіе говоритъ *Оригенъ:* Мудрый и просвѣщенный познаніемъ такъ говоритъ. Таковъ былъ и тотъ, кто говорилъ: кто меня разлучитъ отъ любви Христовой? Ибо если истинно Христосъ за насъ, то ничтоженъ всякій противникъ нашъ. Робости не потерпитъ тотъ, кто отъ любви говоритъ сіе. Ибо робкимъ, по словамъ Господа, участь въ озерѣ огненномъ. Апок. 21, 2 (въ Катенахъ).

я столь чуднымъ образомъ освободился отъ враговъ моихъ; то по сему не буду страшиться болѣе не только тайнаго засѣданія и ожиданія враговъ моихъ, но и всецѣлаго и явнаго ополченія ихъ.

Аще востанетъ на мя брань, на Него азъ (по чтенію Зигабена: въ немъ) *уповаю.* Въ немъ, говоритъ, т. е. въ сердцѣ моемъ, которое впередъ не будетъ бояться по причинѣ помощи Божіей,—я уповаю. И не буду страшиться, хотя и востанетъ на меня брань. Нѣкоторые изъясняютъ сіе по обороту опущенія, подразумѣвая въ дополненіе къ слову въ немъ, или въ ономъ (ἐν αὐτῇ) слово—упованіе (ἐλπίδα), то есть въ уповании на Бога я уповаю [1]).

4. *Едино* (одного) *просихъ у Господа.* Одного—здѣсь поставлено вмѣсто нарѣчія, вмѣсто—однажды. Или и это по обороту опущенія, въ каковомъ случаѣ надобно подразумѣвать прошенія, т. е. одного прошенія я просилъ у Господа, или одного дара, по Ѳеодориту. Оборотъ опущенія обыкновененъ у древнихъ.

То взыщу. По освобожденіи, говоритъ, отъ враговъ моихъ одного прошенія я искалъ и сего буду искать молитвою, чтобъ получить. Чегожъ это—послушай.

Еже жити ми въ дому Господни вся дни живота моего. Вотъ благовидная причина, почему псаломъ сей поставленъ послѣ псалма предыдущаго. Ибо въ ономъ сказалъ: Господи, я возлюбилъ благолѣпіе дома Твоего (ст. 8); а здѣсь подобнымъ образомъ проситъ о томъ, чтобы жить ему въ домѣ Божіемъ, то есть, въ скиніи Моисея [1]).

Зрѣти ми красоту Господню, и посѣщати храмъ святый Его. Для того, говоритъ, ищу жить въ дому Божіемъ,—чтобы видѣть красоту Его и слѣдовательно, чтобы радоваться и вмѣстѣ посѣщать, чтобы не было оставлено безъ вниманія что-либо, относящееся къ благоустройству его. Столько то Давидъ былъ благоговѣйный и боголюбивый!

5. *Яко скры мя въ селеніи* (жилищѣ) *своемъ въ день* (бывшихъ) *золъ моихъ.* Здѣсь Давидъ излагаетъ причину, по которой желалъ посѣщать жилище Божіе. Я, говоритъ былъ весьма облагодѣтельствованъ Богомъ. Ибо въ день бѣдствій моихъ Онъ укрылъ меня подъ кровомъ Своимъ. Ибо Его то онъ назвалъ здѣсь жилищемъ. Поелику какъ въ жилищѣ сохранилъ меня Богъ, когда я прибѣгнулъ подъ кровъ Его: и я не потерпѣлъ никакого зла.

---

1) *Ѳеодоритъ:* Давидъ просилъ сего и получилъ отъ великодаровитаго Бога. Ибо Онъ и возвратилъ божеств. Кивотъ и водрузилъ другую чуднѣйшую скинію и учредилъ различные лики пѣвцовъ. Все это можно видѣть точнѣе изъ книги Паралипоменонъ.

1) Посему нѣкто (можетъ быть *Кириллъ*) говоритъ: Вѣра есть величайшее напутствіе спасенія, ибо производитъ надежду на Бога, съ коей ничто не можетъ сравниться. Ибо имѣющій ее низлагаетъ враговъ и ничего не можетъ потерпѣть отъ нихъ противъ воли.

Покры мя въ тайнѣ селенія Своего. То самое что сказалъ выше, говоритъ и здѣсь, чтобы яснѣе проповѣдать благодѣяніе. Тайнымъ же называетъ внутреннѣйшую часть. Иначе, онъ говоритъ, что Богъ сдѣлалъ меня вовсе непримѣтнымъ для тѣхъ, которые искали меня [1]).

На камень вознесе мя. Въ безопасности и благонадежности, говоритъ, поставилъ меня Богъ. Мысль сію онъ переноситъ отъ тѣхъ, которые, убѣгая враговъ своихъ, восходятъ на высокую скалу и ускользаютъ изъ рукъ ихъ.

6. *И нынѣ се вознесе главу мою на враги моя.* Поелику Давидъ чувствовалъ умственно, что Богъ рѣшилъ исполнить прошеніе его и удостоитъ его обитанія въ жилищѣ Своемъ: то посему онъ пророчествуетъ здѣсь о будущемъ, какъ о прошедшемъ такъ: услышавъ меня симъ самымъ вотъ Онъ поставилъ меня, выше навѣтовъ враговъ моихъ. Ибо побѣждающіе другихъ обыкновенно поднимаютъ высоко шею и главу свою противъ побѣжденныхъ. Сверхъ того безъ предварительной побѣды надъ врагами не могло бы быть исполнено прошеніе его о томъ, чтобъ ему посѣщать домъ Божій.

Обыдохъ и пожрохъ въ селеніи Его жертву хваленія. То, что сказалъ въ прежнемъ псалмѣ подъ видомъ будущаго, здѣсь говоритъ подъ видомъ прошедшаго (тамъ сказалъ: и я обойду жертвенникъ Твой, Господи (ст. 6). Здѣсь говоритъ: я обошелъ и принесъ жертву). Акила перевелъ: и я вознесу и обойду и принесу въ жертву. Посему, по его мнѣнію, время здѣсь измѣнено, т. е. прошедшее стоитъ вмѣсто будущаго. А скинію называетъ сдѣланную Моисеемъ, какъ мы сказали [1]).

Жертву хваленія и воскликновенія. Я, говоритъ, принесъ въ жилищѣ Бога жертву хвалы за то, что Богъ покрылъ меня отъ враговъ моихъ, а восклицанія потому, что я побѣдилъ ихъ. Ибо вос-

---

[1]) Слова Вел. *Василія*: Чтобы яснѣе видѣть, что такое значитъ—быть въ тайнѣ покрова, употребимъ слѣдующій примѣръ. Пусть будетъ кто-либо ищемый врагами, но стерегомый въ нѣкоторомъ, съ трудомъ находимомъ, домикѣ. Сему подобное нѣчто, должно думать, случилось и съ симъ святымъ. Подъ божественною оною скиніею, покрывавшею его такъ, что онъ не легко могъ быть уловленъ врагами. *Григорія Богослова*: Великій Давидъ, чтобы скрыть дѣянія болѣзненныя (приключенія) свои въ тѣхъ благахъ, къ которымъ возноситъ мысли свои, говоритъ: онъ скрылъ меня въ селеніи своемъ въ день золъ моихъ. Итакъ хорошее врачевство—помнить Бога и тогдашнія надежды во время бѣдствій. А Божеств. *Кириллъ* подъ жилищемъ разумѣетъ благонадежность и непоколебимость благочестивой жизни, когда кто какъ бы вошелъ въ нее, уже не уловляется истребительными страстями. А *Θеодоритъ* изъ сихъ словъ выводитъ, что Давидъ написалъ псаломъ сей, когда пришелъ къ священнику *Авимелеху* и молился въ Скиніи Божіей и получилъ на благословеніе святые хлѣбы, избѣжалъ рукъ врага. И *Оригенъ*: часто было говорено, что Скинія означаетъ хлѣбъ, а домъ совершенство. За успѣхомъ слѣдовалъ камень совершенства. И успѣху хорошо соотвѣтствуетъ слово—скрылъ, а совершенству—вознесъ (въ Катенахъ).

[1]) Одинъ толковникъ говоритъ: Въ созерцательномъ смыслѣ можно окружать умственный жертвенникъ, когда кто-либо не имѣетъ посредникомъ грѣха и удовольствія: но прямое предстояніе ума соединяетъ его съ Богомъ.

клицаніе есть членораздѣльный голосъ, выражающій побѣду надъ врагами. Посему такое же реченіе употреблено и здѣсь вмѣсто радостнаго крика или шума, выражающаго побѣду. Иначе сказать, Давидъ говоритъ здѣсь, что онъ принесъ Богу жертву благодарную и вмѣстѣ побѣдную [1]).

Пою (голосомъ) (ᾄσω) *и воспою* (*на псалтири*) (ψαλῶ) *Господеви*. Какое различіе между словами—ᾄσω и ψαλῶ—сказано въ 12-мъ псалмѣ, то есть (сказано) то, что ᾄσω выражаетъ пѣніе Богу однимъ только голосомъ, ψαλῶ такое пѣніе, когда поютъ съ помощію псалтирнаго инструмента.

7. *Услыши, Господи, гласъ мой, имже воззвахъ*. Предсказавъ по вдохновенію отъ Святаго Духа о томъ, что имѣло случиться съ нимъ (Давидомъ), онъ опять стремится къ прежней своей цѣли, т. е. молится Богу о услышаніи и дарованіи ему дара, желаннаго имъ прежде, т. е. того, чтобы служить въ дому Господа и посѣщать храмъ Его.

Помилуй мя, и услыши мя. Ты, говоритъ, Господи, не обязанъ выслушать меня по причинѣ моего недостоинства. Но выслушай меня по Твоей милости.

8. *Тебѣ рече сердце мое: Господа взыщу*. Самое сердце мое, говоритъ, сказало Тебѣ, Господи, а не поверхностно одни только уста мои. Чтожъ сказало? Я буду искать моего Господа, презрѣвъ всякую человѣческую помощь.

Взыска Тебе лице мое. Предлогъ изъ (ἐξ въ словѣ ἐξεζήτησε—изыскало) означаетъ здѣсь усиліе. Итакъ Давидъ говоритъ, тщательно и съ великимъ желаніемъ я искалъ, Господи, Тебя помощника. А лице Давида—по употребленію описанія—есть самъ Давидъ, иначе, я самъ искалъ Тебя чрезмѣрно.

Лица Твоего, Господи, взыщу. Буду искать, говоритъ, посѣщенія Твоего меня еще болѣе и никогда не перестану искать [1]).

9. *Не отврати лица Твоего отъ мене*. Не отврати, говоритъ, отъ меня, Господи, посѣщенія и взора Твоего, покрывавшаго меня во время бѣдствія моего.

И не уклонися гнѣвомъ отъ раба Твоего. Не отойди, говоритъ, Господи, отъ меня съ гнѣвомъ,—Ты, Который отечески и съ великою благосклонностію пребывалъ при мнѣ. Если же я, какъ человѣкъ, погрѣшилъ предъ Тобою, Ты накажи меня милостиво и снова возьми меня подъ Свой кровъ и попечительность.

Помощникъ мой буди, и не отрини мене. Вспомоществуй, го-

---

1) Слова *Феодорита:* Восклицаніе есть голосъ бывающій на брани, производимый болѣе смѣлыми противъ робкихъ. Такъ и пѣснопѣніе. Оно есть голосъ благодушествующихъ и поющихъ Богу. Ибо говоритъ: благодушенъ ли кто, пусть поетъ псалмы (Іак. 5, 13).

1) Одинъ толковникъ говоритъ: Сказавъ выше: Тебя чрезмѣрно искало лице мое (ибо лице души желало зрѣлища сообразнаго. Посему и Моисей говорилъ, яви мнѣ Себя, чтобъ я разумно видѣлъ Тебя—чтобы могъ созерцать славу Господа открытымъ лицемъ), чтобы

ворить, мнѣ, Господи, въ будущемъ и не отвергни меня. Семьдесятъ толковниковъ Писанія слово—μὴ ἀποσκορακίσῃς (не отринь) взяли изъ еллинской пословицы [1]).

И не остави мене, Боже Спасителю мой! Давидъ проситъ Бога часто, чтобъ показать терпѣніе и усердіе въ молитвѣ.

10. *Яко отецъ мой и мати моя остависта мя.* Не оставь меня, Господи, говоритъ, ибо я лишенъ всякаго утѣшенія и отъ самыхъ родителей и родственниковъ моихъ, не только помощи отъ друзей моихъ. Ибо всѣ, боясь Саула, не смѣютъ подать мнѣ помощь.

Господь же воспріятъ мя. Давидъ сказалъ сіи слова въ утѣшеніе свое. Хотя, говоритъ, и всѣ оставили меня, но Господь взялъ меня подъ кровъ Свой и покрываетъ и избавляетъ меня отъ враговъ моихъ [1]).

11. *Законоположи ми, Господи, въ пути Твоемъ.* Вмѣсто «положи законъ» Акила перевелъ «вразуми», т. е. научи меня спасительнымъ законамъ Твоимъ, чтобы мнѣ ходить духовнымъ путемъ, ведущимъ людей къ Тебѣ, Господи! [2]).

И настави мя на стезю праву. На угламенный (говоритъ) путь спасенія направь меня, Господи, чтобъ я не блуждалъ и не падалъ въ строптивыя помышленія о грѣхѣ.

12. *Не предаждь мене въ души стужающихъ ми врагъ моихъ ради.* Говоритъ, не предай меня, Господи, душамъ оскорбителей, вмѣсто оскорбляющимъ меня воинамъ по описанію, дабы, взявъ меня въ свои руки и побѣдивъ меня, не радовались враги мои. Это говоритъ о Саулѣ.

Яко восташа на мя свидѣтеле неправедніи. Давидъ здѣсь говоритъ о Саулѣ, который неправедно и ложно свидѣтельствовалъ, что Давидъ имѣетъ намѣреніе умертвить его.

потерпѣть того, что—Моисей, который по невмѣщенію Бога увидѣлъ (только) заднее, говоритъ: не отврати лица Твоего отъ меня и не уклонись съ гнѣвомъ отъ раба Твоего, вмѣсто слѣдующаго: не прогнѣвайся на дерзкое прошеніе мое, но помоги, чтобъ я увидѣлъ оное (въ Катенахъ).

[1]) Слова *Өеодорита:* Не уклонись—сказано переносно—отъ тѣхъ, которые во гнѣвѣ отвращаются отъ приближающихся къ нимъ и стараются уклониться на другую дорогу. А—не отринь (ἀποσκορακίσῃς) поставлено вмѣсто не отжени, какъ тягостнаго и лишняго—говорящаго въ молитвѣ пустыя бредни. Ибо мы обыкновенно прогоняемъ вороновъ, когда они кричатъ, какъ несносныхъ. Есть и пословица обидная—εἰς κόρακας (къ воронамъ). Въ Аѳинахъ есть такъ называвшееся мѣсто, въ которое бросавшіеся шли на погибель (у Варина). Другой толковникъ говоритъ: не отринь меня, какъ изгарь (σκωρίαν), которую бросаютъ прочь мѣдники, какъ не нужную (въ Катенахъ).

[1]) А Божеств. *Максимъ* говоритъ: Искусно отцемъ и матерью выражаетъ писанный законъ и тѣлесное служеніе въ ономъ, за уступленіемъ которыхъ обыкновенно возсіяваетъ въ сердцахъ достойныхъ свѣтъ духовнаго закона и даруетъ свободу отъ рабства по плоти.

[2]) *Оригенъ:* Послѣ закона Моисеева молится о положеніи ему закона на пути Господнемъ, такъ какъ онъ еще не на пути Господнемъ. Думаю, что онъ говоритъ: положи мнѣ законъ—смотря на законъ духовный—Евангеліе, дабы, получивъ такой Законъ отъ Тебя, я совершалъ путь, о которомъ говоришь; Я путь (въ Катенахъ).

И солга неправда себѣ. Вышеозначенное свидѣтельство Саула, говоритъ, солгало себѣ, т. е. не оказалось истинно. Ибо я ни въ чемъ не обидѣлъ Саула. Или можно понимать и такъ, что свидѣтельство и неправда Саула, клонящаяся къ тому, чтобы поймать меня въ руки, обманулась,—не достигла желаемой цѣли своей.[1]).

13. *Вѣрую, видѣти благая Господня.* Вѣрую, говоритъ, Святому Духу, Который удостовѣряетъ меня, что я одержу побѣду и получу царство и слѣдовательно, буду наслаждаться благами Его.

На земли живыхъ. Въ этомъ мірѣ. Ибо земля живыхъ есть этотъ міръ, а земля умершихъ есть адъ. Впрочемъ можно понимать и такъ, что царе-пророкъ здѣсь учитъ о воскресеніи изъ мертвыхъ и землею живыхъ называетъ царство небесныхъ и благами тѣ (блага), которыя приготовилъ Богъ любящимъ Его [1]).

14. *Потерпи Господа.* Это и послѣдующее за симъ слово Давидъ обращаетъ къ самому себѣ и повелѣваетъ самому себѣ пѣть сіи псалмы и ими облегчать свою печаль, чтобъ не упасть (духомъ) отъ чрезмѣрной скорби. Потерпи—поставлено вмѣсто пожди и ожидай помощи отъ Господа.

Мужайся, и да крѣпится сердце твое, и потерпи Господа. Сіи возглашенія, которыя Давидъ обращаетъ здѣсь къ самому себѣ, доставляютъ душѣ бодрость и утѣшеніе. Ибо, будучи одинъ, онъ утѣшается и ободряется самъ собою. А повторяетъ потерпи Господа—для большаго облегченія сердца своего [2]).

[1]) *Өеодоритъ:* это взято изъ общаго употребленія. Ибо и у насъ о тѣхъ, которые злоумышляютъ, но не могутъ причинить вреда, говорятъ: онъ себѣ сдѣлалъ вредъ, а не мнѣ, такъ и блаженный Давидъ сказалъ: солгала неправда себѣ.

[1]) По мнѣнію *Григорія Нисскаго* видѣніе здѣсь означаетъ—полученіе, наслажденіе, то есть вѣрю, что получу отъ Господа блага, какъ означаютъ тоже и сіи (слова): и увидишь благая Іерусалима—вмѣсто получишь, будешь вкушать. Другой толковникъ говоритъ: Быть можетъ сія земля есть (земля) мертвыхъ. Посему мы не иначе видимъ блага Господни, какъ въ зерцалѣ и загадкѣ. А земля живыхъ—земля въ обѣтованіяхъ, въ вѣчной жизни.

[2]) *Өеодоритъ:* Въ вышеозначенныхъ (словахъ) Давидъ подаетъ увѣщаніе всѣмъ людямъ.

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ СЕДМОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

По мнѣнію Өеодорита Давидъ сочинилъ и сей псаломъ, когда еще былъ гонимъ отъ Саула[1]). Но приличенъ и каждому человѣку, подвергнувшемуся бѣдствіямъ.

[1]) *Кириллъ* говоритъ, что этотъ псаломъ поется и отъ лица увѣровавшихъ во Христа, когда они призываютъ Его на помощь. То же говоритъ и *Аѳанасій.*

Ст. 1. *Къ Тебѣ, Господи, воззову*. Господи, говоритъ, къ Тебѣ одному буду взывать (сильно), такъ какъ на одного Тебя я взираю, ибо я оставленъ всѣми сильными въ войнѣ. А взываніемъ выражаетъ великое напряженіе и силу молитвы [1]).

Боже мой! да не премолчиши отъ мене. Не пропусти меня (слова мои), говоритъ, Господи, мимо слуха. Ибо это означаетъ въ переносномъ смыслѣ—премолчи. Потому что, по словамъ Ѳеодорита, тѣ, которые не хотятъ выслушать кого-либо, молчатъ, и ничего не говорятъ къ тѣмъ, которые домогаются чего-либо у нихъ.

Да не когда премолчиши отъ мене. Не пропусти, говоритъ, мимо слуха, Господи, когда-либо слова мои, поелику я имѣю нужду въ Твоей помощи.

И уподоблюся нисходящимъ въ ровъ. Если, говоритъ, Ты Господи, не услышишь меня и не поможешь мнѣ, я тотчасъ сравнюсь съ мертвыми, иначе—умру. Ибо рвомъ называетсягробъ. Или подъ рвомъ должно разумѣть пропасть, въ которой уже не можетъ быть подана помощь тому, кто впадетъ въ нее, по причинѣ безъисходности ея и невозможности освобожденія отъ оной.

[1]) Великій *Василій* говоритъ: Не пропускай мнѣ слова: воззову. Но узнай, что когда кто проситъ у Бога земнаго, употребляетъ слабый голосъ, а когда небеснаго, сильно взываетъ и вопіетъ. Почему въ писаніяхъ святые взывали къ Богу. Также *Ѳеодоритъ:* Воззову, поставилъ не въ отношеніи къ голосу, а въ отношеніи къ усердію и сильной и прилежной молитвѣ.

2. *Услыши, Господи, гласъ моленія моего, внегда молитимися къ Тебѣ, внегда воздѣти ми руцѣ мои ко храму святому Твоему*. Храмомъ Давидъ называетъ здѣсь скинію Моисея, къ которой, простираясь умственно и по положенію мѣста, онъ поднималъ руки свои и просилъ Бога, хотя и далеко былъ отъ скиніи тѣломъ, такъ какъ пребываніе онъ имѣлъ на горахъ по причинѣ гоненія Саула. Ибо такъ и Даніилъ, молившійся въ Вавилонѣ, отворялъ окна дома своего, обращенныя къ мѣсту Іерусалима не потому, что онъ ограничивалъ Бога Іерусалимомъ, но потому что зналъ о бывшемъ тамъ явленіи Бога, какъ говоритъ Ѳеодоритъ. Или подъ храмомъ должно разумѣть небо, согласно съ словами: живущій на небесахъ посмѣется имъ (Псал. 2, 4) [1]).

3. *Не привлецы мене со грѣшники*. Не повлеки, говоритъ, ме-

[1]) И Божественный *Кириллъ:* Воззваніемъ здѣсь называетъ не высокій, или громкій голосъ, ибо такъ молиться неприлично святымъ; но усиліе и непрестанное углубленіе ума въ Богѣ. Ибо Онъ нѣкоторымъ образомъ принимаетъ и таковые голоса молящихся, когда они во время молитвы воздѣваютъ преподобныя руки. У іудеевъ нѣтъ этого обыкновенія—воздѣвать руки во время молитвы; но для пребывающихъ во Христѣ это не новое занятіе. Распростертіемъ рукъ они выражаютъ честный образъ спасительнаго креста, исповѣдуя самымъ дѣломъ, что они посвятили себя Христу, и въ крестѣ Его поставляютъ свою славу, какъ причастники страданій Его. Взявъ на себя крестъ и послѣдуя Ему, по Его наставленію, мы изъ себя дѣлаемъ образъ креста. Но между молитвою, прошеніемъ и благодареніемъ есть различіе. Когда у насъ не достаетъ чего (изъ сихъ), тогда мы молимся. Когда, представивъ достоинство Божіе, я про-

ня, Господи, на осужденіе вмѣстѣ съ грѣшниками, т. е. иноплеменниками, какъ живущаго и обращающагося съ ними. Ты знаешь, что я живу между ними противъ воли, по насилію отъ гоненія Саулова. Когда молимся въ семъ псалмѣ о себѣ, то подъ грѣшниками должны разумѣть невѣрныхъ и еретиковъ, или демоновъ.

И съ дѣлающими неправду не погуби мене. Этимъ стихомъ изъясняется предыдущій и выражаетъ одну и ту же мысль съ предыдущею [1]).

Глаголющими миръ съ ближними своими, злая же въ сердцахъ своихъ. Нѣкоторые изъ друзей Сауловыхъ, представляясь наружно друзьями Давида, тайно злоумышляли противъ него, а больше всѣхъ самъ Саулъ. Почему здѣсь говоритъ объ нихъ [1]).

4. *Даждь имъ, Господи, по дѣломъ ихъ, и по лукавству начинаній ихъ.* Произнеси, говоритъ, на нихъ, Господи, осужденіе соотвѣтственно и прилично злости ихъ и лицемѣрнымъ и злымъ дѣламъ ихъ.

По дѣломъ руку ихъ даждь имъ. Симъ повтореніемъ словъ Давидъ выражаетъ скорбь и болѣзнь души своей, воспламеняясь ревностію, которою питалъ противъ грѣха [2]).

Воздаждь воздаяніе ихъ имъ. Дай, говоритъ, Господи, должное имъ отмщеніе за зло и лукавство ихъ. Но изъ сихъ словъ открывается, что Давидъ проклинаетъ ихъ не потому, что былъ памятозлобенъ и золъ, но потому что любилъ правду, почему и старается, чтобы приблизилось наказаніе за

шу чего у Бога, тогда я молюсь. А когда уже сдѣлаюсь другомъ (Его), тогда благодарю. Такъ и Павелъ, восходя отъ меньшаго къ большему, говоритъ: прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія (I. Тим. 2, 1).

[1]) Въ разсужденіи сего Божественный *Кириллъ* вопрошаетъ и говоритъ: Но можетъ быть кто скажетъ: развѣ дерзающіе говорить подобное были безгрѣшны? И какъ они приписываютъ себѣ непорочность? На сіе скажемъ: Всѣ мы имѣемъ привычки грѣховныя, но когда кто-либо сдѣлаетъ чрезмѣрно важныя преступленія, какъ бы опустивъ всѣ узды для беззаконія, тогда умъ кротчайшихъ (людей), стыдясь того, въ чемъ сознаетъ себя преступникомъ, проситъ Бога не попускать ему падать въ чрезмѣрныя преступленія и избирать гнусную и ненавистную жизнь явно и открыто. Посему согласно съ сими словами божественнаго отца мы должны почитать грѣшниками и дѣлающими беззаконіе согрѣшающихъ смертно и явно, также тѣхъ, которые въ сердцѣ своемъ враги, а устами лицемѣрно выражаютъ дружбу. Красиво изъяснилъ это слово и *Оригенъ* такъ: іудеи обвиняли Іисуса, говоря: ты ѣшь и пьешь съ грѣшниками. Но Онъ, не получая вреда отъ нихъ, сверхъ того приносилъ пользу. Такъ поступаетъ и подражатель Христовъ. Но если кто не приготовленъ и безъ силы вринется въ такую опасность—пребыванія съ грѣшниками и дѣлающими беззаконіе, тотъ, не сдѣлавъ имъ никакой пользы, сверхъ того себя погубитъ. Итакъ пророкъ здѣсь желаетъ, дабы себя приготовляли такъ, чтобы быть и съ грѣшниками и дѣлающими беззаконіе, но не увлекаться ими (въ Катенахъ).

[1]) *Θеодоритъ:* Блаженный Давидъ умоляетъ не имѣть никакого сообщенія съ употребляющими обоюдность, ибо гнусны, говоритъ, тѣ, которые иное говорятъ, а иное думаютъ, почему желаетъ, чтобъ они познали воздаянія, соотвѣтствующія злоумышленіямъ ихъ.

[2]) Другой толковникъ говоритъ: Дѣла ихъ—суть дѣла состоящія въ расположенности, а дѣла рукъ ихъ—зависящія отъ дѣятельныхъ силъ, поколику приводится въ дѣйствіе то, что состояло въ намѣреніи.

зло, чтобы они, измѣнившись, сдѣлались лучшими.

5. *Яко не разумѣша въ дѣла Господня.* Потому, говоритъ, что они доселѣ не поняли домостроительства и долготерпѣнія Божія, т. е. что Богъ столько терпитъ злымъ для того, чтобы и зло ихъ открылось и въ надлежащее время они были наказаны непростительно.

И въ дѣла руку Его. Тѣхъ, говоритъ, дѣлъ Господа, которыя Онъ производитъ съ правымъ и справедливымъ намѣреніемъ. Ибо руки здѣсь означаютъ дѣла производимыя съ разумомъ [1]).

Разориши я и не созиждеши. Это пророчество о совершенной погибели злыхъ. Когда, говоритъ, они падутъ, уже болѣе не встанутъ [2]).

6. *Благословенъ Господь, яко услыша гласъ моленія моего.* Достоинъ, говоритъ, Господь быть благословляемымъ и прославляемымъ. Поелику Давидъ былъ увѣренъ, что онъ получитъ то, чего просилъ; то посему говоритъ, что Господь услышалъ его.

7. *Господь помощникъ мой, и защититель мой.* Это выражаетъ увѣренность въ томъ, что Господь помощникъ его.

На Него упова сердце мое, и поможе ми. Поелику, говоритъ, я уповалъ на Бога, какъ единственно истиннаго, то посему я не обманулся въ своей надеждѣ, но получилъ отъ Бога помощь.

И процвѣте плоть моя, и волею моею исповѣмся Ему. Тѣло мое, говоритъ, которое прежде изсохло было отъ безпокойства и злостраданія, теперь ожило, и прозябло, какъ растеніе. Посему отъ воли, или произвольно и охотно, а не принужденно буду славословить и благодарить Господа. Подобно сему и слѣдующее: волею принесу Тебѣ жертву (Пс. 53, 6). А исповѣданіемъ называетъ благодареніе, какъ мы изъяснили [1]).

8. *Господь утвержденіе людей Своихъ, и защититель спасеній христа Своего есть.* Господь, говоритъ, укрѣпитъ посвятившійся Ему народъ іудейскій и будетъ сражаться за спасеніе помазаннаго, по повелѣнію Его, царя. А это говоритъ Давидъ о себѣ и о всемъ народѣ своемъ, потому что зналъ имѣвшую послѣдовать перемѣну, что онъ будетъ поставленъ царемъ вмѣсто Саула.

---

[1]) Еще иной: Изъ дѣлъ Господа однѣ видимы, а другія невидимы, въ которыхъ несвѣдущіе подвергли себя наказаніямъ. Или подъ дѣлами Господа разумѣются слова Его, а подъ дѣлами рукъ Его—творенія Его, по Ѳеодориту.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* У худыхъ строителей всецѣло разрушается злое ихъ строеніе. И отсюда видно, что и это сказалъ пророчески, такъ какъ и прежде сказанное, не проклиная ихъ, но предсказывая будущее. Ибо не сказалъ: разрушь, но разрушишь и не созиждешь.

[1]) Божественный *Кириллъ* сказалъ: Я, говоритъ, получилъ помощь, такъ что и плоть моя процвѣла, по причинѣ великаго утѣшенія. Ибо написано: когда весело сердце, то и лице цвѣтетъ. А находящееся въ печали помрачается. Ибо скорби сильно изнуряютъ лице, а веселіе возстановляетъ.

9. *Спаси, Господи, люди Твоя и благослови достояніе* (наслѣдіе) *Твое.* Имѣя въ скоромъ времени получить царство, Давидъ посему молится о народѣ Божіемъ—Израилѣ. Въ книгѣ Исхода Богъ назвалъ израильтянъ народомъ избраннымъ, или наслѣдственнымъ, сказавъ: Будете Мнѣ народомъ избраннымъ (Исх. 19, 5).

И упаси я и возми я до вѣка. Паси, говоритъ, народъ Твой, Господи, и царствуй мысленно надъ нимъ вмѣстѣ со мною, царствующимъ надъ нимъ чувственно; и вмѣстѣ со мною давай ему надлежащіе совѣты. Также посредствомъ знаменій и побѣдъ возноси его всегда [1]). Вышесказанное проклятіе—дай имъ, Господи, по дѣламъ ихъ и прочее, можно понимать о распявшихъ Христа Іудеяхъ. Они, будучи весьма злы, не уразумѣли чудесъ, произведенныхъ Господомъ. Посему когда они низринулись и пали, уже не востали изъ рабства. А Богъ укрѣпилъ вѣрный народъ христіанскій и прочее Вышесказанная молитва—спаси, Господи, люди Твоя—можетъ быть произносима ко Христу; она, говорю, можетъ быть читаема ко Христу о народѣ изъ язычниковъ, данномъ Ему въ наслѣдіе, то есть, о христіанахъ. Ибо этотъ народъ упасъ Христосъ и истинно возвысилъ и возвеличилъ его и въ настоящемъ вѣкѣ и въ будущемъ.

[1]) *Ѳеодоритъ:* Приличная молитва о народѣ. Достойно удивленія въ Давидѣ и то, что онъ, будучи гонимъ народомъ (который противъ него воевалъ вмѣстѣ съ Сауломъ), приносилъ Богу молитву о немъ. Ибо онъ предвидѣлъ будущую перемѣну его и не смотрѣлъ на обиду, но на будущее служеніе.

ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ВОСЬМОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, ИСХОДА СКИНІИ.

Въ историческомъ смыслѣ этотъ псаломъ есть завѣщаніе священникамъ и левитамъ касательно исхода скиніи, то есть, исхожденія ея изъ храма. Онъ завѣщаваетъ, что должны дѣлать въ слѣдующій день священники. Именно—что они должны приносить сыновъ (овновъ или агнцовъ), должны также приносить Богу славу посредствомъ хваленій и псалмовъ; должны приносить и честь свою благочинностію и благоговѣніемъ, и все это должны приносить во дворѣ храма, а не въ другомъ какомъ-либо мѣстѣ. Въ высшемъ и переносномъ смыслѣ этотъ псаломъ относится къ исходу души изъ тѣла, какъ говорятъ Великій Аѳанасій и Василій, такъ какъ Апостолъ называетъ оное жилищемъ. Ибо тѣло есть жилище и домъ души. Итакъ псаломъ завѣщаваетъ, что должно дѣлать—какъ приготовляться къ исходу изъ тѣла, или къ смерти

и къ переселенію изъ сего міра, такъ какъ производимыя кѣмъ-либо въ сей жизни добрыя дѣла могутъ быть пособіемъ и напутствіемъ для души въ другую жизнь [1]).

Ст. 1. *Принесите Господеви сынове Божіи! принесите Господеви сыны овни.* По изъясненію Василія Великаго сыны Божіи суть Апостолы. Такъ и Господь наименовалъ ихъ, назвавъ отцемъ ихъ Бога: *восхожу къ Отцу Моему и Отцу вашему* (Іоан. 20, 17). Посему сыны овновъ суть христіане, увѣровавшіе изъ язычниковъ, которыхъ отцы, по Θеодориту, уподоблялись безсловеснымъ животнымъ по заблужденію въ идолопоклонствѣ. Итакъ Давидъ возбуждаетъ Апостоловъ приводить къ Богу язычниковъ. Сочетаніе словъ должно быть слѣдующее: Сыны Божіи! приносите Господу, приносите сыновъ овновъ. Для большей выразительности приносите сказалъ дважды. Можно разумѣть и иначе. Сыны Божіи суть тѣ, которые усыновились Христу чрезъ новое бытіе въ святомъ крещеніи и показались совершенными въ добродѣтели. Сыны овновъ суть тѣ изъ христіанъ, которые рождены отъ Апостоловъ евангельскою проповѣдію, но которые еще не совершенны. Ибо подъ овнами, если угодно, можешь разумѣть Апостоловъ, какъ предшествующихъ стаду Христову. Итакъ Давидъ говоритъ какъ бы слѣдующее: Вы—совершеннѣйшіе—руководствуйте къ благочестію и добродѣтели менѣе совершенныхъ. Поелику и это благопріятно и благоугодно Богу. Ибо Господь сказалъ Петру: *если любиши Мя, паси овцы Моя* (Іоан. 21, 17).

Принесите Господеви славу и честь. Приносите, говоритъ, Богу славу исповѣданіемъ устнымъ, честь, страхомъ и храненіемъ заповѣдей Божіихъ. Ибо если, по словамъ Апостола, чрезъ преступленіе закона безчестятъ Бога; то явно, что, напротивъ того, сохраняющій заповѣди Божіи почитаетъ Бога дающаго заповѣди [1]).

2. *Принесите Господеви славу имени Его.* Принесите, говоритъ, славу имени Его похвальными и богоугодными дѣлами. Потому, что грѣшникамъ сказано: по причинѣ васъ имя Мое злословится язычниками (Исаіи 52, 5). Язычникъ и невѣрный, видя жизнь христіанина,

[1]) Слова *Θеодорита:* Этотъ псаломъ по исторіи относится къ царю Езекіи. Онъ повелѣваетъ въ немъ священникамъ приносить Богу хвалы, славословія и жертвы, такъ какъ однимъ священникамъ токмо позволено входить въ храмъ. Оный относится также и ко всеобщему нашему царю Христу, Который, разрушивъ заблужденіе касательно идоловъ, просвѣтилъ вселенную лучами Богопознанія. Тотъ же *Θеодоритъ* замѣчаетъ, что онъ не нашелъ надписи этого псалма въ экзаплахъ *Оригена,* но только въ нѣкоторыхъ спискахъ.

[1]) *Василій Великій* говоритъ: Славу приносятъ Господу въ добрыхъ дѣлахъ, по сказанному: чтобы видѣли ваши добрыя дѣла и прославили Отца вашего Небеснаго; честь—когда чтутъ Бога, по притчѣ, отъ праведныхъ своихъ трудовъ. И всякій, удачно говорящій о Богѣ, приноситъ Господу славу и честь; также и тотъ, кто можетъ изложить причины, по которымъ создано все и по которымъ содержится и будетъ приведено на судъ, и кто ведетъ жизнь сообразную съ таковымъ разумѣніемъ. *Аθанасій Ве-*

когда она хороша, хвалитъ и прославляетъ Христа (говоря), что Онъ учитель добродѣтели; а когда жизнь христіанина порочна, обвиняетъ и злословитъ еще болѣе Христа, какъ учителя зла. Посему-то говоритъ: принесите Господу похвалу имени Его, или Ему Самому, принимая сіе за описаніе.

Поклонитеся Господеви во дворѣ святѣмъ Его. До пришествія Христова святой дворъ былъ—Іудейскій, то есть Іерусалимская синагога, по изъясненію Василія Великаго, а по пришествіи Христовомъ и причиненіи Христу Іудеями крестной смерти, дворъ ихъ опустѣлъ. Въ послѣдствіи времени святымъ дворомъ сдѣлался дворъ Христовъ—христіанская церковь и вѣра. Въ сей то церкви Давидъ побуждаетъ христіанъ покланяться, запрещая незаконныя собранія еретическія, и избирая одну только преданную Христомъ вѣру. Можно подъ дворомъ разумѣть и небесный (дворъ). Посему тѣ, которые насаждены здѣсь—въ дому Господнемъ долу, то есть въ церкви вѣрующихъ, процвѣтутъ и тамъ—въ горнемъ, въ небесныхъ дворахъ Божіихъ [1].

3. *Гласъ Господень на водахъ.* По мнѣнію Василія Великаго въ этихъ словахъ заключается пророчество о томъ голосѣ, который возгласилъ Отецъ Небесный надъ рѣкою Іорданомъ, во время крещенія Христова, говоря: Сей есть Сынъ Мой Возлюбленный, къ Которому Я благоволилъ (Матѳ. 3, 17) [1].

Богъ славы возгремѣ. Отецъ, говоритъ, возопилъ на Іорданѣ тѣмъ голосомъ, который называетъ громомъ, потому что онъ пришелъ съ неба, съ котораго слышатся громы и потому, что Онъ былъ сильный и славный. Богомъ славы называется вмѣсто имени славный, подобно тому, какъ называется и Богомъ истины—истинный, Богомъ отмщеній—мститель, Богомъ силъ—сильный, Богомъ милости—милостивый, и другими подобными. И это—свойство Ветхаго Завѣта, что онъ употребляетъ родительные притяжательные вмѣсто прилагательныхъ.

Господь на водахъ многихъ. Господь, говоритъ, явился на водахъ Іордана, а чрезъ сіи воды явился и на всѣхъ водахъ, кото-

---

ликій: Здѣсь дѣятельность есть напутствіе въ будущую жизнь. И кто приноситъ Господу въ добрыхъ дѣлахъ славу и честь здѣсь, тотъ приготовляетъ себѣ славу и честь въ день праведнаго воздаянія отъ Судіи.

[1]) Посему тотъ же *Василій* говоритъ: Итакъ не внѣ сего св. двора должно покланяться Богу, но въ немъ самомъ, дабы, находясь внѣ двора и развлекаясь внѣшними, не потерять пребыванія во дворѣ Господнемъ. Многіе стоятъ въ видѣ молящихся, но не находятся во дворѣ, по причинѣ разсѣянности ума и по причинѣ увлеченія разсудка ихъ суетною заботливостію. А боготворящій чрево, славу, или сребро, или что другое паче всего имъ уважаемое, и не кланяется Господу и не находится во дворѣ святомъ, хотя повидимому и достоинъ чувственныхъ собраній.

[1]) Тотъ же *Василій:* Нашъ голосъ есть сотрясенный воздухъ. А голосъ Господень напечатлѣваетъ образъ во владычественной части души для представленія чего-либо неизвѣстнаго ей безъ сотрясенія воздуха, такъ что сіе изображеніе имѣетъ сходство съ

рыя и освятилъ освященіемъ водъ Іорданскихъ [1]).

4. *Гласъ Господенъ въ крѣпости.* Гласъ, говоритъ, Господа бываетъ въ томъ мужѣ, который крѣпокъ противъ страстей. Сей голосъ укрѣпляетъ его и подаетъ совѣты, что дѣлать ему [2]).

Гласъ Господенъ въ великолѣпіи. Гласъ Господа, говоритъ, бываетъ въ великолѣпномъ мужѣ, то есть, презирающемъ земное и мудрствующемъ о небесномъ. Посему крѣпостію, о которой сказалъ выше, изображается упражняющійся въ дѣятельной добродѣтели, а великолѣпіемъ, о которомъ говоритъ здѣсь, указывается занимающійся добродѣтелію созерцательною [3]).

5. *Гласъ Господа, сокрушающаго кедры.* Кедровое дерево иногда принимается въ хорошую сторону по негніенію, всегдашней живости и благовонію, согласно съ сими словами: праведникъ процвѣтетъ какъ финикъ, и какъ кедръ на Ливанѣ умножится, (Пс. 91, 13). А иногда принимается въ худую сторону, по причинѣ безплодности и неудобной наклоняемости, согласно съ сими словами: я видѣлъ нечестиваго превозносящагося и поднимающагося, какъ кедры ливанскіе (Пс. 36, 35). А здѣсь Давидъ кедрами называетъ демоновъ, по причинѣ высоты и гордости (ихъ); такъ какъ гордость низринула ихъ съ неба. Голосъ, говоритъ, Господа, бываетъ -когда? Когда Онъ сокрушаетъ или смущаетъ демоновъ. Ибо послѣ Господа надобно поставить черту, чтобы подразумѣвать бываетъ. Напримѣръ: гласъ Господа бываетъ, потомъ читать слѣдующее: когда Онъ сокрушаетъ кедры. Сей образъ выраженія употребилъ псалмопѣвецъ ниже сего [1]).

И стрыетъ (сокрушитъ) *Господь кедры ливанскія.* Гора Ливанъ есть высокая палестинская гора, лежащая между Іудеей и Финикіей и питающая многіе кедры, которая была посвящена храмамъ идоловъ. Посему Давидъ кедрами Ливана здѣсь называетъ идольскіе жертвенники, находившіеся на немъ, означая содержащимъ содержимое. Кедрами называетъ идольскіе жертвенники по той причинѣ, что они сходны съ кедрами, какъ по высокимъ вершинамъ, такъ и по мно-

бывающимъ часто въ сновидѣніяхъ. Ибо какъ въ сонныхъ мечтаніяхъ безъ сотрясенія воздуха мы воспоминаемъ нѣкоторые слова и звуки, не принимая голоса чрезъ слухъ, но чрезъ одно напечатлѣніе въ сердцѣ нашемъ, такъ должно думать рождается голосъ Божій въ пророкѣ.

[1]) *Оригенъ* говоритъ: Гласъ Господа просто на водахъ; а Самъ Господь на водахъ многихъ. И какъ громъ сильнѣе голоса, такъ голосъ Бога сильнѣе всякаго слова (въ издан. сводѣ).

[2]) *Василій* Великій говоритъ: Какъ въ колесѣ бываетъ голосъ, такъ въ крѣпости состоитъ голосъ Господа. Ибо кто можетъ все въ укрѣпляющемъ Христѣ, тотъ слышитъ заповѣди Господа и исполняетъ (ихъ). Итакъ голосъ Господа не въ слабой и изнѣженной душѣ, но въ производящей съ силою и крѣпостію добро.

[3]) Тотъ же *Василій:* Величіе есть добродѣтель, производящая великое прекрасно.

[1]) *Василій* Великій подъ сокрушаемыми кедрами разумѣетъ полагающихся на тлѣнныя вещи міра, по причинѣ гордости и вознощенія ума, которые и называются кедрами Ливана по той причинѣ, что радуются о чужой высотѣ.

жеству и безплодности. Итакъ Давидъ пророчествуетъ о разрушеніи и сокрушеніи сей горы, и симъ самымъ загадочно открываетъ и сокрушеніе находившихся на ней идольскихъ жертвенниковъ.

6. *И истнитъ* (сотретъ) *я яко тельца ливанска.* Какъ, говоритъ, Богъ чрезъ Моисея стеръ и разсыпалъ поставленнаго евреями у Хорива тельца, такъ Онъ сотретъ и кедры Ливана и находящіеся на немъ жертвенники, какъ говорятъ Василій и Кириллъ. Послѣ—тельца—(на греческомъ) надо поставить запятую, и потомъ отдѣльно читать—Ливанъ, чтобы мысль была слѣдующая: что Богъ сотретъ кедры, то есть, Ливанъ весь, а не часть.

И возлюбленный, яко сынъ единорожъ. Здѣсь слово о Христѣ. Ибо возлюбленный есть Христосъ, какъ единорогъ. Такъ назвалъ Его Отецъ, когда сказалъ: Это Сынъ Мой Возлюбленный (Матѳ. 3, 17). Онъ—какъ сынъ единороговъ—по непобѣдимой силѣ, непорабощенію и свободѣ. Таково животное единорогъ:—непреодолимо и свободно, какъ это показываетъ книга Іова: захочетъ ли единорогъ служить тебѣ, или спать при ясляхъ твоихъ? (Іов. 39, 9). Иначе—никогда. Замѣть при семъ, читатель, что когда Сынъ приноситъ Себя въ жертву Отцу за грѣхи наши, тогда называется агнцемъ и овцею, какъ въ слѣдующихъ словахъ: се Агнецъ Божій (Іоан. 1, 36); также: какъ овца на закланіе веденъ былъ (Иса. 52, 7). А когда нужно отмстить и низложить жестокость діавола, тогда называется сыномъ единороговъ. Можетъ также Христосъ называться Сыномъ единороговъ и по одностороннему Своему рожденію какъ по Божеству, такъ и по человѣчеству. Потому что по Божеству Онъ рожденъ отъ Отца безъ матери, и по человѣчеству рожденъ отъ матери безъ отца. И хотя кедры Ливана и демоны сокрушены и стерты, но Христосъ непобѣдимъ есть и будетъ. Ибо и врата адовы не преодолѣваютъ Церкви Его [1]).

7. *Гласъ Господа пресѣцающаго пламень огня.* Здѣсь недостаетъ—бываетъ, чтобъ было: гласъ Господа бываетъ. Давидъ въ сихъ словахъ пророчествуетъ вопервыхъ о пещи трехъ отроковъ въ Вавилонѣ, которая, бывъ разсѣчена Божіимъ ангеломъ, показалась духомъ росы шумящимъ. Во-вторыхъ (пророчествуетъ) о той пещи, которая приняла различныхъ мучениковъ Христовыхъ. Можно также разумѣть, согласно съ Василіемъ Великимъ, о томъ приговорѣ, который произнесетъ Христосъ въ день суда. Ибо сей приговоръ разсѣчетъ или раздѣлитъ тогда пламень

---

[1]) По словамъ Велик. *Аѳанасія,* Возлюбленный ликъ Апостоловъ есть сынъ единороговъ. А единороги суть святые пророки и патріархи, которыхъ сыны Апостолы, по той причинѣ, что и они имѣли рогъ и крѣпость свою въ Богѣ. А по *Ѳеодориту* согласно съ исторіею при Езекіи Ассиріане будутъ сокрушены, какъ кедры, а возлюбленный народъ Іудейскій будетъ непобѣдимъ по своей силѣ, какъ единорогъ.

огня и силу свѣта сего пламени предоставитъ праведнымъ, а силѣ жженія и мученія предастъ грѣшныхъ [1]).

8. *Гласъ Господа стрясающаго пустыню.* И здѣсь недостаетъ слова *бываетъ*, чтобъ была мысль: гласъ Господа бываетъ. Пустынею Давидъ называетъ язычниковъ по причинѣ пустоты (въ нихъ) касательно богопознанія и недостатка воды духовнаго ученія, а равно и плодовъ добродѣтели. Сію пустыню Христосъ, по пришествіи Своемъ, *пересоздалъ,* во-первыхъ потрясши и привлекши ее къ Себѣ, а потомъ воздѣлалъ ее раломъ вѣры.

И стрясетъ Господь пустыню Каддійскую. Потрясетъ, говоритъ, Господь, не всю пустыню, но каддійскую, Каддисъ, (святую)—посвященную Ему и достойную Его. Ибо—Каддисъ означаетъ святый [2]).

9. *Гласъ Господень свершающій елени.* Сими словами нѣкоторые доказываютъ, что—гласъ Господа сокрушающаго кедры, гласъ Господа пресѣкающаго пламень огня, и гласъ Господа потрясающаго пустынею, не поставлены съ опущеніемъ—бываетъ, какъ мы изъяснили, но—по косвенному сочиненію, или имѣютъ форму разнородную и разнопадежную, то есть, поставлены сокрушающаго, пресѣкающаго и потрясающаго, вмѣсто—сокрушающій, пресѣкающій, потрясающій; ибо разнородная форма бываетъ, когда принимается мужескій родъ вмѣсто женскаго, а разнопадежная, когда поставляется родительный падежъ вмѣсто именительнаго. Оленями Давидъ называетъ учениковъ Христовыхъ. Ибо какъ олень пренебрегаетъ вредомъ ядовитыхъ змѣй [1]) и ловитъ ихъ посредствомъ своего носа и обонянія, извлекая змѣй изъ норъ ихъ вонъ чрезъ втягиваніе въ себя воздуха, ртомъ своимъ онъ умерщвляетъ ихъ: такъ, по мнѣнію Василія Великаго, и каждый ученикъ Христовъ получилъ власть наступать на змѣй и скорпіоновъ, и всю силу вражію (Лук. 10, 19). Сей-то, говоритъ, голосъ Христовъ совершилъ и укрѣпилъ учениковъ Его на пути евангельской проповѣди и добродѣтели, то есть, вышеозначенный, говорящій: се даю вамъ власть и проч. Посему ученики Христовы ловили умственныхъ змѣй духомъ дыханія своего и умерщвляли ихъ силою

---

[1]) По словамъ *Θеодорита:* Ликъ св. Апостоловъ, получивъ въ видѣ огненномъ даръ Всесвятаго Духа, Который свѣтилъ для нихъ, но не жегъ, а въ будущей жизни сугубое дѣйствіе огня бывъ раздѣлено, будетъ свѣтить подвижникамъ добродѣтели и жечь любителей зла. Посему наказаніе беззаконныхъ называется и тьмою, такъ какъ дѣйствіе свѣта для нихъ прекратится. Подобное случилось въ купинѣ. Отдѣливъ силу огня жгущую, Богъ показалъ Моисею одну свѣтящую. Сіе-то значатъ слова: гласъ Господа пресѣкающаго пламень огня.

[2]) Кадисъ съ однимъ-*д*-означаетъ въ Священномъ Писаніи многія такъ называемыя мѣста: Быт. 14, 7. Числ. 13, 27. Втор. 32, 53. 1 Макк. 11, 63, и въ другихъ, а Каддисъ съ двумя-*д*-означаетъ—святую.

[1]) Лань не только выше вреда отъ змѣй, но еще, по словамъ Великаго *Василія,* съѣдаемая ею ехидна служитъ для нея очищеніемъ, какъ это говорятъ наблюдатели сего.

слова, которое произносили изъ устъ своихъ.

И открыетъ дубравы. Дубравами Давидъ называетъ здѣсь лѣсоподобныя и безплодныя души язычниковъ, въ которыхъ гнѣздились, на подобіе звѣрей, различныя жестокія страсти. Сіи-то, говоритъ, души открыетъ и очиститъ голосъ или глаголъ Господа, изгоняя изъ нихъ густую тьму. Ибо, по словамъ Павла, слово Господа острѣе всякаго меча обоюдуостраго (Евр. 4, 12), чтобы чрезъ очищеніе лѣса открылись звѣри, скрывавшіеся въ немъ и были легко уловлены ланями, то есть, учениками Господа [1]).

И въ храмѣ Его всякій глаголетъ славу. Кто только, говоритъ, увѣровалъ во Христа, будетъ воздавать славу во храмѣ Божіемъ, находящемся во всякомъ мѣстѣ, а не одни Іудеи и не въ одномъ Іерусалимскомъ храмѣ. Говоритъ славу каждый вѣрующій, когда поетъ пѣсни Господу, благодаря Его, какъ Избавителя и Спасителя своего; а говоритъ такую пѣснь, смотря по требованію времени [2]).

10. *Господь потопъ населяетъ.* Подъ потопомъ разумѣетъ здѣсь язычниковъ, какъ потопленныхъ наводненіемъ страстей. Итакъ Христосъ, говоритъ, поселитъ язычниковъ въ странахъ, то есть, въ церквахъ Своихъ или, по разумѣнію Василія Великаго, понимай Божественное крещеніе, которое потопляетъ грѣхи. Христосъ введетъ сіе крещеніе въ церкви Свои.

И сядетъ Господь царь во вѣкъ. Царь вѣрныхъ—очищенныхъ крещеніемъ есть Христосъ, какъ Самъ Онъ сказалъ: дана Мнѣ власть на небеси и на землѣ (Мате. 28, 18). Сядетъ — сказано вмѣсто — пребудетъ царемъ всегда. Ибо

[1]) По словамъ *Θеодорита:* Дубравами назвалъ капища идоловъ, какъ совершенно безплодныя, каковы и дубравы, или рощи. Лучшіе земледѣльцы обыкновенно, посѣкая ихъ и обнажая занимаемую ими землю, насаждаютъ плодоносныя деревья и сѣютъ ядомыя сѣмена. То же дѣлаютъ и земледѣлатели вселенной: исторгнувъ съ корнемъ капища идоловъ, они вмѣсто оныхъ насадили церкви Божіи. Посему въ храмѣ Его всякій глаголетъ славу.

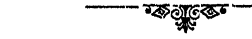
[2]) Къ сему присовокупляетъ *Василій* Великій: Да слышатъ и постыдятся непрестанно вызывающіе слабость языка въ храмѣ Божіемъ, и напрасно входящіе въ оный. И если бы только напрасно, а не и со вредомъ! Бывающій въ храмѣ Божіемъ возвѣщаетъ не злорѣчіе, не суетность, не слова исполненныя гнусными предметами; но въ храмѣ Его всякій глаголетъ славу. Ибо тамъ стоятъ святые ангелы, записывающіе у себя слова; предстоитъ Самъ Господь, взирающій на расположенность входящихъ. Молитва каждаго извѣстна Богу, какъ того кто отъ усердія и съ основательнымъ разумѣніемъ ищетъ небеснаго, такъ и того, кто наружно—набожно произноситъ устами, а сердце его далеко отстоитъ отъ Бога. Вся тварь какъ молчащая, такъ и говорящая, какъ премірная такъ и земная прославляетъ Создателя; а жалкіе люди, оставивъ домы и притекши въ храмъ, повидимому, съ намѣреніемъ получить какую-нибудь пользу, не прилагаютъ внимательныхъ слуховъ къ словамъ Божіимъ, не приходятъ въ сознаніе своего естества, не скорбятъ о томъ, что возобладалъ ими грѣхъ, не скорбятъ, приводя на память свои грѣхи, не трепещутъ суда, но, улыбаясь и подавъ одни другимъ правыя руки, мѣсто молитвы дѣлаютъ домомъ многословія, не внимая свидѣтельству псалма говорящаго, что въ храмѣ Божіемъ всякій глаголетъ славу. А ты не только не говоришь, но и другому препятствуешь, обращая его къ себѣ и своимъ шумомъ заглушая ученіе Духа.

сидѣніе означаетъ неподвижное водвореніе [1]).

11. *Господь крѣпость людемъ Своимъ дастъ.* Христосъ, гоозоритъ, дастъ народу христіанскому, противъ котораго воюютъ тираны, демоны и страсти; Онъ, говорю, дастъ ему силу, чтобы побѣдилъ всѣхъ ихъ.

Господь благословитъ люди Своя миромъ. Когда, говоритъ, народъ Христовъ находится въ борьбѣ отъ враговъ, Христосъ укрѣпитъ его, для одержанія побѣды надъ ними, какъ говоритъ Ѳеодоритъ; а когда находится во время мира, Онъ благословитъ его, то есть, удостоитъ Своей благодати, посредствомъ Святаго Своего Духа. Или сказалъ благословитъ вмѣсто—похвалитъ его, такъ какъ и онъ благодаритъ, благословитъ Христа, какъ Спасителя своего.

1) Тотъ же *Василій* говоритъ: По просіяніи души и съ потопа крещенія Богъ, водворившись въ ней, дѣлаетъ ее для Себя какъ бы престоломъ Своимъ.



ПСАЛОМЪ ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТЫЙ.

ПСАЛОМЪ ПѢСНИ, ОБНОВЛЕНІЯ ДОМУ ДАВИДОВА.

Что такое псаломъ пѣсни—мы сказали въ 9-й главѣ предисловія. А объ остальной части надписи настоящаго псалма находятся различныя объясненія. Нѣкоторые говорятъ, какъ-то Аѳанасій Великій, что домомъ названа здѣсь душа Давидова, какъ сдѣлавшаяся жилищемъ пророческаго дара Святаго Духа. Обновленіемъ названо обновленіе души его, когда, по учиненіи любодѣйства съ Вирсавіею и убіеніи Уріи, чрезъ пламенное покаяніе онъ опять удостоился полученія дара пророческаго и сталъ пророчествовать по прежнему. Такъ объясняетъ упомянутый Великій Аѳанасій. Другіе домомъ называютъ Церковь христіанскую, а обновленіемъ—обновленіе Церкви, произведенное святымъ крещеніемъ. Нѣкоторые обновленіемъ назвали праздникъ, который совершалъ Езекія, послѣ убіенія Ассиріанъ, въ храмѣ Господа, по своему величію уподоблявшійся обновленію храма [1]).

1) *Василій Великій* говоритъ, Что этотъ псаломъ пророчествуетъ объ обновленіи храма, созданнаго Соломономъ. Также и *Григорій Богословъ:* Въ день обновленія поетъ (Давидъ) этотъ псаломъ, именуя (его) нѣкоторымъ обновленіемъ дома, который составляемъ мы удостоившіеся быть, именоваться и дѣлаться храмомъ Божіимъ. Еще *Ѳеодоритъ:* Обновленіемъ дома называетъ новодѣланіе человѣческой природы, которое Владыка Христосъ совершилъ, когда принялъ за насъ смерть, разрушилъ сію смерть и даровалъ намъ надежду примиренія. Этотъ псаломъ образно приличествуетъ Езекіи, а самою истиною—всей природѣ человѣческой. Ибо какъ онъ, воспріявъ высокую о себѣ мысль, что показываетъ исторія, содержащаяся въ 2 книгѣ Паралипоменонъ (32, 25), получилъ приговоръ къ смерти, но благодатію Божіею обрѣлъ жизнь; такъ и прародитель Адамъ въ чаяніи быть богомъ и въ высокоуміи своемъ противъ Создателя преданъ смерти, но Божіимъ человѣколюбіемъ обрѣлъ воскресеніе. *Нисскій* говоритъ: Над-

Итакъ сей псаломъ, имѣющій въ надписи: псаломъ пѣсни, обновленія дома—пророчествуетъ, какія слова и пѣсни надлежало пѣть или Давиду, или церкви, или Езекіи. Ибо къ каждому изъ нихъ этотъ псаломъ можетъ относиться. Что же касается до имени Давида, то его надобно читать отдѣльно отъ —дома. Оно показываетъ творца псалма.

Ст. 2. *Вознесу Тя, Господи, яко подъялъ мя еси.* Какъ можетъ смиренный человѣкъ вознесть высокаго Господа? Безъ сомнѣнія не иначе, какъ признавая Его, согласно съ словами Великаго Василія, высокимъ. Ибо тогда человѣкъ величаетъ Бога—когда почитаетъ и называетъ Его величайшимъ: какъ напротивъ унижаетъ и умаляетъ Бога, когда мыслитъ и говоритъ о Богѣ низкія и неприличныя мысли и слова. Сказалъ—Ты поднялъ меня, вмѣсто—поднесъ и облегчилъ меня падшаго подъ грѣхомъ, подложивъ подъ меня руку помощи своей [1]).

писи, содержащая исходъ изъ скиніи и сія—объ обновленіи дома Давидова, близки одна къ другой и по мѣсту и по мысли. Ибо если мы не выйдемъ изъ истинной скиніи, то истинный нашъ домъ не обновится . . . . . Итакъ когда мы желаемъ молитву сдѣлать жилищемъ Божіимъ, то должны выйти изъ плотской души, ибо невозможно иначе обновиться дому нашему чрезъ обновляющаго насъ своимъ обитаніемъ въ насъ, если не будетъ совершенъ исходъ (изъ) скиніи чрезъ отчужденіе отъ плотской жизни.

[1]) По словамъ *Василія Великаго:* Ты поднялъ—означаетъ—Ты возвелъ меня отъ стремленія внизъ, поднявъ на возвышенность, подобно тому какъ поднимаетъ кто-либо рукою и держитъ на поверхности воды неумѣющее плавать дитя.

И не возвеселилъ враговъ моихъ о мнѣ. Если разумѣть сіи слова о Давидѣ, то они показываютъ, что Богъ не возвеселилъ враговъ Давидовыхъ послѣ того, какъ чрезъ пророка Наѳана угрожалъ предать имъ царство Давидово и не предалъ. А если понимать о Церкви, то врагами называетъ демоновъ, если же—о Езекіи, то врагами называетъ Ассиріанъ. Сихъ то враговъ, говоритъ, не возвеселилъ Ты, Господи, то есть, не далъ имъ порадоваться надо мною [1]).

3. *Господи Боже мой, воззвахъ къ Тебѣ и исцѣлилъ мя еси.* Ты, говоритъ, Господи, уврачевалъ меня спустя не много времени послѣ грѣха. Ибо какъ только Давидъ сказалъ: согрѣшилъ предъ Господомъ моимъ, тотчасъ услышалъ отъ Наѳана слова: Господь простилъ согрѣшеніе твое. Также и Церковь, призывая Бога во время святаго крещенія, тотчасъ очищается отъ ранъ грѣховныхъ. Равнымъ образомъ и Езекія, по возложеніи на себя вретища, какъ только призвалъ Бога, вдругъ получилъ исцѣленіе отъ язвы—осады Ассиріанъ, или и отъ смертоносной болѣзни своей [2]).

[1]) Говоритъ *Божественный Василій:* Впрочемъ не скорби посылаемыя на святыхъ для испытанія доставляютъ невидимымъ врагамъ нашимъ радость; но когда въ скорбяхъ изнеможемъ и когда мысли наши стѣснятся при утомленіи нашемъ отъ частныхъ злостраданій, тогда они веселятся, рукоплещутъ и радуются.

[2]) Тотъ же *Василій:* Блаженъ тотъ, кто глубоко познаетъ свою рану; таковый можетъ пріити ко врачу и сказать: исцѣли душу мою,

4. *Господи, возвелъ еси отъ ада душу мою.* Если сіи слова понимать о Давидѣ и Церкви, то Богъ освободилъ душу Давида и вѣрующихъ отъ тьмы грѣховной. Или это говоритъ о разрушеніи и сокрушеніи ада, также объ освобожденіи душъ изъ ада, которое даровалъ имъ Христосъ, какъ говоритъ Кириллъ. Если же понимать и объ Езекіи, то сіе слово показываетъ, что Богъ освободилъ его отъ тьмы плѣна, который производитъ въ душѣ тьму печали.

Спаслъ мя еси отъ нисходящихъ въ ровъ. Что Давидъ сказалъ выше, то говоритъ и здѣсь, ибо свойственно благодарящимъ разнообразить изъясненіе благодарности и симъ болѣе показывать свою признательность. Подъ рвомъ должно понимать бѣдствіе, отъ котораго нельзя избавиться. Ибо таковъ оный глубокій ровъ, или подъ рвомъ разумѣй гробъ, или адъ, потому что какъ гробъ, такъ и адъ находятся въ глубинѣ земли; и никто не можетъ избавиться отъ нихъ самъ собою. Говоритъ, Ты, Господи, освободилъ меня отъ нисходящихъ въ бѣдствіе: и если разумѣть сіи слова о Давидѣ и Церкви, то ровъ есть душевное бѣдствіе, а если разумѣть о Езекіи, то ровъ есть тѣлесное бѣдствіе. При семъ надобно замѣтить; что не всѣ послѣдующія слова относятся къ Давиду и къ Езекіи, но только нѣкоторыя. Таковы большею частію слова пророковъ; онѣ не всѣ сряду относятся къ одному лицу, но одни идутъ къ одному лицу, а другія къ другому.

5. *Пойте Господеви преподобніи Его.* Пойте Господу, говоритъ, преподобные, то есть, праведники, добродѣтельные. Потому что тѣ, которые не таковы —не суть праведники и добродѣтельные, хотя поютъ чувственно, но истинно не поютъ. Никакое гнилое дерево не приноситъ хорошихъ плодовъ, какъ сказалъ Господь (Мато. 7, 18): такъ и сердце смертоносное и грѣшное не можетъ приносить слова жизни и добродѣтели. Посему и Сирахъ сказалъ: не красна хвала въ устахъ грѣшника (Сир. 15, 9) [1]).

Исповѣдайте память святыни Его. Благодарите, говоритъ, за память святости Божіей—за то, что она вспомнила насъ, недостойныхъ сего, по причинѣ нечистотъ и грѣховъ нашихъ.

6. *Яко гнѣвъ въ ярости Его и животъ въ воли Его.* Гнѣвомъ Божіимъ здѣсь называетъ наказаніе

ибо согрѣшилъ предъ тобою... Этотъ голосъ: Господи Боже мой—показываетъ внутреннюю расположенность и приличенъ пророческому званію. Богъ принадлежитъ не всѣмъ, но только тѣмъ, которые присвоились Ему любовію: Богъ, говоритъ, Авраама, Богъ Исаака и Богъ Іакова. Еслибъ Онъ былъ Богомъ всѣхъ, то не было бы сіе свидѣтельство о нихъ исключительно.

[1]) Почему *Василій Великій* сказалъ: Не тотъ поетъ Господу, кто произноситъ слова псалма устами, но которые возсылаютъ псалмопѣнія отъ чистаго сердца и которые преподобны и хранятъ правду Божію, тѣ могутъ пѣть Богу... Итакъ очистите сердца, чтобы могли приносить плодъ Духу и, сдѣлавшись преподобными, пѣть Господу разумно.

и мученіе; а яростію—негодованіе [1]). Цѣлая мысль есть слѣдующая: въ негодованіи Божіемъ находится наказаніе и мученіе, а въ воли Его находится жизнь. Иначе: когда Богъ негодуетъ, тогда, какъ праведный, наказываетъ и мучитъ; но, какъ милостивый и праведный, Онъ желаетъ всегда миловать и благодѣтельствовать. Посему наказаніе бываетъ отъ Бога по обстоятельству и противъ воли, и оно называется уже послѣдующее волею Божіею; а благодѣяніе бываетъ отъ Бога, по естественной волѣ Его, которая именуется предыдущею волею Божіею: ибо Онъ чрезъ Іезекіиля говоритъ: не хощу смерти грѣшника, но обращенія и жизни его (Іез. 33, 11). Писаніе полагаетъ напереди непріятное, а потомъ радостотворное; потому что радостное кажется пріятнѣе и слаще, когда слѣдуетъ за пріятнымъ, какъ говоритъ: Я убью и оживлю, поражу и исцѣлю (Втор. 32, 39).

Вечеръ водворится плачъ, и заутра радость. Давидъ хочетъ показать сими словами то, что покаяніе доставляетъ скорое и немедленное прощеніе грѣха, потому что кто плачетъ вечеромъ, тотъ утромъ будетъ веселиться, будучи утѣшаемъ утѣшеніемъ и благодатію Святаго Духа. Это изреченіе есть также пророчество объ Апостолахъ Господа, по словамъ Василія Великаго и Θеодорита: они вечеромъ въ субботу по погребеніи Господа плакали; а утромъ въ воскресенье Пасхальное возрадовались, когда мироносицы принесли имъ благовѣстіе, что воскресъ Господь. Равно и друзья Езекіи послѣ угрозы отъ Сеннахирима, царя ассирійскаго, собравшись вечеромъ, плакали о будущемъ своемъ плѣненіи, но поутру исполнились радости, когда увидѣли сто восемьдесятъ пять тысячъ убитыми отъ Ангела Божія. Сказалъ—водворится, то есть, вселится въ сердца какъ плачъ, такъ и радость [1]).

---

[1]) Тотъ же *Василій Великій* говоритъ; Ярость есть судъ о наведеніи чего-либо прискорбнаго на заслужившаго оное. А гнѣвъ есть уже болѣзнь и казнь. Сіи слова мои сдѣлаются яснѣе изъ примѣра. Врачъ, замѣтивъ на тѣлѣ больнаго воспаленіе и скрытую рану какой-либо части (тѣла), рѣшается разрѣзать ее. Это называетъ Писаніе яростію. За сею рѣшимостію врача о поданіи помощи слѣдуетъ самое дѣйствіе, приводящее въ исполненіе рѣшимость его, и сѣкущее орудіе, причиняющее разсѣкаемой части сильную боль, это—то названо гнѣвомъ Божіимъ. И *Θеодоритъ* ярости усвоилъ гнѣвъ, называя наказаніе гнѣвомъ; а воли—жизнь. Ибо на сіе есть воля Его, а не на то, что мы сами на себя навлекаемъ. Ибо Богъ, говоритъ, не сотворилъ смерти и не радуется погибели живущихъ. Онъ привелъ въ бытіе все и бытія міра спасительны (Прем. 1, 13). Также *Григорій Богословъ:* Я, говоритъ, предалъ тебя, Я и помогу тебѣ; краткою яростію Я поразилъ тебя, а милостію вѣчною прославлю тебя: мѣра человѣколюбія гораздо больше, нежели мѣра наказанія.

[1]) Слова *Велик. Василія*: Вечеромъ называется этотъ вѣкъ, въ которомъ блаженно—плачущіе вечеромъ, при наступленіи утра будутъ утѣшены. Ибо блаженны плачущіе, потому что они утѣшатся: блаженны рыдающіе нынѣ, ибо они возрадуются. Итакъ проводящіе дни вѣка сего, уже при окончаніи находящагося и къ западу своему приближающагося, въ оплакиваніи грѣховъ своихъ, когда наступитъ истинное оное утро, возрадуются. Ибо сѣющіе нынѣ слезами, пожнутъ съ радостію—то есть, въ будущемъ.

7. *Азъ же рѣхъ во обиліи моемъ: не подвижуся во вѣкъ.* Сіи слова произносятся отъ лица Давида и Езекіи: когда они находились въ счастіи, думали, что не будутъ несчастны никогда. Ибо изобиліемъ называется богатое состояніе, а движеніемъ—потеря таковаго благосостоянія и богатства [1]).

8. *Господи, волею Твоею подаждь добротѣ моей силу. Отвратилъ же еси лице Твое и быхъ смущенъ.* Сіи слова произносятся отъ лица обоихъ упомянутыхъ царей—Давида и Езекіи. Каждый изъ нихъ говоритъ, по Твоей воли, Господи, а не по моей собственной заслугѣ, доброта, красота, то есть блистательность, знаменитость царства моего имѣла прежде бывшую въ ней силу. Ибо когда Ты отвратилъ отъ меня взоръ и Промыслъ Свой за мою мечтательность и гордость, я вдругъ сдѣлался смущеннымъ, то есть тотчасъ потерялъ прежнюю мою свѣтлость и палъ въ бѣдствія и несчастія [2]).

9. *Къ Тебѣ, Господи, воззову.* Однакоже и впредь, говоритъ, я буду взывать къ Тебѣ, Господи, чтобъ скорѣе получить помощь Твою. Замѣчаемъ, что—взывать или кричать—Писаніе обыкновенно употребляетъ касательно тѣхъ, которые призываютъ Бога отъ сердца.

И къ Богу моему помолюся. Давидъ повторяетъ здѣсь то, что сказано выше, и выше сказанное—къ Тебѣ онъ употребилъ въ отношеніи къ Отцу, а Богу—сказанное здѣсь—произнесъ въ отношеніи къ Сыну. Кажется, что Давидъ сими словами пророчествуетъ о томъ днѣ, въ который отступникъ—сынъ его Авессаломъ преслѣдовалъ его. Ибо когда онъ былъ имъ гонимъ, тогда призывалъ Бога. Или это говорится отъ лица Езекіи о томъ днѣ, о которомъ будучи извѣщенъ отъ пророка Исаіи (что завтра онъ долженъ умереть), просилъ Господа о дарованіи ему жизни. Почему и сказалъ—я буду взывать и буду молиться о семъ.

---

[1]) По словамъ *Василія Велик.*: Изобиліе принадлежитъ душѣ, исполненной всякаго рода дѣлъ. Она должна быть прежде охотно воздѣлана и тогда уже утучниться отъ изобильнаго вліянія небесныхъ водъ, чтобы могла принесть плодъ одно въ тридцать, другое въ шестьдесятъ и сто и получить то благословеніе, которое говоритъ: благословены житницы твои и остатки твои (Вт. 28, 5). Также *Василій* говоритъ, что слова сіи были причиною, по которой Богъ попустилъ Давиду согрѣшить. „Поелику, говоритъ, будучи укрѣпляемъ благодатію Божіею, онъ возмечталъ нѣкогда о себѣ до того, что дерзко сказалъ: я сказалъ въ изобиліи моемъ, что буду неподвиженъ; то посему справедливо преданъ искусителю (тол. на 37-й псаломъ).

[2]) *Василій В.* говоритъ: Я былъ хорошъ по природѣ; а сталъ слабъ, когда умерщвленъ преступленіемъ по навѣту змія. Итакъ красотѣ моей, которую я получилъ отъ Тебя по первому устроенію, Ты приложилъ силу исполнять обязанности. Посему всякая душа хороша, будучи разсматриваема соразмѣрно съ ея силами. Но красота истинная и вожделѣннѣйшая, созерцаемая однимъ очищеннымъ по уму, принадлежитъ Божественному и Блаженному естеству. Кто воззритъ на сіянія и совершенства Его, тотъ заимствуетъ нѣчто отъ Него и какъ бы отъ нѣкоего погруженія въ краску закрашиваетъ зрѣніе свое яркимъ нѣкоторымъ свѣтомъ. Такъ и Моисей прославился лицемъ чрезъ заимствованіе красоты оной въ собесѣдованіи съ Богомъ... Богъ называется отвращающимъ лице Свое тогда, когда во времена обстояній оставляетъ людей преданными искушеніямъ, дабы открылась сила подвизающагося. А Симмахъ перевелъ такъ: Гос-

10. *Кая польза въ крови моей, внегда сходити ми во истлѣніе.* Кровію называетъ здѣсь плоть, потому что плоть ни что иное, какъ сгущенная кровь. Какая, говоритъ, польза отъ плоти моей—столько возросшей и утучненной, когда я имѣю сойти въ гниль и разрушеніе въ могилѣ? Лучше было бы не родиться. Сими словами Давидъ уничижаетъ природу человѣческаго тѣла, какъ тлѣнную и кратковременную, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: человѣкъ суетѣ уподобился (Пс. 143, 5) [1]).

Еда исповѣстся Тебѣ перстъ? Или возвѣститъ (она) *истину Твою?* Сіи слова подобны сказаннымъ въ другомъ мѣстѣ: не мертвые будутъ хвалить Тебя, Господи, и не нисходящіи въ адъ, но мы живые будемъ благословлять Господа (Пс. 113, 26). Давидъ, надѣясь на долготерпѣніе и незлобіе Божіе, говоритъ: будемъ ли прославлять Тебя, Господи, прахъ и пыль, въ которую я обращусь чрезъ постигшее меня бѣдствіе? Прославитъ ли Тебя прахъ другихъ, которые не знаютъ, что Ты дѣйствительно существуешь и что Ты истинный Богъ? Ибо Ты истинно Богъ, а боги язычниковъ ложны; Ты и истинный Богъ потому, что исполняешь и совершаешь все, что обѣщалъ. Итакъ для сей то цѣли лучше мнѣ жить не для меня собственно, а для прославленія Тебя—Бога моего и благодаренія Тебя и возвѣщенія истины Твоей тѣмъ, которые не знаютъ ея [1]).

11. *Слыша Господь и помилова мя.* Ощутивъ умственно помощь, которую имѣлъ подать ему Богъ, Давидъ возрадовался о семъ и разсказываетъ здѣсь о ней такъ, какъ бы она уже была дана. Услышалъ, говоритъ, Богъ вопль мой, то есть, принялъ молитву мою. Ибо тѣ, которые не принимаютъ кого-либо, ни имѣютъ и терпѣнія выслушать его.

Господь бысть помощникъ мой. Богъ, говоритъ, принявъ молитву мою, выслушалъ меня, а выслушавъ, помиловалъ, помогъ мнѣ и освободилъ меня отъ тогдашней смерти.

поди! въ благоволеніи Твоемъ Ты далъ прародителю моему крѣпость. Посему *Θеодоритъ* заключаетъ: изъ сего видно, что сіи слова говоритъ лице природы человѣческой ко Владыкѣ Христу, даровавшему ей великій даръ жизни.

[1]) *Василій Великій* говоритъ; Не льсти плоти своей продолжительнымъ сномъ, банями и мягкими постелями, но всегда повторяй сіе слово: какая польза отъ крови моей, когда я сойду въ тлѣніе? для чего угождать тому, что въ скорости должно истлѣть? для чего утучнять себя и оплотнѣвать? или ты не знаешь, что чѣмъ тучнѣе дѣлаешь плоть свою, тѣмъ несноснѣе устрояешь для души своей темницу? *Исидоръ* Пелусіотскій говоритъ; хотя

Спаситель и великую пользу доставилъ, отдавъ во искупленіе многихъ душу Свою... но для оставшихся въ нечестіи и порочности сошествіе Спасителя въ тлѣніе, то есть, въ многотлѣнную человѣческую природу, или въ смерть, которой мы подверглись, кажется, безполезно. Итакъ къ нимъ—то можетъ быть сказалъ: какая польза отъ крови моей? То же почти говоритъ и *Оригенъ*.

[1]) Слова *Θеодорита:* Праведно, говоритъ, пѣть Тебѣ Творцу и благодарными словами воздавать за дары. Это свойственно живымъ, ибо разрѣшающіеся въ прахъ и пыль и потерявшіе тѣлесный составъ, какъ могутъ воспѣвать твои благодѣянія?

12. *Обратилъ еси плачь мой въ радость мнѣ.* Плачь (κοπετός), терзаніе, означаетъ такое рыданіе, при которомъ кто-либо бьетъ грудь свою и щеки. Итакъ Давидъ говоритъ, что Богъ перемѣнилъ такую скорбь мою на радость.

Растерзалъ еси вретище мое, и препоясалъ мя еси веселіемъ. Истканное изъ козьихъ волосьевъ вретище было знакомъ покаянія, смиренія и злостраданія. Ибо подвергавшіеся великому и безутѣшному бѣдствію надѣвали на себя вретище и посыпали перстію, или золою главы свои; а когда получали утѣшеніе, разрывали вретище и носили одежды свѣтлыя и радостныя. Итакъ Давидъ здѣсь говоритъ: Ты, Господи, разорвалъ вретище мое, то есть, сбросилъ съ меня сѣтованіе и прежнюю скорбь, и вмѣсто сего препоясалъ, то есть, одѣлъ меня веселіемъ [1]).

13. *Яко да воспоетъ Тебѣ слава моя.* Ты, говоритъ, обрадовалъ меня, чтобы прославляла Тебя прославленная жизнь моя—прославленная не какою-либо моею добродѣтелію, но Твоею помощію. Или иначе Давидъ называетъ славою умъ, которымъ мы (люди) почтены и прославлены, такъ какъ и онъ есть по образу Божію [1]).

И не умилюся (и мнѣ не скорбѣть). Вмѣсто—чтобы мнѣ не скорбѣть—Симмахъ перевелъ: чтобы мнѣ не умолчать. Итакъ Давидъ словомъ означающимъ вину и предыдущее выразилъ виновное и послѣдующее. Ибо за скорбію естественно слѣдуетъ молчаніе: проникнутый скорбію не можетъ говорить по причинѣ стѣсненія около сердца и волненія въ немъ жидкостей, или: чтобы мнѣ не скорбѣть—вмѣсто, чтобы въ другой разъ не согрѣшить, такъ что послѣдующимъ и причиннымъ выражается предыдущее и причина, ибо согрѣшающихъ постигаетъ скорбь [2]).

Господи Боже мой во вѣкъ исповѣмся Тебѣ. Всегда, говоритъ, Господи, буду благодарить Тебя за удостоеніе меня столь славнаго и великаго спасенія. Можно разумѣть и иначе, что Давидъ будетъ благодарить Бога въ продолженіи всего настоящаго вѣка; ибо онъ какъ свои уста употребляетъ наши уста, коими мы поемъ настоящій псаломъ его.

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Нѣкоторые изъ безразсудныхъ, оплакивая умершихъ, сидя во вретищѣ, на зло себѣ не хотятъ пѣть словъ пророческихъ, ясно взывающихъ: Ты растерзалъ вретище мое и препоясалъ меня веселіемъ и обратилъ терзаніе мое въ радость мнѣ. Ибо какъ Езекія, получивъ обѣщаніе пятнадцати лѣтъ, исполнился великаго веселія, такъ должны и мы, какъ получившіе надежду воскресенія, не плакать по умершемъ, но ожидать онаго благодушно.

[1]) *Василій Великій* говоритъ: Слова праведника суть духъ, находящійся въ немъ. Итакъ поющій духомъ пусть говоритъ: чтобы могла пѣть Тебѣ слава моя, а другой говоритъ: слава поющая есть добрая жизнь и ясное знаніе.

[2]) *Василій Великій:* Такъ изъяснилъ—чтобы мнѣ не скорбѣть—то есть, чтобы мнѣ не сдѣлать чего-либо достойнаго печали и пронзенія сердца воспоминаніемъ грѣха моего. Божествен. *Іоаннъ:* чтобы мнѣ не скорбѣть—сказалъ, вмѣсто—чтобы мнѣ быть неизмѣннымъ,

ибо проникновеніемъ κατανύξις называетъ неизмѣнный въ чемъ-либо навыкъ души, потому что какъ проникнутый благоговѣніемъ не скоро измѣняется, такъ и проникнутый злокъ не легко перемѣняется, κατανύξαι ничто иное означаетъ, какъ проникновеніе и пронзеніе.

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, ИЗСТУПЛЕНІЯ.

Этотъ псаломъ имѣетъ въ надписи—*въ конецъ*—потому что содержитъ пророчество, относящееся къ концу, а—*изступленія,* потому что упоминаетъ объ изступленіи, то есть, совращеніи Давида, когда онъ учинилъ любодѣяніе съ Вирсавіею и убилъ мужа ея Урію. Ибо—изступленіе нѣкоторые перевели уклоненіемъ отъ праваго и здраваго смысла [1]). А изреченъ этотъ псаломъ Давидомъ въ то время, когда онъ гонимъ былъ сыномъ своимъ Авессаломомъ, какъ свидѣтельствуетъ Θеодоритъ. Но слова сего псалма относятся не менѣе и къ каждому христіанину. Подъ врагами его должно разумѣть діавола и демоновъ, Авессалома и Ахитофела, а равно и другія слова въ нравственномъ смыслѣ можно принимать въ отношеніи къ нравамъ каждаго христіанина.

Ст. 2. *На Тя, Господи, уповахъ, да не постыжуся во вѣкъ.* Сіи слова имѣютъ сходство съ слѣдующими: Боже мой, на Тебя уповаю: да не постыжусь во вѣкъ! (Пс. 24, 2). Почему смотри изъясненіе ихъ тамъ [1]).

Правдою Твоею избави мя, и изми мя. Хотя, говоритъ, я и не достоинъ помощи; но Ты, Господи, Твоею собственною правдою освободи меня отъ смерти и уловленія отъ враговъ моихъ. Ибо Твоя собственная правда осуждаетъ тѣхъ сыновъ, которые востаютъ противъ отца своего и всѣхъ вообще обидчиковъ. А слова: избавь и изми означаютъ одно и то же.

[1]) Почему *нѣкто* сказалъ: Ибо изступленіе означаетъ самый грѣхъ, при которомъ душа какъ бы отступаетъ отъ добрыхъ мыслей, какъ не надѣющаяся на возстановленіе. А *Григорій Нис.* говоритъ: Сей псаломъ надписывается—изступленія, какъ совѣтующій отступить отъ тѣхъ, сообщеніе съ которыми вредно; а—къ концу, потому что въ концѣ псалма совѣтуетъ, что должно дѣлать и указываетъ на сіе слушателю; или потому, что ясно пророчествуетъ о смерти Господа, сдѣлавшейся причиною изступленія для всей твари, когда предавалъ духъ въ руки Отца, совершая таинство домостроенія, или по причинѣ простираемыхъ Давидомъ надеждъ къ будущему.

[1]) Слова *Кирилла:* Блаженъ, кто удалилъ себя отъ всякой надежды на міръ сей и имѣетъ упованіе единственно на Бога. Ибо какъ проклятъ тотъ, кто имѣетъ надежду на человѣка (Іер. 17, 5), такъ благословенъ утверждающійся въ Господѣ. Ибо надежда на Бога не колеблется и Господь не подаетъ отъ Себя всецѣлой помощи тому, кто иногда надѣется на деньги, человѣческую славу и силу міра, а иногда ограждается надеждою на Него. *Θеодорита:* Грѣхъ, говоритъ, облекъ меня великимъ стыдомъ, но я прошу Тебя, чтобъ онъ не оставался на мнѣ долго, по причинѣ возлагаемой мною на Тебя надежды. Замѣть, что сіи слова Давида нѣкогда сказалъ въ пламенномъ покаяніи одинъ грѣшникъ: изнемогши

3. *Приклони ко мнѣ ухо Твое.* О приклоненіи уха Божія мы говорили при изъясненіи ст. 6-го псалма 16-го. Тамъ и смотри о томъ, то есть, при изъясненіи словъ: приклони ухо Твое мнѣ.

Ускори изъяти мя. Не только, говоритъ, избавь меня, Господи, но и скоро соверши сіе избавленіе мое.

Буди ми въ Бога защитителя. Будь мнѣ въ Бога защитника—поставлено вмѣсто—защити меня, или будь мнѣ Богомъ—защитникомъ, или будь мнѣ тѣмъ и тѣмъ. Между прочими это есть свойство еврейскаго языка. Итакъ хотя Богъ и былъ Богомъ Давида, однакоже при всемъ томъ Давидъ проситъ здѣсь, чтобы Богъ былъ не просто Богомъ его, но Богомъ защитникомъ его и помощникомъ во время бѣдствія [1]).

И въ домъ прибѣжища, еже спасти мя. Будь мнѣ, говоритъ, Господи, домомъ прибѣжища, чтобы Ты сохранилъ меня, притекшаго къ Тебѣ, какъ въ безопаснѣйшую крѣпость.

4. *Яко держава моя, и прибѣжище мое еси Ты, и имене Твоего ради наставиши мя и препитаеши мя.* Поелику, говоритъ, я прошу, чтобы Ты, Господи, былъ сила и прибѣжище мое, то посему Ты и былъ тѣмъ и другимъ для меня, какъ и въ другой разъ я испыталъ помощь Твою. Я твердо надѣюсь, что если и не за добродѣтель мою, то однакожъ по причинѣ имени Твоего (ибо Ты одинъ называешься милостивымъ, когда говоришь: Я милостивъ), (Исх. 22, 27). Ты укажешь мнѣ мѣсто жизни, когда избавишь меня отъ опасности, и пропитаешь меня стѣсняемаго недостаткомъ въ необходимомъ для продовольствія. Или—для имени Твоего—сказалъ пространно, вмѣсто—Тебя [1]).

въ борьбѣ съ смертію, онъ взялъ въ руки свои крестъ Христовъ и обращая сердце свое къ Богу и Отцу, молилъ Его о прощеніи и о ненаказаніи его за грѣхи его ради пречистыхъ страданій Сына Его, съ толикимъ же сокрушеніемъ и слезами молилъ Его, что удостоился услышать голосъ съ неба, которымъ увѣрился въ спасеніи своемъ. За симъ преклонивъ главу свою къ кресту, предалъ душу съ произнесеніемъ слѣдующихъ словъ: на Тебя, Господи, я уповалъ, да не постыжусь во вѣкъ! О семъ событіи повѣствуетъ св. Амвросій (въ толкованіи на Помилуй мя Боже).

[1]) Филонъ (быть можетъ іудейскій), изъясняя сіи слова, говоритъ: Богъ—имя силы благодѣтельной, а—Господь—царской. Зная сіе и пророкъ, мнѣ кажется, молится сею удивительнѣйшею молитвою, чтобы Господь былъ ему въ Бога. Онъ не желаетъ болѣе бояться Его, какъ начальника, но почитать съ любовію, какъ благодѣтеля. Почему проситъ измѣненія изъ Владыки въ Благодѣтеля, отвращаясь отъ мучительнаго страха и желая наслаждаться благодушіемъ, въ надеждѣ полученія благъ. А—будь—не всегда означаетъ осуществленіе, но и отношеніе къ чему-либо; какъ напримѣръ здѣсь—защищающаго къ защищаемому. Это свойственно Писанію—говоритъ: вмѣсто защиты—будь мнѣ въ Бога защитника.

[1]) Божественный *Кириллъ* говоритъ: Весьма хорошо сказалъ—укажешь мнѣ путь и пропитаешь меня. Ибо добродѣтель не иначе совершается, какъ при двухъ пособіяхъ—вразумленіи и духовномъ укрѣпленіи. А по смиренію своему онъ желаетъ получить не ради себя, а ради имени Божія. И дѣйствительно Давидъ не былъ неуслышанъ въ молитвѣ своей, ибо Богъ пропиталъ алчущихъ—его и народъ его: Уесвій, Махиръ и Верзелій, принесли, какъ написано, десять постелей покрытыхъ коврами, де-

5. *Изведеши мя отъ сѣти сея, юже скрыша ми.* Сѣтью Давидъ называетъ здѣсь совѣтъ данный Авессалому Ахитофеломъ—преслѣдовать Давида и осаждать его, находившагося въ весьма тѣсныхъ обстоятельствахъ, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ. Такимъ образомъ, совѣтъ этотъ былъ сѣтью для него, которая поймала бы Давида, если бы онъ палъ въ нее. Эта сѣть была—скрыта—по причинѣ неизвѣстности и нечаянности; такъ какъ всякая сѣть скрывается, чтобы не примѣтили ее животныя и въ слѣдствіе сего были пойманы ею нечаянно. Сѣтью также называется—въ переносномъ смыслѣ—и новое нападеніе и коварство злыхъ духовъ, которыми уловляютъ души неожиданно.

Яко Ты еси защититель мой, Господи. Опять одному Богу приписываетъ Давидъ и усвояетъ каждую поданную ему помощь, во-первыхъ, чтобы явиться благодарнымъ, какъ прилично облагодѣтельствованному, во-вторыхъ—дабы подвигнуть Бога на милость и сострадательность продолженіемъ тѣхъ же словъ—оправдываясь, что онъ не имѣетъ никакого другого значительнаго помощника.

6. *Въ руцѣ Твои предложу духъ мой.* Твоей, говоритъ, силѣ, Господи, ввѣряю душу мою, то есть, себя, ибо не надѣюсь ни на кого другого. Руками же называетъ Божію силу. Ибо въ рукахъ находится сила человѣка [1]).

Избавилъ мя еси, Боже истины. Многократно—говоритъ, Ты; Господи, избавлялъ меня отъ Голіаѳа, Саула и другихъ опасностей. Или иначе—Давидъ пророчествуетъ о своемъ спасеніи. Здѣсь — Богъ истины — сказалъ, вмѣсто—истинный, какъ мы изъяснили это въ 28-мъ пс. ст. 3, то есть, въ словахъ: Богъ славы возгремѣлъ.

7. *Возненавидѣлъ еси хранящыя суеты вотще.* Отвращался, говоритъ, Ты, Господи, отъ Авессалома и друзей его, которые довольно времени хранятъ пустые совѣты свои въ разсужденіи меня и не раскаеваются, надѣясь на самихъ себя. Прибавлено—тщетно—вмѣсто—безполезно, излишне. Ибо не достигнутъ цѣли своей хранящіе вышеозначенные пустые замыслы [2]).

сятъ котловъ, сосуды глиняные и пшеницу и ячмень, и муку и пшено и бобъ и медъ и масло и овецъ и коровій сыръ и поднесли Давиду и народу, бывшему съ нимъ, чтобъ ѣли, ибо сказалъ—народъ жадный, изнемогшій и жаждущій въ пустыни (2 Цар. 17, 28).

[1]) Сіи слова произнесъ Господь на крестѣ, когда предавалъ святую Свою душу. Или по *Ѳеодориту,* руками называетъ здѣсь попеченіе. А *Оригенъ* говоритъ: Писаніе духомъ называетъ иногда разумъ, какъ напримѣръ, въ упражненіи, быть дѣвою—святою и тѣломъ и духомъ, иногда—душа какъ (написано) у Іакова: какъ тѣло безъ духа мертво, а иногда—соединенную съ душею совѣсть, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: никто не знаетъ того, что въ человѣкѣ, находящагося въ немъ. Что же касается до разсматриваемаго (выраженія), то его должно принимать въ трехъ сихъ отношеніяхъ (въ Катен.).

[2]) Нѣкто говоритъ: Ты съ ненавистію отвратился отъ тѣхъ, которые гоняются за суетою, то есть, за развлеченіями настоящей

*

Азъ же на Господа уповахъ. Я, говоритъ, на Тебя, Господи, уповалъ, а не на суеты и хитрости, какъ они.

8. *Возрадуюся и возвеселюся о милости Твоей.* Давидъ употребляетъ здѣсь одинаковыя слова для того, чтобы выразить великость удовольствія, которое имѣлъ получить; или—возрадуюсь и возвеселюсь—имѣютъ различіе между собою. Въ послѣднемъ случаѣ смотри касательно сего изъясненіе 2-го ст. 9-го псалма, то есть, словъ: возвеселюсь и возрадуюсь о Тебѣ. Возвеселюсь, говоритъ, о милости Твоей, которую Ты покажешь мнѣ—заслуживающему милости по причинѣ золъ, которымъ я подвергся.

Яко призрѣлъ еси на смиреніе мое. Смиреніе—иногда означаетъ неимѣніе гордости, а иногда—злостраданіе и бѣдствіе тѣла, какъ здѣсь. Я, говоритъ, увѣренъ, что Ты, Господи, призрѣлъ на злостраданіе, испытываемое мною отъ моихъ гонителей. Ибо, какъ онъ сказалъ въ другомъ мѣстѣ, очи Господни на праведныхъ (Пс. 33, 16).

Спаслъ еси отъ нуждъ душу мою.

9. *И нѣси мене затворилъ въ рукахъ вражіихъ.* Сими словами Давидъ пророчествуетъ о своемъ спасеніи, о которомъ онъ говоритъ такъ, какъ бы оно уже было, по свойству пророчества, произносящаго будущее въ видѣ прошедшаго. А если не такъ, то онъ воспоминаетъ не однократно полученную имъ прежде помощь отъ Бога и избавленіе отъ нуждъ, то есть отъ бѣдствій и стѣсненій и незатвореніе его въ рукахъ враговъ его. А говоря о душѣ, онъ частію выразилъ цѣлое [1]), всего себя, такъ какъ человѣкъ иногда называется по одной душѣ, какъ въ книгѣ Левитъ: всякая душа (т. е. всякій человѣкъ), которая будетъ ѣсть падалину, или удавленное звѣремъ и проч. (Лев. 17, 14); а иногда—по одному тѣлу, какъ въ слѣдующемъ: къ Тебѣ всякая плоть (всякій человѣкъ) пріидетъ (Пс. 64, 3).

Поставилъ еси на пространнѣ нозѣ мои. На просторѣ, говоритъ, то есть, на широтѣ свободы Ты, Господи, поставилъ меня послѣ той тѣсноты, въ которой я находился прежде, когда окружили меня враги мои.

10. *Помилуй мя, Господи, яко скорблю.* Сими словами Давидъ опять возвращается къ прежнему прошенію и сильными жалобами своими убѣждаетъ Бога ускорить на помощь ему. Не смотря на сказанное уже прежде,—что онъ на-

---

жизни: занимающіеся оными вотще и напрасно трудятся. Суета, будучи ненавидима, дѣлаетъ ненавистными и хранящихъ ее (у Никиты). Или суетою называетъ богатство и благоденствіе, о коихъ заботимся, какъ о благонадежныхъ (въ Катен.).

[1]) По *Өеодориту* въ одно время Давидъ избѣжалъ изъ рукъ Саула, когда былъ запертъ въ пещерѣ; въ другое время изъ рукъ Гетөеевъ, когда притворился юродивымъ (сумасшедшимъ), какъ повѣствуется о томъ въ 1-й кн. Царствъ.

ходился въ тѣснотѣ, онъ еще говоритъ, что скорбитъ отъ сего стѣсненія.

Смятеся отъ ярости око мое. Отъ Твоей, Господи, ярости помутился, говоритъ, глазъ мой. Ибо, если бы Ты не прогнѣвался за прежде произведенные мною грѣхи, я не страдалъ бы теперь столь много. Око мое помутилось отъ частыхъ слезъ. Симмахъ вмѣсто—помутился, перевелъ затмилося.

Душа моя и утроба моя. И душа моя, говоритъ, смутилась отъ великой скорби и огорченія. Утроба моя также помутилась, потому что не принимаетъ пищи. Это можно понимать и въ высшемъ смыслѣ. Глазъ есть умъ, какъ мы сказали въ 6-мъ псал. при изъясненіи ст 7-го «Сотряслось отъ ярости око мое». Подъ душею разумѣются надежды, которыя воодушевляютъ огорченнаго печалію человѣка. А утроба означаетъ душевную способность, память или хранилище мыслей,—по Θеодориту, въ которомъ какъ во чревѣ помѣщается разумная пища, то есть, понятія собираемыя чрезъ чувства.

11. *Яко исчезе въ болѣзни животъ мой, и лѣта моя—въ воздыханіихъ.* И здѣсь надобно подразумѣвать общій глаголъ—помилуй (меня Господи). Поелику говоритъ, отъ великія печали и мученій оскудѣла жизнь моя и лѣта жизни моей исчезли отъ горестныхъ стенаній, одно и то же означается и тѣмъ и другимъ выраженіемъ. Священному Писанію свойственно по случаю великихъ скорбей и огорченій употреблять выраженіе—я умеръ, то есть по причинѣ немощи и омертвѣнія силъ тѣлесныхъ, которыя происходятъ отъ великихъ скорбей.

Изнеможе нищетою крѣпость моя. Нищетою выражаетъ здѣсь безсиліе тѣла отъ поста и неядѣнія. Это говоритъ и 2 Царствъ, повѣствующая о принесеніи Верзелліемъ и другими пшеницы и ячменя и меду и масла и другихъ съѣстныхъ припасовъ для Давида и его войска, когда они изнемогли отъ голода (2 Цар. 17, 28). Смотри замѣчаніе на слова сего псалма: укажешь мнѣ путь и пропитаешь меня.

И кости моя смятошася (сотряслись). Кости, говоритъ, тѣла моего поколебались въ прежней своей крѣпости, такъ что не могли болѣе держаться отъ безсилія. Это можно разумѣть и въ высшемъ смыслѣ: крѣпость значитъ мужество души, а бѣдность ея есть лишеніе Божественной благодати, наконецъ кости ея суть твердыя и великодушныя мысли.

12. *Отъ всѣхъ врагъ моихъ быхъ поношеніе.* У всѣхъ, говоритъ, враговъ моихъ я былъ въ поношеніи или уничиженіи, потому что они меня поносили, какъ немужественнаго и не великодушнаго за мое бѣгство, и какъ побѣжденнаго за мои грѣхи.

И сосѣдомъ моимъ зѣло.—Я былъ, говоритъ, въ излишнемъ поношеніи и посмѣяніи у язычни-

ковъ сосѣднихъ и смежныхъ съ моимъ царствомъ. Ибо какъ они прежде завидовали моему счастію, то теперь, нашедши случай, они безжалостно смѣются надо мною по причинѣ несчастій и бѣдствій моихъ.

И страхъ знаемымъ моимъ. Сами, говоритъ, друзья и знакомые мои боятся обращенія со мною, чтобы не подвергнуть опасности жизнь и честь свою за дружество и близость со мною.

Видящіи мя вонъ бѣжаша отъ мене. Кто только, говоритъ, видитъ меня, или встрѣчается со мною на дорогѣ, бѣжитъ съ нея, чтобы не подать подозрѣнія въ содружествѣ со мною, и не подвергнуться всему отъ Авессалома [1]).

13. *Забвенъ быхъ, яко мертвъ отъ сердца* (сердцами). Забытъ, говоритъ, въ сердцахъ, или памяти друзей, то есть, остался одинъ оставленный всѣми, какъ нѣкій мертвецъ, какъ потому, что я имѣлъ быть умерщвленъ и остаться мертвымъ, такъ и потому, что какъ мертваго предаютъ люди забвенію, такъ и я забытъ всѣми, потому что всѣ боятся вспомнить о мнѣ для избѣжанія подозрѣнія.

Быхъ яко сосудъ погубленъ. Какъ, говоритъ, какой-либо сосудъ, дотолѣ хранится и остается, доколѣ кажется полезнымъ для людей; но когда потеряется, вовсе забывается; такъ, по Θеодориту, и я забытъ, какъ ненужный.

14. *Яко слышахъ гажденіе* (укоризну) *многихъ, живущихъ окрестъ.* И здѣсь надобно подразумѣвать изъ общаго мѣста: помилуй, Господи! Поелику, говоритъ, я своими ушами слышалъ обвиненія отъ всѣхъ окрестныхъ жителей. И одинъ изъ нихъ былъ Семей, который поносилъ Давида, во время его бѣгства, какъ повѣствуетъ 2 Царств. гл. 16.

Внегда собратися имъ вкупѣ на мя, пріяти душу мою совѣщаша. Собравшись, говоритъ, враги мои всѣ вмѣстѣ касательно меня, посовѣтовались отнять у меня душу, то есть, у тѣла моего, иначе сказать, сговорились умертвить меня. Здѣсь говоритъ Давидъ о смертоносномъ совѣтѣ Ахитофела, о каковомъ совѣтѣ и о прочихъ ухищреніяхъ онъ узналъ посредствомъ Садока и Авіаѳара—священниковъ, какъ повѣствуетъ 2-я Царствъ въ главѣ 17-й.

15. *Азъ же на Тя, Господи, уповахъ.* Они, говоритъ, такой учинили противъ меня совѣтъ, а я на Тебя одного уповалъ.

---

[1]) По другому истолкователю это могло быть говорено и отъ лица Спасителя во время страданія Его, когда враги Іудеи поносили Его, а знакомые и ученики Его бѣжали отъ страха ихъ, и когда верховный Петръ отрекся, а другой предалъ Его. *Кириллъ* говоритъ: знакомые мои боялись, чтобы я не погибъ и не умеръ по причинѣ чрезмѣрнаго раскаянія и бѣдствія моего и видѣвшіе меня бѣжали прочь, отчаявшись въ моей жизни, ибо я уподоблялся мертвецу. Быть можетъ еще и то говорили, что я рехнулся ума, и потому уже не люблю жизни своей. Всѣ таковыя слова Давида и бѣдствія должны быть примѣромъ для тѣхъ, которые хотятъ истинно покаяться и получить прощеніе грѣховъ своихъ (у Никиты).

Рекъ: Ты еси Богъ мой. То есть, Ты владыка и властитель надо мною. Ибо это теперь означаетъ—Богъ. Посему Ты, какъ Тебѣ угодно, устрой обстоятельства мои.

16. *Въ руку Твоею жребіи мои.* Въ Твоихъ, говоритъ, собственныхъ рукахъ находятся жребіи какъ жизни, такъ и смерти моей, какъ счастія, такъ и несчастія моего. А подъ руками должно разумѣть силу Божію: Господь, говоритъ, мертвитъ и оживляетъ, смиряетъ и возноситъ (1 Цар. 2, 6). Почему, когда Тебѣ угодно, я, или, одержавъ побѣду, буду жить, или побѣжденный долженъ умереть [1].

Избави мя отъ руки враговъ моихъ и отъ гонящихъ мя. Знаю, говоритъ, Господи, что Тебѣ не угодна моя смерть, какъ самая неправедная, ибо желающій убить меня есть сынъ мой; и не только были врагами ему тѣ, которые низвели его съ царскаго престола, но и сверхъ того преслѣдовали его, когда онъ бѣжалъ.

17. *Просвѣти лице Твое на раба Твоего.* Просвѣти—здѣсь поставлено вмѣсто—обратись и помоги мнѣ. Ибо, говоритъ, Ты, Господи, не помогая мнѣ, представляешься отвращающимъ лице Твое отъ меня, чтобы не видѣть безобразія грѣховъ моихъ. А лицемъ называетъ посѣщеніе и приближеніе Божіе.

Спаси мя милостію Твоею. Спаси, говоритъ, Господи, не ради меня, а ради Твоей милости, ибо Ты сказалъ въ книгѣ Исхода: Я милостивъ (Исх. 22, 27) [1].

18. *Господи, да не постыжуся, яко призвахъ Тя.* Сіи слова имѣютъ сходство съ тѣми, которыя содержитъ 24-й псаломъ, то есть, слѣдующими: да не постыжусь, ибо я надѣялся на Тебя. Поелику, говоритъ, я и призывалъ Тебя помощника моего; то по сему да не останусь въ стыдѣ, но да получу желаемую помощь Твою.

Да постыдятся нечестивые и снидутъ во адъ! Нечестивымъ на-

---

[1]) Божеств. *Кириллъ:* Жребій у Бога, о которыхъ говоритъ Божеств. Давидъ, суть будущія обѣщанныя благочестивымъ блага: ихъ и воздастъ имъ въ свое время. А по великому *Аѳанасію*—жребій каждаго въ рукахъ Божіихъ. Ибо каждому удѣлилъ мѣру жизни и назначилъ предѣлъ, Ему одному извѣстный, который никто не можетъ нарушить, хотя бы и ухищрялся (у Никиты). Другіе, поясняя сіе, говорятъ такъ: Данныя начальникамъ, или учителямъ власти называются жребіи ихъ: они—то—въ рукахъ Божіихъ, ибо Онъ поставляетъ и преставляетъ царей. Итакъ никто не сдвигнетъ меня съ начальства, ибо его власть была Твоя (въ Катен. сводѣ). *Ѳеодоритъ:* Прочіе толковники сказали—въ Твоихъ рукахъ жребіи мои, вмѣсто Ты удѣляешь, какъ Тебѣ угодно, каждому и скорби и радости и опять измѣняешь ихъ по Своей волѣ. Ибо случаями или жребіями называютъ перемѣны обстоятельствъ, богатство, бѣдность, рабство, владычество, миръ, войну и тому подобное.

[1]) Другой говоритъ: Какъ при возсіяніи солнца тьма исчезаетъ, а когда оно подъ землею, ночь объемлетъ все, во время которой исходятъ изъ своихъ логовищъ дикіе звѣри и злодѣйственные люди: такъ, когда отъ кого-либо отвращается Богъ, востаютъ душевные враги; а когда возсіяетъ свѣтъ Божества Его, который тотчасъ окончится, называетъ лицемъ, тогда постыждаются всѣ дѣлающіе достойное тьмы. О дарованіи сего—то (свѣта) проситъ Давидъ не ради своихъ дѣлъ, но ради милости Божіей (въ Катен). *Ѳеодоритъ:* Когда будетъ мнѣ Твое явленіе, тогда печальное исчезнетъ.

зываетъ перваго совѣтника Ахитофела, какъ не чествовавшаго законовъ Божіихъ, но поднявшаго сына Авессалома противъ отца его Давида [1]). Нѣкоторые говорятъ, что слова сіи имѣютъ видъ клятвы, —а силу пророчества, какъ предсказывающія тѣ бѣдствія, кои имѣлъ понесть Ахитофелъ. Ибо онъ посрамленъ, когда совѣтъ Хусія предпочтенъ былъ Авессаломомъ его совѣту. Почему, не перенесши стыда, уединился и повѣсился. По многимъ причинамъ, какъ говоритъ Астерій, проситъ, чтобы негодованіе Божіе было подвинуто на злыхъ, воюющихъ противъ него: во-первыхъ, чтобы чрезъ наказаніе они сдѣлались лучше и исправились, какъ написано: куй безпробное серебро, и оно сдѣлается чистымъ все (Прит. 25, 4); во-вторыхъ, чтобы злые, бывъ наказаны временно здѣсь, освободились отъ вѣчнаго наказанія; въ третьихъ, чтобъ и другіе злые, видя, что подобные имъ злые наказаны, вразумились согласно съ написаннымъ; злодѣй, видя, что злоумышленникъ наказывается сильно, и самъ наказывается (Прит. 22, 2); въ четвертыхъ, чтобы чрезъ наказаніе злыхъ очистилась жизнь людей отъ зла, какъ отъ заразы; пятое, чтобъ другіе не воставали противъ него, боясь наказанія, которое понесли прежде воставашіе противъ него; шестое, напослѣдокъ, чтобъ не сказали другіе, что нѣтъ спасенія Давиду у Бога его, какъ самъ онъ сказалъ о томъ: многіе говорятъ душѣ моей: нѣтъ спасенія ему въ Богѣ его (Псал. 3, 3).

19. *Нѣмы да будутъ устны льстивыя, глаголющія на праведнаго беззаконіе, гордынею и уничиженіемъ.*

Коварными называетъ уста Ахитофела, какъ скрывавшія древнее коварство, которое онъ имѣлъ противъ Давида, и не обнаруживавшія сего дотолѣ. Они то и онѣмѣли, потому что онъ, спустя немного времени, удавился. А праведнымъ Давидъ называетъ самаго себя, какъ не обидѣвшаго ни Авессалома, ни Ахитофела, никакого либо друга и сообщника ихъ. Беззаконіемъ—называетъ совѣтъ противъ Давида, данный Авессалому Ахитофеломъ: онъ былъ беззаконный, поелику подстрекалъ сына къ умерщвленію отца его. *Гордынею,* такъ какъ Ахитофелъ съ надменностію говорилъ, что онъ можетъ пойти на цѣлую ночь и, напавши на войско Давида, умертвить его; *уничиженіемъ*—поелику Ахитофелъ поносилъ и уничижалъ Давида, какъ написано: и сказалъ Ахитофелъ Авессалому: «изберу себѣ двѣнадцать тысячъ мужей, встану и пойду въ погоню за Давидомъ ночью и настигну его; и какъ онъ

[1]) *Θеодоритъ* разсуждаетъ: И изъ этого видимъ, сколь великое различіе имѣетъ грѣхъ отъ нечестія. Ибо грѣхъ есть какой бы то ни былъ грѣхъ, беззаконіе, любодѣяніе, воровство и другіе. А нечестіе есть безбожіе и многобожіе; почему и великій Давидъ проситъ, чтобы онъ отъ стыда, порожденнаго грѣхомъ, былъ освобожденъ: а живущіе въ нечестіи со стыдомъ были преданы смерти.

утружденъ и съ ослабѣвшими руками, то я устрашу его; и весь народъ побѣжитъ съ нимъ и я поражу одного только царя, а весь народъ возвращу къ тебѣ, подобно тому какъ возвращается невѣста къ мужу своему; такъ какъ и ты ищешь души одного мужа, тогда всему народу будетъ миръ» (2 Цар. 17, 1).

20. ***Коль многое множество благости Твоея, Господи, юже скрылъ еси боящимся Тебе.*** Коль (какое)—здѣсь выражаетъ усиліе и значитъ—весьма. Давидъ, любомудрствуя иногда о долготерпѣніи Божіемъ, а иногда о помощи и отмщеніи за него, говоритъ, что весьма велика благость Твоя, Господи, которую Ты на время скрываешь и обнаруживаешь предъ рабами Твоими, желая отложеніемъ и долготерпѣніемъ Своимъ упражнять ихъ въ терпѣніи.

Содѣлалъ еси (явно) ***уповающимъ на Тя предъ сыны человѣческими!*** Ты совершилъ, говоритъ, и исполнилъ благость Твою, Господи, сдѣлалъ ее явною для тѣхъ, которые надѣются на Тебя, [1]) восхотѣвъ показать ее предъ многими съ тою цѣлію, чтобы познали, что Ты защищаешь и подкрѣпляешь рабовъ Своихъ. Выраженіе—сыны человѣческіе есть описаніе вмѣсто—человѣки, какъ мы сказали въ псалмѣ 4-мъ ст. 2, или при словахъ: сыны человѣческіе! доколѣ вы тяжкосерды.

21. ***Скрыеши ихъ въ тайнѣ лица Твоего.*** Въ сихъ словахъ Давидъ говоритъ о многоразличной помощи Божіей, по которой освобождаетъ боящихся Его отъ всякаго бѣдствія и обстоятельства: когда, говоритъ, надѣющіеся на Тебя, Господи, отыскиваются и

---

[1]) Другой говоритъ: Ты скрываешь Свою благость, то есть, хранишь, для боящихся Тебя. Ибо на сіе Ты и совершилъ ее, чтобы подать (ее) надѣющимся на Тебя, и Ты подашь ее явно, такъ что всѣ увидятъ во время воздаянія, что она дается достойнымъ. *Нисскій* говоритъ: Множество благости Божіей имѣетъ сокровенную пользу и сія благость еще не видима явно, но ожидаетъ будущихъ вѣковъ, въ которые должна открыться. *Григорій Богосл.* сказавъ, что мы не могли перенесть скрываемой для близкихъ къ Богу благости, тѣмъ самымъ намекнулъ, что подъ сокрытіемъ онъ разумѣлъ откладываніе. Также, сказавъ и въ другомъ мѣстѣ, что Христосъ одними чтится, а другими безчестится, прибавилъ: и отлагаетъ—однимъ благость, а другимъ—наказаніе; такъ что хорошо можно сказать, что по непостижнымъ причинамъ домостроительства Своей благости, Богъ одно собираетъ и скрываетъ, чтобы въ надлежащее время воздать, а нѣкоторую часть и воздаетъ и открываетъ для ободренія подвижниковъ. Почти то же говоритъ и *Θеодоритъ*: Ты, говоритъ, Владыко, скрываешь воздаянія и награды за подвиги, ожидающія боящихся Тебя и онѣ многочисленны, велики и чудны и попускаешь имъ бороться съ большими трудами и бѣдствіями; однакожъ иногда и обнаруживаетъ воздаянія для поощренія подвижниковъ, ибо это (показывая Давидъ) присовокупилъ: Ты сдѣлалъ ее явною уповающимъ на Тебя. Также *Оригенъ*: тайное въ лицѣ Божіемъ есть то, что не постигается познаніемъ, но что откроется тогда, когда увидимъ Его какъ Онъ есть. А Павелъ тайному сему противоположилъ то, что можетъ быть явно касательно Бога, то есть, дѣло творенія, открытое людямъ и дѣло промышленія. Быть можетъ и Спаситель имѣетъ лице сокрытое—во всемъ, относящемся до Божества, а открытое въ отношеніи къ домостроительству. Можно также называть лицемъ явныя дѣла Промысла Его, въ которыхъ мы видимъ Бога, а тѣмъ, что сокрыто въ Немъ—недовѣдомыя причины, по которымъ что-либо бываетъ, которыя мы узнаемъ въ концѣ текущихъ дѣлъ (въ Катенахъ).

преслѣдуются врагами своими, тогда Ты скрываешь ихъ у Себя въ тайномъ мѣстѣ; ибо слова—*лица Твоего*—по писанію поставлены вмѣсто—у Тебя.

Отъ мятежа человѣческаго, покрыеши ихъ въ кровѣ. Когда, говоритъ, во время мятежа востаютъ противъ рабовъ Твоихъ враги ихъ, тогда Ты, Господи, скрываешь ихъ подъ кровомъ жилища Твоего; или какъ бы въ нѣкоторомъ скрытномъ жилищѣ [1]).

Отъ пререканія языкъ. Здѣсь подразумѣвается общій глаголъ—покрыешь, то есть во время пререканія народа покрыешь рабовъ Твоихъ, Господи! Языками Давидъ изобразилъ здѣсь говорящихъ, а пререканіе есть непокорность подданныхъ.

22. *Благословенъ Господь, яко удиви милость Свою во градѣ огражденія.* Огражденіе значитъ крѣпость, имѣющую стѣны. А городъ огражденный—есть (городъ) имѣющій стѣны. Итакъ Давидъ говоритъ: Богъ долженъ быть прославляемъ за то, что привелъ всѣхъ въ удивленіе Своею милостію, которую показалъ мнѣ: при Его помощи я сдѣлался какъ бы огражденнымъ стѣнами городомъ; будучи таковымъ при храненіи отъ Него, я пребуду для враговъ недоступнымъ и неудобоуловимымъ при храненіи отъ Него [1]).

23. *Азъ же рѣхъ во изступленіи моемъ: отверженъ есмь отъ лица Твоего.* Изступленіемъ, какъ мы сказали въ началѣ, называетъ совращеніе съ прямаго пути заповѣдей Божіихъ. По учиненіи, говоритъ, грѣха—любодѣянія и убійства, раскаиваясь я сказалъ: на будущее время я далеко уже отверженъ отъ явленія, посѣщенія и попеченія Твоего, Господи, которыя Ты оказывалъ мнѣ прежде [2]).

Сего ради услышалъ еси гласъ молитвы моея, внегда воззвахъ къ Тебѣ. Ради сего-то, говоритъ, покаянія и сокрушенія сердца моего Ты услышалъ меня—раба Твоего, Господи, когда я воззвалъ къ Тебѣ и просилъ милости Твоей. Ибо я увѣренъ, что Ты даруешь мнѣ помощь.

24. *Возлюбите Господа вси преподобніи Его.* Получивъ умственное чувство помощи Божіей, Давидъ побуждаетъ преподобныхъ, то есть, добродѣтельныхъ—любить Господа, не просто и какъ нибудь, но отъ всего сердца ихъ. Послѣд-

---

[1]) *Θеодоритъ* говоритъ: Достаточно Твоего лица, то есть, одного Твоего явленія для того, чтобы избавить ихъ отъ мятежа человѣческаго, и, отдѣливъ ихъ, какъ бы покрыть нѣкоторымъ кровомъ и сдѣлать ихъ невидимыми. Такъ Давидъ часто убѣгалъ отъ Саула, хотя, казалось, уже былъ схваченъ имъ. Такъ Елиссей, когда окружили его Сиріяне, покрывъ ихъ мглою, избавился отъ нихъ, и многое другое подобное можно найти въ Св. Писаніи.

[1]) Св. *Кириллъ:* Подъ градомъ огражденія разумѣетъ Церковь, какъ непреодолимую для сатаны. А милость не внѣ св. града, т. е. Церковію дается, но находящимся внутри ея.

[2]) И *Θеодоритъ* сказалъ: Справедливо назвалъ грѣхъ изступленіемъ. Ибо, совершая путь правды, онъ отступилъ и уклонился отъ него, почему наткнувшись попался жестокимъ разбойникамъ. Сіе то показываетъ добродѣтель Давида. Ибо онъ не имѣлъ привычки ко

нее открываетъ въ нижеслѣдующемъ.

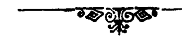
Яко истины взыскаетъ Господь. Богъ, говоритъ, требуетъ истины, то есть истинной любви къ Нему [1]).

И воздаетъ излише творящимъ гордыню. Это говоритъ Давидъ объ Ахитофелѣ, о которомъ мы сказали прежде. Замѣть, что Богъ долго терпитъ гордящимся просто; но тѣмъ, которые излишне и чрезмѣрно гордятся, Онъ спустя немного времени воздастъ наказаніемъ, по словамъ Θеодорита.

25. *Мужайтеся, и да крѣпится сердце ваше, вси уповающіи на Господа!* Не бойтеся, говоритъ, всѣ вы надѣющіеся на Господа, держайте и будьте мужественны. Ибо Господь не презритъ васъ, но поможетъ вамъ: никто изъ уповающихъ на Него не посрамится, какъ прежде сказалъ Давидъ о самомъ себѣ: да непостыжусь, ибо я уповалъ на Тебя (Пс. 26, 20).

грѣху; но когда отступилъ нѣсколько отъ своего произволенія, тогда подвергся оному паденію.

[1]) А *Кириллъ* говоритъ: Какой же истины требуетъ Господь? Правоты въ истинахъ вѣры во всей точности, чтобъ имѣть непорочную и неложную жизнь. И *Оригенъ:* Хотя истина одна—та, которая сказала: Я истина; но многія существуютъ въ причастника сей одной, потому что каждая душа имѣетъ истину, образецъ чего получила отъ Единородной истины. Итакъ поелику Господь требуетъ всѣхъ сихъ истинъ и хощетъ почтить за оныя тѣхъ, которые имѣютъ ихъ, то посему преподобные Его усильно ищите Его, такъ какъ при истинѣ, которую имѣете, вы умрете не безъ награды.



ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ПЕРВЫЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, РАЗУМА.

Псаломъ сей содержитъ въ надписи—*разума, разумѣнія,* или потому, что Давидъ, исполнившись разумѣнія, написалъ оный; или потому, что для сего псалма требуется разумѣніе; или и потому, что сей псаломъ вразумляетъ читателей его; такъ какъ говоритъ къ нимъ: Не будьте, какъ конь и мулъ, у которыхъ нѣтъ разума. Давидъ написалъ сей псаломъ по любодѣяніи съ Вирсавіею и убіеніи Уріи. Ибо послѣ сихъ грѣховъ падши въ различные помыслы и искушенія, онъ написалъ различные псалмы относящіеся къ его грѣхамъ. Впрочемъ сей псаломъ будучи понимаемъ нравственно, смотря по приличію и сходству, идетъ и къ каждому христіанину.

Ст. 1. *Блажени, ихже оставишася беззаконія, и ихже прикрышася грѣси.* Поелику Давидъ по учиненіи грѣха много трудился въ покаяніи, то посему онъ теперь ублажаетъ тѣхъ, грѣхи которыхъ очищены безъ трудовъ [1]), разумѣя

[1]) И *Григорій Богословъ* изъясняетъ такъ: Блаженны, которымъ оставлены беззаконія—сказано о совершенномъ очищеніи; у кото-

загадочно крещеніе христіанъ. Но поелику изъ крещаемыхъ одни были изъ язычниковъ, а другіе—изъ іудеевъ: то посему—беззаконія—сказалъ въ отношеніи къ язычникамъ, не получившимъ закона, а грѣхи—въ отношеніи къ Іудеямъ, имѣвшимъ законъ, такъ какъ грѣхъ есть преступленіе закона [1]).

2. *Блаженъ мужъ, ему же не вмѣнитъ Господь грѣха.* Блаженъ, говоритъ, тотъ человѣкъ, которому не вмѣнитъ, то есть, на которомъ Богъ не напишетъ и не будетъ считать грѣха; такъ какъ онъ будетъ истребленъ банею новаго бытія, иначе—крещеніемъ. А грѣхомъ здѣсь онъ назвалъ безъ различія всякое паденіе, какъ язычниковъ, такъ и Іудеевъ. Нѣкоторые же безразлично принимаютъ оба выраженія, какъ предыдущее и сіе—послѣднее, говоря, что оба они выражаютъ совершенно одну и ту же вещь.

Ниже есть въ устѣхъ его лесть. Блаженъ, говоритъ, тотъ человѣкъ, который послѣ крещенія своего не оказался лжецомъ въ своихъ обѣщаніяхъ, данныхъ Христу касательно храненія заповѣдей Его. Ибо здѣсь лестію онъ называетъ ложь; такъ какъ каждый христіанинъ предъ святымъ крещеніемъ исповѣдалъ, что онъ отрекся отъ дѣлъ діавола и что онъ принялъ и будетъ хранить заповѣди Христовы.

3. *Яко умолчахъ.* Блаженны, говоритъ, выше упомянутые: они въ крещеніи безъ труда очистились отъ своихъ грѣховъ и пребыли въ сей чистотѣ, не сдѣлавъ послѣ крещенія грѣховъ. Почемужъ ублажаю ихъ? Потому, говоритъ, что я, по учиненіи грѣха столько изнемогъ отъ трудовъ покаянія, что—

рыхъ прикрыты грѣхи—о тѣхъ, у которыхъ внутреннее еще не очищено. Блаженъ мужъ, которому не вмѣнитъ Господь грѣха—это какъ бы третій разрядъ согрѣшающихъ, которыхъ дѣла не похвальны, но намѣреніе неповинно. Другой говоритъ: первый стихъ идетъ къ получившимъ милость въ святомъ крещеніи, ибо такимъ прощены грѣхи: второй—къ желающимъ покаяться, ибо у таковыхъ прикрываются грѣхи чрезъ покаяніе благолюбивымъ Богомъ въ совершенномъ забвеніи и какъ бы землепредающимъ оные, такъ что Онъ не хочетъ и видѣть ихъ болѣе. Ибо тѣмъ, которые согрѣшаютъ послѣ оставленія производимаго чрезъ крещеніе, даетъ не оставленіе, но прикрытіе грѣховъ, позволяя вторичными подвигами покрывать прежніе грѣхи. А третій стихъ относится къ погрѣшающимъ произвольно. и отъ злаго и порочнаго намѣренія. Почти то же говоритъ *Оригенъ* въ издан. Сводѣ псалтири.

[1]) Замѣть, что по тому самому этотъ псаломъ и читается во время крещенія христіанина, когда оно уже совершится, что упоминаетъ объ отпущеніи грѣховъ, даруемомъ въ святомъ крещеніи. На сію *Ѳеодоритъ* сказалъ: толикое попеченіе прилагаетъ къ намъ, что не только прощаетъ, но и прикрываетъ грѣхи, не оставляя и слѣдовъ ихъ. И *Дидимъ:* Хотябъ и согрѣшили, говоритъ, Онъ покрываетъ добродѣтелію, не скрывающею, но вовсе истребляющею грѣхи, какъ и любовь покрываетъ множество грѣховъ, ибо какъ знаніемъ покрывается невѣжество, такъ и Божеств. любовь, будучи одно и то же, что и добродѣтель, покрываетъ грѣхи. И Божеств. *Іустинъ:* если покаются всѣ, желая получить милость отъ Бога, могутъ. И слово напередъ называетъ ихъ блаженными, когда говоритъ: Блаженъ, которому не вмѣнитъ Господь грѣха. А это значитъ, что покаявшіеся во грѣхахъ получатъ отъ Бога прощеніе грѣховъ, а не такъ, какъ вы обманываете себя и нѣкоторые другіе подобные вамъ въ этомъ, которые говорятъ, что если и грѣшники они, но знаютъ Бога, Господь не вмѣнилъ грѣха (въ замѣчаніяхъ Кордерія).

умолчалъ—и не могу говорить. Послѣдующимъ, то есть, молчаніемъ, Давидъ выражаетъ предыдущее, то есть, безсиліе, происшедшее отъ покаянія.

Обетшаша кости моя· отъ еже звати весь день. И это, говоритъ, есть причина моего молчанія: отъ многихъ голосовъ, которые возсылаю къ Богу о помилованіи, я не могу говорить. А костями Давидъ изображаетъ тѣлесную свою силу, такъ какъ кости даютъ крѣпость всему тѣлу. Сказалъ,—обветшали, вмѣсто—изнемогли, такъ какъ все ветхое слабо, безсильно: изнемогли, говоритъ, и ослабѣли силы мои; а вседневнымъ выразилъ—всегдашнее [1]). Ибо всякій разъ, какъ только приключались Давиду скорбь и искушеніе, онъ воспоминалъ оба свои преступленія и плакалъ, представляя себѣ, что по причинѣ тѣхъ грѣховъ случаются въ жизни его искушенія. Ибо какъ за любодѣйство и убійство (которое онъ сдѣлалъ) въ древнемъ законѣ Божіемъ полагается смертная казнь (и любодѣй и убійца были умерщвляемы); то посему Давидъ и избѣгнулъ смерти, получивъ прощеніе оной, по исповѣданіи предъ пророкомъ Наѳаномъ: я согрѣшилъ, который и сказалъ ему: не умрешь (2 Цар. 12, 13); но о бѣдствіяхъ и несчастіяхъ было предвозвѣщено, что они имѣютъ послѣдовать въ домѣ его за сіи грѣхи его. Помышляя о нихъ, Давидъ печалился въ сердцѣ и скорбѣлъ.

4. *Яко день и нощь отяготѣ на мнѣ рука Твоя.* И это было причиною вопля Божественнаго Давида, то есть, наказаніе Божіе, ибо рука—здѣсь означаетъ служащую къ исправленію силу Божію, такъ какъ рукою бьютъ или наказываютъ кого-либо. Сказалъ—отяготѣла—иначе, было нанесено на меня тяжкое наказаніе Твое, Господи. День и ночь вмѣсто—всегда.

Возвратихся на страсть (возвратилось мнѣ страданіе) *егда унзе ми тернъ.* Терномъ Давидъ называетъ здѣсь грѣхъ какъ потому, что онъ входитъ въ душу отвнѣ не по естеству ея, какъ противоестественный, такъ и потому, что тернъ выросъ, по согрѣшеніи Адамовомъ со внѣшней стороны перваго прозябанія растеній [1]), а сверхъ того и потому, что онъ пронзаетъ грѣшника и причиняетъ ему боль. Итакъ Давидъ здѣсь рыдая говоритъ; когда проклятое терніе грѣха вонзилось въ мое сердце, все счастіе мое превратилось въ несчастія и бѣдствія.

5. *Беззаконіе мое познахъ, и грѣха моего не покрыхъ.* Чтобы не

---

[1]) *Ѳеодоритъ* говоритъ: Поелику Давидъ почти цѣлый годъ оставался безъ исповѣданія и не показалъ тотчасъ рану врачу, но молчалъ, стараясь скрыть любодѣйство и убійство, доколѣ не обличилъ его Наѳанъ, то посему здѣсь говоритъ, что я состарѣлся отъ вопля и обвиненія себя во грѣхѣ.

[1]) Почему нѣкто сказалъ: Надобно знать и то, что терніе породилъ грѣхъ. Ибо, по преступленіи присовокупилъ къ розѣ колючесть,—когда Адамъ услышалъ: терны и сорныя травы произраститъ тебѣ земля (Быт. 3, 18).

показались многія жалобы Давида ропотомъ, онъ измѣняетъ здѣсь слово и повѣствуетъ о томъ, какого онъ удостоился человѣколюбія Божія. Такъ какъ пророкъ Наѳанъ изобразилъ противозаконное дѣйствіе Давида, какъ бы въ нѣкоторомъ третьемъ лицѣ, а потомъ сказалъ ему, что это ты тотъ, который сдѣлалъ сіе: то посему Давидъ говоритъ здѣсь, что какъ только Наѳанъ сказалъ это, я позналъ грѣхъ мой и не отрекся, ибо это означаетъ—не скрылъ [1]). Подъ беззаконіемъ должно здѣсь разумѣть то противозаконное дѣйствіе, которое впослѣдствіи онъ назвалъ грѣхомъ, поколику онъ есть преступленіе Божественнаго закона.

Рѣхъ: исповѣмъ на мя беззаконіе мое Господеви. Почувствовавъ, говоритъ, что я подвергся строгому суду Божію, я сказалъ въ самомъ себѣ: исповѣдую грѣхъ мой. За симъ, сознавшись тотчасъ и возложивъ вину на самого себя, я сказалъ: согрѣшилъ предъ Господомъ (2 Цар. 12, 13).

И Ты оставилъ еси нечестіе сердца моего. Ты, говоритъ, Господи, простилъ чрезъ пророка Наѳана грѣхъ мой; ибо исповѣдавшемуся Давиду Наѳанъ сказалъ: Господь отнялъ грѣхъ твой: не умрешь (2 Цар. 12, 13). Нечестіемъ сердца онъ называетъ грѣхъ, такъ какъ сердце его не чествовало законовъ Божіихъ, опредѣляющихъ: не прелюбодѣйствуй; не убей (Исх. 20, 13). При семъ нѣкоторые вопрошаютъ: если грѣхъ Давида прощенъ, то почему онъ говоритъ выше: тяготѣла на мнѣ казнящая сила, или наказаніе Божіе? Въ разрѣшеніе сего вопроса отвѣчаемъ, что—поелику Давидъ, выслушавъ представленное на судъ его дѣло, которое Наѳанъ сказалъ въ третьемъ лицѣ, рѣшилъ, что учинившій грѣхъ сей заслужилъ смерть и взыскъ (ибо онъ такъ сказалъ: живъ Господь—сынъ смерти мужъ, учинившій сіе и за агницу возвратитъ седмикратно, за то что учинилъ сіе, и за такое безжалостное дѣло) (2 Цар. 12, 5); поелику, говорю, самъ Давидъ произнесъ на себя судъ: то хотя и прощена ему смерть тотчасъ (то есть, не попущено ему умереть, какъ онъ самъ сдѣлалъ приговоръ) по причинѣ пламеннаго и сердечнаго исповѣданія его, но взысканію онъ долженъ былъ подвергнуться посредствомъ тѣхъ бѣдствій, которыя постигли его послѣ, согласно съ его приговоромъ, съ тою цѣлію, чтобы, освободясь совершенно и скоро, онъ не забылъ удобно грѣха, учиненнаго имъ, и не попалъ въ оный во второй разъ [1]).

---

[1]) Нѣкто говоритъ: Я не скрылъ, т. е. объявилъ и обвинилъ самаго себя. Доколѣ желаетъ грѣшить, дотолѣ скрываетъ грѣхъ, стараясь утаить его, а когда ненавидитъ его кто-либо, тогда объявляетъ чрезъ исповѣданіе, предъ могущимъ уврачевать его. Ибо за изреченіемъ грѣха послѣдуетъ разрѣшеніе учинившимъ оный, какъ и сказано: говори ты первый беззаконія своя, чтобъ оправдаться (Исаіи 43, 26).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Надобно замѣтить, что не сказалъ: Ты оставилъ мнѣ грѣхъ, но—

6. *За то помолится къ Тебѣ всякъ преподобный во время благопотребно.* За таковое — сказано здѣсь вмѣсто—таковымъ моимъ согрѣшеніемъ побуждаясь, молится Богу каждый благочестивый. Ибо зная, что я, какъ только исповѣдался, тотчасъ прощенъ, будетъ подражать мнѣ во время своего покаянія. Сіе—то онъ называетъ временемъ благопотребнымъ, то есть, способнымъ. Грѣхъ мой будетъ примѣромъ для покаянія преподобнымъ, такъ какъ непреподобный не раскаивается. Можно разумѣть это и инымъ образомъ. Давидъ пророчествуетъ о христіанахъ, которые во время благопотребное, то есть, продолжающееся по пришествіи Христовомъ, поя псалмы, повѣствующіе о грѣхѣ его, повидимому, нѣкоторымъ образомъ молятся и просятъ Бога, какъ говоритъ Ѳеодоритъ, о грѣхѣ его.

Обаче въ потопъ водъ многихъ къ нему не приближатся. Это—*обаче*—однако, здѣсь принимается за союзъ—и, чтобы вышелъ смыслъ слѣдующій: что и въ потопѣ злыхъ помысловъ (ибо это должно понимать подъ водами, согласно съ симъ: Извлеки и избавь меня отъ водъ многихъ) (Псал. 143, 8); и когда, говорю, злые помыслы разольются какъ воды, они не приближатся къ исповѣдавшемуся и прощенному грѣшнику, покаявшемуся, подобно тому, какъ сказано выше о Давидѣ. Посему словомъ—приближатся—Давидъ выразилъ то, что злые помыслы не опечалятъ, или не поколеблютъ покаявшагося такъ. Или и иначе—подъ потопомъ разумѣется святое крещеніе, какъ потопляющее и подавляющее грѣхъ. Подъ водами многими разумѣется то же, не по количеству и множеству воды, а по качеству и силѣ духа, объемлющаго воду крещенія. Такъ и мы говоримъ: много вѣтра, выражая этимъ—сильный. Помолится, говоритъ, Тебѣ всякій преподобный; однакожъ въ крещеніи къ нему не приближатся—кто? грѣхи; потому что будутъ потоплены и истреблены, какъ говоритъ Великій Василій.

7. *Ты еси прибѣжище мое отъ скорби обдержащія мя.* Отъ той, говоритъ, скорби, которая овладѣла мною по причинѣ грѣха моего, прибѣгаю къ Тебѣ, Господи, какъ веселію сердца моего [1]).

Радосте моя! избави мя отъ обышедшихъ мя. Это восклицаніе Давида внутреннее и сердечное. Радость моя, говоритъ, Господи! избавь меня отъ искушеній моихъ, которыя окружили меня и кото-

нечестіе грѣха, т. е. что не по соразмѣрности преступленія Ты меня наказалъ, но противъ чрезмѣрность грѣха, Ты приложилъ врачевство посредствомъ умѣреннаго наказанія... надлежало, говоритъ, по закону, тотчасъ предать смерти дерзнувшаго на сіе; но, употребивъ человѣколюбіе, Ты не предалъ смерти, но уврачевалъ умѣренными наказаніями.

[1]) Нѣкто говоритъ: Поелику у Давида, по словамъ божественной угрозы: и нынѣ не отступитъ мечь отъ дому твоего, домъ наполнился бѣдствіями; и не только внѣшнее вооружилъ (противъ себя), но и домашнее онъ имѣлъ въ худомъ состояніи; ибо за невоздержаніемъ Амнона послѣдовало скверно-убійство Авессалома, а засимъ—востаніе противъ

рыми я объятъ. Или—избавь меня отъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ [1]).

8. *Вразумлю тя и наставлю тя на путь сей, въ оньже пойдеши.* Здѣсь поставлено—пресѣченіе псалма, которое означаетъ перемѣну послѣдованія лицъ. Ибо сіи и ниже слѣдующія слова сказываются отъ лица Божія, отвѣтствующаго гласомъ умственнымъ, слышимымъ святыми пророками: Я тебя вразумлю, какъ тебѣ быть выше окружившихъ тебя искушеній, говоритъ Богъ Давиду; и Я буду сопутствовать тебѣ на предлежащемъ ономъ пути чувственной и мысленной брани твоей. Ибо βίβω—значитъ иду; а сочиненіе здѣсь безразлично, потому что въ выраженіи пойду съ тобою (συμβίβω σε)-σε—поставлено въ винительномъ падежѣ вмѣсто дательнаго—σοί по противупадежію.

Утвержу на Тя очи мои. Не только, говоритъ, просто буду взирать на Тебя, но и неуклонно, какъ дѣлаютъ тѣ, которые во время брани или боренія помогаютъ кому-либо: они напрягаютъ глаза свои на сражающагося, дабы тотчасъ какъ только увидятъ его въ опасности, помочь ему. Мы неоднократно говорили, что Божественное Писаніе представляетъ дѣйствія Божія въ видѣ человѣческихъ стремленій и—примѣры снисходительные къ немощи слушателей—для содѣйствія ихъ разумѣнію.

9. *Не будите яко конь и meскъ* (полуоселъ) *имже нѣсть разума.* Сіи и слѣдующія слова говоритъ Давидъ отъ лица своего: онъ въ нихъ даетъ совѣтъ изъ того, чему самъ подвергся; не будьте, говоритъ, братія, женонеистовы, какъ кони, и неподвижны къ добродѣтели, какъ мулы [1]). Ибо вы не безсмысленны и не несвѣдущи въ добрѣ и злѣ, какъ они, но вы почтены отъ Бога разумомъ и разсудительностію.

Броздами (обротью) *и уздою челюсти ихъ востягнеши* (свяжи) *не приближающихся къ Тебѣ.* Упомянувъ выше о конѣ и мулѣ, Давидъ приспособительно къ сему упоминаетъ здѣсь объ уздѣ (и оброти), проклиная тѣхъ людей, которые удаляются отъ Бога, уподобляясь безсловеснымъ животнымъ. Свяжи, говоритъ, ихъ, Господи, то есть, свороти и обуздай челюсти сихъ скотоподобныхъ лю-

отца, то посему онъ говоритъ: рука Твоя отяготѣла на мнѣ; и опять самаго наказывающаго Бога дѣлаетъ себѣ прибѣжищемъ въ скорбяхъ.

[1]) Слова св. *Максима:* Когда и насъ со всѣхъ сторонъ окружатъ гнусные и враждебные помыслы, то и мы станемъ взывать ко Христу и скажемъ: радость моя! избавь меня отъ окружившихъ меня. А *Кириллъ* говоритъ: Скажемъ, что не всѣ могутъ говорить Христу: Радость моя!

[1]) *Григорій Нисскій:* Надобно знать, что другія животныя иногда принимаются въ похвальную сторону въ Св. Писаніи, а иногда въ предосудительную, но полуоселъ (мулъ) всегда въ худую. А причина тому та, что это животное не есть изъ числа бывшихъ въ началѣ, но послѣ присоединилось къ творенію чрезъ вымыслъ и любопытство людей; потому и принимается для изображенія зла, котораго Богъ не сотворилъ, но которое послѣ приключилось намъ за нерадѣніе.

дей, которые не хотятъ приблизиться къ Тебѣ добродѣтелію. Слова: оброть и узда должно понимать и въ нравственномъ смыслѣ, то есть, въ смыслѣ наказаній и искушеній, которыми, будучи уязвляемъ, человѣкъ раскаивается и приближается къ Богу. А челюстями онъ изобразилъ цѣлаго человѣка, какъ частію—цѣлое. Давидъ проклинаетъ ихъ, потому что они безотвѣтны, когда дѣлаютъ дѣла безсловесныхъ животныхъ, послѣ того какъ видѣли примѣръ его. Нѣкоторые говорятъ, что «свяжи» хотя имѣетъ видъ желательнаго, но силу и значеніе—будущаго, такъ какъ, по мнѣнію грамматиковъ, всѣ желательныя имѣютъ значеніе будущаго.

10. *Многи раны грѣшному*. Сіе—то я выразилъ въ преждесказанномъ, и симъ то вразумляю грѣшниковъ не грѣшить. Ибо собственнымъ опытомъ дозналъ я, что многія наказанія постигаютъ бѣднаго грѣшника.

Уповающаго же на Господа милость обыдетъ. Если однакожъ, говоритъ, грѣшникъ по причинѣ ранъ, которыя получитъ отъ Бога за грѣхи свои, перенесетъ всю свою надежду къ Богу; то безъ сомнѣнія онъ будетъ помилованъ Богомъ со всѣхъ сторонъ; что и значитъ—окружитъ или *обыдетъ*.

11. *Веселитеся о Господѣ, и радуйтеся праведніи, и хвалитеся вси правіи сердцемъ.* Сдѣлавъ выше сказанное внушеніе слабѣйшимъ и несовершеннымъ, Давидъ переходитъ теперь и къ совершеннѣйшимъ, которыхъ называетъ и праведными, какъ живущихъ праведно, а—правыми за прямоту поведенія ихъ. Онъ имъ говоритъ—веселитесь и радуйтесь и хвалитесь всѣ праведные, не добродѣтелями, которыя не тверды безъ Божія охраненія ихъ, но однимъ Господомъ, какъ помощникомъ и покровителемъ вашимъ. [1]) О различіи между веселіемъ и радостію мы уже сказали при изъясненіи въ 6-мъ псалмѣ стиха 2-го, хотя и онѣ означаютъ—совершенно одну и ту же вещь. Ἐπὶ Κύριον (на Господа)—поставлено безъ различія въ сочиненіи вмѣсто: Ἐπὶ Κυρίῳ.

[1]) *Θеодоритъ:* Это одно и тоже съ словами Апостола: кто хвалится пусть хвалится Господомъ; и кто думаетъ, что онъ стоитъ, пусть смотритъ, чтобъ не палъ. Посему и совѣтуетъ исправлять духомъ кротости, смотря и за собою, чтобъ и тебѣ, говоритъ, не впасть въ искушеніе.

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ВТОРОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ НЕ НАДПИСАНЪ У ЕВРЕЕВЪ.

Этотъ псаломъ не надписанъ у евреевъ. Но кажется, что онъ написанъ въ отношеніи къ царю Езекіи—съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы побудить достойныхъ воспѣвать Бога за истребленіе анге-

ломъ Ассиріанъ. Приличенъ сей псаломъ и каждому христіанину, избавленному отъ мысленныхъ Ассиріанъ—демоновъ [1]).

Ст. 1. ***Радуйтеся, праведніи, о Господѣ.*** Что значитъ радость, мы сказали о томъ при изъясненіи въ 9-мъ псалмѣ стиха 2-го, то есть значитъ увеличеніе и высшую степень веселія. Праведными здѣсь Давидъ называетъ добродѣтельныхъ, которымъ повелѣваетъ радоваться только о Христѣ, какъ подающемъ побѣду и помощь надѣющимся на Него, а не на что-либо другое. Ибо безъ помощи Божіей не могутъ доставить человѣку пользы ни сила, ни войско, ни богатство, ни мѣсто укрѣпленное стѣнами [2]).

Правымъ подобаетъ похвала. Давидъ сказалъ прежде: радуйтесь, въ то же время употребилъ и выраженіе—хвалите. Ибо тотъ, который о какой-либо вещи радуется, отъ радости хвалитъ сію вещь. Поелику же онъ сказалъ, что одни добродѣтельные могутъ радоваться и хвалить; то посему здѣсь говоритъ о причинѣ, то есть (хвалите) потому, что имѣющимъ правую жизнь прилично и правое хваленіе Бога, такъ какъ, по словамъ Сираха, некрасива похвала въ устахъ грѣшника (15, 9) и, какъ говоритъ Василій Великій, кривая нога не идетъ въ прямой сапогъ, ибо—правъ Господь Богъ нашъ (Псал. 91, 16) и правоты видитъ лице Его (Псал. 10, 7); тогда какъ діаволъ, будучи извивающимся змѣемъ и ходя не прямо, радуется и успокоивается въ тѣхъ людяхъ, у которыхъ намѣренія изворотливы и коварны.

2. *Исповѣдайтеся Господеви въ гуслехъ, во псалтири десятострунѣмъ пойте Ему.* У древнихъ Іудеевъ былъ законъ пѣть Богу посредствомъ употребленія гуслей,

---

[1]) Божеств. *Кириллъ* говоритъ, что этотъ псаломъ говорится отъ лица Давида, но относится къ чести и славѣ Христа, Который и названъ Давидомъ по причинѣ рожденія плотію. Ибо Онъ родился отъ крови Іессея и Давида. И *Григорій Нис.*, что псаломъ сей относится ко Христу, почему и не надписанъ у евреевъ. Ибо они (Евреи) какъ только усматривали, что надписи содержатъ нѣкоторое доказательство Таинства, таковыхъ не принимали. Почему съ точностію и означалось объ нихъ въ прибавленіи, что у Евреевъ не надписаны. Таковыхъ псалмовъ числомъ 12—32-й, 42, 70, 73, 90, 92, 95, 96 (включ.), также 98 и послѣдній 103. Безъ подписи также и 1-й, 2-й. Смотр. предис. 5 главу.

[2]) *Григорій Нис.* Здѣсь псаломъ повелѣваетъ радоваться пришедшему съ неба на землю, говоря: радуйтеся праведные о Господѣ, какъ промыслителю о вселенной и произведшему все изъ ничего и соблюдающему бытіе всего. *Василій:* Радуйтесь праведные о Господѣ, не потому, что вы имѣете изобиліе въ домѣ, что вы здоровы тѣломъ, что нивы ваши исполнены всякихъ плодовъ, но потому что имѣете Господа таковаго благостію и съ такою премудростію... Если иногда западшій въ сердце твое какъ бы свѣтъ печальное произвелъ въ тебѣ понятіе и просвѣтилъ твою душу такъ, что ты любишь Бога и презираешь міръ и все тѣлесное, изъ слабаго и краткаго сего изображенія познай все состояніе праведныхъ. Сказалъ—О Господѣ—потому что Господь есть какъ бы мѣсто помѣщающее въ себѣ праведныхъ, въ которое вшедшему необходимо должно благодушествовать и веселиться. Бываетъ и праведный мѣстомъ для Господа, принимающимъ Его, какъ и согрѣшающій даетъ мѣсто діаволу. *Кириллъ:* Радованіе праведныхъ о Господѣ означаетъ стараніе избирать только то, что угодно и пріятно Ему и желаніе наилучшихъ дѣлъ и бѣганіе отъ мірскихъ похотей и житейскаго шума.

псалтири и другихъ музыкальныхъ орудій, какъ мы сказали прежде—въ 6-й главѣ предисловія, гдѣ изъяснили и то, какое различіе имѣетъ псалтирь отъ другихъ орудій. Теперь мы должны знать и высшій смыслъ оныхъ (орудій). Подъ гуслями ты долженъ разумѣть тѣло. Ибо оно устроено долу изъ земли: и Василій Великій, также и Дидимъ говорятъ, что въ гусляхъ мѣдь издаетъ голосъ съ нижней стороны, смотря по ударенію въ нихъ орудіемъ. Итакъ исповѣдайте, говоритъ, то есть, благодарите Бога во первыхъ гуслями, то есть, посредствомъ тѣла—всѣ тѣ, которые освободились чудесно отъ мысленнаго Ассиріанина—діавола; напримѣръ: поститесь, плачьте, ложитесь на голой землѣ, пойте устами и другія дѣла дѣятельной тѣлесной добродѣтели, какія только есть, приносите Богу въ даръ благодаренія. Далѣе подъ псалтирью можемъ понимать умъ. Ибо какъ на музыкальной оной чувственной псалтири полагалось десять струнъ и въ верхней части ея заключалось то, что производило ея голоса, какъ мы сказали въ предисловіи: такъ и уму даны десять заповѣдей, кои внушены свыше—отъ Бога. Сохраняя ихъ, поемъ Богу умственную пѣснь. Итакъ, говоритъ, вы—праведники, возблагодаривъ Бога гуслями тѣла—посредствомъ дѣятельной добродѣтели, пойте Ему и на псалтири, то есть умомъ посредствомъ созерцанія [1]).

3. *Воспойте Ему пѣснь нову.* Въ смыслѣ повѣствовательномъ Давидъ побуждаетъ Іудеевъ пѣть новыя пѣсни по причинѣ новаго чуда, которое послѣдовало (тогда) при Езекіи. Въ переносномъ смыслѣ мы должны разумѣть пѣсни христіанъ, которыя сочиняютъ и поютъ Господу православные въ церкви. Всѣ онѣ новы въ сравненіи съ пѣснями древняго закона [1]).

Добрѣ пойте Ему со восклицаніемъ. Восклицаніе—единогласный крикъ всего войска, ободряющій воиновъ въ виду непріятелей ихъ. Итакъ восклицаніемъ побуждаетъ Давидъ праведниковъ къ дерзновенію: пойте, говоритъ, гласомъ восклицающимъ, то есть, смѣлымъ и выражающимъ побѣду; поелику враги, которые устрашали ихъ прежде, пали и посрамились. Слово—хорошо—поставлено вмѣсто—твердо, отъ всей души [2]).

---

[1]) Посему *Василій Великій* сказалъ: Ибо прежде надобно совершать дѣйствія посредствомъ тѣла, такъ чтобы они были совершенно согласны съ словомъ Божіимъ и такимъ образомъ взойти къ созерцанію умственныхъ предметовъ... въ тѣлѣ мы согрѣшили... тѣломъ должны исповѣдываться, употребляя то же самое орудіе и къ истребленію грѣха. Ты злословилъ прежде? Теперь благослови. Былъ любостяжателенъ? Отдавай. Пьянствовалъ? Постись. Гордился? Смиряйся. Завидовалъ? Молись. Убилъ? Сдѣлайся мученикомъ или что равносильно мученичеству, изнури тѣло твое состоящимъ въ трудахъ исповѣданіемъ.

[1]) Тотъ же *Василій:* Простирающійся къ тому, что впереди, всегда дѣлается новѣе самаго себя; и таковой то поетъ Богу пѣснь всякій разъ новую.

[2]) По словамъ тогожъ *Василія:* Восклицаніе есть нѣкій неопредѣленный голосъ другъ друга согласно защищающихъ и вмѣстѣ производящихъ крикъ. Итакъ въ согласіи и единодушіи и единеніи въ любви пойте. И *Ѳеодоритъ:* Сказанное, бывъ понимаемо духовно,

4. *Яко право слово Господне, и вся дѣла его въ вѣрѣ.* Сіи слова имѣютъ такую мысль: Слово, говоритъ, Господа, возвѣщенное Езекіи чрезъ пророка Исаію, что осада будетъ разрушена, сіе, говорю, слово право и истинно. [1]) Но и чудеса, произведенныя Богомъ надъ Ассиріанами, вѣрны и утверждаютъ вышесказанное слово его. Или, по словамъ Великаго Василія, всѣ дѣла Божіи вѣрны—въ томъ смыслѣ, что побуждаютъ внимательнаго къ нимъ имѣть вѣру и уваженіе къ Творцу. Ибо тотчасъ (оставимъ все прочее) тончайшее жало, которымъ владѣетъ пчела, тѣмъ самымъ, что оно устроено на подобіе трубы, чтобы посредствомъ ея изливала ядъ свой при ужаленіи кого-либо, можетъ научить человѣка, что въ немъ не сдѣлалась пустота и отверстіе само собою, но столь великая тонкость устроена могуществомъ и искусствомъ Божіимъ. Можно, согласно съ Кирилломъ, понимать и иначе,—что новозавѣтное—Господне—слово право и истинно, какъ не заключающее въ себѣ никакой изворотливости и затруднительности подобно той, какая находится въ словахъ ветхаго завѣта. Сверхъ того и дѣла, какія сдѣлалъ Господь, когда жилъ на землѣ, какъ человѣкъ, увѣряютъ и показываютъ согласіе свое съ Его ученіемъ. Посему и они вѣрны, какъ истинныя и неоспоримыя. Даже можно и такъ—Самъ Сынъ, который есть Слово Божіе, и Сынъ, говорю, правъ, какъ не вводящій въ заблужденіе Путь и Истина (Іоан. 14, 6); а какія ни производилъ дѣла, знаменія и чудеса, произвелъ для увѣренія зрителей, чтобы вѣрили въ Него.

5. *Любитъ милостыню и судъ Господь.* Смотри, читатель, какъ Господь прежде суда любитъ милостыню. Потому то и ожидаетъ покаянія грѣшниковъ и не наказываетъ ихъ, что это составляетъ свойство милостыни (милости). Но когда они не исправляются и болѣзнь ихъ неизлѣчима, тогда наказываетъ, что свойственно суду. Или здѣсь мысль такая, что Господь каждый производимый Имъ судъ соединяетъ съ милостію, потому что чистаго суда Божія—не раствореннаго никто не можетъ перенесть: если, говоритъ, на беззаконія воззриши, Господи, Господи, то кто устоитъ? (Пс. 129, 3). Или: любитъ Господь милостыню въ покаявшихся и исправившихся, а судъ и наказаніе въ нераскаянныхъ и неисправимыхъ. *Или*: любитъ милостыню въ настоящей жизни; ибо не пришелъ, говоритъ,

---

прилично и намъ: и мы можемъ явить изъ себя благозвучное и самое стройное орудіе и воспѣвать Бога всѣми чувствами какъ чувственными, такъ и умственными (какъ внѣшними, такъ и внутренними).

[1]) *Василій Великій:* Потому прежде призываетъ правыхъ къ хваленію, что таково и то Слово, которое имѣетъ быть прославляемо—оное Господне, бывшее въ началѣ у Бога и бывшее Богомъ. Ибо правъ Отецъ, правъ и Сынъ, правъ—Духъ Святый. И Божеств. *Кириллъ:* Слово Господа, то есть, Евангельское ученіе—право и удобовразумительно и способно направить къ добродѣтели всякаго рода.

судить міръ (Іоан. 3, 17), а судъ,—въ будущей. Такую мысль заключаютъ и слѣдующія слова: милость и судъ воспою Тебѣ, Господи! (Пс. 100, 1), то есть, я составлю пѣснь и хвалу Тебѣ Господу на милость и судъ, то есть, что когда Ты пріидешь, то произведешь судъ съ милостію, какъ мы сказали. Милость соединяется съ судомъ и на оборотъ судъ съ милостію; ни одна милость не произвела нерадѣнія и лѣности, ни одинъ судъ не произвелъ отчаянія [1]. А въ отношеніи къ Езекіи имѣютъ сіи слова смыслъ тотъ, что Богъ, помиловавъ Іерусалимъ осажденный, осудилъ осаждавшихъ Ассиріанъ. [2]).

Милости Господни исполнь земля. Полна, говоритъ, земля милости Господа. Потому что Господь милуетъ всѣхъ людей, даже самыхъ безбожныхъ, злословящихъ Его. Ибо если бы не миловалъ ихъ, не оставилъ бы ихъ въ живыхъ. Впрочемъ вѣрующихъ и исповѣдующихъ Его милуетъ болѣе, а невѣрныхъ милуетъ менѣе [1]. Или: подъ милостію Господа ты долженъ понимать евангельскую проповѣдь, какъ исполненную милостію. Поелику дарована однимъ милосердіемъ сотворившаго насъ Бога, Который, находясь вездѣ, принимаетъ поклоненія по всей землѣ посредствомъ ученія Апостоловъ. За симъ Давидъ обращаетъ слово къ прославленію Бога и, повѣствуя о чудесахъ Его, говоритъ:

6. *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ.* Смотря потому, что представляется въ наименованіяхъ съ перваго взляда—словомъ и духомъ—Давидъ выражаетъ совершенно одну и ту же вещь. Потому что и о томъ и о другомъ, то есть, и тверди небесъ и о силѣ ихъ, Богъ сказалъ и создалось; и слово есть духъ устъ, который поражаетъ воздухъ въ различныхъ видахъ, подобнымъ образомъ и духъ устъ, ударяющій воздухъ различными способами, также есть слово. А равно и твердію и силою называется одна и та же вещь. Онѣ не могутъ быть удобно повреждаемы и составляютъ крѣпость небесъ.

---

[1]) Почему Божеств. *Василій* говоритъ: Судія хочетъ тебя помиловать и одарить своими щедротами. Если найдетъ тебя, по учиненіи грѣха, смирившимся, много плакавшимъ по причинѣ злыхъ дѣлъ своихъ, то, что сдѣлано тайно, безъ стыда объявляющимъ, просившимъ братій потрудиться вмѣстѣ съ тобою о исцѣленіи тебя, вообще—сдѣлавшимся жалостнымъ; то Онъ подастъ тебѣ щедрую милостыню. Но если напротивъ того (найдетъ у тебя) сердце не раскаянное, мысль гордую, невѣріе въ будущій вѣкъ, безстрашіе въ отношеніи къ суду, тогда Онъ возлюбитъ касательно тебя судъ.

[2]) Слова *Θеодорита:* Какъ Онъ употребляетъ милость по Своему смотрѣнію и обиженнымъ оказываетъ щедрость; такъ и мы должны не праведнымъ воздавать судомъ, а обиженнымъ ими —милостію. Такъ человѣколюбивый нашъ Владыка употребилъ судъ противъ Ассиріанъ; а насъ удостоилъ пощады и человѣколюбія.

[1]) Посему опять сказалъ Божеств. *Василій:* Здѣсь разъединилась милость съ судомъ. Ибо земля наполнена одною только милостію. Потому что ни одного человѣка нельзя найти чистымъ отъ скверны, хотя бы былъ одинъ день бытія его (по словамъ Іова). Ибо, находясь на землѣ, мы имѣемъ нужду въ милости; а находящіеся на небѣ достойны прославленія, а не помилованія.

Но въ высшемъ смыслѣ Давидъ богословствуетъ здѣсь о Святой Троицѣ, гдѣ Господомъ называетъ Отца, Словомъ—Сына, и Духомъ—Святаго Духа. Сказалъ—устъ, потому что Святый Духъ имѣетъ одну сущность съ Отцомъ, производящимъ Его, а не созданъ внѣ Его. Силы неба суть небесныя силы—Ангелы. По словамъ Θеодорита, не создалъ отдѣльно Сынъ небеса, а Святый Духъ—ангеловъ, но Сынъ сотворилъ все: ибо все, говоритъ, Имъ создано (Іоан. 1, 3), а Духъ Святый освятилъ Ангеловъ въ самое время созданія ихъ, почему Ангелы и неудобоподвижны на зло [1]), поелику вдругъ въ самомъ началѣ запечатлѣны освященіемъ отъ Святаго Духа, какъ бы нѣкоторою краскою, какъ говоритъ Василій. Могутъ быть названы небесами и Апостолы, какъ мыслившіе о небесномъ и бывшіе выше земли и земныхъ предметовъ. Они словомъ ученія Спасителя сдѣлались тверды въ вѣрѣ, въ скорбяхъ и искушеніяхъ. И Духомъ устъ Его (произведена) вся сила ихъ. Этотъ глаголъ здѣсь подразумѣвается. Онъ, говоритъ, дунулъ и сказалъ имъ: пріимите Духъ Святъ (Іоан. 20, 22). Сила Апостоловъ были чудеса, которыя они совершали.

7. *Собираяй, яко мѣхъ, воды морскія*. Здѣсь недостаетъ—въ—чтобы была мысль слѣдующая: собирающій какъ въ мѣхъ, то есть, собирающій во внутренности земли, какъ въ мѣхъ, воды морскія. Или это какъ мѣхъ стоитъ вмѣсто на подобіе мѣха, такъ какъ и воды морскія надуваются, какъ мѣхъ отъ напора вѣтровъ, и сжимаются такъ же и понижаются, какъ мѣхъ, когда утихаетъ вѣтръ. Или мѣхомъ называетъ жидкость, содержащуюся въ мѣхѣ, выражая содержащимъ содержимое, то есть: Богъ собираетъ морскія воды въ пустоты земли, какъ убирается въ мѣхъ жидкость; и какъ жидкость связывается мѣхомъ и не проливается вонъ, такъ и Богъ повелѣніемъ Своимъ держитъ морскія воды въ Своемъ мѣстѣ связанными, и не позволяетъ излиться вонъ и затопить землю. Нѣкоторые говорятъ, въ числѣ которыхъ и Дидимъ, что слово Давида здѣсь о испареніяхъ, исходящихъ изъ моря, которыя мало по малу, поднимаясь и возносясь въ атмосферу воздуха, сгущаются и толстѣютъ подобно мѣху и такимъ образомъ дѣлаются об-

---

[1]) Божеств. *Іоаннъ Дамаскинъ* говоритъ: Ангелы были неудободвижимы на зло, но не вовсе неподвижны, а нынѣ и (вовсе) неподвижны (гл. 18. І-я кн. о вѣрѣ); то есть, по смотрѣнію воплощенія сдѣлались неподвижны. И *Григорій Богословъ* подтверждаетъ тоже, когда спасеніемъ называетъ произведенную по вочеловѣченіи Господа неизмѣнность Ангеловъ, говоря: нынѣ спасеніе міру, какъ видимому (Слово на пасху въ началѣ), какъ изъясняетъ это мудрый схоліастъ его—Никита. Тоже подтверждаетъ и великій Θессал. *Григорій* въ словѣ на Рожд. Христово и Іосифъ Вріенній въ 3-мъ томѣ своемъ. О томъ же *Θеодоритъ:* Не усвояетъ Богу—Слову твореніе неба, а Пресв. Духу—созданіе силъ, но говоритъ, что то и другое сотворили Богъ—Слово и Святый Духъ. А силами небесъ одни назвали небесныя свѣтила, а другіе—невидимыя силы. А мнѣ кажется болѣе

лаками, изъ которыхъ падаетъ дождь.

Полагаяй въ сокровищахъ бездны (ихъ). Бездною называется глубина моря, которую нельзя заткнуть, закупорить, или заключить; а сокровища безднъ суть нѣдра земли, изъ которыхъ истекаютъ источники и выходятъ рѣки [1]), или сокровищница есть мѣсто, которое надъ твердію неба, на которой Богъ положилъ половину водъ въ началѣ творенія. Сокровищами также называются и бездны и мѣста оной тверди во 1-хъ по причинѣ множества воды, которую объемлютъ, во 2-хъ по причинѣ сокровенности ихъ и въ 3-хъ потому, что иногда, смотря по надобности, отверзаются, а иногда заключаются, а это есть принадлежность и сокровищницы. Слова сіи я также отношу къ Апостоламъ, такъ какъ Апостолы были сокровищницы и хранители безднъ, т. е., глубочайшихъ и сокровенныхъ тайнъ вѣры.

8. *Да убоится Господа вся земля.* Землею Давидъ часто называетъ людей, какъ и теперь, или потому что они созданы изъ земли, или потому что обитаютъ на землѣ. Итакъ, показавъ выше силу Творца изъ великаго дѣла твореній, царь-пророкъ побуждаетъ происшедшихъ изъ земли людей бояться и чтить таковаго Создателя, какъ единственнаго Бога. Или: землею называетъ мудрствующихъ о земномъ, какъ говоритъ Великій Василій. Во многихъ мѣстахъ священнаго Писанія можно находить, что земля имѣетъ такое значеніе. Итакъ симъ то землемудрымъ людямъ повелѣваетъ бояться Бога и хранить заповѣди Его [1]).

Отъ Негоже да подвижутся вси живущіе по вселеннѣй. Отъ страха, говоритъ, предъ симъ Господомъ и зиждителемъ всего пусть трепещутъ и приходятъ въ удивленіе всѣ люди; поелику Богъ ве-

---

истиннымъ второе. Ибо, показавъ въ Богѣ всеобщаго Творца, онъ не могъ упомянуть объ одной только видимой твари.

[1]) Великій *Василій*, изъясняя это слово въ высшемъ смыслѣ, говоритъ: не называются ли безднами опредѣленія суда Божія, какъ неизъяснимыя и непостижимыя для умовъ человѣческихъ, такъ какъ въ одномъ знаніи Божіемъ сокрыты суды всѣхъ распоряженій Его? Что суды въ разсужденіи каждаго названы безднаю, это видно изъ слѣдующихъ словъ. Суды Твои—бездна великая. Итакъ, когда ты доискиваешься, почему жизнь грѣшника продолжается, а дни проживанія праведника сокращаются? Почему неправедникъ благополученъ, а праведникъ злополученъ? Почему похищено (смертію) въ несовершенномъ возрастѣ дитя? откуда брани? для чего кораблекрушенія? землетрясенія? засухи? наводненія? для чего одна, бывъ продана сводницѣ, по необходимости служитъ грѣху, а другая, попавшись въ руководство доброй госпожѣ, воспитана вмѣстѣ съ нею въ дѣвствѣ? Почему та облагодѣтельствована, а сія наказана?... Все это, обнявъ мыслію, вспомни, что суды Божіи—бездна, и что въ сокровищахъ Божіихъ заключено то, что непостижимо для кого либо. А *Исихій* безднами называетъ множество водъ, заключенныхъ Творцемъ въ тайныхъ мѣстахъ подъ землею (въ издан. Сводѣ).

[1]) Блаженный *Августинъ*, изъясняя сіе, говоритъ: Никто не бойся чего-либо другаго кромѣ Его (Бога). Звѣри ли свирѣпствуютъ? Бога бойся. Человѣкъ ли ненавидитъ тебя? Бога бойся. Діаволъ ли воюетъ? Бога бойся. Вся тварь подъ властію Того, Кого повелѣваетъ (Давидъ) бояться. Почему и Соломонъ сказалъ: Кромѣ Его никого не бойся.

ликъ и страшенъ [1]). Великій Василій иначе понималъ сіе: отъ Него—онъ принялъ въ значеніи какъ Ему угодно, а да поколебаются (въ греческомъ) въ значеніи да подвинутся, то есть, пусть будутъ движенія всѣхъ людей, какъ душевныя, такъ и тѣлесныя согласны съ Богомъ и соединены съ страхомъ Божіимъ. А я принимаю сіе и въ отношеніи ко Христу. Ибо словами и дѣлами Христа потряслись всѣ люди; и одни изъ нихъ обратились къ вѣрѣ и богопознанію, а другіе смутились при слухѣ о Евангеліи Его.

9. *Яко Той рече и быша.* Сими словами показываетъ Давидъ благословную причину страха Божія, о которомъ сказалъ выше. Всѣ, говоритъ, вы должны бояться Бога, потому что Онъ Творецъ всѣхъ созданій: Онъ только сказалъ: да будетъ то и то, и тотчасъ было; да будетъ свѣтъ и былъ свѣтъ (Быт, 1, 3).

Повелѣ и создашася. Оба выраженія сіи означаютъ совершенно одно и то же, какъ Онъ сказалъ,—и сбылось, какъ Онъ повелѣлъ, и создалось. Или—*повелѣ* поставлено для поясненія—*рече;* потому что Онъ не просто сказалъ слово, но, какъ Владыка и Всемогущій, повелѣлъ. Или, согласно съ Василіемъ—сказалъ и сбылось,—мы должны относить къ простому творенію и созданію людей, а—повелѣлъ, и создалось—къ созданію и возрожденію людей посредствомъ проповѣди: ибо Господь повелѣлъ Апостоламъ: идите и научите всѣ народы, крещая ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Матѳ. 28, 19); почему и всѣ христіане называются новою тварію.

10. *Господь разоряетъ совѣты языковъ, отметаетъ же мысли людей, отметаетъ совѣты князей.* И сіи слова должно принимать различно, то есть, трояко, объ Ассиріанахъ, окружавшихъ Іерусалимъ войсками, о распявшихъ Господа Іудеяхъ и о тиранахъ, мучившихъ Апостоловъ и мучениковъ. Называетъ язычниками Ассиріанъ, потому что они, собравшись изъ различныхъ язычниковъ, напали съ умысломъ на Іерусалимъ при Езекіи; называетъ народами евреевъ, поелику нѣкоторые изъ евреевъ имѣли намѣреніе предаться Ассиріанамъ, понуждаясь къ тому осадою; называетъ князьями первыхъ вождей осаждавшихъ. Какъ понимать сказанное въ отношеніи къ распинателямъ Господа, ты это узнаешь, прочитавъ изъясненіе, сдѣланное на второй псаломъ, гдѣ найдешь и различіе между язычниками, народами и іудейскими князьями. Можно принимать сказанное (Давидомъ) и въ отношеніи къ мучителямъ: языч-

---

[1]) *Симмахъ* вмѣсто—да подвижутся, сказалъ: да почтетъ; а Акила—убоятся, относя къ наступающему (будущему) времени страхъ всей земли, какъ изъясняетъ *Θеодоритъ.* Ибо, когда сіи слова написалъ, благоговѣнія и страха таковаго люди еще не имѣли, но возъимѣли оный уже по вочеловѣченіи, страданіи и воскресеніи Владыки Христа.

ники суть различные роды, изъ различныхъ мѣстъ двинувшіеся противъ христіанъ; подъ народами разумѣются опять евреи, которые вмѣстѣ съ тиранами преслѣдовали христіанъ; а князи суть бывшіе въ разныхъ странахъ цари и правители мучившіе христіанъ.

11. *Совѣтъ же Господенъ во вѣкъ пребываетъ.* Совѣтъ Господа есть проповѣдь евангелія. Поелику Господь положилъ въ совѣтѣ чрезъ оную спасти всѣхъ вѣрующихъ. Эта проповѣдь непобѣдима до конца настоящаго вѣка [1]).

Помышленія сердца Его въ родъ и родъ. Какъ прежде псалмопѣвецъ сказалъ о совѣтахъ и мысляхъ людей, такъ и здѣсь говоритъ о совѣтѣ и мысляхъ Божіихъ: и совѣтъ у Бога есть видимое благое намѣреніе; мысль есть простое памятованіе о чемъ-либо; въ родъ и родъ—древніе обыкновенно употребляли для означенія продолжавшагося преемственно въ каждомъ родѣ всегдашняго времени; а сердцемъ Божіимъ человѣкообразно названа воля Божія. Мысль оныхъ словъ есть слѣдующая: то, что имѣетъ Богъ въ намѣреніи Своемъ, всегда пребываетъ и не только сіе, но и то, что просто памятуетъ. Почему и Григорій Богословъ сказалъ: и мысль была дѣломъ. Можно также согласно съ Великимъ Василіемъ разумѣть подъ мыслями Божіими ветхій и новый завѣтъ, а подъ родомъ и родомъ—народъ іудейскій и христіанскій. Ибо ветхій завѣтъ продолжается у іудеевъ, а новый завѣтъ у христіанъ. Можемъ принимать оныя слова и просто въ отношеніи къ умышленнымъ нашимъ видимымъ и невидимымъ врагамъ, что Господь разрушаетъ совѣты ихъ и что Онъ творитъ во спасеніе наше то, что Ему угодно [1]).

12. *Блаженъ языкъ, ему же есть Господь Богъ его.* Счастливъ, говоритъ, тотъ народъ, который состоитъ подъ властію и управленіемъ Самаго Бога. По словамъ Божественнаго Кирилла, таковъ христіанскій народъ, которому Спаситель далъ слѣдующее обѣщаніе: и вотъ Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка (Матѳ. 28, 20).

Люди, яже избра въ наслѣдіе себѣ. По словамъ Великаго Васи-

[1]) Богоносный *Максимъ* говоритъ: Быть можетъ, совѣтъ Бога и Отца есть неизъяснимое истощаніе Единороднаго для обоготворенія нашего естества, въ каковомъ совѣтѣ Онъ имѣетъ конецъ всѣхъ вѣковъ описуемымъ. Также *Василій:* Не видишь ли ученій язычниковъ—сей суетной философіи, какъ они утонченно изобильны въ изобрѣтенныхъ ими ученіяхъ, исполненныхъ логическими умозрѣніями и нравственными наставленіями и другими такъ называемыми науками наблюденій? Какъ все это разрушено и уничтожено и только одна евангельская Истина живетъ въ мірѣ? Ибо много совѣтовъ въ сердцахъ человѣческихъ; но совѣтъ Господа одержалъ верхъ надъ ними.

[1]) *Ѳеодоритъ* полагаетъ, что сіи слова имѣютъ двойственный смыслъ. Потому что (Богъ) не только разрушилъ совѣты Ассиріанъ, Сеннахерима и Рапсака и показалъ силу и истину Своего совѣта, но и бывшія на апостоловъ востанія со стороны жившихъ по всему міру язычниковъ уничтожилъ и явно показалъ всѣмъ крѣпость своей Силы. На сіе то указываетъ пророческое слово, говоря: Помышленія сердца Его въ родъ и родъ.

лія, это мы христіане, мы этотъ народъ, какъ собранные изъ различныхъ народовъ и увѣровавшіе во Христа,—люди, ибо вмѣсто отверженнаго племени еврейскаго мы вошли въ достоинство его, сдѣлались племенемъ Божіимъ. Спаситель избралъ насъ въ наслѣдство, согласно съ сказаннымъ: дамъ Тебѣ народы въ наслѣдство Твое (Пс. 2, 8). Мы народъ блаженный, какъ получившіе блага, уготованныя для насъ подъ условіемъ храненія заповѣдей Христовыхъ [1]).

13. *Съ небесе призрѣ Господь.* Почти тѣ же самыя слова находятся и въ стихѣ 2-мъ 13-го псалма, гдѣ читаемъ: Господь проникнулъ съ неба на сыновъ человѣческихъ, почему и смотри изъясненіе ихъ тамъ [2]).

Видѣ вся сыны человѣческія. Поелику всѣ люди живутъ подъ небомъ, а Господь съ неба призрѣлъ на землю, то слѣдуетъ, что Онъ видитъ всѣхъ, и ни одинъ человѣкъ не можетъ утаиться и скрыться отъ всевидящаго ока Божія.

14. *Отъ готоваго жилища Своего.* Небо, говоритъ, есть готовое жилище Божіе; то есть, способное къ смотрѣнію оттуда съ удобностію на все поднебесное.

Призрѣ на вся живущія на земли. Дважды Давидъ сказалъ—призрѣлъ, чтобы удвоеніемъ симъ привесть читателей въ страхъ, потому что не скроются отъ Бога во всѣхъ производимыхъ ими дѣлахъ.

15. *Создавый на единѣ* (отдѣльно) *сердца ихъ.* Не только, говоритъ, Богъ смотритъ на людей и на дѣла ихъ, но что еще страшнѣе, Онъ смотритъ и вникаетъ въ сердца людей, какъ пишетъ Ѳеодоритъ. Потому что если Богъ создалъ сердца людей, то, безъ сомнѣнія, Онъ знаетъ и движеніе сердецъ ихъ. Посему мы должны бояться не только по причинѣ невозможности скрыться отъ Бога, когда сдѣлаемъ зло, но и когда мыслимъ объ ономъ. Сказавъ—отдѣльно, вмѣсто того, чтобы сказать—создалъ сердца наши отдѣленными отъ зла и отъ примѣси страстей. Или отдѣльно вмѣсто того, чтобы сказать, какъ говоритъ Великій Василій,—отдѣленными отъ прочихъ животныхъ, какъ свойственно разумнымъ.

[1]) Посему Божеств. *Василій* сказалъ: Поелику много званныхъ, а мало избранныхъ; то Онъ ублажаетъ не званнаго, а избраннаго. Чтожъ причиною наименованія блаженными? Ожидаемое наслѣдство вѣчныхъ благъ.

[2]) Тотъ же *Василій* говоритъ: На пребывающихъ въ своемъ достоинствѣ и производящихъ дѣла, свойственныя человѣческой природѣ, Господь призираетъ свыше: а на увлеченныхъ въ пропасть зла Онъ смотритъ иначе, проходя мимо... Ибо снизшелъ, говоритъ, посмотрѣть городъ и столпъ... Итакъ имѣй предъ очами высокаго зрителя; представляй себѣ свыше—приникающаго на дѣла человѣческія. Гдѣ бы ты ни дѣйствовалъ, ночью ли, днемъ ли: ты имѣешь наблюдающимъ око Божіе. И Божественный *Кириллъ* говоритъ: Замѣчай, что надлежало, говоритъ, быть призрѣнію съ небесъ не только на Израиля, но и на всѣхъ сыновъ человѣческихъ, живущихъ по вселенной. Ибо чрезъ Спасшаго всѣхъ насъ—Христа призвано ко спасенію множество народовъ, находящихся по всей землѣ (въ изд. Сводѣ).

Разумѣваяй на вся дѣла ихъ. И это должно быть великимъ побужденіемъ къ страху и удивленію въ отношеніи къ Богу, что Онъ, говоритъ, не имѣетъ нужды въ глазахъ и ушахъ и другихъ чувствахъ для узнанія чрезъ нихъ дѣлъ, или словъ, или помышленій человѣческихъ; нѣтъ, Онъ просто знаетъ и понимаетъ все [1]).

16. *Не спасется царь многою силою, и исполинъ не спасется множествомъ крѣпости своея.* Не спасется, или сохранится, говоритъ, царь тѣмъ, что имѣетъ много силы, то есть, великое множество воиновъ, коней, колесницъ и богатства. Ни исполинъ, то есть, мужественнѣйшій по тѣлу не сберегается безъ вреда тѣмъ, что имѣетъ великое мужество. Но и царь и мужественный исполинъ и всякій другой спасаемый и сберегаемый спасается и сохраняется силою Божіею, а не своею.

17. *Ложъ конь во спасеніе.* Ненадеженъ, говоритъ, конь для спасенія и сбереженія всадника своего, а часто и свергаетъ его въ пропасть [1]).

Во множествѣ же силы своея не спасется. Конь, то есть, крѣпкая лошадь не сберегается на брани своею силою. Ибо и царь Ассирійскій Сеннахеримъ, хотя имѣлъ много войскъ и богатство и безсловесныхъ, не получилъ никакой пользы отъ нихъ; напротивъ, злою смертію погибъ и исчезъ, какъ самъ, такъ и всѣ войска его. Почему и Соломонъ сказалъ: конь уготовится на день брани, а помощь—отъ Господа (Прит. 1, 31) [2]).

18. *Се очи Господни на боящіяся Его, уповающія на милость Его.* Сіи слова сказалъ псалмопѣвецъ о Богѣ и уповающихъ на милость Его, а предварительно и преимущественно объ Езекіи и друзьяхъ его, которые были изъ

---

[1]) Великій *Василій* говоритъ: А подъ дѣлами мы понимаемъ и размышленія, и мысли, и вообще всякое движеніе человѣческое. Божеств. *Кириллъ* изъ сего выводитъ такое заключеніе: Итакъ, по истинѣ Богъ былъ сей Сынъ,-Тотъ Кто зналъ и сердца наши, какъ создавшій ихъ отдѣльно и разумѣющій всѣ дѣла живущихъ на землѣ не потому, что кто-либо свидѣтельствуетъ, или возвѣщаетъ Ему, но потому что Онъ Самъ наблюдаетъ помышленія и смотритъ въ сердца и знаетъ сокрытое. Ибо свѣтъ предъ нимъ, какъ написано (Дан. 2, 22), или лучше—онъ Самъ свѣтъ. И Іовъ: Знающій умъ человѣческій (Іов. 7, 19,—у Никиты). И *Евсевій:* Сказано—на единѣ—вмѣсто—отлученно и отдѣльно отъ прочихъ животныхъ, каждый человѣкъ имѣетъ въ себѣ разумъ на подобіе заключеннаго сокровища, почему никто не можетъ понимать помышленія другаго (въ издан. Сводѣ).

[1]) Слова Великаго *Василія:* У святыхъ изгнанъ конь изъ употребленія: и Израиль никогда не представляется счастливымъ въ браняхъ, употреблявшимъ силу конскую, ни въ частности кто-либо изъ святыхъ не признавалъ приличнымъ употребленіе лошадей... Почему и данный чрезъ Моисея законъ, ограничивая царей, говоритъ: не долженъ (царь) умножать себѣ коней (Вт. 17, 16). И *Ѳеодоритъ:* Самымъ опытомъ мы научены, что не должно надѣяться на силу тѣла, ни на твердость души, ни на быстроту коней, ни на множество подданныхъ; ибо, всѣмъ этимъ изобилуя, Сеннахеримъ никакой не получилъ отъ сего пользы, но совершенную погибель (въ изд. Сводѣ).

[2]) И *Исихій* говоритъ: Напрасно мы стараемся о силѣ тѣлесной, вообще ограждаемся силою родственниковъ, друзей и богатства; ибо никто не можетъ спасти безъ содѣйствія свыше. Возьми въ примѣръ Голіаѳа и

числа боящихся и уповающихъ на Господа.

19. *Избавити отъ смерти души ихъ.* Здѣсь Давидъ излагаетъ конечную причину, по которой Богъ призираетъ на боящихся Его: это то, чтобы избавить души ихъ (то есть, ихъ самыхъ—по описанію) отъ смерти, которой ожидали ежедневно отъ ассиріанъ, какъ было сказано при изъясненіи словъ: вечеръ водворится плачъ,—въ 29-мъ псалмѣ.

И препитати я въ гладъ. Сію-то, говоритъ, цѣль имѣлъ Господь въ виду въ отношеніи къ приверженцамъ Езекіи,—чтобъ ихъ прокормить во время голода, который они испытывали по причинѣ осады ассиріанъ, какъ повѣствуетъ 4-я кн. Царствъ.

20. *Душа же наша чаетъ Господа.* Здѣсь Давидъ возбуждаетъ и ободряетъ насъ къ тому, чтобы мы во время искушеній надѣялись на Господа, ожидая Его помощи; потому что по причинѣ любви нашей къ Нему ненавидятъ насъ невѣрные иновѣрцы. Далѣе высказываетъ самую причину ожиданія.

Яко помощникъ и защитникъ нашъ есть. Потому, говоритъ, мы должны ожидать Господа и искушеній ради Господа, что мы изъ многаго удостовѣрились, что Онъ не оставляетъ до конца безпомощными, но подаетъ намъ защиту и помощь.

21. *Яко о Немъ возвеселится сердце наше.* Не только, говоритъ, мы должны ожидать Господа, потому что Онъ вспомоществуетъ намъ, но и потому, что сердце наше будетъ утѣшено Имъ, когда по скорби побѣдимъ враговъ и искушенія [1]).

И во имя Его святое уповахомъ. По описанію на имя Его—(мы уповали) поставлено вмѣсто—на Него. Или же: уповали на призваніе имени Его; ибо самое произношеніе одного имени Божія можетъ побѣдить враговъ. Слова сіи могутъ относиться и къ христіанамъ, которые надѣются побѣдить видимыхъ и невидимыхъ враговъ даже тѣмъ, что именуются спасительнымъ именемъ Христовымъ, такъ какъ по имени Христа именуются христіанами. Ибо сіе святое и страшное имя Христово, будучи одно именуемо устами съ вѣрою, производило и производитъ многія чудеса; именемъ Христовымъ, сказалъ Петръ хромому, встань и ходи (Дѣян. 3, 6).

22. *Буди, Господи, милость Твоя на насъ, якоже уповахомъ на Тя.* Какъ, говоритъ, мы уповали на Тебя, Господи; такъ да будетъ милость Твоя на насъ. Поелику же мы пламенно и много надѣялись на

Фараона: первый, не смотря на то, что былъ великанъ сильный, побѣжденъ простымъ отрокомъ Давидомъ; а второй хотя со множествомъ колесницъ преслѣдовалъ Израиля, нашелъ для себя гробъ въ морѣ (въ издан. Сводѣ).

---

[1]) Великій *Василій* говоритъ: Сказавъ, что души наши будутъ ожидать Господа, Псалмопѣвецъ, чтобы показать, что онъ не насильственно и не по нуждѣ показываетъ терпѣніе въ скорбяхъ, но съ радостію прини-

Тебя, то должна быть и великая Твоя милость къ намъ [1]).

маетъ страданія за имя Господа, говоритъ: не только ожидаемъ, но и будетъ веселиться въ Немъ сердце наше.

[1]) Тотъ же *Василій* говоритъ: Смотри,—какъ искусно онъ помолился: Свою собственную расположенность сдѣлалъ вѣрою даянія щедротъ Божіихъ. Столь велика, говоритъ, да будетъ милость Твоя къ намъ, сколь великую надежду мы доселѣ возлагали на Тебя. И *Ѳеодоритъ:* это слово весьма смѣло и для такихъ, какъ мы, дерзко. Ибо кто столько уповалъ, чтобы могъ сказать: соразмѣрь (Свою) милость моему упованію? Но между тѣмъ Самъ Господь училъ сему въ св. Евангеліи: какою мѣрою мѣрите, возмѣрится вамъ. Итакъ будемъ имѣть совершенную и истинную надежду и остальную жизнь соотвѣтственною надеждѣ, да получимъ плодъ великой милости!

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ТРЕТІЙ.

«Псаломъ Давиду, внегда измѣни лице свое предъ Авимелехомъ и отпусти его, и отъиде».

Давидъ, убѣжавъ отъ Саула, пришелъ въ Номву—городъ Іерихонскій, гдѣ найдя знаменитѣйшаго священника Авимелеха, сказалъ ему, что онъ посланъ по нѣкоему дѣлу отъ Саула, почему потребовалъ хлѣбовъ и меча. Но, не нашедши другихъ, кромѣ священныхъ—хлѣбовъ предложенія, взялъ ихъ и ѣлъ какъ самъ, такъ и товарищи его, по нуждѣ вопреки повелѣнію закона; такъ какъ однимъ священникамъ позволялось ѣсть сіи хлѣбы [1]). Сверхъ сего Давидъ взялъ оружіе Голіаѳа, которое тамъ хранилось, какъ вещь посвященная Господу [2]). Уйдя изъ Номвы, онъ отправился въ Геѳъ къ иноплеменнику—царю Геѳскому—Анхусу. Поелику же люди Анхуса узнали Давида и тайно говорили о немъ; то убоясь сего, Давидъ притворился бѣснующимся, дѣлая туда и сюда безчинно движеніе рукъ, барабанилъ въ ворота и когда падалъ на землю, изъ устъ его текли пѣны и катились по подбородку его. Такимъ образомъ, бывъ сочтенъ помѣшаннымъ, онъ отпущенъ иноплеменниками и спасъ жизнь свою. Такова исторія по изложенію 1-й книги Царствъ (гл. 21). Нѣкоторые съ Ѳеодоритомъ называютъ Авимелехомъ Ахиме-

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Хотя таковая пища предоставлена была однимъ іереямъ, но ею предъизображались благодатныя таинства, и предъотверзалась вѣрующимъ дверь Божественнаго дара. Ибо теперь уже не для однихъ іереевъ отдѣлена Божественная пища, но причастіе Божественныхъ даровъ предлагается (всѣмъ) желающимъ.

[2]) Въ 1-й книгѣ Царствъ повѣствуется, что Давидъ потребовалъ у Авимелеха копья и меча, но взялъ только одинъ мечъ Голіаѳовъ, потому что тамъ не было копья его: и сказалъ іерей:—вотъ мечъ иноплеменника Голіаѳа, котораго ты поразилъ въ юдоли Ила; онъ завернутъ въ одежду; если хочешь взять его, то возьми себѣ... и далъ оный ему (1 Цар. 21, 9). Почемужъ 1-я Царствъ повѣствуетъ, что Давидъ при священникѣ Авимелехѣ взялъ хлѣбы предложенія, а Господь говоритъ, что онъ это сдѣлалъ при Авіаѳарѣ: какъ онъ, говоритъ, вошелъ въ домъ Авіаѳара архіерея (Мар. 2, 26). Отвѣтствуемъ, что, быть можетъ, Господь говоритъ это потому, что Авіаѳаръ былъ сынъ Авимелеха и жилъ въ тѣ же годы, въ которые жилъ и отецъ его, какъ это открывается изъ той же 1-й книги Царствъ: и спасается сынъ

леха, какъ носившаго два имени, и измѣненіемъ лица называютъ притворство, употребленное Давидомъ, дабы не поняли его, состоявшее въ томъ, что будто онъ посланъ Сауломъ.

Впрочемъ, если и согласиться на то, что Авимелехъ имѣлъ два имени, первая кн. Царствъ повѣствуетъ объ измѣненіи Давидомъ лица своего не предъ священникомъ Авимелехомъ, а предъ Анхусомъ—царемъ Геоскимъ[1]); предъ Авимелехомъ онъ только притворился, что онъ посланъ отъ Саула. Посему Великій Василій говоритъ, что Авимелехъ—было общее имя у царей геоскихъ, равно какъ —кесарь и августъ—были общія имена у царей римскихъ, и фараонъ—было общее имя у царей египетскихъ; почему Анхусъ, предъ которымъ Давидъ измѣнилъ лице свое, имѣлъ общее царское имя —Авимелехъ (ибо и при Авраамѣ и при Исаакѣ упоминается въ Писаніи царь Авимелехъ), а главное и собственнѣйшее Анхусъ. Итакъ его-то убоялся Давидъ, почему, по освобожденіи отъ него, отъ радости онъ воспѣлъ настоящій псаломъ въ благодарность Богу, вразумившему его притвориться, для спасенія жизни своей, сумасшедшимъ. Этотъ же псаломъ идетъ и къ каждому христіанину по освобожденіи отъ смертоноснаго бѣдствія [1]).

Ст. 2. *Благословлю Господа на всякое время.* За избавленіе, говоритъ, отъ опасности смерти, стану благодарить Бога избавителя моего всегдашними благодареніями: всегда помогающаго мнѣ всегда я долженъ воспѣвать. Наученный сими словами Павелъ, какъ говорилъ Божественный Кириллъ, внушалъ всѣмъ христіанамъ: непрестанно молитесь, за все благодарите (1 Сол. 5, 17).

Выну хвала Его во устѣхъ моихъ. И какъ возможно, спросимъ съ Великимъ Василіемъ, имѣть хвалу Божію въ устахъ тому, кто имѣетъ надобность говорить съ другимъ, или ѣсть, или спать? На сіе съ нимъ же и отвѣтствуемъ, что есть умственныя уста у внутренняго человѣка, то есть, душевныя, или сердечныя, посредствомъ которыхъ умственно можно вкушать Божественныя мысли. О сихъ-то устахъ тотъ же Давидъ говоритъ: *я открылъ уста и привлекъ духъ* (Пс. 118, 131), и: *разшири уста твои и я наполню ихъ* (Пс. 80, 11). Симъ умнымъ устамъ никогда не бываетъ препятствія въ памятованіи Бога и всегдашнемъ прославленіи Его у желающихъ бодрствовать и внимать сердцу своему. Въ другомъ отношеніи—

Авимелеха, коего имя Авіаѳаръ и возвѣстилъ Авіаѳаръ Давиду (22, 20). А *Ѳеодоритъ* полагаетъ, что Авіаѳаръ имѣлъ два имени.

[1]) Такъ написано: И убоялся Давидъ сильно предъ лицемъ Анхуса—Геескаго царя и измѣнилъ лице свое предъ нимъ (1-я Цар. 21, 13).

[1]) Замѣть, что этотъ псаломъ на еврейскомъ написанъ по буквамъ алфавита. Предъ 22 стихами его—въ самомъ началѣ ихъ положены 22 буквы еврейскаго алфавита.

во всякое время—говоритъ вмѣсто —въ надлежащее время и всегда, какъ только того требуетъ необходимость: ибо чувственными устами мы должны прославлять Бога, когда никакая крайняя нужда не препятствуетъ намъ въ этомъ; а умными устами сердца и внутреннимъ словомъ, изрекаемымъ въ сердцѣ, мы должны называть и воспоминать Бога чаще, нежели дышать, какъ говоритъ Григорій Богословъ: должно воспоминать Бога болѣе, нежели дышать; также написано въ Пѣсни Пѣсней: *я сплю, а сердце мое бодрствуетъ* (5, 3) [1]).

3. *О Господѣ похвалится душа моя.* Не желаю, говоритъ, чтобы люди хвалили меня за мою добродѣтель, но за Бога, то есть, что имѣю Бога, вспомоществующаго мнѣ. А сказалъ—душа моя—описательно вмѣсто—я [2]).

Да услышатъ кротцыи и возвеселятся. Да услышатъ, говоритъ, кроткіе, что я чуднымъ образомъ освободился отъ опасности (гдѣ кроткими называетъ непамятозлобныхъ и не воздающихъ зломъ за зло, каковъ былъ и самъ Давидъ [1]), и да возвеселятся о томъ, что Богъ не презираетъ таковыхъ кроткихъ, но спасаетъ ихъ во время бѣдствія. Онъ какъ бы такъ говоритъ: пусть кроткіе берутъ въ примѣръ меня и пусть надѣются на Бога.

4. *Возвеличите Господа со мною и вознесемъ имя Его вкупѣ.* Опять царе-пророкъ обращаетъ слово къ кроткимъ, призывая ихъ величать и возносить вмѣстѣ Господа. Касательно же того, какъ возносить и величать Бога, мы сказали въ 1-мъ ст. 29-го пс., изъясняя слова: вознесу Тебя, Господи, ибо Ты поднялъ меня [2]).

5. *Взыскахъ Господа и услыша мя.* Здѣсь разсказываетъ Давидъ о своемъ избавленіи отъ бѣдствія. Находясь, говоритъ, среди опасностей и не находя ни въ комъ по-

---

[1]) Почему и Божеств. *Кириллъ* сказалъ: Должно безконечными и сколько возможно непрерывными пѣснословіями какъ бы нѣкоторымъ образомъ отплачивать Богу за то, что мы отъ Него получили. Ибо тельцовъ и козловъ Онъ не требуетъ отъ насъ, а можетъ принять какъ жертву хваленія благодарныя пѣсни. И Велик. *Василій:* Тщательный можетъ и по Апостольскому завѣщанію дѣлать все во славу Божію, чтобы всякое дѣло и всякое слово и всякое умственное дѣйствіе заключало въ себѣ значеніе хвалы: ибо, ѣстъ ли праведникъ, пьетъ ли, все дѣлаетъ во славу Божію. У таковаго, и когда онъ спитъ, сердце бодрствуетъ... ибо нерѣдко сонныя мечтанія суть отголоски дневнаго размышленія.

[2]) Божеств. *Кириллъ* говоритъ: Никто изъ душевныхъ или живущихъ по плоти не можетъ по справедливости и истинѣ сказать сихъ словъ, но только духовный и отлично любящій удивительную для всѣхъ жизнь. *Василій:* Когда кто похваляется за красоту тѣла, или знатность родителей, то душа таковаго не похвалится за Господа: каждый изъ таковыхъ находится въ суетѣ. Довольно для насъ вмѣсто всякаго достоинства того, что мы именуемся рабами такого Владыки.

[1]) Великій *Василій* такъ опредѣляетъ кроткихъ: Кроткими называются тѣ, которые скромны въ играхъ и свободны отъ всякой страсти, такъ что они не имѣютъ въ душахъ своихъ никакого смущенія.

[2]) *Василій* Великій говоритъ: Величаетъ Господа тотъ, который переноситъ искушенія за благочестіе великимъ умомъ, высокою мыслію и смѣло; далѣе тотъ, кто созерцаетъ величія твари великимъ умомъ и глубочайшими умозрѣніями, чтобы изъ величія и красоты тварей видѣть создателя ихъ. Божеств. *Кириллъ:* Поелику одинъ умъ и размышленіе одного чело-

мощи, я пламенно съ томленіемъ сердца искалъ въ помощь себѣ Господа и Онъ скоро услышалъ меня.

Отъ всѣхъ скорбей моихъ избави мя. Различныя скорби постигали Давида до написанія сего псалма: и по той причинѣ, что онъ могъ быть преданъ царемъ Анхусомъ Саулу, и по той, что могъ быть поруганъ и обезчещенъ; что могъ быть наказанъ и наконецъ по той, что могъ быть преданъ горькой смерти. Потому-то онъ и говоритъ здѣсь, что отъ всѣхъ сихъ скорбей избавилъ его Господь [1]).

6. *Приступите къ Нему и просвѣтитеся, и лица ваша не постыдятся.* Скорбь обыкновенно возмущаетъ и помрачаетъ умъ. Посему пророкъ говоритъ здѣсь: кто только находится въ скорби, приближьтесь къ Богу съ пламеннымъ исканіемъ Его, какъ и я искалъ Его; и вы будете просвѣщены отъ Него благодушіемъ и радостію, которая разсѣетъ всякое мрачное облако скорби въ сердцѣ вашемъ; и лица ваши, то есть по описанію, —вы не будете постыждены въ надеждахъ спасенія вашего на Бога. Въ высшемъ смыслѣ, по Θеодоритову изъясненію, здѣсь слово о святомъ крещеніи. Ибо, поощряя людей, псалмопѣвецъ говоритъ: приближьтесь, люди, вѣрою къ Богу съ принятіемъ святаго крещенія: оно просвѣтитъ души ваши и очиститъ умныя очи ваши, то есть, вы не останетесь въ стыдѣ, ибо омыетесь отъ причинъ стыда, которыя суть грѣхи [1]).

7. *Сей нищій воззва и Господь услыша и, и отъ всѣхъ скорбей его спасе и.* Сей есть указательное и понимается въ значеніи—я, то есть, я, говоритъ, какъ вы видите, нищій, воззвалъ въ скорби. Посему нищимъ Давидъ называетъ самаго себя, какъ лишеннаго всякой человѣческой помощи; или называетъ себя по причинѣ нищеты и ничтожества рода своего, ибо изъ незнатнаго, каковъ овчаръ, онъ

вѣка ни мало недостаточно для уразумѣнія величій Бога, то онъ призываетъ къ участію въ этомъ дѣлѣ всѣхъ кроткихъ вмѣстѣ, чтобы Богъ былъ величаемъ чрезъ всѣхъ. *Θеодоритъ:* Не желаетъ одинъ составлять пѣснь, но участвующихъ въ кротости дѣлаетъ участниками и въ пѣснопѣніи. Также и *Дидимъ:* Ибо какъ оскверняютъ имя Божіе, не потому, чтобы самое имя сквернилось, но поколику именующіе его дѣлаютъ и мыслятъ скверное, такъ и освящается нашими дѣйствіями и помышленіями. Почему и Спаситель сверхъ другихъ словъ, говоритъ въ молитвѣ и сіе: да святится имя Твое, не потому, чтобы имя само по себѣ изъ несвятаго дѣлалось святымъ, но потому что должно молиться, чтобы оно святилось въ насъ святыми нашими мыслями и дѣлами (въ издан. Сводѣ).

[1]) Великій *Василій* говоритъ: Вся жизнь праведника прискорбна, но Богъ избавляетъ святыхъ отъ скорби, не оставляя ихъ безъ искушенія, но подавая имъ терпѣніе. Ибо если скорбь производитъ терпѣніе, а терпѣніе опытность, то отнимающій у себя скорбь лишаетъ себя опытности.

[1]) Ужасное слово о стыдѣ грѣшниковъ говоритъ Великій *Василій:* Быть можетъ страшнѣе тьмы и вѣчнаго огня тотъ стыдъ, въ которомъ вѣчно пребываютъ грѣшники, имѣя всегда предъ глазами слѣды плотскаго грѣха, непрерывно продолжающіеся въ душевной памяти ихъ, какъ бы отъ нѣкоторой неизмывающейся краски. И *Θеодоритъ:* Приходящій съ вѣрою къ Богу пріемлетъ лучи умнаго свѣта: такъ и великій Моисей прославился видимымъ лицемъ. Это и предсказалъ теперь Давидъ: назнаменался на насъ свѣтъ лица.

сталъ, по Өеодориту, знаменитый царь.

8. *Ополчится ангелъ Господенъ окрестъ боящихся Его и избавитъ ихъ.* Ангелъ, говоритъ, Божій, въ видѣ цѣлаго войска станетъ вокругъ боящихся Господа. Смотри, какую силу имѣетъ стражъ жизни каждаго христіанина—ангелъ: одинъ равняется цѣлому войску и ополченію, какъ говоритъ Великій Василій! Боящимися здѣсь онъ называетъ сохраняющихъ заповѣди Божіи. Ибо, по словамъ Григорія Богослова, страхъ къ Нему—соблюденіе заповѣдей [1].

9. *Вкусите и видите, яко благъ Господь.* Узнайте, говоритъ, и вы—боящіеся Бога, что Господь благъ и милостивъ, называя здѣсь вкушеніемъ познаніе. Какъ же, говоритъ, вы узнаете это? Когда воззовете и вы къ Нему, какъ воззвалъ я, и когда пламенно поищете Его; и несомнѣнно будете уповать на Него, какъ и я искалъ Его и уповалъ на Него. Можно съ Өеодоритомъ понимать и иначе,—что Давидъ побуждаетъ христіанъ къ причащенію пречистаго Тѣла и Крови Господа; ибо тѣ, которые, причащаясь, вкушаютъ оныя достойно, тотчасъ чувствуютъ въ себѣ умственно помощь отъ Бога и благодать [1].

Блаженъ мужъ, иже уповаетъ Нань. Если проклятъ надѣющійся на человѣка, какъ говоритъ Іеремія: проклятъ человѣкъ, который уповаетъ на человѣка (Іер. 17, 5); то напротивъ того слѣдуетъ, что блаженъ уповающій на Господа, какъ говоритъ Давидъ здѣсь.

10. *Бойтеся Господа вси святіи Его.* Святыми здѣсь называетъ Давидъ посвятившихся Богу: убойтесь, говоритъ, Бога вы, святые, потому что страхъ Господа связываетъ и обуздываетъ безчинныя стремленія страстей: пригвозди, говоритъ, страхомъ Твоимъ плоти мои (Пс. 118, 120). Въ слѣдующихъ за симъ словахъ говоритъ о пользѣ, происходящей изъ страха Божія.

Яко нѣсть лишенія боящимся Его. Тѣ, говоритъ, которые насадили въ сердцѣ своемъ страхъ Божій, не будутъ имѣть недостатка ни въ какой добродѣтели, потому что страхъ Божій понуждаетъ ихъ къ пріобрѣтенію всѣхъ добродѣте-

---

[1] Великій *Василій* говоритъ: При всякомъ вѣрующемъ въ Господа присѣдитъ Ангелъ, если мы не отженемъ его когда-либо злыми дѣлами. Ибо какъ пчелъ отгоняетъ дымъ и голубей удаляетъ смрадъ, такъ и хранителя жизни нашей—Ангела устраняетъ многоплачевный и гнусный грѣхъ. Если ты имѣешь въ душѣ достойныя Ангельской стражи дѣла, то Богъ приставляетъ къ тебѣ непремѣнно стражей и хранителей и ограждаетъ стражею Ангеловъ. И *Өеодоритъ:* Іаковъ сказалъ въ молитвѣ: Ангелъ избавляющій меня отъ всѣхъ золъ, и Захарія: Ангелъ, говорящій во мнѣ.

[1] Вкусите—сказалъ, а не—насытьтесь, потому что нынѣ мы познаемъ отчасти и видимъ истину въ зерцалѣ и загадкѣ; но пріидетъ нѣкогда время, когда настоящій залогъ и сіе вкушеніе благодати обратится намъ въ совершенство наслажденія (почему и Давидъ въ другомъ мѣстѣ сказалъ: насыщусь когда явится мнѣ слава Твоя). Какъ свойство меда не столько можетъ быть представлено въ словѣ неотвѣдавшимъ его, сколько посредствомъ чувства самаго вкуса; такъ и благость небеснаго слова не можетъ быть ясно передана посредствомъ ученій, если мы собственнымъ опы-

лей. Можно сказать и иначе, что у боящихся Господа нѣтъ никакого недостатка, потому что одѣяніе ихъ есть святое крещеніе, пища—тѣло и кровь Господа, а оружіе—честный крестъ. Словомъ—они имѣютъ все нужное для спасенія. [1]).

11. *Богатіи обнищаша и взалкаша, взыскающіи же Господа не лишатся всякаго блага.* Выше сказавъ, что нѣтъ скудости боящимся Господа, Давидъ теперь доказываетъ слова свои примѣрами, что богатые житейскими вещами міра сего часто нищенствуютъ и бываютъ гладны, лишаясь насущнаго хлѣба, потому что чувственное богатство невѣрно и удобоизмѣнно. А тѣ, которые ищутъ Бога посредствомъ страха Божія и путемъ Господнихъ заповѣдей, не лишатся никакого блага, то есть, изъ тѣхъ, которыя уготованы угодившимъ Богу, или, что тоже, изъ Божественныхъ и небесныхъ благъ [1]); поелику въ чувственныхъ и человѣческихъ благахъ и они имѣютъ большой недостатокъ, какъ идущіе тѣснымъ и прискорбнымъ путемъ. Загадочно, по словамъ Великаго Василія и Θеодорита, сіи слова указываютъ на іудеевъ, которые, бывъ прежде богаты и царствомъ и городами и множествомъ войскъ и знаменитымъ іерусалимскимъ храмомъ и Божественнымъ закономъ и собесѣдованіемъ и посѣщеніемъ Божіимъ, впослѣдствіи сдѣлались бѣдными во всемъ этомъ за то, что безсмысленно распяли богатаго милостію и обнищавшаго ради насъ Владыку Христа; они и взалкали, ибо умертвили хлѣбъ жизни; между тѣмъ какъ язычники, усильно искавшіе Господа и увѣровавшіе въ Него, умножились и возрасли и будутъ возрастать бо-

томъ чрезъ прилежное испытаніе ученій истины не постигнемъ благости Божіей.—Слова *Василія* Вел.—Божеств. *Кириллъ* сказалъ: сладость меда какъ могу изъяснить незнающимъ? чувство яснѣе всякаго слова для испытанія. Какъ въ пищѣ ясно и съ удовольствіемъ доставляетъ сладость находящейся въ ней доброты самое вкушеніе; такъ и въ Божественныхъ дарахъ не могутъ изъяснить силы одни простыя изъясненія; но если случится какъ-нибудь испытать ихъ кому-либо, тогда то наиболѣе узнаютъ ясно дѣйствіе находящейся въ нихъ благодати. Посему къ тѣмъ, которые не вкусили еще кротости Божіей, часто надобно говорить: вкусите и увидите, что Господь благъ. И *Евсевій* говоритъ: что Давидъ, почувствовавъ нѣкоторую силу въ пищѣ священныхъ хлѣбовъ (которые ѣлъ у Авимелеха), побуждаетъ къ подобному вкушенію, предсказывая посредствомъ сихъ вещественныхъ образовъ о хлѣбахъ жизни (въ изд. Сводѣ).

[1]) Что пророкъ говоритъ здѣсь о совершительномъ страхѣ, смотри изъясненіе словъ: страхъ Господа чистъ, въ 18 псалмѣ. Божеств. *Максимъ* и св. *Дороѳей* говорятъ, что если кто не пріобрѣтаетъ прежде предначинательнаго страха, тотъ не можетъ пріобрѣсть и совершительнаго. Ибо начало премудрости—страхъ Господа (то есть предначинательный), который хранитъ душу, какъ полуда, отъ всякаго зла. Ибо страхомъ Господа всякій уклоняется отъ зла. Къ сему присовокупляетъ и Божеств. *Кириллъ:* и по буквальному смыслу Богъ всегда удѣляетъ боящимся Его нужное въ жизни, и никто не можетъ увидѣть ихъ когда-либо ни въ какой нуждѣ. Не имѣя недостатка ни въ какомъ благѣ, они могутъ подавать и другимъ.

[1]) Почему Великій *Василій* сказалъ: Главнымъ образомъ слова—всякаго блага—могутъ быть сказываемы въ отношеніи къ отложеннымъ въ вѣчномъ покоѣ благамъ. Ибо тѣлесныя наслажденія болѣе имѣютъ прискорбнаго, нежели пріятнаго... Итакъ да наставитъ насъ сіе слово презирать тѣлесное богатство, научая, что невѣрно изобиліе имуществъ: ибо

лѣе и болѣе благодатію Христовою.

12. *Пріидите, чада, послушайте Мене: страху Господню научу васъ.* Это голосъ истиннаго учителя, показывающій внутреннюю расположенность Его, которымъ Онъ, какъ Отецъ, призываетъ учениковъ Своихъ къ ученію, такъ какъ ученикъ есть, по Божественному Василію, духовное чадо учителя, какъ назидающееся и образующееся чрезъ Него въ добродѣтели и слѣдовательно рождающееся. Пріидите, говоритъ, дѣти, и послушайте Меня. Сказалъ—страху Господню—для различія отъ страха демонскаго, производимаго въ душѣ злымъ духомъ, о которомъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ: отъ страха вражія изъими душу мою (Пс. 63, 2) [1]).

13. *Кто есть человѣкъ, хотяй животъ?* Такъ какъ выше псалмопѣвецъ сказалъ: пріидите; то посему здѣсь призываетъ не всѣхъ, но только тѣхъ, которые хотятъ жизни, не общей самымъ безсловеснымъ животнымъ, но, какъ говорятъ Божественный Василій, Кириллъ и Ѳеодоритъ, жизни вѣчной и безсмертной, потому что настоящая жизнь есть болѣе смерть, нежели жизнь. Посему и Апостолъ сказалъ о ней: кто избавитъ меня отъ тѣла смерти сей (Римл. 7, 24), гдѣ смертію называетъ жизнь въ тѣлѣ.

Любяй дни видѣти благи? Кто, говоритъ, любитъ насладиться днями добрыми? А днями называетъ не дни настоящей жизни, по изъясненію Василія и Кирилла, потому что они злы, какъ сказалъ объ нихъ Іаковъ: не многіе и злые были дни лѣтъ жизни моей (Быт. 47, 9) и великій Павелъ говоритъ: искупуя время, ибо дни злы (Евр. 5, 16), а говоритъ о дняхъ добрыхъ, каковы—будущей жизни. Оный вѣкъ имѣетъ и дни, по причинѣ неизъяснимаго свѣта Божія и добрые дни при томъ по причинѣ всегдашней и неизреченной радости.

14. *Удержи языкъ твой отъ зла.* Отселѣ начинаетъ Давидъ увѣщавать людей касательно дѣлъ, какъ послѣдствій Божія страха, то есть, основнаго и предварительнаго. И во-первыхъ предлагаетъ въ семъ ученіи о языкѣ, потому что онъ есть малая часть тѣла, удобно ввергающая, по Ѳеодориту, въ пропасть грѣха и весьма способная ко всякому виду зла, какъ говоритъ Великій Василій. Ибо языкъ бываетъ орудіемъ хулы противъ Бога и злословій противъ людей, бываетъ, возбудителемъ

удобопревратно богатство, и на подобіе волны отъ напора вѣтровъ, обыкновенно переливается съ одной стороны на другія. И *Ѳеодоритъ:* Богатство имѣетъ много превратностей и кто нынѣ богатъ, спустя немного палъ въ бѣдность.

[1]) Страхъ вражій, по словамъ Божеств. *Василія,* есть тотъ, который производитъ въ насъ опасеніе смерти, тотъ который побуждаетъ насъ бояться знатныхъ лицъ, ибо какъ можетъ боящійся подобнымъ образомъ воспротивиться грѣху во время мученичества? и *Исихій* совѣтуетъ близкимъ и дальнимъ—дальнимъ—приблизиться, а близкимъ—стать ближе и приносить послушаніе Богу, какъ Отцу.

*

гнусныхъ и плотскихъ вожделѣній, клевещетъ, оговариваетъ, поноситъ, строитъ коварства, обманываетъ простыхъ, свидѣтельствуетъ противъ невинныхъ, произноситъ ложныя клятвы; словомъ: языкъ есть служебное оружіе всякаго зла [1]).

И устнѣ твои еже не глаголати льсти. Лесть, по словамъ Великаго Василія, есть тайное дѣланіе зла, производимое чрезъ притворство въ добрѣ. При семъ мы должны обратить вниманіе на то, что, сказавъ выше: «удержи языкъ свой отъ зла», Давидъ заключилъ въ томъ вообще всякое злое слово; а теперь отдѣльно, и преимущественно, говоритъ о лести. Это потому что она есть опаснѣйшее зло, какъ производимое тайнымъ образомъ, такъ что съ трудомъ можно избавиться отъ него. И діаволъ первый ядъ излилъ въ уши Евы —лесть, сказавъ ей: «въ который день вкусите его, будете какъ боги, знающіе доброе и злое» (Быт. 3, 5), и съ тѣхъ поръ доселѣ это зло—лесть, болѣе всякаго зла, наводняетъ всѣхъ людей [2]).

15. *Уклонися отъ зла и сотвори благо.* Замѣчай, читатель, превосходный порядокъ, которому слѣдуетъ царе-пророкъ! Поелику слово быстрѣе и легче къ произведенію грѣха, нежели дѣло, то во-первыхъ сказалъ, что мы должны воздерживаться отъ злаго слова: «удержи, говоритъ, языкъ твой отъ зла», потому что слово есть путь, ведущій человѣка и къ дѣйствію, какъ говоритъ мудрый и Божественный Златоустъ. Во-вторыхъ Давидъ запрещаетъ злое дѣло, говоря: «уклонись отъ зла». Въ-третьихъ возводитъ человѣка къ произведенію добра, устранивъ предварительно препятствія (къ добру), состоящія во злѣ. Ибо какъ невозможно получить здоровье, не освободившись предварительно отъ немощи, такъ невозможно кому-либо дѣлать добро, если, по изъясненію Великаго Василія, не удалится предварительно отъ зла. Замѣть и то, что для спасенія недостаточно удаленіе только отъ зла, но требуется еще и дѣланіе добра. Ибо, если кто устранится отъ зла, а не будетъ дѣлать вмѣстѣ и добра, то самое недѣланіе добра есть другое зло, какъ бездѣйствіе въ отношеніи къ добру. Или еще иначе: Уклонись отъ зла и сдѣлай добро—значитъ—подвизайся въ уклоненіи отъ зла, чтобы не быть наказану и усовершайся въ дѣланіи добра, чтобы быть увѣнчану [1]).

---

[1]) Божественный *Кириллъ* говоритъ: Великое дѣло есть воздержаніе языка, и напротивъ того преопасный недугъ—невоздержаніе. Преподобный *Дороѳей:* Сперва сказалъ—пріидите—призывая къ добродѣтели, потомъ прибавилъ—чада. А чадами называютъ святые тѣхъ, которые посредствомъ ихъ слова преобразуются и получаютъ вмѣсто прежней порочности свойство добродѣтели. Наконецъ отсѣкаетъ дѣйствіе зла посредствомъ страха Божія. Ибо престать языку отъ зла значитъ не поражать какъ-либо совѣсть ближняго, не злословить, не раздражать.

[2]) Святый *Дороѳей* говоритъ: Не говорить лести устами значитъ—не ухищряться противъ ближняго.

[1]) Тотъ же Божеств. *Дороѳей* говоритъ: Сказавъ о нѣкоторыхъ грѣхахъ въ частности—

Взыщи мира и пожени и. По Златоусту, миръ есть начало благъ; и Господь оставилъ его ученикамъ Своимъ, какъ нѣкое наслѣдство: «миръ, говоритъ, оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ» (Іоан. 14, 27). Кто въ мирѣ съ Богомъ и людьми, тотъ выше всякой страсти. Итакъ не ищи, говоритъ, мира просто, но ищи его старательно и съ великою ревностію; ибо это означаетъ здѣсь взыщи—настигни, то есть, когда миръ убѣгаетъ отъ тебя, ты лови его, тотчасъ бѣги за нимъ, доколѣ не настигнешь и не уловишь, а, уловивъ, введи его въ свое сердце[1]); напримѣръ, если кто имѣетъ вражду и несогласіе съ тобою и не хочетъ перемѣниться, чтобъ имѣть миръ съ тобою, ты пойди къ нему и не оставь его, доколѣ не примиришься и не будешь съ нимъ въ мирѣ.

16. *Очи Господни на праведныя и уши Его въ молитву ихъ.* Глаза Господа, по изъясненію Великаго Василія, зрительная сила Его, по которой Онъ видитъ все сущее. Уши Господа—слышательная сила Его, по которой Онъ слышитъ слова. Итакъ Давидъ говоритъ, что Богъ всегда видитъ праведныхъ и веселится о добрыхъ дѣлахъ ихъ; Онъ слышитъ моленіе ихъ, потому что они достойны услышанія. А праведными называетъ здѣсь добродѣтельныхъ.

17. *Лице же Господне на творящія злая, еже потребити отъ земли память ихъ.* Богъ, говоритъ, видитъ и грѣшныхъ, дѣлающихъ зло, но ихъ не такъ видитъ, какъ видитъ праведныхъ. Ибо на праведныхъ призираетъ съ удовольствіемъ, сохраняя ихъ отъ всякаго вреда, а на грѣшниковъ смотритъ грозно и ихъ наказываетъ. Посему всякій грѣшникъ, когда потребуетъ того время, истребится какъ съ сей земли, такъ и съ земли кроткихъ и спасаемыхъ, по словамъ Божественнаго Кирилла. Итакъ да убоятся всѣ грѣшники, какъ не могущіе скрыться отъ лица и очей Божіихъ во время дѣланія

объ осужденіи, о коварствѣ, Давидъ заключаетъ словомъ, объемлющимъ всякій грѣхъ: уклонись отъ зла. А богоносный *Максимъ* объясняетъ это такъ: уклонись и сдѣлай добро, то есть, сражайся со врагами, чтобъ уменьшить страсти, и опять сражайся, чтобы пріобрѣсть добродѣтели и послѣ сего трезвись, чтобы сохранить оныя. И это—то, быть можетъ, значитъ—дѣлать и хранить (то есть,—то, что заповѣдалъ Богъ Адаму о раѣ—дѣлать его и хранить).

[1]) Слова Великаго *Василія*: Поищи мира—отрѣшенія отъ смятеній міра, пріобрѣти спокойный умъ, устраненное отъ волнъ нѣкое и безмятежное состояніе души, которое не колебалось бы страстями и не развлекалось ложными ученіями, побуждающими своею вѣроятностію соглашаться на оныя. Ищущій мира ищетъ Христа, ибо Онъ миръ нашъ. И Божественный *Кириллъ*: И иначе также ищи мира. Какото напримѣръ? Который первообразно былъ бы въ отношеніи къ Богу, а во второмъ чинѣ—и въ отношеніи къ единовѣрнымъ и единомысленнымъ людямъ. Въ отношеніи къ Богу мы будемъ имѣть миръ, когда будемъ стараться мыслить и исполнять благоугодное Ему, въ отношеніи къ единовѣрнымъ, когда не будемъ съ ними въ распрѣ. *Θеодоритъ* также: какое главное изъ благъ? Ищи мира и настигни его. Ибо мирный, любящій миръ со всѣми, ни тайно не отнимаетъ принадлежащее ближнему, ни на скверноубійство не дерзаетъ, и противъ брака не злоумышляетъ, не говоритъ худо, не дѣлаетъ худо; благодѣтельствуетъ, промышляетъ, удѣляетъ, защищаетъ, вмѣстѣ подвергается опасности, вмѣстѣ подвизается. Ибо такова искренняя любовь и чистая дружба.

злыхъ дѣлъ! Или, по словамъ Василія, лицемъ Господа называетъ открытое явленіе Его въ будущей жизни, когда будетъ смотрѣть на несчастныхъ грѣшниковъ взоромъ грознымъ и строгимъ.

18. *Воззваша праведніи, и Господь услыша ихъ и отъ всѣхъ скорбей ихъ избави ихъ.* Кто, по словамъ Великаго Василія, ждетъ у Бога не земныхъ и временныхъ вещей, но великихъ и небесныхъ, тотъ хотя языкомъ и устами молчитъ, но умомъ и сердцемъ своимъ взываетъ громкимъ голосомъ, и вопль его достигаетъ до ушей Божіихъ. Почему и выслушивается молитва его Богомъ и онъ освобождается отъ всякой скорби. Какъ же освобождается отъ скорби? Иногда освобождается отъ оной совершенно, а иногда и находясь въ скорби, побѣждаетъ скорбь своимъ терпѣніемъ, такъ какъ и это свобода и избавленіе отъ скорби, какъ мы это показали въ другомъ мѣстѣ.

19. *Близъ Господь сокрушенныхъ сердцемъ.* Богъ по благости Своей, какъ говоритъ Великій Василій, близокъ ко всѣмъ: Онъ и чрезъ Іеремію говоритъ: Я Богъ—приближающійся, говоритъ Господь, а не Богъ издалеча. (Іер. 23, 23). Но мы—люди бываемъ далеки отъ Бога по причинѣ худости нашей: тотъ же Давидъ говоритъ: вотъ удаляющіе себя отъ Тебя погибнутъ (Пс. 72, 27). А сокрушенные въ сердцѣ суть тѣ, которые умиляются и плачутъ по причинѣ грѣховъ своихъ. Ибо умиленіе и слеза весьма сокрушаютъ мысль и сердце [1]).

И смиренныя духомъ спасетъ. Обыкновенно прежде бываетъ умиленіе и сокрушеніе сердца, о которомъ сказалъ выше; а за умиленіемъ послѣдуетъ смиреніе, о которомъ говоритъ здѣсь. Смиренные же духомъ не тѣ, которые кажутся смиренны по тѣлу и по внѣшнему виду тѣла, но тѣ, которые смиренны въ душѣ; и не тѣ, которые говорятъ смиренныя слова, или смиряются по какому нибудь понужденію, бѣдности, или по другому какому-либо обстоятельству, но тѣ, которые смиренны въ сердцѣ и мысли и смиряются по внутреннему побужденію, безъ всякой внѣшней нужды [2]).

20. *Многи скорби праведнымъ, и отъ всѣхъ ихъ избавитъ я Господь.* Господь попускаетъ праведникамъ падать въ скорби, чтобы

---

[1]) Слова Божеств, *Кирилла:* Хотя должно знать, что все наполнено Богомъ (ибо гдѣ нѣтъ исполняющаго все?) неизъяснимымъ однакожъ способомъ, свойственнымъ естеству Божію; но и. будучи Присущъ, Онъ часто кажется отсутствующимъ въ отношеніи къ нелюбящимъ Его, когда находятся въ опасности. Онъ присущъ почти только Святымъ и близокъ къ тѣмъ, которые имѣютъ сокрушенное сердце. И *Өеодорита:* Преимущественно же печется Богъ о тѣхъ, которые имѣютъ смиренную мысль, ибо таковыхъ то назвалъ сокрушенными по сердцу.

[2]) Слова Велик. *Василія:* Тѣ смиренны духомъ, для которыхъ, какъ Самъ Спаситель говоритъ, доступно будетъ Царство Небесное: блаженны, говоритъ, нищіе духомъ, ибо таковыхъ есть Царство Небесное. Не имѣющій никакой гордости и не заботящійся о чемъ-либо человѣческомъ,—этотъ и сокрушенъ сердцемъ и смиренъ духомъ.

посредствомъ ихъ они упражнялись въ добродѣтели; но не оставляетъ ихъ до того, чтобъ они были побѣждены скорбями отъ неперенесенія ихъ: прежде нежели побѣждены, или совершенно освобождаетъ ихъ отъ оныхъ, или даетъ имъ силу переносить ихъ безъ печали до конца, такъ какъ и это побѣда, какъ мы сказали выше. Посему и Господь сказалъ: «въ мірѣ будете имѣть скорбь; но ободритесь, Я побѣдилъ міръ» (Іоан. 16, 33); и Апостолъ: «отвсюду намъ скорби, но мы не стѣсняемся» (2 Кор. 4, 8), и еще: «вѣренъ Богъ, Который не попустить намъ быть искушаемыми сверхъ силъ: но при искушеніи дастъ и выходъ, чтобы вы могли понести» (1 Кор. 10, 13) [1].

21. *Хранитъ Господь вся кости ихъ, ни едина отъ нихъ сокрушится.* Почему пророкъ говоритъ это, когда кости многихъ мучениковъ сокрушились? [2]) На сіе отвѣчаемъ словами Великаго Василія, что человѣкомъ называется не только внѣшній, то есть, тѣло, но гораздо болѣе внутренній, т. е. душа; почему и внутренній человѣкъ имѣетъ члены, одноименные съ членами тѣла. Въ семъ то смыслѣ написано: «заповѣдь Господа издали свѣтла: она просвѣщаетъ очи» (Пс. 18, 9), то есть, душевныя умственныя; также: «имѣющій уши (чтобы) слышать, да слышитъ» (Матѳ. 11, 15); еще: «уста свои я раскрылъ и привлекъ духъ» (Пс. 118, 131), также: «Зубы грѣшниковъ Ты сокрушилъ» (Пс. 3, 8); и еще: «чрево у меня болитъ» (Іер. 4, 19), и о ногахъ: «Нога твоя да не преткнется» (Прит. 3, 23), и подобное тому, называющее умственныя силы душею. Такимъ образомъ и здѣсь—подъ костями, по словамъ Великаго Василія и Ѳеодорита, должно понимать помыслы, утверждающіе и поддерживающіе душу, подобно тому, какъ кости даютъ твердость и опору тѣлу. Господь хранитъ мысли праведныхъ, чтобъ они угодили Ему. Ни одинъ изъ таковыхъ помысловъ ихъ не сокрушится отъ насилія грѣха; почему и написано: «мысли праведныхъ—суды» (Прит. 12, 5) [1].

22. *Смерть грѣшниковъ люта.* Смерть грѣшниковъ, говоритъ, люта, то есть, болѣзненна; ибо достигнувъ конца, при смерти грѣшники скорбятъ чрезмѣрно, чувствуя,

[1]) Слова Божеств. *Василія:* Кто говоритъ, что скорбь не прилична праведнику, тотъ говоритъ ничто иное, какъ то, что борцу не приличенъ противуборникъ; а не вступающій въ бой борецъ, какіе случаи будетъ имѣть къ вѣнцамъ?

[2]) О каковыхъ говоритъ тотъ же *Василій:* У нѣкоторыхъ изъ мучениковъ гонители сокрушали голени и неоднократно пробивали и руки и головы, но кто скажетъ вопреки, что скончавшіеся въ мученичествѣ не были праведнѣе всѣхъ?

[1]) Божеств. *Кириллъ* такъ изъясняетъ: Костями въ нихъ, безъ сомнѣнія, не называетъ тѣлесныя, но твердость или силы души при всякомъ добромъ и хорошемъ дѣлѣ.... Итакъ въ любящихъ грѣхи и сладострастіе можно видѣть какъ бы сокрушенными кости души; а кости святыхъ Господь хранитъ, такъ что ни одна изъ нихъ не потерпитъ сокрушенія. И Великій *Аѳанасій:* подъ костями также разумѣетъ душевныя силы, каковы: правда, терпѣніе, благочестіе и всякая, такъ сказать, добродѣтель.

какое постигнетъ ихъ наказаніе за сдѣланные ими грѣхи. А смерть праведныхъ легка и радостна, потому что они чувствуютъ радость, ожидающую ихъ на небесахъ [1]).

И ненавидящіи праведнаго прегрѣшатъ. Праведнаго человѣка ненавидятъ тѣ, которые находятся во грѣхахъ; потому что, если каждый любитъ подобнаго себѣ, какъ сказалъ Сирахъ: «всякое животное любитъ подобное себѣ» (Сир. 13, 19); то явно, что и все неподобное ненавидитъ то, что не имѣетъ сходства съ нимъ: а у тѣхъ людей, которыхъ жизнь не имѣетъ сходства, и мысли несходны и противоположны [2]). Грѣшники грѣшатъ, потому что ненавидятъ праведнаго человѣка; ибо къ прочимъ грѣхамъ сіи несчастные прибавляютъ еще грѣхъ ненависти, не только не подражая добродѣтели праведника, но еще и ненавидя оную. Итакъ подъ словомъ—согрѣшатъ, должно или съ Божественнымъ Кирилломъ разумѣть грѣхъ, или что они подвергнутся бѣдствію; такъ какъ ненавидящимъ праведника попускается отъ Бога подвергаться смертоносымъ бѣдствіямъ.

23. *Избавитъ Господь души рабъ Своихъ.* Богъ, говоритъ, избавитъ души рабовъ Своихъ отъ злоумышленій людей и демоновъ, которыя будутъ побѣждены терпѣніемъ ихъ.

И не прегрѣшатъ вси уповающіи на Него. Всѣ, говоритъ, надѣющіеся на Бога, не будутъ грѣшить, какъ руководствующіеся къ добродѣтели упованіемъ на Бога. Они не подвергнутся душевному бѣдствію, ибо сохраняются помощію Божіею [1]).

---

[1]) Великій *Василій:* Смерть грѣшниковъ люта. Ибо ихъ постигаетъ наказаніе, какъ онаго богача, одѣвавшагося въ порфиру и виссонъ и веселившагося каждый день блистательно. И *Θеодоритъ:* Живущіе во злѣ получатъ кончину свойственную жизни: худой жизни худой будетъ и конецъ. Также Великій *Аѳанасій* сказалъ: Говоритъ о душевной смерти, за которою послѣдуетъ вѣчный огонь, отдѣльнѣйшій мракъ, неумирающій червь, плачъ и скрежетъ зубовъ; къ чему присовокупляетъ Божеств. *Василій:* Смерть праведныхъ не зла по природѣ, но добра; ибо умершіе для грѣха, умираютъ благою и спасительною смертію.

[2]) Тотъ же Бож. *Василій:* Живущіе во грѣхахъ ненавидятъ праведника, потому что правомъ праведника какъ мѣрою прямоты, они изобличаются чрезъ сравненіе съ лучшимъ. И Божественный *Кириллъ* говоритъ: Итакъ ненависть ихъ къ праведнику есть доказательство того, что они имѣютъ грѣхолюбивый разумъ.

[1]) Слово—не согрѣшатъ, такъ изъясняетъ Божеств. *Кириллъ:* Совершенная безгрѣшность вовсе не свойственна на землѣ никому, ибо много согрѣшаемъ всѣ (Іак. 3, 2). И отъ скверны никто не свободенъ, хотя бы жизнь его на землѣ продолжалась одинъ день (Іов. 14, 5). Но это предоставлено Спасителю всѣхъ Христу.. И мы будемъ внѣ грѣха, если отречемся отъ тяжкихъ, несносныхъ и ведущихъ къ смерти грѣховъ. Ибо не всякій грѣхъ къ смерти, по гласу Святаго (1 Іоан. 5, 17).

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЕРТЫЙ.

«ПСАЛОМЪ ДАВИДУ».

И этотъ псаломъ написалъ Давидъ во время гоненія отъ Саула, когда не имѣлъ возможности пребывать спокойно въ какомъ-либо мѣстѣ, какъ говоритъ Евсевій. Онъ приличенъ, по словамъ Великаго Аѳанасія, и тѣмъ христіанамъ, которые бываютъ преслѣдуемы видимыми и невидимыми врагами. Клятвы, находимыя во всѣхъ таковыхъ псалмахъ, мы должны употреблять противъ невидимыхъ враговъ нашихъ демоновъ; потому что они-то возбуждаютъ и людей враждовать противъ насъ; поношенія, находящіяся въ псалмахъ, мы должны относить къ людямъ злоумышляющимъ противъ насъ, а добродѣтели и подвиги, встрѣчающіеся въ псалмахъ, должны произносить не отъ лица своего, но отъ лица Давида, для возбужденія себя къ подражанію имъ по возможности [1]).

Ст. 1. *Суди, Господи, обидящыя мя: побори борющыя мя.* Во-первыхъ говоритъ—суди, Господи, обижающихъ меня—то есть, Саула и сообщниковъ его. Потомъ—побори, или накажи ихъ, потому что они неправедно поступаютъ со мною.

2. *Пріими оружіе и щитъ, и востани въ помощь мою.*

3. *Изсуни* (излей) *мечь, и заключи* (исходъ) *сопротивъ гонящихъ мя* [1]). Упомянувъ сначала о борьбѣ, Давидъ въ слѣдующихъ словахъ здѣсь предложилъ, по словамъ Ѳеодорита, о бранныхъ оружіяхъ, не потому, что будто Богъ употребляетъ оружія, но чтобы свойственнымъ человѣку образомъ устрашить злыхъ исчисленіемъ и страшнымъ изображеніемъ военнаго вооруженія. Ибо для того, чтобъ съ одной стороны наказать злыхъ, а съ другой спасти обижаемыхъ, или добрыхъ, довольно одного хотѣнія или слова Божія. Сказалъ: *излей*—вмѣсто: вынь изъ ноженъ, ибо, по чистотѣ и блеску своему мечъ, при извлеченіи его, представляется чѣмъ то льющимся изъ ноженъ. Еще сказалъ—«заключи» вмѣсто «загради для нихъ выходъ», чтобъ не могли враги избѣгнуть опасности со стороны Твоей [2]).

---

[1]) По словамъ Божеств. *Кирилла, Аѳанасія* и *Исихія,* этотъ псаломъ относится къ лицу Владыки Христа, какъ упоминающій о злонравіи и страстяхъ, обнаруженныхъ Іудеями противъ Него. А по какимъ причинамъ изрекаются проклятія въ этомъ псалмѣ, о томъ смотри въ концѣ псалма. Прибавимъ слова *Исихія:* обижающими называетъ Іудеевъ, противоборствующими—демоновъ, которые изъ-за насъ противоборствуютъ Христу. Имъ это желаетъ быть побоpенными, то есть, приведенными въ бездѣйствіе (въ изд. Сводѣ).

[1]) По словамъ Св. *Кирилла,* это слово произносится отъ лица Христова къ Отцу, и предлагаетъ Его нѣкоторымъ образомъ въ Посредника въ дѣлѣ съ обижающими Его Іудеями.

[2]) Слова того же *Кирилла:* Оружіемъ, щитомъ изливаемымъ, то есть, обнажаемымъ мечемъ выражаетъ казнящія силы, которыя посылаетъ Богъ на воюющихъ противъ святыхъ,

Рцы души моей: спасеніе твое есмь Азъ. Скажи, говоритъ, только, Господи, душѣ моей, не бойся, Я спасеніе твое [1]).

4. *Да постыдятся и посрамятся ищущіи душу мою.* Да постыдятся, говоритъ, и посрамятся ищущіе души моей, или, что тоже,—ищущіе меня убить; а этому стыду и сраму подвергнутся они чрезъ то, что не будутъ имѣть силы умертвить меня, если Твоя сила воспрепятствуетъ имъ.

Да возвратятся вспять и постыдятся мыслящіи ми злая. Пусть, говоритъ, возвратятся безъ успѣха тѣ, которые умышляютъ противъ меня зло!

5. *Да будутъ, яко прахъ предъ лицемъ вѣтра.* Да будутъ, говоритъ, враги мои, какъ земная пыль, то есть, пусть побѣгутъ и разсыплются, какъ разсыпается тонкая пыль отъ вѣтра, какъ это сказалъ и въ первомъ псалмѣ: «Не такъ нечестивые, не такъ, но какъ пыль, которую бросаетъ вѣтръ съ лица земли». (Пс. 1, 4) [1]).

И Ангелъ Господенъ оскорбляя ихъ. Здѣсь недостаетъ —да будетъ—то есть, ангелъ Господень да будетъ казнителемъ и оскорбителемъ имъ. Ангелы часто посылаются отъ Бога для наказанія злыхъ. Таковъ, по словамъ Θеодорита, былъ тотъ, который погубилъ первородныхъ Египетскихъ, и тотъ, который убилъ сто восемьдесятъ пять тысячъ Ассиріанъ [2]).

6. *Да будетъ путь ихъ тьма и ползокъ.* Это великая и сильная клятва. Давидъ проклинаетъ ихъ такъ: Когда они будутъ бѣжать, чтобъ спастись, да будетъ путь для нихъ мрачный, чтобы не видѣли, куда идти, скользкій, чтобы падали на немъ.

или и Самаго Христа... А что Іудеи были и заключены, то есть, осаждены, тому опять научаетъ насъ тоже историческое слово. Ибо что не просто послалъ на нихъ мечь, но какъ бы излилъ (его) на подобіе рѣки, мы это увидимъ безъ труда, если исчислимъ ихъ бѣдствія. Послѣ креста Спасителя они сдѣлались жертвою меча, ибо истреблены мечами сжегшихъ города и села ихъ. И *Евсевій*: о мечѣ говоритъ и Іезекіиль: мечу, мечу! изострись и разъярись—заклать жертвы (Іез. 21, 9). Какъ благій, Онъ употребляетъ ихъ противъ человѣческой злости, ибо, и поражая, спасаетъ (въ издан. Сводѣ).

[1]) Слова Божествен. *Кирилла:* этому соотвѣтствуетъ: не оставишь души моей въ адѣ, также—Отче! въ руки Твои предаю духъ Мой. А во Христѣ это и въ насъ началось и сбылось. Въ древности души человѣческія, какъ содержимыя въ премногихъ винахъ, снисходили въ адъ. Поелику же Христосъ оправдалъ насъ вѣрою, то души людей текутъ въ руки Божіи. И священный *Августинъ* въ 31 главѣ своихъ уединенныхъ бесѣдъ говоритъ сіи прекрасныя слова къ Богу: Тебя познаю я въ Тебѣ, а познаю Тебя, не каковъ Ты Самъ въ Себѣ, но каковъ Ты для меня. Но чѣмъ Ты существуешь для меня? Говори мнѣ, о Милосердный! жалкому рабу Твоему. Говори мнѣ по множеству щедротъ Твоихъ: чѣмъ существуешь для меня? Скажи душѣ моей: Я спасеніе твое.

[1]) *Кириллъ* говоритъ, что это пророчество исполнилось на іудеяхъ, о которыхъ написано: Разсѣю ихъ по всѣмъ вѣтрамъ (Іез. 12, 14). Ибо не остались въ своихъ городахъ и селахъ, но весьма разсыпались и сдѣлались пришельцами, странными и (временными) переселенцами и гонимыми вездѣ. Итакъ они должны быть та пыль, которая уносится и легко бросается всякимъ вѣтромъ.

[2]) Другой: Уже болѣе, говоритъ, не позволяющій имъ собраться и возвратиться, но да будетъ оскорбляющій, то есть, наказующій ихъ (въ изд. Сводѣ).

И Ангелъ Господень, погоняяй ихъ. Не только, говоритъ, пусть понесутъ враги мои выше сказанныя бѣдствія, но и Ангелъ оскорбляющій пусть преслѣдуетъ ихъ. Итакъ чего не перенесутъ сіи несчастные, когда и глазами не будутъ видѣть по причинѣ тьмы, ни ногами не возмогутъ ходить по причинѣ скользкости пути, и когда сверхъ того будутъ преслѣдуемы и гонимы страшнымъ ангеломъ?

7. *Яко туне скрыша ми пагубу сѣти своея.* Слово: «туне» Симмахъ перевелъ—безъ вины. Все это, говоритъ, пусть понесутъ враги мои за то, что они, не получивъ со стороны моей никакого вреда, поставили скрытно смертоносную сѣть для умерщвленія меня. Сказалъ (на греч.)—пагубы сѣти—по тому примѣру, какъ ловчіе скрываютъ нарочно на пути сѣть, чтобы не была примѣтна, съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы поймать нечаянно проходящихъ по нему бѣдныхъ животныхъ.

Всуе поносиша души моей. Говоритъ—душу мою, то есть, меня. Ибо надобно замѣчать, что этотъ видъ описанія находится во многихъ псалмахъ Давидовыхъ, напримѣръ: душа моя, жизнь моя, лице мое—вмѣсто—я; имя твое, слава твоя—вмѣсто ты, и подобныя другія. Напрасно, говоритъ, или ложно поносили меня враги мои, называя меня неблагодарнымъ и коварнымъ противъ царя Саула [1]).

8. *Да пріидетъ ему сѣть, юже не вѣсть.* Пусть, говоритъ, пріидетъ на него неожиданное стеченіе, какъ сѣть, за то, что онъ скрылъ для меня погибель и за то, что ложно поносилъ меня—Саулъ, или кто другой, понудившій Саула къ преслѣдованію Давида.

И ловитва, юже скры, да обыметъ и. Сѣть, говоритъ, ловли, тайно распростертая имъ для уловленія меня, пусть поймаетъ того, который ее поставилъ: или ухищреніе, которое употреблено противъ меня, да обратится на него!

И въ сѣть да впадетъ въ ню! Ту самую мысль, которую сказалъ выше, говоритъ и здѣсь. Да падетъ, говоритъ, въ ту сѣть, которую поставилъ мнѣ [1]).

9. *Душа же моя возрадуется о Господѣ, возвеселится о спасеніи Его.* Когда, говоритъ, враги мои будутъ наказаны такъ, какъ я сказалъ выше: тогда я возрадуюсь о Господѣ моемъ, праведно наказавшемъ ихъ и чрезъ наказаніе ихъ меня спасшемъ.

10. *Вся кости моя рекутъ: Господи, Господи, кто подобенъ Тебѣ?*

---

[1]) Божеств. *Кириллъ* говоритъ, что это произносится отъ лица Христа о фарисеяхъ, книжникахъ и иродіанахъ и просто объ іудеяхъ. А *Исихій*, что это произносится объ Іудѣ и діаволѣ.

[1]) И это, по словамъ *Исихія* говорится о бѣдствіяхъ, полученныхъ іудеями за распятіе Владыки Христа и объ Іудѣ и діаволѣ. Онъ говоритъ: Іуда палъ въ сѣть висѣлицы, а народъ Іудейскій, думавшій, что строитъ сѣти, самъ падаетъ въ сѣть, уловляясь своею ловлею. Равнымъ образомъ и діаволъ, придумавшій сѣть креста, чрезъ Крестъ потерялъ свое царство (въ издан. Своде).

избавляющій нища изъ руки крѣплѣйшихъ его, и нища и убога отъ расхищающихъ его. Костями называетъ члены внутри тѣла; а выражаетъ ими отъ всего сердца, изъ глубины души благодареніе Богу. Или подъ костями можемъ разумѣть приличнѣе въ отношеніи къ душѣ твердые и охраняющіе ее помыслы, какъ мы сказали при изъясненіи въ псалмѣ 33-мъ словъ: хранитъ Господь всѣ кости ихъ [1]). Нищимъ Давидъ называетъ самого себя, какъ принужденнаго бѣгать и какъ нуждающагося въ потребномъ для жизни и устраненнаго отъ всякой человѣческой помощи. Крѣпчайшими назвалъ вождей Саулова войска, которые сопровождались богатствомъ и множествомъ воиновъ. Сказалъ два раза—нищаго и присовокупилъ слово—убогаго, чтобы показать чрезмѣрную свою недостаточность; причемъ употребляетъ сіи смиренныя слова для убѣжденія Бога къ милостивой снисходительности. Наконецъ сказалъ—расхитителей въ отношеніи къ намѣренію и надеждамъ ихъ, такъ какъ они надѣялись расхитить все, что онъ имѣлъ.

[1]) *Василій* Великій говоритъ: Быть можетъ, и Церковь говоритъ это сообразно съ таинствомъ воскресенія: ибо вотъ что сказано, говоритъ Господь, костямъ симъ: се Я вложу въ васъ духъ жизни, и дамъ на васъ жилы и произведу на васъ плоти и будете живы, и узнаете, что Я Господь. Итакъ сіи-то кости, получивъ жизнь, благодаря воскресившему ихъ, скажутъ: Господи, Господи, кто подобенъ Тебѣ? А *Кириллъ* подъ костями разумѣлъ Апостоловъ, которые, разсѣявшись во время страданія (Его), по воскресеніи собрались вкупѣ.

11. *Воставше на мя свидѣтеле неправедніи, яже не вѣдяхъ, вопрошаху мя.* Саулъ, говоритъ, и сообщники его стали свидѣтелями, поелику свидѣтельствовали противъ меня; неправедными, поелику свидѣтельствовали ложно. Они съ ругательствами вопрошали меня, не злоумышляю ли я противъ царства, о каковомъ умышленіи только они свидѣтельствовали, а я вовсе не зналъ, какъ безвинный. Это мы представляемъ исполнившимся и въ отношеніи ко Владыкѣ Христу со стороны лжесвидѣтельствовавшихъ тогда. Они вопрошали и свидѣтельствовали противъ Него то, чего Онъ не зналъ, какъ учитъ Евангельская исторія.

12. *Воздаша ми лукавая возблагая и безчадіе души моей.* Вмѣсто, говоритъ, благодѣяній, оказанныхъ мною Саулу, онъ мнѣ воздалъ злодѣяніями. Ибо я, умертвившій общаго врага, иноплеменника Голіаѳа, я, изгнавшій злаго духа изъ Саула, а теперь гонимъ самымъ облагодѣтельствованнымъ мною, Саулъ и сообщники его воздали мнѣ и безчадіемъ, то есть, безплодіемъ въ отношеніи къ добродѣтели: потому что, рѣшившись умертвить меня, они умыслили воспрепятствовать мнѣ въ приношеніи плововъ добродѣтели. Или—воздали безчадіемъ душѣ моей,—вмѣсто—мнѣ, то есть чтобы мнѣ не жить и не родить чадъ [1]).

[1]) Бож. *Кириллъ* говоритъ, что и это сказывается отъ лица Христа *объ іудеяхъ*, которые за полученныя ими отъ Господа бла-

13. *Азъ же, внегда стужаху ми, облачахся во вретище и смиряхъ постомъ душу мою.* Сими словами научаетъ насъ псалмопѣвецъ, какимъ способомъ разрѣшаться отъ приключающихся намъ несчастій: когда, говоритъ, на меня клеветали, я изсушалъ и изнурялъ душу мою —иначе себя самаго, власянымъ вретищемъ и постомъ, причемъ молился Богу объ освобожденіи меня отъ навѣта враговъ моихъ.

И молитва моя въ нѣдро мое возвратится. Такимъ, говоритъ, способомъ производимая мною молитва будетъ услышана. Ибо это выраженіе—возвращеніе молитвы въ нѣдро—иногда принимается за услышаніе молитвы, какъ теперь здѣсь: поелику услышанная Богомъ молитва возвращается въ нѣдро молящагося съ плодомъ или дѣйствіемъ, какъ нѣкій многоцѣнный даръ, или для наполненія нѣдра его просимыми имъ у Господа желанными благами; а иногда возвращеніе молитвы въ нѣдро принимается за неуслышаніе Богомъ прошенія. Ибо неуслышанная Богомъ молитва возвращаетсявъ нѣдро молившагося безъ плода и дѣйствія [1]).

14. *Яко ближнему, яко брату нашему,* [2]) *тако угождахъ.* Желая показать пламенную свою любовь къ Саулу, Давидъ назвалъ его ближнимъ и братомъ. Ибо о родителяхъ и господахъ нашихъ мы говоримъ,—что ихъ почитаемъ, а о братіяхъ,—что ихъ любимъ, когда не имѣемъ своихъ дѣтей. Итакъ я, говоритъ, угождалъ Саулу, какъ дѣйствительно ближнему своему, и любилъ его, какъ брата своего.

Яко плача и сѣтуя тако смиряхся. Зная, говоритъ, что Саулъ завидовалъ мнѣ за то, что я былъ хвалимъ народомъ, я смирился предъ нимъ и добровольно принималъ на себя видъ плачущаго, печальнаго и сѣтующаго: потому что смиреніе того, кому завидуютъ, уменьшаетъ зависть въ завидующемъ; тогда какъ напротивъ гордость въ томъ, кому завидуютъ, увеличиваетъ зависть въ завидующемъ.

годѣянія, ругались, поносили и предали (Его) Кресту. Они причинили и безчадіе Господу, воспрепятствовавъ другимъ сдѣлаться учениками Его, которые называются чадами духовными. И *Θеодоритъ:* Онъ непрестанно воюетъ противъ меня, чтобы предать меня смерти и забвенію. Ибо безчадіемъ назвалъ забвеніе, такъ какъ въ чадахъ сохраняется память (о родителяхъ). Посему и общій всѣмъ Богъ—(такъ какъ память сохраняется не только чрезъ дѣтей, но и еще болѣе чрезъ добрыя дѣла) говоритъ чрезъ прор. Исаію: Пусть не говоритъ скопецъ: я безплодное дерево. Вотъ что говоритъ Господь: скопцамъ, если они изберутъ то, что Я хочу и будутъ держаться Моего завѣта, дамъ въ дому Моемъ мѣсто знаменитое, лучшее, нежели сыны и дщери; дамъ имъ вѣчное имя (Исаіи 56, 3—5).

[1]) Великій *Аθанасій* говоритъ: Что это сказывается отъ лица Господа, молитвѣ Котораго, произнесенной за распинателей, злоба ихъ не позволила взойти къ Отцу и быть услышанной, но отвлекла ее, и она возвратилась въ нѣдро Господа бездѣйственною. „Ибо, еслибъ они имѣли спастись и измѣниться въ нечестіяхъ своихъ, молитва Спасителя, прямо потекши невозбранно и безпрепятственно, достигла бы до ушей Отеческихъ".

[2]) Здѣсь указываетъ на предателя—Іуду, котораго, какъ брата и друга, любилъ Гос-

15. *И на мя возвеселишася и собрашася.* Хотя, говоритъ, я такимъ образомъ смирялся и сѣтовалъ; но Саулъ и сообщники его радовались, думая, что я это дѣлаю по болѣзни, и потому собирались для совѣщаній, какъ преслѣдовать меня.

Собрашася на мя раны, и не познахъ. Вмѣсто—раны (бичи) Симмахъ выразилъ—уязвляющіе. Итакъ Давидъ говоритъ, собрались на меня убійцы и злоумышляли противъ меня безъ моего вѣдома. О семъ ясно излагаетъ 1-я Царствъ (въ главѣ 19), что Мелхола—жена Давида открыла таковую мысль враговъ его, послѣ чего Давидъ спасъ жизнь свою бѣгствомъ [1]).

Раздѣлишася и не умилишася. Раздѣлились, говоритъ, враги мои во всѣ стороны, когда искали меня въ дому моемъ и не нашли, какъ надѣялись, но не были проникнуты умиленіемъ и не раскаялись во злѣ своемъ [2]).

16. *Искусиша мя, подражниша мя подражненіемъ, поскрежеташа на мя зубы своими.* Друзья, говоритъ, Саула иногда испытывали расположенность мою, а иногда смѣялись надо мною, презирая какъ слабаго, теперь же явно стали противъ меня, какъ звѣри. Скрежетъ зубовъ бываетъ тогда, когда или отъ великаго страха, или отъ ярости бьются зубы, ударяясь одни о другіе. Теперь, говоритъ, воспламенившись гнѣвомъ, они почти бьютъ надо мною зубами, желая ими стереть самыя плоти мои [1]).

17. *Господи, когда узриши?* Господи, говоритъ, терпя сему столь долго, Ты представляешься какъ бы невидящимъ. Итакъ когда Ты воззришь, и отмстишь за сіе?

Устрой душу мою отъ злодѣйства ихъ. Освободивъ меня, говоритъ, отъ злодѣйства враговъ моихъ, возстанови мнѣ состояніе безопасности, которымъ я пользовался прежде [2]).

Отъ левъ единородную мою. Скрежетаніе собственно относится ко львамъ. Поелику же Давидъ выше сказалъ, что враги скрежетали надо мною, то посему здѣсь именуетъ ихъ львами, какъ бы скрежетавшими, по причинѣ своего ожесточенія и навѣта. Единородною называетъ свою душу, (иначе—самого себя), вмѣсто возлюбленною,

---

подь и о немъ плакалъ и сѣтовалъ, какъ говоритъ *Исихій.* Ибо, какъ брату и ближнему, Онъ позволилъ ему носить ящикъ и омочить вмѣстѣ (съ Нимъ) въ блюдо (въ издан. Сводѣ).

[1]) Нѣкто говоритъ, что бившіе Господа Іудеи не знали никакой вины за Нимъ. Или: и Я не зналъ за Собою никакого грѣха, за который сыпались на Меня бичи.

[2]) И эти слова произносились отъ лица Господа объ Іудеяхъ, о которыхъ пишетъ Евангелистъ Іоаннъ, что между ними было раздѣленіе; одни говорили, что Онъ добръ, а другіе, что золъ: и при всемъ томъ не умилились и не пришли въ сознаніе, противъ кого они это говорили и дѣлали.

[1]) Часто и Іудеи искушали Христа, посылая къ Нему придворныхъ Ирода и дразнили Его, смѣясь надъ Нимъ при крестѣ, какъ говоритъ Божеств. *Кириллъ.* Слова *Исихія:* Быть можетъ, отъ жестокости и скрежетали зубами, чуть не стереть желали Іисуса; впрочемъ скрежетаніемъ зубовъ называется и злорѣчіе (въ изд. Сводѣ).

[2]) Сіе сказывается и отъ лица Господа въ Отцу, Котораго проситъ возвратить душу Его въ тѣло, то есть, воскресить.

или уединенною, по переводу Симмаха, какъ мы сказали въ 21-мъ псалмѣ при изъясненіи 20 стиха. Общій же глаголъ—возстанови—подразумѣвается и здѣсь.

18. *Исповѣмся Тебѣ въ церкви мнозѣ* (собраніи многолюдномъ). И въ 21-мъ псалмѣ, въ стихѣ 26-мъ тотъ же Давидъ сказалъ: отъ Тебя похвала моя въ церкви великой, почему изъясненія сего (мѣста) ищи тамъ [1]).

Въ людехъ тяжцѣхъ (въ народѣ [2]) важномъ) *восхвалю*. Вмѣсто—важномъ Симмахъ перевелъ—многочисленномъ. Сіи слова изъясняютъ предыдущія: въ церкви многолюдной.

19. *Да не возрадуются о мнѣ враждующіи ми неправедно, ненавидящіи мя туне и помизающіи очима*. Туне означаетъ по пусту. Я, говоритъ, вовсе не обидѣлъ и не сдѣлалъ ни одного движенія, заслуживающаго ненависть враговъ моихъ. А глазами Давидъ выражаетъ льстецовъ, которые мигали глазами Саулу и такимъ видомъ осуждали то, что говорилъ, или дѣлалъ Давидъ въ присутствіи его [1]).

20. *Яко мнѣ убо мирная глаголаху, и на гнѣвъ лести помышляху*. Означенные, говоритъ, Сауловы льстецы, разговаривая со мною съ видомъ любви, сказывали слова мирныя; но по причинѣ гнѣва и памятозлобія, скрывавшихся противъ меня въ сердцахъ, они составляли коварныя мысли, чтобы меня ринуть тайно въ какое-либо бѣдствіе.

21. *Разшириша на мя уста своя*. Не только, говоритъ, тайно злоумышляли противъ меня льстецы Саула, но и открыто послѣ осуждали меня широкими устами безъ всякой скромности. Ибо тотъ, кто хочетъ, чтобы не понялъ его другой, говоритъ тайно устами сжатыми и ртомъ сомкнутымъ.

Рѣша: благоже благоже, видѣша очи наши. Это благоже было древнее восклицаніе, которое съ смѣхомъ употребляли достигавшіе чего-либо пріятнаго и вожделѣннаго. Оно здѣсь повторяется для выраженія чрезмѣрнаго довольства

[1]) Или великою называетъ Церковь изъ язычниковъ, по множеству народа, по превосходству предъ Іудейскою, по праведности ея во Христѣ и по добродѣтели ея. И *Θеодоритъ* изъясняетъ: это предсказаніе, и предсказаніе исполнившееся: ибо по всей землѣ и на морѣ Божественный Давидъ прославляетъ Бога чрезъ увѣровавшихъ. Ибо Церковію, многочисленнѣйшимъ народомъ, называетъ церкви, существующія по вселенной.

[2]) Важный—близко къ слову тяжкій, и можетъ заключать въ себѣ понятія о многочисленности и крѣпости и другія приличныя церкви, а тяжкій на русскомъ можетъ означать несносный, что, кажется, не идетъ къ церкви.

[1]) Великій *Василій* говоритъ: Сказано—мигающіе—вмѣсто слагающіе лести. Вездѣ миганіе глазъ порицается; такъ въ притчахъ замѣчено о зломъ, что онъ (безумный и беззаконный) мигаетъ глазомъ, даетъ знакъ ногою, научаетъ киваніемъ перстовъ (Прит. 6, 13), также: Мигающіе глазами коварно собираютъ мужамъ печали (Прит. 10, 10). Сіи укоризны падаютъ на тѣхъ, которые гордою мыслію презираютъ низшихъ, и вмѣстѣ безчестія ихъ, показывая гердость посредствомъ внѣшняго вида и движенія бровей. Замѣть, что сіе упоминаетъ Господь въ Евангеліи Іоанна, говоря: но да сбудется слово писанное въ законѣ ихъ, что возненавидѣли меня напрасно (Іоан. 15, 25), гдѣ имя закона принимается

и радости о предметѣ, желанномъ льстецами Саула. Они, говоритъ, видя, что я бѣгалъ и страдалъ по горамъ и пещерамъ, возглашали симъ выраженіемъ веселія: εὖγε, εὖγε! что значитъ: хорошо это, хорошо! А видѣли глаза наши—надобно послѣ сего читать отдѣльно, то есть увидѣли глаза наши то, чего мы хотѣли; ибо сихъ словъ недостаетъ, то есть, то, чего намъ хотѣлось, и надобно ихъ подразумѣвать отвнѣ, или читать въ соединеніи съ словами: хорошо! То есть, хорошо видѣли глаза наши, или какъ того желали.

22. *Видѣлъ еси, Господи, да не премолчиши. Господи, не отступи отъ мене.* Видишь, говоритъ, Господи, что терплю; а посему не промолчи, иначе—не потерпи сего, такъ какъ терпящіе обыкновенно молчатъ; и не отойди отъ меня, ибо нѣтъ помощи мнѣ ни въ комъ другомъ [1]).

23. *Востани, Господи, и вонми суду моему.* Сіи слова сказываются къ Богу, какъ бы къ человѣку, какъ мы говорили многократно: возстань, говоритъ, и пробудись, и защити меня, такъ какъ, долготерпя и не вспомоществуя, Ты представляешься спящимъ. А—внемли—мы изъясняли во 2-мъ стихѣ 5 псалма, то есть, не пройди мимо, какъ постороннее дѣло, судъ мой, Господи!

Боже мой, и Господи мой, на прю мою. И здѣсь должно понимать общій глаголъ—внемли; а распрею назвалъ судъ. Слова—Боже мой и Господи мой и прочія подобныя, сказанныя въ непрерывной связи, однозначащія и однѣ за другими слова, сіи, говорю, слова, означаютъ усильное и вседушное моленіе и пламенное стремленіе къ Богу, сверхъ того они доставляютъ душѣ нѣкоторое утѣшеніе: ибо говоритъ, я вспомнилъ о Богѣ и утѣшился (Пс. 76, 4).

24. *Суди ми, Господи, по правдѣ Твоей* [1]). Произведи, говоритъ, Господи, судъ надъ врагами моими. Ибо я, будучи въ отношеніи къ нимъ праведенъ, обиженъ ими.

Господи, Боже мой! и да не возрадуются о мнѣ. Здѣсь излишенъ союзъ—и; или недостаетъ слова—подлинно, чтобы была слѣдующая мысль: подлинно, Господи Боже мой, да не радуются враги мои о мнѣ.

25. *Да не рекутъ въ сердцахъ своихъ: благоже, благоже—души нашей!* И здѣсь недостаетъ—стало, что надобно подразумѣвать, чтобы была слѣдующая мысль: хорошо хорошо стало душѣ нашей! Или, это вышло по желанію нашему!

Ниже да рекутъ: пожрохомъ его [2]). О если бы, говоритъ, враги мои не сказали: мы поглотили его,

---

обширнѣе и говорится и въ отношеніи къ псалмамъ.

[1]) По словамъ св. *Кирилла* все это говорилъ и отъ лица Господа объ Іудеяхъ..

[1]) У другихъ: по правдѣ моей; а у нѣкоторыхъ: Суди мнѣ, Господи!

[2]) Нѣкто говоритъ: Кто однажды палъ въ бездну и не вышелъ изъ нея, тотъ погло-

то есть, устами меча: ибо они готовы сказать это, когда умертвятъ меня.

26. *Да постыдятся и посрамятся вкупѣ радующіися зломъ моимъ.* Оба выраженія да «постыдятся и посрамятся» означаютъ совершенно одно и то же. А устыдятся враги мои тогда, когда возвратятся напрасно, безъ дѣйствія, не получивъ желаемаго въ отношеніи ко мнѣ. Вмѣстѣ поставлено за— всѣ вмѣстѣ—радующіеся о злоключеніяхъ моихъ, иначе о несчастіяхъ моихъ.

Да облекутся въ студъ и срамъ велерѣчующіи на мя. Пусть, говоритъ, носятъ какъ одежду стыдъ тѣ, которые хвалятся противъ меня и съ надменностію говорятъ, что сдѣлали мнѣ зло [1]).

27. *Да возрадуются и возвеселятся хотящіи правды моея!* И здѣсь слова да возрадуются и возвеселятся—означаютъ параллельно одно и то же. Пусть, говоритъ, возвеселятся тѣ, которые желаютъ, чтобы воздана была мнѣ справедливость. И справедливость моя состоитъ въ томъ, чтобы не враждовали противъ меня напрасно, а вмѣсто того берегли бы и любили нынѣ враждующіе противъ меня, такъ какъ я тысячекратно благодѣтельствовалъ имъ [1]).

И да рекутъ выну, да возвеличится Господь, хотящіи мира рабу Его. Пусть, говоритъ, всегда произносятъ сіе слово доброжелатели мои, видя, что я былъ выше враговъ моихъ и былъ миренъ. Чтожъ, пусть произносятъ! Да возвеличится Господь! то есть, пусть удостовѣрятся всѣ люди, что Господь великъ и славенъ [2]).

28. *И языкъ мой поучится правдѣ Твоей.* Если, говоритъ, сбудется, чего желаю; то буду изучать всегда правду Твою, Господи! А правда Господа есть праведный судъ Его.

Весь день хвалѣ Твоей. И здѣсь должно разумѣть общій глаголъ— поучится; то есть, языкъ мой будетъ изучать, или будетъ имѣть всегдашнимъ занятіемъ выраженіе похвалъ и пѣсней Тебѣ, Господи! Весь день—иначе всю мою жизнь; поелику ночью, когда спимъ, намъ не представляется, что мы живемъ, ибо сонъ есть временная смерть. Таковы слова сего псалма и такъ изъясняютъ ихъ.

Христіане, которые читаютъ этотъ псаломъ, (слова Θеодорита)

щается ею. Пророчески же это сказано о смерти и воскресеніи Христа (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Велерѣчивы противъ Христа еретики, которые говорятъ весьма надменно и развращенно и увлекаютъ другихъ въ уготованный для нихъ ровъ погибели. Замѣть, что и выше сказанное произносится отъ лица Христа объ Іудеяхъ по разумѣнію того же *Кирилла.* Присовокупимъ и отъ *Θеодорита:* Стыдъ соотвѣтственный издѣвающимся надъ ближними! Посему-то пророкъ и пожелалъ его гордымъ и велерѣчивымъ.

[1]) По изъясненію Божеств. *Кирилла.* Желающіе не бывшей въ законѣ правды, ибо она не безпорочна, но—совершеннѣйшей во Христѣ—имѣющимъ радость, подаваемую Христомъ отъ Бога и Отца.

[2]) По словамъ Бож. *Кирилла:* тѣ, которые дорожатъ миромъ со Христомъ, кто они, какъ не изъ язычниковъ, какъ не разрушившіе отдѣлявшій ихъ отъ Христа обманъ, уничтожившіе вражду и устранившіе преграду?

не должны брать изъ него поводъ проклинать также враговъ своихъ, подобно Давиду; напротивъ они должны представлять себѣ, что Давидъ жилъ жизнію ветхаго закона, а не благодатнаго Евангелія, каковою живутъ они. Ветхій завѣтъ позволялъ людямъ ненавидѣть враговъ своихъ, а Евангельскій законъ повелѣваетъ противное, именно любить ихъ. Такъ Господь Христосъ сказалъ: *сказано древнимъ: возлюбишь ближняго твоего и возненавидишь врага твоего* (Лев. 19, 17. 18. Исх. 34, 12). *А Я говорю вамъ: любите враговъ вашихъ, благословляйте клянущихъ васъ* (Матѳ. 5, 44). Въ другомъ смыслѣ Давидъ выше означенными словами не проклинаетъ, но только въ видѣ клятвы пророчествуетъ о тѣхъ бѣдствіяхъ, которыя имѣли постигнуть враговъ его. Если же и проклинаетъ, то это завѣщаніе законное, какъ мы прежде сказали, а не Евангельское. Притомъ Соломонъ говоритъ: *бей безпробное сребро, и оно сдѣлается совершенно чистымъ* (Прит. 25, 4). Посему хотя Давидъ и проклинаетъ враговъ своихъ, но не какъ огорченный и памятозлобный, или ненавидящій ихъ, но какъ желавшій добра душамъ ихъ, то есть, дабы они, бывъ наказаны здѣсь, избѣгнули (чрезъ сіе) будущаго наказанія, или съ этимъ намѣреніемъ, чтобы другіе исправились чрезъ покаяніе, видя, что они наказываются отъ Господа. Надобно знать и то, что главнѣйшія слова относятся къ Владыкѣ Христу и произносятся, какъ бы отъ лица Его къ Отцу о преслѣдовавшихъ Его іудеяхъ [1]).

[1]) Тотъ же *Ѳеодоритъ* присовокупляетъ и сіе: Что Давидъ, по Евангельскому законоположенію, не отмщевалъ обидчикамъ; послушайте, что самъ онъ говоритъ о томъ: если я воздавалъ воздававшимъ мнѣ зломъ; то пусть паду въ дѣлѣ со врагами моими безъ всякой удачи и проч. И не говоритъ только такъ, не исполнивъ сего на дѣлѣ, но и къ исполненію приводилъ свои слова, ибо, дважды имѣвъ врага въ своихъ рукахъ, не только не отнялъ у него жизни, но и желавшимъ убить его запрещалъ; а когда онъ палъ на брани, горько оплакивалъ его, и позвѣстившаго о смерти, за обнаруженіе радости и дерзкое хвастовство, что онъ его убилъ, предалъ смерти.

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ПЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ОТРОКУ ГОСПОДНЮ, ДАВИДУ.

Когда Давидъ, будучи преслѣдуемъ Сауломъ, убѣжалъ спать въ одну пещеру; а Саулъ, не зная что тамъ находился Давидъ, скрывшійся во внутреннѣйшую часть пещеры, вошелъ въ ту же пещеру и самъ спалъ у самаго устья пещеры; тогда Давидъ, вставъ ночью и найдя Саула спящимъ, не умертвилъ его, но только ножемъ отсѣкъ край верхней одежды его, то есть, полуея въ доказательство. Когда же сдѣлался разсвѣтъ, Саулъ вышелъ изъ пещеры. Въ то время Давидъ,

ставъ далеко, громко укорилъ Саула за неправедное злоумышленіе и преслѣдованіе его, и, изъяснивъ свою правду и непамятозлобіе въ отношеніи къ Саулу, столь совершенное, что, имѣвъ его въ своихъ рукахъ, онъ не умертвилъ его; въ удостовѣреніе сего онъ показалъ полу, отсѣченную у одежды его. Устыдясь сего и умилившись, Саулъ сознался, что несправедливо преслѣдуетъ Давида и просто сказалъ ему слова, имѣвшія видъ любви, хотя и снова продолжалъ преслѣдовать Давида. Почему Давидъ, пораженный симъ случаемъ, сочинилъ настоящій псаломъ вопервыхъ для того, чтобы обнаружить злонравіе каждаго хитраго и коварнаго человѣка. (Смотри и надпись 56 псалма). Псаломъ сей надписывается «въ конецъ» потому, что пророчествуетъ о погибели враговъ своихъ, послѣдовавшей въ конецъ. А называется Давидъ отрокомъ Господа, какъ сынъ и какъ рабъ Его, какъ это мы изъяснили въ надписи 17-го псалма [1]).

Ст. 2. *Глаголетъ пребеззаконный согрѣшати въ себѣ.* Слово—говоритъ, принимается здѣсь въ смыслѣ—думаетъ, по изъясненію святаго Кирилла и Θеодорита. Думаетъ беззаконный, что онъ грѣшитъ въ самомъ себѣ, то есть тайно въ одной совѣсти своей и что Богъ не видитъ его худыхъ дѣлъ, ни злой расположенности его сердца [1]). Въ другомъ смыслѣ: говоритъ беззаконный самому себѣ, то есть разсуждаетъ о томъ, чтобы грѣшить. Беззаконнымъ называетъ Саула, потому что возненавидѣлъ Давида, который былъ и другъ и зять его, имѣвшій женою дочь его Мелхолу [2]).

Нѣсть страха Божія предъ очима его. Предъ глазами, говоритъ, такого беззаконника нѣтъ страха Божія, почему и упражняется въ столь злыхъ помыслахъ, не думая несчастный, что онъ не можетъ утаиться предъ Богомъ.

3. *Яко улсти предъ нимъ обрѣсти себѣ беззаконіе свое и возненавидѣти.* Ибо, говоритъ, беззаконникъ вотъ что сдѣлалъ: употребилъ хитрость противъ самаго себя, то есть, сдѣлалъ зло и не хотѣлъ сдѣлать испытаніе и изслѣдовать, чтобъ найдя, каковы беззаконія его, возненавидѣть ихъ [3]).

[1]) В. *Кириллъ* говоритъ: Что этотъ псаломъ содержитъ обвиненіе Іудейскаго народа въ гордости и обличеніе злости его.

[1]) Таково толкованіе и Бож. *Кирилла:* Беззаконный думаетъ, что никто не видитъ его намѣреній. Скажемъ, что беззаконный столько обезсиленъ для Божеств. законовъ, что желаетъ даже, чтобъ они не существовали и ведетъ жизнь совершенно наглую и непотребную, и какъ бы безвозвратно стремящуюся въ глубину ада и въ сѣть смерти. Каждый изъ таковыхъ почти говоритъ Господу согласно съ написаннымъ: отступи отъ меня, путей Твоихъ знать не хочу (Іов. 21, 14).

[2]) Не просто выставляетъ беззаконнаго, но лицемѣра и льстеца,—имѣющаго въ душѣ великую грязь беззаконія и потому вводитъ говорящаго въ самомъ себѣ, что онъ долженъ грѣшить. Почемужъ говоритъ въ себѣ? потому что мыслитъ о томъ, что ясно сказать, или боится, или стыдится.

[3]) А Великій *Василій* изъясняетъ это такъ: И не тотъ исповѣдывается, кто сказавъ: я согрѣшилъ, остается во грѣхѣ, но кто, по выраженію псалма, обрѣлъ свое беззаконіе и возненавидѣлъ. Ибо какая польза отъ тщатель-

*

4. *Глаголы устъ его беззаконіе и лесть.* Слова, говоритъ, которыя говорилъ мнѣ Саулъ, казавшіяся любезными и мирными, были исполнены беззаконія и лести, скрывали въ себѣ ядъ. Ибо въ томъ-то и состояло дѣло беззаконное и вмѣстѣ льстивое, что онъ словами, повидимому, дружескими, имѣлъ намѣреніе поставить меня внѣ опасенія, что онъ врагъ мой, и такимъ образомъ, нашедши меня неосторожнымъ, напасть на меня.

Не восхотѣ разумѣти еже ублажити. Саулъ, говоритъ, не хотѣлъ пріити въ разумъ, чтобъ дѣлать добро; перестать, то есть, чтобъ отъ ухищреній противъ меня [1]).

5. *Беззаконіе помысли на ложи своемъ.* Не только, говоритъ, днемъ, но и ночью, находясь на одрѣ, Саулъ умышлялъ противъ меня зло; и во время покоя и тишины онъ не имѣлъ покоя, каковыми словами Давидъ представляетъ чрезмѣрность злобы его. Согласно съ симъ говоритъ и Михей: въ помышленіяхъ своихъ дѣлали зло на ложахъ своихъ и при наступленіи дня они начали исполнять оное (Мих. 2, 1).

Предста всякому пути неблагу, о злобѣ же не негодова. Готовъ, говоритъ, былъ (Саулъ) на всякій грѣхъ и не обременялся и не гнушался зломъ [1]).

6. *Господи, на небеси милость Твоя, и истина Твоя до облакъ.*

7. *Правда Твоя, яко горы Божія, судьбы Твоя бездна многа.* Какъ выше сказанными словами

ности врача для больныхъ, когда больной дѣлаетъ то, что разстраиваетъ жизнь. Такъ нѣтъ пользы и отъ прощенія грѣховъ тому, кто продолжаетъ дѣлать неправду. Но когда оставляется грѣхъ? Когда, овладѣвъ душею добродѣтель и занявъ ее всю своими мыслями, произведетъ въ ней омерзеніе къ противной расположенности. Препод. *Патермуѳій* говоритъ: Что это сказано объ Амнонѣ, сынѣ Давида, который, учинивъ насиліе сестрѣ своей не отъ одной матери—Ѳамарѣ, по растлѣніи возненавидѣлъ ее, какъ написано: и возненавидѣлъ ее ненавистію великою, болѣе, нежели прежде возлюбилъ ее (2 Цар. 13, 15). Въ изданномъ Сводѣ есть и слѣдующія слова Божественнаго *Василія:* Не помышляетъ, говоритъ, и о томъ, что Богъ находитъ грѣхъ его и найдя оный ненавидитъ какъ его, такъ и оный (грѣхъ). Итакъ онъ ухитрился въ обрѣтеніи его, не желая, чтобы былъ найденъ, но хитро защищая грѣхъ свой. А Бож. *Кириллъ* изъясняетъ такъ: Не пошелъ, говоритъ, путемъ истины предъ очами Божіими, ибо почти это думаю, должно означать слово: польстилъ.

[1]) Другой говоритъ: Это было крайне худо, не хотѣлъ добра и не дѣлать никакого различенія въ душѣ, когда хотѣніе клонится къ добру, а похоть отвлекаетъ отъ онаго; но нарочно здѣсь составлять слова и ночные совѣты и дневныя дѣйствія, чтобы не возможно было говорить: добра, котораго хочу, не дѣлаю, а дѣлаю зло, котораго не хочу (Рим. 7. 15).

[1]) Божественный *Исидоръ* такъ изъясняетъ сіе. Не негодовалъ на зло вмѣсто—не возненавидѣлъ, не возгнушался, тогда какъ Божественное писаніе именуетъ идоловъ иногда мерзостями, а иногда враждами. Слово—предсталъ—означаетъ или то, что онъ предоставилъ себя въ служеніе всякому пути недоброму, или что онъ содѣйствуетъ злу и защищаетъ его. Ибо предстояніе иногда означаетъ защищеніе, такъ что стоитъ тотъ, кто дѣлаетъ на пути грѣшниковъ, а предстоитъ, кто вмѣстѣ съ дѣлающимъ подвизается, дошедши до такой испорченности, что никогда не возненавидѣлъ зла; иначе онъ не дѣлалъ бы, если бы возненавидѣлъ. Онъ напротивъ еще предсталъ на немъ, то есть, помогалъ, защищалъ, оправдывалъ. Ибо какъ непреодолимый ораторъ, представъ предъ судей, за просившихъ у него помощи, употребляетъ все свое искусство, такъ и онъ не отрекся всею силою защищать зло.

Давидъ выразилъ чрезмѣрную злобу Саула, такъ сими словами выражаетъ великость и чрезмѣрность долготерпѣнія и другаго рода благости Божіей. Господи, говоритъ, милость Твоя на небѣ, то есть, достигаетъ до неба и столькожъ велика; а равно и истина Твоя высока до облаковъ, иначе—опять до неба, такъ какъ и облака представляются восходящими на небо, какъ почти то же сказалъ и въ стихѣ 11-мъ 56-го псалма. Даже говоритъ: правда Твоя какъ Божіи горы, означая горами высоту и величіе правды Божіей, и называя горы Божіими по созданію отъ Бога. Суды Твои бездна велика, то есть, строительства Твои суть безпредѣльная и непостижимая бездна [1]).

Человѣки и скоты спасеши, Господи! Это—спасаю—иногда принимается за непрестанное и всегдашнее спасеніе, находящееся на небесахъ; такъ говоримъ: праведники спасаются, то есть, вѣчнымъ спасеніемъ; а иногда принимается за временное спасеніе въ настоящей жизни, какъ говорится и здѣсь. А спасеніе въ настоящей жизни означаетъ просто оживленіе. Итакъ Давидъ говоритъ: Господи! будучи столько благъ, Ты не только оживляешь людей, но и безсловесныя животныя (а подъ кроткими животными онъ заключилъ и всякое дикое животное). Спасешь поставлено вмѣсто—спасаешь—по взаимному употребленію временъ, гдѣ будущее принимается вмѣсто настоящаго. Или: людьми называетъ живущихъ по здравому смыслу, а скотами—живущихъ безразсудно и безсмысленно. Или: подъ людьми разумѣй іудеевъ, руководствовавшихся къ добру закономъ Божіимъ, а подъ скотами—сладострастныхъ язычниковъ. По послѣднему смыслу «спасешь» должно разумѣть, какъ есть, какъ въ будущемъ времени: это будетъ пророчество; то есть, Ты, Господи, спасешь язычниковъ

---

[1]) Другой говоритъ: Выраженіе—милость Твоя на небѣ—означаетъ, что отъ милости сей зависитъ и все небесное, то есть, разумныя силы. Истина Твоя до облаковъ—вмѣсто—Ты явилъ чрезъ пророковъ истинныя и вѣрныя обѣтованія, такъ какъ облаками называются пророки. Слова Великаго *Василія:* Правда, находящаяся у насъ, есть соразмѣрное раздѣленіе; ибо если и не наблюдаемъ его въ точности, но дѣлая по самому справедливому разумѣнію, мы не отступаемъ отъ цѣли: производимая праведнымъ судіею свыше есть правда: исправляющая и воздающая, которую трудно разсмотрѣть по причинѣ высоты заключающихся въ ней судебъ, какъ говоритъ Давидъ правда Твоя, какъ горы Божіи. О судьбахъ Божіихъ говоритъ и *Григорій* Богословъ. А Павелъ покушается, правда, изслѣдовать судьбы Божіи; но поелику не находитъ конца и отдохновенія въ восхожденіи, ни того, въ чемъ любовѣдѣніе ума явно достигнуло бы окончательнаго предѣла (потому что всегда остается для него нѣчто еще неизвѣданное), то чудное дѣло! о если бы и со мною было тоже! заключаетъ рѣчь изумленіемъ, именуетъ сіе богатствомъ Божіимъ и глубиною и исповѣдуетъ непостижимость судовъ Божіихъ, выражаясь почти такъ же, какъ и Давидъ, называющій суды Божіи бездною великою, въ которой нельзя достать основанія ни мѣрою, ни чувствомъ. Смотри и сіе: Полагающій въ сокровища бездны (32 пс). И *Θеодоритъ:* Ты, Господи, имѣешь и милость безмѣрную и истину несравненную и правду уподобляемую величайшимъ горамъ. *Евсевій* говоритъ: Облаками называетъ пророковъ и Ангельскія силы.

вѣчнымъ спасеніемъ, когда увѣруютъ въ Евангельскую проповѣдь.

8. *Яко умножилъ еси милость Твою, Боже!* Это—какъ—здѣсь означаетъ удивленіе: удивившись и изумившись чрезмѣрной благости и милости Божіей, по которой Онъ спасаетъ и людей и скоты, Давидъ возглашаетъ наконецъ: какъ премного увеличилъ Ты, Господи, милость Твою къ намъ.

Сынове же человѣчестіи въ кровѣ крилу Твоею надѣятися имутъ. Сыны человѣческіе—есть выраженіе описательное, употребленное вмѣсто человѣки, какъ сказано въ 4-мъ псалмѣ при изъясненіи: сыны человѣческіе, доколѣ вы тяжкосерды. Итакъ Давидъ говоритъ, что тѣ, которые въ собственномъ смыслѣ суть люди, и не измѣнили то, что въ нихъ создано по образу и имя человѣка пороками, будутъ надѣяться на покровъ Твоей стражи и защиты, Господи! Или еще иначе это можно принимать за пророчество о христіанахъ.

9. *Упіются отъ тука дому Твоего.* Упоеніемъ здѣсь называетъ веселіе, а тукомъ изобиліе. Ибо *вино,* говоритъ, *веселитъ сердце человѣка* (Пс. 103, 15); а тукъ, то есть, жиръ, есть изобиліе и множество масти. Посему слова сіи имѣютъ такой смыслъ: сохранившіе произведенное въ нихъ по образу люди будутъ веселиться богатствомъ дома Твоего, Господи! А домъ Божій есть Церковь; богатство ея благочестивое ученіе, веселящее духовно тѣхъ, которые понимаютъ оное. Или домъ Бога Слова есть принятая Имъ воодушевленная плоть, въ которой Онъ вселился, по словамъ Исихія. Тукъ ея есть, по словамъ Дидима, ученіе Христово, которое напаяетъ души и утучняетъ и столь много веселитъ ихъ, что онѣ могутъ говорить съ Павломъ: *кто разлучитъ насъ отъ любви Христовой?* (Римл. 8, 35).

И потокомъ сладости Твоея напоиши я. Ту самую мысль, которую сказалъ Давидъ выше, онъ говоритъ и здѣсь. Поелику же выше сказалъ объ упоеніи, то посему здѣсь упоминаетъ о питіи. Онъ говоритъ, что Ты, Господи, напоишь увѣровавшихъ въ Тебя христіанъ потокомъ веселія, истекающимъ изъ Тебя. Ибо потокъ сладости есть теченіе радостнаго ученія Христа, потокъ, потому что временно истекло сіе ученіе изъ устъ Христа, и потому что оно было сильно и ниспровергало противорѣчившихъ и сверхъ того сопровождалось волнами словъ ветхаго закона и пророковъ. Такова и та рѣка, которая течетъ зимою, она также временна и сильна и бурна и сливается со многими водами. Называется потокомъ сладости, потому что ученіе Христово веселитъ духовно и утучняетъ души, какъ было сказано. Нѣкоторые же, какъ то Исихій, подъ тукомъ дома разумѣютъ пречистую Кровь истекшую изъ ребра Бога

Слова, а подъ потокомъ—воду, истекшую вмѣстѣ съ Кровію. Обѣ онѣ упоили насъ—племя язычниковъ и столько возвеселили, что мы, воодушевившись спасительнымъ воодушевленіемъ, вышли вонъ изъ прежняго заблужденія идолопоклонства [1]).

10. *Яко у Тебѣ источникъ живота.* Сими словами царепророкъ хочетъ выразить сіе—Ты жизнедатель. Ибо Владыка Христосъ сказалъ: Я путь и истина и жизнь (Іоан. 14, 6). Ибо какъ Богъ, Онъ имѣлъ источникъ жизни въ Себѣ, а не имѣлъ ея отвнѣ, какъ имѣли святые, воскрешавшіе мертвыхъ. Или говоритъ, что у Тебя—Отца—есть Жизнедатель—Сынъ, сказавшій: Я въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ (Іоан. 14, 10), Источникъ жизни, ибо и у Іереміи сказано: оставили Меня—источника воды жизни (Іер. 2, 13), какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ.

Во свѣтѣ Твоемъ узримъ свѣтъ. Въ сихъ словахъ заключается богословіе, пророчествующее о святой Троицѣ, то есть, что мы, которые увѣруемъ, чрезъ Сына Твоего, Отецъ, познаемъ Святаго Духа [1]); потому что если Богъ есть свѣтъ тріипостасный, то посему и каждое лице Святыя Троицы есть свѣтъ: потому то и Сынъ училъ о Святомъ Духѣ, называя Его Утѣшителемъ единосильнымъ и равночестнымъ; хотя и на оборотъ, будучи просвѣщаемы Святымъ Духомъ, отъ Отца происходящіе созерцаемъ, по словамъ Ѳеодорита, лучи Сына. Ибо, какъ учитъ Павелъ, никто не можетъ назвать Іисуса Господомъ, какъ только Духомъ Святымъ (1 Кор. 12, 3); также: намъ же Богъ открылъ Духомъ Своимъ. (1 Кор. 2, 10).

11. *Пробави милость Твою вѣдущимъ Тя: и правду Твою правымъ сердцемъ.* Всегда, говоритъ, будь милостивъ, Господи, къ тѣмъ, которые удостоились познанія истиннаго Бога, и всегда подавай праведную Твою помощь тѣмъ, которые по сердцу правы и незлобивы [2]).

---

[1]) Слова *Исихія:* Потокъ сладости суть Христовы страданія. Потокъ; поелику производился среди зимы нашего грѣха, когда всякая добродѣтель, а особено любовь къ Богу отъ охладѣнія была мертва. Почему пророкъ Захарія о днѣ Креста говоритъ: Въ тотъ день не будетъ свѣтъ, будетъ холодъ и морозъ и—ни день, ни ночь, а къ вечеру будетъ свѣтъ (Зах. 14, 6. 7). Прилично сказано—сладости; ибо Христосъ весьма услаждался страданіями за насъ. А нѣкоторые потокомъ сладости называютъ Святаго Духа (въ издан. Сводѣ).

[1]) Это мѣсто изъясняетъ *Григорій* Богословъ: Въ Духѣ Бога и Отца увидимъ Сына—троичный и нераздѣльный свѣтъ; въ свѣтѣ Духа—Христа; ибо никто не можетъ назвать Господомъ Іисуса, какъ только Духомъ Святымъ (1 Кор. 12, 3). *Василій* такъ: Свѣтомъ называется Духъ, потому что изъ всѣхъ душъ, въ которыхъ Онъ вселяется, изгоняетъ всякое невѣдѣніе и заблужденіе, и потому что обращаетъ къ себѣ все то, что объемлется его лучами. *Кириллъ:* Если Сынъ есть свѣтъ отъ свѣта; то неужели когда либо не было въ Отцѣ свѣта Его? Какъ не отдѣляется отъ огня дѣйствіе свѣта; такъ и отъ Отца—рождающійся отъ Него свѣтъ.

[2]) Божеств. *Кириллъ* говоритъ: Къ знающимъ его проситъ продолжить милость, а къ правымъ по сердцу (продолжить) свою правду, по которой будетъ воздано имъ по достоинству: и вторые не должны быть различны отъ первыхъ, то есть, правые отъ знаю-

12. *Да не пріидетъ мнѣ нога гордыни.* То есть, да не войдетъ въ меня гордость; ибо частію гордости (ногою) выражаетъ все тѣло гордость; и нисколько да не пристанетъ она ко мнѣ. А именемъ гордости выразилъ всякое зло, потому что гордость есть верхъ и производительница всякаго зла [1].

И рука грѣшнича да не подвижитъ мене. Говоритъ—рука грѣшнича, то есть, грѣшникъ (часть вмѣсто цѣлаго) пусть не поколеблетъ меня. Грѣшникомъ Давидъ называетъ здѣсь діавола, или Саула, какъ беззаконнаго, или даже каждаго лукавца; подвинетъ—означаетъ устранить меня отъ твердаго основанія добродѣтели [1]).

13. *Тамо падоша вси дѣлающіи беззаконіе.* Тамъ—поставлено вмѣсто—въ томъ мѣстѣ, или въ то время (опредѣленное отъ Бога). Не сказалъ въ будущемъ времени—падутъ, но въ прошедшемъ времени—пали; потому что Давидъ пророческими очами предвидитъ паденіе ихъ. Дѣлавшими беззаконіе называетъ Саула и друзей его и каждаго злаго человѣка [2]).

Изриновени быша и не возмогутъ стати. Были, говоритъ, изгнаны выше означенные далеко отъ помощи Божіей за свою злобу, и уже не могутъ болѣе утвердиться въ этомъ мірѣ и жить.

щихъ, ибо за знаніемъ отъ Бога слѣдуетъ продолженіе праваго сердца, то есть, ни въ какомъ отношеніи не развращеннаго. Или по *Оригену:* Имѣющіе познаніе, то есть, вѣру, милостію оправдываются и спасаются, а тѣ, которые (имѣютъ) и правоту въ дѣлахъ, получаютъ вѣнецъ правды. Впрочемъ ежели продолжается милость къ знающимъ Бога, то къ знающимъ Его она будетъ непродолжительна. Слова *Ѳеодорита:* И то и другое сказалъ объ однихъ и тѣхъ же, употребивъ раздѣленіе по особенному свойству (языка), ибо не называетъ однихъ знающими Его, а другихъ—правыми по сердцу; и не проситъ однимъ милости, а другимъ—правды, но, опредѣливъ совершенную добродѣтель разумѣніемъ истиннаго ученія и добрыми дѣлами, имѣющимъ оную обѣщаетъ милость и правду.

[1]) Новѣйшіе учители любопытно толкуютъ это мѣсто: говорятъ, что гордость имѣетъ одну только ногу: да не пріидетъ ко мнѣ нога гордыни во 1-хъ потому, что она подобна нѣкоему чудовищу и животному объ одной ногѣ: во 2-хъ потому, что гордый надѣется только на одного самаго себя и весь полагается на себя; въ 3-хъ потому, что не имѣя хорошаго основанія, гордость падаетъ легко во всѣ безпорядки. Посему и Давидъ говоритъ далѣе: тамъ упали всѣ дѣлающіе беззаконіе: и если иногда, при помощи Божественной благодати встанутъ, то опять скоро упадутъ изъ одного зла въ другое—худшее; почему и сказано: были изринуты и не могутъ устоять.

[1]) По словамъ *Оригена:* рука грѣшника есть дѣйствіе діавольское.

[2]) Слова *Златоуста:* Сказалъ—тамъ—вмѣсто—отъ сего; то есть, отъ гордости; или и вмѣсто—гдѣ, такъ что мысль будетъ такова: да не буду тамъ, гдѣ падаютъ подвигнувшіеся и павши извергаются, а бывъ извергнуты, уже не возмогутъ возвратиться. Или по *Оригену:* тамъ, то есть, въ будущей жизни, согласно съ сими словами: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ. Божественный *Амвросій,* изъясняя сіе и выше означенное слово, говоритъ: да не буду гордъ, чтобы не согрѣшить, да не согрѣшу, чтобъ не поколебаться, да не поколеблюсь, чтобъ не пасть, да не паду, чтобъ не сокрушиться въ адѣ. Опять, гордость не умѣетъ стоять, и если падетъ, не умѣетъ встать (у двери покаянія). И *Ѳеодоритъ:* Ниспадшіе въ сей конецъ, встать и пойти на другой путь добродѣтели не возмогутъ. Къ сему идетъ изъясненіе въ 6-мъ псалмѣ: нѣтъ въ смерти поминающаго Тебя, въ адѣ же кто будетъ исповѣдаться Тебѣ.

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ШЕСТОЙ.

«ПСАЛОМЪ ДАВИДУ».

Сей псаломъ содержитъ вразумленія: онъ даетъ разумѣть, или совѣтуетъ каждому человѣку, что должно переносить великодушно и съ благодарностію все противное, что бы ни случилось, и не обращать вниманія на то счастіе, которое имѣютъ злые люди въ настоящей жизни [1]).

Ст. 1. *Не ревнуй лукавнующимъ.* Ревность можно перевесть словомъ подражаніе, и словомъ побужденіе, или раздраженіе, какъ перевелъ и Ѳеодоритъ: не раздражайся. Итакъ Давидъ совѣтуетъ здѣсь каждому христіанину слѣдующее: не подражай, человѣкъ, злымъ человѣкамъ, и не раздражайся до того, чтобъ огорчаться, видя счастіе, которымъ обладаютъ злые. Сочиненіе слова παραζήλου употребляется безразлично, въ дательномъ ли оно поставлено, или въ винительномъ, по свойству еврейскаго языка.

Ниже завиди творящимъ беззаконіе. Многіе, видя злыхъ людей въ счастіи, побуждаются своимъ малодушіемъ и маловѣріемъ къ подражанію имъ во злѣ. Посему царепророкъ здѣсь запрещаетъ таковымъ малодушнымъ подражать беззаконнымъ и злымъ, такъ какъ подражаніе имъ весьма пагубно и душевредно. Зависть есть желаніе пріобрѣсть тѣ блага, которыми, повидимому, обладаетъ другой, какъ говоритъ Оригенъ.—Слово (ревность и зависть) берется *преимущественно* въ добрую сторону, но часто—и въ худую, какъ и здѣсь. Или это—*не завидуй* означаетъ тоже, что не хвали и не желай уподобиться беззаконнымъ людямъ [1]).

2. *Зане яко трава, скоро изсшутъ, и яко зеліе злака скоро отпадутъ.* Давидъ здѣсь излагаетъ причину, по которой не должно подражать злымъ. Злые, говоритъ какъ трава на кровлѣ, скоро изсохнутъ, какъ не имѣющіе глубокаго корня; и какъ цвѣтущая зелень скоро повреждаются. Злаки зелени суть травы зеленыя, расцвѣтающія, или то, что происхо-

[1]) Замѣть, что этотъ псаломъ, какъ весь нравственный, означенъ алфавитомъ, то есть въ началѣ каждаго стиха положены буквы еврейскаго алфавита числомъ 22. Слова *Ѳеодорита*: Прилично послѣ предыдущаго поставленъ этотъ. Ибо, показавъ въ ономъ (псалмѣ) жизнь и разрушеніе беззаконнаго (ибо тамъ, говоритъ: пали всѣ дѣлавшіе беззаконіе), теперь совѣтуетъ не завидовать подобному.

[1]) По словамъ *Оригена* Τό ζηλοῦν возбуждать зависть и то παραζηλοῦν (возбуждать ревность) имѣютъ между собою различіе. Послѣднее (παραζηλοῦν) значитъ раздражать и побуждать къ ревности, какъ здѣсь: παραζηλοσάν με ἐπ, οὐ Θεῷ; то есть, возбудили во мнѣ ревность и какъ бы раздражили меня на гнѣвъ идолопоклонники; а первое (ζηλοῦν) означаетъ желаніе имѣть у себя то видимое благо, кото-

дитъ отъ рода зелени, ибо всѣ таковыя растенія, скоро засыхая, падаютъ и истлѣваютъ.

3. *Уповай на Господа и твори благостыню.* Уповай, говоритъ, человѣкъ; ибо Господь не презритъ трудовъ твоихъ добродѣтельныхъ; а потому дѣлай и ты добродѣтель, ибо благостыня, по словамъ Оригена, означаетъ добродѣтель.

И насели землю. Дѣлая, говоритъ, дѣла добродѣтели, ты, христіанинъ, будешь жить на землѣ безъ страха, имѣя стражемъ своимъ Самаго Бога [1]).

И упасешися въ богатствѣ ея. Если, говоритъ, ты человѣкъ, дѣлаешь добро, то будешь упасенъ Богомъ въ благахъ земли, такъ что будешь получать все полезное, чтобы могъ воздерживаться отъ всего вреднаго [2]).

4. *Насладися Господеви, и дастъ ти прошенія сердца твоего.* Услади, говоритъ, человѣкъ, сердце свое Господомъ, посредствомъ ненасытимой любви къ Нему, или ненасытнаго изученія Божественныхъ словъ Его и исполненія святыхъ повелѣній; и Господь дастъ по сердцу твоему все спасительное, чего бы оно ни пожелало: потому что, любя Бога, ты, безъ сомнѣнія, не пожелаешь у Него въ своемъ прошеніи ничего недостойнаго Бога. А—да дастъ поставлено вмѣсто—дастъ—желательное наклоненіе, вмѣсто будущаго изъявительнаго, такъ какъ всѣ желательныя, по замѣчанію грамматиковъ, имѣютъ значеніе будущаго [1]).

5. *Открый ко Господу путь твой.* Путемъ Божественный Давидъ называетъ здѣсь, какъ должно думать, поведеніе, или жизнь, которая, по повелѣнію Божію, у каждаго благочестиваго должна быть достойная попеченія и взора Его; ибо знаетъ, говоритъ, Господь

рое есть у ближняго. Итакъ онъ говоритъ слѣдующее: и другаго злаго не раздражай, чтобы возбудить его противъ себя, то есть, не дѣлай того, за что бы злый получилъ къ тебѣ зависть, ибо онъ злоумышляетъ вмѣстѣ съ тобою противъ тебя... И опять: не подражай, или не хвали таковыхъ. А Божеств. *Кириллъ* это изъяснилъ такъ: Не завидуй, говоритъ, таковымъ, и не побуждай ихъ къ подражанію любящимъ грѣхи, хотя и кажется, что они въ настоящей жизни наслаждаются. Когда, говоритъ, увидишь, что нечестивый благополученъ, бѣгай единонравія, взирая на будущее. Ибо онъ не пребудетъ въ такомъ состояніи навсегда.

[1]) По словамъ *Оригена,* это принимается въ высшемъ смыслѣ, то есть, обитай въ своей землѣ, упражняясь въ попеченіи и воздѣланіи душевной земли, ибо что человѣкъ посѣетъ, то и пожнетъ.

[2]) Бож. *Кириллъ* говоритъ: Или: это—населяй, вмѣсто—будешь населять. А землею называетъ землю, уготованную кроткимъ; кто войдетъ въ нее, говоритъ, тотъ упасется въ богатствѣ ея. Богатство же вышняго града есть обильное подаяніе Божеств. дарованій. *Аммоній:* Упасется добрымъ пастыремъ, пользуясь Божествен. наставленіями, если есть какое-либо богатство ихъ между людьми (въ изданномъ Сводѣ).

[1]) *Аммоній* говоритъ: Наслаждается Господомъ имѣющій очищенными чувства души, почему онъ можетъ вкушать живый хлѣбъ и животворящія Плоти Его, и пить спасительную Его Кровь, дабы, наслаждаясь здѣсь, просить и будущихъ благъ, которыхъ око не видѣло и ухо не слышало. *Кириллъ* говоритъ: Итакъ имѣть въ себѣ обитающимъ оживотворяющее все Божіе слово,—хлѣбъ жизни, сшедшій съ Неба и дающій міру жизнь,—это есть наслажденіе. Имѣющіе Его въ себѣ безъ сомнѣнія получать просимое ими по желанію сердца ихъ (въ изда. Сводѣ).

путь праведныхъ, касательно чего ищи изъясненія въ ст. 6-мъ псалма 1-го [1]).

И уповай на Него, и Той сотворитъ. Царепророкъ и здѣсь побуждаетъ каждаго человѣка имѣть надежду на Бога, какъ необходимую въ приключающихся ему скорбяхъ. Ибо одна надежда на Бога облегчаетъ тяжесть скорбей; и Богъ, на Котораго, говоритъ, возлагаетъ кто-либо надежду свою, даетъ тѣ блага, на которыя онъ надѣется, и тѣ выгоды, которыхъ у Него ищетъ [2]).

6. *И изведетъ, яко свѣтъ, правду твою.* Подъ правдою здѣсь должно разумѣть праведный судъ: Богъ, говоритъ, произведетъ о тебѣ, человѣкъ, праведный судъ, блистательный предъ всѣми людьми, какъ свѣтъ. Ибо Отецъ твой, видящій въ тайнѣ, воздастъ тебѣ, говоритъ, явно (Матѳ. 6, 4). Или —выставитъ открыто добродѣтель твою, объявляя о ней людямъ, какъ о чистомъ свѣтѣ, въ свое время.

И судьбу твою яко полудне. То же говоритъ и здѣсь, что сказалъ выше, то есть, что Богъ откроетъ міру Свой праведный судъ въ видѣ полуденнаго свѣта. Полднемъ онъ называетъ самый свѣтлый и сильный дневный свѣтъ. Или подъ судомъ онъ разумѣетъ здѣсь жизнь: Богъ, говоритъ, объявитъ предъ всѣми жизнь твою, которую ты избралъ и предпочелъ, какъ полдень, потому что полдень всѣмъ извѣстенъ по своей свѣтлости.

7. *Повинися Господеви и умоли Его.* Человѣкъ, ты тогда повинуешься Господу, когда хранишь заповѣди Его, или, когда не ропщешь, но переносишь съ благодарностію бѣдствія, и приключающіяся тебѣ скорби. Умоляй, говоритъ, Господа—о милости и покровительствѣ Его для тебя [1]).

Не ревнуй спѣющему въ пути своемъ,—человѣку, творящему законопреступленіе. Сіи слова имѣютъ сходство съ словами: не будь ревнителемъ злыхъ, и не завидуй тво-

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* И себя самаго и твои дѣйствія приноси, говоритъ, Богу и ожидай отъ Него помощи; ибо Онъ какъ судія произнесетъ праведный судъ и возвѣститъ о тебѣ другимъ и сдѣлаетъ тебя славнымъ, чтобы ты былъ явенъ всѣмъ, какъ полуденный свѣтъ. *Оригенъ*: Богъ, видящій правду въ тайнѣ, изнесетъ ее, когда откроетъ помышленія, и блистающій на судѣ произведетъ судъ въ видѣ полуденнаго свѣта.

[2]) Божеств. *Кириллъ* говоритъ: Уповай на Него; а Онъ что сотворитъ? въ будущемъ вѣкѣ сдѣлаетъ тебя славнымъ и явитъ какъ бы со всѣхъ сторонъ зримымъ, не позволяя укрыться красотѣ твоей доброй жизни. Ибо правда твоя будетъ явна для всѣхъ, сіяя на подобіе свѣта и притомъ свѣта полуденнаго.

[1]) Тотъ же *Кириллъ* говоритъ: Излагаетъ здѣсь слѣдующія двѣ достославныя и одно съ другимъ соединенныя добродѣтели, покорность Господу и молитву къ Нему. Въ покорности Господу заключается исполненіе всѣхъ заповѣдей, ибо любящій хотѣнія Владыки, а не съ удовольствіемъ соглашающійся на принятіе писанія невѣрія, покоряетъ законамъ Его гибкую и смиренную выю свою. А въ молитвѣ къ Нему заключается славословіе, приношеніе стройныхъ пѣсней въ соединеніи съ молитвою, и какъ бы съ нѣкіимъ умственнымъ благовоніемъ—благовоннымъ предъ Богомъ сіяніемъ дѣлъ. А по *Оригену,* повиновеніемъ здѣсь называетъ отступленіе отъ зола. Ибо кто согрѣшаетъ, тотъ не покоренъ Господу.

рящимъ беззаконіе, но сіи выразительнѣе и яснѣе тѣхъ. Ибо здѣсь, сказавъ прежде: не подражай тому человѣку, который благоуспѣшенъ въ жизни своей, далѣе Давидъ опредѣляетъ, о какомъ человѣкѣ онъ говоритъ это, то есть о преступающемъ законъ, ибо праведному человѣку, когда онъ благоуспѣшенъ въ дѣлахъ своихъ, всякій благочестивый долженъ подражать.

8. *Престани отъ гнѣва и остави ярость.* Если ты, говоритъ, видишь, что неправедные и злые счастливы, не раздражайся и не гнѣвайся на нихъ, ибо они счастливы не по достоинству своему. Ибо чрезъ то самое, что ты любишь добродѣтель, ты болѣе счастливъ. Гнѣвъ и ярость—здѣсь означаютъ одно и то же. А если хочешь видѣть различіе въ нихъ, то смотри о семъ въ началѣ 6-го псалма [1]).

Не ревнуй, еже лукавновати. Поелику иной побуждается своею ревностію къ подражанію и въ злѣ и въ добрѣ: то посему Давидъ запрещаетъ здѣсь только подражаніе во злѣ, а не въ добрѣ. Замѣчай, читатель, что Псалмопѣвецъ, выразившись въ началѣ псалма словомъ неяснымъ и неудобовразумительнымъ: не ревнуй, посему нѣсколько ниже употребилъ слово болѣе ясное и понятное, а теперь совершенно уяснилъ и оное. Впрочемъ, тѣ же слова онъ употребляетъ многократно и многоразлично измѣняетъ одно и то же, чтобы повтореніемъ однихъ и тѣхъ же словъ сдѣлать ученіе свое для сердецъ слушателей убѣдительнѣйшимъ.

9. *Зане лукавнующіи потребятся.* Здѣсь Давидъ излагаетъ причину, почему не должно быть злымъ. Ибо злые, говоритъ, будутъ истреблены, потому что сколько они, съ одной стороны, страждутъ по тѣлу, столько же съ другой бѣдствуютъ и по душѣ [1]).

Терпящіи же Господа тіи наслѣдятъ землю. Тѣ, говоритъ, которые съ благодарностію переносятъ искушенія, ожидая помощи отъ Господа, они наслѣдуютъ извѣстную землю кроткихъ—небесное жилище. Часто таковые наслѣдуютъ блага и временной жизни въ продолженіи многолѣтней своей жизни. Есть и земля небесная, какъ есть и Іерусалимъ небесный [2]).

---

[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Нѣкоторыя изъ страстей не нападаютъ на всѣхъ, но и посредственные, по мѣрѣ успѣха, отринули ихъ. Но эта нечистая страсть—гнѣвъ воспламеняетъ и тѣхъ, которые, повидимому, благоразумны, и не такъ, что и одного смущала, а другаго нѣтъ, но вынуждаюсь сказать, смущаетъ всѣхъ людей, кромѣ совершеннаго, если только можно найти совершеннаго гдѣ либо.

[1]) Почему Божеств. *Кириллъ* сказалъ: Лукавые истребятся, то есть, въ будущемъ вѣкѣ, а истребленіе есть отпаденіе отъ Бога. Впрочемъ лукавство есть отличное отъ прочихъ грѣховъ зло. Отселѣ достойно удивленія въ словѣ семъ, одинъ называется грѣшникомъ, а другой лукавымъ: сокруши, говоритъ, мышцу грѣшному и лукавому. Нѣкоторые не худое сдѣлали опредѣленіе лукавства, назвавъ его произвольнымъ злодѣяніемъ: ибо иное дѣло дѣлать зло, по незнанію и какъ бы побѣждаясь онымъ, и иное нарочно дѣлать зло: послѣднее есть такое зло, по которому и діаволъ называется злымъ.

[2]) Тотъ же *Кириллъ,* землею называетъ землю, уготованную святымъ, ибо жребій для

10. *И еще мало, и не будетъ грѣшника.* Грѣшникъ, говоритъ, не будетъ долголѣтенъ на сей землѣ, ибо будетъ истреблена злоба ихъ, хотя, повидимому, и долгоденствуетъ. Мы сказали, что грѣшникъ, повидимому, долгоденствуетъ; это--не въ отношеніи къ нашему малодушію, но въ отношеніи къ Божію долготерпѣнію, которое часто позволяетъ таковымъ долгоденствовать [1]).

И взыщеши мѣсто его, и не обрящеши. Будешь, говоритъ, искать мѣсто грѣшника, и не найдешь, потому что онъ умеръ, и потому что мѣсто его тотчасъ занято другимъ живымъ человѣкомъ.

11. *Кротцыи же наслѣдятъ землю.* Великодушные, говоритъ, и терпѣливые, или побѣждающіе страсть гнѣва, наслѣдуютъ землю. Это и Спаситель сказалъ въ Евангеліи: кроткіе наслѣдуютъ землю (Матѳ. 5, 5), ибо тѣ слова, которыя говорилъ Господь прежде чрезъ Давида и пророковъ, тѣ самыя и своимъ языкомъ подтвердилъ послѣ. Прилично кроткимъ наслѣдовать вѣчную землю, поелику временной сей земли и благъ ея они лишаются часто, по своей кротости и нелюбопытству.

И насладятся о множествѣ мира. Кроткіе, говоритъ, будутъ наслаждаться счастливою и блаженною оною землею съ великимъ миромъ; ибо оттуда, по словамъ Исаіи, бѣжала болѣзнь, печаль и воздыханіе (Исаіи 35, 10).

12. *Назираетъ грѣшный праведнаго и поскрежещетъ нанъ зубы своими.* Стороною, говоритъ, и скрытно грѣшникъ будетъ наблюдать за праведникомъ, при своемъ злоумышліи противъ него, и будетъ скрежетать зубами своими, желая растерзать плоти его,—это есть знакъ великаго гнѣва и ненависти, питаемой противъ него въ сердцѣ его. Подъ грѣшникомъ разумѣется діаволъ, который наблюдаетъ за праведниками и скрежещетъ мысленно своими зубами противъ насъ.

13. *Господь же посмѣется ему, зане прозираетъ, яко пріидетъ день его.* Господь, говоритъ, уничижитъ грѣшника, или самаго діавола, какъ безсильнаго, и не болѣе какъ злаго, поелику Онъ, какъ предвѣдущій все, предвидитъ, что пріидетъ день паденія и погибели его, то есть, состоящаго въ смерти и вѣчномъ наказаніи [1]).

нихъ—прекрасный градъ святыхъ—святый и вышній, котораго жребодатель Самъ Богъ.

[1]) Слова тогоже *Кирилла:* Весьма коротка жизнь человѣка и сократилось время тѣлесной жизни. Посему и онъ (грѣшникъ), бывъ застигнутъ кончиною жизни, не увидитъ своего мѣста, ибо переселится безъ сомнѣнія въ адъ. Впрочемъ и оставшіеся въ живыхъ не узнаютъ его мѣста. Весьма предусмотрительно Давидъ противъ поставляетъ наказаніямъ беззаконныхъ награды святыхъ: онъ сими поощряетъ ихъ къ желанію духовнаго мужества, посредствомъ котораго могли бы совершать всякій видъ добродѣтели.

[1]) Нѣкто говоритъ: Грѣшникъ, говоритъ писаніе, не терпитъ добродѣтели праведника, почитая ее обличеніемъ своей порочности, посему онъ наблюдаетъ, какъ бы низложить его. Хотя праведникъ и не знаетъ сего, но всевидящій Богъ наконецъ посмѣвается суетнымъ умышленіямъ его. Поелику же онъ до смерти

14. *Мечь извлекоша грѣшницы, напрягоша лукъ свой, низложити убога и нища, заклати правыя сердцемъ.* Злые, говоритъ, грѣшники, совершенно не терпя и видѣть праведныхъ и незлобивыхъ людей, исторгнули мечъ, чтобъ поразить ихъ, натянули лукъ, чтобъ пронзить ихъ; потому что правду и добродѣтель праведныхъ они почитаютъ обличенiемъ своей порочности. Псалмопѣвецъ различными оружiями загадочно изображаетъ различные навѣты со стороны грѣшниковъ; а нищимъ и бѣднымъ безразлично назвалъ одного и того же для большаго выраженiя жалости и сострадательности къ нему [1]).

15. *Мечь ихъ да внидетъ въ сердца ихъ, и луцы ихъ да сокрушатся.* Навѣты, говоритъ, грѣшниковъ, да обратятся на нихъ самихъ и они падутъ сами въ тотъ ровъ, который изрыли для другихъ. Давидъ проклинаетъ ихъ, какъ злыхъ: поелику, по словамъ Господа, всѣ взявшiе мечъ мечемъ погибнутъ (Матѳ. 26, 52). А мечъ и лукъ грѣшниковъ, могутъ означать, по словамъ Дидима, коварные языки, какъ самъ Давидъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: зубы ихъ—оружiе и стрѣлы, и языкъ ихъ—острый мечъ (Пс. 56, 5). Итакъ собственный языкъ ихъ умертвитъ, говоритъ, грѣшниковъ, и зубы ихъ истребятъ ихъ смертiю.

16. *Лучше малое праведнику, паче богатства грѣшныхъ многа.* Праведнику, говоритъ, лучшимъ кажется имущество, состоящее изъ немногихъ движимыхъ и недвижимыхъ вещей съ правдою, нежели великое богатство, съ неправдою и похищенiемъ, какъ прiобрѣтаютъ его грѣшники—любостяжатели. Посему мы не должны ревновать, т. е. побуждаться къ подражанiю грѣшникамъ въ прiобрѣтенiи великаго и неправеднаго богатства, но—къ подражанiю праведныхъ въ стяжанiи немногаго и праведнаго богатства [1]).

17. *Зане мышцы грѣшныхъ сокрушатся.* Мышцами грѣшныхъ, то есть, частями рукъ отъ плечь до локтей, Давидъ назвалъ силы ихъ, такъ какъ въ рукахъ заключается сила, которою они производятъ зло посредствомъ рукъ.

строитъ навѣтъ избравшему ради Бога бѣдность (т. е. праведнику); то тогда обращаетъ сей навѣтъ на самаго строителя его (въ изд. Сводѣ).

[1]) По словамъ мудраго *Оригена:* Какъ есть нѣкое всеоружiе Божiе, такъ есть нѣкое всеоружiе у дiавола, которое воинъ его беретъ на себя—есть и шлемъ погибели, и щитъ невѣрiя, мечъ злаго духа, извлекаемый грѣшникомъ, котораго ноги текутъ на обиду. Безъименный говоритъ: извлекаютъ грѣшники мечъ и напрягаютъ лукъ, чтобы стрѣлами поразить нищаго и бѣднаго, а мечемъ заклать правыхъ сердцемъ: они не уязвляютъ богатѣющихъ зломъ друзей своихъ и не закалаютъ кривыхъ по сердцу, по дружбѣ съ ними (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слово Божеств. *Кирилла:* Грѣшникъ, говоритъ, иногда богатѣетъ, и расширяется здѣшними удовольствiями, не имѣя болѣе ничего, кромѣ земныхъ наслажденiй: а нищiй сердцемъ и любитель правды отъ всего подобнаго удаляется, любя кроткую и цѣломудренную нищету. Но для него лучше сiе, нежели великое богатство грѣшниковъ. И *Ѳеодорита:* лучше, говоритъ, довольство съ правдою, нежели беззаконное богатство и неправедное имущество.

Утверждаетъ же праведныя Господь. Хотя, говоритъ, праведники ввергаются злыми людьми и демонами въ опасности, но Господь, по словамъ Өеодорита, не допускаетъ ихъ до паденія, но поддерживаетъ и покрываетъ ихъ съ двухъ сторонъ—сокрушеніемъ враговъ ихъ—грѣшниковъ, которое Онъ производитъ, и заступленіемъ и помощію, подаваемыми отъ Него праведникамъ; и сими двумя способами побуждаетъ и другихъ людей къ добродѣтели праведныхъ.

18. *Вѣстъ Господь пути непорочныхъ.* Знаетъ [1]), говоритъ, Богъ пути жизни непорочныхъ людей, то есть, всегда хранящихъ заповѣди Его; поелику Онъ Самъ далъ ихъ въ законъ, и слѣдовательно знаетъ, кто хранитъ ихъ. Смотри изъясненіе словъ: знаетъ Господь путь праведныхъ (въ 1-мъ псалмѣ).

И достояніе ихъ въ вѣкъ будетъ. Достояніе праведныхъ есть Царство Небесное: пріидите, говоритъ, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царство (Матө. 25, 34). Слово—во вѣкъ означаетъ непрестанно, или всегда, такъ какъ оному царствію нѣтъ конца. Или—будетъ во вѣки означаетъ, что наслѣдство праведныхъ будетъ въ будущемъ вѣкѣ, такъ какъ въ настоящемъ вѣкѣ праведники не имѣютъ наслѣдства, зная, что они странники и пришлецы на сей землѣ.

19. *Не постыдятся во время лютое.* Праведники, говоритъ, не будутъ побѣждены во время злое, то есть, какъ говоритъ Божественный Кириллъ, во время искушеній, имѣя Бога заступникомъ и помощникомъ своимъ. Или временемъ злымъ называетъ время будущаго суда, которое будетъ болѣзненно и горько для грѣшниковъ.

И во днехъ глада насытятся. Праведники, говоритъ, во время голода насытятся такъ, какъ Илія во время голода былъ питаемъ ворономъ и многіе другіе, которые чудеснымъ образомъ получали пищу отъ Бога. Или говоритъ, что праведники будутъ питаться надеждами на будущія блага, не имѣя нужды въ чувственной пищѣ; ибо не однимъ хлѣбомъ, говоритъ, будетъ жить человѣкъ (Втор. 8, 3). Или голодъ беретъ въ переносномъ смыслѣ—за каждую тѣлесную нужду, а насыщеніе за посѣщеніе Божіе и радость [1]).

20. *Яко грѣшницы погибнутъ.* Счастіе, говоритъ, грѣшниковъ не пребудетъ навсегда; почему они не только потеряютъ счастіе сей жиз-

[1]) Бож. *Кириллъ:* Подъ словомъ—знаетъ—разумѣетъ—являетъ удовольствіе, уваженіе, или любитъ и удостоиваетъ своего надзора. „И мы, говоритъ, обыкновенно говоримъ виновнымъ: я тебя не знаю, не потому, чтобы мы вовсе не знали ихъ, но потому, что хотимъ устранить ихъ отъ любви и связи съ нами“.

[1]) Слова Б. *Кирилла:* Кажется, это слово загадочно и показываетъ то, что они во время скорби будутъ имѣть пространство благоденствія свыше. Иначе сей стихъ намекаетъ на то, что согрѣшившихъ постигнулъ голодъ святыхъ ученій—не тѣхъ, которые тщательны въ Божественныхъ заповѣдяхъ. Послѣдникъ,

ни, но еще и сами погибнутъ въ будущей жизни, т. е. потеряютъ вѣчное спасеніе свое; поелику грѣшники будутъ удалены отъ жребія праведныхъ.

Врази же Господни купно прославитися имъ и вознестися, исчезающе яко дымъ исчезнутъ. Это сказано о начальникахъ христоубійственныхъ іудеевъ: они-то, какъ только вознеслись и ославились умерщвленіемъ Владыки Христа, по прошествіи не многихъ лѣтъ (40 по вознесеніи) и стреблены римлянами со всѣмъ іудейскимъ родомъ и, какъ дымъ, разсѣялись и исчезли. Можно это понимать и объ идолахъ, которые, когда вознеслись и прославились на нѣкоторое время, какъ боги, послѣ истреблены; а чрезъ истребленіе идоловъ исчезли и враги Господа—демоны, которые, по словамъ Божественнаго Кирилла, обитали въ идолахъ и въ нихъ получали поклоненіе [1]).

21. *Заемлетъ грѣшный и не возвратитъ.* Грѣшникъ, говоритъ, не только не даетъ милостыни изъ своихъ вещей, но и долга не платитъ за заемъ, который взялъ у другаго; столько онъ немилосердъ и беззаконенъ!

Праведный же щедритъ и даетъ. Праведный, однакожъ, говоритъ, дѣлаетъ совершенно противное тому; и не только даетъ, или возвращаетъ чужой заемъ, но еще оказываетъ щедрость и милость изъ своей собственности нищимъ. Или можно понимать такъ: праведный, хотя и знаетъ, что грѣшникъ есть неблагодарный должникъ, однакожъ во время нужды, онъ даетъ и ему въ займы [1]).

22. *Яко благословящіи его наслѣдятъ землю, клянущіи же его потребятся.* Столь, говоритъ, много печется Богъ о праведникѣ, что даже милуетъ и тѣхъ, которые уважаютъ и прославляютъ его, какъ напротивъ того наказываетъ тѣхъ, которые не уважаютъ и безчестятъ его; почему Онъ и къ Аврааму сказалъ: благословлю благословляющихъ тебя и проклену проклинающихъ тебя (Быт. 12, 3). А проклятіемъ Онъ назвалъ неуваженіе и безчестіе. Ибо—не означаетъ здѣсь причины, но утвержденіе и, кажется, поставлено излишне: во многихъ мѣстахъ Давидъ употребляетъ это выраженіе, то есть, пишетъ его напрасно.

Отъ Господа стопы человѣку исправляются. Здѣсь Псалмопѣвецъ

когда во время гоненій не станетъ учителей, Самъ Господь будетъ питать, какъ вѣрующихъ въ Него, Духомъ Своимъ. И *Ѳеодоритъ* подъ голодомъ симъ разумѣлъ голодъ слышанія слова Господня.

[1]) По словамъ тогожъ *Кирилла:* Подъ врагами должно разумѣть и изобрѣтателей ересей, какъ такихъ, которые обыкновенно противупоставляютъ правотѣ ученій ложь: процвѣтши на короткое время, и увядши, подобно травѣ, они подвергнутся смерти и понесутъ наказаніе за грѣхи, будучи казнимы, какъ враги Господа, и исчезнутъ какъ дымъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Таковъ, былъ Саулъ: онъ получалъ много благодѣяній отъ божественнѣйшаго Давида; но воздать благодѣтелю своему добромъ не хотѣлъ, а блаженный Давидъ подражалъ въ благодѣяніяхъ Владыкѣ, повелѣвающему солнцу Своему восходить на злыхъ и добрыхъ.

ясно учитъ, что безъ помощи Божіей человѣкъ самъ по себѣ не можетъ совершить ничего добраго: ибо если не Господь, говоритъ, построитъ домъ, то напрасно трудились строившіе (Пс. 126, 1), ибо усердію человѣка содѣйствуетъ Богъ. Говоритъ—человѣка—не просто всякаго, но праведнаго [1]).

И пути его восхощетъ зѣло. Къ поведенію, говоритъ, или жизни праведнаго человѣка, какъ добродѣтельной и неукоризненной, Господь изъявитъ Свое хотѣніе и удовольствіе. Симмахъ—покажетъ хотѣніе перевелъ—даетъ хорошій успѣхъ.

24. *Егда падетъ, не разбіется, яко Господь подкрѣпляетъ руку его.* Если, говоритъ, праведникъ и падетъ, или не будетъ имѣть успѣха въ житейскихъ дѣлахъ міра, подобно Іову; а равно если случится и то, что онъ падетъ въ бѣдствія душевныя, подобно Давиду, то не пребудетъ въ паденіи своемъ, потому что Господь подкрѣпляетъ его, подлагая Свою руку, или подавая ему помощь и покаяніе; ибо и покаяніе есть рука Божія, такъ какъ оно приходитъ къ человѣку отъ Бога и воздвигаетъ его отъ паденія въ грѣхъ [2]).

---

[1]) Посему и Бож. *Кириллъ* сказалъ: Богъ беретъ за руку, какъ Свое дитя, и изводитъ на прямой путь, не попуская ему ходить кривымъ, или дѣлать кривые пути въ жизни, но научая Самъ и направляя идти путемъ всякаго добраго дѣла, по сказанному: Ты поддержалъ мою правую руку и совѣтомъ Твоимъ Ты наставилъ меня. А когда стопы человѣка исправятся Господомъ, тогда пути его Онъ пожелаетъ.

[2]) Слова Божеств. *Кирилла:* Если и случится, говоритъ, праведнику сдѣлать какую-

25. *Юнѣйшій быхъ, ибо состарѣхся, и не видѣхъ праведника* (совершенно) *оставлена.* Здѣсь союзъ—ибо—излишенъ. Мысль въ сихъ словахъ такова [1]): я былъ молодъ и теперь состарѣлся, но во все время жизни моей не видѣлъ праведника оставленнымъ отъ Бога, ибо хранитъ Господь всѣхъ любящихъ Его, какъ сказалъ въ другомъ мѣстѣ тотъ же Давидъ (Пс. 144, 20). Видѣлъ, правда, что Богъ иногда, повидимому, оставлялъ нѣкоторыхъ праведниковъ на малое время, какъ оставилъ было и самаго Давида, но не оставляетъ ихъ до конца. По Своему усмотрѣнію Онъ, оставляя, попускаетъ имъ страдать и чрезъ страданіе сдѣ-

---

либо небольшую погрѣшность, то онъ не потерпитъ вреда, но какъ мужественнѣйшій борецъ, бывъ пересиленъ и уступивъ на малое время, тотчасъ ободряется. Почему? Потому что имѣетъ Бога, подкрѣпляющаго его. Сіе Богъ всегда обѣщаетъ праведникамъ, оказывая милость человѣческому малодушію: седмижды, говоритъ, падетъ праведникъ и встанетъ (Прит. 24, 16). Прекрасно и толкованіе *Оригена:* Сражавшіеся, на поприщахъ, на первомъ пали, на третьемъ побѣдили. О сихъ можешь сказать въ тѣлесномъ отношеніи, что хотя палъ, но не разбился, ибо послѣ паденія побѣдилъ. Если увидишь человѣка побѣжденнымъ, но и послѣ того какъ побѣжденъ,—не предавшимся сладострастію и дѣланію всякой нечистоты, но воставшимъ вслѣдствіе воспоминанія написаннаго: падающій не встаетъ ли? отвращающійся не обратится ли? (Іер. 8, 4): то говори, что таковый, хотя и палъ, не разбился. Но если (кто), по паденіи изнемогъ, то (таковъ) разбился. Хорошо подвижнику не падать... но если палъ, долженъ встать: ибо падутъ тѣ, которые, падши, по согрѣшеніи предались всякому грѣху. Ты побѣжденъ юношею, увѣнчайся за побѣду надъ мужами; ты палъ отъ отроковъ? сразись съ юношею и побѣди его.

[1]) Изъясненіе на сіе Бож. *Кирилла.* Отъ юности, говоритъ, доселѣ (ибо я состарѣлся) я не видѣлъ праведника оставленнымъ.

латься впредь осторожнѣйшими.

Ниже сѣмене его просяща хлѣбы. Я не видѣлъ, говоритъ, и дѣтей праведника нищими и нуждающимися въ насущномъ хлѣбѣ; потому что хотя они на короткое время подверглись страданію, но не до конца. Иначе—это сказано Давидомъ въ частности, а не вообще, такъ какъ и Давидъ говоритъ одинъ, что видѣлъ таковаго, а не всѣ прочіе люди [1]). Можно это понимать и въ высшемъ смыслѣ, то есть: я не видѣлъ сѣмени праведника алкавшимъ духовной пищи, какъ сказано: гладомъ не убьетъ Господь душъ праведниковъ (Прит. 10, 3). Напротивъ того, понимая это буквально, мы видимъ, что сѣмя, или дѣти Іакова просили хлѣба въ Египтѣ во время седмилѣтняго голода, какъ замѣчаетъ Великій Василій.

26. *Весь день милуетъ, и взаимъ даетъ праведный; и сѣмя его во благословеніе будетъ.* Говоритъ: весь день, разумѣя—всегда—праведникъ милуетъ нищихъ, и иногда даетъ взаймы деньги тѣмъ, которые требуютъ того, а иногда духовную оказываетъ милость, сказывая полезныя слова имѣющимъ въ томъ нужду. И дѣти его пользуются благословеніемъ, то есть бываютъ хвалимы и счастливы: такъ сказалъ Богъ Моисею, что Онъ милуетъ дѣтей ради благоугожденія и добродѣтели родителей ихъ: воздавая, говоритъ, за грѣхи отцовъ дѣтямъ до третьяго и четвертаго рода ненавидящимъ Меня, и творя милость тысячекратно любящимъ Меня и хранящимъ повелѣнія Мои (Исх. 20, 5) [1]).

27. *Уклонися отъ зла и сотвори благо.* Это сказалъ и въ 33-мъ псалмѣ, гдѣ можешь видѣть и изъясненіе сего.

И вселися въ вѣкъ вѣка. Поелику, говоритъ, читатель, ты узналъ изъ преждесказаннаго, каковы награды и воздаянія за добродѣтели, и каковы напротивъ наказанія за порокъ: то посему, какъ благоразумный, избери добродѣтель, или добро, и селись въ этомъ мірѣ, въ продолженіи долговременной жизни ибо это означаетъ—во вѣкъ вѣка: потому что и древніе праведники, каковы: Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ,

[1]) Впрочемъ, хотя онъ и одинъ, но весьма достоинъ вѣры. Такъ и *Кириллъ* говоритъ, что онъ самый убѣдительный свидѣтель сихъ словъ, какъ духоносный и вѣнчавшійся благодатію пророчества. По словамъ *Оригена*,— есть два оставленія, одно тѣлесное, нисколько не вредное для насъ, другое душевное и пагубное. Итакъ, смотря потому, сколько мы богатѣемъ праведными дѣлами, столько болѣе получаемъ помощи, чтобы не быть оставленными до конца; потому—то и не сказалъ—оставленнымъ: но—совершенно оставляемымъ, потому что праведники на время оставляются, какъ Іовъ, чтобы было всѣмъ явно, что онъ праведенъ.

[1]) И *Соломонъ* сказалъ: корни праведныхъ въ твердыняхъ (Прит. 12, 12); также: домы праведныхъ постоянны (тамже 7); и опять: въ домѣ праведныхъ великая сила (Прит. 15, 6). И Великій *Василій* говоритъ: взаймы Богу даетъ, кто милуетъ нищаго (Пр. 19, 17). Почему милость и заемъ одно и то же, милость въ отношеніи къ бѣднымъ, которые не въ состояніи отдать заемъ въ отношеніи къ Богу, воздающему закладъ съ ростомъ и прибавленіемъ. А *Григорій* Богословъ, возведя это слово выше, говоритъ: изъ множества духовныхъ сребренниковъ праведникъ взаймы даетъ слово отъ утра до вечера и не опустительно взыскиваетъ долгъ съ приращеніемъ назиданія поль-

были долговременны. Если же нѣкоторые умерли и въ молодыхъ лѣтахъ, то это было по усмотрѣнію Божію; и Соломонъ обѣщаетъ боящимся Господа многолѣтнюю старость: страхъ Господа прилагаетъ дни (Прит. 10, 27). Или: селись въ будущемъ вѣкѣ; а въ настоящемъ вѣкѣ, по причинѣ кратковременности жизни, живи какъ пришлецъ и странникъ.

28. *Яко Господь любитъ судъ, и не оставитъ преподобныхъ Своихъ.* То есть: Господь, говоритъ, есть судія. Или судомъ называетъ праведника, котораго любитъ Господь. Господь не оставитъ преподобныхъ Своихъ: потому что справедливость требуетъ не оставлять не оставляющихъ Его. А преподобнымъ теперь называетъ праведника, или добродѣтельнаго.

Во вѣкъ сохранятся; беззаконницы же изженутся, и сѣмя нечестивыхъ потребится. Преподобные, говоритъ, или праведные люди будутъ сохранены въ настоящемъ и будущемъ вѣкѣ; а беззаконные будутъ изгнаны изъ настоящихъ и будущихъ благъ; и сѣмя, то есть, дѣти нечестивыхъ будутъ истреблены, какъ мы сказали выше въ 26-мъ стихѣ сего псалма, при изъясненіи словъ: и сѣмя его во благословеніе будетъ [1]).

29. *Праведницы же наслѣдятъ землю, и вселятся во вѣкъ вѣка на ней.* И объ этомъ сказано въ 9-мъ ст. сего псалма, при изъясненіи словъ: терпящіе ради Господа наслѣдуютъ землю; и въ словахъ 18 ст. и достояніе ихъ будетъ во вѣкъ. Псалмопѣвецъ повторяетъ то же самое, чтобы частымъ повтореніемъ тверже напечатлѣть напоминаніе ихъ въ душахъ слушателей.

30. *Уста праведнаго поучатся премудрости.* Съ великимъ удовольствіемъ повѣствуетъ Божественный Давидъ о добрыхъ дѣлахъ праведниковъ: это онъ дѣлаетъ для поощренія людей къ подражанію имъ. Уста, говоритъ, праведнаго будутъ изучать мудрость, заключающуюся въ святыхъ писаніяхъ.

И языкъ его возглаголетъ судъ. Судомъ Его называетъ Давидъ

зовавшимся оными, прилагаетъ къ принятому слову тотъ, кто мало-по-малу пріумножаетъ въ себѣ сѣмена благочестія. И *Θеодоритъ*: Съ молодыхъ лѣтъ до старости я не видѣлъ, и не знаю, чтобы праведникъ лишился Божественнаго Промысла. Ибо праведный Судія прилагаетъ всякое попеченіе не только къ таковымъ, но и къ раждающимся отъ нихъ. Такъ Израиль, не смотря на толикія преступленія, пользовался попеченіемъ ради прародительской добродѣтели; такъ и нечествовавшій Соломонъ терпимъ былъ за боголюбіе отца. А весь день милуетъ и взаймы даетъ праведный—означаетъ всегдашнюю благотворительность праведника, посредствомъ денегъ, вещей, словъ и совѣтовъ. Дѣлая сіе, онъ милуетъ получающихъ, а взаймы даетъ Богу всѣхъ ихъ.

[1]) Слова Великаго *Василія*: Сѣменемъ нечестивыхъ называются не только получившіе бытіе отъ прежде бывшихъ, но и дающіе начало потомкамъ. Злымъ сѣменемъ—самъ отъ себя можетъ быть тотъ, кто самъ первый наставникъ во злѣ, также—кто наученъ злыми учителями. Истребленіе злыхъ дѣтей бываетъ на пользу родившему ихъ отцу. Итакъ слова сіи содержатъ скрытое человѣколюбіе, что когда истребится сѣмя нечестивыхъ, то будетъ жить сѣмя правды. А беззаконными называются или совершенно чуждые Божественныхъ законовъ, или отступники отъ оныхъ; грѣшниками же—согрѣшающіе произвольно, по полученіи знанія истины.

*

здѣсь находящійся въ законахъ Божіихъ праведный судъ, который изрекаетъ языкъ праведнаго. Или судомъ называетъ разсудительное слово; потому что праведный не говоритъ необдуманно что ни прійдетъ (на мысль): ибо языкъ праведнаго, говоритъ, есть огнемъ испытанное серебро (Прит. 10, 20) [1]).

31. *Законъ Бога его въ сердцѣ его, и не запнутся стопы его.* Законъ, говоритъ, Божій не изглаждается въ сердцѣ его, какъ естественный и неписанный, такъ и писанный—данный чрезъ Моисея. Посему шествіе его къ Богу не будетъ воспрепятствовано ни видимыми врагами его, ни невидимыми: ибо ничто не можетъ противустоять, или быть препятствіемъ добродѣтели [2]).

32. *Сматряетъ грѣшный праведнаго и ищетъ еже умертвити его.* Смотритъ, значитъ наблюдаетъ, высматриваетъ и подстерегаетъ грѣшный праведнаго, стараясь умертвить его. А грѣшникъ означаетъ не только неправеднаго человѣка, но и діавола, какъ отца и виновника грѣха.

33. *Господь же не оставитъ его въ руку его.* Господь, говоритъ не оставляетъ совершенно праведнаго въ рукахъ грѣшника и діавола, чтобъ онъ вмѣстѣ съ тѣломъ возобладалъ и произволеніемъ, такъ какъ и Богъ прославляетъ того праведника, который подвергается искушеніямъ и дѣлаетъ его по душѣ побѣдителемъ надъ грѣшникомъ, а неоднократно устраняетъ отъ праведнаго и совершенно навѣтъ противъ него грѣшника и діавола, по любви своей къ своему рабу и другу-праведнику.

Ниже осудитъ его, егда судитъ ему. Какъ, говоритъ, въ настоящей жизни Богъ не оставляетъ праведника, такъ и во время будущаго суда не осудитъ его, когда грѣшникъ будетъ судиться съ праведникомъ, противъ котораго онъ злоумышлялъ; такъ какъ это означаютъ слова: когда будетъ судиться съ нимъ. Можно понимать и иначе,—что демоны будутъ судиться съ праведниками въ день суда и обвинять ихъ, если они иногда погрѣшили въ какомъ-либо самомъ маломъ грѣхѣ [1]).

---

[1]) Слова Б. *Кирилла:* Самое приличное дѣло избравшимъ хорошую жизнь изрекать мудрость; ибо святыми отвергнуто пустословіе; а судомъ мы называемъ правильное наставленіе о каждомъ предметѣ, ведущее учащихся прямо къ должному. Итакъ у праведника, говоритъ, и слово не бываетъ безъ разсмотрѣнія: разсудивъ, какъ должно сказать, онъ въ свое время говоритъ и молчитъ, согласно съ слѣдующими словами: уста мудрыхъ связаны чувствомъ (Прит. 15, 7).

[2]) *Кириллъ* Александрійскій: Какъ корабли управляются кормчимъ и самый быстрый конь совершаетъ стройное бѣганіе, когда направляютъ его уздою, такъ и душа праведнаго имѣя, вмѣсто кормчаго Божественный законъ, совершаетъ прямыя стези и проходитъ волны, случающіяся отъ обстоятельствъ и переплываетъ бурное море, потому что, какъ сказано, ему данъ въ помощь законъ—(Исаіи 8, 20).

[1]) Слова *Кирилла* Александр.: Богъ произнесетъ судъ праведный и не смягчаемый дарами и осудитъ оскверненныхъ грѣхомъ, а освободитъ отъ всякой опасности уповающихъ на Него, какъ сказано: когда будетъ судиться праведникъ, не осудитъ его. И *Θеодорита:* Та-

34. *Потерпи* (ожидай) *Господа и сохрани путь Его.* Когда, говоритъ, ты читатель, подвергаешься злоумышленіямъ и навѣтамъ чьимъ-либо, то ожидай Бога, и Богъ освободитъ тебя отъ искушенія, или надѣйся на Господа и ожидай отъ Него помощи [1]) и сохрани тотъ путь жизни, который указалъ тебѣ Господь въ святыхъ Своихъ заповѣдяхъ. Храни, то есть, возлюби и воспріими его всѣмъ сердцемъ твоимъ.

И вознесетъ тя еже наслѣдити землю. Богъ, говоритъ, поставитъ тебя, христіанинъ, выше всѣхъ злоумышляющихъ противъ тебя и сдѣлаетъ тебя высокимъ и великимъ предъ людьми. Поелику же наслѣдство настоящей земли и достиженіе временныхъ ея благъ, равно, какъ и истребленіе видимыхъ враговъ и многолѣтіе и рожденіе дѣтей и подобныя мірскія блага были для тогдашнихъ іудеевъ вожделѣнны и предметъ заботливости; то посему и Божественный Давидъ поощряетъ людей къ добродѣтели обѣщаніями таковыхъ благъ; и въ этомъ заключается причина, по которой онъ многократно возвращается къ тому же, напоминая о наслѣдствѣ земли и достиженіи благъ и другихъ земныхъ выгодъ. Но и то, о чемъ говорится по земному, у возвысившихся умомъ принимается въ высшемъ смыслѣ, то есть, въ смыслѣ небесныхъ и вѣчныхъ благъ безконечнаго достоянія праведниковъ и мысленной и блаженной земли [1]).

Внегда потреблятися грѣшникомъ, узриши. Сими словами Давидъ утѣшаетъ малодушіе многихъ людей, скорбящихъ и соблазняющихся тѣмъ, что Богъ терпитъ грѣшникамъ, не наказывая ихъ. Почему къ таковымъ малодушнымъ говоритъ: ободрись человѣкъ и ты увидишь истребленіе грѣшниковъ; а слово свое царе-пророкъ удостовѣряетъ тѣмъ, что самъ видѣлъ своими глазами, какъ это видно изъ слѣдующаго.

35. *Видѣхъ нечестиваго превозносящася и высящася яко кедры ливанскія.* Божественный Давидъ неясно и безъименно сказалъ нечестиваго, а мы должны понимать Голіаѳа, и Саула, или аммонитянина—Нааса, или другихъ подоб-

---

коваго промысла удостоился Авраамъ, когда дважды похищена была Сарра, и Исаакъ подвергшійся томужъ, также и Іаковъ, когда подпалъ зависти брата и тестя, подобной же милости и Іосифъ, когда вооружились противъ него завистью и клеветою.

[1]) На сіе сказалъ *Кириллъ* Алекс.: Превосходное дѣло терпѣніе, ибо производитъ опытность, а сіе упованіе, а упованіе не посрамитъ. Во всемъ боговдухновенномъ писаніи мы найдемъ, что терпѣніе прославляется, какъ ведущее ко всякому добру.

[1]) Тотъ же *Кириллъ* говоритъ: Быть можетъ вознесеніе отъ Бога есть конецъ свойственныхъ святымъ потовыхъ трудовъ, такъ что они будутъ выше земныхъ развлеченій, какъ написано: ибо державные Божіи высоко вознеслись надъ землею. А псалмопѣвецъ, чтобъ увеличить утѣшеніе, говоритъ: будешь вознесенъ до нѣкоего наслѣдованія какъ бы основанной вверху и находящейся на высотѣ земли кроткихъ: ибо явно, что возносится ктолибо до наслѣдства не подъ ногами находящейся земли, но до толико высокой, что имѣетъ нужду въ возносящемъ на оную Богѣ, чтобы могъ ею владѣть.

ныхъ, возвышеніе и низвращеніе которыхъ видѣлъ Давидъ, который называетъ сего нечестиваго—превозносимымъ отъ подданныхъ его, а—возносившимся самаго себя. Или и то и другое означаетъ одну и ту же вещь. А уподобилъ нечестиваго кедрамъ, по причинѣ безплодности и горечи его, такъ какъ кедры безплодны и горьки.

36. *И мимо идохъ, и се не бѣ.* Я, говоритъ, проходя оставилъ нечестиваго столько превозносившимся, и возвышавшимся, какъ высоки кедры: а когда возвращался, онъ уже не былъ въ живыхъ, но въ числѣ умершихъ. Ибо—се—здѣсь означаетъ—уже.

И взыскахъ его, и не обрѣтеся мѣсто его [1]). Спустя, говоритъ, нѣкоторое время, я искалъ въ мысли, увижу ли нечестиваго, но не нашлось и мѣста его—мѣста, которое вмѣщало его, такъ какъ онъ существовалъ, или былъ въ живыхъ. Ибо какъ могло найтись мѣсто его, когда онъ на своемъ мѣстѣ не былъ? Или подъ мѣстомъ надобно понимать тѣло нечестиваго, такъ какъ тѣло есть домъ души и оно гніетъ и разрѣшается въ землю, или въ составныя части свои, изъ которыхъ оно сложено, и потому уже нельзя узнать, чье оно[1]).

37. *Храни незлобіе, и виждь правоту, яко есть останокъ человѣку мирну.* Симмахъ незлобіе—перевелъ простоту. Храни, говоритъ, христіанинъ простоту и соблюдай мысль прямою и сердце правымъ, и знай, что у мирнаго человѣка есть остатокъ, то есть, остается по смерти его память, или потому, что онъ оставляетъ хорошихъ дѣтей, или потому, что дѣлалъ добрыя дѣла; видя и памятуя то и другое, люди воспоминаютъ и того, кто родитель и виновникъ того и другаго [2]).

---

[1]) Слова Бож. *Максима:* Это означаетъ то, что зло хотя и весьма возвышается, но оно не существенно и не оставитъ мѣста, т. е. слѣда по себѣ. Ибо не успѣло явиться, какъ уже разрушилось, какъ не имѣвшее самостоятельности. И *Дидима:* Нечестивымъ называетъ сатану. Въ будущемъ вѣкѣ будешь искать мѣста его, и не найдешь; а мѣсто діавола есть грѣхъ, какъ сказано: не давайте мѣста діаволу; почему когда зло (грѣха) истребится, то и его сатаны мѣсто не найдется (въ изд. Сводѣ).

[1]) Вышесказанныя слова такъ изъясняютъ Бож. *Василій* и *Кириллъ* Александрійскій: Увидя, говоритъ, злыхъ мужей благоденствующими, я размышлялъ, какъ они достигли сего; потомъ разсматривая это и удивляясь въ самомъ себѣ, хотѣлъ было другой разъ посмотрѣть на нихъ, но поднялъ глаза, и ихъ уже не было нигдѣ. За симъ я пожелалъ видѣть памятникъ ихъ, но не могъ найти и мѣста, гдѣ они, повидимому, стояли. Видишь ли, какъ событія съ нечестивыми, едва, говоритъ, не находились предъ взоромъ всѣхъ, а никто не знаетъ ихъ вовсе: ибо свое собственное принимаетъ за другихъ. Потому что онъ не говоритъ, что онъ одинъ видѣлъ нѣгдѣ, но глаголъ видѣлъ—здѣсь означаетъ то, что находится предъ взоромъ всѣхъ. Ибо свое собственное онъ принимаетъ за общее другимъ. Слова *Григорія* Богосл.: Благословенъ Богъ, давшій видѣть нечестивыхъ и возношеніе ихъ выше кедровъ и истребленіе ихъ бытія, дабы мы могли пройти мимо скорою и непоползновенною ногою нечестіе ихъ. И *Ѳеодорита:* Великій Давидъ видѣлъ и конецъ царства Саула и погибель жестокости Авессалома, равно какъ и гордость и погибель Нааса Аммонитянина и смерть иноплеменника Голіаѳа съ его надменностію и еще сверхъ сихъ—гордость и высокомѣріе, и совершенную погибель многихъ другихъ.

[2]) Слова Божеств. *Кирилла.* Незлобіемъ назовемъ простоту и незлобіе въ нравахъ; а подъ правотою будемъ разумѣть ничто иное, какъ

38. *Беззаконницы же потребятся вкупь.* Беззаконные, говоритъ, однакожъ люди не оставляютъ памяти по смерти, но съ памятію объ нихъ и они истребляются. Это означаетъ—вмѣстѣ, что поясняетъ и слѣдующій стихъ.

Останцы же нечестивыхъ потребятся. То есть, всякій памятникъ, говоритъ, и память нечестивыхъ истребится по смерти, гдѣ нечестивыми называетъ всѣхъ злыхъ.

39. *Спасеніе же праведныхъ отъ Господа! и защититель ихъ есть во время скорби.*

40. *И поможетъ имъ Господь, и избавитъ ихъ, и изметъ ихъ отъ грѣшникъ, и спасетъ ихъ яко уповаша на Него.* Смотри, читатель, какъ Божественный Давидъ изображаетъ здѣсь многоразличными словами многоразличное заступленіе и помощь подаваемыя Богомъ праведникамъ; ибо различны способы такой помощи Божіей, и различнымъ образомъ подается отъ Него праведнымъ по великой и многоразличной мудрости и попечительности Его. Слова сіи ясны и не заключаютъ въ себѣ никакой не удобопонятной мысли.

или прямое изъясненіе и неизвращенное знаніе Божественныхъ догматовъ, ибо слово истины должно раздражать прямо, или—некривленіе въ дѣятельной добродѣтели... А таковаго называетъ мирнымъ: ибо правый и незлобивый находится въ мирѣ съ Богомъ и святыми людьми.

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ СЕДЬМОЙ.

Псаломъ Давиду, въ воспоминаніе о субботѣ.

Этотъ псаломъ имѣетъ сходство съ шестымъ псалмомъ, потому что имѣетъ одно и то же начало съ нимъ и подобно оному оплакиваетъ бѣдствія, приключившіяся Давиду по согрѣшеніи; и потому что и сей, равно какъ и тотъ, содержитъ молитву къ Богу объ освобожденіи Давида отъ несчастій и облегченіи участи его. Слѣдовательно этотъ псаломъ написанъ во время преслѣдованія Давида Авессаломомъ. Въ надписи означено «въ воспоминаніе», то есть, грѣховъ Давида и несчастій и злостраданій послѣдовавшихъ за грѣхами его. [1]).

Ст. 2. *Господи, да не яростію Твоею обличиши мене, ниже гнѣвомъ Твоимъ накажеши мене.* Сіи слова мы изъяснили въ 6-мъ псалмѣ, почему смотри ихъ тамъ; а

[1]) Въ другихъ (спискахъ) прибавлено къ означенной надписи псалма: (въ воспоминаніе) о субботѣ, каковаго прибавленія, не знаю, почему изъяснитель *Кир—Евфимій* не имѣетъ. А въ Сводѣ *Никиты* такъ изъясняются слова—въ воспоминаніе о субботѣ. Итакъ проливающимъ слезы о грѣхахъ надлежитъ приносить Богу означенное исповѣданіе, какъ жертву субботную, которая приносилась вдвойнѣ и напоминала приносившимъ ее о томъ, что

ярость и гнѣвъ Бога мы не должны представлять въ видѣ страстей, но должны принимать за самыя строгія опредѣленія Божіи, каковы и приличны грѣшникамъ [1].

3. *Яко стрѣлы Твоя унзоша во мнѣ.* Согласно съ Великимъ Василіемъ подъ стрѣлами Божіими разумѣй тѣ обличительныя слова, которыми уязвилъ Давида пророкъ Наѳанъ, сказавъ ему: теперь не отступитъ мечъ отъ дома твоего во вѣкъ за то, что ты уничижилъ Меня, взявъ въ жену Урія хеттеанина и усвоивъ ее себѣ въ жену (2 Цар. 12, 10). Или подъ стрѣлами можешь разумѣть законы Божіи, содержащіе опредѣленія противъ любодѣевъ и убійцъ, которыя на подобіе стрѣлъ проникнули сердце Давида и пронзая его производили болѣзни и скорби, которыя постигли Давида вмѣстѣ съ бѣдствіями и искушеніями, и проникая какъ стрѣлы сердце его, причиняли ему скорбь. По истинѣ сіи скорби были стрѣлы Божіи, ибо, по попущенію Божію, приключались Давиду [1]. Вмѣсто вонзились Симмахъ перевелъ постигали.

И утвердилъ еси на мнѣ руку Твою. Утвердилъ принимается за низводилъ на меня часто руку Твою, Господи! то есть, открывавшуюся въ наказаніи силу Твою, посредствомъ частыхъ наказаній меня [2]. Или, говоритъ, что Ты столь тяжкую низводишь на меня руку Свою, что не могу перенесть ее, какъ сильно поражающую меня [3].

торая отъ Бога. Или это—въ воспоминаніе—даетъ мысль о нѣкоторомъ сокращенномъ ученіи касательно нашего спасенія. Ибо какъ преслушаніе Божественной заповѣди открыло человѣкамъ путь къ погибели (ибо мы не погибли бы, если бы сохранили заповѣдь въ памяти); то посему сіе слово предлагаетъ намъ въ видѣ противуядія для страсти забвенія напоминаніе о заповѣди. Или прибавленіе въ воспоминаніе сдѣлано для того, чтобы намъ напомянуть о надписи 6-го псалма. Въ изданномъ Сводѣ псалмовъ стоитъ: въ воспоминаніе о субботѣ, то есть, что этотъ псаломъ содержитъ воспоминаніе о бѣдствіяхъ Давида, который молится въ немъ о дарованіи субботствованія, или успокоенія отъ сихъ бѣдствій.

1) Слова Вел. *Василія:* Многіе изнемогли отъ болѣзненнаго приключенія по неразумію, не ожидаютъ полезнаго окончанія его, но въ негодованіи на строгость попечительности остаются при немощахъ своего неразумія. Посему достойны удивленія сіи слова праведниковъ, говорящихъ: Господи! не яростію Твоею обличи меня; симъ не наказанія хотятъ избѣгнуть, а гнѣва. *Златоустаго:* Не просто обличенія желаетъ избѣгнуть, а (обличенія) съ казанію; не уклоняется отъ понесенія наказанія, а проситъ о наведеніи его безъ гнѣва. *Ѳеодорита:* Это начало онъ усвоилъ и 6-му псалму, умоляя о посланіи наказанія въ видѣ врачеванія, а не осужденія на оное; о врачеваніи не язвительнѣйшими врачевствами, а смягчающими.

1) Слова *Василія* о причинѣ, по которой Богъ попустилъ таковыя приключенія на Давида: Поелику, будучи укрѣпляемъ благодатію Божіею, сталъ много мечтать о себѣ иногда, такъ что, какъ кажется, въ дерзости своей произнесъ сіе: я сказалъ въ изобиліи своемъ, что я не поколеблюсь, то посему справедливо преданъ искусителю.

2) Слова Бож. *Кирилла:* Говоритъ, что рука утвердилась на немъ, то есть, поражавшая, притомъ продолжительно и непрерывно. Ибо прискорбныя приключенія, посылаемыя отъ Бога на наказуемыхъ, или искушаемыхъ, часто послѣдуютъ одно за другимъ. Таковы были приключенія Іова: непрерывно одно за другимъ были возвѣщаемы ему, хотя онъ и не поколебался ими.

3) О семъ тотъ же *Кириллъ* говоритъ: Кто утверждаетъ руку свою на комъ, тотъ возлагаетъ на него неудобоносимую тяжесть,

4. *Нѣсть исцѣленія въ плоти моей отъ лица гнѣва Твоего.* Слова: отъ лица гнѣва Твоего, отъ лица грѣховъ моихъ, и отъ лица безумія моего, изречены въ этомъ псалмѣ въ значеніи описанія; вмѣсто: по причинѣ гнѣва Твоего, грѣховъ моихъ, безумія моего. Итакъ нѣтъ, говоритъ, врачеванія плоти моей, то есть, облегченія злостраданія, которое я самъ причинилъ себѣ по причинѣ гнѣва Твоего, иначе —угрозы Твоей и устрашенія, сдѣланныхъ мнѣ чрезъ пророка Наѳана, или объявляемыхъ мнѣ въ законахъ. О подобномъ злостраданіи тотъ же Давидъ говоритъ и въ другихъ псалмахъ,—такъ: и я смирялъ постомъ душу мою (Пс. 34, 13); и плоть моя измѣнилась по причинѣ елея (Пс. 108, 24); также: прилипли кости мои къ плоти моей (Пс. 101, 6); или: я утрудился отъ вопля, замолкла гортань моя (Пс. 68, 4) и другія подобныя.

Нѣсть мира въ костехъ моихъ отъ лица грѣхъ моихъ. Нѣтъ, говоритъ, твердости и стойкости въ костяхъ моихъ тѣлесныхъ, или душевныхъ (каковы суть силы души и утверждающія душу мысли); потому что онѣ колеблются и трясутся по причинѣ грѣховъ моихъ[1].

5. *Яко беззаконія моя превзыдоша главу мою.* Беззаконія мои столько, говоритъ, умножились и возвысились, что поднялись выше главы моей. Сими словами Давидъ показываетъ великость грѣховъ своихъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ, чтобъ открыть множество грѣховъ своихъ, сказалъ: умножились болѣе волосъ на головѣ моей (Пс. 39, 13).

Яко бремя тяжкое отяготѣша на мнѣ. Беззаконія мои, говоритъ, тяжки; потому что не могу понесть воспоминанія о нихъ, или что они заставляютъ меня наклоняться и смотрѣть въ землю, какъ бы я носилъ великое бремя. Ибо печальные и сѣтующіе смотрятъ внизъ на землю, какъ смотрятъ внизъ тѣ, которые обременены какою-либо тожелою ношею[1]).

6. *Возсмердѣша и согниша раны моя—отъ лица безумія моего.* Раны, говоритъ, души моей, произведенныя во мнѣ разжженными стрѣлами діавола, загнились и стали смердѣть, и не просто на одной поверхности стали гнить, но совершенно и внутри загноились и стали смердѣть. Таковыми словами Давидъ изображаетъ загадочно повреждені и тлѣніе души своей, такъ что она не могла переносить

и *Ѳеодоритъ:* выраженіе: Ты утвердилъ на мнѣ руку Свою: положилъ переносно отъ уязвляемыхъ и носящихъ многія раны.

[1]) Нѣкто безъименный говоритъ: Лице грѣховъ есть воображеніе и воспоминаніе ихъ, такъ какъ мой грѣхъ предъ лицемъ моимъ всегда (т. е. памятованіе о грѣхѣ). *Симмахъ* вмѣсто—отъ лица грѣховъ моихъ - перевелъ: по причинѣ грѣховъ моихъ (въ издан. Сводѣ).

[1]) *Оригенъ* говоритъ: Это не могутъ говорить тѣ, которые не чувствуютъ своихъ грѣховъ. Нѣкоторые даже хвалятся и услаждаются своими преступленіями, какъ носящіе ихъ съ удовольствіемъ. Но какъ порокъ естественно гнететъ внизъ, будучи весьма тяжекъ, то одинъ только кающійся чувствуетъ бремя его. Посему Богъ повелѣваетъ путемъ покаянія приходить къ Нему обремененнымъ и утружденнымъ (въ изд. Сводѣ).

своего смрада. А это, говоритъ, было по неразумію и незнанію моему: потому что, еслибъ я не потерялъ своего смысла, я бы не получилъ столькихъ ранъ. Замѣчай, читатель, какъ Божественный Давидъ умножаетъ и увеличиваетъ грѣхи свои въ пламенномъ исповѣданіи ихъ. Сначала сказалъ, что они велики, потомъ что они тяжки, далѣе, что они загноившіеся и смердящи. Это знакъ истиннаго покаянія, когда кто чувствуетъ смрадъ грѣха своего, потому что тогда онъ можетъ и возненавидѣть его и совершенно возгнушаться имъ [1]).

7. *Пострадахъ и сляцохся до конца.* Я, говоритъ, бѣдствовалъ и отъ изнеможенія подъ великостію и бременемъ грѣховъ моихъ, соединенныхъ съ несноснымъ смрадомъ, я совершенно сдѣлался согбеннымъ. Или можно разумѣть и иначе: занимаясь врачеваніемъ столь зловонныхъ ранъ моихъ, я страдалъ и отъ немощи до конца, или совершенно и всецѣло скорчился.

Весь день сѣтуя хождахъ. Всегда, говоритъ, я ходилъ мраченъ, или потупя взоръ въ землю, хотя и находился на царскомъ престолѣ: потому что уязвляла меня совѣсть, не позволяя мнѣ радоваться и веселиться въ душѣ моей.

8. *Яко лядвія моя наполнишася поруганій.* (Чресла мои исполнились безчестнымъ огнемъ). Если страстная плотская похоть есть безчестіе и ложь; то посему она не есть истинное удовольствіе, но тѣнь удовольствія. Посему-то Апостолъ говоритъ: и такъ станьте, препоясавъ чресла ваши истиною (Еф. 6, 14); то есть, препояшьте внутренности ваши истиннымъ удовольствіемъ, каковое рождается отъ цѣломудрія и правды. Симмахъ вмѣсто—чресла—перевелъ внутренности (λαγόνες). То и другое означаетъ похотствующую часть: поелику внутренности находятся около чреслъ, а изъ нихъ раждаются похотствованія въ соитіяхъ. Итакъ Давидъ говоритъ, что по-

---

1) Слова Божеств. *Василія:* Сіе слово учитъ насъ не скрывать золъ своихъ и не держать въ глубинѣ души, какъ черноту и гниль, грѣхи, сожитаясь въ совѣсти. Ибо какъ въ находящихся въ горячкѣ, огонь, когда скрывается глубоко во внутренности, причиняетъ большую болѣзнь, а когда выходитъ наружу, подаетъ надежду на прекращеніе: такъ бываетъ и съ душею. Это-то, думаю, означаютъ слова: Не стыдись исповѣдать грѣховъ своихъ (Сир. 4, 26); также: говори ты первый грѣхи свои, чтобъ оправдаться (Исаіи 43, 26). И *Златоустъ* изъясняетъ такъ: Всякій грѣхъ есть самый гнусный, ненавистный и смрадный, и имѣетъ началомъ безуміе. Ибо если бы душа не пала въ безуміе, не потерпѣла бы грѣха. Добродѣтельный имѣющій страхъ Божій умнѣе всѣхъ. Потому и сказалъ нѣкто: Начало премудрости страхъ Господень. Продолженіе изъ Великаго *Василія:* Безумнымъ называетъ безумное дѣйствіе, происходящее изъ безумія, по всякій грѣхъ бываетъ по безумію. А благоразуміе, какъ добродѣтель, все производимое по ней дѣлаетъ достойнымъ похвалы и (наименованія) добродѣтели; притомъ доставляетъ и здравіе душѣ то, что производится съ благоразуміемъ. Изъ *Григорія* Нисскаго: И просто во всякомъ дѣлѣ совращеніе на сторону порока дѣлаетъ человѣка изъязвленнымъ, причиняя ему раны и воспаленія чрезъ язвы грѣховныя. Изъ Бож. *Кирилла:* Остатками, говоритъ, язвъ и ранъ можно назвать остающіеся на тѣлѣ знаки отъ произведеннаго кѣмъ-либо удара; впрочемъ, если и они не были лѣчимы, причиняютъ не малую боль, а иногда и усиливаются до превращенія въ раны, приходя въ первоначальное

хоть моя исполнилась безчестія со стороны демона, потому что онъ посмѣялся ей, раздраживъ ее къ нелѣпымъ и беззаконнымъ движеніямъ плотской нечистоты [1]).

И нѣсть исцѣленія въ плоти моей. Итакъ поелику, говоритъ, я понесъ безчестіе отъ діавола, то посему нѣтъ уврачеванія плоти моей, поелику я наказываю ее и изнуряю, какъ сказалъ прежде, и мщу ей за то сладострастіе, которое она мнѣ доставила.

9. *Озлобленъ быхъ и смирихся до зѣла.* Я, говоритъ, потерпѣлъ зло—чрезъ голодъ, жажду, лежаніе на (голой) землѣ и испытаніе другихъ суровостей; а равно я угнеталъ себя, то есть наказывалъ тѣло мое чрезмѣрно; ибо—сильно—принимается за—чрезмѣрно, по свойству еврейскаго нарѣчія.

Рыкахъ отъ воздыханія сердца моего. Отъ жестокаго, говоритъ, стенанія сердца моего, которое уязвилось отвнѣ и жестоко страдало, я представлялся рыкавшимъ, или издававшимъ ревъ на подобіе льва. Ибо—рыкалъ—Акила перевелъ—ревѣлъ. Грѣшникъ, по словамъ Приточника, или нечестивый, когда дойдетъ до глубины золъ, бываетъ нерадивъ (Прит. 18, 3): напротивъ того, праведникъ страшится и самыхъ малыхъ грѣховъ и чрезмѣрно осуждаетъ себя [1]).

10. *Господи, предъ Тобою все желаніе мое, и воздыханіе мое отъ Тебе не утаися.* По согрѣшеніи, говоритъ, все желаніе мое предъ Тобою, Господи, поелику Ты знаешь, что я всегда желаю спасенія своего и освобожденія отъ бѣдствій, и стенаніе мое не таится отъ Тебя, ибо Ты слышишь его, какъ бы оно было членораздѣльное слово, исходящее изъ глубины сердца моего [2]).

состояніе. Подобныя приключенія можно видѣть и въ душахъ людей: грѣхъ поражаетъ и зло возраждается въ нихъ, на подобіе язвъ, если онъ какъ нибудь приходитъ въ исполненіе. Впрочемъ и тогда, когда производитель преступленія перестанетъ какъ нибудь отъ онаго, то есть, отъ наслажденія нелѣпымъ, и гнуснымъ удовольствіемъ, доколѣ въ немъ находится сила похоти усиливающаяся и возмотающаяся, хотя бы она и обуздывалась чрезъ устремленіе мыслей къ лучшимъ предметамъ, онъ будетъ имѣть знаки отъ язвъ: если же случится, что они останутся надолго, то быть можетъ, и въ раны, когда негодное сладострастіе будетъ исполняемо.

[1]) Слова Великаго *Василія*: Чресла мои исполнились посмѣяній, то есть внутренности мои—безчестія. Сими словами указываетъ на гнусное дѣйствіе извѣстнаго рода; ибо во внутренностяхъ (почкахъ) составляются содѣйствующія дѣторожденію сѣмена. Плоть всегда изнемогаетъ отъ истеченій и нецѣломудрія, почему любодѣйствующій грѣшитъ противъ своего тѣла, какъ говоритъ Апостолъ.

[1]) Слова *Кирилла:* Совѣсть, уязвляющая сердце, производитъ въ немъ стенанія. Ибо всецѣло порабощенный грѣхамъ и обвиняемый своею совѣстію за то, что онъ оскорбилъ Бога, не можетъ быть небрежнымъ. Напротивъ того онъ имѣетъ умъ какъ бы упоенный печалію и сердце—злостраждущее отъ жестокаго мученія; почему и представляется рыкающимъ отъ выходящихъ изъ глубины стенаній и отъ издаваемаго самыми глубокими внутренностями сердца глухо-нѣмаго голоса. Ибо я не исповѣдываюсь, говоритъ, устами, чтобы для многихъ сдѣлаться явнымъ, но заключивъ взоръ, въ самомъ сердцѣ, рыкая въ себѣ самомъ, Тебѣ одному, видящему тайное, я открывалъ свои стенанія.

[2]) Слова *Кирилла* Алекс. Весьма много значитъ имѣть все желаніе свое предъ Богомъ, такое желаніе, которое было бы достойно взора Его. Ибо удовольствія, низводящія разумъ

11. *Сердце мое смятеся, остави мя сила моя.* Сердце мое, говоритъ, взволновалось отъ обличенія совѣсти и раскаянія; а сила моя меня оставила потому, что я изнурился злостраданіями всякаго рода, какъ сказано выше.

И свѣтъ очію моею и той нѣсть со мною. Отъ великой, говоритъ, суровости въ жизни и горькихъ слезъ, ежедневно изливаемыхъ мною уменьшился свѣтъ въ очахъ моихъ, и я уже не вижу ясно. Ровное теченіе рѣчи должно быть такое: и этотъ свѣтъ очей моихъ не находится со мною, бывъ уменьшенъ и потерянъ. Или, по словамъ Великаго Василія, Давидъ свѣтомъ душевныхъ очей своихъ называетъ Святаго Духа, который удалился было отъ него за грѣхъ его. Нѣкоторые принимали сей послѣдующій стихъ за пророческое слово отъ лица Христова объ ученикахъ Его, которые хотя и были вѣрными друзьями Его, какъ свѣтъ очей Его, во время страданія Его, однакожъ, оставя Его, бѣжали, какъ повѣствуетъ евангелистъ Матѳей: тогда всѣ ученики, оставя Его, разбѣжались (Матѳ. 26, 56) [1].

12. *Друзи мои и искренніи мои прямо мнѣ приближишася и сташа.* Здѣсь Давидъ, по изъясненію Ѳеодорита, загадочно указываетъ на своего совѣтника Ахитофела и многихъ ему подобныхъ друзей своихъ. Друзья мои, говоритъ, и домашніе мои пришли на меня, ибо это означаетъ приблизились и стали противъ меня; потому что Богъ попустилъ произойти сему на меня за грѣхи мои; грѣхами моими поднялось на меня сіе море бѣдствій.

13. *И ближніи мои отдалече мене сташа.* Подъ ближайшими должно разумѣть вышеозначенныхъ и самыхъ ближайшихъ друзей Давида: они то, по враждѣ къ Давиду, находились близъ него, такъ какъ они и преслѣдовали его, а въ отношеніи къ дружбѣ и откровенности удалились отъ него, какъ отдѣлившіеся отъ содружества съ нимъ. Или подъ ближайшими надобно понимать нѣкоторыхъ изъ друзей Давида такихъ, которые,

---

человѣка къ дѣламъ непотребнымъ, находятся вдали отъ очей Пречистаго Бога, всякое желаніе, ведущее къ добродѣтели, находится предъ Его взоромъ. Егоже о стенаніи: Усильно произносящіе молитвы обыкновенно издаютъ пламенныя изъ глубины стонанія и это Богъ даетъ людямъ къ облегченію тяжкаго злостраданія ихъ. И слова Великаго *Василія:* когда я, желаю золъ, мое желаніе не было предъ Тобою: а теперь, когда я при всякомъ дѣлѣ смиряюсь и раскаеваюсь и желаю имѣть Тебя, Боже и Спаситель, врачемъ, мое желаніе есть предъ Тобою. И *Ѳеодоритъ:* поелику я однажды обратилъ желаніе на худое, то теперь всегда устремляю его къ Твоимъ повелѣніямъ.

[1]) Слова Божест. *Кирилла:* Доколѣ умъ не порабощенъ похотямъ, онъ находится въ состояніи мирномъ, тихомъ и безмятежномъ и сверхъ того, отъ Бога сіяетъ въ немъ чистый свѣтъ трезвости; миръ Божій хранитъ сердце и помыслы его. А когда сердце бываетъ какъ бы подкуплено вліяніемъ въ него нелѣпаго и злаго сладострастія, тогда сатана наполняетъ его мятежами, и производя въ немъ злые помыслы, возмущаетъ его и вдругъ являетъ покрытымъ мысленною тьмою, исполняетъ какъ бы бранію и сраженіемъ. Слова Великаго въ Божественныхъ предметахъ *Василія:* въ благоуспѣшныхъ духъ бодръ, а плоть немощна, а въ побѣждаемыхъ плоть возносится и усиливается, а душа слабѣетъ и из-

опасаясь Авессалома, бѣгали и обращенія съ Давидомъ [1]).

И нуждахуся ищущіи душу мою. Тѣ, говоритъ, которые искали души моей, то есть, меня, по описанію, понуждали меня и дѣлали мнѣ зло, употребляя всѣ хитрости. Или искавшіе души моей, то есть, для истребленія и умерщвленія меня, какъ самъ онъ говоритъ въ 39-мъ псалмѣ: искавшіе души моей погубить ее.

И ищущіи злая мнѣ глаголаху суетная. Тѣ, говоритъ, которые искали паденія моего, произносили противъ меня злорѣчія, обвиняя и оклеветывая меня. Называетъ оныя пустотами, какъ лживыя и безъ всякой причины произнесенныя.

И льстивнымъ весь день поучахуся. Выше означенные, говоритъ, враги мои каждый день строили навѣты противъ меня, какъ и какимъ образомъ уловить меня.

14. *Азъ же яко глухъ не слышахъ.* Я, говоритъ, по истинѣ и дѣйствительно слышалъ, а по виду не слышалъ, потому что молчалъ, не возмущался при всѣхъ рѣчахъ враговъ моихъ противъ меня. Безъ сомнѣнія, Давидъ слышалъ и многихъ другихъ, когда они ругались надъ нимъ, и молчалъ; но преимущественно онъ слышалъ явно произносившаго ругательства и проклятія на него Семея и молчалъ, какъ бы вовсе не слыша его, какъ повѣствуется въ 2-й кн. Царствъ, въ главѣ 16.

И яко нѣмъ не отверзаяй устъ своихъ. Здѣсь недостаетъ—былъ. Я былъ, говоритъ, какъ нѣмой: поелику онъ не слышалъ, то надлежало быть и нѣмымъ въ разсужденіи тѣхъ укорительныхъ словъ, которыя слышалъ отъ враговъ своихъ.

15. *И быхъ яко человѣкъ не слышай, и не имый во устѣхъ своихъ обличенія.* Сими словами довольно хорошо уясняются предыдущія слова. А обличеніями называетъ защитительныя слова, кото-

---

немогаетъ. Итакъ тогда, говоритъ, умственная сила моя пришла въ смятеніе и замѣшательство и сила оставила меня и свѣтъ очей моихъ, и онъ удалился отъ меня; ибо во время грѣха разсудительность, бывъ приведена въ замѣшательство и омрачена производившимъ во мнѣ грѣхъ, потерпѣла не малое смущеніе. Слова *Өеодорита:* въ одно и то же время сими словами выражаетъ двѣ вещи—и чрезмѣрность печали, по которой казалось, что и свѣтъ не былъ свѣтъ—и лишеніе попеченія, справедливо названное свѣтомъ очей.

[1]) Великій *Василій*, изъясняя, кто были друзья и ближніе и ближайшіе Давида, говоритъ, что это были «добрые Ангелы». Кто они были какъ не тѣ, которые прежде радовались о его прежнихъ добрыхъ дѣлахъ? то есть добрые Ангелы и служители Божіи, обыкновенно радующіеся о спасеніи людей; поелику о кающемся грѣшникѣ радость бываетъ на небесахъ. Сіи то всѣ друзья Давида во время грѣха его, съ отвращеніемъ отступали отъ него, не вовсе оставляя его, но стоя далече и стеная о немъ... когда они отъ меня удалились; то другіе, говоритъ, нѣкіе, производившіе во мнѣ грѣхъ (т. е. демоны), ставъ близъ меня, дѣлали мнѣ насиліе и ругались надъ моею душею. *Григорія* Нисскаго: Изъ сего мы узнаемъ, что не всякій, называемый въ писаніи братомъ, или ближнимъ, дѣйствительно таковъ; но иной чужой называетъ братомъ и врагъ другомъ и противу стоящій ближнимъ, подъ каковыми мы разумѣемъ сродные намъ помыслы, жизнь коихъ производитъ нашу смерть и смерть—нашу жизнь.

рыми могъ возражать и обличать своего обвинителя[1]).

16. *Яко на Тя, Господи, уповахъ.* Здѣсь Давидъ излагаетъ причину, по которой онъ былъ глухъ и не отворялъ устъ своихъ противъ обвинителей своихъ: она состоитъ въ томъ, что я, говоритъ, надѣялся, что Ты, Господи, защитишь меня отъ враговъ моихъ, какъ Ты сказалъ: *Мнѣ отмщеніе и Азъ воздамъ, глаголетъ Господь.*

Ты услышиши, Господи Боже мой. И поелику Ты знаешь всѣ эти клеветы на меня, то и воздашь моимъ клеветникамъ. Или: Ты услышишь терпящихъ это и молчащихъ.

17. *Яко рѣхъ: да не когда порадуютмися врази мои.* Ибо когда я молился Богу, то говорилъ самъ въ себѣ: какъ бы не порадовались касательно меня когда нибудь враги мои.

И внегда подвижатися ногамъ моимъ, на мя велерѣчеваша. И когда уже путь мой удалился отъ пути Божественныхъ заповѣдей, они тотчасъ возъимѣли безстыдную дерзость хвастаться, что погубятъ меня.

18. *Яко азъ на раны готовъ.* Поелику я, согрѣшивши и лишившись Божественной помощи, удободоступенъ былъ для тѣхъ, которые хотѣли поражать меня. Или же слово *яко* можно считать излишнимъ (какъ это нерѣдко мы встрѣчали) и тогда смыслъ будетъ такой: я всегда готовъ къ исправленію и наученію Твоему, ради грѣховъ моихъ.

И болѣзнь моя предо мною есть выну. И память о совершенныхъ мною преступленіяхъ, причиняющая мнѣ такую скорбь, всегда предъ глазами моими: они мучатъ и безпокоятъ меня и я не могу забыть ихъ, чтобы не чувствовать боли.

19. *Яко беззаконіе мое азъ возвѣщу.* Поелику я всѣмъ буду говорить о грѣхѣ моемъ и буду обвинителемъ самому себѣ.

И попекуся о грѣсѣ моемъ. То есть, позабочусь о врачевствѣ грѣха. Онъ безразлично преступленіе называетъ и беззаконіемъ и грѣхомъ.

20. *Врази же мои живутъ.* То есть воставшіе противъ меня съ Авессаломомъ. *Живутъ* же поставлено вмѣсто: они сильны, а я слабъ.

И укрѣпишася паче мене. Эти слова ближе изъясняютъ стихъ предыдущій. Или: *живутъ* значитъ —здоровы, а *умножишася*—возрастаютъ силами.

И умножишася ненавидящіи мя безъ правды. Не только живы и благоденствуютъ, но и умножаются. Но они несправедливо ненавидятъ меня, потому что не имѣютъ ничего такого, въ чемъ бы могли обвинить меня.

---

[1]) Слова *Θеодорита.* Это яснѣе показываетъ исторія. Ибо когда Авессаломъ осуждалъ рѣшенія отца своего и привлекалъ къ себѣ изъ тѣхъ, которые судились съ другими, но были побѣждены, то блаженный Давидъ великодушно переносилъ это; также когда злословилъ его Семей и металъ языкомъ и рукою, онъ въ молчаніи переносилъ обиды.

21. *Воздающіи ми злая возблагая, оболгаху мя, зане гоняхъ благостыню.* Это онъ говоритъ объ Авессаломѣ, за любовь отеческую отплатившемъ завистію и востаніемъ, какъ объ этомъ повѣствуется въ книгѣ Царствъ. Подъ благостыней онъ здѣсь разумѣетъ правду.

22. *Не остави мене, Господи Боже мой, не отступи отъ мене.* Ибо я лишенъ всякой благовременной помощи и въ Тебѣ только имѣю помощника и стража.

23. *Вонми въ помощь мою, Господи спасенія моего.* Властитель, говоритъ, жизни моей и спасенія! Потщись помочь мнѣ. Таково изъясненіе сего псалма! По исторіи и буквально оно относится къ Давиду. Впрочемъ этотъ псаломъ приличенъ и всѣмъ находящимся во грѣхахъ. Друзьями и ближними ихъ можемъ называть добрыхъ ангеловъ, которые радуются добродѣтелямъ нашимъ и хранятъ насъ; а когда увидятъ насъ согрѣшающими, идутъ впереди насъ печальные и, бывъ прежде весьма близки къ намъ, послѣ удаляются отъ насъ. По удаленіи отъ насъ ангеловъ приближаются злые духи и понуждаютъ насъ дѣлать большіе грѣхи, сказывая въ уши сердца нашего слова, то есть, помыслы пустые и злые и строя намъ ковы. Тѣ изъ христіанъ, которые имѣютъ умъ добрый и внимательный, заключаютъ слухъ души своей, не давая и отвѣта злымъ помышленіямъ демоновъ; но умственно молчатъ и не позволяютъ внутреннему слову, изрекаемому въ сердцѣ, говорить. Одного только Бога они призываютъ на помощь себѣ и защиту отъ демоновъ. Тѣ же демоны, поколику внимательные грѣшники избираютъ доброе покаяніе, снова за сіе причиняютъ имъ еще болѣе золъ многими внѣшними и внутренними искушеніями и сверхъ того клевещутъ на нихъ предъ всѣми людьми, что они грѣшники.

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ВОСЬМОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ ИДИѲУМУ, ПѢСНЬ ДАВИДУ.

Почему этотъ псаломъ, принадлежа Давиду, въ надписи усвояется Идиѳуму, мы довольно о томъ сказали въ началѣ книги подъ главою 5-ю (т. е. Давидъ, написавъ псаломъ, отдавалъ его для изученія священному пѣвцу Идиѳуму). Другая надпись въ этомъ псалмѣ— въ конецъ сдѣлана потому, что Давидъ, жалуясь на ничтожность человѣческой жизни, говоритъ о концѣ ея такъ: скажи мнѣ, Господи, конецъ мой и какое число дней моихъ и прочее, гдѣ проситъ, по словамъ Астерія, объ удостоеніи его уготованнаго святымъ успокоенія.

Ст. 2. *Рѣхъ: сохраню пути моя, еже не согрѣшати ми языкомъ*

моимъ. И сей псаломъ изрекъ Давидъ, воспоминая свои страданія во время своего бѣгства отъ возмутившагося противъ него сына его Авессалома. Я, говоритъ, бѣгая отцеубійцы сына своего, сказалъ въ самомъ себѣ: впредь стану хранить пути языка моего, то есть, слова мои, чтобы мнѣ не грѣшить болѣе устами своими и не говорить ни одного слова противнаго по малодушію, или гнѣву. Ибо наказаніемъ за то наказалъ меня Господь, такъ что понесенное мною мученіе есть для меня поученіе [1]). А что слова называются путями (ибо они, по словамъ Златоустаго указываютъ путь къ дѣламъ), въ томъ увѣряетъ Великій Павелъ изъ посланія къ Коринѳянамъ: для сего послалъ я къ вамъ Тимоѳея, который напомнитъ вамъ о путяхъ моихъ во Христѣ (то есть о словахъ моей проповѣди), какъ я учу во всякой церкви (1 Кор. 4, 17) [2]).

Положихъ устомъ моимъ храненіе, внегда востати грѣшному предо мною. Самое удобное и легкое орудіе грѣха есть языкъ, потому то Давидъ принялъ великое стараніе объ исправленіи его. Грѣшникомъ онъ называетъ Семея или за нерадивую и грѣховную жизнь его, или за показанное имъ посредствомъ открытаго поношенія Давида безстыдство и дерзость, поелику этотъ безстыдный, идя по слѣдамъ Давида, злословилъ его и бросалъ на него камнями съ пылью. Итакъ Давидъ говоритъ, что я, принимая ругательства отъ Семея, молчалъ и не сказалъ ему противнаго слова.

3. *Онѣмѣхъ и смирихся, и умолчахъ отъ благъ.* Добровольно, говоритъ, я сдѣлался нѣмымъ и не отвѣчалъ поносителю моему Семею, памятуя, что за грѣхи мои попустилъ ему Богъ возстать на меня съ ругательствами. При томъ сказалъ—я умолчалъ отъ благъ

---

[1]) Быть можетъ Давидъ говоритъ, это—что онъ долженъ хранить себя отъ грѣха посредствомъ языка—потому, что имѣлъ дерзость сказать (какъ мы это сказали согласно съ Вел. *Василіемъ* прежде) сіи слова: Я сказалъ въ изобиліи моемъ, что не поколеблюсь. Слова *Исихія:* Это прилично всякому пророку и учителю—хранить свои пути, то есть, пути и ходы дѣлъ, чтобы не уклониться на сторону зла и не согрѣшить языкомъ, дѣлая противное своимъ словамъ. Ибо по истинѣ грѣшитъ языкомъ, кто словомъ обвиняетъ зло, а дѣломъ оправдываетъ, потому что, дѣлая оное, онъ вмѣстѣ съ жизнію опорочиваетъ и ученіе свое. И *Оригена:* Начало каждаго почти грѣха есть слово: посему кто вознамѣрился хранить пути словъ своихъ, слѣдствіемъ сего будетъ имѣть очищеніе отъ дѣйствительныхъ грѣховъ (въ изд. Сводѣ).

[2]) На сіе прилично привесть разсказъ *Кассіодора.* Такъ онъ пишетъ: Преподобный *Памва,* не зная чтенія пошелъ къ одному, чтобъ ему объяснилъ псалмы. Но услышавъ сіи слова Давида, онъ не захотѣлъ учиться болѣе, сказавъ, что, когда научусь этому стиху (псалма) на дѣлѣ, этого достаточно будетъ для моего спасенія. По прошествіи шести мѣсяцевъ найдя его, учитель его спросилъ: почему столько времени не приходишь получать уроки? Преподобный на сіе отвѣчалъ: я до сихъ поръ не могъ изучить заповѣданнаго въ одномъ стихѣ. По миновaніи многихъ лѣтъ спросилъ его другой: выучилъ-ли этотъ стихъ? Онъ отвѣчалъ: да; однакожъ едва черезъ 49 лѣтъ и то съ принужденіемъ я могъ выучить его на дѣлѣ: успѣвъ въ этомъ, съ того времени прибавилъ онъ, что я ни говорилъ, ни въ чемъ не раскаивался.

то есть, отъ благости моей, ибо, имѣя возможность защищать свою честь и наказать Семея, я этого не сдѣлалъ по благости и милосердію своему; почему, когда Авесса, сынъ Саруи устремился къ умерщвленію Семея, былъ остановленъ Давидомъ, сказавшимъ ему: оставьте его и такъ, пусть проклинаетъ, ибо Господь сказалъ проклинать Давида; и кто скажетъ, для чего ты такъ сдѣлалъ? (2 Цар. 16, 10) [1]).

И болѣзнь моя обновися. Когда, говоритъ, Семей меня безчестилъ и проклиналъ, возобновилась въ душѣ моей скорбь о грѣхахъ моихъ, потому что тогда сталъ я видѣть ясно, что выполняю наказаніе за грѣхи мои.

4. *Согрѣяся сердце мое во мнѣ, и въ поученіи моемъ разгорится огнь.* Когда, говоритъ, я терпѣлъ поношеніе отъ Семея, у меня воспламенялось сердце яростію, по словамъ Божественнаго Кирилла; но я былъ великодушенъ и запретилъ гнѣву. Сказавъ—во мнѣ—онъ симъ открываетъ, что онъ не обнаружилъ гнѣва своего. Вовсе не возмущаться гнѣвомъ по причинѣ ругательства—это дѣло совершеннаго человѣка; а не обнаруживать гнѣва, но заключивъ его въ сердцѣ, переносить ругательства въ молчаніи, это свойственно, по словамъ того же Кирилла, успѣвающему въ добродѣтели. Когда, говоритъ, скажемъ, согласно съ Ѳеодоритомъ, я разсуждаю и воспоминаю о грѣхахъ, произведенныхъ мною и постигшихъ меня бѣдствіяхъ за оные, то въ сердцѣ моемъ всегда возгарается огонь печали, который жжетъ мою душу [1]).

---

[1]) Великій *Василій* это изъясняетъ такъ: Когда восталъ, говоритъ, противъ меня грѣшникъ, я не раздражался и не отмщевалъ, и не стоялъ на равнѣ съ поносителемъ моимъ, но молчалъ, потому что былъ внѣ всякаго добра (т. е. я—злословимый) и, вмѣсто мщенія злословившимъ меня, я напоминалъ себѣ о грѣхѣ. *Ѳеодоритъ:* Когда меня злословилъ онъ, мнѣ пришелъ на память грѣхъ, на который я дерзнулъ. Нѣкто другой: Когда онъ нападалъ, тогда я молчалъ, не почитая мщеніе благомъ. Ибо это значитъ—отъ благъ, потому что терпящему обиду, мщеніе кажется добромъ. Или: когда грѣшникъ на меня восталъ, то онѣмѣвъ на слова, я умолчалъ о тѣхъ благахъ, о которыхъ началъ рѣчь. Или: отъ добрыхъ ученій о вѣрѣ, потому что не должно отвѣчать на спорныя слова. Или сказано по обычаю употребленія похвальныхъ наименованій (вмѣсто означающихъ худое что-либо) отъ благъ вмѣсто—отъ золъ. Или, по переводу *Симмаха:* не будучи въ добромъ состояніи и не имѣя смѣлости, я вспоминалъ слова: согрѣшилъ, молчи (въ изд. Сводѣ). А иные изъясняютъ это такъ: я умолчалъ отъ благъ вмѣсто: по причинѣ благъ, которыя доставляетъ въ таковыхъ случаяхъ молчаніе. Прибавимъ изъ *Оригена:* умолчалъ, говоритъ, чтобы та болѣзнь, которую я имѣлъ отъ чувства, когда освобождался отъ грѣховъ, не возобновилась чрезъ укоризны его. Также *Григорій* Богословъ въ словѣ о мирѣ: я онѣмѣлъ и смирился, потому что былъ далекъ отъ всякаго блага; почему по его изъясненію предлогъ—отъ (отъ благъ) означаетъ тоже, что отвнѣ.

[1]) По словамъ *Григорія* Нисскаго и преподобнаго *Нила,* размышленіе о божественныхъ словахъ Духа, когда мы ихъ какъ бы утончаемъ, разжигая и испытывая оныя, истребляетъ вещество худыхъ помысловъ и производитъ умственный огонь, который, согрѣвая умъ, приготовляетъ его къ сильной молитвѣ и представляетъ прошенія Богу съ разумомъ. Ибо, въ комъ размышленіе о божественныхъ словахъ возжено огнемъ Давида, у того, возгорѣвшись огонь

Глаголахъ языкомъ моимъ. По словамъ Оригена, Давидъ, какъ сказано выше, предъ врагомъ молчалъ, а къ Богу, какъ сказано здѣсь, говорилъ. Сказалъ—языкомъ моимъ, чтобы показать, что онъ говорилъ шепотомъ, подобно древней Аннѣ, матери Самуила. А что говорилъ, это излагаетъ въ слѣдующихъ словахъ.

5. *Скажи ми, Господи, кончину мою и число дней моихъ кое есть, да разумѣю, что лишаюся азъ.* Открый мнѣ, говоритъ, Господи, когда, или какой будетъ конецъ мой, доколѣ будутъ мучить меня печали и бѣдствія? Открой мнѣ и то, какое число лѣтъ всей жизни моей, дабы при счетѣ лѣтъ, прожитыхъ мною, я могъ знать, сколько лѣтъ еще проживу: поелику зная, что мнѣ осталось жить не много лѣтъ, я могъ бы получить изъ сего облегченіе въ переносимыхъ мною бѣдствіяхъ [1]).

6. *Се пяди положилъ еси дни моя.* Мѣры, дѣлаемыя рукою, суть слѣдующія: сажень, лакоть, пядень, и полупядень; а тутъ пядень меньше всѣхъ означенныхъ мѣръ, мѣра въ четыре пальца руки и считается третіею частію пядня. Итакъ симъ треть-пяднемъ Давидъ изобразилъ малое количество жизни своей, назвавъ дни треть-пядиями, то есть, по счету самыми краткими, такъ какъ и треть-пядия, по словамъ Григорія Богослова, Ѳеодорита, Оригена и Аѳанасія, есть самая малая мѣра въ сравненіи съ другими. Или, по разумѣнію Оригена, назвалъ дни свои треть-пядиями какъ исполненные борьбы или подвиговъ и золъ. Итакъ Ты, говоритъ, Господи, малочисленными сдѣлалъ дни жизни моей: ибо Давидъ зналъ неопредѣленно, что не много времени имѣлъ жить, какъ это открываетъ и въ другомъ псалмѣ:

любви къ духовному созерцанію, сильное стремленіе свое превращаетъ въ высокій пламень. *Оригена:* Размышляя, говоритъ, о божественныхъ словахъ, я горѣлъ, какъ Клеопа и бывшіе съ нимъ, говорящіе: Не сердце ли наше горѣло въ насъ? или: воспламенялся печалію и не говорилъ, согласно съ сими словами; гнѣвайтеся и не согрѣшайте, ибо не страдать отъ гнѣва—это выше насъ, а—съ разумомъ—это возможно святымъ (въ изд. Сводѣ). Также *Ѳеодорита:* Воспоминая, говоритъ, о грѣхѣ своемъ, я возгарался огнемъ печали. И Пахимериса: Ибо если бы сердце мое не было согрѣто непрестаннымъ размышленіемъ о любимомъ предметѣ и обращеніемъ и круженіемъ около него, то не воспламенился бы огонь возвышенія и совершенства, согласно съ сказаннымъ: и въ размышленіи моемъ возгорится огонь (подъ 10-ю главою Діонисія о Небесной Іерархіи).

[1]) Слова Божеств. *Василія:* Привременна жизнь наша и скоротечно время, непостоянно и неудержимо, но если бы, при своей краткости, не подлежало и отвѣтственности! Но это весьма опасно, что на послѣднемъ судѣ мы обязаны дать отвѣтъ не только въ каждомъ часѣ, но и въ произносимыхъ нами словахъ. Посему и Давидъ, возносясь къ подобной мысли, какая содержится въ нашихъ словахъ, желаетъ знать время своей кончины и умоляетъ Бога о показаніи ему числа остатка его дней, чтобы могъ заготовить для себя необходимое ко времени исхода, чтобы не подвергнуться нечаянному безпокойству, подобно неготовому путешественнику, который среди дороги ищетъ необходимыхъ путевыхъ запасовъ. А *Златоустъ,* согласно съ изъясненіемъ *Киръ Евѳимія,* говоритъ: вопрошаетъ о смерти, говоря: скажи мнѣ, Господи, для чего оставленъ я и нахожусь въ этой жизни, тогда какъ другіе отошли? Такимъ образомъ и ужасное дѣлается вожделѣннымъ по при-

малочисленность дней моихъ возвѣсти мнѣ (Псал. 101, 24); хотя того, сколько именно назначено было въ счетъ сего краткаго времени, онъ не зналъ, почему и желаетъ узнать. А называетъ (Давидъ) остальную часть жизни малою по сравненію со многими прошедшими лѣтами своей жизни [1]). Надобно притомъ замѣтить, что нарѣчіе—вотъ—въ еврейскомъ языкѣ употребляется часто въ значеніи вообще или указанія чего-либо, или приближенія времени, а здѣсь поставлено вмѣсто—какъ видишь, что также значитъ указаніе, какъ означаетъ близость времени и въ сихъ словахъ: и я шелъ мимо, и вотъ не было его (Пс. 36, 38), то есть, вдругъ не стало его, ибо—вдругъ—означаетъ приблизившееся время.

И составъ мой, яко ничтоже предъ Тобою. Отселѣ Давидъ начинаетъ уничижать тлѣнность и временность человѣческаго естества: составъ, говоритъ, или бытіе мое, иначе—я весь, какъ ничто въ сравненіи съ Твоимъ блаженствомъ и вѣчностію; ибо это означаетъ—предъ Тобою. Ты, Господи, одинъ и тотъ же, и лѣта Твои не оскудѣютъ (Псал. 101, 28); а я—человѣкъ измѣняющійся—становлюсь другимъ съ каждымъ днемъ и вмѣсто того, чтобы быть царемъ, я теперь нахожусь въ бѣгствѣ и дни мои проходятъ на подобіе тѣни [1]).

Обаче всяческая суета.—Обаче (впрочемъ) нѣкоторые почитали излишнимъ, а другіе думаютъ, что это слово поставлено вмѣсто—поистинѣ. Ибо взирая на жизнь какъ прежнихъ людей, такъ и на свою собственную и, помысливъ, что она непостоянна, неровна и невѣрна, сказалъ, что поистинѣ все видимое въ мірѣ—суета, то есть, не надежно и богатство, и слава, и юность, и красота, и величина,

---

чинѣ невыносимой болѣзненной скорби и горящаго въ душѣ огня. Онъ это говоритъ тяготясь временною и смертною жизнію и почитая ее святою и доброжелательною по причинѣ тягости ея. Посему онъ проситъ о возвѣщеніи ему времени своего освобожденія, дабы, получивъ эту пріятную вѣсть о свободѣ отъ настоящихъ золъ и избавленіи отъ искушеній, могъ быть благодушнымъ. Почти то же говоритъ и Бож. *Кириллъ*, то есть, что Давидъ произнесъ сіе по малодушію и утомленію отъ искушеній. И нѣкто безъименный: Терпя скорби, когда усиливалась во мнѣ рана, и наконецъ по человѣческому малодушію, я сталъ говорить, впрочемъ не явственно, но тихо и языкомъ. Къ сему прибавимъ изъ упомянутаго *Кирилла* слѣдующее: Скажи мнѣ, Господи, число дней моихъ, то есть, остальное время настоящей моей жизни, дабы, испытавъ свою совѣсть, я зналъ, сколько мнѣ недостаетъ къ совершенству добродѣтели, такъ какъ Ты это несравненно раньше знаешь (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Аѳанасія*: Ты, говоритъ, безначаленъ и безконеченъ, а наша жизнь какъ бы пядями и полу-пядями измѣрена. А симъ изобразилъ маловременность человѣческой жизни (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Вообще человѣческая кратковременность, въ сравненіи со вселенною ничто, какъ говоритъ знавшій хорошо существо наше Давидъ, что составъ мой, какъ ничто предъ Тобою, не называя оный вовсе ничтожнымъ, но—подобный ничтожеству, чрезъ сравненіе съ небывалымъ изображая чрезмѣрную краткость. Итакъ поелику Ты существуешь всегда, а мое бытіе вовсе не велико и кратко и какъ бы совершенно ничто предъ Твоими глазами; то не попусти долго мучиться падшему по немощи и носить рану во все продолженіе жизни.

*

и мужественность, словомъ всѣ человѣческія блага. Впрочемъ само собою явствуетъ, что духовныя и душевныя блага различаются отъ тѣлесныхъ и временныхъ благъ, почему они и не подлежатъ сему приговору Давида [1]).

Всякъ человѣкъ живый. Сказано—всякій человѣкъ живущій, вмѣсто—вся человѣческая жизнь. И это свойство еврейскаго языка, что онъ употребляетъ недѣлимости вмѣсто отвлеченностей, къ каковымъ выраженіямъ относится и слѣдующее: Всякъ человѣкъ ложь. Итакъ вся, говоритъ, жизнь человѣческая—суета, чѣмъ изъясняются предыдущія слова (стиха); а жизнію человѣческою называетъ тѣлесную, а не духовную.

7. *Убо* (подлинно) *образомъ ходитъ человѣкъ.* Въ образѣ (въ видѣ образа)—проходитъ—имѣетъ смыслъ тотъ, что человѣкъ проводитъ жизнь свою, на подобіе живописнаго образа, какъ изъясняютъ Василій и Ѳеодоритъ. Ибо написанной картинѣ нисколько не полезна красота цвѣтовъ, или большая величина ея и тому подобное: такъ и человѣку безполезны житейская благоуспѣшность и слава. Или—въ видѣ образа—означаетъ то, что человѣкъ живетъ на подобіе образа и тѣни, а не поистинѣ и на самомъ дѣлѣ, по

[1]) Посему одинъ толковникъ говоритъ: Потому-то и суета суетъ, все суета, по словамъ Екклезіаста, какъ суетнаго суетнѣе (жизнь) и нетвердаго, или несуществующаго ничтожнѣе. А *Симмахъ* вмѣсто—суета—перевелъ—паръ.

причинѣ неблагонадежности и непостоянства всего человѣческаго, какъ изъясняютъ Аѳанасій, Кириллъ и Ѳеодоритъ [1]).

Обаче всуе мятется, сокровиществуетъ, и не вѣсть, кому соберетъ я. Обаче здѣсь поставлено вмѣсто—итакъ. Итакъ, говоритъ, человѣкъ тщетно безпокоится, и стремясь то вверхъ, то внизъ, добивается пріобрѣтенія богатства, когда все суетно, и что еще хуже, когда сей несчастный, хотя и подвизается въ пріобрѣтеніи имущества, не знаетъ, кто будетъ наслѣдникъ имущества его, тогда какъ собирающему его принадлежитъ трудъ и мученіе, а выгода и наслажденіе, быть можетъ, принадлежатъ другому [2]).

[1]) Другіе въ разсужденіи сего сказали, что каждый человѣкъ въ образѣ проходитъ, то есть, настоящую жизнь—по своему виду, или по своему отдѣльному понятію, ибо каждый поступаетъ по своему воображенію, иной—имѣя цѣлію богатство, иной—достиженіе славы, а иной другую цѣль и конецъ. Или: по образу ходитъ человѣкъ, то есть, по образу умственнаго міра и истины; потому что, какъ говоритъ *Діонисій* Ареопагитъ, чувственный міръ сей есть образъ умственнаго и чувственныя вещи суть образы умственныхъ, или истинъ.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Люди живые ничѣмъ не различаются отъ написанныхъ на картинѣ. Ибо естество (бытіе) какъ тѣхъ, такъ и другихъ равно скоро протекаетъ отъ времени и повреждается. Но тѣмъ не менѣе мятутся (люди), спорятъ, бьются, враждуютъ, торгуютъ и вся жизнь ихъ, имѣющая концемъ смерть, исполнена круженія. Но, собирая богатство съ мученіемъ и великимъ трудомъ, они не знаютъ, кто будетъ наслѣдникъ его. Часто сынъ бываетъ цѣлію собранныхъ сокровищъ: но (вмѣсто того) случалось, что собранное ими дѣлалось добычею разбойниковъ, пищею клеветниковъ, плѣномъ враговъ. Это и блаженный Давидъ написалъ, имѣя побужденіемъ къ тому свои собственныя

8. *И нынѣ кто терпѣніе мое? Не Господь ли?* Итакъ, когда, говоритъ, всѣ вещи таковы и все человѣческое тщетно, то что другое можетъ быть моимъ терпѣніемъ, моею надеждою? Не Ты ли одинъ, Господи? Подлинно Ты одинъ, и то и другое должно читать вопросительно.

И составъ (стояніе) *мой отъ Тебе есть.* Ты, говоритъ, Господи, надежда моя; ибо отъ Тебя зависитъ бытіе мое, то есть, вообще то, что я существую. Посему промысли о своемъ созданіи, которое съ благодарнымъ сердцемъ признаетъ Тебя своимъ Создателемъ [1]).

9. *Отъ всѣхъ беззаконій моихъ избави мя.* Поелику беззаконія раждаютъ, говоритъ, искушенія: то посему избавь меня, Господи, отъ беззаконій моихъ, чтобы вмѣстѣ съ ними избавиться мнѣ и отъ скорбей или искушеній, какъ говоритъ Θеодоритъ. Или по обороту преемства (синекд.) беззаконіями называетъ самыя искушенія, производящимъ производимое.

Поношеніе безумному далъ мя еси. Безумнымъ Давидъ называетъ Семея, который поносилъ и безчестилъ его, называя его беззаконнымъ и кровожаднымъ. Онъ повторилъ здѣсь слово о Семеѣ, чтобы частыми жалостными словами подвинуть милосерднаго Бога къ помилованію. И діаволъ также поноситъ каждаго грѣшника, смѣясь надъ нимъ, что онъ побѣжденъ и впалъ въ грѣхъ.

10. *Онѣмѣхъ и не отверзохъ устъ моихъ, яко Ты сотворилъ еси* (это). Добровольно, говоритъ, я казался не слышащимъ и не отворялъ устъ, чтобъ отвѣчать Семею; потому что Ты повелѣлъ ему поносить меня и проклинать: Господь, говоритъ, сказалъ ему проклинать меня (2 Цар. 16, 10), а мнѣ Ты повелѣлъ молчать: ибо ты согрѣшилъ (Ты сказалъ Каину: Умолкни (Быт. 4, 7) [1]).

11. *Отстави отъ мене раны Твоя: отъ крѣпости бо руки Твоея азъ исчезохъ.* Удали, говоритъ, отъ меня, Господи, какъ искушенія, которыя постигаютъ меня отвнѣ чрезъ людей, такъ и раны и болѣзни, испытываемыя мною внутренно чрезъ обличеніе совѣсти.

приключенія. Ибо, сдѣлавъ свое царство весьма великимъ и славнымъ чрезъ добычи военныя и взносъ даней отъ иноплеменниковъ, онъ не зналъ нечестиваго и беззаконнаго намѣренія сына (своего). Потомъ, видя его возобладавшимъ государствомъ и усвоившимъ себѣ заготовленное (въ немъ) богатство, онъ произнесъ сіи чудныя слова: однакожъ тщетно мятется, ищетъ сокровищъ и не знаетъ, кому собираетъ ихъ.

[1]) Нѣкто толкуетъ: И составъ мой отъ Тебя, то есть, Ты укрѣпилъ меня къ подъятію и понесенію бѣдствій, наведенныхъ свыше гнѣвомъ Бога, въ качествѣ чадолюбиваго отца, наказующаго, чтобъ избираемо было лучшее. Посему хотя и наказываетъ Богъ соразмѣрнымъ своимъ судомъ, но Онъ же оказывается для страдающихъ твердостію и терпѣніемъ. Ибо это означаетъ стояніе. Акила—стояніе—перевелъ—надежда.

[1]) Слова *Θеодорита:* По Твоему, говоритъ, попущенію, онъ неистовствовалъ, и при семъ онъ уподоблялся бичу; а Ты наносилъ мнѣ посредствомъ онаго наказаніе. Потому—то въ молчаніи я принималъ удары, не на него взирая, а Тебя представляя наказующимъ.

Потому что я совершенно изнемогъ отъ силы Твоей, гдѣ рукою Божіею называетъ силу въ наказываніи. Примѣчай, что въ предыдущемъ псалмѣ предавая себя исправительнымъ наказаніямъ, Давидъ говорилъ: я готовъ на раны (Пс. 37, 18); а теперь, поелику наказанъ уже достаточно, проситъ объ освобожденіи его отъ наказаній, опасаясь, чтобъ излишняя скорбь не тяготила его и не ввергнула его въ отчаяніе.

12. *Во обличеніихъ о беззаконіи наказалъ еси человѣка.* Когда, говоритъ, Ты, Господи, обличаешь человѣка для уврачеванія и исправленія его, тогда наказываешь его за беззаконіе его, а не за что-либо другое: посему таковое наказаніе Твое полезно и спасительно; гдѣ человѣкомъ называетъ самого себя[1]).

И истаялъ еси яко паучину душу его. Душу, говоритъ, каждаго грѣшника Ты, Господи, истончилъ посредствомъ искушеній: поелику искушеніями Ты очищаешь ее отъ всякой грубости грѣха. Паукъ есть тончайшее животное, а особенно въ ногахъ. Для чего? Чтобы онѣ были способны ткать паутину или тончайшую ткань его. Итакъ грѣхъ дѣлаетъ душу грубою, а злостраданіе и искушенія истончаютъ ее.

Обаче всуе всякъ человѣкъ. Опять и здѣсь повторяетъ слово о ничтожности человѣка для большей достовѣрности. Здѣсь только недостаетъ подразумѣваемаго изъ прежняго стиха мятется, то есть, впрочемъ напрасно всякій человѣкъ мятется.

13. *Услыши молитву мою, Господи, и моленіе мое внуши, слезъ моихъ не премолчи.* Слова—услышь и внемли, также—молитва и прошеніе мое, суть выраженія, соотвѣтствующія и означающія одно и то же; а не будь безмолвенъ поставлено вмѣсто—не презри, по-

1) Слова *Григорія* Нисскаго: Обличеніемъ, говоритъ, меня во грѣхѣ Ты наказалъ, потому что производимыми за беззаконіе обличеніями человѣкъ наказывается, такъ что душа его истаеваетъ, отлагая всю плотскую грубость, не попускающую обитанія Духа. Ибо не будетъ, говоритъ, пребывать Духъ Мой въ сихъ людяхъ, потому что они плоть. Итакъ дѣло Божіе—утончать оныя добродѣтелію и истреблять происходящую отъ зла тучность. А что грѣшная душа оплотенѣваетъ и грубѣетъ, это явно изъ сихъ словъ: огрубѣло сердце людей сихъ. Итакъ кто, на подобіе паутины истончилъ душу свою, тотъ облекъ ее одеждою воздушною, не повреждая души дебелою нѣкоею и многоплотною оболочкою жизни, но чистотою жизни на подобіе паутинной ткани истончевая всѣ житейскія предпріятія. И тотъ близокъ къ измѣненію плотскаго сего естества въ стремящееся вверхъ, легкое и воздушное, чтобы услышавъ голосъ послѣдней трубы и, оказавшись на гласъ повелѣвающаго не тяжелымъ, а легкимъ, онъ могъ, возвысясь, нестись по воздуху вмѣстѣ съ Господомъ, не увлекаясь никакою тяжестію къ землѣ. И кратко сказать: слова сіи означаютъ то, что грѣшникъ, когда желаетъ истинно покаяться, самъ наказывается многими обличеніями, внутренно производимыми за сдѣланные имъ грѣхи, его совѣстію, отъ чего столь сильно иссушается, что бываетъ тонокъ, какъ паутинная ткань. Ибо паукъ есть животное способное ткать, а паутина есть его ткань. Слова *Оригена:* Грѣшащая душа расширяется, а добродѣтель утончаетъ ее и истребляетъ въ душѣ всю тѣлесную тучность. Итакъ Божіе дѣло истончать его. То, что грѣшникъ тчетъ, по удобоворазрываемости своей уподобляется паутинѣ, каково бы оно ни было, тонко ли, или и то и другое по виду, какъ говоритъ Исаія: ткань паука ткутъ (Исаіи 59, 5, въ изд. Сводѣ).

тому что молчатъ и не отвѣтствуютъ просящему тѣ, которые презираютъ его. Смотри, грѣшникъ! Божественный Давидъ просилъ Бога не просто и не какъ-нибудь, но со слезами, почему подражай и ему въ этомъ.

Яко пресельникъ азъ есмь у Тебе и пришлецъ, якоже вси отцы мои. Жителемъ называется постоянный и всегдашній жилецъ какого-либо дома, или мѣста, а переселенецъ, обитающій короткое время въ какомъ-либо домѣ, или мѣстѣ, и переходящій въ другое, когда хозяинъ дома, или мѣста велитъ ему. Итакъ Давидъ говоритъ, что я, Господи, житель у людей, поелику я властитель и господинъ моего дома и мѣста: но когда Ты, Властитель и Господь всей земли, повелишь, я переселюсь въ другой міръ. Также и пришлецъ, поживъ нѣсколько времени на одномъ мѣстѣ, опять возвращается въ то мѣсто, откуда пришелъ. Такъ бываетъ и съ каждымъ человѣкомъ: поживъ немного времени въ мірѣ, онъ умираетъ тѣломъ и разрѣшается на составныя свои части [1]).

14. *Ослаби ми да почію, прежде даже не отъиду, и къ тому не буду.* Сжалься, говоритъ, надо мною, Господи, и останови бичъ и наказаніе, терпимое мною, дабы, получивъ нѣкое утѣшеніе, я могъ отклонить скорби прежде своея смерти, какъ говоритъ Бож. Кириллъ, и прежде нежели, отойдя въ то мѣсто, въ которое отошли родители и прародители мои, я не буду, то есть, не буду болѣе жить въ этой жизни и существовать въ настоящемъ мірѣ [1]).

[1]) Изъясненіе сихъ словъ въ высшемъ смыслѣ, сдѣланное Бож. *Максимомъ:* Надобно знать, что дѣятельный человѣкъ называется странствующимъ во плоти, какъ прервавшій чрезъ добродѣтели любовь души къ тѣлу—освободившій себя отъ обмана вещественности; а созерцатель называется странникомъ касательно самой добродѣтели, какъ видящій истину въ зерцалахъ и гаданіяхъ. Ибо для него еще незримы чрезъ наслажденіе лицемъ къ лицу самостоятельные виды благъ; потому что каждый святый въ отношеніи къ будущему ходитъ во образѣ благъ, взывая: я странникъ и пришлецъ, какъ и всѣ отцы мои. *Ѳеодоритъ:* должно дивиться великому Давиду, что онъ, будучи царемъ богатымъ и сильнымъ, называетъ себя переселенцемъ и странникомъ, не позволяя себѣ надѣяться на свое благополучіе. Поистинѣ эти слова, исполненныя мудрости, знающей свойство существъ и посему презирающей настоящее благоденствіе!

[1]) Нѣкто безъименный говоритъ: Послабленіемъ здѣсь называетъ прощеніе грѣховъ, по причинѣ котораго отдыхъ, прежде отшествія отсюда, составляетъ блаженство: потому что по смерти уже нельзя будетъ получить отдыхъ чрезъ покаяніе; почему? потому что мы болѣе не будемъ существовать, не потому, чтобы мы пришли въ небытіе или потеряли существованіе, но потому, что не можемъ болѣе измѣниться чрезъ обращеніе.

ПСАЛОМЪ ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

По словамъ Божествен. Кирилла и Аѳанасія, этотъ псаломъ внушенъ Давиду Духомъ Святымъ отъ лица христіанской церкви, ко-

торая чрезъ него благодаритъ Бога за удостоеніе ея Божественной благодати; въ немъ же она молится объ освобожденіи ея отъ жестокихъ правителей и гонителей, которые воюютъ противъ нея. Въ надписи стоитъ: въ конецъ, потому что написанное въ немъ относилось къ концу; почему и сбылось все на самомъ дѣлѣ [1]).

Ст. 2. *Терпя потерпѣхъ* (ожидая я ожидалъ) *Господа*. Удвоеніе, каково-ожидая ожидалъ—въ еврейскомъ языкѣ обыкновенно; оно выражаетъ усиленіе, какъ и въ слѣдующихъ словахъ: видя видѣлъ я злость противъ народа моего (Исх. 3, 7), т. е., весьма видѣлъ, и «зная знай» (Быт. 15, 13), т. е. знай въ точности, и во многихъ другихъ. Итакъ, ожидая ожидалъ—значитъ я, церковь, долго ожидала Христа на помощь. Такъ о немъ и написано: и Онъ ожиданіе народовъ (Быт. 49, 10), и Божественные пророки предсказали о Немъ.

И внятъ ми и услыша молитву мою. Христосъ, говоритъ, тщательно и милостиво смотрѣлъ на меня —церковь свою, какъ бѣдствовавшую отъ заблужденія касательно идоловъ и потому то услышалъ молитву, бывшую о мнѣ; ибо пророки молились о церкви изъ язычниковъ; такъ какъ, по словамъ Евсевія, сперва прилагаетъ кто-либо вниманіе, потомъ выслушиваетъ и защищаетъ просителя.

3. *И возведе мя отъ рова страстей* (бѣдствія) *и отъ бреніа* (грязной) *тины*. Древніе сими именами изображали величайшія бѣдствія, т. е. именами грязи и тины; почему подъ рвомъ бѣдствія можно понимать пропасть заблужденія касательно идоловъ, по мнѣнію Дидима, въ которой страдала по душѣ церковь изъ язычниковъ, а подъ грязною тиною, или болотистою и гнусною грязью, по словамъ тогожъ писателя—возрожденіе страстныхъ пожеланій, которое тлетворно и привязчиво къ душѣ, которая впадаетъ въ оныя.

И постави на камени нозѣ мои, и исправи стопы моя. Христосъ, говоритъ, у меня—церкви поставилъ непостоянныя ноги на твердомъ камени вѣры и, показавъ мнѣ путь спасенія посредствомъ евангельскихъ заповѣдей, устранилъ всякое претвновеніе, и такимъ образомъ уровнялъ ходъ мой такъ, что я не хожу болѣе криво, блуждая то тамъ, то здѣсь [1]).

4. *И вложи во уста моя пѣснь нову, пѣніе Богу нашему*. Христосъ, говоритъ, вложилъ въ уста

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Я думаю, что этотъ псаломъ написанъ образно по случаю событій съ Давидомъ, а относится ко всему человѣческому роду, получившему отъ Бога и Спасителя нашего надежды воскресенія. Къ сей мысли ведетъ насъ богоглаголивый Павелъ, упомянувшій нѣкоторыя слова (сего псалма) въ посланіи къ Евреямъ.

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Итакъ, умывъ ноги и отринувъ всякую земную нечистоту, утверди ноги свои на камени, чтобы не колебались угодныя Богу хожденія твои. Храни на уровненномъ пути шествіе неоскверненнымъ, какъ поступилъ и Давидъ, когда очистившись отъ грязной тины, онъ поставилъ ноги свои на камени,

мои, то есть, церкви Своей новыя пѣсни; а разумѣетъ подъ симъ новыя пѣсни, тропари и духовныя славословія, которыя составляютъ и поютъ христіане по случаю новыхъ благодѣяній Христа Спасителя въ Господскіе Его праздники. А пѣніе Богу нашему—есть изъясненіе новой пѣсни[1]).

Узрятъ мнози и убоятся и уповаютъ на Господа. Бывшіе, говоритъ, прежде слѣпцами по душѣ, то есть, язычники, посредствомъ церкви увидятъ свѣтъ Божія знанія, или увидятъ знаменія и чудеса, совершенныя Господомъ Христомъ и святыми Его[2]) и при семъ убоятся производящаго такія чудеса—Христа, а за симъ будутъ надѣяться на Него, иначе—будутъ вѣрить, ибо кто вѣритъ, тотъ и надѣется. Или: многіе будутъ уповать на Христа, потому что Онъ спасетъ вѣрующихъ въ Него. А подъ Господомъ разумѣетъ Христа.

5. *Блаженъ мужъ емуже есть имя Господне упованіе его.* Счастливъ, говоритъ, тотъ, кто имѣетъ упованіе на одно имя Господа, иначе на одного Господа, а не на что-либо другое, какъ тотъ же Давидъ говоритъ и въ другомъ псалмѣ: Блаженъ мужъ, который уповаетъ на Господа (Пс. 33, 9). У каждаго христіанина упованіе и спасеніе есть имя Христово, какъ это показали на дѣлѣ предъ мучителями святые мученики, которые открыто исповѣдали, что имя Христа и христіанства составляетъ для нихъ славу и богатство и надежду: и оно то, по словамъ брата Божія Іакова, есть то доброе имя, которымъ мы названы (Іак. 2, 7).

И не призрѣ въ суеты и неистовленія ложная. Тотъ христіанинъ, говоритъ, который уповаетъ на Христа, не взираетъ и не обращается на суетное, т. е. на тѣ вещи, которыя многимъ низкимъ людямъ представляются благомъ. А ложныя неистовства—суть волхвованія; ибо волхвы, бѣснуясь отъ демона и выходя изъ себя, теряютъ смыслъ, и безразсудно устрем-

---

гдѣ подъ камнемъ разумѣетъ Господа, Который есть свѣтъ, и истина, и нетлѣніе, и оправданіе, коими духовный путь уравнивается. Кто не уклоняется отъ котораго-либо изъ нихъ, тотъ хранитъ слѣдъ свой чистымъ, ни съ которой стороны грязью сладострастія неоскверняемымъ. И *Θеодорита:* На семъ то, говоритъ, камнѣ Я созижду Церковь мою и врата ада не одолѣютъ ее. Также *Дидима:* Итакъ взявъ изъ рва бѣдствія, то есть злаго идолопоклонства, и грязной тины, то есть, гнуснаго поведенія, возвысилъ, говоритъ, и поставилъ меня на камени, то есть, на непоколебимомъ и твердомъ исповѣданіи вѣры (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Аθанасія:* Новою пѣснію называетъ евангельскій законъ. И *Дидима:* Пѣніе есть соединенное съ похвалою удивленіе при созерцаніи событій (въ изд. Сводѣ).

[2]) О таковыхъ Богъ сказалъ чрезъ Исаію: Поведу слѣпцовъ на путь, котораго не знали, и поставлю ихъ ходить по тѣмъ стезямъ, которыхъ не видали (Исаія 42, 16). Такъ и Христосъ сказалъ, что Господь послалъ меня отверсти глаза слѣпымъ (Исаія 42, 7). И Божествен. *Кириллъ* говоритъ: Ибо всегда нѣкоторымъ образомъ неувѣровавшіе оказываются подражателями увѣровавшимъ и, стараясь послѣдовать ихъ жизни, прозираютъ въ истину и идутъ къ свѣту истины. Потомъ, что изъ того слѣдуетъ? принимаютъ въ умъ Божественный страхъ и, основавъ свои надежды въ Богѣ, отъ Него, и отъ Него одного, просятъ подаянія благъ (въ изд. Сводѣ).

ляются во всѣ стороны. Они и лгутъ въ своихъ предсказаніяхъ. А однимъ родомъ лжи, волшебствомъ, Давидъ выразилъ загадочно все идолопоклонство, какъ частію цѣлое [1]).

6. *Многа сотворилъ еси Ты, Господи, Боже мой, чудеса Твоя.* Поразившись чуднымъ таинствомъ воплощенія Христова и, не находя соотвѣтствующихъ ему словъ, великій Давидъ могъ провозгласить только сіи удивительныя слова: Господи, Боже мой! Ты много произвелъ чудесъ. Такуюжъ необходимость встрѣтилъ и Апостолъ Павелъ, почему и онъ въ чрезмѣрномъ удивленіи воскликнулъ: какая глубина богатства и премудрости и знанія Божія! Какъ неизвѣданы суды Его и неизслѣдимы пути Его (Рим. 11, 33). А чудесами называетъ Давидъ не только чудеса, бывшія во времена Моисея и Іисуса Навина и Самуила, и бывшія до нихъ при Авраамѣ и другихъ патріархахъ, но еще гораздо больше, бывшія во время воплощенія Владыки Христа, о которыхъ, предвидя оныя Духомъ Святымъ, съ удивленіемъ произнесъ, по словамъ святаго Кирилла, вышесказанныя слова.

И помышленіемъ Твоимъ нѣсть кто уподобится Тебѣ. Ровная разстановка словъ сихъ такова: никто не уподобится Тебѣ въ помышленіяхъ Твоихъ; то есть, никто не можетъ постигнуть мыслей Твоихъ, Господи, касательно промысла о мірѣ и спасеніи его. Ибо вотъ какое удивительное и странное Ты измыслилъ дѣло, чтобы Тебѣ сдѣлаться ради человѣка человѣкомъ!

Возвѣстихъ и глаголахъ: умножишася паче числа. Я, говоритъ, возвѣстилъ и проповѣдалъ о многихъ чудесахъ Твоихъ во многихъ псалмахъ. Но чудеса Твои еще умножились и оказались безчисленными, не подлежатъ исчисленію: потому что тѣ, которыя я теперь узналъ, по свойству и великости своей необъятны. Или можно понимать иначе — что, будучи не въ состояніи сказать что-либо другое о чудесахъ Твоихъ, Господи, я возвѣстилъ и сказалъ объ оныхъ только то, что они превосходятъ число [1]).

7. *Жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси, тѣло же совершилъ ми еси.* Апостолъ Павелъ учитъ въ посланіи къ Евреямъ, что сіи слова и слѣдующія за ними про-

---

[1]) Нѣкто говоритъ: Мудрое неистовствованіе есть умоизступленіе въ разсужденіи настоящей жизни, по которой и пророки для многихъ представлялись изступленными. Въ таковомъ, поставляя честь свою, Давидъ говоритъ: я сказалъ въ изступленіи моемъ, и—Павелъ: Если мы вышли изъ себя, то это для Бога. Но могутъ быть суеты и безумствованія и ложныя; таковы—житейскія попеченія (тамъ же).

[1]) Слова *Θеодорита:* Произведенныя Твоею силою чудеса, выше числа и всякаго описанія. Ибо нѣтъ человѣка, который бы могъ сдѣлать подобное Тебѣ. Твои произведенія весьма велики и прекрасны; и что во всѣ времена устроялось Твоею промыслительностію, то побѣждаетъ всѣ человѣческія похвалы, таково то, что въ Египтѣ что въ пустынѣ, при Моисѣе, при Іисусѣ, при Самуилѣ, и что до нихъ, при Авраамѣ, Исаакѣ и Іаковѣ, царство Іоси-

износятся къ Отцу отъ лица Іисуса Христа. Сынъ и Богъ говоритъ къ Отцу по Своемъ вочеловѣченіи, что въ послѣдствіи Ты отвергнулъ жертву и приношенія по закону, но изъ дѣвическихъ кровей и отъ Духа Святаго Ты устроилъ тѣло, чтобъ оно могло быть жертвою за спасеніе людей.

Всесожженій и о грѣсѣ не взыскалъ еси. Въ книгѣ Левитской и Второзаконіи, читатель, увидишь ясно, что такое были всесожженія, и что такое жертва за грѣхъ, словомъ ты найдешь тамъ и различіе между жертвами и приношеніями. А теперь здѣсь Христосъ говоритъ къ Отцу, что съ того времени, какъ Я воплотился и сталъ словесною и истинною жертвою, возносящею (на себѣ) грѣхъ міра, Ты не восхотѣлъ никакой другой жертвы, какая приносилась по закону [1]).

8. *Тогда рѣхъ: се пріиду.* Тогда—когда? Когда Ты не восхотѣлъ законныхъ жертвъ. Ибо въ то время сказалъ я: Отецъ! Пришелъ часъ, прославь Твоего Сына (Іоан. 17, 1). Ибо это: вотъ я иду—значитъ: какъ Ты видишь, вотъ Я готовъ [1]).

Въ главизнѣ книжнѣ (небольшой главѣ книги) *писано есть о Мнѣ.* Евреи книгами называютъ (цѣлыя) писанія, а (небольшими) главами свитки (листовъ), какъ въ семъ мѣстѣ: сынъ человѣческій! съѣшь свитокъ этотъ (Іез. 3, 1); ибо тогда древніе писали на сверточныхъ, а не на четвероугольныхъ листахъ, какъ пишемъ теперь. Итакъ Христосъ говоритъ, что въ главѣ книги написано о Мнѣ. Подъ книгою разумѣетъ—пророческую, то есть, что пророки прорекли о воплощеніи Моемъ. То же самое сказалъ Господь по-

---

фа изъ рабства и, чтобы не исчислять порознь, (скажу однимъ словомъ) все прочее: но произведенное теперь чудеснѣе всего того; ибо Ты производишь спасеніе не одного человѣка, не одного народа, но всѣхъ (народовъ); и, уничтоживъ законное служеніе, какъ данное по снисхожденію къ Іудеямъ, Ты даровалъ новую благодать, положившую въ законъ разумное служеніе.

[1]) Тогожъ *Θеодорита:* Когда законъ былъ въ дѣйствіи, то приносимы были Богу—всесожженія и жертвы. Все сіе изгнавъ, означенное пророческое слово указало на словесную жертву. Потому то я сказалъ, что сей псаломъ относится къ Давиду только какъ къ образу, потому что онъ, предвидя будущее, желалъ и самъ жить по оному, а въ собственномъ смыслѣ (относится) къ народамъ, удостоившимся спасенія и свободнымъ отъ заблужденія. Нѣкоего безъименнаго: Въ еврейскомъ написано: Ты совершилъ мнѣ уши. Ибо въ древности жертвы и возношенія во всесожженіе повелѣвалось приносить за грѣхи; а нынѣ преданъ новый способъ спасенія безъ означенныхъ жертвъ и всесожженій. Ибо, получивъ требованіе повиновенія и благоговѣнія, я привелъ себя и, бывъ позванъ, я стою въ готовности исполнить Твою волю. А это—Ты совершилъ мнѣ уши,—Павелъ принялъ и сказалъ въ отношеніи къ тѣлу, не по незнанію еврейскаго, но по употребленію его приспособительно къ своей цѣли (въ изд. Сводѣ). И Дидима: вмѣсто древней вводитъ безкровную и словесную жертву Господня тѣла и крови. Ибо Самъ Христосъ совершилъ для церкви тѣло, то есть, Господне во время Тайной Вечери, когда сказалъ „Пріимите, ядите“.

[1]) Слова *Θеодорита:* Первому Христу надлежало сказывать наше (слово) и въ себѣ показать образецъ того, что должно быть производимо нами. Такъ первый Онъ пришелъ ко крещенію, показывая намъ благодать крещенія; такъ умылъ ноги ученикамъ, предложивъ первый примѣръ смиренномудрія. Для той же цѣли и Іоанну сказалъ: оставь нынѣ. Ибо такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду.

слѣ іудеямъ: если бы вы вѣрили Моисею, то повѣрили бы и Мнѣ, ибо онъ написалъ о Мнѣ (Іоан. 5, 46), и другое подобное тому [1]).

9. *Еже сотворити волю Твою, Боже мой, восхотѣхъ.* Какъ то, говоритъ, что относится къ Моему вочеловѣченію, предузнано и предсказано пророками: то посему Я восхотѣлъ исполнить волю Твою, Отецъ мой. А воля Отца есть закланіе Сына Его по плоти за спасеніе людей. Объ этомъ и Самъ Христосъ сказалъ послѣ: ибо Я сошелъ съ неба не для того, чтобы исполнить волю Свою, но волю Пославшаго Меня (Іоан. 6, 38).

И законъ Твой посредѣ чрева моего. Выраженіе посредѣ чрева моего — заключаетъ мысль — изъ среды чрева моего, т. е. сердца моего, что значитъ: всѣмъ сердцемъ, всею душею. А общимъ глаголомъ здѣсь должно подразумѣвать сказанный прежде—восхотѣлъ исполнить, чтобы была полная мысль слѣдующая: Я восхотѣлъ исполнить законъ Твой, т. е. данныя Мнѣ Тобою заповѣди, какъ Онъ Самъ въ послѣдствіи говорилъ: Онъ (т. е. Отецъ) Мнѣ далъ заповѣдь, что Мнѣ сказать, и что говорить (Іоан. 12, 49) [1]).

10. *Благовѣстихъ правду въ церкви велицей.* Правдою здѣсь Давидъ называетъ евангеліе, какъ оправдывающее вѣрующихъ въ оное и хранящихъ заповѣди его, кто бы они ни были, и какъ данное всѣмъ народамъ, тогда какъ законъ Моисеевъ данъ былъ однимъ только іудеямъ. Оно (евангеліе) праведно, потому что призываетъ ко спасенію не того, или другаго, но равно всѣхъ людей. А великимъ собраніемъ называетъ многолюдныя синагоги іудейскія, среди которыхъ Господь проповѣдывалъ открыто [2]).

Се устнамъ моимъ не возбраню (сіе); *Господи, Ты разумѣлъ сіе.* Какъ Ты видишь, говоритъ, Отецъ мой, не буду препятствовать устамъ Моимъ проповѣдывать людямъ спасительныя слова: и Ты это знаешь, что не попрепятствую въ этомъ; поелику Ты знаешь Меня, какъ Своего естественнаго Сы-

---

Дидимъ это—вотъ я иду—относитъ къ лицу церкви.

[1]) Нѣкто безъименный говоритъ, что книга значитъ цѣлое Пятикнижіе Моисеево, а глава Пятикнижія—книгу Бытія, какъ начало его, въ которой и написано касательно Исаака то, что относится ко Христу. А другіе подъ небольшою главою разумѣютъ начало Евангелія Іоанна, какъ повѣствующее о безначальномъ рожденіи Сына, или начало Евангелія Матѳея, какъ излагающее о временномъ рожденіи Христа по плоти. А *Оригенъ* называетъ главою книги все законное Писаніе. Ибо всѣ (Писанія) главнымъ своимъ предметомъ имѣютъ предсказаніе о Христѣ.

[1]) Это—посредѣ чрева моего нѣкто изъясняетъ такъ: Христосъ, имѣя волю Отца, сокрытою въ Себѣ Самомъ, открылъ ее вѣрнымъ ученикамъ Своимъ, которымъ открывалъ и тайны Царства Небеснаго. Доброе дѣло и намъ очистить сколько возможно, свое чрево, и истончить оное, чтобы могли принять въ себя внутрь (ἐν μέσῳ) законъ Господа. А чрево души есть вмѣстилище духовныхъ снѣдей, то есть, разумъ.

[2]) Нѣкто подъ великою церковію разумѣетъ церковь изъ язычниковъ, какъ многолюднѣйшую іудейской и какъ принявшую больше таинствъ. А *Исихій* говоритъ, что называетъ (Давидъ) церковь великою не только потому, что она имѣетъ многолюдный составъ, но еще гораздо болѣе потому, что она могла

на, какъ и Я знаю Тебя—Моего естественнаго Отца [1]).

11. *Правду Твою не скрыхъ въ сердцѣ моемъ.* Давидъ и сіи слова говоритъ о евангеліи, называя его правдою, какъ это изъяснилъ я выше. Знаешь, говоритъ, Отецъ, что я не молчалъ о евангельскомъ ученіи, но открылъ оное всѣмъ.

Истину Твою и спасеніе Твое рѣхъ. И здѣсь то же евангеліе называетъ истиною и спасеніемъ; такъ какъ оно не только исполнено правдою, но и истиною: Я, говоритъ, истину говорю вамъ (Іоан. 16, 7), и не только симъ (исполнено), но и спасеніемъ, обѣщая доставить спасеніе всѣмъ вѣрующимъ.

Не скрыхъ милость Твою и истину Твою отъ сонма многа. И сіи слова говоритъ Владыка Христосъ о евангеліи: оно называется милостію по тому милосердію, которое чрезъ него оказалъ намъ Богъ, не попустившій, чтобы созданіе Его было мучимо діаволомъ, а посему и не пожалѣвшій для спасенія его самаго Сына Своего Единороднаго, но предавшій Его на смерть. Такимъ образомъ Давидъ называетъ евангеліе различными именами соотвѣтственно различнымъ дарованіямъ онаго.

12. *Ты же, Господи, не удали щедротъ Твоихъ отъ мене.* Сіи слова и послѣдующія за ними произносятся отъ лица всего христіанскаго собранія, которое выражаетъ въ нихъ свое прошеніе о томъ, чтобы въ послѣдствіи не было лишено Богомъ благодати святаго крещенія, такъ какъ его постигаютъ бѣдствія и многія искушенія со стороны людей и злыхъ духовъ [1]).

Милость Твоя и истина Твоя выну да заступитъ мя. О, если бы, говоритъ, милость Твоя и истина Твоя, Господи, то есть, истинныя Твои обѣтованія помогли мнѣ! Ибо Ты далъ обѣщаніе: вотъ Я съ вами

принять всякія и прекрасныя—богословскія—истины, а за уста церкви подъ измѣненнымъ (не собств.) наименованіемъ могутъ быть приняты преславные апостолы и бывшіе послѣ нихъ учители, коимъ остальное тѣло церкви не только не воспрещаетъ благовѣствовать Христа—самоправедность, но еще даетъ поощренія, доставляетъ имъ соотвѣтственное въ этомъ содѣйствіе (въ изд. Сводѣ).

[1]) Изъясненіе другаго, кажется, *Оригена*: Христосъ призываетъ доселѣ посредствомъ святыхъ евангелистовъ, и бывающихъ по временамъ учителей, которыхъ поэтому можно назвать устами Христа, какъ и Павелъ говоритъ: ищете доказательства на то, Христосъ ли мною говоритъ? А это—ты разумѣлъ—поставлено вмѣсто—Ты усвоилъ мнѣ свою правду посредствомъ вѣры, то есть, какъ принявшій ее охотно.

[1]) Нѣкто говоритъ, что сіи слова сказываются отъ лица іудеевъ, оставшихся въ невѣріи; они просятъ Бога, чтобы не удалилъ щедротъ Своихъ отъ нихъ, чѣмъ означается призываніе ихъ въ послѣднія времена. Слова *Ѳеодорита:* Церковь Божія, хотя и получила спасеніе, опять имѣетъ нужду въ Его Промыслѣ, по причинѣ многоразличныхъ востаній со стороны людей и демоновъ, о каковыхъ упоминается въ слѣдующихъ (словахъ). То же почти говоритъ и *Евсевій:* Церковь Божія, подвергаемая треволненіямъ со стороны нечестивыхъ, не высоко о себѣ мечтаетъ, какъ находящаяся въ борьбѣ, но приписываетъ случающееся съ нею своимъ грѣхамъ и преступленіямъ (ибо и она имѣетъ живущихъ въ нерадѣніи, любящихъ жизнь разсѣянную и охотно работающихъ сладострастію), и проситъ у Спасителя милостивой помощи.

во вся дни (Матѳ. 28, 20). Нѣкоторые списки содержать: заступали меня, въ каковыхъ словахъ мысль та, что милость и истина Твоя доселѣ помогали мнѣ; но лучше это слово выражается желательно, да заступаютъ меня [1]).

13. *Яко одержаша мя злая, имже нѣсть числа.* Я вижу, говоритъ, что меня окружили столь многія злоухищренія и бѣдствія, что имъ нѣтъ числа. Посему имѣю нужду въ Твоей помощи, Господи!

Постигоша мя беззаконія моя, и не возмогохъ зрѣти. Замѣчай, христіанинъ, что праведные люди, находящіеся въ церкви, по великому смиренномудрію своему всѣ бѣдствія и искушенія, случающіяся съ ними, приписываютъ грѣхамъ своимъ. Такъ согласно съ симъ говорили и три отроки, когда находились въ пещи: согрѣшили, беззаконновали мы,—не смотря на то, что они это терпѣли за Бога. Далѣе Давидъ говоритъ, что грѣхи его, то есть, происходящія изъ грѣховъ искушенія, столько помрачаютъ очи душевныя, что они не могутъ видѣть и различать, что полезно: однако тьму сію разсѣеваетъ свѣтъ утѣшенія отъ Бога [2]).

Умножишася паче власъ главы моея. Хотя слова сіи исходятъ изъ смиренномудрія церкви христіанской, но не прилично разумѣть, что они основаны на дѣйствительности. Поелику въ церкви, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, между добродѣтельными и праведными есть многіе грѣшники и нерадивые по жизни: то посему праведники усвояютъ себѣ грѣхи ихъ, и почитаютъ оные за свои собственные по общенію и одной любви и вѣрѣ съ ними[1]).

И сердце мое остави мя. Повидимому я, говоритъ,—церковь Твоя, Господи, потеряла и самое сердце свое; поелику, изнемогши отъ искушеній, не имѣю силы дерзновенія на что-либо: ибо сердце бываетъ дерзновенно и даетъ человѣку смѣлость.

14. *Благоволи, Господи, избавити мя; Господи, во еже помощи ми вонми.* Отъ вышесказанныхъ бѣдствій благоволи, говоритъ, Господи, избавить меня и обрати тща-

---

[1]) Другой говоритъ: Милость Божія и истина бываютъ для насъ заступленіемъ, поелику, взирая на милость, не отчаеваемся, а—на истину суда, что онъ будетъ судить пути каждаго, укрѣпляемся не грѣшить. Часто и Спаситель называется милостію и истиною Божіею, первою потому, что мы чрезъ Него помилованы, а второю, поелику это Онъ.

[2]) Нѣкто говоритъ: Грѣхъ, какъ мгла и облако темное, лежитъ на очахъ разума. И не только это, но и воспоминаніе прежнихъ преступленій часто помрачаетъ нашъ разумъ.

[1]) Нѣкто изъ толковниковъ: Мы не должны почитать это сказаннымъ преувеличенно; ибо во многомъ согрѣшаемъ и по незнанію. При томъ и одно дѣйствіе раздѣляется на многіе грѣхи: почему убіеніе Авеля вмѣнилось Каину въ семь грѣховъ, а Ламеху—въ семьдесятъ разъ по седми. Посему грѣхи наши на испытаніи отъ Судіи точь въ точь могутъ превзойти число волосъ на головѣ. *Кириллъ:* Это слово предвозвѣщаетъ многоразличное и всякаго рода скопленіе непріятностей, которыя испытала на самомъ дѣлѣ Христова церковь. *Оригенъ:* наши (душев.) бѣдствія умножаются нечувствительно, а когда ихъ стало много, мы, лишаясь здороваго разсужденія, бываемъ оставлены сердцемъ (въ изд. Сводѣ).

тельное вниманіе на помощь мнѣ [1]).

15. *Да постыдятся и посрамятся вкупѣ ищущіи душу мою изъяти ю.* Пусть, говоритъ, подвергнутся стыду и сраму—вмѣстѣ и тому и другому, стыду, потерпѣвъ пораженіе отъ моего терпѣнія, то есть, Твоей церкви, Господи, а сраму, видя въ насъ—христіанахъ непобѣдимую силу и помощь Твою. Кто? Тѣ, говоритъ, правители, которые ищутъ, какъ бы взять душу у тѣлъ нашихъ посредствомъ казни всякаго рода. Или—вмѣстѣ—означаетъ всѣ таковыя да постыдятся вмѣстѣ.

Да возвратятся вспять, и постыдятся хотящіи ми злая. Пусть, говоритъ, возвратятся безъ дѣйствія и успѣха, не побѣдивъ моего мужества всѣ недоброжелатели мои какъ люди, такъ и демоны, и пусть стыдятся безуспѣшности своей. А составляя разнообразныя проклятія врагамъ, церковь выражаетъ оными скорбь и болѣзнь свою.

16. *Да пріимутъ абіе студъ свой глаголющіи ми: благоже, благоже.* О восклицаніи «благоже, благоже» мы сказали въ другомъ мѣстѣ, что оно выражаетъ посмѣяніе, о чемъ смотри 34-го псалма 21-й ст., гдѣ сказано, хорошо, хорошо, видѣли глаза наши [2]).

17. *Да возрадуются и возвеселятся о Тебѣ вси ищущіи Тебе, Господи.* Это—да возрадуются—можешь, читатель, принимать, если угодно въ значеніи одномъ и томъ же, а если не угодно, то различіе въ нихъ найдешь во 2-мъ стихѣ 9-го псалма, то есть въ словахъ: возвеселюсь и возрадуюсь о Тебѣ, гдѣ сказано, что радость есть высшая степень веселія. Сказалъ—о Тебѣ вмѣсто—о вѣрѣ въ Тебя (да возвеселятся ищущіе Тебя, Господи).

И да рекутъ выну: да возвеличится Господь, любящіи спасеніе Твое. Тѣ, говоритъ, которые любятъ спасеніе отъ Тебя, пусть величаютъ Тебя, Господи, всегда. Или спасеніемъ называетъ вочеловѣченіе Христово, какъ сдѣлавшееся спасительнымъ для погибавшихъ людей. Итакъ, сіи-то, говоритъ, удостоившіеся получить Твою помощь, пусть скажутъ: да возвеличится Господь, то есть, да будетъ Господь великъ предъ глазами всѣхъ.

18. *Азъ же нищъ есмь и убогъ.* Это сказывается отъ лица каждаго христіанина: каждый христіанинъ нищъ, потому что оставилъ всѣ имѣнія свои ради Христа, бѣденъ, потому что трудится и снискиваетъ нужное ко спасенію его; сверхъ того онъ нищъ и потому, что лишенъ имѣнія своего, а бѣденъ, поe-

---

[1]) Внемли, говоритъ, мнѣ, не просто, но, чтобы помочь мнѣ. Ибо если съ другою цѣлію праведный Господь посмотритъ на человѣка грѣшнаго, онъ тотчасъ, наказываясь Его воззрѣніемъ, погибаетъ—(слова Никиты).

[2]) Слова *Оригена:* Хочетъ, чтобы всѣ были безгрѣшны, а въ противномъ случаѣ постыдились въ злыхъ своихъ дѣлахъ, говорящіе гордо: хорошо, хорошо! А Акила поставилъ еврейское восклицаніе говорящее—аа, аа! оно есть выраженіе скорби недавно побѣжденныхъ (въ изд. Сводѣ).

лику бѣдствуетъ, то есть трудится и болѣзнуетъ въ заповѣдяхъ Христовыхъ и добродѣтеляхъ [1]).

Господь попечется о мнѣ. Господь, говоритъ, попечется о мнѣ, потому что я прибѣгалъ къ Нему одному; Онъ и не презритъ уповающаго на Него.

Помощникъ мой и защититель мой еси Ты, Боже мой, не закосни. Ты, говоритъ, Боже мой, не замедли своею помощію мнѣ. Впрочемъ я, согласно съ Ѳеодоритомъ, полагаю въ сихъ словахъ и другую болѣе глубокую мысль: прилагая вышесказанныя слова я нищъ и бѣденъ—къ пророку Давиду, думаю, что сей блаженный, предвидя имѣвшее излиться на христіанъ богатство духовныхъ дарованій, пожелалъ и самъ имѣть оное, но поелику онъ жилъ задолго до дней и временъ христіанъ и не могъ достигнуть желаемаго, то посему, скорбя и оплакивая сіе лишеніе свое, онъ сказалъ: я нищъ и бѣденъ, какъ не получившій сего духовнаго богатства; впрочемъ Богъ попечется о мнѣ, чтобъ и я могъ участвовать въ этомъ духовномъ богатствѣ и славѣ, которую имѣли получить послѣ христіане. Гдѣжъ участвовать? Въ Царствіи Небесномъ; а что это истина, о томъ свидѣтельствуетъ Господь такъ: многіе пророки и праведники желали увидѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышать, что слышите, и не слышали (Матѳ. 13, 17). О таковомъ—то желаніи своемъ проситъ Давидъ Сына Божія не замедлить пріити и сдѣлаться человѣкомъ.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Нищъ тотъ, кто изъ богатства дошелъ до недостатка, какъ сказано о Господѣ, что Онъ, будучи богатъ, сталъ нищимъ для насъ; а бѣденъ, кто былъ въ недостаткахъ и прежде и при такомъ обстоятельствѣ управлялся благоугодно Господу. Давидъ признаетъ себя нищимъ и бѣднымъ, быть можетъ говоря сіе отъ лица Христа, какъ называющагося нищимъ, согласно съ сими словами: будучи богатъ обнищалъ для насъ, а—нищимъ, поколику Онъ былъ, какъ думали, сынъ не богатаго отца, по плоти, но плотника. Впрочемъ, быть можетъ и о себѣ (говоритъ) потому что, по примѣру Іова, онъ умѣлъ не собирать себѣ и не пристращаться къ своему богатству, но распоряжаться во всемъ, по волѣ Божіей. *Кирилла:* Древній Израиль называетъ себя нищимъ, и бѣднымъ и проситъ, чтобы не замедлило предсказанное о немъ спасеніе. *Евсевія:* Нищимъ называетъ по причинѣ потери своего богатства, а бѣднымъ—по снисканію продовольствія съ трудомъ (въ замѣч. Кордерія 34, псал. въ издан. Сводѣ). Смотри и замѣч. на слова: Я нищъ и болѣзненъ, въ 68-мъ псалмѣ.

ПСАЛОМЪ СОРОКОВОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ ДАВИДУ.

Этотъ псаломъ надписывается: «въ конецъ», потому что содержитъ пророчество, относящееся къ концу временъ [1]), пророчествуя объ

[1]) Слова *Исихія:* Пророкъ надписываетъ псалмы: *въ конецъ,* потому что въ нихъ гово-

отступничествѣ Іуды. Содержаніе сего псалма съ внѣшней стороны его лесть любовь къ нищимъ, а съ таинственной онъ относится ко Христу, обнищавшему для нашего спасенія, какъ Онъ Самъ показалъ это въ Евангеліи Іоанна, сказавъ Апостоламъ: не о всѣхъ васъ говорю, ибо знаю которыхъ Я избралъ, но да сбудется Писаніе: ядущій со Мною хлѣбъ поднялъ на Меня пяту свою (Іоан. 13, 18). Свидѣтельство о семъ не находится ни въ какомъ мѣстѣ Писанія; кромѣ настоящаго псалма, говорящаго: ядущій хлѣбы мои вознесетъ на Меня пяту.

Ст. 2. *Блаженъ разумѣваяй ни нища и убога.* Разумѣваяй, или имѣющій разумѣніе означаетъ того, кто мыслитъ по надлежащему, потому что разумѣніе есть хорошее свѣдѣніе о каждой вещи. Нищимъ и убогимъ часто безразлично называетъ Давидъ затруднявшагося въ продовольствіи себя. Древніе нищимъ называли просителя подаянія, производя имя сіе (πατωχός) отъ: κατεπτηχέναι—бояться, потому что проситель боится всѣхъ людей; а убогимъ называли снискивающаго пищу трудами рукъ своихъ [1]). Итакъ блаженъ сей, хорошо понимающій нищихъ и бѣдныхъ и изъ сострадательности вспомоществующій имъ: таковый должникомъ имѣетъ Самаго Бога, говорящаго чрезъ Соломона: взаемъ даетъ Богу, кто милуетъ нищаго (Притч. 19, 17), и собственными Своими устами свидѣтельствующаго въ Евангеліи: поелику вы сдѣлали сіе одному изъ сихъ братьевъ Моихъ меньшихъ, то Мнѣ сдѣлали (Матѳ. 25, 40). Такъ должно разумѣть сіи слова о простыхъ нищихъ: но въ нихъ содержится глубочайшій смыслъ, какъ изъясняютъ Кириллъ, Ѳеодоръ и Евсевій, о Христѣ, то есть, счастливъ, кто хорошо понимаетъ Христа,—что Онъ есть Богъ, Который, ходя по землѣ въ нищетѣ, не имѣлъ для успокоенія Своего, гдѣ приклонить главу; а это онъ пойметъ и постигнетъ изъ словъ, которыми Христосъ училъ, и дѣлъ, которыя Онъ произвелъ [1]).

рится о томъ, что относится къ окончанію домостроительства, со стороны Христа, Котораго не только сей пророкъ называетъ Давидомъ, но и Осія, сказавшій: Послѣ сего сыны Израилевы обратятся и поищутъ Господа Бога своего и царя ихъ—Давида (Ос. 3, 5). А какъ Давидъ жилъ и скончался за многіе годы (до Осіи), то посему Давидомъ называетъ новаго Давида (въ изд. Сводѣ).

[1]) См. замѣчаніе на слова 39-го псалма: азъ же нищъ есмь и убогъ, также 68-й псал.

[1]) Слова *Златоуста:* Блаженъ, въ комъ есть разумѣніе о нищемъ, т. е. кто знаетъ, что такое нищій: кто понимаетъ скорбь его: кто знаетъ скорбь его, тотъ безъ сомнѣнія будетъ милостивъ къ нему. *Григорія* Богосл.: Восхитимъ блаженство, заслужимъ наименованіе разумѣющихъ. Когда увидишь бѣднаго, не пробѣги мимо его, но тотчасъ помысли: если бы ты былъ имъ, то чего бы ты не пожелалъ, чтобы тебѣ сдѣлали всѣ другіе? Помысли, что онъ подобенъ тебѣ, также свободенъ и наравнѣ съ тобою благороденъ. Разумѣй, что для того и Христосъ, хотя Онъ и богатъ, сдѣлался нищимъ, чтобы и мы были милостивы къ нищимъ братіямъ Его, и какая польза отъ нищелюбія!.. *Евсевія:* Надобно знать, что о бѣдномъ ни въ еврейскомъ, ни у другихъ толковниковъ не упоминается. Но не просто называетъ блаженнымъ дающаго нищимъ, но того, кто дѣлаетъ это съ разумѣніемъ и различеніемъ. Напримѣръ, нѣкоторые изъ неимѣющихъ нужнаго

Въ день лютъ избавитъ его Господь. Сими словами псалмопѣвецъ научаетъ, какая польза отъ разумѣнія нищихъ. Что такое лютый день, мы сказали прежде—въ 36-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: не постыдятся во время злое, ибо одно и тоже сказать ли: во время злое, или въ день лютый [1]).

3. *Господь да сохранитъ его, и живитъ его, и да ублажитъ его на земли, и да не предастъ его въ руки враговъ его.* Сими словами Давидъ испрашиваетъ нищелюбивому благъ, т. е. Господь да сохранитъ его отъ всякаго зла и да продлитъ ему жизнь на многія лѣта и да сдѣлаетъ его блаженнымъ, и находящимся въ завидномъ состояніи, не только на сей чувственной землѣ, но и въ мысленной землѣ небеснаго царства. Почему и Соломонъ сказалъ: милующій нищихъ достоинъ блаженства (Прит. 14, 21). Сверхъ того молится о милостивомъ человѣкѣ, чтобы Богъ не предалъ его въ руки враговъ его, какъ видимыхъ, такъ и невидимыхъ, но да избавитъ его отъ нихъ.

4. *Господь да поможетъ ему на одрѣ болѣзни его.* О, говоритъ, да поможетъ Господь милостивому человѣку на одрѣ во время болѣзни и изнеможенія его на немъ! Акила и Ѳеодотіонъ вмѣсто желательнаго времени поставили будущее, то есть, Господь сохранитъ его и продлитъ жизнь его и дастъ ему блаженство и поможетъ, думая, что не по молитвѣ, а какъ праведная награда, навѣрно будетъ это дано нищелюбцу.

Все ложе его обратилъ еси (въ здравіе) *въ* (время) *болѣзни его.* Ложемъ Давидъ называетъ возлежаніе милостиваго человѣка, во время немощи его, на одрѣ; а обратилъ—поставилъ вмѣсто—измѣнилъ, то есть, Ты, говоритъ, Господи, обратилъ почиваніе его на одрѣ изъ болѣзненнаго въ здоровое, или немощнаго Ты сдѣлалъ здра-

---

(для жизни) суть наши единовѣрцы, а нѣкоторые нисколько не бѣдны и притомъ изъ числа невѣрныхъ. Итакъ, если ты понимаешь и различаешь, кому изъ нихъ оказать щедрость прежде (разум. единовѣрцамъ) и кому послѣ (т. е. невѣрнымъ); то ты блаженъ. Если же ты, презирая алчущихъ и наготствующихъ изъ воспитанныхъ въ православіи, даешь милостыню нечестивымъ и злонравно и развратно живущимъ, то ты нисколько не оказываешься смыслящимъ о нищемъ и бѣдномъ, а посему и наименованія блаженнымъ не удостоиваешься (въ изд. Сводѣ). Почему нѣкто изъ мудрыхъ сказалъ: дѣлая добро, знай, кому дѣлаешь.

[1]) Посему и *Златоустъ* говоритъ: Помилованный нынѣ тобою нищій предстанетъ тебѣ въ день суда, который для грѣшниковъ будетъ злой и избавитъ тебя отъ наказанія. Ибо Господь, какъ взявшій у тебя взаемъ милостыню, обязанъ тебѣ человѣколюбіемъ, какъ и чрезъ *Соломона* сказалъ: милостыню оказывающій нищему даетъ взаемъ Богу, и Своимъ языкомъ: поелику вы сдѣлали одному изъ сихъ наименьшихъ, то Мнѣ сдѣлали. И Божеств. *Кириллъ:* И тотъ, кто могъ понять нищету Господа и имѣетъ усердіе по силѣ воспѣть воспріявшаго оную, избавится въ день лютый; а симъ называется нападеніе искушеній и гоненія отъ враговъ, какъ причиняющія болѣзни и лютыя мученія, не потому, чтобы этотъ день былъ золъ по природѣ своей,—прочь такая мысль. *Ѳеодоритъ.* *Симмахъ*—день злой—перевелъ днемъ мученія. А разумѣетъ, думаю, день суда, какъ страшный и причиняющій беззаконнымъ зло, и обѣщаетъ, что чистое знаніе нищеты оной освободитъ его отъ золъ страшнаго сего дня.

вымъ. Сказалъ—все вмѣсто того, чтобы сказать вовсе, или совершенно сдѣлалъ его здоровымъ. Еще сказалъ—обратилъ—вмѣсто —обратишь. Или по догадкѣ, лучше же сказать, пророчески сказалъ объ имѣющемъ быть, какъ о прошедшемъ и бывшемъ, по свойству пророковъ, видящихъ будущее, какъ прошедшее [1]).

5. *Азъ рѣхъ: Господи, помилуй мя, исцѣли душу мою, яко согрѣшихъ Ти.* Сіи слова и послѣдующія за ними, по изъясненію Ѳеодорита, сказываются отъ лица Христа къ Отцу: какъ человѣкъ, Христосъ молится, чтобы показать, что всякій человѣкъ нуждается въ милости Божіей. Какъ же Онъ говоритъ, что согрѣшилъ, когда, по словамъ Исаіи, Онъ грѣха не сотворилъ, и не нашелся обманъ въ устахъ Его (Исаіи 53, 9)? На сіе отвѣтствуемъ, что, поелику Сынъ Божій сдѣлался для насъ подобнымъ намъ, то есть, человѣкомъ: то посему, по словамъ Божественныхъ Кирилла и Ѳеодорита, Христосъ усвояетъ Себѣ страсти и слова подобныхъ Ему людей, произнося за грѣшное человѣческое естество такія слова, которыя оно должно говорить само за себя; и это потому, что и Онъ имѣлъ то же естество, хотя и безгрѣшное. И какъ въ древнемъ законѣ жертва и всесожженіе, служившія прощенію грѣховъ, принимали на себя грѣхъ приносившаго оныя человѣка и сожигались вмѣстѣ съ грѣхомъ [1]): такъ и Христосъ, принося Самого Себя въ жертву за грѣхи людей, принималъ оные на Себя, а посему и молился и умиралъ по

---

[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Таковы воздаянія за вѣру во Христа: храненіе отъ Господа, участіе въ вѣчной жизни, блаженство на земли (исполненной страстей) и свобода отъ умственныхъ враговъ. Таковы же и за любовь къ нищетѣ: Господь даетъ нищелюбцу не только будущее и истинную оную жизнь, но дѣлаетъ самымъ счастливымъ и здѣсь. *Исихія:* Истина сего пророческаго обѣтованія часто оказывается на дѣлѣ и въ настоящее время. Многіе больные и лютостраждущіе, какъ только истощаютъ богатство на нищихъ и бѣдныхъ, тотчасъ измѣняются въ лучшее; ибо если милость хвалится надъ судомъ въ день будущаго суда, то что удивительнаго, если щедрая милость отвращаетъ и здѣсь ожидаемую смерть и измѣняетъ въ здравіе. Впрочемъ есть и немощь душевная, принимаемая въ отношеніи ко внутреннему человѣку, при которой душа оказывается имѣющею опустившіяся руки, т. е. дѣятельныя силы и разслабленныя колѣна и потому не могущею идти путемъ ведущимъ къ жизни. Сію-то душу, одержимую нерадѣніемъ какъ бы невыносимою болѣзнію, а посему и побуждающуюся къ смертоносному грѣху, милостыня, оказываемая нищимъ, можетъ исцѣлить и измѣнить: потому-то и прибавилъ непосредственно за симъ слова: я сказалъ: Господи, помилуй меня, и исцѣли душу мою, ибо я согрѣшилъ Тебѣ (въ изд. Сводѣ). Почему и Сирахъ сказалъ: милостыня очиститъ грѣхи (Сир. 3, 30). И Товитъ: Милостыня избавляетъ отъ смерти (Тов. 12, 9).

[1]) Потому-то и тотъ человѣкъ, который приносилъ жертву и всесожженіе долженствовалъ возлагать руку свою на голову приносимаго въ жертву или во всесожженіе животнаго, изображая симъ возложеніемъ руки то, что приносимое въ жертву животное принимаетъ на себя грѣхи приносящаго: человѣкъ, говоритъ, приведетъ предъ дверь скиніи свидѣтельства не имѣющее никакого порока мужескаго пола животное изъ рогатаго скота, онъ принесетъ его какъ пріятное предъ Господомъ, и возложитъ руку на голову жертвеннаго животнаго (Лев. 1, 3).

*

безмѣрному Своему человѣколюбію и благости такъ, какъ бы и Самъ Онъ согрѣшилъ [1]).

6. *Врази мои рѣша мнѣ* (слова) *злая*. Говоритъ: враги Мои, разумѣя Іудеевъ, побуждавшихся, какъ говорятъ Божественный Кириллъ, Θеодоритъ и Аθанасій, завистію своею говорить противъ Меня злыя слова. Послѣднее слово надобно подразумѣвать отвнѣ (стиха сего). А злая—поставлено вмѣсто злобныя, или оскорбительныя. Какія же именно слова сіи, это показываетъ въ слѣдующемъ.

Когда умретъ и погибнетъ имя его? Тяжелъ Онъ намъ и по виду, говорятъ они. Итакъ, когда Онъ умретъ? или когда пропадетъ имя Его, чтобъ и не слышалось болѣе? Сими словами Іудеи выражали, какъ желательно было для нихъ, чтобъ истребилось имя Іисуса хоть однимъ часомъ раньше, поелику видѣли, что оно было исполнено Божественною силою и исцѣляло всякую болѣзнь, то есть, долговременный недугъ, и всякую немощь, то есть, недавнюю слабость, а посему и думали, что съ смертію Его вовсе погаснетъ и самое имя Его.

7. *И вхождаше видѣти*. Предатель—Іуда, говоритъ, какъ другъ и ученикъ Мой, входилъ свободно въ тотъ домъ, или въ то мѣсто, гдѣ находился Я, входилъ съ злою цѣлію, чтобы увидѣть, не было ли удобное время къ преданію Меня, какъ говоритъ Божественный Кириллъ. Ибо Евангелистъ сказалъ: съ того времени искалъ удобнаго случая—предать Его (Маθ. 26, 16).

Всуе глаголаше сердце его. Сердце, говоритъ, предателя Іуды суетно говорило, то есть, помышляло само въ себѣ о предательствѣ, когда онъ входилъ - -видѣть, удобно ли время предать Меня. Или напрасно онъ старался утаиться, лицемѣрно называя Меня- -равви, или учителемъ, ибо Я, какъ сердцевѣдецъ, зналъ, что онъ замышляетъ и чего желаетъ Мнѣ.

Собра беззаконіе себѣ. Сіе, говоритъ, замышляя противъ Меня, несчастный Іуда не пріобрѣлъ никакого добра, кромѣ того, что снискалъ себѣ беззаконіе, потому что умыслилъ зло противъ Учителя и Спасителя своего. Нѣкоторые послѣ словъ: *всуе глаголаше* поставляютъ полную точку, чтобы вышла мысль такая: что напрасно Іуда говорилъ со Мною мирно, тогда какъ въ сердцѣ своемъ онъ составлялъ на Меня враждебные и смертоносные совѣты. Впрочемъ первая мысль лучше.

Исхождаше вонъ, и глаголаше вкупѣ. Это и евангелистъ Іоаннъ показываетъ, когда говоритъ: онъ (Іуда), принявъ хлѣбецъ, тотчасъ вышелъ (Іоан. 13, 30); а это—вмѣстѣ означаетъ, что Іуда, сово-

---

[1]) Слова *Никиты*: Этотъ стихъ произносится какъ отъ лица Давида, поелику и онъ былъ изъ числа разумѣющихъ нищаго и убогаго: и онъ молится о своемъ грѣхѣ, такъ и отъ лица всякаго пекущагося о добрѣ, которому болѣе приличенъ этотъ псаломъ, по словамъ *Аθанасія*, нежели Господню человѣку.

купясь съ врагами Моими—Іудеями, разговаривалъ съ ними, ибо онъ говорилъ съ ними о предательствѣ, и соглашаясь съ архіереями и книжниками, говорилъ: что мнѣ дадите, и я вамъ предамъ Его? (Матѳ. 26, 15). Божественные евангелисты явно говорятъ, что все это сбылось.

8. *На мя шептаху вси врази мои; на мя помышляху злая мнѣ.* Враги, говоритъ, Мои—архіереи и книжники и старѣйшины еврейскіе, тайно на ухо говорили другъ другу о томъ, что относится къ навѣту и смерти Моей, боясь народа и не смѣя говорить противъ Меня явно; и не только переговаривали о томъ тайно, но и составляли противъ Меня смертоносные замыслы: составили, говоритъ, совѣтъ всѣ первосвященники и старѣйшины народа противъ Іисуса, чтобъ умертвить Его (Матѳ. 27, 1).

9. *Слово законопреступное возложиша* (противупоставили) *на мя.* Противупоставили — принимается за отвѣтствовали; ибо когда Іудеи были спрошены Пилатомъ: что же мнѣ дѣлать съ Іисусомъ, называемымъ Христомъ? то отвѣчали ему всѣ: да будетъ распятъ (Матѳ. 27, 22). Это слово, сказанное Іудеями въ отвѣтъ, было законопреступное, потому что большое преступленіе закона было—предать смерти невиннаго и безгрѣшнаго: законъ говоритъ: безвиннагō и праведнаго не убей (Исх. 23, 7), какъ и Пилатъ многократно въ укоръ имъ говорилъ: я не нахожу въ Немъ вины, также: не повиненъ я въ крови Праведника Сего; вы увидите (Матѳ. 27, 24). Или это—противупоставили—принимать должно за устроили, какъ полагаетъ Ѳеодоритъ; ибо говорили Пилату ложно, что Онъ развращаетъ народъ, запрещаетъ кесарю дань давать (Лук. 23, 2). И это слово беззаконно, ибо противно закону—свидѣтельствовать на другаго ложно: законъ говоритъ: не свидѣтельствуй ложно (Исх. 20, 16).

Еда (неужели) *спяй не приложитъ воскреснути* (встать)? Христосъ говоритъ это вопросительно, какъ Богъ, напередъ знающій: неужели кто спитъ, не встанетъ болѣе? Нѣтъ, онъ встанетъ. Евреи обыкновенно выраженіе «приложитъ» принимали за выраженіе будущаго времени. А если спящій встанетъ[1]), то и Я, уснувши, то есть, умерши плотію, не замедлю встать, ибо и Моя смерть уподобляется сну. Какъ человѣкъ самовластно и по своей волѣ спитъ; такъ и Я самовластно и по Своей волѣ умру.

10. *Ибо человѣкъ мира моего, на негоже уповахъ, ядый хлѣбы моя, возвеличи* (возвысилъ) *на мя*

[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Какъ вы думаете смертію облечь жизнь? Ибо смерть для меня сонъ, и смерть не для уничтоженія жизни бываетъ, но для востанія: ибо если Я въ третій день встану, то не сонъ ли моя смерть? *Ѳеодорита:* Это сходно съ Евангельскимъ словомъ: разрушьте храмъ сей, и въ три дня возставлю его; также: вотъ восходимъ въ Іерусалимъ, и Сынъ Человѣческій преданъ будетъ въ руки грѣшниковъ и убіютъ Его и въ третій день воскреснетъ. Посему справедливо смерть назвалъ сномъ.

запинаніе (пяту). Союзъ—ибо—здѣсь оказывается излишнимъ. А мысль въ сихъ словахъ та, что мой человѣкъ сдѣлался противникомъ моимъ. Человѣкомъ мира называетъ мирнаго, по свойству еврейскаго языка. Итакъ Господь говоритъ, что мирный Мой, то есть, другъ Мой Іуда, на котораго Я дерзалъ, какъ на Своего человѣка, и котораго Я питалъ вмѣстѣ съ другими учениками Моими, возвысилъ, то есть, употребилъ противъ Меня хитрость и навѣтъ. Ибо пятою, по словамъ Ѳеодорита, называется хитрость въ переносномъ значеніи, отъ сходства съ тѣми, которые при совокупномъ бѣганіи подкладываютъ пяты ногъ своихъ и опрокидываютъ соперника своего въ бѣганіи, или повергаютъ долу борца своего. Іуда возвысилъ обманъ свой чрезъ соглашеніе и единомысленное движеніе первосвященниковъ и книжниковъ.

11. *Ты же, Господи, помилуй мя, и воставы мя, и воздамъ имъ.* По словамъ Божественнаго Кирилла—помилуй и возстанови меня—суть слова человѣкообразныя, которыя Владыка Христосъ, какъ человѣкъ, не отказался сказать Отцу, какъ свойственныя человѣческой природѣ. Такъ Онъ неоднократно таковыя приличныя человѣку слова употреблялъ въ молитвѣ. А—воздамъ—это выраженіе, приличное Богу, потому что Христосъ воздалъ Іудеямъ приличное наказаніе, предавъ ихъ Римлянамъ за то, что и по воскресеніи Его не увѣровали, но преслѣдовали и учениковъ Его [1]).

12. *Въ семъ познахъ, яко восхотѣлъ мя еси, яко не возрадуется врагъ мой о мнѣ.* Ты восхотѣлъ принимается здѣсь за возлюбилъ, какъ говоритъ святый Кириллъ, потому что любимое вожделѣнно. Изъ того, говоритъ, знаю, чтобы Ты, Отецъ Мой, возлюбилъ Меня, что врагъ Мой не порадуется о Мнѣ, иначе, что Я воскресну и будетъ проповѣдано имя Мое по всей вселенной, что весьма непріятно врагу Моему, какъ ищущему Мнѣ смерти съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобъ истребилось самое имя Мое. А подъ врагомъ ты долженъ разумѣть и діавола и Іуду [2]).

---

[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Выраженіе—воздамъ имъ—есть признакъ Божества въ томъ, который представляется молящимся такъ. Ибо не сказалъ: воздашь: но, какъ Самъ имѣющій быть судіею всѣхъ, поколику Онъ есть и признается Богомъ, Онъ говоритъ: воздамъ. Такъ Онъ и Самъ сказалъ: какъ Отецъ не судитъ никого, но весь судъ отдалъ Сыну, дабы всѣ почитали Сына, какъ почитаютъ Отца! А что Онъ, какъ Богъ, какъ воскресеніе и какъ жизнь и Самъ воскресилъ Себя, это Онъ объявилъ Іудеямъ, сказалъ: разрушьте храмъ сей, и въ третій день воздвигну его (Іоан. 2, 19). *Исихія:* Это Онъ говоритъ не потому, чтобы Онъ желалъ воздать имъ за претерпѣніе отъ нихъ смерти (ибо Онъ сказалъ на крестѣ: Отецъ, оставь имъ грѣхъ), но потому, что, видя нелицепріятный судъ Отца, производимый противъ скверныхъ убійцъ, какъ имѣющій одно дѣло съ Богомъ и Отцемъ, сказалъ: и Я воздамъ имъ, и симъ показалъ одно дѣйствіе въ обоихъ (въ изд. Сводѣ).

[2]) Слова свящ. *Ѳеогноста:* Изъ того узналъ бы *я*, что Ты пожелалъ меня, если бы не порадовался врагъ мой о мнѣ до конца мучащій и изнуряющій меня посредствомъ страстей; но если бы Ты избавилъ

13. *Мене же за незлобіе пріялъ* (къ Себѣ) *и утвердилъ мя еси предъ Тобою въ вѣкъ.* И сіи слова сказываются со стороны Христова человѣчества, гдѣ незлобіемъ называетъ чистоту и безгрѣшность. Ибо грѣха, говоритъ, не сдѣлалъ (Исаіи 53, 9). Не только, говоритъ, Ты помогъ Мнѣ, какъ человѣку, но и утвердилъ подлѣ Себя, то есть,—посадилъ Меня по правую Свою руку: сѣди, говоритъ, одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1).

14. *Благословенъ Господь Богъ Израилевъ отъ вѣка и до вѣка; буди, буди.* Изрекши пророчески вышесказанныя слова о Христѣ, и удивившись неизреченному человѣколюбію и снисхожденію Его, Давидъ возноситъ здѣсь пѣснь и благодареніе Богу, сказывая, что должно хвалиться и прославлять Бога, въ собственномъ смыслѣ и истинно израильскаго, то есть, христіанскаго, какъ мы прежде сказали въ 21-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: да убоится Его все сѣмя Израиля. Должно же прославлять отъ настоящаго вѣка до будущаго [1]). Потомъ сказывая: буди, буди! онъ симъ молится о ускореніи вочеловѣченія Владыки Христа. Удвоеніе—буди означаетъ усиленіе молитвы[2]).

меня прежде кончины отъ руки его и, удостоивъ меня жизни духовной и благоугодной предъ Тобою, представилъ бы Своему престолу спасеннымъ чрезъ хорошій конецъ.

[1]) Слова Божеств. *Кирилла*: Отнынѣ начинается нами славословіе Богу и оканчивается въ будущемъ: когда то, что отчасти, уничтожится. И *Ѳеодорита:* Прилично послѣ страданій произнесъ хвалу, научая, что Тотъ, о Комъ онъ пророчествуетъ, есть не только человѣкъ, но и Богъ предвѣчный, имѣющій бытіе нетлѣнное и безконечное.

[2]) Замѣть, что это—буди, буди—поставлено вмѣсто—аминь, аминь, какъ сказалъ и Акила, что обыкновенно прилагается въ молитвахъ и словахъ къ возгласу: во вѣкъ вѣка, или во вѣки вѣковъ. По словамъ *Григорія* Нисскаго и *Евсевія,* здѣсь оканчивается первая изъ пяти книгъ псалмовъ; и какъ первый псаломъ сей первой книги начался съ ублаженія: блаженъ, говоритъ, мужъ, который не ходилъ на совѣтъ нечестивыхъ, такъ и послѣдній сей псаломъ той же первой книги начался съ ублаженія: блаженъ, имѣющій разумѣніе о нищемъ и убогомъ. Но въ первомъ псалмѣ ублажаемъ былъ тотъ, кто отступаетъ отъ зла, а въ семъ послѣднемъ (ублажается) знающій добро, каковъ Единородный Сынъ, обнищавшій для насъ, хотя Онъ и богатъ; ибо кого онъ назвалъ въ началѣ сего псалма нищимъ и бѣднымъ, по человѣчеству, того здѣсь въ концѣ называетъ благословеннымъ Господомъ и Богомъ по Божеству, какъ говоритъ тотъ же *Григорій* Нисскій.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ПЕРВЫЙ.

Въ конецъ, въ разумъ (въ разумѣніе) сыновъ Кореовыхъ.

О сынахъ Кореовыхъ мы сказали прежде въ предисловіи къ этой книгѣ (гл. 5). Этотъ псаломъ надписывается еще «въ конецъ», потому что пророчества, содержащіяся въ немъ, имѣли исполниться въ концѣ. Ибо какъ евреи, по словамъ Ѳеодорита, имѣли быть плѣ-

нены за грѣхи свои вавилонянами, и пробыть въ рабствѣ 70 лѣтъ, то посему бывъ возбужденъ дарованіемъ прозорливости отъ Св. Духа, Божественный Давидъ принимаетъ на себя лице каждаго благочестивѣйшаго изъ плѣнныхъ какъ то: Даніила, Іезекіиля, трехъ отроковъ и подобныхъ имъ и отъ лица ихъ произноситъ слова псалма сего, по мнѣнію антіохійскаго Ѳеодора и Златоуста. А «въ разумъ» прибавилъ (въ надписи), чтобы насъ научить, что каждый изъ прежде сказанныхъ праведниковъ; разумѣя это взывалъ къ Богу. Или это прибавленіе учитъ тому, что читающимъ слова сего псалма нужно разумѣніе.

Ст. 2. *Имже* (какимъ) *образомъ желаетъ елень на источники водныя, сице желаетъ душа моя къ Тебѣ, Боже.* Желая выразить великое и чрезмѣрное желаніе свое къ Богу царе-пророкъ Давидъ употребляетъ для сего въ примѣръ самаго жаждущаго оленя; потому что олень, имѣя естественный жаръ, а особенно, когда возжигается весь извлекаемыми имъ изъ норъ чрезъ вдыханіе въ себя и пожираемыми многими змѣями, имѣетъ посему великую жажду и сильное желаніе къ водѣ. Желаетъ—означаетъ, по словамъ Акилы, тоже, что спѣшитъ, понуждается, стремится. Сказалъ—Тебя, Боже мой, то есть, Тебя, Который обитаешь въ Іерусалимѣ (желаетъ душа моя, и къ Тебѣ стремится). Итакъ каждый благочестивый изъ вавилонскихъ плѣнниковъ молится къ живущему въ Іерусалимѣ Богу, поелику думали, что нѣтъ Бога въ Вавилонѣ, по причинѣ находившагося тамъ идолопоклонства [1].

3. *Возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому.* Душа моя, говоритъ, возъимѣла жажду, то есть, имѣетъ великое желаніе къ Богу; ибо выраженіе -возжада показываетъ воспламененное и палящее

[1]) Слова *Златословеснаго:* Таково свойство любителей, что не могутъ держать любви въ молчаніи, но предъ ближними обнаруживаютъ и высказываютъ то, что для нихъ любезно. Ибо свойство любви есть нѣчто пламенное, и душа не можетъ покрыть ее молчаніемъ. Потому-то и составляющій предметъ сего псалма,—исполненный такою любовію, не терпитъ молчанія. *Григорія* Нисскаго: Для чего бы оное слово представило въ примѣръ сіе животное? Олень есть нѣкоторымъ образомъ жаждущее животное и потому часто бѣгаетъ къ источникамъ водъ, а жаждущимъ бываетъ отчасти по природѣ и отчасти отъ того, что пожираетъ змѣй и питается ихъ тѣлами. Сверхъ того онъ изъ числа рогатыхъ и чистыхъ по закону и пустынолюбивыхъ животныхъ и ему свойственно истреблять звѣрей и прогонять родъ змѣй дыханіемъ и особеннымъ видомъ своимъ. Таковъ и всякій праведникъ, ищущій горняго и истребляющій мысленныхъ пресмыкающихся, наступающій на змѣй и скорпіоновъ, какъ получившій отъ Іисуса власть и говорящій: Тобою враговъ нашихъ избодемъ рогами. Онъ уподобляется оленю тѣмъ, что способностію различенія истребляетъ гнѣздящіяся въ своей природѣ на подобіе ядовитыхъ животныхъ страсти, и многими и различными источниками знанія и водами Богодухновеннаго Писанія уничтожаетъ случайно воспринимаемый памятію ядъ зла.—Божествен. *Ефрема:* Это говоритъ кающійся Израиль. Но и ты потребляй мысленнаго змѣя. Истощи грѣхъ, и ты будешь въ состояніи жаждать любви Божіей. Дѣлайся жаждущимъ, какъ олень, и желающимъ пріити къ источникамъ водъ, то есть къ Божеств. писаніямъ, чтобы пить изъ нихъ и чтобы онѣ прохладили твою жажду, подобно ему (оленю), палящую тебя чрезъ страсти. Пей вмѣстѣ съ нимъ вытекающую для тебя изъ нихъ пользу.

желаніе [1]), Давидъ именуетъ Бога крѣпкимъ и живымъ для различія отъ немощныхъ и мертвыхъ вавилонскихъ боговъ. Нѣкоторые (каковъ Нисскій у Никиты) говорятъ, что изъ сихъ словъ псалма составлена трисвятая пѣснь Святой Троицѣ: Святый Богъ есть Отецъ, Святый Крѣпкій Сынъ, Святый Безсмертный, или живый есть Духъ Святый. А трижды святый взято у серафимовъ, видѣнныхъ Исаіею.

Когда пріиду и явлюся лицу Божію. Слова сіи принадлежатъ желающему: когда, говоритъ, я—плѣнный Вавилономъ народъ, когда пріиду къ Тебѣ, Господи, находящемуся въ Іерусалимѣ, чтобы явиться лицу Божію, иначе Тебѣ Богу, названному такъ пространнѣе? А явлюсь чрезъ служеніе и предстояніе во храмѣ Твоемъ, чего не могу сдѣлать здѣсь въ Вавилонѣ, какъ законопреступномъ, по изъясненію Златословеснаго [2]).

4. *Быша слезы моя мнѣ хлѣбъ день и нощь, внегда глаголатися* (когда говорятъ) *мнѣ на всякъ день: гдѣ есть Богъ твой?* Когда, говоритъ, вавилоняне поносятъ его въ немощи, говоря ругательно: гдѣ теперь Богъ твой, Который помогъ бы тебѣ? Тогда, говорю, слезы становятся для меня хлѣбомъ, то есть, желаю и алчу слезъ, какъ хлѣба. И какъ для всѣхъ людей необходимая пища—хлѣбъ, такъ и для меня тогда необходимы слезы. И таковое желаніе и потребность слезъ находится у меня не только днемъ, но и ночью, то есть, я—народъ Твой—желаю плакать день и ночь, не перенося такого безчестія Богу моему [1]).

5. *Сія помянухъ, и изліяхъ на мя душу мою.* Я, говоритъ, народъ Твой, Господи, вспомнилъ сіе, то есть, вышесказанное, что въ посмѣяніе говорятъ мнѣ вавилоняне; и посему я излилъ, то есть распу-

---

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Сіи слова уподобляютъ жаждѣ неудержимое и славное желаніе, пріискавъ для сего изъ животныхъ самую жаждущую породу, чтобы какъ можно лучше изобразить великость желанія животнымъ чрезмѣрнымъ по жаждѣ.—*Златоуста:* Не сказалъ—возлюбила душа моя Бога живаго, но дабы показать расположенность, назвалъ ее жаждою, показывая намъ этимъ и то и другое—и пламенность любви и непрерывность любовнаго стремленія.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Желаю, говоритъ, и жажду служенія живому Богу моему. Ибо явленіемъ лицу Божію называетъ служеніе Ему по закону; а сіе служеніе ограничивалось Іерусалимомъ. И особенно прилично называютъ Бога сильнымъ и живымъ смотрящіе вблизи на бездушныхъ и недвижимыхъ Вавилонскихъ идоловъ. А Блаж. *Августинъ* въ 35-ой главѣ «Уединенныхъ своихъ бесѣдъ», изложивъ прежде слова псалма сего отъ начала до сихъ словъ, говоритъ слѣдующія исполненныя любви слова: О! источникъ жизни, жила воды живой! когда пріиду къ водамъ твоей сладости, отъ земли сей непроходной и безводной, чтобъ видѣть силу и славу Твою, утолить жажду мою потоками милосердія Твоего? Жажду Тебя, Ты—Источникъ жизни! Насыти меня. Жажду, Господи, жажду Тебя живаго Бога. О, когда пріиду и явлюсь лицу Твоему?

[1]) Слова св. *Нила:* И всякій не всуе и не напрасно плачущій, но отъ дѣятельной и боголюбивой расположенности рыдающій, питается слезами какъ хлѣбомъ, не только при благопріятныхъ и благоугодныхъ обстоятельствахъ, что святый (Дав.) называетъ днемъ, но и при тѣсныхъ и непріятныхъ, что выражаетъ подобіемъ ночи. А *Нисскій* излагаетъ и естественную причину слезъ: Въ разсужденіи происхожденія слезъ скажемъ, что какъ чрезъ удовольствія тѣлесныя отверстія послабляются и дѣлаются свободны у тѣхъ, которые про-

стилъ, какъ думаетъ Өеодоритъ, душу мою въ себѣ, отчего ослабѣли силы мои и узы сердца моего, то есть, у меня возбудилась жалость. Или же: я вспомнилъ сказываемое ниже, и потому излилъ, то есть, далъ разширеніе и послабленіе стѣсненной душѣ моей [1]).

Яко пройду въ мѣсто селенія дивна, даже до дому Божія. Послабленіе, говоритъ, и разлитіе почувствовала стѣсненная душа моя, ибо я вспомнилъ, что снова буду ходить въ Іерусалимѣ въ храмъ Божій до самой невходной и сокровенной части его. Ибо селеніемъ называетъ знаменитый Соломоновъ храмъ, а домомъ Божіимъ самую невходную и внутреннѣйшую часть храма. По сему же второму изъясненію—ибо—принимается за утвердительное; поелику Давидъ пророчествуетъ какъ бы отъ лица вавилонскихъ плѣнниковъ, что дѣйствительно буду то дѣлать [1]). Можно понимать и иначе, что селеніе означаетъ взятую отъ насъ Богомъ Словомъ плоть, дабы вселиться въ нее; она дивна, ибо составилась отъ Духа безъ мужескаго сѣмени; далѣе домъ Божій есть разумная и всесвятая душа Христова, такъ какъ посредствомъ ея Богъ Слово соединился съ тѣломъ; а мѣсто есть Самъ Богъ—Слово, Который на Самомъ Себѣ утвердилъ взятую на Себя человѣческую природу и составилъ ее. Говоритъ - буду проходить, слѣдовательно - -водясь путемъ Слова Божія до самой души человѣческаго Его воспріятія, мудрствуя о Немъ и созерцая сіе по данной мнѣ силѣ; но не буду имѣть позволенія проходить далѣе впередъ и разсматривать то, что выше сего.

Во гласѣ радованія и исповѣ-

никнуты пріятнымъ удовольствіемъ: такъ и чрезъ печаль узкіе и скрытные проходы скважней заключаются и, не давая свободы тайной расположенности внутренностей, влажныя испаренія тѣснятъ къ головѣ и мозговымъ перепонкамъ, а они чрезъ накопленіе во множествѣ въ пустотахъ головы (мозга) изгоняются посредствомъ нижнихъ отверстій къ глазамъ, гдѣ совокупность бровей привлекаетъ къ себѣ влагу каплями; а капля называется слезою. Слова Блаж. *Августина* въ 35 главѣ Уединенныхъ бесѣдъ: Доколѣ будутъ говорить мнѣ: гдѣ Богъ твой? доколѣ будутъ говорить мнѣ: пожди, ожидай? А нынѣ кто терпѣніе мое? Не Господь-ли? Ибо мы ожидаемъ Спасителя—Господа нашего—Іисуса Христа, Который преобразитъ тѣло смиренія нашего, чтобы оно было сообразно съ тѣломъ Его славнымъ. Онъ же и въ 40 главѣ Разсужденій: Господи мой! да будутъ слезы мои для меня хлѣбомъ день и ночь, доколѣ не услышится въ душѣ моей: вотъ женихъ твой! И между тѣмъ упаси меня моими воздыханіями, снова согрѣй меня скорбными страданіями!

[1]) У *Никиты* написано, что лучше принимать слово излилъ,—за—далъ послабленіе (разлитіе) и вспомнилъ, припоминая то, о чемъ говорится ниже.

---

[1]) Селеніемъ называетъ покровъ Божій. Итакъ послѣ печальнаго проповѣдуетъ о пріятномъ и предвозвѣщаетъ, что они евреи весьма скоро получатъ вызовъ. О томъ же предсказываетъ и блаженный Исаія, что они возвратятся (изъ плѣна Вавил.) съ величайшею честію; будутъ везтись на колесницахъ мулами, покрываться зонтами, и симъ устранять отъ себя палящіе лучи. То же выразилъ и Акила: войду подъ покровъ, сопровождая ихъ до дому Божія.—Слова *Өеодорита*. А *Оригенъ* говоритъ: Бывшая въ путешествіи Моисеева Скинія, думаю, была образомъ сей (скиніи); также Соломоновъ храмъ былъ образомъ истиннаго дома Божія. Ибо, говоритъ, успѣваю еще, а не—я совершенъ. А скинія есть изображеніе успѣха, какъ дивно ведущая къ дому Самаго Бога, т. е. къ совершенству.

данія (среди) *шума празднующаго.* Буду, говоритъ, проходить храмъ Божій съ голосомъ радостнымъ и голосомъ благодарнымъ празднствовать въ храмѣ Господнемъ по прежнему, какъ было до порабощенія, и снова стану совершать служеніе по Божественному закону [1]).

6. *Вскую прискорбна еси, душе моя? И вскую смущаеши мя?* По Златоусту здѣсь бесѣдуетъ съ своею душею каждый изъ благочестивыхъ вавилонскихъ плѣнниковъ; для чего, говоритъ, душа моя, ты оскорбляешь меня? Для чего смущаешь меня, не давая мнѣ покоя? А это Давидъ говорилъ отъ ихъ лица потому, что получилъ удостовѣреніе отъ Бога въ будущемъ возвращеніи ихъ въ Іерусалимъ.

Уповай на Бога, яко исповѣмся Ему (повѣдать буду славу о Немъ); *спасеніе лица моего и Богъ мой!* Уповай, говоритъ, душа моя, на Бога, потому что я буду благодарить Его, по возвращеніи въ Іерусалимъ. Воспомянувъ объ имѣвшемъ быть въ послѣдствіи таковомъ благодѣяніи Божіемъ, за симъ съ сердечнымъ удовольствіемъ обращается къ Нему такъ: спасеніе лица моего, выражаясь пространнѣе, вмѣсто—мое! и Боже мой! то есть, благодѣтельнѣйшій и сладчайшій для меня [1]).

7. *Ко мнѣ самому* (у меня) *душа моя смятеся.* Ко мнѣ—значитъ тоже что во мнѣ. Внутри сердца моего, говоритъ, возмутилась или прискорбна душа моя, не будучи примѣчаема никѣмъ отвнѣ находящеюся въ таковомъ смятеніи и печали. Она смущена и опечалилась, потому что помыслила о нашей іудейской грѣховности, за которую мы и преданы врагамъ нашимъ—вавилонянамъ, или потому что помыслила о толикой долговременности пребыванія нашего въ Вавилонѣ и невозвращеніи нашемъ въ любезное отечество наше Іерусалимъ.

Сего ради помянухъ Тя отъ земли Іорданскіи и Ермоніимски,

---

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Думаю, что исходившій оттуда шумъ праздновавшихъ, былъ ничто иное, какъ Богъ пѣснословимый и прославляемый удостоившимися тамошняго жительства. И великій *Максимъ* подъ—селеніемъ разумѣетъ изображеніе успѣха, а подъ домомъ—совершенства; онъ такъ говоритъ: Мѣсто чудной скиніи есть соединенный съ безстрастіемъ навыкъ въ добродѣтели, при которомъ находясь Божіе слово украшаетъ душу, какъ свое селеніе (Скинію) различными красотами добродѣтелей. Далѣе домъ Божій есть составляющееся изъ многоразличныхъ созерцаній знаніе, при которомъ Богъ обитаетъ въ душѣ и напояетъ ее чашею премудрости. Голосъ радости есть душевное взыграніе отъ богатства добродѣтелей. Голосъ есть благодареніе за славу даннаго мудростію пиршества. А шумъ есть славословіе, состоящее изъ того и другаго, то есть, въ совокупности изъ радости и исповѣданія составляющееся.

[1]) Слова св. *Кирилла*: Лица, кажется, сказалъ вмѣсто—красоты... ибо на увѣровавшихъ во Христа сіяетъ Божественная красота. Посему она изображается и въ насъ, когда Онъ производитъ спасеніе лица души, то есть, красоты ея. И *Θеодорита:* Здѣсь нѣкое изображеніе души бесѣдующей съ самой собою. Поелику сказалъ: перестань печалиться по полученіи обѣщаній благъ, то она отвѣчаетъ на сіе такъ: Я не напрасно удручаюся печалію и употребляю упомянутое рыданіе, потому что воспоминаніе объ отеческой землѣ возбуждаетъ во мнѣ слезы, гдѣ землею Іорданскою называетъ землю обѣтованія.

отъ горы малыя. По причинѣ, говоритъ, скорби сей заключающейся въ сердцѣ моемъ, я буду памятовать о Промыслѣ и попеченіи Твоемъ, показанныхъ Тобою роду нашему—еврейскому въ тѣхъ благахъ, которыми мы наслаждались въ землѣ обѣтованія. Ибо Іорданомъ и близкою къ Іордану горою, которая называется и Ермоніимомъ и Ермономъ [1]). онъ выразилъ всю Іудею, какъ думаютъ Златоустъ и Θеодоритъ. Къ сему онъ прибавилъ и о величинѣ Ермоніима, что онъ гора небольшая.

8. *Бездна бездну призываетъ* (къ себѣ) *во гласъ хлябій* (низриновеній, водопадовъ) *Твоихъ.* Вспомнивъ о благодѣяніи Божіемъ, плѣнникъ вавилонскій—благочестивый іудей, теперь въ слѣдъ за тѣмъ съ сильнымъ чувствомъ страданія упоминаетъ и о произведенномъ Богомъ оставленіи іудейскаго рода. Бездною онъ называетъ великость несчастій, приключившихся ему: одна, говоритъ, глубокая скорбь призываетъ къ себѣ другую глубокую скорбь голосомъ низриновеній Твоихъ; то есть, приключающіяся намъ низринутымъ рабамъ Твоимъ евреямъ, Господи, скорби столь часты и непрерывны, что, какъ кажется, нѣкоторымъ образомъ одна другую призываютъ прійдти по причинѣ непрерывнаго ихъ послѣдованія и столько огорчительныя, что мы подвергающіеся отъ великихъ страданій кричимъ, ибо слово низриновеній, поставлено, вмѣсто низринутыхъ—дѣйствительное вмѣсто страдательнаго [1]).

---

[1]) По *Златоусту, Кириллу* и *Θеодориту*—Ермоніимъ называется и Ермономъ. Смотри и замѣчаніе на слова: Θаворъ и Ермонъ о имени Твоемъ возрадуются (Пс. 88, 13). *Златоустъ:* гора небольшая въ землѣ Іудейской, откуда взятъ Илія и близъ которой въ струяхъ Іорданскихъ благоволилъ креститься Христосъ. (Слово на Преображеніе). А по книгѣ Паралипоменонъ (1 Пар. 5, 23) Ермонъ не одно и тоже съ горою Ермоніимомъ.

[1]) А по мнѣнію св. *Кирилла,* Давидъ сими словами означаетъ два чуда—переходъ Израильтянъ чрезъ Іорданъ и погубленіе иноплеменныхъ градомъ. При переходѣ Іордана одни изъ рѣчныхъ потоковъ чрезъ стремленіе внизъ потекли въ Соленое или Мертвое море, а другіе, стремившіеся изъ источниковъ Іордана, стали въ одну груду; почему воды, не имѣя прохода, стремились и наскакивали одна на другую, на подобіе одной бездны на другую бездну и издавали голосъ на подобіе низриновеній. А при избіеніи иноплеменныхъ градомъ столь частое и непрерывное было низверженіе града, что казалось одинъ градъ звалъ за собою другой, какъ одна бездна другую бездну, такъ что голосами низриновеній можетъ быть названо непрестанное стремленіе внизъ града. Итакъ вавилонскіе плѣнники, воспоминая сіи чудеса, скорбѣли о томъ, почему хоть одно изъ таковыхъ чудесъ не было и въ ихъ времена. А богоносный *Максимъ,* принимая это выраженіе въ созерцательномъ смыслѣ, говоритъ слѣдующее: Всякій созерцающій умъ по причинѣ множества мыслей подобенъ безднѣ, потому что пройдя украшеніе міра и достигнувъ страны умныхъ (существъ), потомъ, силой дѣйствія по вѣрѣ возвысившись и надъ великолѣпіемъ сихъ, онъ останавливается въ себѣ самомъ, совершенно сосредоточившись и не движась по причинѣ прошествія всего, наконецъ по необходимости призываетъ къ себѣ Божественную мудрость—истинно безъисходную, по отношенію къ знанію, бездну, чтобъ она подала ему голосъ Божественныхъ низриновеній, но не самыя низриновенія, то есть, прося о дарованіи нѣкоего явленія вѣры, къ разумѣнію образовъ и видовъ Промысла Божія о вселенной. И *Григорій* Богосл. слова—бездна бездну призываетъ, принимаетъ въ отношеніи къ познанію: Побуждаюсь, говоритъ, не только созерцать горнее, но и проходить далѣе и отъ са-

Можно понимать и иначе, что бездна или множество нашихъ грѣховъ призываетъ къ себѣ бездну, или безмѣрное множество Твоихъ щедротъ, Господи, чтобы слышимъ былъ для насъ голосъ Твоихъ проповѣдей чрезъ Апостоловъ. Ибо низриновеніями называются Апостолы, какъ низринувшіе все возношеніе и заблужденіе діавола. Можно сказанное понимать и въ высшемъ смыслѣ. Бездна есть древнее писаніе, бездна также и новое, по причинѣ содержащихся въ нихъ глубинъ тайныхъ мыслей. Посему новое писаніе призываетъ къ себѣ древнее по голосу низриновеній, или пророковъ, потому что и пророки называются низриновеніями, какъ низводящіе свыше воду пророчества. Новое призываетъ къ себѣ древнее и во свидѣтельство, чтобы показало невѣрнымъ, что пророки предсказали о Христѣ.

Вся высоты Твоя и волны Твоя на мнѣ преидоша. Народъ іудейскій называется здѣсь высотами, а равно и волнами востанія приключеній; посему онъ говоритъ, что приключенія и пораженія Твои, Господи, прошли во мнѣ; притомъ—всѣ—сказалъ, чтобы выразить симъ многоразличіе и многообразность бѣдствій [1]).

9. *Въ день заповѣстъ Господь милость Свою.* Ἡμέρας—поставлено вмѣсто—ἐν ἡμέρᾳ, что означаетъ: явно: Ибо день свѣтелъ и ясенъ по причинѣ свѣтящаго въ немъ солнца. Итакъ Давидъ говоритъ, что Господь явно заповѣдуетъ, то есть, послетъ милость Свою, ибо кто посылаетъ, тотъ и заповѣдываетъ (повелѣваетъ). Слово сіе пророчествуетъ, что освобожденіе евреевъ отъ рабства будетъ явно, всѣмъ извѣстно и открыто.

И нощію пѣснь Его (Ему) *отъ мене.* Доколѣ, говоритъ, нахожусь въ плѣну, я буду пѣть Богу пѣсни и славословія, во время ночи; ибо тогда только получаю свободу, не

мой бездны простираться въ бездну, бездною призывая къ себѣ бездну и посредствомъ свѣта находя свѣтъ, доколѣ не достигну крайнѣйшаго. И *Никита* Пафлогонъ, называемый Давидомъ витіею: Господь, будучи бездна, призываетъ Отца, чтобъ далъ для народовъ голосъ мудрости потокамъ Своимъ — служителямъ Евангелія, которые, какъ рѣки, вытекая изъ безднъ Божіихъ, подавали бы голосъ истинной мудрости, на подобіе непрестаннаго и живаго источника, какъ и чрезъ низверженія его изъ Богоглаголивыхъ устъ, чтобы утучнить народы, для произведенія живыхъ чадъ. Быть можетъ и въ судьбахъ Божіихъ находится бездна великая, ибо сіи судьбы связаны съ другими судьбами. То же слово перевелъ и *Симмахъ;* бездна отвѣтствуетъ безднѣ голосомъ водопадовъ своихъ. Блажен. *Августинъ* разумѣетъ три бездны—одну безмѣрное множество грѣховъ, вторую—безконечныя и безчисленныя мученія, которыхъ причиною грѣхи, и третію непостижимыя судьбы Божіи. Итакъ бездна бездну призываетъ голосомъ низверженій своихъ, ибо бездна грѣховная есть причина бездны наказаній, которую предвозвѣщаютъ суды Божіи. И бездна судовъ Божіихъ выше человѣка; бездна грѣховная—внутри человѣка, а бездна казни внутри подъ человѣкомъ. Почему блаж. отецъ боится и трепещетъ, дабы бездна судовъ Божіихъ, которая выше его, не полилась на находящуюся въ ней бездну грѣховную и не потопила ее и его вмѣстѣ съ нею въ безднѣ наказаній.

[1]) Божеств. *Кириллъ* говоритъ, что сими словами напоминаютъ себѣ Вавилонскіе плѣнники чудо, какъ Израильтяне, не омочивъ ногъ, прошли Красное море.

имѣя времени днемъ, потому что работаю владыкамъ своимъ [1]).

Молитва Богу живота моего. Не только, говоритъ, буду пѣть пѣсни и славословія Богу, но и приносить молитвы Ему о томъ, чтобы скорѣе даровалъ мнѣ свободу. Предметомъ пѣсни бываетъ славословіе и благодареніе Богу, а молитвы прошенія къ Богу о скоромъ дарованіи просимаго на пользу. Сказалъ—Богу живота моего—пространнѣе, вмѣсто моему жизнодателю, такъ какъ и—Богъ спасенія моего—принимается вмѣсто—Спаситель мой.

10. *Реку Богу: заступникъ мой еси, почто мя забылъ еси? И вскую сѣтуя хожду, внегда оскорбляетъ врагъ?* Сими словами плѣнный въ Вавилонѣ народъ жалуется, что онъ забытъ Богомъ, потому что, оставшись въ рабствѣ у враговъ на 70—лѣтъ, былъ оскорбляемъ, притѣсняемъ вавилонянами чрезмѣрно, и терпѣлъ все, что обыкновенно терпятъ находящіеся въ плѣнѣ [2]).

11. *Внегда сокрушатися костемъ моимъ, поношаху ми врази мои, внегда глаголати имъ мнѣ на всякъ день: гдѣ есть Богъ твой?* Когда, говоритъ, въ плѣну кости мои, то есть, тѣлесныя силы мои сокрушались, какъ отъ тяжкихъ бременъ господъ моихъ, которыя носили, такъ и отъ ранъ и біеній, которыя мнѣ причиняли: тогда снова тѣ же враги мои ругались и смѣялись надо мною, сказывая: гдѣ Богъ твой? пусть пріидетъ помочь тебѣ [1]).

12. *Вскую прискорбна еси, душе моя? и вскую смущаеши мя? Уповай на Бога, яко исповѣмся Ему, спасеніе лица моего и Богъ мой!* Другой разъ плѣнный іудейскій народъ говоритъ, повторяя одни и тѣ же высказанныя и нами изъясненныя слова. Онъ для того усугубляетъ ихъ, чтобъ исполнить себя надеждою и терпѣніемъ. Прибавимъ, что этотъ псаломъ приличенъ и каждому страждущему человѣку въ этой жизни и посему желающему возвратиться въ свое отечество—рай, изъ котораго изгнанъ въ бѣдственную сію жизнь. Страждущій такимъ образомъ долженъ разумѣть подъ смѣющимися надъ нимъ поносителями своими демоновъ, или и невѣрныхъ; подъ Іорданскою землею пусть представляетъ сію дальнѣйшую землю въ сравненіи съ небомъ [2]). Потому что Іорданъ—переводятъ доль-

---

[1]) *Кириллъ* говоритъ, что Вавилонскіе плѣнники воспоминаютъ здѣсь чудо, бывшее при Езекіи, когда Богъ днемъ обѣщалъ дать помощь и милость Свою Іудеямъ, а ночью ангелъ Господень избилъ 185000.

[2]) Слова *Өеодорита:* Ты забылъ меня—значитъ: не далъ мнѣ пользоваться Твоимъ попеченіемъ. Ибо забвеніе есть страсть человѣческая, а Богу свойственно безстрастіе. *Оригена:* Не о томъ проситъ, чтобы не получать отъ врага оскорбленій, но о томъ, чтобы не сѣтовать при оскорбленіяхъ—что прилично борцу довольному и бѣдственными своими обстоятельствами (въ изд. Сводѣ).

[1]) Хорошо говоритъ *Оригенъ:* Всегда оскорбляетъ праведника вопросъ о Богѣ: гдѣ Онъ? Что означаетъ мѣсто, тогда какъ крайне безумно ограничивать Бога мѣстомъ. Ибо мѣсто состоитъ изъ мѣры и протяженія, а Божество свободно отъ протяженія и измѣренія.

[2]) Нѣкто—безъименный говоритъ: когда враги наши демоны сокрушатъ наши кости, то есть, силы души; тогда нарочно

нѣйшая земля, а Ермоніимъ значитъ мѣсто скорби. Такъ и прочія слова сего псалма пусть разумѣетъ прилично и приспособительно къ самому себѣ.

клевещутъ на Бога нашего, называя Его немощнымъ, дабы, лишивъ надежды на Него, взять насъ въ плѣнъ и рабство и это дѣлаютъ каждый день, то есть, непрестанно. Чтожъ въ такомъ случаѣ дѣлать? Не падать въ отчаяніе, но уповать на милость Божію.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ВТОРОЙ.

Этотъ псаломъ, по мнѣнію Θеодорита, Аθанасія и Евсевія, не надписанъ потому, что содержитъ одну и ту же мысль съ предыдущимъ 41-мъ псалмомъ, такъ что представляется частію онаго, по великому сходству съ нимъ, и кто поетъ или читаетъ слова перваго, тотъ поетъ и читаетъ въ то же время слова послѣдняго. Одно и тоже то говорящее лице и тамъ и здѣсь, и въ предыдущемъ и въ этомъ—разсматриваемомъ теперь, то есть, принимающее участіе въ приключеніяхъ цѣлаго рода своего и усвояющее себѣ страданія его. Потому что рѣдко можетъ найтись человѣкъ, столь сострадательный къ братьямъ своимъ [1]), поелику, какъ говоритъ пророкъ, «не сострадали нисколько сокрушенію Іосифа» (Ам. 6, 6); также: «не вышла живущая въ Сеннаарѣ плакать о домѣ, союзномъ съ нею» (Мих. 1, 11).

Ст. 1. *Суди ми, Боже*. Суди, если сочиняется съ винительнымъ, собственно означаетъ—осуди, или обвини, какъ въ этомъ мѣстѣ: суди или обвини ихъ, Боже! (Псал. 5, 11), если же—съ дательнымъ означаетъ—будь судіею, какъ здѣсь имѣетъ оно такое значеніе.

И разсуди прю мою отъ языка непреподобна. Разсуди, говоритъ, споръ мой съ народомъ, или суди судъ мой, происходящій отъ народа непреподобнаго, иначе неправеднаго противъ Бога, каковъ человѣкъ непреподобный. Здѣсь непреподобнымъ называетъ Вавилонянъ.

Отъ человѣка неправедна и льстива избави мя. Избавь, говоритъ, меня, Господи, отъ человѣка неправеднаго, какъ беззаконнаго, и льстиваго, какъ обманщика, лжеца и злѣйшаго. На сіе указываетъ и молитва трехъ отроковъ, въ которой они говорятъ такъ: Ты предалъ насъ царю неправедному и злѣйшему, нежели вся земля. Псаломъ этотъ иногда обвиняетъ Вавилонянъ во множественномъ числѣ, а иногда—въ единственномъ, потому что они жили въ злости и хитрости, какъ всѣ въ совокупности, такъ и каждый порознь. Впрочемъ ты можешь разумѣть подъ

[1]) Святый *Кириллъ* говоритъ, что этотъ псаломъ сказывается отъ лица народовъ.

непреподобнымъ народомъ и демоновъ; а подъ человѣкомъ неправеднымъ и хитрымъ и діавола, какъ мы сказали прежде. Ибо діаволъ ничѣмъ не отличается отъ человѣка по страсти и сластолюбію, потому что и онъ любитъ красивыя тѣла, какъ любитъ и плотской человѣкъ, и валяется въ страстяхъ, какъ валяется и страстный человѣкъ. [1])

2. *Зане Ты еси, Боже, крѣпость моя, вскую отринулъ мя еси? и вскую сѣтуя хожду внегда оскорбляетъ врагъ?* Ты, говоритъ, Господи, утвержденіе и крѣпость моя. Для чегожъ Ты предалъ меня въ рабство врагамъ моимъ—Вавилонянамъ, тогда какъ я рабъ Твой, а Вавилоняне Твои враги, и я хожу печаленъ, а враги мои радуются и оскорбляютъ за то, что я рабъ Твой? И это говоритъ плѣнный народъ, не потому чтобъ онъ винилъ или роптале, но желая симъ болѣе умолить Бога.

3. *Посли свѣтъ Твой и истину Твою.* Подъ свѣтомъ и истиною въ высшемъ смыслѣ здѣсь должно разумѣть Христа, какъ Онъ Самъ о Себѣ сказалъ: Я свѣтъ міра (Іоан. 8, 12), также: Я—истина и животъ (14, 6) [2]). Въ буквальномъ смыслѣ плѣнный народъ свѣтомъ называетъ посѣщеніе и явленіе Божіе; какъ полагаетъ Θеодоритъ, которое, подавая душѣ свѣтъ радости, разсѣеваетъ тьму печали и скорби; а истиною называетъ истинную помощь Божію.

Та мя настависта и введоста мя въ гору святую Твою и въ селенія Твоя. Здѣсь, по словамъ Божественнаго Кирилла и Θеодорита, измѣнено время: вмѣсто того, чтобы сказать въ будущемъ времени—укажутъ путь и введутъ, сказалъ въ прошедшемъ указали путь, ввели. Они, говоритъ, то есть, свѣтъ и истина Твои, Господи, укажутъ мнѣ путь и введутъ въ святую Твою гору Сіонъ, и въ селенія Твои, то есть, въ Божественный Іерусалимскій храмъ Твой! Въ высшемъ смыслѣ Христосъ укажетъ вѣрующимъ путь, ведущій въ Сіонъ и въ жилища небесныя: ибо Онъ Самъ сказалъ—Я путь (Іоан. 14, 6) [1]).

4. *И вниду къ жертвеннику Божію, къ Богу веселящему юность мою.* Я, говоритъ, войду въ храмъ Божій, гдѣ находится жертвенникъ, чтобы служить и принесть Богу жертву. Слова: къ Богу, веселящему юность мою, сказываются отъ лица тѣхъ юношей, которые роди-

---

[1]) Почему тотъ же *Кириллъ* въ доказательство сего приводитъ во свидѣтеля Исаію, называющаго діавола человѣкомъ: египтянина, человѣка, а не Бога, назвали помогшимъ имъ. (Исаіи 31, 1).

[2]) По словамъ Великаго *Василія,* свѣтомъ называетъ здѣсь Духа, а истиною—Сына, какъ и въ другихъ словахъ: скажи намъ, Господи, милость Твою, и спасеніе Твое дай намъ, молится, чтобы Сынъ и Духъ были посланы для спасенія человѣческаго рода, гдѣ посланіе означаетъ благоволеніе, или то, что Слово и Духъ посылаются отъ Отца, какъ свѣтъ и лучъ—отъ солнца.

[1]) Нѣкто безъименный говоритъ: какъ чувственный свѣтъ содѣйствуетъ къ воспріятію чувственныхъ вещей безъ обмана, такъ и умственный вспомоществуетъ приближаться къ существамъ истинно; потому—то и соединилъ свѣтъ съ истиною. Ибо дѣйствіе свѣта—истина.

лись въ Вавилонскомъ плѣну. Они то, будучи юны, получили позволеніе возвратиться въ Іерусалимъ; а родители ихъ, должно быть, умерли въ рабствѣ, не успѣвъ возвратиться, потому что плѣнъ продолжался 70 лѣтъ. Или подъ юностію разумѣетъ юность усердія, поколику, по охотѣ къ служенію Богу, они были молоды. Въ высшемъ значеніи, по словамъ Божественнаго Кирилла, юностію—называется обновленіе въ святомъ крещеніи и отложеніе ветхаго человѣка [1]).

Исповѣмся (буду славить Тебя) *въ гуслехъ, Боже, Боже мой.* Я, говоритъ плѣнный народъ,—снова получу въ Іерусалимѣ прежнее мое состояніе, которое онъ выразилъ гуслями; ибо, говоритъ, буду благодарить Тебя играніемъ на мусикійскихъ орудіяхъ, которыя во время Вавилонскаго плѣна висѣли на ивахъ, потому что на чужой землѣ онѣ были праздны, не будучи ударяемы, какъ свидѣтельствуетъ о томъ 136-й псаломъ. Въ высшемъ разумѣ гуслями называется дѣятельная добродѣтель, какъ говоритъ и въ 2-мъ стихѣ 32-го псалма, слѣдующими словами: исповѣдайте Господа гуслями [1]). А—Боже, Боже мой! выражаютъ пламеннѣйшую расположенность и любовь Давидова сердца къ Богу.

5. *Вскую прискорбна еси, душе моя? И вскую смущаеши мя? Уповай на Бога, яко исповѣмся Ему. Спасеніе лица моего и Богъ мой.* Дважды сказалъ однѣ и тѣ же слова въ предыдущемъ и одинъ разъ въ настоящемъ псалмѣ [2]). Почему изъясненіе ихъ смотри тамъ: сказалъ трижды, чтобы больше укрѣпить душу противъ скорби, дабы радовалась о томъ, что непремѣнно освободится, по Θеодориту, отъ плѣна.

---

[1]) *Григорій* Богословъ, изъясняя сіе говоритъ; Я знаю и другой жертвенникъ, образомъ котораго служатъ нынѣ видимые (жертвенники), на который не восходили ни орудіе каменотесца, на которомъ не слышалось желѣзо (3 Цар. 6, 7,) либо что иное со стороны художниковъ и хитрецовъ, но который весь—дѣло ума и къ которому восходятъ созерцаніемъ. О немъ, какъ думаю, любомудрствуетъ и великій Давидъ, говоря: вниду къ жертвеннику Бога, веселящаго духовную юность мою.

[1]) Мысли *Кирилла* и *Аѳанасія:* Приложеніемъ гуслей, выразилъ веселіе, а повтореніемъ восклицанія—любовь. Ибо говоритъ: Боже, Боже мой, чтобы ты зналъ, что Бога всей вселенной признаютъ особеннымъ своимъ Богомъ по ревности и вѣрѣ какъ раскаевавшіеся изъ обрѣзанныхъ, такъ и вѣрующіе изъ язычниковъ.

[2]) Слова *Θеодорита:* И изъ этого видно, что оба сіи псалмы имѣютъ одну мысль: говорящіе здѣсь увѣщаваютъ самихъ себя имѣть лучшія надежды, побѣдить страсть печали и ожидать спасенія отъ Бога, потому что оно несомнѣнно будетъ подано.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ТРЕТІЙ.

Въ конецъ, сынов Кореовыхъ, въ разумъ. Псаломъ Давиду.

Подобная надпись сдѣлана и на 41-мъ псалмѣ, которая въ немъ и изъяснена прежде. Теперь мы должны сказать только то, что по мнѣнію Златоуста, Θеодорита и другихъ, Давидъ провозглашаетъ сей псаломъ отъ лица Маттаθіи Маккавея и дѣтей его, которые спасшись бѣгствомъ, когда Іудея была покорена и разграблена Антіохомъ Епифаномъ и македонянами, едва съ трудомъ воодушевившись послѣ, собрали евреевъ, сколько могли, и приготовились на брань въ помощь своему отечеству, возложивъ упованіе на Бога, какъ о томъ повѣствуютъ книги Маккавейскія и Іосифъ. Поелику же собравшіеся Іудейскіе воины изъ своихъ убѣжищъ еще страшились жестокости македонянъ, то дѣти Маттаθіи въ видѣ молитвы ободряютъ воиновъ, чтобы побудить ихъ къ брани, воспоминая тѣ чудеса и знаменія, которыя произвелъ Богъ, когда подавалъ помощь древнимъ ихъ праотцамъ.

Ст. 2. ***Боже, ушима нашима слышахомъ, и отцы наши возвѣстиша намъ дѣло, еже содѣлалъ еси во днехъ ихъ, во днехъ древнихъ.*** Боже, говорятъ Маккавеи, мы слышали собственными нашими ушами, гдѣ—собственными нашими ушами, по словамъ Божественнаго Златоуста, прибавлено потому, что мы имѣемъ обыкновеніе, когда повѣствуемъ о достовѣрныхъ для насъ предметахъ, представлять во свидѣтельство свои чувства. Такъ говорилъ и возлюбленный Іоаннъ: что видѣли своими очами и руки наши осязали о словѣ жизни (1 Іоан. 1, 1). Сказавъ слышали, далѣе говорятъ и то, отъ кого слышали, именно, отъ праотцовъ своихъ, то есть, изъ писаній и книгъ, оставленныхъ праотцами. Что же слышали, о томъ говорятъ въ слѣдующемъ стихѣ [1]).

3. *Рука Твоя языки потреби и насадилъ я еси* (а ихъ насадила). Языками здѣсь называетъ семь племенъ хананейскихъ и другихъ, обитавшихъ прежде въ землѣ обѣтованія. Рукою Божіею называетъ непобѣдимую силу Его. Сказалъ также: Ты насадилъ вмѣсто поселилъ глубоко и твердо на означенной землѣ. Замѣчай, читатель, говоритъ Златоустъ, точность выраженій сего псалма: О народахъ хананейскихъ сказалъ, что совершенно истребилъ ихъ, это по причинѣ всеобщаго и совершеннаго

---

[1]) Общеполезны слова, сказанныя на сіе мѣсто *Златословеснымъ:* Послушайте вы, которые нерадите о дѣтяхъ вашихъ, которые позволяете имъ пѣть діавольскія пѣсни, а не заботитесь о сказаніяхъ Божественныхъ. Но тѣ не такъ поступали. Они непрерывно всю жизнь свою истощали въ повѣствованіяхъ о дѣлахъ Божіихъ, такъ что родители свои уста сдѣлали для дѣтей кни-

уничтоженія сихъ народовъ Его дѣйствіемъ; а объ Іудеяхъ, что—насадилъ, это по причинѣ укорененія ихъ на землѣ. Ибо хотя Іудеи и были послѣ переселенцами и плѣнниками въ чужой землѣ, но не праотцы ихъ, наслѣдовавшіе землю обѣтованія, а дѣти ихъ, притомъ были таковыми за грѣхи свои, какъ говоритъ Златоустъ. При семъ Маккавеи оставили и не сказываютъ о прежнихъ чудесахъ, произведенныхъ Богомъ для Іудеевъ въ Египтѣ, но только упоминаютъ о семъ чудѣ, то есть, о населеніи Іудеями земли обѣтованной, потому что это ближе и соотвѣтственнѣе къ цѣли ихъ. Ибо если Богъ поселилъ израильтянъ на чужой землѣ хананаанской, то не гораздо ли болѣе Онъ же переселитъ ихъ туда опять? и соберетъ въ отечество ихъ—Іерусалимъ по изгнаніи ихъ изъ него Македонянами.

Озлобилъ еси люди (зло сдѣлалъ племенамъ), *и изгналъ еси я.* Ты, говоритъ, Господи, зло сдѣлалъ седми племенамъ хананейскимъ, такъ какъ они не только извержены изъ земли обѣтованной, но и зло потерпѣли чрезъ различныя войны и гнѣвъ Божій, открывшійся градомъ, осами и другими, подобными казнями.

4. *Не бо мечемъ своимъ наслѣдиша землю, и мышца ихъ не спасе ихъ; но десница Твоя и мышца Твоя, и просвѣщеніе лица Твоего, яко благоволилъ еси въ нихъ.*—Праотцы, говоритъ, наши не наслѣдовали землю обѣтованія своими оружіями и не ихъ сила избавила ихъ отъ столь многихъ и самыхъ сильныхъ племенъ; но ихъ избавила десница Твоя и мышца Твоя, Господи, то есть, Твоя помощь или сила, или и то и другое означаетъ силу; еще избавилъ ихъ и свѣтъ лица Твоего, то есть, посѣщеніе Твое: Яви, сказалъ Давидъ въ другомъ мѣстѣ, лице Твое и мы спасемся (Пс. 79, 4). А посѣщеніе, по словамъ Златоуста, есть заступленіе Его и Промыслъ или защита; ибо когда кто видитъ кого страждущимъ, то заступаетъ или защищаетъ его. Все, говоритъ, сіе Ты сдѣлалъ праотцамъ нашимъ, потому что Ты восхотѣлъ имъ добра и возлюбилъ ихъ, ибо это означаетъ—благоволилъ [1]).

гами; какъ сами провождая жизнь въ воспоминаніи благодѣяній Божіихъ и, улучшая себя чрезъ оныя, такъ и вводя болѣе и болѣе въ Богопознаніе дѣтей своихъ чрезъ таковыя повѣствованія. Ибо находившіеся при событіяхъ и принявъ оныя посредствомъ зрѣнія, предали слуху, а слухъ былъ равенъ съ зрѣніемъ по отношенію къ вѣрѣ. Онъ же присовокупляетъ: Замѣчай добродѣтель ихъ (Маккавеевъ) въ самомъ началѣ столькимъ опасностямъ подвергшись ради Бога.... они ничего подобнаго не говорятъ, не говорятъ, что мы потерпѣли то и то ради Тебя, помоги намъ, но какъ не имѣющіе никакого оправданія и дерзновенія на свои дѣла, они прибѣгаютъ къ тому, что произведено Богомъ для праотцовъ и просятъ о спасеніи своемъ по одному человѣколюбію Божію, котораго удостоились и отцы ихъ. Это знакъ великаго смиренія ихъ.

[1]) Слова *Златоустаго:* Довольно было для нихъ только того, чтобы (Богъ) пожелалъ присутствовать. За симъ слѣдуетъ и причина: поелику Ты благоволилъ къ нимъ, то есть, возлюбилъ, и пожелалъ ихъ, почему успѣхи зависѣли отъ благодати, а не отъ подвиговъ; и не своею добродѣтелію достигли сего, но

5. *Ты еси Самъ* (одинъ и Тотъ же) *Царь мой и Богъ мой, заповѣдаяй спасенія Іаковля.* Ты, говоритъ, Господи, Который произвелъ чудеса для праотцевъ нашихъ, Ты Тотъ же и теперь, ибо Ты по природѣ непреложенъ и неизмѣненъ, а мы, какъ говоритъ Златоустъ, потомки ихъ. Итакъ какъ когда Ты истребилъ семь племенъ Хананейскихъ, такъ и теперь истреби племена Македонскія, Ты, Который Царь и Богъ нашъ, какъ былъ и отцовъ нашихъ. А дающій повелѣніе о многоразличномъ спасеніи Іакова—выражаетъ удобность и скорость, съ которою Богъ подаетъ помощь: Ты, говоритъ, помоги намъ, Которому нужно только употребить слово или повелѣніе для спасенія народа, происходящаго отъ Іакова, какъ изъясняетъ Златоустъ. Или дай намъ помощь Ты, Который даешь совѣтъ, что дѣлать на брани, чтобы избавиться; ибо Богъ именно повелѣваетъ, что должны дѣлать Іудеи, чтобы побѣдить враговъ и освободиться отъ нихъ, и особенно въ книгахъ Исхода, Числъ и Второзаконія.

6. *О Тебѣ* (съ Тобою) *враги наши избодемъ роги, и о имени Твоемъ уничижимъ востающыя на ны.* Твоею, говоритъ, Господи, силою, какъ бы сильными рогами, поразимъ враговъ нашихъ (а это, по Θеодориту, говорится въ переносномъ смыслѣ отъ подобія тѣхъ животныхъ, которыя, имѣя роги, бодутъ ими другихъ животныхъ[1]) и надѣемся, что однимъ только именемъ Твоимъ устранимъ враговъ и сказалъ только сіе: Боже Израилевъ! мы тотчасъ будемъ почитать ихъ презрѣнными и считать ихъ за ничто[2]).

7. *Не на лукъ бо мой уповаю, и мечь мой не спасетъ мене.* Хотя, говоритъ, мы Маккавеи и вооружены по закону и уставу военному, но на оружія и стрѣлы мы не надѣемся, чтобы могли побѣдить[3]).

человѣколюбіемъ Божіимъ. По словамъ *Кирилла,* лице Отца есть Сынъ, какъ образъ Его, ничѣмъ не различествующій отъ Него, и начертаніе существа Его. А свѣтъ, посылаемый въ разумъ злостраждущихъ для избавленія ихъ, есть знаніе, чрезъ Св. Духа ведущее просвѣщаемыхъ Имъ къ Богу; для вразумленія же Израильтянъ, изверженныхъ за предательство Спасителя, насаждены Божественнымъ оглашеніемъ на основаніи Божественныхъ Писаній мы изъ язычниковъ. Мышца и дѣятельность наша не спасла насъ, но мы получили спасеніе по благодати. Слова *Оригена:* Тогда исполнилось сказанное: введя насади ихъ на горѣ достоянія Твоего. А злые народы истребляются прежде насажденія нашего. Ибо Спасителя называетъ правою рукою, мышцею и свѣтомъ, сверхъ-того лицемъ Отца, какъ образъ упостаси Его; свѣтъ, посылаемый отъ нихъ въ разумъ призываемыхъ къ избавленію, есть вразумленіе чрезъ Св. Духа, приводящее просвѣщаемыхъ къ Богу (въ изд. Сводѣ).

[1]) Другой говоритъ: Быть можетъ сказано—избодемъ рогами—отъ воззванія роговыми трубами и отъ того, что враждебный городъ (Іерихонъ) разрушили звукомъ удостоившіеся нѣкогда получить обѣтованную землю.

[2]) Слова *Златоустаго:* Что я говорю—Тобою? Довольно только произнесть имя Твое и можно совершить все съ избыткомъ. Ибо не сказалъ—одолѣемъ, или побѣдимъ, но уничтожимъ, то есть, и не будемъ думать, что они значатъ что-либо или бояться, но поженемъ, какъ ничтожныхъ, что другой толковникъ перевелъ: потопчемъ, показывая симъ сильную побѣду, ополченіе и брань безъ страха.

[3]) Того же *Златоуста:* Такъ и ты говори, когда сражаешься съ діаволомъ: не на оружія мои уповаю, т. е. не на силу и правду мою, но на милость Божію. Такъ и Даніилъ

8. *Спаслъ бо еси насъ отъ стужающихъ намъ* (оскорбителей нашихъ), *и ненавидящихъ насъ посрамилъ еси.* Мы, говоритъ, имѣли опытъ Твоея помощи и защиты, Господи, прежде, и самимъ дѣломъ дознали, что Ты избавляешь уповающихъ на Тебя, и постыждаешь тѣхъ, которые ненавидятъ насъ рабовъ Твоихъ.

9. *О Бозѣ похвалимся весь день.* Не будемъ, говоритъ, хвалиться ничѣмъ мірскимъ, не смотря на то, что имѣемъ много такого, чѣмъ можемъ хвалиться. Но мы будемъ хвалиться только тѣмъ, что знаемъ Тебя Бога нашего. Весь день—Акила перевелъ—всякій день, а Симмахъ—во всю жизнь[1]).

И о имени Твоемъ исповѣмыся во вѣкъ. Будемъ славить—нѣкоторые принимали за—разсказывать, то есть, о имени Твоемъ будемъ разсказывать, исчисляя всѣ великія чудеса и благодѣянія, произведенныя именемъ Твоимъ для праотцовъ нашихъ и насъ потомковъ ихъ. Или можно понимать и иначе, именно, что будемъ благодарить имени Твоему. А выраженіе —во вѣкъ, по мнѣнію всѣхъ, неопредѣленно вездѣ означаетъ всегда и непрерывно (хотя иногда означаетъ и опредѣленное время, какъ мы о томъ скажемъ).

10. *Нынѣ же отринулъ еси и посрамилъ еси насъ, и не изыдеши* (не выйдешь), *Боже, въ силахъ нашихъ.* Теперь, говоритъ, Ты, Господи, отвергнулъ насъ, какъ недостойныхъ и посрамилъ, то есть, заставилъ насъ стыдиться того, что Ты не помогаешь намъ, когда мы терпимъ столько бѣдъ, и не побораешь съ нами враговъ нашихъ посредствомъ войскъ нашихъ, ибо это означаетъ силы[1]). Здѣсь сдѣланъ замѣнъ времени; настоящее время написано будущимъ: вмѣсто того, чтобъ сказать: не исходишь, сказалъ, не выйдешь. Почему и Симмахъ перевелъ: Ты не исходишь съ нашими войсками, то есть, не выходишь на

говоритъ: не уповая на правды наши, мы повергаемъ жалкое состояніе наше предъ Тобою, но на многія щедроты Твоя, Господи (Дан. 9, 18).

[1]) Слова *Златоустаго*: Мы хвалимся тѣмъ, что имѣемъ Тебя истиннаго Бога, не только тогда, когда помогаешь намъ, но и тогда, когда оставляешь насъ, ибо это значитъ—весь день, такъ какъ нѣтъ другой подобной славы. Посему и Павелъ говоритъ: Не только это, но и хвалимся Богомъ (Рим. 5, 11); ибо нѣтъ ничего, что бы могло равняться съ таковою похвалою. Итакъ никто да не хвалится богатствомъ, никто—чѣмъ-либо житейскимъ, но только тѣмъ, что имѣетъ владыкою Бога. Это лучше всякой свободы, это самыхъ небесъ выше. Ибо если слыть подъ именемъ того, или другаго часто составляло похвалу для людей, то подумай, какую славу доставляетъ именоваться именемъ Божіимъ. Посему и Павелъ поставляетъ это великимъ достоинствомъ, говоря: тѣ, кои суть Христовы, распяли плоть со страстями и похотями (Гал. 5, 24).

[1]) Силами, по *Златоусту*, назвалъ войска, потому что въ нихъ сила царя, и это хорошо такъ устроилъ Богъ, чтобы былъ союзъ между начальствующимъ и подначальными, при которомъ царь имѣетъ нужду въ подданныхъ, а сіи—въ правителѣ и одни въ другихъ имѣютъ великую надобность. Ибо чтобы не произошло какое-либо безразсудство, Богъ устроилъ такъ, что великое имѣетъ нужду въ маломъ; и это Онъ сдѣлалъ и въ отношеніи къ бездушнымъ. Часто колеблющійся столпъ поддерживаетъ подложенный камышекъ и везущимъ многія тысячи кораблемъ управляетъ малый руль, избавляя его отъ опасностей; почему и Приточникъ сказалъ: во многомъ народѣ слава царя (Прит. 14, 28)

бранъ противъ нихъ вмѣстѣ съ нашими войсками.

11. *Возвратилъ еси насъ вспять при вразѣхъ нашихъ, и ненавидящіи насъ расхищаху* (насъ) *себѣ*. Насъ, говоритъ, которые стояли на первомъ мѣстѣ, изъ числа получавшихъ отъ Тебя помощь, Ты теперь поставилъ на послѣднее мѣсто и подчинилъ насъ врагамъ нашимъ; почему они, по ненависти къ намъ, расхищаютъ имѣніе наше [1]).

12. *Далъ еси насъ, яко овцы снѣди* (въ снѣдь), *и во языцѣхъ разсѣялъ ны еси*. Далъ поставлено здѣсь вмѣсто—продалъ: Ты продалъ насъ врагамъ, не какъ овецъ въ собственность и стяжаніе, которыя могутъ приносить плодъ, но какъ овецъ въ снѣдь, потому что таковыя почитаются хуже другихъ, такъ какъ, по безплодности, или по старости, ни на что другое не годятся, какъ только на закланіе, по словамъ Златоустаго. Ты разсѣялъ насъ рабами и плѣнниками между народами, каковыми называетъ Еллиновъ и Македонянъ, которымъ многіе народы были поборниками. Сими словами Маккавеи, по братолюбію, усвояютъ себѣ лице другихъ своихъ братьевъ и единоплеменниковъ, взятыхъ въ плѣнъ Еллинами.

13. *Отдалъ еси люди Твоя безъ цѣны*. Ты, говоритъ, Господи, продалъ возлюбленный народъ Свой безъ всякой цѣны и сдѣлалъ его плѣннымъ. Это говоритъ войско Маккавейское, выражая симъ уничижительное состояніе и умаленіе Іудейскаго народа. Потому что мы обыкновенно продаемъ за безцѣнокъ самыхъ худыхъ рабовъ какъ ненужныхъ намъ, ничего нестоющихъ, почитая выгодою и то, что избавляемся отъ нихъ. То же самое говоритъ Богъ и чрезъ Исаію: вы даромъ проданы (Исаіи 52, 3).

И не бѣ множества въ восклицаніихъ (въ замѣнахъ) *нашихъ* (за насъ). Не была, говоритъ, возвышена цѣна и выкупъ нашъ: ибо обмѣнъ за раба или другую какую вещь, значитъ даваемую за нихъ цѣну, или выкупъ. Это говорятъ Маккавеи противъ себя (не прямо уничижительно), выражая ту мысль, что они не проданы за большую цѣну, поелику, по словамъ Златоуста, дѣйствительно проданы за ничтожную цѣну[1]). Нѣкоторые спи-

---

[1]) По мнѣнію великаго *Аѳанасія*, это говоритъ ликъ пророковъ, усвояя себѣ бѣдствія народа. А по другимъ, это говоритъ Маккавейское войско. Красивое изъясненіе на слова: Ты возвратилъ насъ назадъ, дѣлаетъ мудрый, но несчастный *Оригенъ*: Здѣсь замѣть себѣ, что впереди насъ находящимися называются добродѣтели, позади—пороки. Почему намъ повелѣвается бѣгать любодѣянія, а стремиться къ страннолюбію. Впрочемъ не всякому возвращающемуся назадъ сіе возвращеніе можетъ быть поставлено въ порокъ; но если кто, уклонившись отъ пороковъ, опять захочетъ возвращаться къ нимъ, какъ бы возвращаясь съ Сіона, отъ добродѣтели къ пороку, называемому Вавилономъ.

[1]) *Златоустъ* говоритъ такъ: Это сказано по обычаю человѣческому. Есть у насъ обыкновеніе недорогое и низкое отдавать и безъ цѣны. Чѣмъ много дорожимъ, то если и продаемъ, продаемъ за большую цѣну, а чѣмъ дорожимъ не много, то и даромъ отдаемъ Напримѣръ несмысленныхъ рабовъ одни за полъ цѣны, а другіе и безъ всякой платы (обыкновенно) отдаютъ. Если же уступка за малую цѣну означаетъ низость продаваемой

ски содержатъ «при восклицаніяхъ»; такъ читали это и Аѳанасій и Кириллъ, то есть: не было столь великое множество сражавшихся съ нами, чтобы имѣли нужду въ восклицаніяхъ противъ насъ побѣдными криками, производимыми обыкновенно отъ непріятелей, когда одерживаютъ побѣду; нѣтъ, но въ отношеніи къ намъ побѣдившіе насъ не были многочисленны, почему и не много было въ побѣдныхъ восклицаніяхъ противъ насъ.

14. *Положилъ еси насъ поношеніе сосѣдомъ нашимъ, подражненіе* (посмѣяніе) *и поруганіе сущимъ окрестъ насъ.* Посмѣяніемъ Маккавеи называютъ здѣсь уничиженіе, дѣлаемое посредствомъ извращенія носа, а поруганіемъ—обвиненія и насмѣшки. Ты, говоритъ, Господи, сдѣлалъ насъ предметомъ уничиженія и насмѣшекъ у сосѣднихъ съ нами народовъ, то есть, иноплеменныхъ Идумеевъ, Моавитянъ, Аммонитянъ, Аравитянъ, и имъ подобныхъ, какъ говорятъ Златоустъ и Ѳеодоритъ [1]).

15. *Положилъ еси насъ въ притчу во языцѣхъ.* Ты, говоритъ, Господи, поставилъ насъ въ приложеніе, то есть, въ примѣръ у народовъ. Ибо народы обыкновенно говорятъ противъ насъ: если бы и со всѣми врагами нашими случилось то же, что случилось съ Израильтянами, по изъясненію Божественнаго Кирилла. Или подъ притчею надобно разумѣть разсказъ: язычники, сидя, съ сердечнымъ удовольствіемъ разсказываютъ о случившемся съ нами [2]).

Покиванію главы въ людехъ. Здѣсь общій глаголъ подразумѣвается—поставилъ. Итакъ Ты поставилъ насъ въ покиваніе головою у народныхъ племенъ, потому что окружающіе насъ язычники дѣла-

---

вещи, то не гораздо ли болѣе неполученіе никакой цѣны, но отдача безъ цѣны? Итакъ означенными словами псалмопѣвецъ выражаетъ слѣдующее: какъ если бы кто-нибудь отступился отъ такихъ же (рабовъ) безъ цѣны: такъ и Ты (Боже) Самъ, отпустивъ насъ безъ цѣны, показалъ великое къ намъ презрѣніе. Посему и нѣкто другой говоритъ: Не было взято множество при оцѣнкѣ насъ, то есть, при продажѣ насъ. Быть можетъ Маккавеи говорятъ и то, что съ одной стороны Ты отвергнулъ народъ Свой безъ цѣны, потому что многіе изъ взятыхъ въ плѣнъ Евреевъ отданы безъ цѣны, съ другой, что не было взято множество въ замѣнъ за насъ, потому что хотя нѣкоторые Евреи и проданы, но за небольшую цѣну, и не за множество замѣна или цѣны. Почему и то и другое говорятъ по истинѣ, а не прямо—не укорительно (иронически). У *Ѳеодорита. Симмахъ* это перевелъ такъ: Ты отдалъ народъ Свой не за имѣніе (не дорого) и не во многое поставилъ цѣну за нихъ. Подобное говоритъ Богъ и чрезъ Исаію: Какая это книга развода матери вашей? Или какому заимодавцу Я продалъ васъ? Вотъ вы за грѣхи ваши проданы (Исаіи 50, 1). Также: вы даромъ проданы, и не за сребро проданы (Исаіи 52, 3). Итакъ означенные знаменитые мужи говорятъ, что Ты отдалъ насъ врагамъ нашимъ, не взялъ отъ нихъ никакой цѣны, но за грѣхи предалъ насъ.

[1]) Слова *Златоустаго:* Ужасное и даже невыносимое наказаніе—быть въ поношеніи у нечестивыхъ, терпѣть это отъ враговъ, подвергнуться совершенной осадѣ отъ нападающихъ на нихъ, и со всѣхъ сторонъ быть окруженными ими. Это ихъ уязвляло болѣе, нежели наказанія. Ибо, когда наслаждавшіеся благоденствіемъ и одолѣвавшіе враговъ, ниспровергаются и падаютъ, тогда уста всѣхъ отверзаются противъ нихъ.

[2]) Того же *Кирилла:* Чтожъ такое притча? разсказъ, поношеніе. Ибо окружавшіе были какіе-то скверные, и безчувственные, не только не сожалѣвшіе, но и поносившіе, что особенно было чувствительно для сихъ.

ютъ движеніе головами своими, смотря на насъ, одни, какъ бы соболѣзнуя о несчастіи нашемъ и удивляясь, а другіе, въ видѣ радующихся бѣдствію нашему и какъ бы говорящихъ въ посмѣяніе: хорошо, хорошо, то есть, хорошо, что это случилось! такъ имъ надобно! [1]).

16. *Весь день срамъ мой предо мною есть, и студъ лица моего покры мя.* Всегда, говоритъ, находится срамъ предъ мною -народомъ Твоимъ, Господи, и стыдъ покрываетъ лице мое, поелику я вижу, что враги расхищаютъ имѣніе мое и я расхищенъ, какъ плѣнникъ между народами.

17. *Отъ гласа* (лица) *поношающаго и оклеветающаго, отъ лица вражія и изгоняющаго* (притѣснителя). Стыдъ, говоритъ, намъ—народу Твоему, Господи! и по причинѣ насмѣшекъ словами, произносимыми противъ насъ сосѣдними язычниками и по той причинѣ, что враги смотрятъ на насъ суровыми глазами, тогда какъ мы не смѣемъ и поднять глаза наши къ нимъ. Клеветника — Акила перевелъ— злословящаго.

18. *Сія вся пріидоша на ны, и не забыхомъ Тебе, и не неправдовахомъ въ завѣтѣ Твоемъ.* Во всѣхъ, говоритъ, сихъ несчастіяхъ, мы находимся; но, не смотря на сіе, мы не забыли Тебя, Господи, и не называли Богомъ, никого, кромѣ Тебя и не преступили закона Твоего; ибо кто преступаетъ законъ, тотъ и несправедливъ противъ закона [1]).

19. *И не отступи вспять сердце наше, и уклонилъ еси стези наша отъ пути Твоего.* Сердце, говоритъ, наше и воля наша не обратились назадъ, то есть, къ злымъ дѣламъ и грѣхамъ, не смотря на то, что съ нами случилось столько бѣдствій [2]). Все это говорятъ самые богобоязненные изъ народа, каковы были Маккавеи и другіе, при всѣхъ своихъ бѣдствіяхъ, хранившіе заповѣди Божіи. Словами сими они извиняются и оправдываются предъ Богомъ и за всѣхъ другихъ братьевъ своихъ и единоплеменныхъ, чтобы побудить и ихъ самихъ къ мужеству и великодушію. Ты однакожъ, Господи, говорятъ они, совратилъ стопы наши съ пути, ведущаго въ храмъ Твой, такъ что мы несчастные не можемъ болѣе ходить въ него, потому что одни изъ насъ взяты въ плѣнъ, а другіе бѣжали изъ своего отече-

---

[1]) Слова *Феодорита:* Разсказывая, или слыша о великихъ несчастіяхъ, мы обыкновенно дѣлаемъ движеніе головою, стараясь это дѣлать отъ удивленія. Часто также мы сравниваемъ бѣдствія съ бѣдствіями и говоримъ, что съ такимъ-то случилось то, что прежде случилось съ такимъ то. Это-то оплакиваютъ и здѣсь, что мы стали у людей приравненіемъ (притчею).

[1]) И *Златоустъ:* Величайшая неправда—преступать законъ, защищающій и непозволяющій, чтобы ближніе обижали ближняго и запрещающій зло, быть неблагодарнымъ противъ доставляющаго столько благъ.

[2]) Слова *Златоуста:* Какъ законъ ведетъ впередъ, такъ и беззаконіе оставляетъ назадъ; и какъ законъ повелѣваетъ ходить прямымъ путемъ, такъ противузаконность поставляетъ человѣка на пустынномъ и непроходимомъ пути. И *Оригена:* Не отступило назадъ сердце наше, какъ жены Лотовой, или возложившаго руку свою на рало, или возвратившихся сердцами въ Египетъ.

ства Іерусалима и уже не можемъ болѣе совершать Богослуженія по закону, какъ говоритъ Златоустъ [1]).

20. *Яко смирилъ еси насъ на мѣстѣ озлобленія, и покры ны сѣнь смертная.* Ты, говоритъ, привелъ насъ въ бѣдственное состояніе на мѣстѣ злостраданія, иначе —бѣгства и плѣна; и скорбь, имѣющая подобіе смерти, по своей чрезмѣрной горечи, налегла на насъ. Ибо естественнымъ образомъ тѣнь имѣетъ сходство съ своимъ первообразомъ, который ее отъ себя бросаетъ, и котораго она служитъ очеркомъ.

21. *Аще забыхомъ имя Бога нашего, и аще воздѣхомъ руки наша къ богу чуждему.*

22. *Не Богъ ли взыщетъ сихъ? Той бо вѣсть тайная сердца.* Если, говоритъ, мы забыли имя Божіе, или Бога, назвавшаго такъ пространнѣе, и если мы простерли руки наши въ молитвахъ ложному чужому богу, если говорю, мы это сдѣлали; то не взыщетъ ли и не осудитъ ли Богъ за таковыя нечестивыя дѣла? Безъ сомнѣнія осудитъ за оныя, потому что Онъ знаетъ и тайныя глубины сердца и Онъ свидѣтель того; мыслимъ ли мы о подобномъ [1]).

23. *Зане Тебе ради умерщвляемся весь день; вмѣнихомся яко овцы заколенія.* По произволенію, говоритъ, мы умираемъ за Тебя, Господи, ежедневно, поелику имѣя возможность согласиться въ нечестіи съ идолопоклонниками и проводить жизнь въ покоѣ, мы этого не дѣлаемъ, но какъ говоритъ Златоустъ, изъ любви къ

---

[1]) *Симмахъ* переводитъ: И совращено съ пути Твоего то, что спрямляетъ насъ. А путемъ называетъ законъ. Итакъ онъ говоритъ, что движеніемъ нашего ума Ты не позволилъ совратиться съ Твоего пути и заповѣди. Ибо отрицательное не, по мнѣнію Никиты, должно подразумѣвать обоимъ предложеніямъ (реченіямъ) такъ: не—отступило сердце наше; и Ты—не—уклонилъ стезей нашихъ, въ каковыхъ реченіяхъ выразилъ общее дѣло добродѣтели—какъ сердце наше не отстало отъ добра, такъ и Богъ не устраняетъ отъ правоты произволяющаго, но еще и подкрѣпляетъ. Если же не брать означенное отрицаніе за общее, то мысль будетъ такая: Мы сохранили все, но Ты уклонилъ стези наши отъ пути Твоего, то есть, Ты устранилъ насъ отъ храма Твоего. Ибо путемъ называется и храмъ, какъ руководствующій въ богослуженіи. Согласно съ Божественнымъ *Кирилломъ* можешь понимать это: Ты уклонилъ стези наши отъ пути Твоего, и такъ: Не покорившись Христовымъ словамъ Израиль вмѣстѣ съ симъ потерялъ возможность быть счастливымъ и чрезъ законное служеніе. Ибо законная тѣнь прекратилась. О Іерусалимѣ нѣгдѣ сказалъ и чрезъ одного изъ пророковъ: вотъ Я загражду путь къ нему тернами, и застрою пути, и стези къ нему не найдутъ (Ос. 2, 6). Такъ сборище Іудейское вовсе не узнало стезей къ счастію въ Богѣ, ибо не узнало Христа, указывающаго путь, по которому могли бы войти въ жизнь. *Өеодорита* также: Ты окружилъ насъ многими и различными болѣзненными обстоятельствами, которыя могли бы даже совратить насъ съ пути: и предалъ насъ въ рабство нечестивымъ, поступавшимъ съ нами жестоко и подвергавшимъ насъ смертоноснымъ казнямъ, ибо тѣнію смертною онъ назвалъ опасности смертныя.

[1]) Слова *Өеодорита:* Надобно замѣтить, что слова сіи указываютъ на два рода лицъ, ибо сказавъ: Богъ не взыщетъ ли за сіе? ибо Онъ вѣдаетъ тайны сердечныя, онъ прибавилъ, что за Тебя насъ умерщвляютъ всякій день. А сей замѣнъ мѣстоименіемъ содержитъ и еврейскій текстъ и помѣстили всѣ прочіе толковники. Добродѣтель сію показали Маккавеи, сообщники Маттаөія и семь отроковъ съ матерію и священникомъ Елеазаромъ; они не

Тебѣ и ради имени Твоего, мы подвергаемся всѣмъ бѣдствіямъ и безъ смущенія мы готовы на понесеніе закланія за вѣру и законъ Твой, на подобіе овецъ ведомыхъ, и съ готовностію безъ смущенія и сопротивленія идущихъ на закленіе [1]).

24. *Востани, вскую спиши, Господи? воскресни, и не отрини до конца.* Встань, говоритъ, Господи, для произведенія защиты и поданія намъ помощи. Для чего Ты покоенъ и представляешься спящимъ при чрезмѣрномъ и многовременномъ Твоемъ долготерпѣніи? Ибо спящій покоенъ. Встань на помощь намъ, и не оставляй насъ совершенно и навсегда безпомощными, хотя Ты отчасти и на время оставляешь насъ. Слова приличныя только человѣку, такъ какъ Писаніе, что мы говорили неоднократно, изображаетъ Бога обыкновенно человѣческими дѣйствіями, потому что иначе немощь и грубость слушателей не въ состояніи понимать Его.

25. *Вскую лице Твое отвращаеши? забываеши нищету нашу и скорбь нашу?* Для чего, говоритъ, Господи, отвращаешь отъ насъ посѣщеніе и Промыслъ Твой, какъ отъ недостойныхъ? Или для чего забываешь нищету нашу, то есть, злостраданіе и скорбь, испытываемыя нами? Ибо нищетѣ свойственны злостраданіе и скорбь. Ты забываешь ихъ, поелику не мыслишь о нихъ нисколько [1]).

26. *Яко смирися въ персть душа наша, прильпе земли утроба наша.* Душа, говоритъ, наша, то

преклонились ни ласкательствами, ни наказаніями, но истинное богопочтеніе сохранили ненарушимымъ. И это, говоритъ, Ты, Владыка, знаешь. Ибо Тебѣ не только извѣстны дѣла, но и самыя движенія сердца.

[1]) Другой нѣкто (быть можетъ Никита) говоритъ: Ты знаешь, говоритъ, и самыя помышленія, при которыхъ каждый день насъ умерщвляютъ за благочестіе. Ибо кто рѣшился въ произволеніи при всякомъ искушеніи принять за истину смерть, тотъ въ возможности умеръ. Это и Апостолъ говоритъ. Ибо какъ при частыхъ и непрерывныхъ бывшихъ гоненіяхъ и угрожавшихъ ему смертію искушеніяхъ, онъ, по случаю всякаго таковаго искушенія, готовился твердо подвизаться до смерти; то и справедливо говоритъ, что онъ умиралъ ежедневно. Мученики суть овцы закалаемыя, во-первыхъ потому, что они приносятся въ жертву Богу, во 2-хъ потому, что съ кротостію, спокойно и не издавая голоса, вступаютъ въ мученическіе подвиги, не негодуя на страданія и не убѣгая оныхъ, что свойственно овцамъ, когда ихъ закалаютъ. Потому-то и Павелъ принималъ сіи слова въ посланіи къ Римлянамъ въ отношеніи къ страждущимъ за Христа (Рим. 8, 36).

[1]) По словамъ *Діонисія* Ареопагита: Скромно такъ называемый сонъ Божій есть удаленіе и несообщимость Его съ тѣми, о которыхъ Онъ промышлялъ, а востаніе есть доброе промышленіе Его о наказаніи или спасеніи. Итакъ, когда мы дремаемъ, говоритъ Никита, и дѣйствуемъ лѣниво, тогда Богъ представляется спящимъ: признавая насъ недостойными добраго посѣщенія Его; а когда, почувствовавъ иногда вредъ отъ сна, мы скажемъ: встань, для чего спишь, Господи: то тогда не воздремлетъ и не уснетъ хранящій Израиля. Другіе какъ бы отвращаютъ очи Божіи гнусными и недостойными очей Божіихъ дѣлами, но послѣ, раскаявшись, говорятъ: для чего отвращаешь лице Твое? Есть еще и такіе, которые выброшены изъ памяти Божіей и какъ бы производятъ въ ней забвеніе объ нихъ, таковые говорятъ: Ты забываешь нищету нашу. Слова *Өеодорита:* Сномъ называетъ долготерпѣніе, а востаніемъ—движеніе къ наказанію. *Златоуста:* Сномъ здѣсь называетъ бездѣйствіе, востаніемъ—воздаяніе, а лицемъ—заступленіе, Промыслъ, попеченіе.

есть мы, названные такъ пространнѣе, пали въ прахъ, и чрево наше прилѣпилось къ земли, потому что мы, какъ рабы и плѣнники, спимъ на землѣ и что поникли всегда къ землѣ отъ тяжести скорбей. Въ высшемъ смыслѣ смиряется въ прахъ и въ землю тотъ, кто прилѣпился къ земному и кто, какъ говоритъ Божественный Златоустъ, сквернится любодѣйствами и плотскимъ сладострастіемъ [1]).

27. *Воскресни, Господи, помози намъ, и избави насъ имене ради Твоего.* Встань, говоритъ, Господи, на помощь намъ; потому что оставляя насъ, терпящихъ столько золъ, безъ помощи, Ты представляешься сидящимъ или спящимъ; избавь насъ не за наши добродѣтели, которыя недостойны столь великой милости: но для того, чтобы имя Твое было страшно и славимо всѣми, и чтобы не злословилось оно у идолопоклонниковъ [1]).

Таково изъясненіе сего псалма буквальное и историческое. Въ высшемъ смыслѣ могутъ быть произносимы слова сего псалма въ отношеніи ко Христу, притомъ отъ лица всѣхъ мучениковъ, которые претерпѣли безчисленныя страданія и ежедневно были умерщвляемы за Христа. Впрочемъ и всѣ православные христіане могутъ произносить ихъ ко Христу, такъ какъ они ежедневно бываютъ оскорбляемы и терпятъ бѣдствія отъ человѣкоубійцъ и нечестивыхъ язычниковъ.

[1]) Слова *Оригена:* Посему мы просимъ прощенія немощи нашей, что душа наша смирилась въ прахъ. Или, поелику мы чрезъ страсти оземленились, то посему мы сдѣлались пресмыкающимися по землѣ; сверхъ того и чрево наше прилѣпилось къ земли, потому что мы ничѣмъ небеснымъ не питаемся, но на подобіе змѣя пожираемъ землю, гдѣ чрево означаетъ душевную память, въ которой слагаются всѣ уроки (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Златоуста:* Смотри, чѣмъ окончили слово! послѣ тысячи добрыхъ дѣлъ, почему просятъ спасенія? по милости, по человѣколюбію, ради имени Божія. *Θеодорита:* Это и успѣли сдѣлать чудные сіи мужи: они сими словами умилостивили Бога и подъ Его предводительствомъ побѣдили враговъ и возвратили единоплеменникамъ прежнюю свободу.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

Въ конецъ, о измѣняемыхъ. Сыномъ Кореовымъ, въ разумъ. Пѣснь о возлюбленнѣмъ.

Этотъ псаломъ содержитъ въ надписи—«въ конецъ» потому, что имѣетъ въ себѣ пророчества, которымъ надлежало исполниться въ концѣ временъ. «О измѣняемыхъ»—тоже что—о христіанахъ, которые имѣли измѣниться чрезъ возрожденіе въ святомъ крещеніи, свергнувъ съ себя ветхаго, и облекшись въ новаго человѣка. Ибо

древнее, говоритъ Павелъ, все прошло; вотъ все сдѣлалось новымъ (2 Кор. 5, 17). Ибо измѣненіе есть пересозданіе и перемѣна жизни[1]). Надписано еще—«сыномъ Корея»—потому что этотъ псаломъ ввѣренъ имъ Давидомъ, чтобы пѣли его, какъ мы это сказали и въ предисловіи къ сей книгѣ (въ гл. 5-й). Псаломъ еще надписанъ *въ разумъ* потому, что отъ читающихъ его требуется разумѣніе по причинѣ сокровенныхъ въ немъ Божественныхъ мыслей. Онъ есть *пѣснь* (ᾠδή), потому что пѣтъ былъ не на псалтирномъ орудіи, но только однимъ голосомъ. Выраженіе о *Возлюбленнѣмъ* есть сокращеніе всей надписи псалма, поелику псаломъ сей повѣствуетъ о Христѣ. Ибо Онъ возлюбленъ у Отца, какъ единородный Сынъ, а для насъ человѣковъ, какъ попечительнѣйшій Отецъ нашъ, по словамъ Великаго Василія. О Немъ сказалъ Отецъ: Сей есть Сынъ Мой Возлюбленный, въ которомъ все Мое благоволеніе (Матѳея 3, 17).

(Ст. 2. *Отрыгну сердце мое слово благо.* Поелику пророкъ Давидъ понялъ, что онъ будетъ пророчествовать о Христѣ нѣкоторыя великія таинства, то посему здѣсь въ самомъ началѣ говоритъ, что онъ будетъ изрекать слово доброе и спасительное. При семъ замѣть, читатель, выразительность содержащуюся въ словѣ отрыгнуло. Онъ почти говоритъ такъ, что какъ отрыжка противъ воли нашей восходитъ снизу изъ желудка и выходитъ ртомъ, такъ, говоритъ, и слово о Христѣ изнесло сердце мое изъ глубины, бывъ насыщено мыс-

---

[1]) По другому переводчику есть надпись: О кринахъ, или о цвѣтахъ, что Великій *Василій* изъясняетъ такъ: Скорое увяданіе цвѣтовъ онъ счелъ соотвѣтственнымъ сравненіемъ кратковременности человѣческаго естества. А св. *Григорій* Нисскій говоритъ: Надпись «о измѣняемыхъ», мнѣ кажется имѣетъ слѣдующую мысль, что одно только Божеское естество выше всякой превратности и перемѣны. Ибо не для чего дѣлать измѣненіе: злу оно вовсе не причастно, а въ лучшее измѣниться не можетъ, ибо не для чего ему принимать измѣненіе, такъ какъ не имѣетъ ничего, что происходило бы его, и во что бы ему перейти. А мы—люди съ обѣихъ сторонъ, подлежа превратности и измѣненію, чрезъ измѣняющее насъ дѣйствіе, дѣлаемся худшими, или лучшими; худшими когда удаляемся отъ упражненія въ добрыхъ дѣлахъ,—лучшими когда удостоиваемся измѣненія въ лучшее. Итакъ поелику чрезъ обращеніе мы соединились съ добромъ, то намъ и нужно доброе измѣненіе, чтобы чрезъ сіе послѣдовала перемѣна въ лучшее. Почему у другихъ написано—о цвѣтахъ, или о кринахъ (лиліяхъ). Ибо цвѣтъ показываетъ собою превращеніе зимы въ весну, что означаетъ перехожденіе изъ порочной жизни въ добродѣтельную. А видъ лиліи изображаетъ, во что должно быть сдѣлано измѣненіе. Ибо кто чрезъ измѣненіе дѣлается свѣтлымъ, тотъ очевидно изъ чернаго и темнаго получаетъ видъ блестящаго и снѣгоподобнаго. И *Ѳеодорита: Симмахъ*—измѣняемыхъ назвалъ цвѣтами, а Акила и *Ѳеодотіонъ*—кринами. А цвѣты или лиліи суть произведенія весны; весна духовная есть пришествіе Спасителя, во время котораго, по пророчеству Исаіи, древняя пустыня возвеселилась и процвѣла какъ лилія. Литинъ въ новонапечатанной своей Псалтири говоритъ, что сей псаломъ имѣетъ одно и то же содержаніе съ Соломоновою Пѣснію Пѣсней и есть сокращеніе ея. Посему всѣми толковниками, не исключая и Еврейскихъ, признается брачною пѣснію, почему должна быть понимаема не плотскимъ образомъ, но духовнымъ, то есть, о духовномъ бракѣ Христа съ Церковію, умственнаго жениха съ умственною невѣстою.

ленною и духовною пищею Святаго Духа[1]).

Глаголю азъ дѣла моя Цареви. Я провозглашаю, говоритъ, дѣла мои предъ Царемъ—Христомъ, то есть, пророчества мои о Христѣ; ибо дѣло пророка—сказывать и излагать пророчества [2]).

Языкъ мой тростъ книжника скорописца. Сими словами Давидъ открываетъ, что пророчества о Христѣ онъ не говоритъ отъ себя: потому, что, какъ по словамъ Ѳеодорита, трость, или перо только служитъ движущей имъ рукѣ писца, гдѣ и какъ онъ захочетъ имъ двигать; такъ, говоритъ, и мой языкъ есть трость писца, то есть, Святаго Духа и движется, гдѣ и какъ угодно Святому Духу. Сказалъ: писца, скоропишущаго, чтобы показать легкость и скорость, съ каковою Духъ Святый дѣлаетъ Свои наставленія[1]). Люди дѣлаютъ свои внушенія другимъ медленно и пишутъ съ потерею времени на изобрѣтеніе приличныхъ мыслей и соотвѣтствующихъ имъ словъ для выраженія ими мыслей; потому что умъ человѣческій слабъ и немощенъ: но Духъ Святый, будучи выше таковыхъ недостатковъ, въ одно и то же время наставляетъ и вдыхаетъ, что Ему угодно, безъ всякой медленности. Окончивъ симъ вступленіе псалма, далѣе Давидъ начинаетъ говорить о совершенствахъ Христова человѣчества, обращая къ Нему свое слово.

3. *Красенъ добротою — паче* (всѣхъ) *сыновъ человѣческихъ.* Здѣсь недостаетъ—Ты еси, то есть, Ты, Христе, прекраснѣе всѣхъ сыновъ человѣческихъ. А изящною красотою называетъ не тѣлесную, но душевную. Потому что Онъ сохранилъ ее всецѣлою и нерасхищенною; ибо одинъ Христосъ изъ всѣхъ людей былъ безгрѣшенъ.

---

[1]) *Василій, Златоустъ, Евсевій* и *Оригенъ* говорятъ, что Давидъ говорилъ это Христу отъ своего лица. А Великій *Аѳанасій* и *Кириллъ* думаютъ, что это сказывается со стороны безначальнаго Отца къ Сыну Его, родившемуся отъ Него, какъ слово отъ ума, какъ Благій изъ Благаго и какъ Богъ отъ Бога. Слова Вел. *Василія:* Какъ въ разсужденіи отрыжки, то, что при этомъ бываетъ, зависитъ отъ качества снѣдей; такъ и въ разсужденіи духовнаго ученія, то отрыгалъ, чѣмъ былъ насыщенъ... Посему, поелику пища была умственная, то и онъ отрыгалъ не пищу и не питіе, но то, что. сродно умственной трапезѣ—слово благое о Единородномъ. Ибо добрый человѣкъ изъ добраго сокровища сердца своего износитъ доброе. Изъ сего мы узнаемъ и нѣчто другое, именно, что пророки не были подобны волхвамъ, которые, хотя говорятъ много, но не понимаютъ, что говорятъ; а Духъ Святый даетъ сердцу знаніе произносимыхъ словъ. Если бы Давидъ не зналъ, то не замѣтилъ бы, что онъ отрыгнулъ слово благое... Самъ Богъ говоритъ: Я умножилъ видѣнія, а, сообщая видѣнія, Господь не ослѣпляетъ ума, Имъ Самимъ устроеннаго, но просвѣщаетъ его, и чрезъ наитіе Духа дѣлаетъ проницательнѣйшимъ. Потому-то пророки и были видящіе, что прозрѣніе въ нихъ какъ бы усугублялось чрезъ нашествіе просвѣщавшаго ихъ Духа. И *Ѳеодорита*: Питавшись духовными словами произвожу таковыя же (т. е. духовныя) и отрыжки и произношу соотвѣтственныя имъ слова.

[2]) *Ѳеодоритъ:* Кого надпись назвала возлюбленнымъ, того начало псалма называетъ царемъ. А дѣлами пророчества называется слово истинное, предрекающее будущее.

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* Какъ стремленіе воды бываетъ быстро и сопровождается великимъ шумомъ, такъ и благодать Святаго Духа, являясь съ великою быстротою, все дѣлаетъ равнымъ, все удоборазрѣшаемымъ.

Хотя Исаія и говоритъ: мы видѣли Его; и Онъ не имѣлъ ни вида, ни доброты (красоты): но видъ Его (былъ) безчестный и скудный болѣе, нежели у сыновъ человѣческихъ (Исаіи 53, 3); но это говоритъ о тѣлѣ Его, которое, бывъ во время страданія измучено, оплевано и подвергнуто безчисленнымъ страданіямъ, казалось не имѣвшимъ никакой красоты[1]).

Излiяся благодать во устнахъ Твоихъ. Евангелистъ Лука говоритъ, что народы дивились словамъ благодати, исходившимъ изъ устъ Христовыхъ (Лук. 4, 22). А подъ устами, по изъясненію Великаго Василія, разумѣются также Апостолы, на которыхъ излилась столь изобильная благодать Святаго Духа, что они силою словъ своихъ заграждали уста всѣмъ мудрецамъ и съ удобностію удостовѣряли желавшихъ сего [2]).

Сего ради благослови Тя Богъ во вѣкъ. За сіи, говоритъ, совершенства Твои, Христе, Богъ благословилъ Тебя, иначе, прославилъ Тебя. Такъ Отецъ говоритъ къ Сыну: и прославилъ и снова прославлю (Іоан. 12, 28). Или—благословилъ принимается въ смыслѣ сдѣлалъ благословеннымъ, чтобы былъ всегда хвалимъ и прославляемъ отъ благочестивыхъ. Древній Адамъ былъ проклятъ Богомъ за свое преслушаніе; а новый Адамъ, Христосъ, благословенъ за Свое послушаніе. Даже благословеніе Онъ сообщилъ и намъ, какъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ тотъ же Давидъ: Благословены вы Господомъ (Псал. 113, 23) [1]).

---

[1]) Замѣть, что, по разумѣнію Великаго *Василія* и нѣкоторыхъ другихъ, Господь не былъ прекрасный по тѣлесному виду; но что Давидъ называетъ Господа прекраснымъ по Божеству. Именуетъ Господа прекраснымъ по добротѣ, взирая на Его Божество и насыщаясь исходящими изъ Него зарями. Ибо онъ воспѣваетъ не тѣлесную красоту. Здѣсь же онъ приводитъ во свидѣтельство и сіе: мы видѣли Его и Онъ не имѣлъ ни вида ни доброты. Но *Златоустъ, Исидоръ,* Дамаскинъ и другіе думаютъ, что Онъ былъ прекрасный и по тѣлесному виду, а слова: не имѣлъ вида и доброты, по ихъ мнѣнію сказываются о страданіи Его. Слова *Златоуста:* Не о безобразіи тѣлесномъ, прочь такая мысль! сказалъ сіе пророкъ, но о томъ, что Онъ былъ легко презираемъ, то есть, простъ и смиренъ, чтобы попрать человѣческую надменность. *Θеодоритъ:* Красотою Его, говоритъ, псаломъ называетъ не тѣлесную, но—добродѣтели и всякой правды—не допускавшую никакой скверны грѣховной.

[2]) Слова Вел. *Василія:* Потому-то проповѣдь въ короткое время прошла всю вселенную, что нескудная благодать излилась на проповѣдниковъ евангельскаго благочестія, которыхъ Писаніе назвало также устами Божіими. Потому-то проповѣдь Евангельская въ выраженіяхъ простыхъ и называемыхъ глупостію у тѣхъ, которые внѣ слова Истины, заключаетъ великую возбудительность и влеченіе ко спасенію, такъ что всякая душа, убѣждаясь въ несомнѣнной вѣрѣ во Христа благодатію, побѣждается непоколебимыми истинами ученія. *Златоуста:* Излилась, говоритъ, благодать, находясь, такъ сказать, внутри истины. Какая же это благодать? Которою училъ, коею производилъ чудеса. Здѣсь называетъ благодатію ту, которая вошла въ плоть... Ибо вся благодать излилась на сей храмъ. Ибо не мѣрою даетъ Своего Духа; но этотъ храмъ получилъ всецѣлаго. Мы изъ цѣлаго получили только малую нѣкую часть, только каплю оной благодати. Ибо изъ полноты Его мы всѣ получили; изъ сего чрезмѣрнаго истока и изобилія. Но въ столь многихъ странахъ раздаваемая благодать, есть нѣкая только часть дара и залогъ: давъ, говоритъ, залогъ Духа въ сердца наши. Часть, говоритъ, силы; безъ сомнѣнія такъ, ибо утѣшитель не раздѣляется.

[1]) Слова Божественнаго *Василія:* Итакъ кто отнесетъ благословеніе, даемое Господу, къ церкви, тотъ не погрѣшитъ. Итакъ это—

4. *Препояши мечъ Твой по бедрѣ Твоей, Сильне!* Назвавъ Господа выше прекраснымъ, предобрымъ и облагодатствованнымъ въ словахъ, царе-пророкъ теперь представляетъ его и воиномъ. Тѣ совершенства, то есть, красота и благодать въ словахъ, сказаны въ значеніи безгрѣшности и учительства Его; а сіи—военныя вооруженія суть знаки брани Его съ діаволомъ. Ибо сими словами Давидъ призываетъ Христа на брань съ діаволомъ, дабы, одержавъ побѣду надъ нимъ, освободилъ насъ порабощенныхъ жестокому владычеству его. Давидъ вооружаетъ Христа по законамъ человѣческимъ, чтобы показать Его всѣмъ страшнымъ, такъ какъ воины къ поясницѣ, или около бедра привязываютъ мечъ. Краткая мысль въ этомъ словѣ слѣдующая: Вооружись, Христе, и срази мучителя діавола. А оружія Христовы, по словамъ Златоуста, есть наказывающая сила, употребляемая противъ враговъ Его. Назвалъ Его—сильнымъ—по Божеству, соединенному въ одномъ лицѣ съ человѣчествомъ [1]).

5. *Красотою Твоею и добротою Твоею.* Препояшь, говоритъ, мечъ Твой съ красотою и добротою Твоею, чтобы мечемъ Своимъ Ты устрашалъ враговъ Твоихъ, а красотою души Твоей и добротою добродѣтелей Твоихъ, привлекалъ къ Себѣ друзей Своихъ. Впрочемъ ничто не мѣшаетъ принимать красоту и доброту, за означающія совершенно одно и тоже [1]).

И наляцы (напряги) *и успѣвай и царствуй.* Напряги, говоритъ, и усиль стремленіе Твое, Господи, и успѣвай, то есть, соверши и приведи въ исполненіе, что Тебѣ угодно, и царствуй, то есть, господствуй надъ тѣми, которые востаютъ на Тебя, гдѣ глаголы, имѣющіе видъ повелительныхъ, въ самомъ дѣлѣ выражаютъ желаніе, такъ какъ Писаніе часто истинно желательнымъ даетъ видъ повелительныхъ. Такъ говоритъ: да святится имя Твое, вмѣсто: если бы святи-

---

благословилъ Тебя Богъ, значитъ, что члены Твои и тѣло Твое Онъ исполнилъ благами Своими, въ вѣкъ, то есть на все безконечное время.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Бедро есть выраженіе силы рожденія. Итакъ Христосъ называется какъ жизнію и путемъ и другими безчисленными именами, такъ и мечемъ, посѣкающимъ страстное душевное бедро и умерщвляющимъ движенія похоти. Далѣе, поелику Богъ—Слово имѣлъ соединиться съ немощію плоти, прилагается названіе Его—сильнымъ. Ибо то, что Богъ возмогъ соединиться съ человѣческимъ естествомъ, есть величайшее доказательство силы. Не столько открываетъ силу Бога Слова составленіе неба и земли, или если представить что либо находящееся выше міра, или подъ землею, сколько строеніе вочеловѣченія Его, и снисхожденіе до смиренія и немощи человѣчества. А *Исихій* мечемъ называетъ крестъ. Ибо дѣйствіемъ его, какъ мечемъ, Онъ истребилъ двухъ враговъ—діавола и смерть. А бедромъ называетъ плоть, какъ частію—цѣлое. Итакъ онъ проситъ сильнаго красотою и добротою, то есть, Божествомъ и человѣчествомъ препоясаться въ отношеніи къ плоти крестомъ, чтобы однимъ воспріять на Себя страданія за насъ, а другимъ какъ безстрастный могъ побѣдить страданія. Или подъ красотою и добротою можемъ понимать человѣколюбіе. Ибо ничто столько не составляетъ благолѣпія въ Богѣ, какъ спасеніе Своего созданія (въ изд. Сводѣ).

[1]) *Василій* Великій говоритъ: Красотою, то есть, полнотою временъ и добротою Тво-

лось; пусть пріидетъ царство Твое, вмѣсто: если бы пришло; и пусть будетъ воля Твоя, вмѣсто: если бы была! (Матѳ. 6, 9—10.) и другое—подобное тому[1]).

Истины ради и кротости и правды. Произведи, говоритъ, все это и побѣждай, Господи, потому что Ты и кротокъ, и истиненъ, и праведенъ, какъ Самъ Онъ сказалъ: *Я есмь путь и истина* (Іоан. 14, 6), также: научитеся отъ Меня, ибо Я кротокъ; такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду (Матѳ. 11, 29, 3, 15). Разумѣютъ и иначе—такъ: произведи, Христе, все вышеозначенное, чтобы насѣять на землѣ истину, кротость и правду, вмѣсто прежней лжи, жестокости и неправды, какъ говоритъ Златоустъ.

И наставитъ Тя дивно десница Твоя. Къ произведенію таковыхъ дѣлъ поведетъ Тебя правота Твоя, то есть, доброе естество Твое; потому что Ты будешь достаточенъ Самъ для Себя, не нуждаясь въ помощи другаго, по изъясненію Златоустаго. Поистинѣ чудное и великое дѣло руководствоваться въ дѣлахъ своихъ самимъ собою и не имѣть нужды въ другомъ [1]).

6. *Стрѣлы Твоя изощрены, Сильне,* (отъ нихъ) *людіе подъ Тобою падутъ въ сердце врагъ царевыхъ* (проникнутъ). Всѣ толковники говорятъ, что въ сихъ словахъ—оборотъ переложенія; правильно они должны стоять въ слѣдующемъ порядкѣ: стрѣлы Твои, сильный, изощрены въ сердце враговъ царя. Враги падутъ подъ Тобою. Стрѣлами Христовыми называются, по словамъ св. Василія, слова Евангелія, съ одной стороны потому, что они какъ стрѣлы скоро прошли и пролетѣли вселенную, съ другой потому, что удачно и весьма счастливо поразили души лю-

---

ею—созерцательною Твоею и умственною силою. Ибо истинное добро есть то, постиженіе чего превосходитъ всякую человѣческую силу и созерцается однимъ разумомъ. Эту доброту Его видѣли на горѣ сіяющею болѣе, нежели сіяніе солнца и удостоились глазами принять начатки славнаго Его пришествія Петръ и сыны грома.

[1]) Слова *Златоуста:* Для того въ означенномъ составѣ выраженія употребилъ оборотъ повелительный, что у меньшихъ, когда они воспламеняются усердіемъ къ большимъ, есть обыкновеніе употреблять такія выраженія. И глубокомысленный *Евстафій:* Когда слова сказываются меньшими большимъ въ видѣ повелительныхъ, тогда имѣютъ значеніе желательныхъ. И *Исихій* говоритъ: Напряги противъ враговъ и успѣвай съ вѣрными, а царствуй надъ тѣми и другими, *чтобы однихъ—враговъ покорить,* другихъ—вѣрныхъ—увѣнчать. Ибо судіи и царю это свойственно (въ изд. Сводѣ).

[1]) Къ сему прибавимъ слова *Златословеснаго:* Должно удивляться не только произведеніямъ, но и тому, что они произведены чудно. Ибо смертію разрушена смерть, клятвою уничтожена клятва и даровано благословеніе; снѣдію мы извержены прежде, снѣдію введены опять; дѣва изгнала насъ изъ рая, чрезъ дѣву мы обрѣли вѣчную жизнь. Чрезъ что мы осуждены, чрезъ то и увѣнчаны. Посему и *Исаія* говорилъ (прибавляетъ онъ же): начальство было на рамени Его, не съ тѣмъ (говорилъ), чтобы ты разумѣлъ плечо,—да минуетъ подобная мысль! Но съ тѣмъ, чтобы ты зналъ, что Онъ не имѣетъ нужды въ чьей-либо помощи, ибо естество оное и сила достаточны сами для себя и въ знаніи производимаго и въ приведеніи онаго въ исполненіе. Слова *Ѳеодорита:* Упомянувъ о мечѣ, далѣе упоминаетъ и о правой рукѣ; а правая (рука) есть правыя намѣренія, при которыхъ онъ не можетъ имѣть грѣховнаго претковенія.

дей удобоприводимыхъ въ чувство. Стрѣлы сіи изощрены по причинѣ блистательности и остроты Божественныхъ словъ, такъ какъ слова Божественнаго Евангелія—истинно свѣтлы и разсѣкаютъ грѣхъ. Сильнымъ называетъ Христа не только по всесильному Божеству Его, но и потому что силою совершенствъ Своего человѣчества побѣдилъ діавола. Сіи, говоритъ, стрѣлы Божественныхъ словъ вонзились въ сердце прежде бывшихъ, враговъ Царя—Бога и уязвили ихъ Божественною любовію столько, что многіе изъ нихъ могутъ говорить слова пѣсненной невѣсты: Я уязвлена любовію (Пѣс. Пѣсн. 5, 8). Ибо стрѣлы сіи, уязвивъ, не умертвили уязвленныхъ, но напротивъ того и мертвыхъ оживотворили для добродѣтели и привлекли ихъ къ Божественной любви. Наконецъ—народы падутъ подъ Тобою, значитъ то, что многіе покорятся Тебѣ, т. е., кто только будетъ уязвленъ Божественными стрѣлами Твоей любви. Подъ стрѣлами Христовыми можно разумѣть и апостоловъ Христовыхъ, какъ изъясняетъ Григорій Нисскій; они были какъ бы изощрены, ибо были блистательны по жизни своей, и, на подобіе стрѣлъ, проникали сердца учениковъ своихъ ученіемъ своимъ. Окончивъ симъ разсужденіе о человѣчествѣ Христовомъ, Давидъ, по словамъ Θеодорита, отселѣ восходитъ къ созерцанію Божества Его.

7. ***Престолъ Твой, Боже, въ вѣкъ вѣка.*** Престолъ есть знаменіе царства, посему загадочно онъ этимъ выражаетъ царство. Итакъ Давидъ говоритъ Христу: царство Твое, Боже,. есть всегдашнее и вѣчное. Читателю при семъ должно замѣтить, что Давидъ явно здѣсь назвалъ Христа Богомъ.

Жезлъ правости, жезлъ царствія Твоего. Жезлъ есть знакъ судебной власти. Итакъ власть, говоритъ, суда, которую, Христе, имѣешь, есть власть правоты; то есть, Онъ судитъ справедливо и праведно, безъ всякаго пристрастія и лицепріятія. Въ другомъ смыслѣ жезлъ означаетъ наказывающую силу Христову, которая также есть сила правоты, какъ наказывающая справедливо, кого наказываетъ [1]).

8. *Возлюбилъ еси правду и возненавидѣлъ еси беззаконіе.* Беззаконіемъ Давидъ называетъ здѣсь неправду, какъ противоположную правдѣ. Впрочемъ правду относитъ ко Христу, въ особенномъ значеніи, поелику Онъ имѣетъ судить всѣхъ людей и воздать каждому по дѣламъ его [2]). За симъ опять об-

---

[1]) Слова *Кирилла*: Христосъ между прочимъ есть царь, поелику и по вочеловѣченіи остается при тѣхъ же преимуществахъ, ибо царствуетъ въ правдѣ. Потому то употреблено и выраженіе, какъ бы взятое изъ обыкновеннаго примѣра носящихъ скиптръ (жезлъ) земныхъ царей, ибо жезлъ есть знаменіе царствованія.

[2]) Слова Вел. *Василія:* Прочіе люди трудомъ, подвижничествомъ и внимательностію часто достигаютъ расположенности къ добру и отвращенія отъ зла, а у Тебя естественное сродство съ добромъ и устраненіе отъ беззаконія, но и намъ не трудно, если пожелаемъ возъимѣть любовь къ правдѣ и ненависть къ беззаконію.

ращаетъ слово къ Христову человѣчеству и говоритъ:

Сего ради помаза Тя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости паче причастникъ Твоихъ. Причастниками или соучастниками называются имѣющіе что-либо общее. А одно и тоже со Христомъ имѣютъ и получаютъ имя Его, называясь помазанниками, всѣ цари (и пророки и священники), ибо и они называются христами, потому что помазались. Но царей помазывали пророки приготовленнымъ на то нарочно и чувственнымъ елеемъ въ знакъ возведенія ихъ на царство: а Тебя, Боже, особеннымъ образомъ помазалъ въ царя Богъ Твой, то есть, Отецъ: ибо Я (говоритъ Онъ Самъ) поставленъ отъ Него (отъ Отца) Царемъ (Псал. 2, 6); притомъ не чувственнымъ елеемъ, но помазаніемъ радости. Ибо какъ мы, когда слышимъ о мечѣ Божіемъ и лукѣ и стрѣлахъ и другомъ подобномъ, не разумѣемъ ихъ чувственно и грубо, но разумѣемъ дѣйствіе ихъ: такъ и теперь слыша объ елеѣ, мы разумѣемъ помазаніе елеемъ; а помазаніе елея есть наитіе Святаго Духа. Ибо радостотворенъ Святый Духъ. Помазаніе во Христѣ было всецѣло, а не частно, потому что Духъ Святый былъ полонъ въ полномъ Христѣ, а не частный какой-либо даръ въ Немъ, какъ въ другихъ простыхъ духоносныхъ людяхъ. Почему и въ томъ различается Христосъ отъ другихъ святыхъ; такъ какъ они имѣли частные дары Св. Духа; а Христосъ имѣлъ всѣ дары, какъ Богъ и человѣкъ [1]).

9. *Смирна и стакти и кассія* (благоухаютъ) *отъ ризъ Твоихъ.* Одежды Божества Сына и Слова были душа и тѣло, въ которыя оно вселилось неизреченно. Ихъ то Апостолъ Павелъ называетъ завѣсами, говоря: завѣсою, то есть, плотію своею (Евр. 10, 20). А мысль въ сихъ словахъ Давида такова, что отъ плоти Твоей, Христе, послѣдуетъ умерщвленіе и нетлѣніе,

[1]) Слова *Златоуста:* Другой говоритъ: На сіе—то и помазалъ Тебя, чтобы Ты, говоритъ, могъ совершить все сказанное—отвергнуть беззаконіе, насадить правду, сдѣлать все то, что ты сдѣлалъ. Съ *Златоустимъ* согласны и богословы, которые доказываютъ, что личное соединеніе Бога—Слова съ человѣчествомъ (называемое помазаніемъ) не было наградою за дѣла Христовы, ибо оно есть начало всякой награды, а не послѣдствіе и производство награды. Почему и *Корессій* говоритъ: Итакъ Единородный чрезъ соединеніе принялъ всю благодать и во-первыхъ даръ—не подпадать грѣху, во-вторыхъ быть благоугоднымъ Богу; ибо не чрезъ пріобрѣтенную упражненіемъ благодать входилъ въ содружество съ Богомъ, хотя, по словамъ *Василія, Ѳеодорита* и *Златоуста* при изъясненіи словъ: помазалъ Тебя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости болѣе всѣхъ соучастниковъ Твоихъ, за соединеніемъ и сіе послѣдовало. Итакъ по разумѣнію богослововъ, въ сихъ словахъ находится оборотъ переложенія, называемый первопослѣднимъ, имѣющій смыслъ такой; помазалъ Тебя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости болѣе соучастниковъ Твоихъ, посему Ты возлюбилъ правду и возненавидѣлъ беззаконіе. Ибо говоритъ: прежде нежели, могъ понимать и избрать злое, Онъ избралъ благое. Ибо прежде, нежели отрокъ понялъ добро, или зло, отвергъ зло и избралъ добро (Исаіи 7, 15). *Василій* также: помазалъ болѣе соучастниковъ Его, то есть преимущественно предъ всѣми соучастниками Христовыми. Ибо имъ давалось частное нѣкое причастіе Духа, а когда на Сына Божія снизшелъ Духъ Святый; то, какъ говоритъ Іоаннъ, и пребывалъ на Немъ. Слова Богослова *Гри-*

поколику она, бывъ умерщвлена смертію, пребыла нетлѣнною во гробѣ. Потому что смирна имѣетъ значеніе смерти и нетлѣнія. Ибо смирною помазываются мертвыя тѣла, для сбереженія ихъ отъ гніенія и тлѣнія. А отъ души Твоей послѣдуетъ снисхожденіе въ адъ, такъ какъ она снисходила въ адъ. Такъ и стакти, когда еще бываетъ жидкостію изъ смирны, выжимаясь истекаетъ изъ нея каплями, а сіи естественно стремятся внизъ, какъ это изъясняетъ Великій Василій. Далѣе кассія, какъ ароматная и благовоннѣйшая кора, загадочно означаетъ благовоніе Господня тѣла Христова, которое, какъ безгрѣшное, естественно имѣло пріятный запахъ [1]).

юрія: Христовымъ, говоритъ, называется, по причинѣ Своего Божества; ибо сіе помазаніе человѣчества не дѣйствіемъ своимъ освящаетъ его, какъ въ другихъ помазанникахъ, но всецѣлымъ присутствіемъ Помазующаго. Почему и слѣдствіемъ сего (помазанія) то, что помазующее именуется человѣкомъ и помазуемое—Богомъ. Къ сему можно присовокупить и изъ Златоуста: когдажъ помазанъ Христосъ? Когда Духъ пришелъ на Него въ видѣ голубя. А понимается это такъ: что тогда только открылось людямъ, что Онъ есть Христосъ Сынъ Божій, бывшій до сего невидимымъ, потому что Господь былъ Христомъ (помазанникомъ) съ самаго зачатія, по причинѣ, какъ сказано, помазавшаго Его Божества. И *Θеодорита:* Соучастники же Его, и други и братья по человѣчеству суть увѣровавшіе (въ Него). Такъ и Апостолъ говоритъ: ибо мы сдѣлались причастными Христу, если только начатое бытіе (житіе) удержимъ твердо до конца (Евр. 3, 14).

[1]) *Златоустъ:* И чувственныя Христовы одежды были исполнены благодатію; чрезъ нихъ кровоточивая остановила потоки кровей, когда коснулась края ихъ. Нѣкто говоритъ, что подъ одеждами Христовыми разумѣется

Отъ тяжестей слоновыхъ (Отъ важныхъ слоновыхъ домовъ). Важными назывались великія жилища и храмы [1]).

Давидъ и здѣсь говоритъ о душѣ и тѣлѣ Христа, называя ихъ великими домами: какъ душа и тѣло Христовы были одеждами Божества Его; такъ они же были и домомъ и храмомъ того же Божества Его. Итакъ онъ говоритъ, что смирна, стакти и кассія сіи вышесказанныя ароматическія вещества, будутъ исходить изъ одеждъ Твоихъ и изъ важныхъ слоновыхъ, то есть, блистательныхъ домовъ Твоихъ, потому что слоновыя кости блестящи по великой своей бѣлизнѣ и блеску.

10. *Изъ нихъ же возвеселиша Тя. Дщери царей въ чести Твоей.* Чрезъ нихъ, говоритъ, то есть, умерщвленіе и нетлѣніе и снисхожденіе въ адъ, принятыя Тобою для спасенія людей, возвеселили Тебя, Господи, души христіанъ, увѣровавшихъ въ Тебя. Ихъ то должно

сила и великолѣпіе славы Его, какъ сказано: Господь воцарился, въ лѣпоту облечеся, облечеся въ силу. Онѣ сдѣлались для насъ благовонными на подобіе мура, какъ сказано: муро излитое имя Твое (у Никиты).

[1]) *Акила* и *Симмахъ* перевели: отъ слоновыхъ храмовъ. По словамъ *Златоуста,* матеріалъ изъ слоновыхъ костей въ древности былъ самый дорогой и вожделѣнный. Почему и другой пророкъ (Амосъ) говорилъ: Горе сидящимъ на одрахъ слоновыхъ. А тяжести, по словамъ Никиты, собственно означаютъ высокіе и крѣпкіе столбы, устраиваемые изъ камней большихъ и крѣпкихъ и имѣвшіе видъ четвероугольный, каковые строятся на переднихъ стѣнахъ городскихъ или монастырскихъ, для защиты и охраненія стѣны, которые потому и называются тяжестями.

*

почитать дщерями царей. Ибо если Апостолы суть сыны и сонаслѣдники царства Христова, то очевидно, что они же и цари: а сіи цари чрезъ святое крещеніе родили души увѣровавшихъ христіанъ и сдѣлали ихъ духовными своими дщерями. Почему и Павелъ написалъ къ Коринѳянамъ: благовѣствованіемъ я васъ родилъ (1 Кор. 4, 15); также: не къ посрамленію вашему сіе пишу, но какъ дѣтей моихъ возлюбленныхъ вразумляю (тамъ же ст. 14). Какимъ же образомъ сіи дщери возвеселили Тебя, Христе? Воздавая Тебѣ истинную честь и служа Тебѣ, какъ Богу. Таковъ высшій смыслъ въ сихъ словахъ. А по смыслу легко представляющемуся съ перваго взгляда, ты можешь понимать сіи слова иначе; именно, что разнородное благоуханіе добродѣтели исходитъ изъ пречистаго воспріятаго Тобою, Господи, человѣчества, и не только исходитъ изъ него, но и изъ славныхъ и многоцѣнныхъ, въ разныхъ мѣстахъ построенныхъ храмовъ или церквей Твоихъ. Ибо это означаютъ домы изъ слоновыхъ костей веселили. Разнообразіе выше сказанныхъ благовонныхъ вещей, означаетъ разнообразіе благоуханія добродѣтелей. А что говоритъ: будутъ веселить Тебя чрезъ сіи храмы, этимъ указываетъ на щедрыхъ строителей ихъ. Сказалъ въ прошедшемъ времени—возвеселили, вмѣсто будущаго — возвеселятъ Тебя, по обыкновенію пророковъ, которые о будущемъ говорятъ въ видѣ прошедшаго. Дочери царей въ чести Твоей, должно разумѣть такъ, что не только простые и самые малые люди будутъ почитать Тебя, но и сами цари, что наиболѣе удивительно, даже дочери царей тысячью глазъ охраняемыя со всѣхъ сторонъ и заключаемыя въ самыхъ недоступныхъ и тайныхъ чертогахъ царскихъ домовъ отъ глазъ другихъ, какова была премудрая Екатерина и многія другія изъ увѣровавшихъ во Христа [1]).

Предста царица одесную Тебе. Царицею Давидъ называетъ здѣсь церковь, или собраніе благочестивыхъ христіанъ, которую Царь—Христосъ, послѣ того какъ она (прежде) была предана идоламъ, сочеталъ съ Собою чрезъ вѣру въ Него. Она—то воцарилась на землѣ надъ страстями и воцарилась вмѣстѣ съ Женихомъ своимъ Христомъ въ Небесномъ Царствѣ. И женихъ и царь ея—Христосъ сидитъ по правую руку Отца, какъ единосущный и единочестный съ Нимъ по Божеству; а невѣста Его и царица церковь не сидитъ, а стоитъ одесную Жениха своего и Царя вмѣстѣ съ безплотными ангелами: потому что хотя она и невѣста и царица, но принадлежитъ къ созданному естеству. Посему для нея велика и весьма велика и та честь, что удостоилась получить

[1]) Чтобы сказать яснѣе, сими словами Давидъ говоритъ, какъ бы такъ: Возвеселись, Владыко, отъ важныхъ домовъ изъ слоновыхъ костей, которые дщери царей построили въ честь Твою, устроивъ изъ сердецъ своихъ храмы (у Никиты).

и такое состоянiе, или предстоянiе одесную Христа. А что Павелъ сказываетъ о Богѣ Отцѣ, что Онъ совоскресилъ и вмѣстѣ посадилъ насъ на небесахъ во Христѣ Iисусѣ (Еф. 2, 6), ничего не пишетъ несогласнаго, или противнаго симъ словамъ Давида: поелику и онъ говоритъ, что чрезъ Христа, Который сѣлъ одесную Отца, какъ глава наша, получило честь сидѣнiя вмѣстѣ съ своею главою и остальное тѣло церкви, хотя и стоитъ, а не само собою возсѣло, по изъясненiю Златоуста.

Въ ризахъ позлащенныхъ одѣяна и преиспещрена. Одѣта, говоритъ, церковь Христова одеждою свѣтлою, то есть благодатiю и усыновленiемъ чрезъ святое крещенiе и вѣру во Христа, украшена притомъ различными украшенiями добродѣтелей, ибо сiи слова изображаютъ умственное одѣянiе и украшенiе, а не чувственное, какъ это не много ниже покажу яснѣе [1].

11. *Слыши, дщи, и виждь и приклони ухо твое.* Смотри, читатель, какимъ образомъ пророкъ Давидъ обручаетъ Христу церковь, иначе какими словами! А дщерiю Христа онъ называетъ ту же невѣсту Христа—церковь [1]). У людей это не возможно, чтобъ одинъ и тотъ же человѣкъ имѣлъ одну и ту же жену и невѣстою и дщерiю своею, а у Христа возможно и то и другое, то есть, чтобы Христосъ имѣлъ одну и ту же церковь и невѣстою и дщерiю Своею; ибо и то и другое духовно. Христосъ имѣетъ церковь Свою какъ невѣсту, поелику сочетался съ нею чрезъ Евангелiе Свое; Онъ же имѣетъ ее, какъ дочь, поелику возродилъ ее святымъ крещенiемъ. Чтоже значатъ слова сказываемыя Давидомъ церкви? Слыши, говоритъ, дщерь Христова—церковь сказываемое тебѣ Мною, смотри и знай въ точности, что претерпѣлъ за тебя Христосъ. Или зри, сколько чудесъ произвелъ, чтобъ привлечь тебя къ любви Своей; и посему приклони ухо свое и слушайся заповѣдей, данныхъ тебѣ Женихомъ твоимъ.

И забуди люди твоя и домъ отца твоего. Дщерь, говоритъ, Христа—церковь: забудь народъ твой, то есть, лукавое поведенiе рода твоего и свою прежнюю злую жизнь. Забудь и домъ отца твоего—дiавола, такъ какъ производящiй грѣхъ раждается отъ дiавола и въ

---

[1] Слова Вел. *Василія:* Одеждою позлащенною, то есть, украшая себя величественно и священнолѣпно умственно истканными и оразноображенными правилами вѣры. Такъ какъ правила сiи не одного рода, но разнообразны и многовидны, поелику содержатъ наставленiя нравственныя, естественныя и такъ называемыя тайнозрительныя, то посему писанiе называетъ сiю невѣстину одежду преиспещренною.

[1] Св. *Василій* относитъ слово—дщерь—къ Давиду, говоря такъ: симъ наименованiемъ, называя ее дщерiю, (Давидъ) усвояетъ ее себѣ, дѣлая ее какъ бы своимъ порожденiемъ посредствомъ любви. Слыши, дочь, и зри! Этимъ: зри—онъ учитъ ее имѣть умъ прiобученнымъ къ созерцанiю. Разсмотри, говоритъ, тварь и, воспользовавшись видимымъ въ ней порядкомъ, симъ способомъ восходи къ созерцанiю Творца.—Великiй *Аѳанасій* тѣ же слова

немъ имѣетъ отца, какъ сказалъ Господь: вашъ отецъ—діаволъ (Іоан. 8, 44); забудь нечистыя жертвы діаволу, скверные обряды и тѣ служенія ему, которыя производила прежде, когда находилась въ язычествѣ и идолопоклонствѣ и вращалась долу въ различныхъ грѣхахъ. Можно это понимать и въ другомъ отношеніи, что народы называли своими отцами лжеименныхъ боговъ. Что же могутъ сказать на сіи слова Давида Іудеи? Ибо Давидъ явно говоритъ здѣсь о церкви изъ язычниковъ по словамъ Θеодорита, а не о синагогѣ ихъ. Послѣдняя имѣла законъ, повелѣвавшій іудеямъ не оставлять и не забывать ничего отеческаго, а не такъ, какъ Давидъ заповѣдываетъ здѣсь [1]).

12. *И возжелаетъ Царь доброты твоея.* Если ты, дщерь Христова—церковь, сохранишь выше сказаное тебѣ мною; то Царь Христосъ возлюбитъ твою доброту, а доброта церкви есть прежде сказанная нами красота души и добродѣтелей [1]).

Зане Той есть Господь твой; и поклонишися Ему. Сочетайся, говоритъ, церковь изъ язычниковъ, со Христомъ и будь Ему дщерію по благодати. Поелику Онъ (о безпредѣльное снисхожденіе и человѣколюбіе!) есть, говоритъ, по естеству Господь и властитель твой, какъ Творецъ твой: то посему ты, какъ раба Его по естеству, хотя по благодати сдѣлалась дщерію и не-

—слыши, дщерь, также—Онъ Господь Твой—прилагаетъ къ Богородицѣ. Они, говоритъ, близки къ симъ словамъ: Радуйся, Благодатная! Господь съ Тобою. Ибо назвавъ Бога-Слово Христомъ, Давидъ тотчасъ показалъ человѣческое Его рожденіе отъ Дѣвы. Гавріилъ, какъ чуждый Ей по рожденію, называетъ Ее только Благодатною; а Давидъ, поелику Она происходила отъ его сѣмени, возглашаетъ къ ней: Дщерь! (у Никиты). *Григорій* же Θессалоникійскій въ первомъ своемъ словѣ на Введеніе говоритъ, что слова: слыши, дочь, и зри и приклони ухо твое и забудь народъ твой и домъ отца твоего и возжелаетъ царь доброты твоей, сказалъ Захарія къ Дѣвѣ, при входѣ ея въ подзаконный храмъ.

[1]) *Василій* Вел. Если, говоритъ, посредствомъ забвенія истребишь скверны злыхъ уроковъ и воспріимешь прежнюю свою красоту; то тогда ты покажешься Жениху—Царю вожделѣнною. Ибо Онъ Господь твой: и ты поклонишься Ему. Словами: Онъ Господь твой, и ты поклонишься Ему—онъ показываетъ необходимость покорности. Ибо предъ именемъ Іисуса должно преклониться всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ (Фил. 2, 10).

[1]) Нѣкоторые изъясняютъ это переносно такъ, что дщерь Христова есть каждая христіанская душа, обручившаяся Христу вѣрою и усыновленіемъ чрезъ святое крещеніе. Она, когда преступаетъ заповѣди Христовы и грѣшитъ, теряетъ Божественное усыновленіе, лишается духовнаго уневѣщенія Христу и сочетавается съ злымъ діаволомъ, чрезъ что дѣлается некрасивою и безобразною. Итакъ, если она желаетъ возвратить потерянныя дарованія и снова достигнуть перваго усыновленія и сочетанія со Христомъ чрезъ покаяніе, то во-первыхъ должна слушать, то есть, слушаться заповѣдей и повелѣній жениха своего; во-вторыхъ зрѣть, то есть, видѣть и понимать, какого царства и дарованій она лишилась, и напротивъ, какому она подверглась наказанію, какимъ бѣдствіямъ и страстямъ. Созерцая сіе она должна стенать и рыдать. Въ третьихъ должна приклонить ухо свое къ сердцу своему, то есть, должна внимать внутреннему слову своего сердца и не должна позволять діаволу внушать посредствомъ онаго гнусные, злые и хульные помыслы, но должна молиться посредствомъ онаго и говорить отъ всего сердца: Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй меня. Въ четвертыхъ наконецъ она не только должна удалить чувства свои отъ народа и отца своего, то есть, отъ всѣхъ

вѣстою Его, дожна покланяться Ему [1]).

13. *И дщи Тирова съ дары.* Тиръ былъ полонъ идоловъ, и болѣе нежели всѣ другіе города былъ нечестивъ. Но Давидъ пророчествуетъ здѣсь, что и онъ принесетъ дары Христу, то есть, строенія храмовъ, различныя приношенія и всякое другое служеніе: придетъ, говоритъ, съ дарами, иначе, дщерь Тира принесетъ дары. Еврейскому языку обычно называть дщерію всякій городъ, потому что всякій городъ есть часть и какъ бы дочь во всякой странѣ и епархіи. Такъ назвалъ городъ Вавилонъ дщерію Вавилона, иначе всей епархіи Вавилона: дщерь Вавилона несчастная! (Пс. 136, 8). О таковомъ обыкновеніи смотри въ концѣ стиха 28-го 72-го псалма: Во вратахъ дщери Сіона [2]).

Лицу Твоему помолятся богатіи людстіи. Лицемъ Давидъ здѣсь называетъ главу; а какъ глава христіанской церкви Христосъ: то будутъ молиться Ему, то есть, будутъ просить или чтить Его, какъ сказалъ Θеодотіонъ, цари и правители и владѣльцы, такъ какъ они-то богатые изъ народа. А если и они будутъ почитать Христа, то не гораздо ли болѣе будутъ почитать Его подвластные имъ народы? По изъясненію Θеодорита, подъ лицемъ церкви разумѣются и святые патріархи, архіереи и священники, которыхъ также почитаютъ цари, какъ служителей и посредниковъ предъ Богомъ [1]).

14. *Вся слава дщери царевы внутрь.* Чтобы кто-либо не подумалъ, что выше сказанныя одежды и красота церкви—чувственны; то посему здѣсь возводитъ умъ слушателей къ умственнымъ, и говоритъ, что вся красота, все благолѣпіе и одѣяніе церкви умственны

прежнихъ злыхъ обыкновеній и привычекъ (которые возъимѣла) ко грѣху, и всѣхъ лицъ и мѣстъ и прочихъ обстоятельствъ, которыя были причиною грѣховъ ея, но сверхъ того она должна отринуть ихъ и нѣкоторымъ образомъ изгладить оныя изъ воображенія и памяти своей столько, чтобы даже и не воспоминала ихъ болѣе, но совершенно забыла ихъ. Когда душа все это сдѣлаетъ, она возвратится къ прежней своей красотѣ и добротѣ и столько просвѣтлится, что прежній Женихъ ея возжелаетъ мысленной красоты ея, а вслѣдствіе сего и снова обручится съ нею благодатію Всесвятаго Духа и будетъ взывать къ ней извѣстными словами пѣсни: пріиди, невѣсто, отъ Ливана (Пѣс. Пѣсн. 4, 8).

[1]) Слова *Θеодорита:* Другіе три переводчики заставляютъ ее сдѣлать поклоненіе, и изъ нихъ *Акила* и *Θеодотіонъ* перевели: и поклонись Ему, а *Симмахъ:* Онъ Господь твой и поклоняйся Ему.

[2]) Слова *Златоуста:* Оставя рѣчь о вселенной, пророкъ говоритъ о сосѣдственномъ городѣ, которымъ тогда владѣло нечестіе, о краеградіи (акрополѣ) діавола, означая частію цѣлое, то есть, однимъ народомъ Тирскимъ выражая призываніе всѣхъ народовъ, потому что, какъ кажется, въ странѣ Ханаанской, глава которой былъ Тиръ, упражнялись въ идолопоклонствѣ съ особеннымъ прилежаніемъ. Въ высшемъ смыслѣ Тиръ означаетъ стѣсненіе, или скорбь. Итакъ послѣ скорби, причиняемой злыми духами, когда перенесемъ ее мужественно, мы увидимъ у себя порожденіе лучшаго состоянія, которое успокоитъ насъ отъ прежняго злостраданія (у Никиты).

[1]) Тогожъ *Златоуста:* Живущимъ добродѣтельно приносятъ честь и угождаютъ всѣ, даже изобилующіе богатствомъ, и достоинствами (ибо добродѣтель выше всякаго изобилія); мы видимъ также, что и церковь почитается всѣми. И хорошо сказалъ: лицу Твоему, то есть, Твоей славѣ, Твоей добротѣ, Твоей красотѣ.

и духовны, а посему находятся въ душѣ, а не въ тѣлѣ: потому что Богу угодна и драгоцѣнна красота душевная, а не тѣлесная и пріятно одѣяніе, слагающееся изъ добродѣтелей, а не изъ одеждъ [1]).

Рясны (кистями) *златыми одѣяна и преиспещрена* (разукрашена). Давидъ выше сказалъ, что церковь одѣта одеждою; здѣсь говоритъ, что она одѣта кистями, иначе поясами: ибо другіе перевели—поясами, при которыхъ висятъ кисти, или бахрамы. Подъ поясомъ ты долженъ разумѣть цѣломудріе, которое связываетъ похотную часть души, а отъ таковаго цѣломудрія зависятъ многія добродѣтели. Потому что кто обуздываетъ тѣлесную похоть, тотъ при семъ обузданіи совершаетъ и многія другія добродѣтели. Другіе, каковъ Божественный Кириллъ и Ѳеодоритъ, χροσσώτοις перевели—χροσσοῖς—бахрамами, каковыми называютъ различныя добродѣтели, или различія между духовными дарованіями. Ибо какъ изъ чувственныхъ таковыхъ висячихъ украшеній можно вообразить, какое отличіе имѣла бы вся ткань, сдѣланная изъ таковыхъ [1]): такъ и отъ внѣшнихъ, или видимыхъ тѣлесныхъ добродѣтелей (истинныхъ, а не лицемѣрныхъ) можно заключать и о внутреннихъ и сокровенныхъ душевныхъ добродѣтеляхъ [2]).

15. *Приведутся Царю дѣвы вслѣдъ ея.* По Златоусту, Давидъ здѣсь пророчествуетъ о томъ, что чинъ дѣвъ не будетъ учрежденъ тотчасъ по составленіи христіанской церкви, но вслѣдъ за нею не вдругъ по составленіи: потому что, когда уже утвердилась церковь, тогда приведены ко Христу дѣвы, то есть, чинъ дѣвственницъ посредствомъ Апостольскаго ученія. Другой нѣкто говоритъ, что дщерь и невѣста есть каждая душа, соединившаяся со Христомъ, посредствомъ совершенства въ добродѣтеляхъ, а дѣва есть душа чистая

---

[1]) Слова *Кирилла:* Украшеніе церкви сокрыто, говоритъ, въ умѣ и сердцѣ. А бахрамы, или вязи суть многообразныя добродѣтели, едвали и не зависящія отъ множества святыхъ.—*Василія:* Кто благоукрашаетъ себя Отцу, видящему тайное, тотъ имѣетъ всю славу внутри. И *Ѳеодорита:* Поелику подвижниковъ добродѣтели украшаетъ малоцѣнность одеждъ, то онъ изъясняетъ драгоцѣнность (другаго рода) украшеній: внутри, говоритъ, имѣетъ благолѣпіе добродѣтели, и сіяетъ многоразличными дарованіями Святаго Духа. Замѣть, что у другихъ написано: Вся слава дщери царевой—Есевонъ... А Есевонъ, по словамъ *Дидима,* значитъ разсужденіе. Царь же правильныхъ сужденій есть Господь. А блаженный *Іеронимъ*—Есевонъ—перевелъ: изъ мыслей (письм. 140) (у Кордерія).

[1]) Слова *Василія:* Думаю, что ткань духовной одежды производится тогда, когда за поучительнымъ словомъ, какъ бы приплетаясь къ нему, послѣдуетъ дѣйствіе. Ибо какъ тѣлесная одежда тогда ткется, когда основа переплетается нитью: такъ когда вслѣдъ за предшествующимъ словомъ производятся дѣйствія, произойти досточтимое одѣяніе души, у которой тогда жизнь полна добродѣтельныхъ словъ и дѣлъ. Къ такой одеждѣ привѣшиваются и бахрамы, онѣ также умственны, которыя посему и называются золотыми. Поелику слово есть изобильнѣе дѣла; то посему оно есть, какъ бы нѣкая бахрама, отъ ткани дѣйствій избыточествующая.

[2]) *Ѳеодорита:* Хорошо уподобилъ различныя дарованія золотымъ бахрамамъ; такъ какъ бахрамы раздѣляются между собою и снова соединяются, какъ повѣшенныя на одной и той же одеждѣ.

отъ страстей, но еще несовершенная въ добродѣтеляхъ, которая, будучи ниже по совершенству, приводится къ Богу другими. Невѣста есть совершившая въ добродѣтеляхъ, а посему и совершеннѣйшая предъ дѣвою. Тѣ же слова, будучи возводимы выше, означаютъ то, что тѣ изъ женъ, которыя возлюбятъ дѣвство, нѣкоторымъ образомъ будутъ подражательницами Дѣвы Богородицы; потому что посредствомъ подражанія онѣ пойдутъ вслѣдъ Богородицы, такъ что по своему дѣвству и онѣ могутъ быть называемы матерями Христа, какъ говоритъ великій по богословію Григорій: Христосъ отъ Дѣвы; сохраняйте дѣвство, жены, чтобы стать вамъ матерями Христовыми! (Слово на Рожд.).

Искреннія ея приведутся Тебѣ. Тѣ, говоритъ, души, которыя приближаются къ невѣстѣ и дщери Христовой своею вѣрою и дѣлами и которыя нѣсколько ниже ея, тѣ, говорю, будутъ приведены къ Тебѣ, Господи [1]).

16. *Приведутся въ веселіи и радованіи.* Апостолъ Павелъ говоритъ о замужнихъ женахъ, что онѣ будутъ имѣть скорбь по тѣлу: таковые будутъ имѣть скорби по плоти (1 Кор. 7, 28): потому что онѣ изнуряются заботами о мужьяхъ, о дѣтяхъ, о рабахъ, о домѣ и о другихъ житейскихъ дѣлахъ. Но, какъ дѣва и старица отъ всего подобнаго освободились, и взираютъ только на умственнаго жениха своего Христа, то посему онѣ духовно, по словамъ Златоуста, радуются и торжествуютъ [1]).

Введутся въ храмъ Царевъ. Это нужно понимать двояко: или, что чины дѣвственницъ будутъ опредѣляться въ церковный причтъ и изъ безбрачныхъ будутъ производиться въ архіереи, священники, діаконы и діакониссы; и лично чины ведущихъ дѣвственную жизнь будутъ сопровождаемы ангелами въ небесный храмъ и въ царскія обители на небесахъ.

17. *Вмѣсто отецъ твоихъ быша сынове твои.* Это Давидъ говоритъ

---

[1]) Слова Вел. *Василія:* Невѣстѣ Господней послѣдуютъ нѣкоторыя души. Это тѣ, которые не приняли сѣмени чужихъ словъ и которыя приведутся къ царю вслѣдъ за невѣстою. Да слышатъ сіе и обѣщающія Господу дѣвство, что дѣвы приведутся къ царю, дѣвы близкія къ церкви, и послѣдующія ей, а не блуждающія внѣ благочинія церковнаго. И *Θеодорита:* Поелику не всѣ достигли крайняго совершенства; то однихъ называетъ невѣстою, какъ совершенныхъ въ добродѣтели, а другихъ дѣвою, какъ сохранившихъ ненарушимою полученную ими вѣру. Впрочемъ и сихъ называетъ послѣдующими царицѣ и входящими вмѣстѣ съ нею въ храмъ царевъ. Таковому различію научаетъ насъ Господь, когда говоритъ: много обителей у Отца Моего.

[1]) Слова *Василія:* Не по принужденію вступившія въ дѣвственный подвигъ, и не отъ печали, или по нуждѣ принявшіе на себя чистую жизнь, но тѣ, которыя съ веселіемъ и радостію взялись за таковый подвигъ, тѣ будутъ приведены къ царю и будутъ вводимы не въ пустое мѣсто, но въ храмъ царевъ. Ибо во святая святыхъ имѣютъ быть вносимы такіе сосуды, которыхъ человѣческое употребленіе не осквернило и будутъ имѣть право входа въ недоступное мѣсто, по которому невѣрныя ноги не будутъ ходить. Это и на дѣлѣ исполнилось, когда во святая святыхъ вошла Госпожа Богородица и имѣла слѣдовавшихъ за Нею дѣвъ, сопровождавшихъ ее съ свѣтлыми свѣтильниками, торжествовавшихъ въ веселіи и радости и посред-

къ христіанской церкви. Поелику прежде приказано было ей оставить отеческій домъ ея, то посему теперь утѣшаетъ ее здѣсь, сказывая, что сыны твои, то есть, увѣровавшіе и получившіе въ тебѣ чрезъ святое крещеніе новое рожденіе христіане поступятъ, вмѣсто прежнихъ отцовъ твоихъ, въ предстоятели; такъ какъ таковые сыны церкви сдѣлались патріархами, священниками и духовными начальниками въ той же самой церкви. Это показываетъ далѣе.

Поставиши я князи по всей земли. Ты, говоритъ, церковь Христова, поставишь сыновъ своихъ духовными начальствующими по всей вселенной. Или иначе это сказывается по отношенію ко Христу. Ибо Христовы отцы и праотцы по матери Его были Авраамъ, Исаакъ и прочіе патріархи и пророки, и сыны Его были Апостолы, вошедшіе въ достоинство, которое имѣли праотцы Христовы, какъ сдѣлавшіеся и сами вторыми патріархами, и родившіе чрезъ Божественное крещеніе всѣ народы, и какъ удостоившіеся и сами дара Святаго Духа, и сверхъ того какъ посланные отъ Христа въ начальники и властители по всей земли: идите, говоритъ, научите всѣ народы (Матѳ. 28, 19). Апостолы же поставлены начальниками не только когда были въ живыхъ, но и по смерти, поелику всѣ христіане имъ покоряются и всегда управляются законами, правилами и завѣщаніями Божественныхъ Апостоловъ[1]). Пусть теперь Іудеи покажутъ, какіе изъ сыновъ ихъ сдѣлались начальниками всей земли; но имъ нечего показать, потому что сыны ихъ, находящіеся по всей землѣ, суть уже рабы, а не начальники.

18. *Помяну имя Твое во всякомъ родѣ и родѣ.* Сіи слова говоритъ ко Христу со стороны церкви, какъ изъясняетъ Великій Василій. Поелику, говоритъ, я удостоилась чрезъ Тебя, Господи, получить таковыя дарованія, то посему я буду поминать и прославлять имя Твое. Здѣсь повтореніе рода означаетъ всегдашнее продолженіе и непрерывность. И подлинно церковь всегда поминаетъ имя Христово, такъ какъ и называется отъ имени Христова христіанскою и собраніемъ христіанъ.

Сего ради людіе исповѣдятся Тебѣ во вѣкъ и въ вѣкъ вѣка. За то, говоритъ, что Ты, Господи, удостоилъ меня таковаго попеченія и благодѣянія, множество христіанъ

ствомъ Нея удостоившихся введенія въ храмъ Божій.

¹) Слова *Златоустаго:* Апостолы сдѣлались начальствующими, превышающими всѣхъ начальствующихъ своею властію и сильнѣйшими царей. Цари доколѣ находятся въ живыхъ владычествуютъ, но съ кончиною теряютъ власть; а они, по кончинѣ, еще болѣе стали господствовать. И повелѣнія царей, если они законны, имѣютъ силу только въ предѣлахъ своего государства, а постановленія рыбарей распространились по всей вселенной. И *Ѳеодорита:* И бывшимъ послѣ Апостоловъ, (которыхъ кто назоветъ сынами церкви, не согрѣшитъ) то есть, побѣдоноснымъ мученикамъ дана та же власть управлять, такъ что они имѣютъ всѣхъ подъ своею властію, однихъ произвольно и съ любовію имъ послушныхъ, а другихъ понуждающихся къ тому страхомъ.

моихъ будутъ прославлять Тебя не только въ семъ вѣкѣ, но и въ будущемъ, ибо будущій вѣкъ есть вѣкъ вѣка, какъ предпочтительнѣйшій и безконечный [1]).

---

[1]) Слова Великаго *Василія*: Что значитъ поминаніе Церкви? Прославленіе со стороны народовъ. *Златоуста:* И съ другой стороны показываетъ достоинство ея, что не только распространится по всей вселенной, но и во всѣ вѣки. Ибо безсмертна, говоритъ, будетъ память Твоя, написанная въ (памятныхъ) книгахъ нашихъ; написанная въ гражданскихъ дѣлахъ, написанная въ постановленіяхъ. И хотя и, говоритъ, скончаюсь, но буду пѣть Тебѣ и по кончинѣ. Ибо тѣло только разрушится, а писанія останутся. За сіе народы будутъ прославлять Тебя. Съ чего началъ, тѣмъ и окончилъ здѣсь, то есть Христомъ. За сіе; за что? За то, что Ты совершилъ столько славныхъ дѣлъ, за то, что таковыхъ начальствующихъ поставилъ; что изгналъ порокъ и насадилъ добродѣтель; что природу нашу принялъ на себя, за всѣ неизреченныя Твои благодѣянія. Святый *Григорій* Ѳессалоникскій въ первомъ своемъ словѣ на Введеніе относитъ слова сіи къ Богородицѣ такъ: Не видишь ли, что вся тварь прославляетъ Матерь—Дѣву сію. И не только въ прошедшіе вѣки, но и во вѣкъ и во вѣкъ вѣка? Итакъ должно заключать посему, что и Она не престанетъ во всѣ вѣки благотворить всей твари. Сверхъ того вышеозначенныя слова: буду поминать имя Твое во всякомъ родѣ и родѣ, сказываются отъ лица Богородицы; почему и въ Богородичныхъ молебнахъ всегда поются предъ Богородичнымъ Евангеліемъ подъ названіемъ прокимена; для чего? И по какой причинѣ? По той, что, какъ говоритъ святый *Маркъ* Ефесскій, сіи слова Давида содержатъ пророчество, относящееся къ Богородицѣ, и на ней исполнившееся (въ концѣ изъясненія церковнаго послѣдованія по чиноположенію у Симеона Солунскаго). Ибо сіи слова Давида пророчествуютъ о пѣсни Богородицы, въ которой помянуто имя Господне и сказано: Ибо отнынѣ блаженною нарекутъ Меня всѣ роды, что сотворилъ Мнѣ величіе Сильный; и свято имя Его. Примѣчай, возлюбленный, и то, какое согласіе въ сихъ словахъ съ словами Богородицы. Здѣсь имя Божіе воспоминается, и тамъ имя; здѣсь родъ и родъ, и тамъ всѣ роды.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ПЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, О СЫНѢХЪ КОРЕЯ, О ТАЙНЫХЪ.

Этотъ псаломъ имѣетъ надпись: въ конецъ, потому что содержащіяся въ немъ пророчества относятся къ концу. Онъ пророчествуетъ о востаніяхъ, и гоненіяхъ, дѣлаемыхъ правителями на церковь въ началѣ проповѣди Апостоловъ, какъ говоритъ Ѳеодоритъ, также о показанномъ церковію терпѣніи и о послѣдовавшемъ за симъ для нея мирѣ. Посему прилично сей псаломъ помѣщенъ послѣ предыдущаго; потому что первый излагаетъ призываніе церкви, а сей вторый то, что за симъ послѣдовало. Въ нѣкоторыхъ спискахъ имѣется въ надписи не «о сынахъ Корея», а «сынами Корея». И явно, что «о сынахъ Корея»—написано по ошибкѣ и по невнимательности первоначальнаго переписчика, отъ котораго перешла погрѣшность и къ другимъ. Впрочемъ и такъ, какъ есть, можемъ изъяснить надпись, если предлогъ ὑπὲρ примемъ за διὰ, то есть—чрезъ сыновъ Корея; потому что этотъ псаломъ сочиненъ Давидомъ, а пропѣтъ сынами Корея

Надпись «о тайнахъ» то же, что о сокровенномъ для многихъ, потому что мысли въ этомъ псалмѣ загадочны и темны. А сказанъ этотъ псаломъ отъ лица Апостоловъ и мучениковъ.

Ст. 2. *Богъ намъ прибѣжище и сила.* Христосъ, говорятъ, въ Котораго мы—Апостолы и мученики—увѣровали, когда прибѣгаемъ къ Нему, оказывается убѣжищемъ для насъ; а когда сопротивляемся жестокимъ правителямъ и врагамъ вѣры, бываетъ для насъ силою. Ибо доколѣ искушенія не застигли насъ, Онъ повелѣлъ намъ избѣгать ихъ, а когда мы подверглись уже искушеніямъ, тогда мужественно и съ терпѣніемъ—сопротивляться имъ, чтобы не быть побѣжденными ими[1]).

Помощникъ въ скорбехъ обрѣтшихъ ны зѣло. Слово «зѣло»—сильно.—Златоустъ относитъ къ слову помогающій, то есть, Христосъ сильно помогаетъ, то есть, Онъ великій и сильный Помощникъ въ скорбяхъ, постигшихъ насъ рабовъ Его [1]). Замѣчай, читатель, что скорби и искушенія постигаютъ только тѣхъ христіанъ, которые живутъ по волѣ Божіей, и онѣ, какъ бы нѣкоторымъ образомъ воодушевленныя, слѣдятъ ихъ; но слѣдятъ праведниковъ не иначе, какъ, бывъ попущены Богомъ, для подвиговъ ихъ, чтобы чрезъ подвиги сдѣлались опытнѣйшими, ибо скорбь производитъ терпѣніе, а терпѣніе—опытность, какъ говоритъ Павелъ (Рим. 5, 3—4). Потому что Богъ не препят-

---

[1]) Слова Велик. *Василія:* Всѣ сознаются, что Богъ есть прибѣжище. Но врагъ произвелъ великое заблужденіе и замѣшательство касателѣно выбора помощника. Ибо, ухищряясь какъ противникъ, снова обманываетъ уловленныхъ его ухищреніями, чтобъ они прибѣгали къ нему, какъ хранителю... даже знающіе Бога, погрѣшая, въ различеніи вещей, неразумно приносятъ молитвы о чемъ-либо полезномъ: они многовратно просятъ, какъ бы нѣкотораго добра, того, что не послужитъ имъ въ пользу; а убѣгаютъ, какъ зла того, что иногда приноситъ имъ великую пользу. Такъ молятся о здоровьѣ и богатствѣ, а не желаютъ противнаго тому; тогда какъ и болѣзнь часто бываетъ полезна, ибо исправляетъ согрѣшающаго, а здоровье—вредно, когда имѣющему оное способствуетъ ко грѣху. Такъ и имущество служитъ для другихъ веществомъ къ невоздержанію, а бѣдность часто и самыхъ необузданныхъ во злѣ приводитъ къ цѣломудрію. Итакъ хотя много такихъ, которые говорятъ: Богъ намъ прибѣжище, но съ такимъ расположеніемъ, съ какимъ говорилъ пророкъ, говорятъ весьма немногіе: не много такихъ, которые бы не уповали на что-либо человѣческое, какъ чрезвычайное, но совершенно поставляли бы себя въ зависимости отъ Бога. И (въ невѣрномъ признаніи Бога прибѣжищемъ) изобличаютъ насъ самыя дѣла, когда во время скорбей мы готовы скорѣе къ чему-либо другому прибѣгать, нежели къ Богу. Больно ли дѣтище; и ты провѣдываешь о свѣдущемъ въ заговариваніи (обаяніи), или въ навѣшиваніи на шеи невинныхъ младенцовъ письмянъ, или въ крайности идешь ко врачу за лѣкарствами, не заботясь нисколько о могущемъ доставить выздоровленіе... И если ты устрашенъ врагомъ, то промышляешь о защитникѣ изъ людей. Словомъ: при всякой нуждѣ изобличаешься, что ты только на словахъ именуешь Бога своимъ прибѣжищемъ, а на дѣлѣ ищешь помощи въ суетномъ.

[1]) Онъ такъ говоритъ: Это—сильно—надобно относить къ Помогающему; ибо не слегка только вспомоществуетъ (Богъ), но слишкомъ, подавая Своимъ вспомоществованіемъ больше утѣшенія, нежели сколь мучительны скорби. Ибо Онъ не столько подаетъ намъ помощи, сколько требуетъ того свойство бѣдствій, но и гораздо больше. Также *Василій:* Скорбь постигаетъ всякаго праведника въ

ствуетъ приходить искушеніямъ для означенной цѣли—опытности людей, но когда они приходятъ, Онъ готовъ искушаемымъ на помощь, и, какъ говоритъ Златоустъ, не попускаетъ имъ быть побѣжденными.

3. *Сего ради не убоимся, внегда смущается земля, и прелагаются горы въ сердца морская.* Этотъ стихъ ни Великій Василій, ни Божественный Златоустъ не изъясняютъ въ переносномъ и высшемъ смыслѣ [1]), но согласно думаютъ, что здѣсь Апостолы и мученики говорятъ, что когда помогаетъ намъ сильный Христосъ, мы никогда не убоимся, хотя бы и вся земля сдвинулась съ своего средоточія чрезъ страшныя необыкновенныя землетрясенія свои и хотя бы горы и холмы отторглись отъ мѣста, на которомъ стоятъ твердо и неподвижно, и были бы брошены въ глубины моря. А если мы не убоимся и при такомъ смятеніи стихій и превращеніи всего міра; то не паче ли не убоимся тогда, когда жестокіе правители и гонители востанутъ на насъ и будутъ мучить насъ, какъ говоритъ Павелъ: кто отлучитъ насъ отъ любви Божіей (Христовой): скорбь, или тѣснота, или голодъ, или гоненіе, или нагота, или бѣда, или мечъ (Рим. 8, 35)?

4. *Возшумѣша и смятошася воды ихъ, смятошася горы крѣпостію Его.* Сими словами Апостолы и мученики хотятъ выразить, что Помощникъ ихъ есть всесильный Богъ; потому что воды морскія многократно шумятъ и производятъ великое смятеніе, надымаясь и свирѣпствуя отъ сильныхъ вѣтровъ, нападающихъ на море. Неоднократно также горы сдвигаются чрезъ землетрясенія съ мѣста своего, а все это бываетъ по всемогуществу Бога, Который, какъ говоритъ Давидъ въ другомъ мѣстѣ, смущаетъ глубину моря (Псал. 64, 8), и когда призираетъ на землю, заставляетъ ее трепетать (Псал. 103, 32) [1]). Сказалъ во множественномъ по свойству еврейскаго языка, который единственныя числа выражаетъ множественными, какъ мы сказали въ другомъ мѣстѣ. Или называетъ морями различные морскіе заливы и моря, каковы: Егейское, Іонійское, Адріатическое и другія. Не неприлично здѣсь дать сказаннымъ словамъ псалма и высшій смыслъ: не убоимся, говоритъ, когда придетъ въ

житейскомъ его занятіи. Ибо кто уклоняется отъ широкаго и пространнаго пути, а совершаетъ путь тѣсный и прискорбный, часто подвергается скорбямъ.

[1]) Хотя и говоритъ *Златоустъ*: Здѣсь землею, горами и сердцемъ морей не называетъ стихіи, но наименованіями ихъ выражаетъ невыносимыя бѣдствія. И еще: Мнѣ кажется, что здѣсь разумѣются множество мужественныхъ, высоко возносящіеся враги и безчисленная толпа противниковъ.

[1]) Посему *Златоустъ* сказалъ: Это значитъ слѣдующее: (Богъ) все потрясаетъ, колеблетъ, превращаетъ по Своему желанію, столько это все для Него удобно, и легко! Ибо столь велика, говоритъ, у Него сила, что просто, какъ только воззритъ, все подобное происходитъ. Итакъ, какъ можемъ бояться, имѣя такого Владыку.

смятеніе земля, то есть, когда смятутся мыслящіе о земномъ правители и ихъ подданные. Такъ какъ всѣ они приходили въ смятеніе въ началѣ проповѣди, поелику ниспровергалась и уничтожалась преданная имъ отъ отцовъ еллинская вѣра. Не убоимся и тогда, когда войдутъ горы въ моря, т. е. когда возносящіеся на подобіе горъ и гордящіеся демоны войдутъ въ соленыя и горькія сердца невѣрныхъ людей и заставятъ ихъ свирѣпствовать противъ насъ, дабы насъ погубить. Ибо многое подобное происходило въ началѣ проповѣди, какъ повѣствуетъ книга Дѣяній Апостольскихъ [1]) и церковная исторія. Воды демонскія были идолопоклонники, которые на подобіе водъ были волнуемы во всѣ стороны лживыми духами; они и шумѣли, крича и другъ друга возмущая противъ христіанъ; а смущались, поелику недоумѣвали о чудесахъ, производимыхъ Апостолами и мучениками непобѣдимою силою Христовою. При семъ смущались и горы, то есть демоны, поелику изнемогали и были изгоняемы изъ людей мучениками и Апостолами.

5. *Рѣчная устремленія веселятъ градъ Божій.* Здѣсь излагаются тѣ таинственныя понятія, по которымъ сдѣлана въ этомъ псалмѣ надпись. Рѣкою здѣсь называется Христосъ, по причинѣ сладчайшихъ словъ Своего ученія, которыя напаяютъ и веселятъ души христіанъ и дѣлаютъ ихъ способными къ приношенію плодовъ добродѣтелей, какъ говоритъ Господь чрезъ Исаію: вотъ Я уклонюся на нихъ, какъ рѣка мира (Исаіи 66, 12). Быстрины этой рѣки суть Апостолы, которые устремлены и подвигнуты Имъ къ преподаванію ученія міру: идите, говоритъ, и научите всѣ народы (Матѳ. 28, 19). Городъ Божій есть Церковь, или собраніе христіанъ, по причинѣ богоугоднаго ихъ житія. Итакъ Апостолы веселятъ Церковь и жизнію и словомъ. Можно это понимать и иначе—согласно съ Василіемъ. Рѣка есть Духъ Святый; а устремленія ея суть различныя дарованія, которыми Церковь Божія напаяется и увеселяется [1]).

Освятилъ есть селеніе Свое Вышній. Та же самая Церковь изъ вѣрующихъ есть и городъ и жи-

---

[1]) Почему и *Ѳеодоритъ* изъясняетъ: Ибо и Димитрій въ Ефесѣ переспорилъ, и въ Листрахъ и Дервѣ случилось то же, также у Филиппійцевъ и въ Солоникѣ, въ Аѳинахъ и Коринѳѣ, когда лживые духи воздвигали такія волны, нѣкоторыя орудія ихъ кричали противъ св. Апостоловъ: Эти возмутители всего міра пришли и сюда. Это предсказалъ и блаженный Аввакумъ: Ты возвелъ, говоритъ, на море коней твоихъ, возмущающихъ многія воды. А конями назвалъ святыхъ Апостоловъ, какъ сдѣлавшихся богоносными орудіями.

[1]) Онъ говоритъ: Подъ городомъ Божіимъ разумѣетъ и всю тварь, начиная съ премірныхъ силъ до человѣческихъ душъ, увеселяемую вліяніемъ Святаго Духа. Ибо нѣкоторые, опредѣляя городъ, называютъ его учрежденнымъ и закономъ управляемымъ собраніемъ. А таковое опредѣленіе града прилично и вышнему Іерусалиму и небесному Граду. И *Григорій* Нисскій: Веселятъ небесный Градъ Божій, состоящій изъ Твоихъ вышенебесныхъ силъ, устремленія Божіей рѣки, то есть раздѣленія дарованій Духа, производимыя и да-

лище Божіе. Почему и написано: буду у нихъ жить и ходить (Лев. 26, 12); также: и Слово стало плотію и обитало въ насъ (Іоан. 1, 14 [1]).

6. *Богъ посредѣ его, и не подвижится.* Въ церкви, говоритъ, находится Богъ; вотъ, говоритъ, Я съ вами во вся дни (Матѳ. 28, 19); также: гдѣ два и три собраны во имя Мое, тамъ и Я среди ихъ (Матѳ. 18, 20). Итакъ церковь будетъ непоколебима при всѣхъ насиліяхъ отъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ, усиливающихся разрушить ее, какъ сказалъ женихъ ея—Христосъ: врата ада не преодолѣютъ ея (Матѳ. 16, 18).

Поможетъ ему Богъ утро заутра. Весьма, говоритъ, скоро Христосъ поможетъ церкви Своей въ опасностяхъ и бѣдствіяхъ ея. Ибо повтореніе—утро, утро—выражаетъ чрезмѣрную скорость и сравненіе одного утра съ другимъ.

7. *Смятошася языцы, уклонишася царствія: даде гласъ Свой Вышній, подвижеся земля.* Когда Апостолами произносима была евангельская проповѣдь и сѣялось въ мірѣ богопознаніе, всѣ народы двигнулись, и одни изъ нихъ прибѣгали къ вѣрѣ во Христа, а другіе смущали ее. И царства міра, враждовавшія противъ Церкви, наконецъ побѣждены ею, такъ что или ослабѣли, или покорились ей, принявъ вѣру во Христа; ибо и то и другое случилось въ различныхъ городахъ. Словами: далъ голосъ Свой Всевышній—Давидъ показываетъ великое могущество Божіе, что Богу стоитъ только сказать, и тотчасъ земля трепещетъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ сказалъ: Призирающій на землю и приводящій ее въ трепетъ (Псал. 103, 32) [1]). Слова сіи сказаны о Богѣ въ переносномъ значеніи отъ подобія тѣхъ людей, которые повелѣваютъ наказать какихъ-либо

руемыя достойнымъ по сообраàенію. Ибо святое сословіе высшихъ духовъ весьма радуется о спасеніи людей. Нѣкто другой говоритъ, что рѣка есть Евангельское Слово, увеселяющее Христову церковь (у Никиты). Слово *Златоуста:* Рѣкою называетъ здѣсь обильное подаяніе высокихъ дарованій и изображаетъ ею безпрепятственность изліянія ихъ, говоря какъ бы такъ: всѣ блага изливаются на насъ, какъ бы изъ источниковъ. И *Іоаннъ* Дамаскинъ: Я знаю, говоритъ, и другой городъ Божій—Пресвятую Дѣву, Которую веселитъ, какъ стремленія рѣки, наитіе Святаго Духа, предъочистившее Ея ложесна.

[1]) *Василій* жилищемъ Божіимъ назвалъ Богоносную (Богоѵпостасную) плоть Христову, освященную чрезъ соприкосновеніе съ Богомъ; а Дамаскинъ—Дѣву, Которую Всевышній сдѣлалъ для Себя жилищемъ и освятилъ, вселившись въ Нее, и сдѣлалъ непоколебимою, потому что знаки дѣвства Ея не нарушены.

[1]) Слова *Златоуста:* Какъ бы кто сказалъ: при первомъ возваніи пріобрѣлъ города. Хотя и это слово грубо и слишкомъ по человѣчески сказано, ибо не голосомъ и не зовомъ Богъ побѣждаетъ, а однимъ мановеніемъ и хотѣніемъ: но, возводя его отъ болѣе грубыхъ, онъ употребилъ реченіе такое, которое еще выше другихъ. Весьма приличное приспособленіе къ сему выраженію дѣлаетъ и Великій *Василій.* Онъ уподобляетъ церковь Божію осажденному многими народами и царями граду, а Господа—сильному вождю, который однимъ пресильнымъ голосомъ Своимъ разрушаетъ осаду, разсыпаетъ народы, и обращаетъ въ бѣгство царей; отъ бѣгства же сего происходитъ смятеніе и шумъ во всѣхъ городахъ и селахъ, гдѣ только принимаютъ ихъ къ себѣ.

злодѣевъ, или по подобію тѣхъ, которые смотрятъ на кого-либо съ гнѣвомъ. Или можно понимать и иначе, что Богъ далъ міру голосъ Свой въ Евангеліи, и вдругъ всѣ люди, какъ только услышали его, подвигнулись, какъ мы сказали прежде. Ибо, по изъясненію Златоуста, подъ землею мы должны разумѣть жителей земли, согласно съ сими словами: и вся земля—говорила одними устами (Быт. 11, 1) [1]).

8. *Господь силъ съ нами, заступникъ нашъ Богъ Іаковль.* Сіи слова говоритъ христіанская Церковь для ободренія и укрѣпленія ими чадъ своихъ. Въ приличное время вспомнилъ Давидъ объ Іаковѣ; потому что и Іакова избавилъ Богъ, когда противъ него ухищрялись братъ его Исавъ, тесть его Лаванъ и многіе другіе, и потому что Іаковъ первый пророчествовалъ о призываніи языковъ—словами: не оскудѣетъ князь отъ Іуды, и вождь изъ чреслъ его, пока не пріидетъ то, что предоставлено ему; и Онъ ожиданіе народовъ (Быт. 49, 10) [2]). Объ измѣненіи таковыхъ народовъ Давидъ пророчествуетъ здѣсь, по изъясненію Ѳеодорита.

9. *Пріидите и видите дѣла Божія, яже положи чудеса на земли.* Сими словами пророкъ Давидъ призываетъ имѣющихъ болѣе проницательный умъ и могущихъ лучше другихъ постигать вещи. Дѣлами онъ называетъ здѣсь успѣхи Евангелія, которые назвалъ также и чудесами. Они, говоритъ, суть чудеса, произведенныя на землѣ Богомъ, чтобы чрезъ нихъ проповѣдывалась неизреченная сила Божества Его: ибо они не были въ порядкѣ (природы) и по законамъ ея, но превышали естественные законы; такъ какъ Апостолы—неученые рыбари побѣждали учителей и философовъ, немногіе побѣждали весь міръ, нагіе—вооруженныхъ, нищіе—царей, смертные и видимые—безсмертныхъ и невидимыхъ демоновъ.

10. *Отъемля брани до конецъ земли.* Когда родился Іисусъ, прекратились брани, бывшія между народами, ибо единовластительство надъ всѣми народами сосредоточилось въ одномъ Римѣ: вышло, говоритъ, повелѣніе отъ Кесаря Августа сдѣлать перепись по всей землѣ (Лук. 2, 1). А когда столь глубокій миръ воцарился въ мірѣ, оружія сдѣлались болѣе ненужными; потому что люди перестали отъ войнъ и предались земледѣлію и

---

[1]) Слова *Ѳеодорита*: Истина, свидѣтельство о дѣлахъ и повсемѣстныя чудеса были у Бога, какъ бы нѣкоторый голосъ, которымъ Онъ показалъ людямъ Свою высоту и исполнилъ души ихъ страхомъ.

[2]) Слова *Златословеснаго*: Хорошо назвалъ Ангеловъ силами, чѣмъ показываетъ крѣпость, какъ и въ другомъ мѣстѣ: сильные крѣпостію, творящіе слово Его. Чтожъ изъ того, что онъ силенъ, когда не хочетъ подать намъ руку помощи. Въ отвѣтъ на сіе прибавилъ: Заступникъ нашъ. Слѣдовательно и хочетъ и можетъ. Слова *Кирилла:* Господь силъ былъ съ нами, когда сдѣлался подобнымъ намъ, принявъ образъ раба. Посему—то Онъ названъ и Еммануиломъ, что значитъ: съ нами Богъ.

другимъ художествомъ, что, показывая, и Исаія говорилъ: Раскуютъ мечи свои на рала и копія[1]) свои на серпы и не подниметъ народъ на народъ меча и уже не будутъ учиться воевать (Исаіи 2, 4). Замѣчай, читатель, силу реченія, заключающуюся въ словѣ: отъемля (прекращая); ибо до Христа брани сокращали, т. е. умерщвляли людей, а Христосъ прекратилъ сіи брани. И поелику онѣ (брани) истребляли, то посему Христосъ взаимно истребилъ оныя, иначе совершенно прекратилъ.

Лукъ сокрушитъ, и сломитъ оружіе, и щиты сожжетъ огнемъ. Все это исполнилось исторически и буквально, какъ пишетъ Іезекіиль: и выйдутъ жители городовъ израильскихъ и сожгутъ оружія, щиты и копія, луки и стрѣлы, жезлы ручные и дротики и будутъ жечь ихъ огнемъ семь лѣтъ, почему не будутъ брать и дровъ съ поля... Но только оружія будутъ жечь огнемъ (Іез. 39, 9), а оружіемъ Давидъ называетъ мечъ и всякое другое оружіе ручное, употребляемое противъ враговъ на брани. Давидъ справедливо приписываетъ дѣйствіе сего великаго дѣла Богу, ибо оно произведено силою и помощію Божіею.

11. *Упразднитеся* (успокойтесь) *и разумѣйте, яко Азъ есмь Богъ.* Перестаньте, говоритъ, отъ частыхъ браней видимыхъ и невидимыхъ, и тогда уразумѣете изъ знаменій и чудесъ производимыхъ силою Евангелія, что Я собственно и истинно есмь Богъ [1]).

Вознесуся во языцѣхъ, вознесуся на земли. Будучи, говоритъ, великимъ Богомъ по естеству, Я буду почитаемъ, какъ великій и у народовъ за чудеса: и на небѣ всѣ безплотныя ангельскія силы знаютъ Мою высоту, какая у Меня есть по естеству; остается быть узнанной сей Моей высотѣ и на всей землѣ [2]).

---

[1]) Написано—βελοθήκη, что значитъ копье (κοντάριον) сдѣланное изъ одного желѣза, по изъясненію Варина. Изъясняя это мѣсто, Великій *Василій* говоритъ: Итакъ тлѣнный мечъ приготовляетъ животворныя сѣмена, всѣваемыя мудростію въ разумныя души.... а копье, это издали посѣкающее и отражающее оружіе (обратилось) въ собирающее вблизи, въ одну совокупность и единство связующее, каковы серпы, собирающіе разсыпанные колосья и въ одну вязку снопа совокупляющіе (изъясненіе на Исаію).

[1]) Слова Вел. *Василія:* Итакъ должно успокоиться отъ заботъ о богатствѣ, отъ желанія ничтожной славы, отъ страстныхъ удовольствій, отъ зависти и всякаго зла въ отношеніи къ ближнему, дабы, при успокоеніи нашей души, когда она не будетъ возмущаться никакою страстію, произошло какъ бы въ нѣкоемъ зерцалѣ чистое и нетускнѣющее сіяніе отъ Бога. Св. *Максима:* Шесть видовъ успокоенія, при которыхъ можемъ познать Бога: 1-й отъ дѣйствія и упражненія во грѣхѣ, 2-й—отъ раздражительной жизни, 3-й—обыкновенія сближаться съ неосторожно живущими, 4-й—отъ несвойственнаго богоугодной жизни занятія, 5-й—отъ предосудительнаго и развлекающаго умъ многими предметами имущества и 6-й—отъ неимѣнія вовсе своей воли. Въ этомъ—то состоитъ истинная покорность предъ Богомъ. Синезія Киринейскаго: Успокоеніе есть величайшее благо, которое можно назвать самою плодоносною страною, приносящею всякаго рода добро душѣ любомудраго.

[2]) Нѣкто говоритъ: Быть можетъ показываетъ симъ страданіе свое, поелику Господь имѣлъ быть вознесенъ на крестъ и сіе вознесеніе принять на Себя за всю землю, когда говоритъ: вознесусь въ народахъ, вознесусь

12. *Господь силъ съ нами, заступникъ нашъ Богъ Іаковль.* Опять повторяетъ и здѣсь то же самое ободрительное восклицаніе, какое произнесла Церковь прежде для большаго возбужденія мужества и великодушія, при чемъ она какъ будто уже наступаетъ и попираетъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ своихъ.

на землю (у Никиты). И *Оригенъ* говоритъ: это—вознесусь—есть гласъ Бога, говорящаго сіе по прекращеніи до предѣловъ земли браней и сокрушеніи лука и сломленіи оружія.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ШЕСТОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, О СЫНѢХЪ КОРЕОВЫХЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Этотъ псаломъ надписанъ: «въ конецъ» потому, что пророчества, содержащіяся въ немъ, относятся къ концу, какъ мы неоднократно замѣчали это. Псаломъ сей пророчествуетъ также о непобѣдимой силѣ евангельской проповѣди. Выраженіе: о сынѣхъ Корея—мы изъяснили въ предшествующемъ сему псалмѣ, который имѣетъ такую же надпись, какъ и сей. Въ этомъ псалмѣ нѣтъ ни одной сокровенной мысли, но всѣ понятія, излагаемыя въ немъ, ясны и удобовразумительны. Давидъ пророчествуетъ въ семъ псалмѣ отъ лица Апостоловъ, по изъясненію Аѳанасія, Кирилла и Ѳеодорита, которые, бывъ благоуспѣшны въ проповѣди, и, обращая многихъ къ вѣрѣ, отъ преизбытка своей радости повелѣваютъ и народамъ, къ которымъ они посланы отъ Спасителя Христа, радоваться о томъ, что и они сдѣлались наслѣдіемъ Божіимъ.

Ст. 2. *Вси языцы восплещите руками.* Сіе плесканіе, то есть, удареніе руками одна объ другую, есть выраженіе чрезмѣрной радости. Итакъ Давидъ симъ знакомъ выражаетъ означаемое, то есть, душевную радость. Ибо, по словамъ Златоуста, повелѣваетъ не плескать чувственными и тѣлесными руками, но—радоваться душею—духовно о томъ, что они удостоились имѣть столь человѣколюбиваго и всесильнаго Господа[1]).

Воскликните Богу гласомъ радованія. И здѣсь—воскликните—взято не въ собственномъ значеніи—вмѣсто: воспойте Богу пѣснь побѣдную. Ибо восклицаніе собственно есть смѣшанные голоса одерживающихъ на брани побѣду, которыми они устрашаютъ побѣждаемыхъ ими враговъ. Голосъ радос-

[1]) Другой говоритъ: Или это—рукоплещите—значитъ упражняйтесь въ добрыхъ дѣлахъ (ибо руки часто принимаются вмѣсто дѣйствій), и, совокупляя добродѣтели съ добродѣтелями, составляйте плесканіе, то есть, приводите въ стройность дѣятельныя силы. И *Ѳеодоритъ:* Плесканіе свойственно побѣдѣ и восклицаніе есть голосъ побѣждающихъ.

ти значитъ голосъ исполненный веселія. Далѣе Давидъ излагаетъ и причину, почему говоритъ такъ [1]).

3. *Яко Господь вышній, страшенъ,* (Онъ) *Царь велій по всей земли.* Потому, говоритъ, я сказалъ вамъ выше—радуйтесь, что Христосъ, по Божеству, есть высочайшій. Онъ страшенъ по страшнымъ знаменіямъ и чудесамъ, производимымъ Имъ, такъ что самое имя Его бьетъ и прогоняетъ демоновъ и врачуетъ болѣзни. Онъ и великій Царь надъ всею землею, потому что Христосъ во всѣхъ земныхъ странахъ посредствомъ васъ —Апостоловъ Своихъ—пріобрѣлъ въ наслѣдіе народъ; а названъ Христосъ великимъ Царемъ въ сравненіи съ смертными царями міра, которые малы и ничтожны и надъ ничтожными царствуютъ [2]).

4. *Покори люди намъ.* Апостолы здѣсь называютъ людьми пришедшихъ отъ іудеевъ, потому что они первые увѣровали во Христа, сначала три тысячи, потомъ пять тысячъ, какъ показываютъ Дѣянія, которые, отложивъ вражду противъ Христа, прибѣгнули къ Апостоламъ и крещены тотчасъ по сошествіи Св. Духа, до перваго выхода ихъ изъ Іерусалима и удаленія къ другимъ народамъ [1]).

И языки подъ ноги наша. Христосъ, говорятъ, покорилъ намъ—Апостоламъ подъ ноги наши увѣровавшихъ изъ народовъ. Ибо язычники съ ревностію падали къ ногамъ Апостоловъ и благоговѣйно лобызали слѣды ихъ [2]).

5. *Избра намъ* (нами) *достояніе Свое.* Посредствомъ, говоритъ, насъ—строителей Церкви Своей—

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* Все здѣсь было дѣломъ Христа, ибо Онъ уничтожилъ лютую сію брань, связавъ сильнаго и расхитивъ его сосуды... Посему мы смѣло говоримъ не слабымъ нѣкіимъ гласомъ, но самымъ сильнымъ: Смерть! гдѣ твое жало? адъ! гдѣ твоя побѣда? Итакъ воскликните Богу, Ему принесите благодареніе, Ему побѣду, Ему знаменія побѣды. Это не человѣческая брань, не чувственная борьба.

[2]) Слова *Златословеснаго:* Какъ не великъ Тотъ Царь, Который послалъ бѣдныхъ рыбарей, неученыхъ простолюдиновъ, только двѣнадцать, незначительныхъ, несвѣдущихъ въ городской жизни, болѣе рыбъ безгласныхъ, въ одной нижней одеждѣ и безъ обуви ходившихъ, нагихъ (послалъ) повсюду—во всю вселенную и какъ бы повелительно взялъ всѣхъ. Поистинѣ потому Онъ великій Царь, что Онъ очистилъ отъ заблужденія вселенную и уничтожилъ жестокую власть діавола, что заключилъ силу власти Своей не въ рабахъ, не въ украшеніи и одеждахъ, но въ самой природѣ: Я, говоритъ, на сіе родился. Потому Онъ Царь великій, что не чужою честію пользовался, что ни въ чемъ не нуждался, чтобъ быть царемъ, что дѣлалъ все, что хотѣлъ: идите, сказалъ, научите всѣ народы,—и слово стало дѣломъ.

[1]) Тогожъ: О чудо! и распинателей заставилъ поклоняться, и ругавшихся, злословившихъ, пристрастныхъ къ камнямъ научилъ и души свои предавать, когда Ему это угодно. Ибо это было не дѣло Апостоловъ, но Того, Кто пролагалъ имъ путь и двигалъ ихъ души. *Θеодорита:* Можно даже глазами видѣть истину сего пророчества, ибо можно видѣть увѣровавшихъ изъ всѣхъ народовъ, поклоняющихся предъ апостольскими ранами и съ великою любовію почитающихъ малость праха, такъ что по словамъ его и видятъ и поютъ сіе: покорилъ намъ племена, и народы подъ ноги наши. А *Симмахъ*—вмѣсто: племена—перевелъ—царей.

[2]) Великій *Аѳанасій* племенами и народами называетъ сатану и съ нимъ лукавыя силы, о которыхъ говорилъ Спаситель: «се даю вамъ власть наступать на змѣй и скорпіоновъ»,—потому что Онъ покорилъ къ ногамъ Апостольскимъ демонскіе народы.

*

Христосъ избралъ въ наслѣдіе Свое оказавшихся достойными сего язычниковъ, согласно съ сими словами: дамъ Тебѣ народы въ достояніе Твое (Пс. 2, 8); ибо ихъ—то, посредствомъ насъ Апостоловъ, какъ бы посредствомъ нѣкіихъ вождей, великій сей Царь причислилъ къ воинству и собралъ къ Себѣ.

Доброту Іаковлю, юже возлюби. Не только, говоритъ, Христосъ избралъ посредствомъ насъ—Апостоловъ Своихъ—упомянутыхъ іудеевъ и язычниковъ, но и полезнѣйшихъ и уважительнѣйшихъ изъ рода Іакова, которыхъ и назвалъ красотою, то есть, прекрасными по добродѣтелямъ. Притомъ выше, первыми поставилъ іудеевъ, такъ какъ они первые увѣровали во Христа по воскресеніи; а здѣсь сдѣлалъ противное тому—послѣ язычниковъ поставилъ іудеевъ: это потому, что изъ язычниковъ премногіе принимали вѣру ежедневно, а изъ іудеевъ увѣровали немногіе; такъ что вѣрующихъ изъ іудеевъ въ сравненіи съ вѣрующими изъ язычниковъ была только малая часть [1]).

6. *Взыде Богъ въ воскликновеніи, Господь во гласѣ трубнѣ.* Сими словами Давидъ пророчествуетъ о вознесеніи Христа на небо, какъ мы это замѣтили и въ 23-мъ псалмѣ [1]). Восклицаніемъ и голосомъ трубы онъ называетъ здѣсь голоса предшествовавшихъ Христу съ восклицаніемъ Ангеловъ, восклицаніемъ—по причинѣ говоренныхъ Ангелами во время вознесенія словъ: Господь крѣпокъ и силенъ, Господь силенъ въ брани, о чемъ написано въ 23-мъ псалмѣ. Сіи слова Ангеловъ суть побѣдная пѣснь Христу, такъ какъ восклицаніе *есть побѣдная пѣснь,* какъ мы сказали выше. Голосомъ трубы называетъ слова: возьмите врата князья ваши и прочія, говоренныя Ангелами, предшествовавшими при вознесеніи и извѣщавшими высшихъ, чтобы отворили двери для входа Царя, какъ написано въ преждесказанномъ псалмѣ, такъ какъ трубы, въ которыя трубятъ впереди, возвѣщаютъ народу время приготовлять дороги для прохожденія царя, при возвращеніи его съ брани. Или въ другомъ отношеніи назвалъ восклицаніемъ

---

[1]) Слова *Евсевія:* Итакъ сію-то Церковь изъ язычниковъ избравъ, раздѣлилъ между нами—Апостолами Его. Она избрана, какъ составившаяся по выбору изъ всѣхъ народовъ, а не по преемству рода, ибо какъ Іисусъ Навинъ и бывшіе съ нимъ раздѣлили прежде народу обѣтованную землю, изгнавъ прежнихъ жителей ея, такъ и проповѣдники царства Божія, намѣреваясь пройти всю вселенную, по жребіямъ раздѣлили прежде упомянутые народы, изгнавъ скрытыхъ и невидимыхъ враговъ (у Кордерія).

[1]) *Златоустъ* говоритъ: Не сказалъ: былъ возведенъ, но: взошелъ, чѣмъ показываетъ, что Онъ взошелъ не по руководству другаго, но Самъ совершая путь сей. Илія веденъ былъ другою силою; а Единородный взошелъ по собственной власти. Потому—то и Лука говоритъ: и (Апостолы) смотрѣли, когда Онъ восходилъ на небо, не сказалъ: когда Онъ былъ принимаемъ, или носимъ, ибо сіе шествіе было собственнымъ Его дѣломъ. Если прежде креста Онъ ходилъ по водамъ, когда тѣло имѣлъ еще страдательнымъ и тяжелымъ, то что уди-

и голосомъ трубы голоса Ангеловъ, то есть, чтобъ услышаны были ясно и скоро голоса сіи во всѣхъ концахъ міра посредствомъ ученія Апостоловъ, какъ изъясняютъ сіе Златоустъ и Ѳеодоритъ.

7. *Пойте Богу нашему, пойте; пойте Цареви нашему, пойте.* Изложивъ отъ лица Апостоловъ выше упомянутыя великія дѣла, произведенныя Христомъ, Давидъ призываетъ теперь вселенную къ прославленію Христа съ великимъ усердіемъ, ибо таковое усердіе выражается, по словамъ Златоуста, повтореніемъ: пойте. А—пойте—сказалъ вмѣсто: пойте голосомъ раздѣльнымъ и приносите Христу славословіе. За симъ высказываетъ причину.

8. *Яко Царь всея земли Богъ, пойте разумно.* Пойте, говоритъ, членораздѣльно Христу, потому что Онъ Богъ и Царь всей земли, какъ Самъ Онъ сказалъ: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ (Матѳ. 28, 18). Пойте не просто—однимъ языкомъ, но и умомъ, помышляя и понимая, какому Владыкѣ поете и по причинѣ какихъ великихъ и чудныхъ дѣлъ Его [1]).

9. *Воцарися Богъ надъ языки.* Христосъ до явленія Своего во плоти царствовалъ надъ людьми, какъ Творецъ противъ воли ихъ; а теперь, по вочеловѣченіи Своемъ, Онъ царствуетъ надъ ними по желанію ихъ, какъ освободитель ихъ. И поелику Христосъ сталъ двойственъ; то до вочеловѣченія Своего Онъ имѣлъ царство (надъ ними) только какъ Богъ, а по воскресеніи изъ мертвыхъ получилъ оное и какъ человѣкъ, ибо тогда (уже) Онъ сказалъ: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ (Матѳ. 28, 18). Христосъ воцарился надъ всѣми народами, поколику увѣровали многіе изъ всѣхъ народовъ и въ нѣкоторыхъ странахъ увѣровалъ весь находившійся тамъ народъ, въ дру-

вительнаго, если Онъ разсѣкалъ воздухъ, когда оно стало нетлѣннымъ? А—при восклицаніи—изъясняетъ, что Онъ возшелъ съ побѣдою, ставъ выше смерти и повергши долу грѣхъ, и что—при гласѣ трубы—значитъ тоже, то есть, съ знаменитою побѣдою. Не погрѣшитъ и тотъ, кто назоветъ трубами тѣла Апостоловъ. Почемужъ не сказалъ: при гласѣ трубъ, но—трубы?—чтобы показать единодушіе Апостоловъ. Впрочемъ они трубили, не призывая къ войнѣ, но благовѣствуя воздаянія за побѣду. Другой говоритъ: быть можетъ восклицаніе и труба означаютъ, что откровеніемъ Божественнаго Духа о томъ, что, видимый въ человѣческой природѣ Богъ, былъ въ вышнихъ силахъ какъ бы нѣкій свѣтлый голосъ (у Никиты). Ап. Павелъ говоритъ: А что значитъ; возшелъ, какъ не то, что Онъ и нисходилъ прежде въ преисподнія мѣста земли? Низшедшій есть Тотъ же, Который и возшелъ превыше всѣхъ небесъ, дабы исполнить все (Еф. 4, 9, 10).

[1]) Слова Великаго *Василія:* Что въ яствахъ—ощущеніе качества каждой пищи, то въ словахъ священнаго Писанія—разумѣніе; гортань, говоритъ Іовъ, разбираетъ снѣди, а умъ различаетъ слова. Итакъ, кто такъ настроитъ душу свою силою каждаго слова, какъ настрояютъ вкусъ по свойству каждой пищи, тотъ исполнитъ заповѣдь: пойте разумно. *Златоуста:* Мнѣ кажется, что и другое нѣчто намекается словомъ—разумно, именно то, чтобы пѣть не только голосомъ, но и дѣлами, не только языкомъ, но и жизнію. И *Ѳеодорита:* Хорошо сказалъ: пойте разумно, чѣмъ научаетъ не только произносить пѣснь языкомъ, но и возбуждать мысль къ разумѣнію произносимаго.

гихъ увѣровала только половина тамошняго народа, а въ нѣкоторыхъ только извѣстная часть народа. Ибо по всей землѣ разнесся голосъ Апостоловъ.

Богъ сѣдитъ на престолѣ святѣмъ Своемъ. Престолъ есть знакъ царства; а сидѣніе на престолѣ выражаетъ твердость и непоколебимость. Итакъ Давидъ говоритъ, что Христово царство твердо и непоколебимо, какъ говоритъ и Павелъ: возсѣлъ одесную престола величія на небесѣхъ. Престолъ Христовъ называетъ святымъ, какъ свободный отъ всякаго лицепріятія и непогрѣшительный въ производимыхъ имъ рѣшеніяхъ.

10. *Князи людстіи собрашася съ Богомъ Авраамлимъ.* Сими словами Давидъ показываетъ силу евангельской проповѣди, то есть, какъ она побѣдила и покорила не только простыхъ и незначительныхъ людей, но и царей и правителей и князей, такъ какъ они всѣ собрались со Христомъ, сдѣлавшись частію и наслѣдіемъ Христовымъ [1]). Назвалъ Богомъ Авраама, чтобы показать, что Христосъ, по Божеству, былъ Богомъ и Авраама и потомковъ Авраама, и что Онъ есть одинъ и тотъ же законодатель и Ветхаго и Новаго Завѣта.

Яко Божіи державніи (отъ) *земли зѣло вознесошася.* Собрались, говоритъ, съ Христомъ вышесказанные князья и правители; потому что Апостолы Христовы (ихъ-то, по Златоусту и Ѳеодориту, назвалъ державными Божіими), бывъ укрѣплены силою Святаго Духа, побѣдили и демоновъ и жестокихъ правителей. Посему они вознеслись надъ землею, то есть, стали выше всѣхъ земныхъ предметовъ и не уловлялись ни мірскими удовольствіями, ни болѣзнями и скорбями [1]).

[1]) Нѣкто: это имѣетъ сходство съ сими словами: сядете на двѣнадцати престолахъ и будете судить двѣнадцать колѣнъ израилевыхъ; ибо святые Апостолы Его стали князьями народа. И *Ѳеодоритъ:* Обѣщанія, говоритъ, данныя Аврааму получили исполненіе. Господь всѣхъ обѣщалъ Сѣменемъ Его благословить всѣ народы; и они и князья ихъ, оставляя отечественныхъ боговъ, собираются съ Богомъ Авраама и называютъ Его своимъ Богомъ. А служителями призыванія ихъ были Божественные Апостолы, утвердившіе высоту богословія чудотвореніемъ.

[1]) Потому—то и Великій *Василій,* изъясняя слова Исаіи: утвердившій землю и что на ней и дающій дыханіе народу, живущему на ней и духъ попирающимъ ее, говоритъ: ибо попирающіе земное, какъ низкое, и ставшіе выше всего признаются достойными дара Святаго Духа (гл. 22, о Святомъ Духѣ). А *Ѳеофилактъ* Болгарскій, изъясняя слова: на стражѣ моей стану, говоритъ: Свойственно святымъ, когда они желаютъ научиться чему-либо отъ Бога, всякою осторожностію охранять свое сердце отъ мірскихъ заботъ, и, простираясь къ одному Богу, выходить на возвышеніе мысли отъ земныхъ предметовъ, какъ на нѣкій камень. Ибо Богъ требуетъ возвышенныхъ сердецъ, какъ говоритъ Давидъ: Божіи державные отъ земли весьма вознеслись; также: птенцы коршуна высоко парятъ.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ СЕДЬМОЙ.

Псаломъ пѣсни, сыновъ Кореовыхъ. Вторыя субботы (понедѣльникъ).

Что значитъ псаломъ пѣсни, мы сказали прежде въ предувѣдомленіи о книгѣ (гл. 4). Тамъ же мы объяснили и то, что значитъ: сынамъ Корея (въ гл. 5). Вторый субботній (понедѣльникъ) означаетъ тотъ день, въ который пѣтъ былъ настоящій псаломъ; ибо евреи субботою называютъ всю седмицу. Этотъ псаломъ содержитъ благодареніе отъ лица іудеевъ за избавленіе ихъ отъ Вавилонскаго плѣна и возвращеніе ихъ въ отечество—Іерусалимъ. Онъ приличенъ и тѣмъ христіанамъ, которые, освободясь отъ работы идоламъ, возвратились къ Богопознанію[1]).

Ст. 2. *Велій Господь, и хваленъ зѣло.* Великъ, говоритъ, Господь по силѣ, мудрости и благости[2]), и весьма достоинъ, или лучше, чрезмѣрно достоинъ, хваленій за тѣ чудеса, которыя Онъ произвелъ надъ нами; поелику мы, забытые по причинѣ долговременнаго плѣна, чуднымъ образомъ вызваны изъ онаго и нечаянно удостоились человѣколюбія отъ Господа.

Во градѣ Бога нашего, въ горѣ святѣй Его. Достоинъ, говоритъ, Господь быть воспѣваемъ въ городѣ Іерусалимѣ, признающемъ Его за Бога истиннаго, такъ какъ незнающіе Бога не хвалятъ Его. Сказавъ: во градѣ Бога, онъ вспомнилъ о горѣ Сіонѣ, какъ соединенной съ городомъ Іерусалимомъ, потому что она самая близкая къ нему. Часто Давидъ одною только сею горою называетъ весь городъ Іерусалимъ, то есть, называетъ его Сіономъ: избралъ Господь Сіонъ

---

[1]) *Аѳанасій* говоритъ, что этотъ псаломъ поется и отъ лица Апостоловъ, повѣствующихъ о претерпѣнныхъ ими гоненіяхъ за проповѣдь и одержанныхъ ими побѣдахъ.

[2]) И Божеств. *Діонисій:* Богъ называется великимъ по собственному Своему величію, по сообщенію Себя всѣмъ великимъ и изліянію и распространенію Себя далѣе всякой величины, по объятію всякаго мѣста, по превышенію всякаго числа, по проницанію всего непостижимаго, по полнотѣ и великодѣйствію Его и по источнымъ Его дарамъ. Также *Златословесный:* О томъ, что Онъ великъ, говоритъ, а о томъ, сколько великъ, не говоритъ; ибо сего никто не знаетъ. Другой нѣкто: «что Онъ великъ, это ты можешь видѣть, воззрѣвъ на небо и осмотрѣвъ весь міръ согласно съ Исаіею, сказавшимъ: возведите очи ваши и посмотрите, кто сдѣлалъ все это? Ибо въ величіи и красотѣ тварей по соображенію усматривается Виновникъ бытія ихъ. Онъ великъ, потому что рожденъ отъ великаго Бога и Отца, какъ Самъ сказалъ: Отецъ, Который далъ Мнѣ, больше всѣхъ есть (у Никиты). И блажен. *Августинъ* въ 27-й главѣ своихъ разсужденій: Великъ Господь, ибо Онъ сила непостижимая, ни въ чемъ не имѣющая недостатка, себѣ самой достаточная. Онъ и достохваленъ весьма. Итакъ Его-то должна любить душа, хвалить языкъ, о немъ должна писать рука и въ Божественнѣйшихъ разсужденіяхъ долженъ упражняться всецѣло весь умъ вѣрующаго... Ибо весьма справедливо, чтобы тварь воспѣвала Творца, Который для того и создалъ насъ, чтобы мы воспѣвали Его, хотя Онъ въ пѣсняхъ нашихъ нисколько не нуждается.

(Псал. 131, 13). Городомъ Божіимъ называется также и христіанская Церковь, признающая Бога живущимъ въ ней. Также Церковь есть и святая гора, поколику она выше долу пресмыкающагося (низкаго) зла и имѣетъ мысль устремленную къ небу, гдѣ и живетъ она.

3. *Благокореннымъ радованіемъ* (хорошо укорененной радости) *всея земли.* Здѣсь также общее реченіе подразумѣвается: въ горѣ, —почему вполнѣ должно сказать такъ: великъ Господь въ горѣ, хорошо укорененной, то есть, хорошими корнями укрѣпленной. Сія же гора, столь хорошо укрѣпленная, есть радость всей земли. Здѣсь снова разумѣетъ гору Сіонъ,—а послѣ: хорошо укорененной, надобно дать черту, и тогда читать радость [1]).

Горы Сіонскія—ребра сѣверова, градъ Царя великаго! Та вещь, которая обращена мнѣ въ бокъ, какъ лежащая ко мнѣ ребромъ, можетъ быть названа между прочимъ и моимъ ребромъ, потому что бокъ ея обращенъ къ моимъ ребрамъ. Поелику же и гора—Сіонъ, то есть, Іерусалимъ не лежитъ прямо, но боковою стороною къ сѣверному вѣтру (ибо сѣверъ не дуетъ прямо въ Іерусалимъ, но съ боку); то посему ребрами сѣверными назвалъ гору Іерусалимскую, говоря: О горы Сіонскія, обращенныя къ сѣверу боковою стороною и потому ребромъ лежащая къ сѣверу! городъ великаго Царя! Называетъ такъ съ великою радостію горы и городъ Іерусалимъ—плѣнный еврейскій народъ. Онъ именуетъ гору Сіонъ во множественномъ числѣ—горами, по обыкновенію еврейскаго языка, употребляющаго множественныя вмѣсто единственныхъ, какъ мы говорили неоднократно [1]); а великимъ Царемъ называетъ Бога, такъ какъ одинъ городъ Іерусалимъ тогда былъ посвященъ одному Богу. При возведеніи сихъ словъ (къ высшему смыслу) ихъ должно понимать такъ: священное Писаніе часто называетъ сѣверомъ діавола за его холодность (нелюбовь) и потому, что на сѣверной сторонѣ отъ Іерусалима находится Вавилонъ, которымъ порабощенъ Іерусалимъ; почему Іеремія сказалъ: отъ лица сѣвера возгорятся бѣдствія на всѣхъ жителей земли (Іер. 1, 14), и Іоиль: и пришедшаго съ сѣвера отжену отъ васъ (Іоиля 2, 20). Ребрами діавола были члены его, то есть, народы. Итакъ псаломъ сказываетъ, что тѣ народы, которые прежде

[1]) Гора Сіонъ сдѣлалась радостію вселенной, потому что, по *Златоусту,* она есть источникъ благочестія, корни и начала Богопознанія. Ибо училищемъ земли тогда былъ Іерусалимъ, и желавшіе достигнуть радости, благоустроиться и украситься, тамъ научались обязанностямъ. Если же тебѣ угодно принять это и въ высшемъ смыслѣ, ты увидишь истину въ событіяхъ. Ибо отсюда распространилась радость по всей вселенной. Отсюда веселіе и радость; оттуда источники любомудрія, гдѣ распятъ Христосъ и откуда быстро потекли Апостолы.

[1]) По описанію другихъ городъ Іерусалимъ былъ построенъ на четырехъ горахъ, изъ коихъ 1-я Сіонъ, лежащая на южной сторонѣ города, 2-я Акра, лежащая съ сѣверной стороны, 3-я Морія, лежащая съ восточной стороны и 4-я Везеөа, имѣющая скатъ къ западной сторонѣ; притомъ и другія горы находятся въ окрестностяхъ его.

были членами діавола и которыми діаволъ обладалъ, тѣ самые послѣ сдѣлались горами Сіона, то есть, сдѣлались высотами и оградами христіанской Церкви, какъ потому, что они возвысились надъ низкими и влекущими долу мірскими вещами, такъ и по своему мужеству и великодушію. Но что я говорю, что народы сдѣлались оградами церкви? Они сами сдѣлались собственно городомъ Христовымъ, такъ какъ изъ народовъ составилась Христова Церковь [1]).

4. *Богъ въ тяжестѣхъ его* (важныхъ домахъ) *знаемъ есть, егда* (поколику) *заступаетъ и.* Мы сказали въ замѣчаніи на слова: «отъ тяжестей слоновыхъ» въ 44-мъ псалмѣ, что тяжестями называются великія башни, высокія и издали видимыя зданія, строющіяся при городахъ. Здѣсь подъ таковыми должно разумѣть знаменитый Іерусалимскій храмъ, въ которомъ обитая Богъ является священникамъ, когда во время брани желаетъ имъ помочь. Давидъ сказалъ это въ похвалу Іерусалиму. Таинственно и въ высшемъ смыслѣ подъ городомъ разумѣется жизнь находящихся вездѣ христіанъ. По Ѳеодориту, онъ одинъ, по причинѣ единенія въ вѣрѣ, и по причинѣ одного благочестія у нихъ. Важные или дома суть находящіеся по мѣстамъ храмы, или церкви, въ которыхъ является Христосъ, когда во время гоненія вспомоществуетъ христіанамъ и защищаетъ ихъ [1]). Надобно знать, что церковь, состоящая изъ вѣрующихъ, называется и одною и многими, одною, по одной вѣрѣ и благочестію, какъ мы сказали прежде, многими—по многимъ храмамъ, или домамъ Божіимъ, находящимся въ многоразличныхъ мѣстахъ, подобно тому, какъ и всякій городъ, хотя имѣетъ много отдѣльныхъ домовъ, но называется однимъ городомъ, по словамъ Ѳеодорита [2]).

5. *Яко се царіе земстіи собрашася, снидошася вкупѣ.*

6. *Тіи видѣвше тако, удивишася, смятошася, подвигошася.* Цари, говоритъ, земные собрались воевать противъ Іерусалима и христіанской Церкви, и пришли вмѣстѣ на нее, вспомоществуя и способ-

---

[1]) Нѣкто говоритъ, что для того и законъ, данный чрезъ Моисея, повелѣвалъ закалать агнца со стороны жертвенника, такъ чтобы онъ смотрѣлъ къ сѣверу. Этотъ образъ означаетъ то, что, по закоаеніи (Христа) въ Іудеѣ, Христосъ обратится къ сѣвернымъ странамъ вселенной, что пойдетъ уже къ симъ народамъ и даруетъ имъ Свой надзоръ, по сказанному въ псалмахъ: очи Его призираютъ на народы. Слова *Ѳеодорита:* горами, отражающими сѣверъ и охраняющими городъ отъ поврежденія справедливо можно назвать Апостоловъ и пророковъ и ихъ многоразличное ученіе, а сверхъ того и приставленныхъ къ вѣрующимъ ангеловъ.

[1]) Нѣкто говоритъ, что важные въ церкви суть Апостолы, учители святыхъ церквей, руководители къ таинствамъ и великіе избранные и отличные въ церкви, въ которыхъ, какъ важность, высокія и крѣпкія столпотворенія добродѣтелей. Въ сихъ то и таковыхъ познавается Богъ, какъ заступникъ и спаситель ихъ отъ искушеній (у Никиты).

[2]) Прибавленіе изъ *Ѳеодорита:* Посему въ молитвѣ мы говоримъ о святой единой соборной и апостольской Церкви, находящейся отъ концовъ до концовъ вселенной.

ствуя одинъ другому; потомъ, увидѣвъ какую Божественную силу имѣетъ Церковь, удивились (ибо, доколѣ не увидѣли, не удивлялись), и не только удивились, но и смутились отъ страха, и не только смутились, но и поколебались, то есть, перемѣнили первый гордый свой образъ мыслей.

7. *Трепетъ пріятъ я: тамо болѣзни, яко* (у жены) *раждающія*. Выше сказанные, говоритъ, враги церкви, увидѣвъ силу ея, трепетали отъ страха; и какъ постигаютъ чревоболѣнія беременную, такъ и враговъ постигли безпокойства, мученія и опасенія того, что они пострадаютъ отъ сей брани противъ нея [1]).

8. *Духомъ бурнымъ сокрушиши корабли Ѳарсійскія*. Ты, говоритъ, Господи, сокрушишь враговъ Твоей Церкви сильнымъ движеніемъ Божественнаго Твоего гнѣва, и сокрушишь столь удобно, какъ сокрушаешь бурею Ѳарсисскія судна; а Ѳарсисъ есть мѣсто постройки и заготовленія великихъ и весьма красивыхъ кораблей. Или говоритъ, что Ты сокрушишь и самые корабли Ѳарсисскіе съ находящимися въ нихъ врагами церкви. А нѣкоторые говорятъ, что Ѳарсисомъ называется находящійся въ Ливіи Кархидонъ [2]).

9. *Якоже слышахомъ, тако и видѣхомъ во градѣ Господа силъ, во градѣ Бога нашего*. Сіи слова говорятъ послѣ брани тѣ христіане, которые ускользнули изъ рукъ враговъ церкви, говорятъ, что истинно согласно то, что мы слышали, съ тѣмъ, что мы теперь увидѣли на дѣлѣ въ городѣ сильнаго Бога нашего. А мы слышали, что Богъ въ древности произвелъ великія чудеса для Своего народа и Своей церкви; теперь же увидѣли собственными глазами во дни наши чудотворенія Его; почему видѣнымъ теперь подтверждается слышанное нами прежде [1]).

Богъ основа и въ вѣкъ. Сіи слова относятся только къ христіанской Церкви, а не къ городу Іерусалиму; потому что только церкви врата адовы не преодолѣютъ, какъ говоритъ Господь (Мате. 16, 18); а городъ Іерусалимъ срытъ до основанія, такъ что Іудеямъ нечего сказать противъ сего, потому что истина заграждаетъ имъ уста.

---

[1]) По словамъ Великаго *Аѳанасія:* Симъ означается брань за проповѣдь, бывшая противъ Апостоловъ отъ чувственныхъ царей народовъ и, слѣдовательно, невидимыхъ демоновъ въ древности царствовавшихъ, которые поражены, и изумились по причинѣ поданной святымъ отъ Бога помощи.

[2]) Въ 3-й Царствъ 10, 22 написано: Корабль Ѳарсисскій (былъ) у царя Соломона на морѣ съ сынами Хирама; чрезъ три года однажды приходилъ къ царю корабль изъ Ѳарсиса съ золотомъ, серебромъ и обточенными и выдѣланными камнями. Итакъ теперь сокрушенными кораблями Ѳарсиса выразилъ погибель богатства и силы прежде сказанныхъ царей—враговъ церкви. А *Ѳеодоритъ* на вопросъ, какой это городъ Ѳарсисъ, отвѣчаетъ: здѣсь такъ назвалъ нѣкую Индѣйскую страну. Изъяснители Іезекіиля назвали такъ Кархидонъ, столичный городъ въ Ливіи (вопр. 36 на 3 цар). *Ипполитъ* говоритъ, что Ѳарсисы переводятся Еѳіоплянами. *Евдокій:* Ѳарсисъ назвалъ златокаменнымъ; а еврейскій переводъ—голубымъ цвѣтомъ.

[1]) *Ѳеодоритъ:* Прилично и врагамъ церкви говорить: какъ мы слышали, такъ и ви-

10. *Пріяхомъ, Боже, милость Твою посредѣ людей Твоихъ.* Мы, говоритъ, Господи, ожидали отъ Тебя помощи, почему и не лишились оной. Златоустъ говоритъ, что выраженіе—пріяхомъ—здѣсь означаетъ: мы познали [1]).

11. *По имени Твоему, Боже, тако и хвала Твоя на концахъ земли.* Какъ, говоритъ, чудеса Твои, Господи, распространились и славны по всему міру, такъ и хвала Твоя распространится по всей землѣ и всѣ люди будутъ прославлять Тебя, какъ всемогущаго Бога [2]).

Правды исполнь десница Твоя. Десница Твоя, Господи, полна, говоритъ, всякой правды; потому что Ты по Своей правдѣ помогаешь намъ и защищаешь насъ отъ неправды [3]).

12. *Да возвеселится гора Сіонская, и да возрадуются дщери Іудейскія, судебъ ради Твоихъ, Господи!* Давидъ посредствомъ горы —Сіонъ побуждаетъ живущихъ на сей горѣ людей радоваться и веселиться. Онъ называетъ дщерями Іудейскими или женъ, какъ болѣе робкихъ и достойныхъ сожалѣнія, нежели мужей, или города, окружающіе Іерусалимъ и возбуждаетъ ихъ къ радости Таинственно горою изображается христіанская Церковь, какъ мы сказали выше. Дщери Іудеи, то есть, вѣры, суть христіанскія души, или церкви по мѣстамъ и храмы [1]). По какой же причинѣ призываетъ ихъ къ радости? По той, говоритъ, что Ты, Господи, произвелъ судъ и, слѣдовательно, помогъ намъ и защитилъ насъ отъ обиды, а обижавшихъ насъ враговъ осудилъ и наказалъ.

13. *Обыдите Сіонъ, и обымите* (обступите) *его.* Какъ городъ Іерусалимъ былъ прежде въ развалинахъ, то есть, разрушенъ и истребленъ при взятіи его Вавилонянами, а по взятіи, населенъ опять и превосходно укрѣпленъ; то по сей причинѣ Давидъ побуждаетъ народъ обойти его и посмотрѣть, какъ онъ снова укрѣпленъ и украшенъ по прежнему [2]).

дѣли. Ибо собравшись на брань, но увидѣвъ невозможность побѣдить, ужаснулись и, прекративъ брань, кричатъ, что за нехотѣніе наше принять предсказаній о ней мы на самихъ себѣ увидѣли истину ихъ. Ибо безъ вѣры они не говорили бы: въ городѣ Бога нашего.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Что значитъ: ὑπελάβομεν? Мы надѣялись, мы ожидали, мы познали человѣколюбіе Твое.

[2]) *Θеодорита:* Лжеименные боги не имѣютъ силы соотвѣтствующей наименованію ихъ, ибо они не суть то, чѣмъ называются; а за Твоимъ именемъ, Владыко, слѣдуютъ дѣла, проповѣдующія истину Твоего имени; посему справедливо приносится Тебѣ хвала отъ всей вселенной.

[3]) *Златоуста:* Симъ показываетъ, что получавшіе благодѣянія, получали оныя не по достоинству своему, но по Его существу. Ибо въ этомъ состоитъ сущность Его: Онъ радуется о правдѣ, увеселяется человѣколюбіемъ. Это Его дѣло; и потому-то они наслаждались толикою благотворительностію: какъ огню свойственно согрѣвать, и солнцу—свѣтить; такъ и Ему—благотворить, и еще несравненно болѣе.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Дщерями Іудейскими называетъ души Апостоловъ, какъ происходящихъ изъ Іудеи. *Θеодорита:* Дщерями Іудейскими называетъ церкви во вселенной, какъ основанныя Апостолами, имѣвшими происхожденіе изъ Іудеевъ.

[2]) *Оригена:* Гора Сіонъ веселится и дще-

Повѣдите въ столпѣхъ (сказывайте на столпахъ) *его.* Сидя, говоритъ, на башняхъ Іерусалима, вы—тамошніе жители, сказывайте, какъ онъ былъ прежде обезславленъ и разрушенъ Вавилонянами, и сколь славнымъ и блестящимъ городомъ онъ сдѣлался теперь. А Златоустъ слово: повѣдите—перевелъ—перечтите, то есть, башни Іерусалима, какъ много ихъ [1]).

14. *Положите сердца ваша въ силу его, и раздѣлите домы его.* Обратите, говоритъ, умъ вашъ и подумайте хорошо, какую теперь силу имѣетъ Іерусалимъ. А зданія, какъ мы сказали въ 44-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: отъ тяжестей слоновыхъ (домовъ), означаютъ не только великіе дома, но и башни. Итакъ Давидъ говоритъ: раздѣлите каждый изъ васъ—жителей Іерусалима—башни его, и разсматривайте его съ величайшимъ вниманіемъ, не спѣша, какъ онѣ крѣпки, какъ огромны и какъ красивы [1]).

Яко да повѣсте въ родѣ иномъ.

15. *Яко Той есть Богъ нашъ во вѣкъ, и въ вѣкъ вѣка.* Все, говоритъ, выше сказанное сдѣлайте вы—жители Іерусалима, дабы, узнавъ въ точности силу и чудеса, произведенныя Богомъ въ Іерусалимѣ, вы пересказали и позднѣйшимъ, что Онъ есть Богъ нашъ какъ въ настоящемъ вѣкѣ, такъ и въ ономъ безконечномъ, иначе, что Онъ есть всегда. Таково значеніе словъ сего псалма буквальное и историческое; а въ таинственномъ и въ иносказательномъ смыслѣ сими словами Давидъ побуждаетъ Апостоловъ и апостольскихъ преемниковъ архіереевъ и учителей обойти кругомъ христіанскую Церковь для

ри Іудейскія радуются по причинѣ судовъ Божіихъ, созерцая слова о нихъ и событія по симъ словамъ. И, обступивъ Сіонъ, окружаютъ его и, взошедши на башни его, взываютъ сверху къ не могшимъ еще взойти такъ: приложите сердца ваши къ разумѣнію силы его, и каждый, устроя изъ дѣлъ жизнь свою, пусть имѣетъ памятованіе, соотвѣтственное раздѣленію города (въ издан. Сводѣ). *Аполлинарій* переводитъ героическими словами такъ; поспѣшите мнѣ обойти Сіонъ вокругъ него. *Григорія* Нисскаго: Сіонъ есть гора, представляющаяся высшею Іерусалимской Акры. Итакъ кому совѣтуетъ обойти ее, тому повелѣвается сродниться съ высокимъ житіемъ, чтобы могъ взойти на самую вершину града добродѣтелей, которую представляетъ загадочно подъ именемъ Сіона; а это повелѣваетъ самовластно Духъ Святый Апостоламъ.

[1]) *У Златоуста* содержится слѣдующее: Другой: перечтите башни его, вмѣсто: перескажите о башняхъ его. А нѣкто изъясняетъ это такъ: столпами (башнями) Церкви Христовой назовемъ святыхъ Апостоловъ и Евангелистовъ; а пересказываемъ о нихъ, когда говоримъ изустно объ ихъ дѣлахъ и употребляемъ ихъ слова и чистыя наставленія касательно таинствъ, чтобы быть, какъ написано, на подобіе голубицъ сѣтующихъ (Іезекіиля 7, 16). Слова *Θеодорита*: Башнями его называетъ достигшихъ крайней добродѣтели и подражающихъ на землѣ жизни ангеловъ, которые, на подобіе башенъ, окружаютъ и хранятъ ее. У *Іеронима* написано: пересчитайте палаты его.

[1]) Нѣкто говоритъ: Сила церкви суть утверждающія ее слова, которыя внушать отъ всего сердца повелѣваетъ святымъ Апостоламъ. Зданіями на Сіонѣ, то есть, въ церкви особенно нынѣ могутъ быть названы Апостолы и Евангелисты: сихъ то мы, учители, послѣ нихъ какъ бы раздѣляемъ между собою, принимая сказанное ими правильно и непогрѣшительно за доказательство сказываемыхъ нами словъ, желая защищать ученіе истины. *Евсевій:* Это слово повелѣваетъ сіи по мѣстамъ церкви раздѣлить. Ибо намѣривается поставить каждаго изъ ангеловъ отдѣльно стражемъ нѣкоторыхъ церквей (въ изд. Сводѣ).

испытанія и открытія видимыхъ и невидимыхъ враговъ ея. Подъ столпами всеобщей церкви должно понимать находящіяся въ различныхъ мѣстахъ частныя церкви, которыя (Давидъ) называетъ зданіями (βάρεις). Равнымъ образомъ побуждаетъ архіереевъ и учителей сказывать и проповѣдывать въ церквахъ о величіяхъ Божіихъ, и раздѣливъ между собою единую церковь, дабы, какъ говоритъ Ѳеодоритъ, каждый изъ нихъ могъ защищать ее, приложить умъ и сердце свое, то есть, быть весьма внимательнымъ къ тому, чтобы укрѣпить оную (церковь) своимъ ученіемъ и примѣрно—хорошею жизнію. Такимъ образомъ каждый изъ нихъ, совершивъ и управивъ во всѣхъ отношеніяхъ церковь свою, можетъ передавать и позднѣйшимъ величія Божіи, употребляя въ орудіе и служеніе сему языки слушавшихъ его христіанъ.

Той упасетъ насъ во вѣки. Самъ Іисусъ Христосъ сказалъ: Я есмь пастырь добрый (Іоан. 10, 11); также: и будетъ одно стадо и одинъ пастырь (Тамже 16) [1]).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Надобно, говоритъ, чтобы каждый родъ передавалъ слѣдующему за нимъ, что мы получили отъ другихъ, чтобы ко всѣмъ родамъ была перенесена спасительная проповѣдь, и всѣ люди познали, что Онъ нашъ Богъ и Господь и Пастырь благій и вѣчный. Ибо сказавъ: раздѣлите домы Его, и ввѣривъ имъ пастырскую должность, симъ очевидно показалъ, что одинъ добрый пастырь, пасущій вѣчно, не только овецъ но и, такъ называемыхъ, пастырей овецъ, Тотъ, кто душу Свою положилъ за овецъ.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ВОСЬМОЙ.

Въ конецъ. Сыномъ Кореовымъ. Псаломъ Давиду.

Этотъ псаломъ сказываетъ о будущемъ судѣ, которымъ окончится настоящая жизнь; почему, по изъясненію Ѳеодорита, и надпись его такова: «въ конецъ», ибо имѣетъ говорить объ окончательномъ днѣ. Прочія слова надписи мы изъяснили прежде въ 47-мъ псалмѣ.

Ст. 2. *Услышите сія вси языцы, внушите* (примите въ уши) *вси живущіи по вселеннѣй.* Сими словами пророкъ Давидъ призываетъ къ слушанію сказываемыхъ имъ словъ весь человѣческій родъ. Поелику же народы суть всѣ человѣческія племена, говорящія различными языками и живущія въ совокупности въ городахъ, селахъ и деревняхъ; а нѣкоторые люди не живутъ совокупно, но отдѣльно одинъ отъ другаго въ горахъ, пещерахъ и каменныхъ ущеліяхъ: то посему Давидъ сказалъ далѣе общее: всѣ живущіе во вселенной какимъ бы то ни было образомъ. Это сказалъ для того, чтобы никто не остался внѣ призыванія и

слышанія словъ Его. Слово: ἐνωτίσασθε, повидимому имѣетъ сходство съ словомъ—ἀκούσατε; но оно имѣетъ нѣсколько больше силы, нежели сіе: оно имѣетъ ту силу значенія, чтобы слушающій слушалъ не просто, но и положилъ въ ухо свое то, что слышитъ [1]).

3. *Земнороднiи же и сынове человѣчестiи.* Василій Великій называетъ земнородными мыслящихъ только о земномъ и совершенно занятыхъ землею, а сынами человѣческими—отличающихся здравымъ разумомъ, такъ какъ человѣку свойственъ разумъ. А Златоустъ это изъясняетъ такъ: онъ говоритъ, что поелику пророкъ пригласилъ вообще всѣхъ людей, то съ самаго начала смиряетъ ихъ, чтобы кто-либо изъ нихъ не гордился предъ другимъ; для сей цѣли онъ напоминаетъ имъ, что всѣ они земнородны, то есть, созданы изъ той же земли, или незначительнаго вещества. Далѣе, чтобъ изъ сего не заключили, что въ началѣ они произрасли изъ земли, какъ баснословили Еллины, сказывая, что нѣкоторые люди были посѣяны и выросли изъ земли; то посему онъ сказалъ за симъ: и сыны человѣческіе. Слушайте, говоритъ, люди земнородные, по созданію праотца изъ земли (ибо Адамъ значитъ земной), и сыны человѣческіе, по преемственному рожденію чрезъ сожитіе.

Вкупѣ богатъ и убогъ. Не различаю, говоритъ, въ своемъ ученіи богатаго отъ нищаго, потому что равно и съ одинаковымъ уваженіемъ Духъ Святый призываетъ къ слушанію всѣхъ, ища только души могущей разумѣть сказываемыя слова, каковое разумѣніе даетъ не богатство, но страхъ Божій [1]).

4. *Уста моя возглаголютъ премудрость и поученіе* (размышленіе) *сердца моего разумъ.* Сими словами Давидъ побуждаетъ слушателей къ внимательности; ибо онъ имѣетъ говорить не о временныхъ вещахъ, но о великихъ и страшныхъ. Мудростію онъ называетъ

[1]) Нѣкто другой говоритъ: Это—примите въ уши—значитъ слушаніе прилежное и съ напряженною мыслію. Ибо собственно говорится—примите въ уши тогда, когда кто-либо говоритъ кому другому на ухо съ напряженіемъ и внушеніемъ ему внимать его словамъ. А Великій *Василій* говоритъ, что слушаніе есть дѣло разума, какъ показываетъ Господь, когда возбуждаетъ слушать подаваемый Имъ совѣтъ съ разумѣніемъ: имѣющій уши слышать, да слышитъ. А пріимите въ уши—значитъ помѣщеніе простаго голоса въ своихъ ушахъ. *Θеодоритъ:* Поелику здѣсь пророческое слово собираетъ къ слушанію всю вселенную, а такую силу имѣетъ (только) благодать апостольская, то явно, что слова предлагаются ими не однимъ Іудеямъ и не тѣмъ или другимъ народамъ, но всему человѣческому роду.

[1]) Великій *Василій:* Три четы званныхъ, въ которыхъ заключается весь человѣческій родъ: народы и живущіе во вселенной, земнородные и сыны человѣческіе, богатые и бѣдные. Итакъ, кого оставилъ онъ внѣ собранія для слушанія? Чуждые вѣры призваны въ числѣ народовъ; принадлежащіе къ церкви содержатся въ числѣ живущихъ по вселенной; земнородныхъ составляютъ мыслящіе о земномъ и слѣдующіе хотѣніямъ плоти; къ сынамъ человѣческимъ принадлежатъ имѣющіе нѣкоторое стараніе и упражненіе разума, ибо особенность людей есть разумъ. Отличительное свойство богатыхъ отъ бѣдныхъ открывается само собою, первыхъ изъ того, что они изобиліемъ нужныхъ вещей превосходятъ другихъ, а вторыхъ, что они нуждаются въ нихъ.

здѣсь слова исполненныя мудрости; къ тому прибавляетъ, что онъ произнесетъ ихъ не безъ предварительнаго размышленія и не безъ мысли: размышленіе, говоритъ, сердца моего, то есть, строгое соображеніе ума моего, произнесетъ слова, исполненныя разумѣнія, или слова, для постиженія которыхъ требуется разумѣніе [1]).

5. *Приклоню въ притчу ухо мое.* Когда, говоритъ, бесѣдою моею я буду поучать васъ, тогда я особенно приклоню умственное ухо души моей къ той притчѣ (бесѣдѣ), голосъ которой, какъ говоритъ святый Златоустъ, произведетъ, или вдохнетъ во мнѣ Духъ Святый. Притчею онъ называетъ здѣсь загадки, поелику слова пророковъ загадочны и темны, по причинѣ содержащейся въ нихъ неясности сокрытыхъ мыслей. По изъясненію Великаго Василія, пророкъ, сказывая, что слова его вдыхаются свыше, симъ способомъ даетъ имъ большую достовѣрность [2]).

Отверзу во псалтири гананіе (гаданіе) *мое.* Гаданіемъ Давидъ называетъ такое слово, которое предлагается для вразумленія и пользы слушателей [1]). Открою, говоритъ, въ псалтири, иначе, изложу слово мое посредствомъ стройнаго пѣнія: поелику кто отворяетъ дверь у дома, тотъ открываетъ то,

[1]) По словамъ *Василія,* сіи слова заключаютъ вмѣстѣ и то и другое, и дѣйствіе устъ и размышленіе сердца. Если нѣтъ блага, собраннаго въ сердцѣ; то какъ неимѣющій стяжанія втайнѣ (сердца) изнесетъ сокровище изъ устъ? А если имѣющій блага въ сердцѣ не открываетъ ихъ словомъ, то къ нему будутъ относиться слова; скрываемая мудрость и не объявляемое сокровище суть одно и то же: какая польза изъ того и другаго? (Сир. 20, 30). Посему уста должны говорить для пользы другихъ; а для нашего собственнаго успѣха сердце должно поучаться знанію. Слова *Оригена:* Когда размышленіе сердца доставляетъ разумѣніе, тогда помышленія злыя не исходятъ изъ сердца и не бываетъ ничего оскверняющаго человѣка, не дается мѣсто діаволу (въ изд. Сводѣ).

[2]) Притча, по словамъ *Златоуста,* есть многозначительное имя. Притчею называется бесѣда, примѣръ и укоризна, какъ въ этомъ: Ты поставилъ насъ притчу между народами. Еще—загадочное слово, которое народъ называетъ задачею (ζήτημα), какъ въ слѣдующемъ: тогда уразумѣешь притчу и темное слово. Называется притчею также подобіе, какъ здѣсь: другую притчу предложилъ имъ (Матѳ. 13, 31). Притчею еще называется иносказаніе, какъ въ слѣдующихъ словахъ: Сыне Человѣческій! Скажи имъ притчу сію: орелъ великій, съ великими крыльями,—гдѣ орломъ называетъ царя. Притчею называется еще образъ или изображеніе, какъ то: почему и въ притчу взялъ его, то есть, въ образецъ и изображеніе. А Давидъ дѣлаетъ слово загадочнымъ и весьма затруднительнымъ, чтобы пробудить слушателя, поелику удобность многократно ввергаетъ въ лѣность. Слова *Ѳеодорита:* итакъ ликъ апостольскій, нося въ устахъ своихъ премудрость Божію, то есть, Христа (ибо Христосъ есть Божія сила и Божія премудрость) говорилъ: уста моя произнесутъ премудрость, поелику, богословствуя о Христѣ, они своими устами проповѣдывали Его всему человѣческому роду; а разумъ ихъ поучался ничему другому, какъ только знаніямъ, и такимъ образомъ умъ ихъ изощрялся къ разумѣнію, такъ что они выразумѣли всѣ притчи Спасителя, содержащіяся въ евангеліяхъ и прежде изъясненія Его. Ибо тотчасъ по изложеніи притчей Спаситель вопрошалъ ихъ говоря: поняли ли вы все это? на что они отвѣчали Ему: такъ Господи (Матѳ. 13, 51). Я, говоритъ, изощривъ умъ мой къ разумѣнію спасительныхъ притчей, могъ слѣдовать за содержащеюся въ нихъ мыслію; а для тѣхъ, которые, по младенчеству своему, не могутъ дѣлать сего, я открою сокрытое посредствомъ моей псалтири, то есть, тѣлеснаго орудія.

[1]) Слова *Златоуста:* Задача (гаданіе) есть слово прикровенное и загадочное, для того-то онъ и мудростію дерзнулъ назвать его, довѣряя Божественному откровенію.

что находится въ домѣ. Итакъ предыдущимъ Давидъ выразилъ послѣдующее. Онъ хочетъ отворить загадку свою посредствомъ стройнаго орудія, чтобы слово его чрезъ сіе сдѣлалось болѣе сладкимъ для слушателей; а открываетъ гаданіе на псалтири тотъ, кто дѣлаетъ и вмѣстѣ учитъ, и кто имѣетъ дѣла и дѣйствія согласныя съ своими словами: поелику стройность псалтири производится посредствомъ рукъ, а руки изображаютъ дѣйствіе, по изъясненію Великаго Василія.

6. *Вскую боюся въ день лютъ?* (тогда) *беззаконіе пяты моея обыдетъ мя.* Надобно читать этотъ стихъ вопросительно. Хотите ли, говоритъ, знать для чего я боюсь въ день суда? (Ибо злымъ, по словамъ Великаго Василія, называетъ сей день, какъ мы сказали это прежде въ 40-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: въ день злой избавитъ его Господь). Если хотите знать сіе, то послушайте. Я боюсь дня суднаго потому, что тогда окружитъ меня беззаконіе грѣха моего, иначе, по силѣ сего пространнѣйшаго выраженія, грѣхъ мой. Ибо пятою называется обманъ, по словамъ Θеодорита, какъ мы изъяснили это прежде въ упомянутомъ 40-мъ псалмѣ, а обманъ есть грѣхъ, какъ обманывающій того, кто производитъ его. Видишь ли, какъ Давидъ изрекъ здѣсь мудрое и разумное слово, какъ обѣщалъ прежде, сказавъ, что онъ изнесетъ мудрость и разумѣніе? Онъ, представляя себя въ примѣръ другимъ, что онъ боится грѣха и суда Божія, совѣтуетъ и другимъ бояться грѣха, а далѣе учитъ ихъ, что судъ неподкупенъ и нелицепріятенъ [1])

7. *Надѣющіеся на силу свою, и о множествѣ богатства своего хвалящіися.* Изъ другаго стиха надобно подразумѣвать здѣсь глаголъ: услышьте. Услышьте, говоритъ, вы, которые надѣетесь на силу свою, называя здѣсь сильными не тѣхъ только, которые дѣйствительно имѣютъ силу, но и тѣхъ, которыхъ сила въ словѣ, и богатыми (называя) не тѣхъ только, кои богаты серебромъ, но и тѣхъ, которые изобилуютъ знаніемъ, различеніемъ и созерцательными мыслями, какъ го-

---

[1]) Слова Великаго *Василія:* Злымъ днемъ называетъ день суда, о которомъ говоритъ пророкъ: нынѣ окружили ихъ совѣты ихъ (Осіи 7, 2), въ который никто другой не будетъ поставленъ обвинителемъ твоимъ, кромѣ самыхъ дѣйствій, изъ которыхъ каждое предстанетъ въ своемъ видѣ: любодѣйство, воровство, прелюбодѣйство съ ночью, съ способомъ, съ свойствами отличающими его, и вообще каждый грѣхъ предстанетъ съ своею отличительною чертою для напоминанія. А что пята означаетъ грѣховный обманъ, въ этомъ удостовѣряетъ и *Златословесный:* Таково-то зло грѣхъ: онъ прельщаетъ и имѣетъ способностъ увлекать; сего то, говоритъ, обманывающаго и окружающаго меня грѣха *я* боюсь. Потому-то и Павелъ называетъ его удобостоящимъ, то есть, часто, легко и удобно окружающимъ. Другіе учители любопытно изъясняютъ, что беззаконіемъ пяты Давидъ называетъ здѣсь плотской грѣхъ, учиненный имъ съ Вирсавіею, потому что, по мнѣнію врачей, отъ пяты выходитъ одна жила, которая возбуждаетъ плотскую похоть. *Григорій* Нисскій говоритъ: Твореніе Божіе не такъ устроено, чтобъ имѣло какой-либо злой день, какъ свидѣтельствуетъ о томъ и повѣствованіе о міротвореніи: но грѣхъ и радостный день превратилъ въ день

воритъ Великій Василій. Наименовавъ ихъ, онъ продолжаетъ [1]):

8. *Братъ не избавитъ, избавитъ ли человѣкъ?* Тогда, говоритъ, въ день суда и родной братъ (по плоти) не можетъ избавить отъ наказанія брата своего, возлюбленнѣйшій—по природѣ возлюбленнѣйшаго; потому, что тамъ ни къ чему не послужатъ ни сила дѣлъ и словъ, ни богатство денегъ и мыслей, ни братское сродство. А если тамъ и братъ не можетъ освободить брата своего, то какъ можетъ освободить чужой человѣкъ? Ибо первое—избавитъ—должно читать положительно, а не вопросительно, а второе—избавитъ ли человѣкъ? читается вопросительно, съ особенною значительностію и силою голоса. Итакъ тогда, говоритъ, въ день суда нѣтъ избавленія и свободы; но здѣсь должно избавить себя покаяніемъ и раздачею богатства, поелику избавленіе души человѣка богатство его (Прит. 13, 8). Такъ Богъ говоритъ у Іезекіиля: если будутъ три мужи сіи—Ной и Даніилъ и Іовъ среди ихъ, живу Я, говоритъ Господь, если сыны или дщери останутся; и если они правдою своею избавятъ души ихъ (Іез. 14, 14), то есть и они не избавятъ сыновей и дщерей своихъ[1]).

9. *Не дастъ Богу измѣны* (выкупа) *за ся, и цѣну избавленія души своея.* Ни родной братъ, ни чужой, говоритъ, человѣкъ не можетъ дать тамъ что-либо въ умилостивленіе, иначе въ цѣну и выкупъ за себя и за другаго: ибо какъ можетъ дать выкупъ за другаго въ то время, когда самъ подлежитъ наказанію? А равно и за свою душу не можетъ дать цѣны, или выкупа, чтобы освободить ее; потому что весь міръ не стоитъ человѣческой души. Посему то и Господь Христосъ, чтобы избавить человѣческую душу, бывшую въ плѣну діавола, не далъ ни земли, ни моря, ни всего міра въ выкупъ за нее, но отдалъ самую драгоцѣнную и всякую цѣну достоинствомъ превосходящую Кровь Свою. А когда это такъ, то какую достойную

страха и наказанія, котораго можно было бы намъ и не бояться, если бы наблюдающій за нашею пятою змѣй, которому имя—беззаконіе, протяженіемъ своего тѣла вокругъ не занялъ ходовъ нашей жизни и со всѣхъ сторонъ страшно и злобно не воставалъ противъ насъ съ своими пестрыми чешуями страстей. Замѣтимъ, что Великій *Василій* читалъ оныя слова такъ: беззаконіе пяты моей не обойдетъ меня. Слова *Θеодорита:* Многіе называютъ злымъ днемъ обыкновенно тотъ день, въ который случается имъ пасть во что-либо непріятное. Посему прилично онъ такъ называется, какъ обличающій въ каждомъ зло и, какъ гнѣвомъ ожидающій нечестивыхъ, причиняющій имъ мученія.

[1]) Слова *Θеодорита:* Я, говоритъ, боюсь и трепещу ожидаемаго дня; а вы, изобилующіе богатствомъ, объ ономъ не имѣете никакой заботы, но, весьма тщеславясь блистательнымъ имуществомъ, на текущее надѣетесь, какъ на постоянное.

[1]) Слова *Златоуста:* И что говоритъ—въ будущемъ, когда и въ настоящее время никакой пользы не приноситъ дружба? Сколько ни рыдалъ Самуилъ о Саулѣ, не вырвалъ его (изъ пропасти)! Сколько также ни молился Іеремія объ Іудеяхъ, однакожъ не помогъ имъ, притомъ и самъ молившійся о нихъ былъ наказанъ. Чтожъ изъ того? не излишни ли и молитвы святыхъ? Ни мало, напротивъ, и очень бываютъ сильны, если и ты вспомоществуешь онымъ.

цѣну можно найти тамъ? Безъ сомнѣнія никакой. Видишь ли, читатель, какъ мудры и вмѣстѣ разумны и загадочны слова божественнаго Давида?

10. *И утрудися въ вѣкъ* (потрудился въ семъ вѣкѣ), *и живъ будетъ до конца*. Изобличивъ прежде нераскаянныхъ, царе-пророкъ теперь обращается къ кающимся и облегчаетъ трудъ покаянія ихъ надеждою будущихъ благъ. Ты, говоритъ, кающійся, потрудился въ этомъ вѣкѣ? За то будешь жить всегда, ибо это значитъ—въ конецъ; будешь жить дѣйствительною и истинною жизнію, то есть, блаженною и безболѣзненною; поелику жизнь сего вѣка не есть дѣйствительная жизнь, но произвольно называется жизнію, какъ мы сказали прежде. Подъ концемъ можешь понимать и будущій вѣкъ, потому что этотъ вѣкъ есть конецъ настоящаго вѣка [1]).

11. *Не узритъ пагубы* (тлѣнія), *егда увидитъ премудрыя умирающія*. Человѣкъ, говоритъ, кающійся, бывъ увѣренъ въ будущемъ судѣ, видя мудрыхъ въ божественныхъ (дѣлахъ) и добродѣтельныхъ умирающими, не усматриваетъ въ нихъ тлѣнія, то есть, не думаетъ, что они обратятся, чрезъ разрушеніе, въ ничто, но смерть ихъ почитаетъ только измѣненіемъ тлѣнія на нетлѣніе, по изъясненію Златоуста. Но и тогда, когда человѣкъ кающійся и вѣрующій въ судъ и воздаяніе увидитъ умирающими мудрыхъ, такъ называемыхъ по суетной ихъ мудрости міра, онъ не думаетъ, что какъ тѣла, такъ и души ихъ погибаютъ, какъ сіи заблудшіе мудрецы опредѣляли смерть, находясь еще въ живыхъ; нѣтъ, но думаютъ, что смерть ихъ есть только переселеніе въ другой міръ [1]). Таково изъясненіе болѣе простое. Василій Великій, принимая сіи слова въ высшемъ смыслѣ, говоритъ, что симъ—избавитъ человѣкъ и прочее—предсказано о Христѣ. Такъ какъ мы—люди въ древности стали плѣнниками діавола, то посему Давидъ предсказалъ, что плѣнный братъ не избав-

---

[1]) Почему *Василій* Великій перевелъ: Итакъ, кто потрудился въ семъ вѣкѣ, тотъ будетъ жить въ конецъ. Кто живетъ въ роскоши и крайнемъ ослабленіи отъ роскошной жизни, кто одѣвается въ порфиру и виссонъ, пиршествуетъ всякій день великолѣпно и избѣгаетъ трудовъ, тотъ и въ семъ вѣкѣ не трудился и въ будущемъ не будетъ жить, но только издали увидитъ жизнь, когда будетъ мучиться въ пламенной пещи. А кто за добродѣтель постоянно подвергается безчисленнымъ подвигамъ и для достиженія ея сильно изнождается нуждами, тотъ будетъ жить, какъ весьма изнуренный страданіемъ Лазарь и какъ изможденный подвигами противъ враговъ. Ибо тамъ, говоритъ, почили утружденные тѣломъ (Іов. 3, 17). И *Ѳеодоритъ:* Предложивъ такой совѣтъ злоупотреблявшимъ богатство, онъ обращаетъ слово къ дѣлателямъ добродѣтели и говоритъ: и потрудился въ (семъ) вѣкѣ и проч.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Кто переноситъ великіе труды за благочестіе и правду, тотъ въ награду за труды получитъ нетлѣнную жизнь и не будетъ раздѣлять вѣчнаго тлѣнія и всегдашняго мученія съ мудрецами міра, которыхъ Апостольское слово называетъ глупыми. *Оригена:* Кто въ свой вѣкъ, или въ продолженіе настоящей жизни изнемогаетъ, тотъ въ конецъ будетъ жить истинною жизнію и не увидитъ тлѣнія, когда будутъ умирать мудрые и вмѣстѣ погибнутъ безумный и несмысленный. *Симмахъ* перевелъ: Почившій въ семъ вѣкѣ будетъ продолжать жизнь непрерывно.

ляетъ другаго плѣннаго брата, то есть, пророки не могли избавить насъ, ибо пророки, посланные для насъ, какъ имѣющіе одну природу съ нами, суть братья наши. Итакъ, поелику братья наши пророки не избавили насъ, то посему избавитъ насъ человѣкъ, то есть, Христосъ —совершенный человѣкъ и совершенный Богъ,—Тотъ, Кто сохранилъ человѣческое достоинство въ цѣлости, а посему и есть человѣкъ въ собственномъ смыслѣ и дѣйствительно [1]), Который не даетъ Богу жертвы за Себя, ни цѣны выкупа за Свою душу. Ибо, какъ сказано, Онъ *грѣха не сотвори* (1 Петр. 2, 22). Итакъ, не за Себя, а за насъ, Онъ принесъ жертву, т. е. собственную Кровь Свою. Онъ испытывалъ усталость во время земной Своей жизни; такъ, утомленный путешествіемъ, Онъ присѣлъ у источника. Онъ не увидитъ тлѣнія, когда всѣ прочіе умрутъ; ибо, не *даси,* сказано, *преподобному Твоему видѣти истлѣнія* (Пс. 15, 10).

Вкупѣ (вмѣстѣ, одинаково) *безуменъ и несмысленъ погибнутъ.* Одинаково, говоритъ, погибнутъ отъ земли и отъ части спасаемыхъ, какъ безумный, т. е. такой человѣкъ, который дѣйствительно не знаетъ Бога; ибо сказано: *рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ* (Пс. 52, 1),—такъ равно и несмысленный, т. е. такой, который хотя и знаетъ Бога, но стремится только къ земному и не имѣетъ никакого попеченія о небесномъ.

И оставятъ чуждимъ богатство свое. Будучи застигнуты внезапною смертію, они, говоритъ, оставятъ чужимъ свое богатство, нажитое тяжелымъ трудомъ.

12. *И гроби ихъ—жилища ихъ во вѣкъ.* Хотя они и устроили великолѣпныя жилища для себя, но такъ какъ этими жилищами завладѣютъ другіе (когда тѣ умрутъ), то жилищами для нихъ сдѣлаются ихъ гробы въ продолженіи всего настоящаго вѣка.

Селенія (жилища) *ихъ въ родъ и родъ.* Повторяется предыдущая мысль, при чемъ пророкъ еще съ большею силою порицаетъ неразуміе этихъ людей (т. е. безумнаго и несмысленнаго). Гробы, говоритъ, ихъ будутъ ихъ жилищами.

Нарекоша имена своя на земляхъ. Смотрите, вотъ еще новый видъ неразумія: движимые честолюбіемъ, они придали имена свои извѣстнымъ мѣстностямъ, для увѣковѣченія памяти о себѣ. Такъ отъ Византа получила свое наименованіе Византія, отъ Діогеніана—Діогеніаново поле, отъ Гермона—Гермоніоновъ театръ и т. под.; при чемъ людямъ этимъ слѣдовало разумѣется скорѣе имѣть заботливость о вѣчности душъ своихъ, а не именъ.

13. *И человѣкъ въ чести сый не разумѣ.* Будучи въ чести, какъ

[1]) Слова Вел. *Василія:* Итакъ не ищи брата для избавленія, но Того, Кто выше твоей природы и не простаго человѣка, но Богочеловѣка—Іисуса Христа, Который одинъ можетъ дать Богу умилостивительный замѣнъ за всѣхъ насъ, ибо Его предложилъ Богъ въ умилостивительную жертву чрезъ вѣру въ кровь Его. Почти то же говоритъ и *Оригенъ.*

*

сотворенный по образу Божію, и притомъ одинъ только изъ всѣхъ тварей, человѣкъ не уразумѣлъ этого своего достоинства, и, смотрите, до чего онъ дошелъ, когда пересталъ потомъ слѣдовать своему первообразу.

Приложися скотомъ несмысленнымъ и уподобися имъ.—Приложися, иначе сказать: присоединился. Ибо, тогда какъ Богъ благоволилъ отличить человѣка разумомъ отъ всѣхъ безсловесныхъ и заповѣдалъ ему разумомъ своимъ господствовать надъ ними, онъ присоединилъ самъ себя къ этимъ безсловеснымъ скотамъ и дошелъ до такой степени неразумія, что пересталъ размышлять о небесномъ и устремилъ всѣ свои мысли къ одному земному, законъ безсловесныхъ сталъ и для него теперь закономъ и началъ направлять его дѣйствія къ удовлетворенію страстей всякій разъ, какъ только зарождались въ его душѣ какія-либо желанія или стремленія къ чему-нибудь, онъ сталъ преслѣдовать всѣми зависящими отъ него способами лишь одни плотскія удовольствія. Подъ скотами въ приведенномъ мѣстѣ разумѣются вообще всѣ безсловесныя твари.

14. *Сей путь ихъ соблазнъ имъ.* Такое приравненіе себя къ безсловеснымъ скотамъ служитъ, говоритъ, для нихъ (т. е. для безумнаго и несмысленнаго) препятствіемъ и великимъ вредомъ для вступленія на путь добродѣтели.

И по сихъ (послѣ сего) *во устѣхъ своихъ благоволятъ* (станутъ одобрять). И послѣ того какъ люди эти сдѣлаются подобными скотамъ, они, совершивъ что нибудь злое, станутъ еще произносить собственными устами одобренія и похвалы себѣ за такія дѣла. При семъ должно замѣтить, что подъ наказаніемъ разумѣется то же, что обыкновенно разумѣетъ подъ этимъ словомъ Св. Писаніе, т. е. смерть души и ея погибель.

15. *И обладаютъ ими правіи* (праведники) *заутра.*—Заутра, то есть скоро, быстро. Обладаютъ, иначе сказать: сдѣлаются могущественнѣе ихъ. А все это значитъ, что тѣ, которые ведутъ истинно добродѣтельную жизнь, быстро сдѣлаются людьми болѣе могущественными, чѣмъ первые, не смотря на то, что прежде тѣ были слабѣе ихъ. И будутъ они такими не только тамъ, гдѣ ожидаютъ ихъ вѣнцы, но и здѣсь, на землѣ, защищаемые Богомъ и отличаемые предъ тѣми людьми, злоба и лукавство которыхъ пытались одолѣть ихъ, и не могли. Примѣромъ этого можетъ служить для васъ Іосифъ (сынъ Іакова), который, находясь въ рабствѣ (у жены Пентефрія), сдѣлался впослѣдствіи могущественнѣе своей госпожи.

И помощь ихъ обетшаетъ во адѣ.—Обетшаетъ, т. е. помощь сдѣлается тогда безполезною для нихъ; короче: ея вовсе не будетъ тогда. Ибо что обветшало, то дѣлается безполезнымъ для насъ; а что сдѣ-

лалось безполезнымъ, то какъ бы уже перестаетъ существовать для насъ. Они, говоритъ, возлагали свои надежды не на помощь Божiю, а на богатство и на друзей своихъ, помощь которыхъ не будетъ уже пригодною для нихъ въ преисподней, такъ какъ она не можетъ имѣть туда доступа къ нимъ.

Отъ славы своея изриновени быша. И не это только одно случилось съ людьми, которые дошли до состоянiя безсловесныхъ тварей, они утратили также и ту свою славу, изъ за которой погубили свои души. Ибо они прилагали всѣ свои старанiя къ тому, чтобы оставить по себѣ память достойную похвалы, но утратили ее, или сдѣлались непримѣтными для другихъ, или же, наконецъ, вмѣсто похвалы заслужили себѣ порицанiе.

16. *Обаче Богъ избавитъ душу мою изъ руки адовы, егда прiемлетъ мя.* Здѣсь содержится пророчество о воплощенiи Божiемъ и объ освобожденiи душъ праведниковъ, которые въ то время заключены были въ адѣ. Богъ, говоритъ, избавитъ душу мою отъ ада, когда чрезъ воплощенiе сдѣлаетъ человѣческое существо Своимъ жилищемъ.

17 и 18. *Не убойся егда разбогатѣетъ человѣкъ, или егда умножится слава дому его. Яко внегда умрети ему, не возметъ вся, ниже снидетъ съ нимъ слава его.* Подъ *человѣкомъ* здѣсь разумѣется грѣшникъ. Не бойся и не думай, говоритъ, будто Богъ не назираетъ за человѣческими дѣлами. Человѣкъ грѣшный не возьметъ, говоритъ, съ собою въ адъ ни одной вещи, принадлежащей ему, и пойдетъ туда одинъ, безъ всего. Подъ *славою* вообще разумѣется величiе, знатность, извѣстность. Или же, въ частности, подъ *славою дому его* разумѣется слава дома, т. е. разныя украшенiя въ домѣ и вокругъ него, напримѣръ: галлереи, мѣста для гулянiй, золоченные кровли и полы, изображенiя животныхъ, составленныя изъ драгоцѣнныхъ камней, луга, парки, цѣлыя толпы слугъ, роскошная мебель, а также одежда и тому под. Или же подъ *славою дому его* разумѣется слава тѣла человѣческаго, т. е. его крѣпость, красота, ростъ и подобн.; или же наконецъ слава души, т. е. добродѣтель. Разумѣя здѣсь подъ славою славу тѣла человѣческаго, мы принимаемъ въ такомъ же значенiи и слѣдующiя слова пророка, взятыя нами изъ другаго псалма: *вся слава человѣческая, какъ трава или какъ цвѣтокъ полевой.*

19. *Яко душа его въ животѣ его благословится.* Пока, говоритъ, человѣкъ грѣшный живъ, онъ и самъ считаетъ себя блаженнымъ и другiе громко говорятъ о немъ, тѣ, которые сами не въ состоянiи понять, въ чемъ именно состоитъ истинное блаженство настоящей жизни; а когда такой человѣкъ умретъ, то онъ будетъ испытывать противное всему этому.

Исповѣстся Тебѣ, егда благотвориши ему. Слова эти относятся къ человѣку грѣшному—не-

имущему, который только тогда, говоритъ, принесетъ благодарность тебѣ, когда ты сдѣлаешь для него что-нибудь доброе, т. е. то, что ему нравится; а послѣ, во всякое другое время, онъ станетъ относиться къ тебѣ съ презрѣніемъ и пренебреженіемъ, хотя бы самъ ты и отличался всѣми добродѣтелями. Но можно также думать, что въ этихъ словахъ выражаются отношенія человѣка неправеднаго къ Богу. Пророкъ какъ бы такъ говоритъ: когда Ты, Господи, являешь Свои благодѣянія на этомъ неправедномъ человѣкѣ, тогда онъ станетъ благословлять Тебя; но если только ему случится испытать какую-либо неудачу въ жизни, изъ устъ его польются тогда не благословенія, а хулы на Тебя, Боже. Праведникъ напротивъ благословитъ Господа во всякое время.

20. *Внидетъ даже до рода отецъ своихъ.* Когда грѣшникъ умретъ, онъ спустится тогда въ самую преисподнюю, въ адъ, туда, гдѣ находится цѣлое поколѣніе его предковъ.

Даже до вѣка не узритъ свѣта.—Даже до вѣка, то есть пока вѣкъ существуетъ; а вѣкъ существуетъ всегда. Итакъ грѣшникъ, заключенный въ темныя пространства земли, вѣчно не будетъ видѣть свѣта.

21. *И человѣкъ въ чести сый не разумѣ, приложися скотомъ несмысленнымъ, и уподобися имъ.* Въ этихъ словахъ пророкъ еще разъ высказываетъ свою скорбь на то, что человѣкъ, который вышелъ изъ рукъ Творца, мало чѣмъ ниже ангеловъ, и о которомъ Соломонъ сказалъ такъ: «великое—человѣкъ и цѣнное—мужъ милостивый»,—сравнялся съ неразумными скотами и сдѣлался подобнымъ этимъ скотамъ.

ПСАЛОМЪ СОРОКЪ ДЕВЯТЫЙ.

ПСАЛОМЪ АСАФОВЪ.

Что значитъ надписаніе «псаломъ Асафовъ», объ этомъ мы говорили въ предисловіи къ нашему толкованію на псалмы, а потому считаемъ лишнимъ повторять здѣсь сказанное. Но мы хотѣли бы обратить здѣсь вниманіе читателя на то обстоятельство, какъ разумно, что настоящій 49-й псаломъ слѣдуетъ въ Псалтири тотчасъ же за предшествующимъ ему 48 псалмомъ, такъ какъ оба псалма сходны по своему содержанію: въ нихъ заключается обличеніе, которое происходитъ предъ лицемъ особыхъ свидѣтелей. Говоримъ сходны, за исключеніемъ развѣ того, что въ первомъ псалмѣ призывается къ слушанію этого обличенія все естество человѣческое, во вто-

ромъ—небо и земля; ибо сказано: *призоветъ небо свыше и землю* (ст. 4). Далѣе, въ томъ псалмѣ Господь порицаетъ чрезъ пророка вообще всякаго человѣка, который живетъ нечестиво, въ этомъ обличаются, повидимому, одни Іудеи. Подобнымъ же образомъ описываетъ Бога сидящимъ и обличающимъ и другой пророкъ: *Слышите горы судъ Господенъ,* говорится въ книгѣ этого пророка, *и дебри основанія земли: яко судъ Господенъ къ людемъ его, и со Израилемъ—прѣтися имать* (Мих. 6, 2). И Исаія говоритъ: *Слыши небо и внуши земле.* А что неодушевленные предметы являются здѣсь какъ бы судіями существъ одаренныхъ душою, то такая форма рѣчи очень обычная въ Св. Писаніи, она употребляется именно въ тѣхъ случаяхъ, когда нужно внушить кому-либо особый страхъ или сильнѣе пробудить сознаніе. Вмѣстѣ съ тѣмъ, чрезъ это открывается самымъ нагляднымъ образомъ человѣколюбіе Божіе, доходящее до такой степени, что Господь какъ бы Самъ сходитъ на землю, въ среду людей, чтобы вмѣстѣ съ ними предстать на судъ.

Ст. 1. *Богъ боговъ Господь глагола, и призва землю.* Въ Св. Писаніи можно различать четыре значенія, въ какихъ употребляется имя Божіе. Первѣе всего Богомъ называется Господь и Творецъ неба и земли. Во-вторыхъ именемъ Божіимъ называются иногда въ Писаніи изъ подражанія и по подобію и люди, какъ въ приведенномъ выше мѣстѣ: *Богъ боговъ Господь глагола,* или какъ наприм. въ другомъ псалмѣ: *Богъ ста въ сонмѣ боговъ, посредѣ же боги разсудитъ* (Псал. 81, 1). Или еще: *Азъ рѣхъ: бози есте, и сынове Вышняго вси* (Тамъ же, ст. 6). Или наконецъ: *Боговъ да не злословиши, и княземъ людей твоихъ да не речеши зла* (Исх. 22, 28).

Ясно, что во всѣхъ указанныхъ мѣстахъ богами называются такіе люди, которые своею добродѣтельною жизнію явились подражателями Богу, и которые, будучи начальниками и судіями, уподобляются Ему въ своемъ управленіи и на судѣ. Въ третьихъ называются именемъ Божіимъ нѣкоторые люди по аналогіи, какъ напр. Моисей названъ богомъ Фараона, такъ какъ совершилъ предъ нимъ знаменія и разныя чудеса, наводилъ на него казни и снова повелѣвалъ имъ останавливаться, имѣлъ Аарона провозвѣстникомъ своей воли и явился передъ Фараономъ, какъ владыка жизни и смерти. Это третье употребленіе имени Божія отличается отъ втораго тѣмъ, что Моисей называется не просто богомъ, но богомъ Фараона. Въ четвертыхъ именемъ Божіимъ называются боги языческіе, какъ называли покланяющіеся имъ, по своему заблужденію и неразумію, напр. *Идите и взывайте къ богамъ, которыхъ вы избрали* (Суд. 10, 14). Или еще: *Не сотворите себѣ сами боговъ сребряныхъ, и боговъ златыхъ*

(Исх. 20, 23). Итакъ Духъ Святый устами пророка Давида говоритъ, что Творецъ князей и судей земныхъ и Господь всего *глагола*. А что именно глагола Богъ, это объясняетъ другой пророкъ, какъ замѣтили мы выше: *Слышите горы и дебри основанія земли* (Мих. 6, 2). Глагола Богъ и при этомъ призвалъ къ слушанію Своихъ глаголовъ всю землю.

Отъ востокъ солнца до западъ. Т. е. именно всю землю, отъ одного края до другаго, или отъ одной крайней ея границы до другой.

2. *Отъ Сіона благолѣпіе красоты Его*. Какъ эти, такъ и слѣдующія за ними слова (ст. 3) суть вставочныя въ настоящемъ псалмѣ; они содержатъ пророчество. Въ приведенныхъ выше словахъ заключается та мысль, что какъ въ древности на Сіонѣ былъ храмъ Бога—Отца, который являлся красотою и славою Его Божества; такъ впослѣдствіи какъ бы отъ Сіона произойдетъ храмъ Сына Божія, который также точно явится красотою и славою обитающаго въ немъ Божества Его. Подъ *красотою* должно разумѣть здѣсь Божественное достоинство Господа, такъ какъ ничто не можетъ быть прекраснѣе этого.

3. *Богъ явѣ пріидетъ, Богъ нашъ, и не премолчитъ*. Въ этихъ словахъ содержится пророчество о второмъ пришествіи Христовомъ. Въ первое Свое пришествіе Іисусъ Христосъ явился на землѣ тайно, такъ что самъ діаволъ не зналъ Его; ибо, если бы онъ зналъ, то не спрашивалъ бы Господа, когда они были на горѣ: *аще Сынъ еси Божій*. Во второе пришествіе Господь пріидетъ напротивъ явно на землю вмѣстѣ съ силами и славою многою. Тогда Господь приходилъ въ образѣ раба, подобно ловцу, который имѣлъ своею цѣлію уловить нѣкогда возмутившагося противъ Бога діавола; во второе Свое пришествіе Онъ пріидетъ напротивъ какъ Судія всей твари. *Яко же бо молнія исходитъ отъ востокъ*, говоритъ Писаніе, *и является до западъ, тако будетъ пришествіе Сына Человѣческаго* (Матѳ. 24, 27). Это второе пришествіе Господне будетъ для всѣхъ и страшнымъ и явнымъ. Выраженіе *не премолчитъ* значитъ то же, что не потерпитъ потомъ во вѣки никакого нечестія.

Огнь предъ Нимъ возгорится, и окрестъ (вокругъ) *Его буря зѣльна* (сильная). Этими словами псалмопѣвецъ предрекаетъ, что явленіе Господа на землѣ во второе пришествіе будетъ грозное и нестерпимое. Такимъ нѣкогда созерцалъ это явленіе въ своемъ видѣніи и пророкъ Даніилъ: *Рѣка огненная течаше исходящи предъ Нимъ*, говорится въ его книгѣ, *престолъ Его пламень огненный, колеса Его огнь палящъ* (Дан. 7, 9—10). Подъ *бурею* разумѣется порывистое и сильное движеніе воздуха, которымъ будетъ сопровождаться тогда низшествіе Божіе на землю.

4. *Призоветъ небо свыше, и землю, разсудити люди Своя*.—Небо

свыше, т. е. небо, что находится вверху надъ нами. *Призоветъ* небо и землю для присутствованія при судѣ, который Господь произведетъ надъ народомъ Своимъ нечестиво живущимъ. *Разсудитъ* сказано здѣсь вмѣсто *обличитъ.* Замѣчательно, что когда Моисей вводитъ израильскій народъ въ обѣтованную землю, также призываетъ небо и всю землю въ свидѣтели взаимныхъ условій, какія заключилъ онъ, по повелѣнію Божію, съ этимъ народомъ,—призываетъ во свидѣтели какъ такія, которыя не могутъ измѣниться по своей природѣ и которыя обнимаютъ собою какъ грѣшниковъ, такъ и праведниковъ. А что неодушевленнымъ предметамъ приписаны здѣсь нѣкоторыя свойства существъ одушевленныхъ и разумныхъ, то это сказано приспособительно къ человѣческому пониманію.

5. *Соберите Ему преподобныя Его.* Под *преподобными* разумѣются тѣ израильтяне, которые стараются вести жизнь праведную и которые посвятили себя на служеніе одному Господу.

Завѣщающія завѣтъ Его о жертвахъ. Т. е. тѣхъ преподобныхъ, поясняетъ далѣе пророкъ, которые думаютъ, что принося жертвы свои Господу, они тѣмъ самымъ исполняютъ завѣтъ Божій въ отношеніи ихъ. Подъ *завѣтомъ* разумѣется здѣсь законъ, нѣкогда данный Богомъ народу израильскому. Соблюдая, какъ мы сказали, только одни касающіяся жертвъ предписанія закона, они думаютъ, что уже исполнили весь законъ и, вслѣдствіе этого, хвалятся своими жертвами и считаютъ себя самыми угодными Богу людьми. Соберите же къ Нему, говоритъ пророкъ, этихъ преподобныхъ, соберите, разумѣется, въ то именно время, когда происходило чтеніе пророческихъ реченій предъ народомъ.

6. *И возвѣстятъ небеса правду Его.* Намѣреваясь ввести на судъ Самаго Бога, судящагося съ Своимъ народомъ, пророкъ спѣшитъ предупредить и объявляетъ, что Богъ все разсудитъ праведно на этомъ судѣ, такъ что даже неодушевленныя небеса станутъ возвѣщать Его правду. Или же, быть можетъ, пророкъ называетъ здѣсь небесами не тѣ небеса, которыя мы видимъ, но обитающіе на небѣ чины безтѣлесныхъ и духовныхъ существъ, всегда окружающихъ Господа.

Яко Богъ судія есть. Вотъ самое лучшее ручательство за судъ праведный, такъ какъ судіею на немъ будетъ Самъ Богъ, имѣющій судиться съ народомъ Своимъ. Онъ все разсудитъ праведно, потому что правда свойственна Ему по самой Его природѣ.

7. *Услышите людіе Мои, и возглаголю вамъ.* Отсюда начинается обличительная рѣчь Божія къ народу Своему. И первѣе всего Господь требуетъ, чтобы народъ былъ внимателенъ къ этой Его рѣчи. *Услышите,* говоритъ, т. е. обратите особенное вниманіе.

Израилю, и засвидѣтельствую

тебѣ. Т. е. *услышите*, или услыши, Израиль. Назвалъ израильскій народъ Своимъ народомъ, Господь вслѣдъ затѣмъ называетъ его собственнымъ и самымъ любимымъ его именемъ: Израиль. Услыши Меня, какъ бы такъ говоритъ Господь, *Израилѣ, и засвидѣтельствую тебѣ*, т. е. буду говорить и бесѣдовать съ тобою.

Богъ, Богъ твой есмь Азъ. Я, Который говорю теперь къ тебѣ, есмь Богъ твой. Благоговѣй же предо Мною. А говоритъ это Господь для того, чтобы показать, какъ велико и неизреченно Его милосердіе, что Онъ даже съ рабами Своими вступаетъ въ бесѣду. Имя же Свое повторяетъ Господь въ приведенномъ мѣстѣ съ тою цѣлію, чтобы тѣмъ самымъ сдѣлать болѣе сильный упрекъ слушающимъ Его за ихъ безчувственность и неразуміе.

8. *Не о жертвахъ твоихъ обличу тя, всесожженія же твоя предо Мною суть выну*. Не это, говоритъ, назначилъ Я предметомъ обличенія для тебя въ настоящій разъ, т. е. чтобы обвинять тебя, народъ Мой, за твои жертвы и за то, будто ты не радишь о нихъ. Твои всесожженія безпрестанно курятся на алтарѣ храма Моего, и что касается жертвъ, то въ этомъ отношеніи ты неповиненъ передъ Мною. Но есть на тебѣ иная вина, въ которой Я стану теперь обличать тебя.

9. *Не пріиму отъ дому твоего тельцовъ, ниже отъ стадъ твоихъ козловъ*. Заботясь о жертвахъ, не думай, говоритъ Господь къ народу Своему, что въ этомъ одномъ и заключаются твои обязанности по отношенію ко Мнѣ. Знай, что Я вовсе не нуждаюсь въ твоихъ жертвахъ, какъ не нуждаюсь и вообще ни въ чемъ вещественномъ; а скорѣе Самъ раздаю каждому все, въ чемъ кто имѣетъ нужду. И потому впредь Я не приму отъ тебя подобныхъ жертвъ твоихъ. Но еще сильнѣе Господь упрекаетъ народъ израильскій за такой неправильный взлядъ на жертвы чрезъ пророка Исаію. *Что Ми множество жертвъ вашихъ?* говоритъ тамъ Господь. *Исполненъ есмь, всесожженій овнихъ, и тука агнцовъ, и крове юнцовъ и козловъ не хощу. Кто бо взыска сія отъ рукъ вашихъ* (Исаіи 1, 11 и 12)? Такой же упрекъ изрекаетъ потомъ Господь народу Своему чрезъ пророка Іеремію въ слѣдующихъ словахъ: *вскую Мнѣ кадило отъ Савы приносите, и кинамонъ* (корицу) *отъ земли дальнія* (Іерем. 6, 20)? И въ другомъ мѣстѣ у того же пророка читаемъ: *яко не глаголахъ ко отцемъ вашимъ, и не заповѣдахъ имъ о всесожженіяхъ и жертвахъ* (7, 22). Многое и другое въ томъ же смыслѣ говорилъ Господь чрезъ разныхъ пророковъ къ народу Своему относительно жертвъ, и приведенныя выше слова суть не единственныя въ этомъ родѣ. Но намъ могутъ возразить, что вѣдь Самъ Богъ первый передалъ Своему народу чрезъ Моисея разныя законо-

положенія о жертвахъ, а теперь называетъ жертвы лишними. Въ разрѣшеніе такого кажущагося противорѣчія мы отвѣтимъ: дѣйствительно, Самъ Богъ первоначально далъ Своему народу нѣкоторыя законоположенія относительно жертвъ, но Онъ сдѣлалъ это не ради Себя, потому что Самъ Онъ не нуждался въ этихъ жертвахъ, а единственно изъ снисхожденія къ слабости и очерствѣлости Своего народа. Зная однажды навсегда объ этомъ народѣ, что онъ научился въ Египтѣ приносить жертвы, что жертвы эти ему пріятны, что его трудно сразу оторвать отъ нихъ и снисходя, какъ мы замѣтили, къ этой его слабости, Господь по Своему мудрому домостроительству установилъ жертвы Себѣ чрезъ Моисея, установилъ для того, чтобы народъ Божій, собираясь на эти жертвоприношенія, какъ можно чаще вспоминалъ о своемъ Господѣ и чтобы посредствомъ жертвоприношеній, которыя такъ пріятны были Ему, лучше можно было сохранить въ немъ истинное благочестіе, въ народѣ неблагодарномъ и легко забывающемъ благодѣянія Божіи. Но теперь, когда народъ израильскій въ продолженіе очень долгаго періода времени и великими знаменіями былъ наконецъ достаточно утвержденъ въ той истинѣ, что Богъ, Которому онъ молится и приноситъ свои жертвы, и есть только одинъ Богъ истинный, Господь выясняетъ предъ этимъ народомъ настоящій смыслъ жертвъ и положительно объявляетъ, что онѣ безполезны и излишни. Да устыдятся же послѣ всего этого іудеи, которые бѣгутъ прочь отъ истины и закрываютъ свои глаза предъ свѣтомъ, заключающимся въ словахъ Св. Писанія.

10. *Яко Мои суть вси звѣріе дубравніи, скоти въ горахъ и волове.* Я потому, говоритъ, не пріиму отъ тебя, народъ Мой, такихъ вещественныхъ жертвъ, что все находящееся въ мірѣ Мое есть. Подъ *звѣрями дубравными,* въ приведенныхъ выше словахъ, разумѣются тѣ именно чистыя животныя изъ четвероногихъ, которыя пасутся на поляхъ, хотя именемъ звѣрей Св. Писаніе называетъ не только домашнихъ и ручныхъ животныхъ, но и дикихъ. Итакъ, эти звѣри Мои, говоритъ Господь, ибо Я сотворилъ ихъ. Въ нѣкоторыхъ впрочемъ спискахъ книги Псалмовъ, вмѣсто словъ: *вси звѣріе дубравніи,* стоятъ слова: *вси звѣріе лѣсніи,* и въ такомъ случаѣ подъ этими звѣрями скорѣе слѣдуетъ разумѣть звѣрей дикихъ; такъ какъ дубравой или полемъ мы обыкновенно называемъ домашнія, усадебныя владѣнія наши, лѣсомъ же—такія мѣста, которыя служатъ убѣжищемъ для дикихъ звѣрей. И затѣмъ приведенный выше текстъ псалма получаетъ уже нѣсколько новый смыслъ, именно, Господь какъ бы такъ говорилъ: не только домашнія животныя Мои суть, но Мои также и всѣ дикіе звѣри. Подъ упомянутыми выше немногими на-

именованіями животныхъ (звѣріе, скоти, волове) разумѣется все живое, приносимое въ жертву Господу народомъ израильскимъ.

11. *Познахъ вся птицы небесныя.* Я, говоритъ, знаю всѣхъ птицъ и всѣ онѣ исчислены у Меня; такъ какъ Я Господь и Владыка всѣхъ.

И красота сельная (полевая) *со Мною есть.* Подъ *красотою сельною* разумѣются тѣ плоды, которые родятся на поляхъ и которые дѣйствительно служатъ украшеніемъ для полей особенно во время своего созрѣванія. *Со Мною есть* значитъ то же, что у Меня, т. е. въ Моей власти. Замѣтьте, какъ Господь въ Своей рѣчи въ немногихъ словахъ приводитъ на память народу Своему все то, что было приносимо въ жертву Ему; ибо въ жертву приносимы были изъ четвероногихъ волы, козлы и овцы, изъ птицъ голуби и горлицы, изъ плодовъ же земныхъ—пшеница, вино и елей.

12. *Аще взалчу, не реку тебѣ.* Въ этихъ словахъ замѣтна какъ бы нѣкоторая иронія, съ какою Господь порицаетъ неразуміе тѣхъ, которые думаютъ, что Богъ нуждается въ жертвенной пищѣ. Господь какъ бы такъ говоритъ, обращаясь къ Своему народу: Если бы Я и дѣйствительно взалкалъ когда либо, какъ ты, народъ Мой, ошибочно думаешь обо Мнѣ, то и въ такомъ случаѣ Я не обратился бы къ тебѣ съ просьбою, чтобы ты далъ Мнѣ ѣсть. И слушай, какая тому причина:

Моя бо есть вселенная и исполненіе (полнота) *ея.* Такъ какъ вся вселенная Моя, то Я и могу взять отъ Меня же Самого, что Мнѣ нужно.

13. *Еда ямъ мяса юнча* (воловьи), *или кровь козловъ пію?* Предлагая эти слова въ вопросной формѣ, Господь тѣмъ самымъ еще сильнѣе обличаетъ неразуміе упомянутыхъ выше людей. Развѣ, говоритъ, Я нуждаюсь въ подобной вещественной пищѣ и питіи, какъ ложные боги языческіе? Да и въ язычествѣ многіе благоразумные люди отрицаютъ и презираютъ такое понятіе о своихъ богахъ.

14. *Пожри* (принеси въ жертву) *Богови жертву хвалы.* Смотрите, какъ ясно открываетъ Господь народу Своему, что богопочитаніе по закону Моисееву неугодно Ему и что Онъ нѣкогда замѣнитъ его богопочитаніемъ новымъ, по духу Евангелія; ибо жертва, соединенная съ хваленіемъ Бога, дана впослѣдствіи въ удѣлъ именно христіанамъ. Подъ *хвалою* разумѣется славословіе, или благодареніе возносимое Богу. И мы, члены Христовой церкви, должны дѣлать то и другое, т. е. и прославлять и благодарить Бога, какъ приведенные Имъ изъ небытія въ бытіе, какъ получившіе отъ Него все, что служитъ къ нашей пользѣ и наслажденію, какъ воспринявшіе отъ Него свѣтъ истиннаго знанія, какъ наконецъ вообще получившіе столь великія и многоразличныя блага отъ Господа.

И воздаждь Вышнему молитвы твоя, т. е. вознеси предъ Вышнимъ молитвы о твоемъ спасеніи, ибо ты долженъ такъ дѣлать. Или же подъ *молитвами* разумѣются здѣсь не молитвы въ собственномъ смыслѣ, а—тѣ обѣты, которые даны Богу, чтобы благоугодить Ему, какъ давали напр. обѣты Іудеи, что они исполнятъ то или другое угодное Богу, какъ даемъ и мы свои обѣты Господу, мы—рабы своему Владыкѣ. Но истинно благоугождаетъ Богу только тотъ, кто посвящаетъ себя служенію добродѣтели, и одно принесеніе животныхъ въ жертву не есть добродѣтель; почему и язычники за свои жертвы не почитаются людьми добродѣтельными.

15. *И призови Мя въ день скорби твоея, и изму тя, и прославиши Мя.* Принеси, говоритъ, такимъ образомъ твои жертвы и воздай Мнѣ то, чѣмъ долженъ, и тогда съ дерзновеніемъ призови Меня, и Я избавлю тебя отъ твоей скорби,—придетъ ли она къ тебѣ отъ другихъ людей или отъ демоновъ,—и ты прославишь Меня тогда, какъ неложнаго и скораго твоего помощника. Обратите, читатели, выше вниманіе здѣсь на то, какъ Господь, открывая тайну богопочитанія по духу Евангелія, тотчасъ же научаетъ познанію о Св. Троицѣ. *Пожри,* сказано, *Богови*... потомъ: *И воздаждь Вышнему*... и далѣе: *И призови Мя,* научая этими словами, что не одного Бога Отца, и не одного Вышняго—Бога Сына и не одного Духа Святаго должно призывать намъ въ молитвахъ нашихъ и показывая этимъ различеніемъ между лицами Пресвятыя Троицы на различіе ихъ Божественныхъ упостасей.

16, 17. *Грѣшнику же рече Богъ: вскую ты повѣдаеши оправданія Моя, и воспріемлеши завѣтъ Мой усты твоими? ты же возненавидѣлъ еси наказаніе и отвергль еси словеса Моя вспять.* Подъ *грѣшникомъ* разумѣются вообще книжники іудейскіе, которые разъясняли народу своему различныя требованія закона Моисеева и которые сами воспринимали ветхозавѣтный законъ Моисеевъ только устами своими, но не сердцемъ. И затѣмъ, хвалясь этимъ однимъ и почитая себя праведниками во всемъ остальномъ, они позволяли себѣ совершать всякій грѣхъ. Относительно именно ихъ Іисусъ Христосъ нѣкогда сказалъ слѣдующія слова къ народу: *вся убо елика аще рекутъ вамъ блюсти, соблюдайте и творите, по дѣломъ же ихъ не творите* (Матѳ. 23, 3). Зачѣмъ, говоритъ, вы, которые учите другихъ, сами питаете ненависть къ тому ученію и исправленію души, которыя вы проповѣдуете другимъ, и зачѣмъ, говоритъ, вы отбросили назадъ словеса Мои, т. е. совершенно отвергнули ихъ, подобно тому какъ иной прогоняетъ назадъ того, кто ему ненавистенъ? Отвергнули же словеса, иначе сказать, не исполнили того, что было заповѣдано этими словесами; такъ что приняли ихъ

только на словахъ, на самомъ же дѣлѣ отвергнули.

18. *Аще видѣлъ еси татя* (вора), *теклъ еси съ нимъ.* Вотъ вамъ, какъ бы на нѣкоторой таблицѣ, разные оттѣнки грѣховъ человѣческихъ. Ты, говоритъ, грѣшилъ вопервыхъ, если видѣлъ вора, или принималъ участіе съ нимъ въ кражѣ, или же одобрялъ его дѣянія и не пособилъ ему одуматься, но содѣйствовалъ ему скрыть свои злодѣянія.

И съ прелюбодѣемъ участіе твое полагалъ еси. И если, далѣе говоритъ, въ порочныхъ дѣяніяхъ прелюбодѣя принималъ ты участіе, точно такъ же, какъ шелъ ты по одному пути съ воромъ. Подъ *прелюбодѣемъ* разумѣется здѣсь всякій ведущій блудную и распутную жизнь.

19. *Уста твоя умножиша злобу,* или что тоже: твои уста ты съ избыткомъ наполнилъ ложью.

И языкъ твой сплеташе льщенія (коварство). Смыслъ этихъ словъ ясенъ самъ собою.

20. *Сѣдя на брата твоего клеветалъ еси.* Клеветалъ, т. е. бесѣдуя о немъ съ другими.

И на сына матере твоея полагалъ еси соблазнъ. Въ новыхъ выраженіяхъ, повторяется здѣсь предыдущая мысль, чтобы такимъ образомъ усилить виновность клеветника. Подъ *соблазномъ* разумѣется усиленное подтвержденіе клеветы.

Сія сотворилъ еси и умолчахъ. Я, говоритъ, долго терпѣлъ всему этому, ожидая твоего раскаянія.

21. *Вознепщевалъ* (подумалъ) *еси беззаконіе.* Ты, говоритъ, не только не поступалъ праведно, но и помыслилъ въ твоей душѣ нечестивое: ты именно помыслилъ, что Я буду подобенъ тебѣ настолько, что такъ же, какъ и ты, стану одобрять поведеніе людей грѣшныхъ.

Обличу тя, и представлю предъ лицемъ твоимъ грѣхи твоя, т. е. въ день суда Божія.

22. *Разумѣйте убо сія забывающіи Бога.* Размыслите, говоритъ, о томъ, что сказано выше, вы, забывающіе Бога, размыслите, пока Онъ долготерпитъ грѣхамъ вашимъ.

Да не когда похититъ, и не будетъ избавляяй. О неизреченное долготерпѣніе Божіе! Долготерпя нечестивымъ дѣяніямъ грѣшниковъ, Онъ еще печется о ихъ безопасности. Печется, да *не когда,* сказано, *похититъ* внезапно души ихъ діаволъ чрезъ жестокихъ служителей своихъ.

23. *Жертва хвалы прославитъ Мя.* Снова Господь заповѣдуетъ то, что касается новой евангельской жертвы, т. е. что эта именно жертва прославитъ Господа и одна она будетъ достойна Его, а не жертвы животныя.

И тамо путь, имже явлю ему спасеніе Мое. И въ этой, говоритъ, новой жертвѣ заключается путь спасенія, путь, посредствомъ котораго Я *явлю* спасеніе всякому приносящему жертву, ибо оно отъ Меня исходитъ. Въ нѣкоторыхъ спискахъ книги Псалмовъ, вмѣсто словъ

имже явлю, поставлены слова: *иже явлю,* т. е. путь, посредствомъ котораго Я покажу спасеніе. Наконецъ нѣкоторые издатели книги Псалмовъ послѣ глагола *явлю* ставятъ точку, а за тѣмъ уже въ ихъ спискахъ слѣдуютъ дальнѣйшія слова правильнаго текста: *Ему спасеніе Мое.* Подъ *путемъ ко спасенію* должно разумѣть здѣсь или новозавѣтное таинство крещенія, или же таинство покаянія.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЫЙ.

Въ конецъ; псаломъ Давиду, внегда внити къ нему Наѳану пророку, егда вниде къ Вирсавіи женѣ Уріевѣ.

Надписаніе *въ конецъ* означаетъ, что этотъ псаломъ содержитъ въ себѣ и пророчества, на исполненіе коихъ, какъ на цѣль или *конецъ,* долженъ обращать вниманіе читатель, ибо въ этомъ псалмѣ блаженный Давидъ не только приложилъ къ душевнымъ ранамъ своего прелюбодѣянія съ Вирсавіею и смертнаго пораженія мужа ея Уріи спасительное врачевство исповѣданія грѣховъ своихъ и покаянія въ нихъ, но коснулся въ немъ и разныхъ другихъ предметовъ въ пророческомъ духѣ, какъ напр. возстановленія Іерусалима, совершившагося уже по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна вавилонскаго. Благодать Духа Святаго не оставляла его совершенно, такъ что онъ между прочимъ прозрѣвалъ и то, что вскорѣ будетъ очищенъ отъ всѣхъ нечистотъ грѣховныхъ и явится чище прежняго. Поэтому-то онъ и просилъ себѣ у Господа не о возстановленіи въ немъ Святаго Духа, но о томъ, чтобы Духъ сей не былъ отнятъ отъ него: *и Духа Твоего Святаго,* взываетъ онъ, *не отними отъ меня.* И это смиренное исповѣданіе и покаяніе пророка нашего можетъ быть прилагаемо ко всѣмъ грѣшникамъ; совершилось же оно надъ нимъ въ то время или послѣ того, когда явился къ нему Наѳанъ пророкъ съ обличеніемъ его въ содѣянныхъ имъ преступленіяхъ: ибо тогда только блаженный Давидъ пришелъ въ надлежащее сознаніе себя, а до того времени не обращалъ, или мало обращалъ вниманія на противозаконность своихъ поступковъ. Что же касается до словъ: *егда вниде къ Вирсавіи,* то этимъ означается здѣсь не то, чтобы пророкъ Наѳанъ предсталъ предъ царя Давида съ обличеніемъ тотчасъ послѣ того, какъ онъ вошелъ къ Вирсавіи, такъ какъ между этими событіями прошло довольно времени, по свидѣтельству второй книги Царствъ, а указывается на позднѣйшее время, когда Вирсавія чув-

ствовала себя беременною и даже разрѣшилась отъ бремени, и когда Урія палъ уже на брани (2 Цар. 11 и 12 главы).

Ст. 3. *Помилуй мя, Боже, по велицѣй милости Твоей.* По безпредѣльной милости Твоей, взываетъ онъ, помилуй меня; потому что и грѣхи мои безпредѣльны предъ Тобою.

И по множеству щедротъ Твоихъ очисти беззаконіе мое. По свойству претерпѣвающихъ крайнюю нужду и умоляющихъ о помощи онъ повторяетъ тѣ же выраженія. А подъ *беззаконіемъ* разумѣетъ здѣсь нарушеніе закона въ совершеніи имъ прелюбодѣянія и убійства, такъ какъ то и другое воспрещалось закономъ. Или, сознаваясь въ беззаконіи, онъ какъ бы уподобляетъ себя иноплеменнымъ язычникамъ, жившимъ внѣ закона *и творившимъ неподобная* (Рим. 1, 22).

4. *Наипаче омый мя отъ беззаконія моего.* И хотя Господь объявилъ ему чрезъ того же пророка Наѳана, что Онъ снимаетъ съ него грѣхи его, вслѣдствіе принесеннаго имъ покаянія (2 Цар. 12, 13); однако не переставалъ молиться о томъ, чтобы Богъ совершенно очистилъ его отъ тѣхъ нечистотъ грѣховныхъ, коими онъ запятналъ себя, и болѣе и болѣе усиливаетъ свои молитвы о помилованіи.

И отъ грѣха моего очисти мя. Снова подъ выраженіемъ *грѣха* разумѣетъ содѣланное имъ преступленіе, которое выше назвалъ *беззаконіемъ,* потому что грѣхъ и есть собственно преступленіе или нарушеніе закона. И вообще псалмопѣвецъ весьма часто употребляетъ безразлично слова: *беззаконіе, нарушеніе закона* или *противозаконіе,* грѣхъ, не дѣлая между ними никакого разграниченія.

5. *Яко беззаконіе мое азъ знаю, и грѣхъ мой предо мною есть выну.* Сжалься надо мною, вопіетъ, омой и очисти меня отъ содѣяннаго мною преступленія, потому что этотъ грѣхъ тяготитъ меня, и я не могу забыть его или оставить безъ вниманія, какъ бы гордясь царскимъ достоинствомъ своимъ. И хотя можно бы сокрыть его въ тайнѣ отъ людей, при всемъ томъ я сознаю въ себѣ самомъ всю противозаконность его и вижу все это днемъ и ночью очами совѣсти своей, которая постоянно тревожитъ и мучитъ душу мою. А это служитъ яснымъ признакомъ и залогомъ искренняго раскаянія и доставляетъ помилованіе грѣшникамъ.

6. *Тебѣ единому согрѣшихъ.* Какъ бы такъ говоритъ: Твоему только суду подлежу я; ибо будучи царемъ и владыкою надъ всѣмъ Тобою мнѣ ввѣреннымъ, имѣя такимъ образомъ возможность дѣлать все, что мнѣ угодно, не подвергаясь суду человѣческому, я подчиняюсь Твоему только суду во всѣхъ дѣлахъ своихъ и Тебя одного имѣю надъ собою верховнаго Судію. И такъ какъ я преступникъ и

нарушитель Твоихъ законовъ, то потому и согрѣшилъ предъ Тобою (однимъ) законодателемъ своимъ.

И лукавое предъ Тобою сотворихъ. Ибо Ты все видишь, не только въ прошедшемъ и настоящемъ, но и въ будущемъ. Говоря это, онъ какъ бы стыдится самого себя, что не побоялся Бога, видящаго совершающійся грѣхъ. Къ сему присовокупи и то, что объ одномъ только грѣхѣ повидимому говоритъ; а между тѣмъ одинъ раждаетъ и другой, по взаимной между собою связи: такъ, отъ грѣха прелюбодѣянія перешелъ онъ къ грѣху убійства.

Яко да оправдишися во словесѣхъ Твоихъ, и побѣдиши, внегда судити Ти. Преступленіе, содѣянное мною предъ Тобою, признаюсь, совершилъ я на свою голову, такъ что Ты въ правотѣ и праведности Своей въ отношеніи ко мнѣ являешься болѣе оправданнымъ, возведши меня на царство изъ ничтожества и столько возвеличивши меня, а я, поправшій Твои законы и оскорбившій Тебя, въ отношеніи къ Тебѣ остаюсь болѣе осужденнымъ, какъ неблагодарный къ своему Благодѣтелю. Таково было наважденіе злаго духа, увлекавшаго меня всѣми силами ко грѣху дотолѣ, доколѣ не одержалъ надо мною побѣды, чтобы выставить меня самого виновникомъ своего осужденія. Можно сказать, что Богъ какъ будто защищалъ Свои права въ отношеніи къ Давиду, судился съ Давидомъ, когда чрезъ Наѳана пророка обличалъ его, какъ онъ послѣ толикихъ благодѣяній, полученныхъ имъ отъ Господа, самъ вопреки тому своею порочною жизнію воздалъ Благодѣтелю своему зломъ за добро. И послѣ этихъ оправданій пророкъ отъ лица Божія изрекаетъ и осужденіе виновному. Сія глаголетъ Господь, говоритъ онъ ему, *се Азъ воздвигну на тя злая отъ дому твоего* (2 Цар. 12, 11) и проч., какъ это полнѣе описано въ книгахъ Царей.

7. *Се бо въ беззаконіихъ зачатъ есмь, и во грѣсѣхъ роди мя мати моя.* Чтобы болѣе приклонить Господа на милость и состраданіе, Давидъ обращается къ своему рожденію. Ибо если бы Адамъ не согрѣшилъ, то не было бы ему надобности и въ плотскомъ соитіи съ Евою. Итакъ грѣхъ породилъ таковое совокупленіе, а это совокупленіе—въ свою очередь—тѣхъ, которые родились отъ Адама и Евы, и такъ далѣе, тѣ отъ тѣхъ, другіе же отъ другихъ, такъ и до самаго Давида. И хотя браки стали по закону честны предъ Господомъ *чадородія ради*, но въ существѣ своемъ и они суть порожденіе грѣха. Такимъ образомъ Давидъ говоритъ, что и онъ во грѣхѣ и зачатъ и родился. И Симахъ вышеупотребленное слово *зачатъ* замѣнилъ словомъ *роди*. Поэтому ничего тутъ нѣтъ удивительнаго, если и самъ онъ, Давидъ, имѣлъ несчастіе согрѣшить, какъ бы подчиняясь необходимости природы.

8. *Се бо истину возлюбилъ еси; безвѣстная и тайная премудрости Твоея явилъ ми еси.* Первую половину этого стиха надлежитъ относить къ тому сознанію, исповѣди, къ тому раскаянію Давида, о чемъ сказано выше. Онъ говоритъ: я исповѣдую и не отвергаю, что Ты любишь истину и ненавидишь ложь, и потому исповѣдалъ и сознался предъ Тобою, по сущей правдѣ, что я согрѣшилъ. Послѣднія же слова направлены имъ къ собственному осужденію, гдѣ говорится какъ бы такъ: и Ты столько возлюбилъ меня, что неизреченныя тайны Промысла Твоего открываешь мнѣ пророческимъ духомъ; а я неблагодарнымъ предъ Тобою оказался. Что касается до первоначальныхъ словъ: *се бо*, какъ въ этомъ стихѣ, такъ и въ предыдущемъ, то эти слова излишни здѣсь и составляютъ только такъ называемый плеоназмъ, свойственный еврейскому языку, въ которомъ онъ часто встрѣчается.

9. *Окропиши мя иссопомъ, и очищуся.* Для объясненія этого изреченія много есть толкованій; но ни въ одномъ изъ нихъ нѣтъ безпрекословной положительности. Мнѣ же кажется, что здѣсь пророкъ Давидъ о самомъ себѣ пророчитъ, надѣясь, что онъ совершенно избавится отъ грѣха и преисполнится радости. Такъ какъ растворъ или настой иссопа чрезъ окропленіе имъ прокаженныхъ очищалъ многихъ изъ нихъ отъ нечистотъ [1]); то здѣсь онъ метафорически въ этомъ смыслѣ очищенія выразился: *окропи же меня иссопомъ* такъ, чтобы я совершенно *очистился* отъ всѣхъ нечистотъ грѣховныхъ, чего можно достигнуть только Твоимъ всемогущимъ словомъ разрѣшенія и отпущенія, или же слезами покаянія; но и эти слезы, какъ даръ Твой, отъ Тебя же исходятъ.

Омыеши мя, и паче снѣга убѣлюся. Ту же мысль и съ тѣмъ же чувствомъ повторяетъ отъ радости.

10. *Слуху моему даси радость и веселіе.* Внуши слуху души моей благодатную вѣсть, что Ты меня пощадилъ и помиловалъ; обрадуй и возвесели меня. Радость же и веселіе одно и то же означаютъ.

Возрадуются кости смиренныя. Кости мои, говоритъ, удрученныя подъ тяжестію грѣха, сложивъ съ себя эту тяжесть чрезъ Твое разрѣшеніе и отпущеніе, придутъ въ восторгъ. Подъ костями своими, какъ частію цѣлаго, всего себя разумѣетъ. Нѣкоторые же изъ толковниковъ относятъ эти слова: *даси* (т. е. дай) *мнѣ услышать радость*... къ воплощенію (вочеловѣченію) Спасителя и даютъ имъ такой смыслъ: возвѣсти мнѣ всемірную радость Твоей благодати, именно о семъ воплощеніи или вочеловѣченіи Спасителя; и въ то же мгновеніе *возрадуются* и подпрыг-

[1]) *Иссопъ*—это родъ ароматической травы горькаго вкуса, имѣющій силу къ уничтоженію проказы.

нутъ отъ неизреченной радости *сокрушенныя кости* мои.

11. *Отврати лице Твое отъ грѣхъ моихъ, и вся беззаконія моя очисти.* Всѣ грѣхи мои,—какъ бы такъ говоритъ,—предъ всеобъемлющимъ взоромъ Твоимъ открыты и обнажены; но Ты удали ихъ отъ Себя, и всѣ беззаконія мои истреби изъ книги живота моего и уничтожь ихъ.

12. *Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже!* Сердце въ Св. Писаніи принимаетъ многія значенія: иногда означаетъ отдѣльный, единичный членъ тѣлеснаго состава, иногда же внутреннюю глубину душевной силы разума и смысла, какъ руководящаго нами начала, въ слѣдующихъ, напримѣръ, выраженіяхъ Спасителя: *что помышляете въ сердцахъ вашихъ?* или: *почто помышленія входятъ въ сердца ваша?* (Лук. 5, 22. 24, 38), гдѣ сердцу усвояется сила мышленія. Иногда означаетъ волю, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: *людіе сіи устами Мя чтутъ, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ Мене* (Мар. 7, 6; слич. Исаіи 29, 13); иногда—благоволеніе и душевное расположеніе или любовь, какъ сказано о Давидѣ: *обрѣтохъ Давида, мужа по сердцу Моему* (1 Цар. 13, 14. Дѣян. 13, 22); иногда же самую душу, какъ въ разсматриваемомъ стихѣ: *сердце чисто созижди.* Не о томъ прошу, говоритъ, чтобы Ты претворилъ ея существо въ иное, но о томъ, чтобы, падшую ее въ настоящее состояніе, возстановилъ въ состояніе первобытной красоты, въ какой Ты и создалъ ее. И если Ты очистишь ее отъ застарѣлой нечистоты прародительскаго грѣха, уничтоживъ его во мнѣ, то Ты созиждешь во мнѣ сердце, т. е. душу чистую. И потому здѣсь *созижди* сказано вмѣсто *возстанови* и *сердце* замѣняетъ *душу.*

И духъ правъ обнови во утробѣ моей. Обнови или возстанови, сказано вмѣсто *вдуни* или *вдохни* въ меня снова духъ правый, то есть, даруй мнѣ благодать правоты, которая бы отнынѣ руководила мною противъ всѣхъ наважденій неправоты духа злобы. Подъ словами же *во утробѣ моей* разумѣется здѣсь самая внутренняя, сокровенная и невидимая глубина души. Подобнымъ образомъ и Господь говоритъ чрезъ пророка Іезекіиля къ находящимся въ плѣну вавилонскомъ іудеямъ: *и дамъ вамъ сердце ново, и духъ новъ дамъ вамъ* (Іез. 11, 19 и 36, 26), то есть, возстановлю немощное и безсильное нынѣ сердце ваше и духъ вашъ ослабѣвшій приведу въ первобытное состояніе.

13. *Не отвержи мене отъ лица Твоего,* меня, какъ недостойнаго Твоего смотрѣнія и попеченія.

И Духа Твоего Святаго не отъими отъ мене. Не отними отъ меня, разумѣетъ здѣсь Пророкъ, благодатнаго дара пророчества, за содѣянныя мною беззаконія.

14. *Воздаждь ми* (возврати) *радость спасенія Твоего,*—ту ра-

дость, которою я наслаждался, когда хранимъ былъ Тобою. Смотри же, какъ въ этихъ двухъ полустишіяхъ, подъ рядъ одно за другимъ стоящихъ, какъ онъ молится о томъ, чего не потерялъ еще, чтобы оно не было отнято у него, и какъ умоляетъ о томъ, что утрачено уже, чтобы оно возвращено было ему: ибо онъ до грѣховнаго паденія своего наслаждался высочайшею радостію подъ охраною такого Спасителя, которому весь преданъ былъ.

И духомъ владычнимъ утверди мя. Укрѣпи и утверди меня, говоритъ, благодатнымъ даромъ духа владычественнаго, который господствуетъ надъ страстями человѣческими, направляетъ человѣка на путь правый и руководитъ его къ лучшему. Подъ этимъ даромъ могутъ быть подразумѣваемы различныя дарованія, сообщаемыя нашей душѣ Святымъ Духомъ.

15. *Научу беззаконныя путемъ Твоимъ, и нечестивіи къ Тебѣ обратятся.* Эти слова имѣютъ въ виду и пророчество будущаго, доселѣ исполняющееся; и дѣйствительно, когда проповѣдь евангельская, съ пришествіемъ на землю Спасителя, стала распространяться между *беззаконными* (не имѣвшими закона) язычниками, то книга псалмовъ Давидовыхъ, изъ числа ветхозавѣтныхъ книгъ, стала для нихъ самою назидательною и какъ бы настольною къ достиженію высокихъ добродѣтелей христіанскихъ.

16. *Избави мя отъ кровей, Боже, Боже спасенія моего.* По смыслу историческому подъ пролитіемъ крови разумѣетъ здѣсь Давидъ неправедное убійство, недавно совершенное имъ надъ Уріею; по таинственному смыслу Св. Писанія, подъ этимъ выраженіемъ можно разумѣть примѣнительно и злыхъ духовъ, которые радуются тому, находя удовольствіе въ крови убиваемыхъ людей и закалаемыхъ въ жертву животныхъ. Слова же: *Боже спасенія моего,* употреблены вмѣсто: Боже, Спасителю мой, какъ мы неоднократно замѣчали; а удвоеніе или повтореніе: *Боже, Боже,* выражаетъ напряженное состояніе души, просящей и молящейся.

Возрадуется языкъ мой правдѣ Твоей. И самый языкъ мой пріидетъ въ восторгъ отъ радости при возвѣщеніи правды Твоей. Правдою же называетъ здѣсь самое оправданіе, дарованное ему Богомъ, то есть, освобожденіе отъ грѣха: ибо получившій прощеніе или освобожденный считается уже оправданнымъ. Въ нѣкоторыхъ экземплярахъ вмѣсто «правдѣ Твоей» стоитъ «правду Твою», что наводитъ на слѣдующій смыслъ: и языкъ мой обрѣтетъ радость въ этомъ оправданіи, Тобою мнѣ дарованномъ, т. е. въ отпущеніи грѣховъ, и, радуясь, восхвалитъ и прославитъ правду Твою.

17. *Господи, устнѣ мои отверзеши, и уста моя возвѣстятъ хвалу Твою.* По внушенію проро-

чественному Святаго Духа уразумѣлъ я, говоритъ онъ, что Ты снова откроешь уста мои для прославленія Тебя, точно такъ же, какъ и прежде, до паденія моего,—уста, нынѣ осужденныя на заключеніе.

18. *Яко аще бы восхотѣлъ еси жертвы, далъ быхъ убо; всесожженія не благоволиши.* Обратимъ же еще вниманіе свое на то, какъ жертвы безсловесныхъ животныхъ, которыя закономъ повелѣвалось приносить, отвергаются наконецъ. Если бы Тебѣ онѣ угодны были, говоритъ, то я конечно принесъ бы ихъ Тебѣ; но Ты таковыхъ жертвъ (всесожженій) не пріемлешь, по крайней мѣрѣ онѣ стали уже не такъ благоугодны Тебѣ, не смотря на то, что жертвы всесожженія предпочитались всѣмъ другимъ жертвоприношеніямъ. А что Давидъ и послѣ того приносилъ Богу таковыя жертвы, то надобно замѣтить, что онъ дѣлалъ это болѣе изъ уваженія и благоговѣнія къ закону, нежели по внутреннему убѣжденію, главнымъ образомъ потому, что не настало еще время для новозавѣтной жертвы.

19. *Жертва Богу—духъ сокрушенъ.* Душа, непринужденно сокрушающаяся по своему смиренію и своей кротости,—вотъ благоугодная и благопріятная Богу жертва.

Сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничижитъ. Часто Писаніе, какъ мы и замѣтили уже, сердцемъ называетъ душу, потому что сердце весьма тѣсно соединено съ душею, а равно и душа преимущественно пребываетъ въ сердцѣ, почему, когда страдаетъ какою-либо болѣзнію сердце, душа тотчасъ вылетаетъ или уходитъ изъ тѣла. Итакъ, сей то сокрушенной и смиренной души Богъ не уничижаетъ, то есть, не отвращается [1]).

---

[1]) Слова Великаго *Василія:* Сокрушеніе сердца есть уничтоженіе человѣческихъ помысловъ; ибо кто презираетъ земное и предается слову Божію, покоряя величественный умъ свой превосходящимъ человѣка и Божественнѣйшимъ, тотъ можетъ имѣть сокрушенное сердце и принесть оную не уничиженную Господомъ жертву. А которымъ Богъ благодѣтельствуетъ, желая, чтобъ они ходили въ обновленной жизни своей, въ тѣхъ сокрушаетъ ветхаго человѣка. Посему-то жертва Богу есть духъ сокрушенный; ибо здѣсь сокрушается духъ міра, производившій грѣхъ, дабы духъ правый обновился во внутренностяхъ, и имъ надобно свое высокомудрое и надменное знаніемъ сердце сокрушать, чтобъ смиреніе ихъ было жертвою Богу. Преподобнаго *Марка:* Безъ сокрушенія сердца невозможно освободиться отъ зла; сокрушаетъ сердце троякое воздержаніе, то есть, отъ сна, чрева и отъ тѣлеснаго покоя. *Ѳеодорита:* Божественный Давидъ, услышавъ Божественный гласъ: не пріиму изъ дома твоего тельцовъ, ни отъ стадъ твоихъ козловъ,—жертва, говоритъ, Тебѣ наилучшая и благопріятная есть смиреніе духа; посему, весьма смиривъ мое сердце и какъ бы сокрушивъ его, я принесу Тебѣ наилучшую жертву. Сіи слова произнесли и блаженные отроки въ пещи: Съ сердцемъ, говорили, сокрушеннымъ и духомъ смиренія да будемъ приняты Тобою, какъ со всесожженіями овновъ и тучныхъ быковъ. Согласно съ нимъ говоритъ и *Исихій:* Здѣсь духъ означаетъ, что жертва, благопріятная Богу, есть смиренномудріе: ибо блаженны нищіе духомъ, потому что таковыхъ есть Царство Небесное. Какъ же мы можемъ сокрушить духъ смиреніемъ? Когда, дѣлая добро, не будемъ возноситься, но непрестанно памятовать грѣхи. А въ изъясненіи; Помилуй мя, Боже, содержится и слѣдующее, что хотя духъ сокрушенный и сердце смиренное и отдѣлены одно отъ другаго, однакожъ въ истинно кающемся они соединяются, какъ и

20. *Ублажи* (благотвори), *Господи, благоволенiемъ Твоимъ* (по благоволенiю Твоему) *Сiона*. Сими словами Давидъ проситъ о возсозданiи и возобновленiи Iерусалима, имѣвшемъ быть по освобожденiи Iудеевъ изъ Вавилона. Слово ἀγαθοεργόν значитъ—благосотвори; но оно (ἀγαθοεργόν) не тоже, что ἀγαθοποίησον; ибо первое сочиняется съ дательнымъ и значитъ—явись благимъ, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: *ублажи, Господи, благiя* (Пс. 124, 4); а по благоволенiю Твоему, то же, что—по содѣйствiю Твоему.

И да созиждутся стѣны Iерусалимскiя. Слово *да созиждутся* есть желательное и просительное, хотя и представляется повелительнымъ. Да построятся, говоритъ, разрушенныя вавилонянами стѣны Iерусалима!

21. *Тогда благоволиши жертву правды, возношенiе и всесожегаемая*. Тогда, говоритъ, Ты, Господи, примешь съ удовольствiемъ жертву правды; такъ какъ въ другомъ мѣстѣ, кромѣ Iерусалима, iудеи не имѣли права приносить жертвъ, ибо такъ повелѣвалъ законъ. Возношенiемъ называетъ отнятiя, то есть, приносимыя въ жертву части отъ цѣлаго животнаго; а всесожженiями именуетъ тѣ жертвы, которыя сожигались всецѣло на жертвенникѣ, то есть, все тѣло жертвеннаго животнаго [1]).

Тогда возложатъ на олтарь Твой тельцы. Опять и здѣсь Давидъ говоритъ одно и то же отъ великаго душевнаго удовольствiя, что тогда, когда iудеи освободятся изъ Вавилона, они принесутъ цѣлыхъ тельцовъ на Iерусалимскiй жертвенникъ [2]) Такъ изъясняется настоящiй псаломъ исторически и буквально. А въ высшемъ смыслѣ въ семъ псалмѣ Давидъ пророчествуетъ о христiанской церкви и жертвѣ Евангельской, по изъясненiю Кирилла и Евсевiя. Благоволенiемъ, по словамъ Исихiя, называетъ вочеловѣченiе Спасителя, какъ благую волю и предварительное хотѣнiе Божiе; Сiономъ—житiе христiанъ [3]); стѣнами его называетъ

въ грѣшникѣ сходятся духъ гордый и сердце жестокое; ибо кто согрѣшаетъ по гордости своего духа, тотъ согрѣшаетъ и по жестокости сердца своего. Замѣть, что блаженный *Августинъ* называетъ слезы потомъ сердца и кровiю души. Посему, кто плачетъ о грѣхахъ своихъ, тотъ въ слезахъ своихъ приноситъ Богу, какъ благопрiятную жертву, потъ своего сердца и кровь своей души. Посему и одинъ изъ святыхъ, имѣя въ виду сiю жертву, сказалъ: Богъ лучше принимаетъ покаянiе отъ того, кто со смиренiемъ и сокрушенiемъ кается, нежели безвиновность теплаго и ослабѣвшаго праведника.

[1]) Св. *Амвросiй* подъ жертвою правды разумѣетъ великую жертву честнаго Тѣла и Крови Христовой, приносимую священниками благодать на св. престолахъ, какъ и предалъ Самъ Господь, сказавъ о ней: сiе творите въ Мое воспоминанiе.

[2]) Слова св. *Дiонисiя*: Божественный жертвенникъ нашъ есть Христосъ, на Которомъ, по сказанному, (быть можетъ здѣсь) освящаясь и таинственно всесожигаясь, мы оставляемъ приношенiе и въ Которомъ совершаемое совершается и освящается; ибо святитъ за насъ Самого Себя Всесвятый Iисусъ и исполняетъ насъ всякой святости; такъ что по смотрѣнiю, совершаемое въ Немъ, по благому дѣйствiю переходитъ на насъ, какъ рожденныхъ отъ Бога.

[3]) *Кириллъ* и *Евсевiй* подъ Сiономъ разумѣютъ опять ту же церковь, такъ какъ и Сiонъ не отдѣлялся отъ Iерусалима.

епископовъ и учителей [1]). Тогда —во время житія христіанъ Богъ съ удовольствіемъ пріиметъ отъ церкви жертву правды, то есть, добродѣтели, и какъ возношеніе, будетъ принимать частныя жженія и наказанія, воспріятыя исповѣдниками за Христа; вмѣсто всесожженій будетъ принимать мучениковъ, которые умерли, бывъ всецѣло замучены и закланы. Или за возношеніе Богъ принимаетъ отъ церкви частную добродѣтель и цѣломудріе въ бракѣ или въ другомъ родѣ жизни, а какъ всесожженіе принимаетъ совершенную добродѣтель, то есть, въ дѣвствѣ и монашеской жизни [2]). Подъ тельцами разумѣются вѣрные христіане, какъ дѣлающіе добродѣтели, какъ тучные дарованіями Святаго Духа и какъ избодающіе страсти и діавола, словомъ, всѣ совершенные въ дѣлѣ, словѣ и созерцаніи суть тельцы, приносимые Богу на небесномъ жертвенникѣ въ запахъ благовонный [1]). Надобно также знать и то, что часто многіе изъяснители будущее время принимаютъ за желательное, сказывая, что сверхъ другихъ и это есть свойство еврейскаго языка. Посему выраженія: *окропиши мя иссопомъ и очищуся; омыеши мя, и паче снѣга убѣлюся*, принимаютъ вмѣсто желательныхъ такъ: да окропишь меня, да очищусь, да омыешь меня, да убѣлюсь и тому подобное [2]).

---

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Евсевія* великою и надежною и вмѣщающею другихъ стѣною церкви есть Самъ Христосъ, а другими стѣнами ея суть хранящія ее Ангельскія и разумныя силы.

[2]) Слова *Θеодорита:* Поелику показалъ, что Богу всяческихъ не угодны жертвы предписанныя закономъ, то онъ умоляетъ явить новый Сіонъ и построить небесный Іерусалимъ на землѣ и, какъ можно, скорѣе учредить новую жизнь, по которой не безсловесныя приносились бы жертвы, но возношеніе и жертва правды, словесныя и живыя всесожженія, о которыхъ говоритъ и апостолъ Павелъ: умоляю васъ, братія, щедротами Божіими представить тѣла ваши въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, какъ (того требуетъ) словесное служеніе ваше (Рим. 12, 1).

[1]) Слова *Дидима:* На духовный жертвенникъ возлагаетъ тельцовъ, новопотрудившихся во влеченіи плуговъ, то есть, души, не отличныя отъ душъ мучениковъ, каковы видены были у небеснаго жертвенника приносимыми на подобіе тельцовъ. Ибо въ откровеніи Іоанна души усѣченныхъ (сѣкирою) за имя Іисусово и за свидѣтельство о немъ были усмотрѣны подъ небеснымъ жертвенникомъ (Апок. 6, 9). А жертва правды, по словамъ *Евсевія,* есть духовная и чистая жертва, въ церкви Божіей по всей вселенной приносимая, о которой предсказалъ Малахія: На всякомъ мѣстѣ жертва приносится имени Моему и жертва чистая (Мал. 2, 1).

[2]) Какъ и телецъ, по словамъ святаго *Кирилла,* есть по закону священное животное и чистое и большее по тѣлу, нежели коза и овца также приносимыя Богу. Или подъ тельцами разумѣются, по словамъ того же *Кирилла* и начальники народовъ по причинѣ духовнаго и умственнаго мужества ихъ; почему и Павелъ сказалъ о нихъ: не заграждай уста у вола молотящаго, прибавя къ тому: неужели о волахъ Богъ печется? или конечно для насъ говорится.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ПЕРВЫЙ.

Въ конецъ разума Давиду, Внегда пріити Доику идумейску *) и возвѣстити Саулу, и рещи ему: пріиде Давидъ въ домъ Авимелеховъ.

Когда Давидъ, бѣжавъ отъ Саула, взалкалъ и прійдя въ Номву—городъ священническій, къ архіерею Авимелеху, поступилъ такъ, какъ мы изъяснили въ надписи 33-го псалма, то есть, ѣлъ хлѣбы предложенія и взялъ мечъ Голіаѳовъ, находившійся тамъ, то увидя тамъ Давида нѣкій Доикъ, приставникъ надъ лошаками царя Саула или пастухъ оныхъ, который находился тогда при скиніи, потому что былъ одержимъ демономъ или немощію, по словамъ Ѳеодорита, открылъ сіе Саулу. Саулъ, узнавъ о томъ, столько разгнѣвался, что, призвавъ Авимелеха и 350 священниковъ и приказалъ Доику умертвить ихъ; сверхъ того погубилъ и всѣхъ жителей города Номвы отъ малаго до великаго и истребилъ весь городъ (какъ повѣствуетъ о томъ 1 Цар. 21, 22). Узнавъ о семъ событіи, Давидъ написалъ настоящій псаломъ, для наученія терпѣнію тѣхъ, которые бываютъ обижаемы [1]). Въ надписи поставлено: «въ конецъ» потому, что увѣщаваетъ терпящихъ обиды смотрѣть, какой злой конецъ постигнетъ обижающихъ ихъ, и такимъ образомъ долготерпѣть и терпѣть съ благодарностію. Еще содержится въ надписи: «разума», потому что обижаемому нужно разумѣніе и заботливость о томъ, чтобъ имѣть терпѣніе [1]).

*) 1-я книга Царствъ называетъ его вездѣ Сиріанинъ (21, 22).

[1]) *Ѳеодоръ* и *Викторъ* говорятъ, что сей псаломъ пророчествуетъ о Рапсакѣ, который, будучи изъ іудеевъ, измѣнился въ нравахъ и совѣтовалъ имъ предать Іерусалимъ Ассиріянамъ, потому что Богъ, по его словамъ, не могъ доставить имъ никакой пользы.

[1]) Достойно здѣсь удивленія иносказательное толкованіе на сію надпись *Григорія* Нисскаго: чрезъ то, что содержится въ надписи—въ конецъ, разума и прочее, научаюсь, что я близокъ къ концу побѣды, когда разумѣніе управляетъ моею жизнію, подобно тому, какъ управляло великимъ Давидомъ и тогда-то я преимущественно оскорбляю Доика губителя моего спасенія, пришедши въ домъ священника: также, когда сей служитель около лошаковъ, не имѣя силы вести со мною брань открыто, тайно строитъ противъ меня козни, донося завистнику моему о поведеніи моемъ у священника. Изъ сего открывается и то, кто такіе тѣ полуослы, къ которымъ приставленъ сей идумеянинъ, пасущій безплодную и двухстороннюю породу, въ которой благословеніе Божіе не нашло себѣ мѣста, когда въ началѣ сообщало твари способность размноженія посредствомъ словъ: «плодитесь и размножайтесь». Ибо размноженіе зла не отъ Бога; подобно тому, какъ и продолженіе рода лошаковъ не отъ смѣшенія ихъ, но природа сама собою всегда животворитъ нѣкое новое животное, ухищряясь противъ себя и вводя въ тварь не существовавшіе вопреки своимъ законамъ... Ибо если все, что сотворилъ Богъ, весьма хорошо; а полуоселъ (лошакъ или мулъ) находится внѣ породъ бывшихъ въ числѣ тварей, то изъ сего очевидно, что имя сіе (полуосла) помѣщено въ исторіи для изображенія зла, которое есть плодъ обоюднаго онаго древа, называемаго въ словѣ

Ст. 3. *Что хвалишися во злобѣ, сильне.* Сіи слова относятся къ Доику, который, вмѣсто того чтобъ отъ стыда покрывать лице свое по причинѣ своего злодѣянія, состоящаго въ умерщвленіи имъ священниковъ и истребленіи цѣлаго города, (сей безстыдный пастухъ лошаковъ) еще хвалился своимъ злодѣяніемъ [1]). Здѣсь называетъ зломъ—зло вообще; а называетъ Доика сильнымъ потому, что онъ имѣлъ близость къ Саулу; или назвалъ сильнымъ въ дѣланіи зла.

Беззаконіе весь день.

4. *Неправду умысли языкъ твой.* Ѳеодотіонъ слово *умыслилъ* перевелъ—*провѣщалъ;* а выраженіе *весь день,* Симмахъ перевелъ: каждый день. Слова сіи сочинены, съ опущеніемъ союза, такъ: языкъ твой всегда говорилъ беззаконіе, неправду, вмѣсто: беззаконно и неправедно. Давидъ сими словами обвиняетъ всю жизнь Доика, какъ совершенно развращенную; потому что если бы Доикъ не былъ столько злонравенъ и развращенъ, то не истребилъ бы столь значительнаго города [2]).

Яко бритву изощрену сотворилъ еси лесть. Лестію Давидъ называетъ здѣсь клевету и преда-

---

Божіемъ добромъ и зломъ,—добромъ потому, что сокрытъ грѣхъ подъ приманкою удовольствія, а зломъ потому, что любимое нынѣ какъ добро, оканчивается зломъ. Итакъ зло имѣетъ бытіе не отъ Бога, и, будучи произведено, оно не продолжаетъ, по обыкновенію, своего бытія навсегда; ибо какъ порода лошаковъ не продолжаетъ своего бытія сама собою, такъ и зло не пребываетъ непрерывно чрезъ сохраненіе самаго себя, но всегда измѣняется, получая бытіе въ другомъ существѣ, когда благородная и высокая наша природа ниспадаетъ въ пожеланіе ослоподобнаго и скотскаго совокупленія. Итакъ, этотъ иноплеменникъ Доикъ, сдѣлавшійся доносчикомъ предъ Сауломъ на Давида, этотъ пастухъ безплоднаго стада полуословъ есть не иной кто, какъ злой ангелъ, влекущій къ себѣ человѣческую душу посредствомъ разнообразныхъ грѣховныхъ страстей. Онъ, увидя кого-либо пребывающимъ въ дому истиннаго іерея, не имѣя силы поразить его посредствомъ ударенiй ногами лошаковъ, оклеветываетъ его предъ княземъ злобы—духомъ, дѣйствующимъ въ сынахъ непокорныхъ. Но, кто укорененъ въ домѣ Божіемъ, произноситъ противъ сего мучителя слышанныя вами въ семъ псалмѣ слова.

[1]) Безсильный и мало упражнявшійся во злѣ (слова тогоже *Григорія* Нисскаго, а по другимъ—*Евсевія),* при избыткѣ въ немъ лучшей склонности, какъ весьма слабый во злѣ, закрылъ бы лице свое по причинѣ своего грѣха и, будучи уязвляемъ совѣстію, раскаевался бы. Но сильный во злѣ даже гордится онымъ и, поставляя себѣ оное въ честь, хвалится онымъ, какъ великимъ подвигомъ. Сильнымъ во злѣ въ смыслѣ болѣе собственномъ можетъ быть названъ древній человѣкоубійца—отецъ зла. *Ѳеодоритъ* и *Викторъ* сильнымъ называютъ Рапсака, какъ такое лице, которому ввѣрено было военачальство. Что, говоритъ, ты произнесъ зло съ такимъ безстыдствомъ? А слово—сильный сказано въ поруганіе по причинѣ высокоумія его. Слова *Исихія:* Кажется, начальныя сіи слова выражаютъ удивленіе и недоумѣніе, почему нѣкоторые столько успѣшны во злѣ, что гдѣ надлежало бы плакать, тамъ они хвалятся. Исторія говоритъ о Доикѣ, а псалмопѣвецъ указываетъ на предателя Іуду, который столь силенъ былъ во злѣ, что предалъ Благодѣтеля, Питателя и Учителя.

[2]) Слова *Исихія:* Когда Іуда говорилъ фарисеямъ: что вы дадите мнѣ и я вамъ предамъ Его? то они предложили ему 30-ть сребренниковъ; и съ того времени искалъ удобнаго случая предать Его, посему весь день пребылъ въ размышленіи о грѣхѣ предательства, доколѣ не наступила ночь, въ которую привелъ это въ дѣйствіе (въ изд. Сводѣ). *Евсевія:* По словамъ *Сираха,* размышляетъ сердце, а не языкъ: въ устахъ глупыхъ сердце ихъ (ибо выскочило сердце на уста ихъ); посему и сердце мудрыхъ есть уста ихъ. Итакъ поелику онъ глупъ и вмѣстѣ діаволъ, то посему говоритъ: неправду умыслилъ языкъ твой (сир. 21, 29).

тельство, которое было столь сильное и проницательное произведеніе клеветника и предателя Доика, что пожало священническій городъ какъ бритва, когда оговорилъ предъ Сауломъ первосвященника Авимелеха и бывшихъ съ нимъ священниковъ, что они друзья и помощники Давида [1]).

5. *Возлюбилъ еси злобу паче благостыни, неправду, неже глаголати правду.* Всегда, говоритъ, клеветникъ Доикъ ты любилъ зло болѣе, нежели добро, и—болѣе говорить неправду, нежели чтобъ говорить правду [2]).

6. *Возлюбилъ еси вся глаголы потопныя, языкъ льстивъ* (на языкѣ льстивомъ). Ты, говоритъ, пастухъ муловъ—Доикъ, любишь всѣ тѣ слова, которыя потопляютъ и истребляютъ людей, на которыхъ они изливаются, на подобіе свирѣпыхъ волнъ. Въ нѣкоторыхъ спискахъ написано: языкъ льстивый, что надобно читать отдѣльно; ты любишь всѣ слова потопа, и потомъ снова: (ты любишь) языкъ льстивый [1]).

7. *Сего ради Богъ разрушитъ тя до конца.* За то, говоритъ, что ты любишь, какъ сказано выше, вредное, о если бы Богъ низринулъ тебя! Потому что ты построился худо и возвысился клеветою и предательствомъ предъ Сауломъ. Хотя глаголы: да разрушитъ тебя и другіе, выражаютъ желаніе (въ формѣ

---

[1]) Почему и св. *Кириллъ* возглашаетъ: такъ сказано о Доикѣ за истребленіе и разрушеніе всего священническаго города! такъ сильна была клевета! Слова *Григорія* Нисскаго: И языкъ діавола подобенъ изощренной бритвѣ. Ибо какъ весьма изощренная бритва не даетъ замѣтить брѣющемуся у него волосовъ, такъ и діаволъ, устрояя, съ чрезмѣрно великимъ и хитрымъ искусствомъ во злѣ, ковы, отнимая у души благодать добродѣтели и знанія, дѣлаетъ сіе отнятіе ихъ у нея не чувствительными, ибо оно, на кого враждуетъ, того лишаетъ благолѣпія власовъ, отсѣкая семь плетеницъ власовъ, въ которыхъ заключается наша сила; а мысль касательно духовныхъ власовъ можешь угадать изъ седмеричнаго числа ихъ; такъ исчисляетъ благодать Духа и *Исаія*, раздѣливъ ее на семь видовъ. За отсѣченіемъ ихъ, какъ случилось съ Сампсономъ, слѣдуетъ потеря очей и насмѣшки со стороны иноплеменныхъ во время ихъ пьянства... *Исихія*: Выраженіе: какъ бритва, означаетъ сѣкущаго не чувствительнымъ образомъ, такъ что острѣе того коварства, которое составилъ (Іуда) на языкѣ предательства къ пришедшимъ взять Іисуса: Кого я облобызаю, Тотъ и есть; возьмите Его!

[2]) *Кириллъ* и *Ѳеодоритъ* говорятъ: Доикъ говорилъ неправду, когда лгалъ на священника, говорилъ противъ него то, что не было имъ сдѣлано. Ибо сказать, что (Авимелехъ) спрашивалъ о Давидѣ Бога, была ложь, а не истина. Напротивъ, онъ могъ бы сказать правду, если бы увѣрилъ Саула, что священникъ не зналъ причины отшествія отъ него Давида, а принялъ его какъ друга царства и угостилъ его какъ посланнаго по дѣлу царской службы. Слова *Исихія:* Зло есть діаволъ, какъ желающій всѣмъ всякаго зла; а одно добро—Христосъ. Ибо благость принадлежитъ Богу по самому естеству Его. Итакъ, оставивъ своего Христа, Іуда возлюбилъ сатану: сверхъ того избралъ неправду болѣе, нежели чтобъ говорить правду; тогда какъ онъ имѣлъ право, усвоивъ себѣ истинную правду проповѣдывать съ прочими Апостолами Евангеліе, онъ самъ ввергнулъ себя въ неправду предательства. Тому же подвергается и тотъ, кто находя удовольствіе въ порицаніи и злословіи ближняго, съ величайшимъ удовольствіемъ говоритъ неправду, то есть, ложь и умалчиваетъ о правдѣ, то есть, добродѣтели ближняго (въ изд. Сводѣ).

[1]) Святый *Кириллъ* говоритъ, что это, быть можетъ, говоритъ и противъ князей іудейскихъ и Іуды, злословившихъ Христа. Слова *Аѳанасія*: Лживыя слова Доика были глаголами потопа. Ибо своими словами онъ какъ въ безднѣ потопилъ весь священническій городъ.

желательныхъ); но здѣсь въ видѣ проклятія, содержатся пророчества объ истребленіи, имѣвшемъ постигнуть Доика.

Восторгнетъ тя и преселитъ тя отъ селенія твоего и корень твой отъ земли живыхъ. О если бы, говоритъ, искоренилъ тебя Богъ, какъ насажденнаго въ виноградникѣ Божіемъ на зло! И если бы переселилъ, иначе—отдѣлилъ душу твою отъ жилища твоего, то есть, отъ тѣла твоего самою скорою смертію! Или: да переселитъ всего тебя изъ дома твоего, чтобы вынесли тебя изъ него мертвымъ, и да исторгнетъ и корень твой, иначе—по мнѣнію Θеодорита—родъ твой. Ибо корни Доика были отецъ и сынъ его, отецъ какъ произраставшій его, и сынъ, какъ оставшійся еще по смерти отца своего—Доика, какъ корень рода его; желая наименованіемъ корня выразить по восходящей линіи родственниковъ его, какъ то: родителей, дѣдовъ и прадѣдовъ, а по нисходящей: сыновъ, внуковъ и правнуковъ и вообще весь послѣдующій родъ его. А землею живыхъ наименовалъ сію чувственную землю, на которой живутъ временно живые люди,—а равно и жилище на небесахъ, гдѣ обитаютъ всегда живущіе блаженные [1]).

8. *Узрятъ праведніи, и убоятся, и о немъ возсмѣются.* Праведники, говоритъ, или добродѣтельные люди, видѣвъ истребленіе имѣющее постигнуть клеветника Доика, убоятся неизбѣжнаго и строгаго суда Божія, а убоявшись будутъ еще осторожнѣе и внимательнѣе на будущее время, сверхъ того они еще порадуются о постигшемъ его приличномъ наказаніи, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: будетъ веселиться праведникъ, когда увидитъ отмщеніе (Пс. 57, 11) [1]).

9. *И рекутъ: се человѣкъ, иже не положи Бога помощника себѣ.* Праведники, говоритъ, скажутъ въ разсужденіи Доика: вотъ человѣкъ, который не имѣлъ въ Богѣ помощника себѣ: ибо, предавъ Авимелеха и не покрывъ его, какъ не знавшаго причины, по которой прибѣгнулъ къ нему Давидъ, такимъ, говорю, образомъ этотъ несчастный вооружилъ противъ себя Бога, За-

---

[1]) Слова *Исихія:* Сіи слова относятся ко всякому коварному, а особенно къ предателю. Ибо Богъ разрушилъ его въ конецъ и изъ жительства, то есть, ученическаго мѣста переселилъ и самый корень, какъ тернистаго растенія, исторгнулъ изъ земли живыхъ,—изъ земледѣланія Апостоловъ (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Никиты:* Убоятся по причинѣ великости пораженія, а посмѣются изъ презрѣнія къ высокомѣрію подвергшагося сему. Это слово обращено и къ Іудѣ, который понадѣялся на суетное богатство и на деньги предательства. По паденіи его Апостолы сдѣлались осторожнѣе, и смѣялись, не радуясь погибели Іуды, но ругаясь сатанѣ, который обманувъ одного, научилъ осторожности безчисленное множество вѣрующихъ. *Аѳанасія:* Когда истребляются нечестивые, праведники дѣлаются осмотрительнѣе. *Дидима:* Самые благоговѣйнѣйшіе, когда увидятъ кого-либо падающимъ съ высоты добродѣтели во зло, приходятъ въ страхъ, чтобы самимъ не потерпѣть того же.

щитника и Помощника обижаемыхъ.

Но упова на множество богатства своего, и возможе суетою своею. Такъ какъ пастухъ муловъ Саула—Доикъ былъ богатъ, почему Давидъ и говоритъ, что онъ надѣялся на богатство свое. Или богатствомъ называетъ злонравіе Доика, по которому и въ началѣ псалма назвалъ его сильнымъ. Суетою здѣсь наименовалъ тоже богатство [1]) Доика, какъ безполезное и безнужное, потому что во время бѣдствія его оно нисколько не помогло ему.

10. *Азъ же яко маслина плодовита въ дому Божіи.* Здѣсь Давидъ пророчествуетъ о себѣ, говоря, что хотя враги, которые злоумышляютъ противъ меня и истребляютъ цѣлые города, не щадятъ никого; но я, на котораго они злоумышляютъ, столь хорошо буду сбереженъ, что буду казаться одною изъ плодоноснѣйшихъ маслинъ, которой плодъ не повреждается и это потому, что я насажденъ въ домѣ Божіемъ. Такъ и чувственная маслина сберегается, когда насаждена въ саду. Или домомъ Божіимъ называетъ скинію, пророчествуя симъ, что когда побѣдитъ Саула, онъ получитъ царство, а вслѣдствіе сего будетъ имѣть свои города и скинію [2]).

Уповахъ на милость Божію во вѣкъ и въ вѣкъ вѣка. Я, говоритъ, надѣялся не на богатство, или чью-либо силу, какъ понадѣялся упомянутый муло-пастухъ Доикъ, но на одну милость Божію, оказываемую тѣмъ, которыхъ обижаютъ, и надѣюсь на милость Божію не въ настоящемъ только вѣкѣ, но и въ будущемъ, когда бу-

---

[1]) Слова *Аѳанасія*: пріятнѣе было предателю получить золото, нежели имѣть помощникомъ Іисуса (въ изд. Сводѣ).

[2]) Красиво иносказательное толкованіе на сіи слова, сдѣланное *Григоріемъ* Нисскимъ такое: Извѣстно, что доставляетъ намъ плодородная маслина своимъ сокомъ, который вначалѣ питая въ плодахъ ся, бываетъ самый терпкій и горькій, а потомъ чрезъ умягченіе и воздѣлываніе получаетъ свойство масла. Оно доставляетъ вещество для освѣщенія, прекращеніе утомленія, облегченіе трудовъ, веселый видъ головѣ и содѣйствіе законно подвизающимся въ борьбахъ. Итакъ, кто насажденъ, по словамъ *Дидима,* вѣрою въ домѣ церкви Божіей, кто на подобіе плодородной маслины укоренился, кто утвердилъ въ себѣ постоянную и неподвижную твердь вѣры, кто возвысилъ посредствомъ благодарности свою надежду на елей милости Божіей соразмѣрно безпредѣльности вѣковъ и такимъ образомъ стяжалъ увѣренность и непоколебимость въ надеждахъ до такой степени, что уже не изнемогаетъ отъ распространенія своихъ желаній (своей любви) соотвѣтственно непрерывному пространству вѣковъ; тотъ приноситъ плоды добродѣтели, облегчающіе изнеможеніе отъ страстей и грѣховъ и дѣлающіе нечувствительными подъятые для нея труды и питающіе свѣтъ познанія. Такимъ образомъ очевидно онъ становится плодоносною маслиною, никогда не обнажаясь чрезъ потерю надежды, но всегда имѣя въ себѣ спасительную вѣру цвѣтущею; ибо въ семъ онъ будетъ уподобляться всегдашней юности сего древа и подражать плодородію его, подавая во всякое время обильный елей милостыни. Замѣть при семъ (говоритъ *Евсевій*), что когда Давидъ говорилъ сіе, находясь въ бѣгствѣ отъ Саула, онъ не былъ ни въ Іерусалимѣ, который іудеи почитали домомъ Божіимъ,—ни въ скиніи, но пребывалъ въ другихъ мѣстахъ; и однакожъ онъ не сомнѣвался признавать себя насажденнымъ въ домѣ Божіемъ. Это потому, что онъ домомъ Божіимъ почиталъ благочестивую жизнь, принося по благой надеждѣ плодъ безсмертной и вѣчной жизни.

детъ судъ и воздаяніе по дѣламъ каждаго [1]).

11. *Исповѣмся Тебѣ* (буду славить Тебя) *во вѣкъ, яко сотворилъ еси.* Буду, говоритъ, благодарить Тебя, Господи, всегда за то, что Ты сдѣлалъ мнѣ защиту, такъ полагаетъ Ѳеодоритъ, каковое дополненіе надобно сдѣлать какъ подразумѣваемое отвнѣ. Это внутренній и сердечный голосъ, какъ возсылаемый отъ глубины души, почему и недостаточенъ въ выраженіяхъ: ибо получающіе отъ когolибо защиту, или помощь обыкновенно произносятъ слова свои недостаточно, потому что великая радость, которою они исполнены, пресѣкаетъ продолженіе словъ ихъ. Посему-то многіе при видѣ наказанія враговъ своихъ говорятъ коротко: я видѣлъ, то есть, отмщеніе за меня, Ты произвелъ судъ. Давидъ сказалъ вышеозначенное слово по предвѣдѣнію истребленія, имѣвшаго постигнуть злоумышлявшихъ противъ него враговъ его [2]).

И терплю (буду съ терпѣніемъ ожидать) *имя Твое, яко благо предъ преподобными* (для преподобныхъ) *Твоими.* Я, говоритъ, буду ожидать Твоей, Господи, защиты. Здѣсь употреблено выраженіе растянутое: Давидъ по причинѣ великаго благоговѣнія къ Богу часто употреблялъ имя Божіе вмѣсто Бога. Это, говоритъ, я дѣлаю потому, что имя Твое, то есть, ожиданіе помощи Твоей, добро и полезно для преданныхъ, или посвятившихъ себя Тебѣ [1]).

Такъ изъясняется настоящій псаломъ буквально. Но и мы христіане можемъ произносить его противъ діавола, который всегда поступаетъ беззаконно и злоумышляетъ противъ насъ, чтобы намъ быть переселенными и отдѣлиться отъ тѣла Христова, то есть, до

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Посему никто да не ослабѣваетъ, вступивъ въ подвиги, но да подвизается и красуется въ нихъ, не только ожидая въ будущемъ даруемыхъ за подвиги вѣнцовъ, но надѣясь еще здѣсь увидѣть плѣненіе враговъ своихъ.

[2]) *Евсевій,* слова: Ты сдѣлалъ, изъясняетъ такъ: Не *я,* говоритъ, сдѣлалъ себя плодоносною маслиною, но Ты; ибо благодать отъ Тебя, посему я непрестанно буду признателенъ Тебѣ за сію благодать и буду прославлять Тебя. Слова *Исихія:* Сіи слова относятся къ Петру, вспомнившему о своемъ отреченіи, который, какъ плодоносная маслина въ домѣ Божіемъ, то есть, непрестанно стоялъ въ вѣрѣ; хотя на краткое время и подвергся зною отреченія, но не изсушенъ опымъ, потому что напоилъ корень слезами покаянія. За сіе, говоритъ, буду славить Тебя, что Ты сдѣлалъ. Что сдѣлалъ? Милость, благость, сострадательность; что и отрекшагося сдѣлалъ проповѣдникомъ таинствъ, поставилъ твердымъ какъ столпъ того, который поколебался. А благо имя Іисуса не для іудеевъ, ни для страждущихъ идолопоклонствомъ, но для преподобныхъ, оправдавшихся благодатію; у нихъ-то имя Его благо. Ибо что лучше наименованія— Іисусъ? Далѣе, буду ожидать съ терпѣніемъ; почему? потому что, кто претерпитъ до конца, тотъ спасется (въ изд. Сводѣ).

[1]) *Ѳеодорита:* Буду съ терпѣніемъ ожидать имени Твоего, съ великимъ усердіемъ буду пребывать въ подвигахъ за Тебя... Благо, значитъ—человѣколюбиво; для преподобныхъ Твоихъ предстоитъ помощь Твоя и Ты сохранишь подвизающихся за имя Твое. Слова *Ѳеодорита:* Всегда, говоритъ, буду воспѣвать Тебя, Господи, за благодѣяніе Твое, всегда желая и ожидая вожделѣннаго для знающихъ Тебя имени и получая происходящую отъ сего пользу. Ибо благо и прелюбезно имя Божіе не для всѣхъ людей, но только для удостоившихся Богопознанія.

смерти. Жилище діавола есть надсматриваніе за нашимъ сердцемъ; а корень его есть твердость и постоянство, съ которымъ онъ смущаетъ насъ различными помыслами. Но праведники увидятъ посрамленіе и низложеніе врага, послѣ чего еще болѣе будутъ бояться Бога, вспомоществующаго боящимся Его. Подъ человѣкомъ мы должны представлять здѣсь діавола, какъ это мы объяснимъ въ 1-мъ ст. 55-го псалма. Такъ и прочіе слова псалма мы должны изъяснять подобно сему въ переносномъ смыслѣ, смотря по приличію.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ВТОРОЙ.

Въ конецъ, о Маелеѳѣ (о ликованіи), разума Давиду.

Сей псаломъ подобенъ 13-му псалму, двумя стихами только больше его. Посему ихъ только мы и изъяснимъ здѣсь, такъ какъ изъясненіе прочихъ стиховъ сдѣлано въ 13-мъ псалмѣ. Два стиха здѣсь прибавлены, чтобы не показалось, что этотъ псаломъ по ошибкѣ считается дважды; но чтобы видно было, что хотя оба сіи псалма по произношенію словъ составляютъ одинъ, а по мысли различаются, потому что первый осуждаетъ ярость и злобу Сеннахерима и Рапсака, которыя они показали противъ Іезекіи, а послѣдній псаломъ обвиняетъ неистовство іудеевъ противъ Христа.

Если бы сей псаломъ не различался по мысли отъ 13-го, то онъ не считался-бы дважды и не былъ бы повторенъ; и какъ 70 толковниковъ, которые переводили его, такъ и изъяснявшіе его отцы, не сдѣлали бы такой погрѣшности. Сверхъ того сей псаломъ имѣетъ и надпись другую, отличную отъ надписи 13-го псалма, указывающую читателю конецъ по причинѣ содержащихся въ немъ пророчествъ объ іудеяхъ, которыя исполнились въ концѣ. Надпись о *Маелеѳѣ* значитъ то же что о ликѣ гдѣ предлогъ ὑπὲρ употребленъ вмѣсто περὶ по переношенію. Читая этотъ псаломъ, мы христіане ликуемъ по причинѣ исполненія того, что въ немъ предсказано [1]).

[1]) Красиво изъясненіе на сіе дѣлалъ св. *Григорій* Нисскій: Когда ты услышишь, что въ надписи за словомъ: «къ концу», слѣдуетъ «о Маелеѳѣ», тогда ты долженъ знать, что симъ загадочно дается тебѣ совѣтъ—не ослабѣвать въ борьбѣ съ искушеніями, но смотрѣть на конецъ побѣды, который состоитъ въ томъ, что твоя душа будетъ сопричислена къ ангельскому лику, по очищеніи ея чрезъ нападеніе искушеній, какъ мы слышимъ о нападеніи ихъ на Лазаря. Здѣсь быть можетъ спроситъ кто-либо, для чего этотъ псаломъ написанъ дважды? На сіе отвѣчаемъ, что безбожіе, по которому иной говоритъ, что нѣтъ Бога, есть столь великій и страшный грѣхъ, что Духъ Святый не удовольствовался однократнымъ обличеніемъ грѣха сего, но почелъ за необходимое дважды, посредствомъ сугубыхъ обличеній и обвиненій, опозорить и по-

Ибо возрадуется, говоритъ, Іаковъ и возвеселится Израиль; а это мы —новый израиль, какъ мы сіе изъяснили въ 13-мъ псалмѣ. Выраженіе: разума, означаетъ, что читающимъ сей псаломъ нужно разумѣніе, чтобы знали, что хотя онъ по словамъ имѣетъ сходство съ 13-мъ псалмомъ, но по мыслямъ имѣетъ таинственное различіе. Итакъ, только сіи два различные стиха станемъ изъяснять, такъ какъ псаломъ сей превышаетъ ими 13-й псаломъ, какъ мы сказали.

Ст. 2. *Рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ; растлѣша и омерзишася въ беззаконіихъ, нѣсть творяй благое* [1]). Изъясненія сихъ словъ ищи въ 13-мъ псалмѣ; а выраженіе *въ беззаконіихъ,* находящееся здѣсь, тамъ замѣняется словомъ: *въ начинаніихъ* (въ стремленіяхъ) своихъ,—*нѣсть творяй благое,* въ 13-мъ псалмѣ стоитъ: *нѣсть творяй благостыню.*

3. *Богъ съ небесе приниче на сыны человѣческія, видѣти, аще есть разумѣваяй, или взыскаяй Бога.* 4. *Вси уклонишася, вкупѣ непотребни быша: нѣсть творяй благое, нѣсть до единаго* (ни одного,—тамъ имѣется: нѣсть творяй благостыню). 5. *Ни ли уразумѣютъ вси дѣлающіи беззаконіе, снѣдающіи люди Моя въ снѣдь хлѣба, Господа не призва-*

разить его, чтобы показать, какъ онъ богопротивенъ и богоненавистенъ предъ всѣми другими грѣхами. А Литинъ въ своей псалтири прибавляетъ и вторую причину, то есть, что 13-й псаломъ написанъ пророчески о Навуходоносорѣ и Вавилонянахъ, а сей быть можетъ написанъ объ Антіохѣ Епифанѣ; также прилагаетъ и третью, что 13-й псал. содержитъ пророчество о растлѣнномъ мірѣ и современникахъ Давида, а сей о современникахъ Христа. А я присовокуплю и четвертую причину, по которой тотъ псаломъ написанъ дважды, потому что упоминаетъ о растлѣнныхъ нравахъ жившихъ до Христа людей, въ какомъ смыслѣ принимаетъ его и ап. Павелъ. Итакъ, чтобы показать, сколь необходимо было пришествіе Христово, онъ описалъ растлѣнное состояніе людей, требующее необходимо Спасителя и Искупителя.

[1]) *Василій* Великій. говоритъ: Несогласіе жизни съ заповѣдями можно назвать знакомъ отреченія отъ Бога, согласно съ словами: сказалъ безумный: нѣтъ Бога, а какъ бы для нѣкотораго указанія на него,—обнаруженія, кто онъ, (Давидъ) присовокупляетъ: растлѣны они въ беззаконіяхъ. Ибо Писаніе симъ означаетъ отпаденіе отъ общихъ понятій о Богѣ, и нечестивую и безбожную мысль, господствовавшую во всемъ человѣчествѣ до явленія Спасителя и показываетъ, что самая пагубная порочность естъ какъ бы черта гнѣздящагося таковаго нечестія. И какъ растлили посѣянныя въ себѣ здравыя сѣмена о Богѣ и предались служенію гнуснымъ идоламъ, раздѣливъ нечестіе на совершенное безбожіе и многобожіе и произошло то, что соотвѣтственно безбожнымъ и гнуснымъ ихъ дѣламъ, пали во всѣ роды зла; то сіи безумцы, то есть, безбожники, изгнавъ изъ своей души благочестіе, вмѣстѣ съ нимъ какъ съ царемъ извергнули и всякую добродѣтель, увѣривъ себя, что нѣтъ никакого кормчаго, который бы держалъ рули всей твари, безъ страха дѣлаютъ всякую неумѣстность. Слова брата его св. *Григорія* Нисскаго: Какъ безумный говоритъ въ сердцѣ своемъ, то есть, мыслитъ, что нѣтъ Бога надъ всѣмъ. Сдѣлавшись растлѣнными и мерзкими въ таковыхъ дѣйствіяхъ ума: ибо отпаденіе отъ сущаго есть поистинѣ растлѣніе и разрушеніе въ самомъ составѣ. Ибо какъ можетъ кто-либо быть въ своемъ существѣ, не пребывая въ сущемъ? Какъ можетъ кто-либо быть въ сущемъ, не вѣря въ бытіе сущаго? А истинно сущій Богъ долженъ существовать непремѣнно, какъ засвидѣтельствовало о томъ великому Моисею видѣніе явившагося ему Бога. Итакъ, кто извергаетъ изъ своего ума бытіе Бога и говоритъ, что Его нѣтъ, тотъ повреждаетъ свое собственное бытіе и лишается существеннаго. Посему помышленіе о томъ, что нѣтъ Бога и Промыслителя есть причина нашего растлѣнія въ беззаконіяхъ; а растлѣнная жизнь дѣлаетъ насъ гнусными и бого-

ша 6. *Тамо устрашишася страха, идѣже не бѣ страхъ.* Изъясненіе сихъ словъ можно видѣть въ 13-мъ псалмѣ. Но тамъ написано *убоялись,* а здѣсь *устрашились.*

Яко Богъ разсыпа кости человѣкоугодниковъ. Человѣкоугодниками Давидъ называетъ здѣсь іудеевъ, каковое имя и Христосъ многократно ставилъ имъ въ укоризну, когда называлъ ихъ лицемѣрами и судящими по наружности. Ибо по человѣкоугодничеству іудеи говорили въ удовольствіе, или угодность кесарей: всякій дѣлающій себя царемъ—противникъ кесарю; также: нѣтъ у насъ царя, кромѣ кесаря (Іоан. 19, 12. 15); и къ Пилату говорили: если Его отпустишь, то ты не другъ кесарю (19, 12). Итакъ, сихъ то человѣкоугодливыхъ іудеевъ кости, или племена, изъ которыхъ состоитъ родъ іудейскій, какъ изъ костей состоитъ тѣло,—сихъ, говорю, колѣна разсыпалъ и разсѣялъ Богъ, чтобъ были рабами и подвластными всѣмъ народамъ. Или и такъ, что, когда іудеи истреблены были оружіемъ римлянъ, мертвыя тѣла и кости ихъ были разорваны дикими звѣрями, коршунами и другими плотоядными птицами [1]).

Постыдѣшася, яко Богъ уничижи ихъ. Евреи, говоритъ, у всѣхъ народовъ обратились въ стыдъ и срамъ, потому что ведутъ жизнь самую бѣдственную и суевѣрную, сдѣлавшись несчастнѣе всѣхъ людей сего міра. А сему они подверглись за то, что Христосъ уничижилъ ихъ, сдѣлавъ ихъ предметомъ поношенія всего міра [2]).

7. *Кто дастъ отъ Сіона спасеніе израилево; внегда возвратитъ Богъ плѣненіе людей Своихъ, возрадуется Іаковъ и возвеселится Израиль.* Изъясненіе сихъ словъ смотри въ 13-мъ псалмѣ. А слова настоящаго псалма: когда возвратитъ *Богъ,* тамъ читаются: когда возвратитъ *Господь.*

ненавистными, почему нужно, чтобы пришелъ врачъ и уврачевалъ растлѣніе наше, приблизилъ къ себѣ сдѣлавшихся отвратительными. Слова *Исихія:* Чье бы было это, какъ не безумнаго, о которомъ и *Исаія* сказалъ: безумный говоритъ безумное и сердце его помышляетъ о суетномъ (Исаіи 32, 6). Что значитъ это? то, что поступая худо и нелѣпо и видя долготерпѣніе Божіе къ намъ, вмѣсто того, чтобы благодарить и прославлять Его, какъ благаго и незлобиваго, они падаютъ въ безуміе, помышляя, что Богъ не наблюдаетъ человѣческихъ дѣлъ, но что все производится безъ разума и случайно. Прекрасно говоритъ и *Дидимъ:* Кто худо мыслитъ о Богѣ, тотъ стремится и къ другому злу: изгнавъ изъ своей души благочестіе, онъ вмѣстѣ съ нимъ изгоняетъ и всякую добродѣтель, послѣдующую за благочестіемъ какъ за своимъ царемъ.

[1]) Слова *Θеодорита:* Не погрѣшитъ тотъ, кто назоветъ человѣкоугодникомъ и Рапсака, который, будучи изъ рода евреевъ, изощрялъ языкъ свой въ богохульствѣ, думая симъ угодить ассиріанамъ. (А равно) нѣкоторые, при Юліанѣ отступникѣ, царствовавшемъ послѣ сего, оставя Бога, были оставлены взаимно и отъ Него.

[2]) Слова св. *Кирилла:* О какихъ костяхъ говоритъ? о силахъ ученія еллиновъ и нечестивцевъ, которыя они заключили въ своихъ писаніяхъ. Ибо они находили удовольствіе въ блескѣ выраженій и въ составѣ словъ, за что и называетъ ихъ человѣкоугодниками. Но сила ученія ихъ, которая выражена именемъ костей, совершенно истреблена Христомъ, показавшимъ ее бездѣйственною и уничижившимъ ихъ, то есть, писателей еллинскихъ догматовъ.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ТРЕТІЙ.

Въ конецъ, въ пѣснехъ, разума Давиду. Внегда пріити Зифеемъ и рещи Саулови: не се ли Давидъ скрыся въ насъ? (1 Цар. 23, 19).

Когда Давидъ бѣжалъ отъ Саула, то пришелъ и поселился въ пустынѣ, называемой Зифъ. Итакъ жители сей пустыни, Зифеяне, притворившись друзьями Давида, тайно донесли Саулу, что Давидъ находится и скрывается у нихъ. Тогда Саулъ, собравши войско, пошелъ противъ Давида. Но какъ вдругъ за симъ учинено нападеніе войною со стороны иноплеменниковъ, то Саулъ возвратился назадъ[1]). По случаю сего бѣгства и освобожденія отъ опасности со стороны Саула, Давидъ написалъ въ благодарность Богу сей псаломъ за то, что Онъ, по изобрѣтательному Своему Промыслу, уничтожилъ злоумышленіе зифеевъ противъ него. Посему-то псаломъ имѣетъ и надпись: «въ пѣснехъ», ибо говоритъ въ немъ: буду исповѣдывать имя Твое, Господи, что оно благо, ибо отъ всякой печали Ты избавилъ меня. Надписывается также: «въ конецъ», потому что содержащееся въ немъ пророчество приближалось къ концу и исполненію. Такъ онъ предсказалъ въ немъ истребленіе, которое имѣли понесть навѣтники его, словами: обратитъ зло на враговъ моихъ—также: на враговъ моихъ воззрѣло око мое, каковыя слова мы изложимъ ясно въ своемъ мѣстѣ. Еще въ надписи имѣется: «разума», потому что только разумному мужу свойственно во время таковыхъ бѣдствій воспѣвать и благодарить Бога и призывать Его, какъ Судію и защитника призывающихъ Его.

Ст. 3. *Боже, во имя Твое спаси мя.* Господи, говоритъ, спаси меня ради Твоего имени, то есть, ради того, что Ты именуешься Спаситель и Праведный. Спаси же

---

1) Слова Св. *Григорія* Нисскаго: Въ нравственномъ смыслѣ сидящіе на тѣсномъ пути, у знойнаго прохода демоны, когда бываютъ не въ состояніи возбранить намъ шествіе по тѣсному пути, опять скоро возвращаются къ Саулу (сатанѣ) съ прискорбіемъ по причинѣ нашего спасенія. Безъ сомнѣнія, кто не несвѣдущъ въ исторіи, знаетъ упоминаемое въ сей тѣсное и знойное мѣсто. А подъ стѣсненнымъ путемъ мы понимаемъ извѣстный евангельскій путь къ царствію, которому полагаютъ препятствіе зифеяне, т. е. иноплеменное множество демоновъ—служители противной силѣ. Но немногіе уклоняются отъ пространнаго пути. Священная исторія говоритъ о семъ такъ: вотъ Давидъ не скрылся ли у насъ въ Мессарѣ въ узкихъ проходахъ въ Кени на холмѣ (1 Цар. 23, 19)? Ибо дѣйствительно въ сей тѣснотѣ скрываются живущіе въ Богѣ. Новый Завѣтъ показываетъ намъ сей путь, по которому возможно взойти на самую вершину горы, которую Св. исторія называетъ холмомъ. Итакъ, когда сей холмъ мы проходимъ безпрепятственно, зифеяне доносятъ о нашемъ спасеніи гонителю: а мы возлагаемъ силу вѣры въ добро на имя Спасителя, говоря: Боже, ради имени Твоего спаси меня и проч.

меня болѣе и болѣе, всецѣло и всесовершенно, потому что со всѣхъ сторонъ многіе навѣты окружили меня [1]).

И въ силѣ Твоей суди ми. Поелику, говоритъ, Ты, Господи, силенъ, то посему я увѣренъ, что Ты будешь судить со мною Саула, который притѣсняетъ меня слабаго и отмстишь за меня. Здѣсь сочиненіе слова: будешь судить меня κρινῆς не соблюдено, потому что оно сочинено здѣсь съ винительнымъ, тогда какъ надлежало бы согласовать (на греческомъ) съ дательнымъ такъ: κρινοῖς μοι, какъ говоритъ Θеодоритъ, то есть, произведешь мнѣ судъ и защиту. Ибо κρινεῖς με съ винительнымъ собственно означаетъ: осудишь меня [2]).

4. *Боже, услыши молитву мою, внуши глаголы устъ моихъ.* Кажется, что слова: услыши и внуши и подобныя не заключаютъ различія между собою, но только означаютъ усиленіе и распространеніе молитвы. Такъ подобно сему онъ сказалъ въ началѣ 4, 5, 16-го и многихъ другихъ псалмовъ. Но болѣе усильные изыскатели находятъ таковыя слова имѣющими различіе. Мы только можемъ сказать то, что молитвою здѣсь называетъ молитву въ умѣ или умную, а словами устъ—прошеніе, произносимое губами и ртомъ, каково вышеозначенное: Боже, ради имени Твоего спаси меня, и другія подобныя имъ [1]).

5. *Яко чуждіи восташа на мя, и крѣпцыи взыскаша душу мою.* Чужими и крѣпкими Давидъ называетъ находившихся при Са-

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Для меня, говоритъ, достаточно къ безопасности моей одно призываніе Твоего имени; симъ и св. Апостолы производили великія чудеса: ради имени, говоритъ, Іисуса Христа Назарея встань и ходи. И нѣкто другой говоритъ: какъ есть нѣкоторыя имена и слова при обаяніяхъ ядовитыхъ пресмыкающихся являющія такую силу, что усыпляютъ, или умерщвляютъ самыхъ страшныхъ змѣй; такъ и имя Божіе, превосходящее всякое имя, (Давидъ) почиталъ побѣждающимъ враговъ. Ибо суетно всякое спасеніе со стороны человѣка: одно только имя Твое, говоритъ, страшное и всесильное я призывалъ во спасеніе свое. *Исихій:* Не за дѣла, говоритъ, ибо я не имѣю дѣлъ значительныхъ; ни за знаменитость отцевъ, но ради имени Твоего спаси меня, ибо оно сдѣлалось непрерывнымъ и невредимымъ спасеніемъ. Если иногда попавшіеся разбойникамъ и варварамъ избавляются отъ опасностей со стороны ихъ, призвавъ имя сильныхъ, какъ близкіе къ нимъ, то не гораздо-ли больше именемъ Божіимъ можемъ спастись отъ всякаго нападенія демоновъ?

[2]) Слова святаго *Кирилла*: Сказалъ: ради имени Твоего, то есть, ради Сына. Ибо сила Отца есть Сынъ. А говоря, Ты будешь судить меня, мы не о томъ молимся, чтобы прійти на судъ и наказаніе, но болѣе желая того, чтобы Судія былъ милостивымъ судителемъ. *Григорія* Нисскаго: Итакъ вступившій на знойный, тѣсный путь и прогнавшій полчище зифеевъ (демоновъ) говоритъ къ Богу, что именемъ Твоимъ поставлено намъ спасеніе и силою Твоею произведенъ судъ, который въ добрѣ имѣетъ силу, что и всегда будетъ доставляемо. *Исихія:* Желаетъ суда не для того, чтобы быть осужденнымъ, но для того, чтобъ освободиться отъ гонителя, посему и молился, чтобы былъ произведенъ судъ силою и чтобы соперникъ, чувственный ли то или мысленный, былъ уловленъ силою Божіею, а мы были удалены отъ навѣтниковъ.

[1]) Слова *Исихія*: Мы не имѣемъ никакого оружія противъ враговъ, которое было бы сильнѣе молитвы, если только молимся о томъ, что достойно Бога. Сознавая въ себѣ это, пророкъ желаетъ, чтобы слова его были выслушаны Богомъ, чтобы внявъ тому, что онъ не искалъ ничего человѣческаго, принялъ жертву молитвы.

улѣ; чуждими потому, что они были враги его; а крѣпкими потому, что были сильные въ военномъ искусствѣ. Или чужими называетъ зифеевъ, какъ чуждыхъ или далекихъ отъ истинной и искренней дружбы съ Давидомъ, а крѣпкими, какъ соединившихся съ царемъ Сауломъ [1]).

И не предложиша (представили) *Бога предъ собою.* Это: не представили, означаетъ то, что означенные враги Давида не представили въ умѣ Бога предъ собою и запрещающимъ не дѣлать ему никакого зла.

6. *Се бо Богъ помогаетъ ми, и Господь Заступникъ души моей.* Здѣсь союзъ *бо* лишній. А прочими словами Давидъ показываетъ, что онъ получилъ удостовѣреніе отъ Святаго Духа въ томъ, что Богъ поможетъ ему, почему и открываетъ Божественную сію помощь и заступленіе. Реченіе *се* значитъ, что сія помощь и сіе заступленіе будутъ даны не по прошествіи многаго времени, но теперь же [1]).

7. *Отвратитъ злая* (обратитъ зло) *врагомъ моимъ.* Замышленное, говоритъ, врагами моими противъ меня зло Господь обратитъ на нихъ самихъ [2]).

Истиною Твоею потреби ихъ. Истиною Давидъ называетъ здѣсь правду. И говоритъ, что поелику истина уничтожаетъ ложь, то посему Ты, Господи, какъ истинный, истреби ихъ, какъ лжецовъ: потому что зифеяне оказались лжецами, обманщиками въ дружбѣ съ Давидомъ, и самъ даже Саулъ, часто говорившій, что не будетъ злоумышлять противъ Давида, оказался лжецомъ въ словахъ своихъ [3]).

8. *Волею* (добровольно) *пожру Тебѣ.* Здѣсь—добровольно—поставлено вмѣсто: охотно, съ радостію. Не буду, говоритъ, при-

---

[1]) Слова Великаго *Аѳанасія:* А наши враги и чужіе—суть демоны, злоумышляющіе на самую душу. *Григорія* Нисскаго: Давидъ говоритъ о востаніи чужихъ и исканіи души его со стороны крѣпкихъ во злѣ, надъ которыми не начальствуетъ Богъ, но тотъ, кого надобно представлять съ противной стороны (діаволъ). *Исихія:* Чужды всѣ тѣ, которые не мыслятъ о томъ, что Божіе, хотябъ они были и родственники и друзья и братья. Посему-то часто не стыдятся злоумышлять противъ насъ и родственники, какъ чужіе на чужихъ. Ибо кто сдѣлалъ себя чужимъ для Бога, не гораздо ли болѣе отчуждится и отъ закона природы? А крѣпкими называетъ сильныхъ во злѣ, которые пріобрѣли столь сильную и упорную порочность, что злоумышляютъ и на самую душу, устрояя намъ не только чувственную, но и умственную смерть.

[1]) Нѣкто говоритъ: Вотъ Богъ и Отецъ помогаетъ мнѣ, и Господь нашъ Іисусъ Христосъ—Сынъ Его Единородный заступникъ души моей.

[2]) Слова *Григорія* Нисскаго: Посему, говоритъ, они не предложили Бога предъ собою. А мнѣ помогаетъ Богъ, обращающій зло на изобрѣтателей зла; и истиною истребляется все враждебное и чуждое истинѣ. Нѣкто говоритъ: Господь силенъ перенесть бѣдствія на обижающихъ, что согласно съ сими словами: Поступите съ нимъ такъ, какъ онъ поступилъ лукаво съ ближнимъ (Втор. 19, 19). Также *Ѳеодорита:* Слова: обратитъ зло на враговъ моихъ, поставлены вмѣсто слѣдующихъ: вырыли ровъ и сдѣлали его глубокимъ и сами впали въ яму, которую сдѣлали.

[3]) *Ѳеодоритъ* думаетъ, что Давидъ истиною называетъ здѣсь Святаго Духа, какъ и Бога нѣкто назвалъ выше Отцемъ, а Господа—Сыномъ, такъ что сими словами Давидъ загадочно указываетъ на святую Троицу.

*

носить Тебѣ, Господи, жертву принужденно по повелѣнію закона, но добровольно, или свободно принесу оную Тебѣ, какъ Помощнику терпящихъ обиды, иначе: буду благодарить Тебя, какъ говоритъ далѣе [1]).

9. *Исповѣмся имени Твоему, Господи, яко благо: яко отъ всякія печали избавилъ мя еси.* Буду, говоритъ, благодарить Тебя, Господи; потому что благодарность есть дѣло доброе, какъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ: благо исповѣдать Господа (Пс. 91, 2). За что же буду благодарить Тебя? За разсѣяніе и уничтоженіе брани, которую теперь имѣлъ учинить противъ меня Саулъ, и за побужденіе его обратиться войною противъ другихъ. Кто благодаритъ благодѣтеля, тотъ, по словамъ Исихія, на будущее время сдѣлаетъ его еще щедрѣе.

И на враги моя воззрѣ око мое. Давидъ, какъ пророкъ, предвидя умственнымъ окомъ души пораженіе, которому имѣлъ подвергнуться Саулъ вмѣстѣ съ (другими) врагами его—иноплеменниками зифеянами, говоритъ сіи слова пророчески, что глаза мои воззрѣли на враговъ моихъ. Здѣсь только недостаетъ того, что имѣли они потерпѣть и, слѣдовательно, сіе должно быть подразумѣваемо такъ: воззрѣло око мое противъ враговъ моихъ на то, чего я желалъ, или на то, что они имѣли понесть, какъ мы и въ 34-мъ пс. изъясняли такой видъ опущенія [1]).

Такъ изъясняется этотъ псаломъ буквально и исторически. Но и мы можемъ читать его противъ злыхъ духовъ, которые чужды Богу, какъ отступники и противники Его. Они же и крѣпки во злѣ, какъ безтѣлесные и міровладыки [2]).

---

[1]) Слова *Исихія:* Богъ не принимаетъ невольной жертвы, ибо никто не относитъ приношенія къ принуждающему, а къ приносящему. Зная сіе, апостолъ Павелъ говорилъ: не съ огорченіемъ и не съ принужденіемъ; ибо доброхотно дающаго любитъ Богъ. При семъ ты долженъ заключать объ усердіи и по самому времени, ибо часто подвергаясь бѣдствію, мы становимся благоговѣйнѣе самихъ себя. Но должно и по прекращеніи бѣдствія быть одними и тѣми же (въ изд. Сводѣ).

[1]) Такой же образъ опущенія и такую же мысль имѣютъ и слѣдующія слова: Богъ мой явитъ мнѣ на врагахъ моихъ (Псал. 58, 11).

[2]) Слова *Григорія* Нис. Не сказалъ: на враговъ моихъ воззритъ, но воззрѣло око мое, изъ чего мы научаемся тому, что для Бога нѣтъ ничего, ни будущаго, ни прошедшаго, но все въ настоящее время существуетъ. А я, говоритъ, буду благодарить тому имени, которымъ спасся, ибо благодарность—добро (буду благодарить) за то, что избавился отъ бѣдствій и усмотрѣлъ очами истребленіе враговъ. Пророческій взоръ увеселяется тѣмъ, что на сторонѣ противной добродѣтели ничего уже не видно. Такъ какъ по истребленіи порока, который противостоитъ добродѣтели на подобіе врага, уже не останется и имени враговъ. Ибо какъ можетъ кто-либо называться врагомъ, когда вражда не находится въ живыхъ, но убилъ ее миръ, какъ говоритъ Апостолъ. Слова *Θеодорита:* Достигнувъ, говоритъ, сего, я со всѣмъ усердіемъ принесу Тебѣ жертву хвалы, разсматривая Твои благодѣянія. Ибо это и мнѣ полезно и всѣмъ получающимъ отъ Тебя помощь и Тебѣ по сердцу. Такого дѣла самая справедливость требуетъ отъ того, кто освободился отъ многоразличныхъ несчастій и увидѣлъ погибель враговъ.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ВЪ ПѢСНЕХЪ. РАЗУМА ДАВИДУ *).

Давидъ написалъ и этотъ псаломъ во время бѣгства отъ Саула и обитанія своего въ пустынѣ. По словамъ Аѳанасія, своими страданіями онъ изображаетъ страданія, которыя имѣлъ претерпѣть Христосъ. Потому-то псаломъ и надписывается: къ концу, также въ пѣснехъ и разумѣнія, что предпосылаетъ слушателя къ концу того, что предсказано о Христѣ, побуждая его пѣть Христу, принявшему на Себя, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, таковыя страданія, и слушать псаломъ съ разумѣніемъ, потому что въ немъ содержится прикровенное и неясное пророчество о Христѣ.

Ст. 2. *Внуши, Боже, молитву мою, и не презри моленія моего.* 3. *Вонми ми и услыши мя.* Во 2-мъ стихѣ предыдущаго 53-го псалма мы уже сказали, что значитъ: *внуши и услыши,* куда и обратись. Здѣсь только замѣтимъ, что 16-й псаломъ содержитъ сіи слова въ обратномъ порядкѣ; потому что въ немъ сначала стоитъ: *услыши,* потомъ *вонми,* и наконецъ *внуши.* Услышь, говоритъ, Господи, правду мою, внемли моленію моему, прими во уши молитву мою, изъ чего явно, что сіи слова между собою не различаются, а означаютъ совершенно одно и то же [1]).

Возскорбѣхъ печалію моею (въ размышленіи моемъ). Наименованіе: ἀδολεσχία принимается собственно за непрестанное бесѣдованіе. Но пророкъ часто принимаетъ его и за непрерывное и постоянное размышленіе, какъ въ слѣдующихъ словахъ: и я постояно размышлялъ объ оправданіяхъ Твоихъ (Псал. 118, 48), то есть, непрерывно размышлялъ о законѣ Твоемъ. И здѣсь теперь подобнымъ образомъ говоритъ, что я печаленъ по причинѣ размышленія моего; ибо я размышлялъ, какимъ бы способомъ избавиться мнѣ отъ навѣтовъ враговъ моихъ, но палъ въ скорбь, потому что не нахожу никакого средства къ освобожденію себя. Реченіе: ἀδολεσχία принимается еще и въ отношеніи къ напряженію зрѣнія для высматриванія чего-либо, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: и вышелъ Исаакъ посмотрѣть въ поле около вечера; и воззрѣвъ очами

*) Въ другихъ спискахъ вмѣсто: Давиду, написано: Асафу. Слова *Исихія*: Этотъ псаломъ изображаетъ человѣка, испытываемаго искушеніями. Посему онъ завѣщаваетъ воспѣвать съ разумѣніемъ Того, Кто можетъ освободить отъ оныхъ. Причемъ ясно предлагается и пророчество о Владычнихъ страданіяхъ.

[1]) Слова *Исихія:* Съ молящимся о семъ Христомъ будемъ молиться и мы; будемъ подражать Ему въ томъ, какъ рабы владыкѣ, какъ нищіе богатому. Ибо Онъ, желая показать способъ, какъ должно молиться, говоритъ: прими во уши и не презри: такъ какъ часто выслушавъ нашу молитву, Богъ презираетъ ее и отвергаетъ, какъ излишнюю и недостойную слуха Его.

своими, увидѣлъ идущихъ верблюдовъ (Быт. 24, 63) [1].

4. *И смятохся отъ гласа вражія, и отъ стуженія* (оскорбленія со стороны грѣшника) *грѣшнича*. Врагомъ Давидъ называетъ Саула, какъ злоумышлявшаго противъ него, а равно и грѣшникомъ называетъ его же, какъ грѣшившаго въ отношеніи къ правдѣ; потому что онъ преслѣдовалъ невиннаго и не подавшаго къ тому повода Давида, желая убить своего благодѣтеля. А *голосомъ* называетъ ругательства, произнесенныя противъ него Сауломъ; *оскорбленіемъ* же именуетъ гоненіе, воздвигнутое противъ него, т. е. Давида.

Яко уклониша на мя беззаконіе. Оттого, говоритъ, я смутился, что друзья Сауловы подвигнули на меня беззаконіе, то есть, возносили на меня обвиненія и клеветали на меня предъ Сауломъ, что будто я ухищряюсь противъ него. Въ нѣкоторыхъ спискахъ находится: беззаконія; по каковому чтенію должно понимать сіе такъ: подвигнулись на меня беззаконія, иначе—беззаконные; ибо часто мы имѣемъ обыкновеніе называть неправдою неправеднаго человѣка, дабы тѣмъ сильнѣе укорить его, такъ что какъ бы въ немъ была вся неправда.

И во гнѣвѣ враждоваху ми (держали вражду на меня, имѣли въ себѣ памятозлобіе на меня). Когда, говоритъ, враги мои гнѣвались на меня, то вмѣстѣ съ гнѣвомъ питали и вражду противъ меня. Ибо словомъ κότος означается то, когда гнѣвъ постоянно находится (κεῖται) въ душѣ гнѣвающагося, который и называется враждою (памятозлобіемъ) [1].

5. *Сердце мое смятеся во мнѣ, и боязнь смерти нападе на мя*. Сердцемъ Давидъ называетъ здѣсь душу, сказывая, что она возмутилась, будучи стѣсняема ухищреніями враговъ. Какъ же Давидъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: не убоюсь многихъ тысячъ людей, нападающихъ на меня (Псал. 3, 7), и другое подобное; а теперь здѣсь явно сознается въ робости и боязливости? Отвѣтствуемъ, что когда Давидъ чувствовалъ Божію помощь въ душѣ своей, тогда былъ бодръ и ничего не боялся; а когда по усмотрѣнію лишался помощи Божіей, чтобъ открылось терпѣніе его, и постоянство въ молитвѣ къ Богу, тогда возмущался и не скрывалъ страха.

6. *Страхъ и трепетъ пріиде на мя, и покры мя тьма*. Что

---

[1]) Слова *Исихія*: Словомъ ἀδολεσχία называется возвышеніе, въ которомъ находился Господь, разсматривая то, что относилось къ намъ, по причинѣ чего и смущался, видя, что мы дошли до такого безумія, что полагали препятствія подвигамъ Его для насъ. Почти то же говоритъ и *Аѳанасій* (въ изд. Сводѣ).

[1]) По другимъ истолкователямъ всѣ вышеозначенныя слова сказываются и отъ лица Христова человѣчества объ іудеяхъ и Іудѣ. *Исихій* называетъ врагомъ Каіафу, какъ дерзнувшаго произнесть, во время суда противъ Спасителя, слова: Онъ богохульствуетъ, на что еще намъ свидѣтелей? а грѣшникомъ—Іуду. Ибо какъ не грѣшникъ тотъ, кто предалъ Учителя.

сказалъ Давидъ выше, то же говоритъ и здѣсь, чтобы многими словами выразить усиленіе и высшую степень робости своей; потому что когда робость увеличится, тогда она дѣлается и называется страхомъ. А тьмою называетъ послѣдствіе скорби и унынія, такъ какъ скорбь и уныніе особенно помрачаютъ и смущаютъ душу [1]).

7. *И рѣхъ: кто дастъ ми крилѣ яко голубинѣ? и полещу и почію.* Давидъ здѣсь желаетъ, чтобъ ему даны были крылья голубиныя, какъ потому, что голубь летаетъ скоро, такъ и потому, что голубь есть животное кроткое и беззлобное, каковъ былъ и Давидъ: кто, говоритъ, далъ бы мнѣ быстрыя крылья голубя, чтобъ полетѣть въ мѣста безмолвныя и безопасныя и тамъ успокоиться и отдохнуть отъ непрерывныхъ опасностей и скорбей [2]).

8. *Се удалихся бѣгая и водворихся въ пустыни.* Избѣгая, говоритъ, Саула и друзей его, я удалился отъ обитаемыхъ мѣстъ и сталъ жить въ пустынномъ мѣстѣ.

9. *Чаяхъ Бога, спасающаго мя отъ малодушія и отъ бури.* Находясь, говоритъ, въ пустынѣ, я ни одного помощника не ожидалъ доселѣ, кромѣ Тебя, Боже! А сѣтію называетъ напоръ или чрезмѣрную бурю искушеній [1]).

---

[1]) Слова *Θеодорита:* И самъ Владыка Христосъ, хотя часто предсказывалъ святымъ Апостоламъ и предъизображалъ Свое страданіе, но предъ временемъ страданія воззвалъ: нынѣ душа Моя возмутилась, и Божественное естество попустило человѣчеству такому подвергнуться страху, что потъ его былъ, какъ капли крови, что въ борьбѣ сей былъ подкрѣпленъ ангеломъ, чтобы могъ побѣдить страхъ. *Исихія:* Это бываетъ и въ искушеніяхъ и скорбяхъ, что не только овладѣваются страхомъ и трепетомъ, но покрываются и тьмою, находясь по душѣ въ нерѣшимости.

[2]) Слова *Григорія* Богослова: Давидъ, болѣзнуя внутренно, желаетъ, чтобъ ему даны были голубиныя крылья; потому ли что они легче и быстрѣе, каковъ и всякій праведникъ, или потому что они изображаютъ духъ, коимъ однимъ избѣгаемъ бѣдствій,—желаетъ, какъ можно далѣе быть отъ настоящихъ золъ. И *Григорія* Нисскаго вмѣстѣ съ *Θеодоритомъ:* Достойно удивленія, почему пожелалъ получить крылья не другой какой-либо птицы, а голубя... Видно потому, что стремился въ духовной благодати, прилетѣвши въ видѣ голубя, ибо какъ можно возлетѣть къ небу, не окрылившись небеснымъ крыломъ и не сдѣлавшись чрезъ высокую жизнь стремящимся вверхъ? Кто такъ чуждъ Евангельскихъ таинствъ, чтобы не зналъ, что единственная колесница человѣческой души для восхожденія на небеса есть уподобленіе по виду Тому слетѣвшему на землю голубю. Также *Климента:* Кто устранилъ Себя отъ всякаго горькаго и плотскаго зловонія и возвысился надъ земными, Тотъ можетъ найти то, что единственно достойно радости и возвысится въ дѣятельности, и почіетъ въ созерцаніи. *Нила* премудраго: Богъ даетъ и намъ духовныя крылья, чтобы намъ возможно было перелетѣть пагубныя страсти и устремляющіяся противъ насъ при исходѣ нашемъ демонскія полчища. А крылья голубицы суть созерцаніе безтѣлесныхъ существъ, чрезъ которое возвысившись умъ почіетъ въ вѣдѣніи Святой Троицы (у Никиты). Слова *Исихія:* Крилами называетъ Апостоловъ, ибо съ ними прилетѣло на всю вселенную таинство Христово и какъ въ гнѣздахъ почило въ церквахъ. Итакъ сихъ-то желаетъ, какъ крыльевъ голубиныхъ, то есть исполненныхъ подаяніемъ Духа. А это: кто, имѣетъ значеніе здѣсь не недоумѣвающаго, а болѣе сильно желающаго и понуждающаго (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова св. *Кирилла:* Съ бурею соединяетъ малодушіе, потому что малодушіе для подвергающихся свирѣпству ея составляетъ нѣкоторую часть искушеній, сокрушая мужественный помыслъ и смягчая, какъ воскъ, хорошо окрѣпшій умъ. Посему должно молиться, чтобы вмѣстѣ съ прочими немощами и оно было изгнано изъ души нашей А дабы чрезъ

10. *Потопи, Господи, и раздѣли языки ихъ.* Сіи и послѣдующія за ними слова Давидъ сказываетъ о Христѣ противъ іудеевъ: потопи, говоритъ, Господи, языки іудеевъ, злословящіе противъ Твоего Сына, то есть, углуби и подави ихъ въ самыхъ устахъ ихъ и раздѣли ихъ, сдѣлавъ ихъ несогласными одинъ съ другимъ, чтобы не могли болѣе говорить противъ Спасителя Христа, какъ это испытали послѣ опытомъ іудеи, бывъ погублены римлянами [1]).

Яко видѣхъ беззаконіе и пререканіе во градѣ. Потопи, говоритъ, Господи, языки іудеевъ за то беззаконіе и противорѣчіе ихъ, которое я видѣлъ пророческими очами въ городѣ Іерусалимѣ,—беззаконіе, потому что живущіе въ немъ іудеи беззаконно искали смерти Начальника жизни,—противорѣчіе потому, что они пререкали Христу, учившему ихъ спасенію.

11. *Днемъ и нощію обыдетъ и по стѣнамъ его.* (Будетъ кружиться въ немъ, въ самыхъ стѣнахъ его). Беззаконіе или законопреступленіе будетъ кружиться по городу Іерусалиму днемъ и ночью, то есть, долгое время, даже до самыхъ стѣнъ его, то есть, займетъ весь городъ. Столь беззаконны іудеи были и по крестной смерти, которой предали Владыку Христа, до самаго того времени, какъ завоевали ихъ римляне и погубили весь родъ ихъ, по источеніи 40 лѣтъ по вознесеніи Господа [1]).

Беззаконіе и трудъ посредѣ его и неправда. Давидъ и здѣсь повторяетъ: беззаконіе, чтобы сильнѣе обвинить городъ Іерусалимъ и жившихъ въ немъ; потому что они, гордясь тѣмъ, что жили по закону Божію, всегда дѣлали преступленія закона. Сказавъ прежде, что беззаконіе окружало Іерусалимъ до самыхъ стѣнъ, теперь показываетъ, что оно не оставитъ свободною и средины города, но и до нея дой-

---

невнимательность къ намъ не низвергнуться въ отчаяніе о спасеніи отъ Бога, то нужно украшаться терпѣніемъ и вѣрить, что Богъ непремѣнно подастъ помощь уповающимъ на Него. И *Феодорита:* И Владыка Христосъ иногда удалялся на гору, а иногда въ пустыню, уклоняясь отъ іудейской зависти.

[1]) Слова *Исихія:* Согласіе во злѣ есть бѣдствіе, какъ напротивъ того раздѣленіе согласившихся во злѣ есть великое благо. Итакъ, когда зло раздѣлится въ себѣ, тогда мы, терпящіе отъ него нападенія, будемъ безопасны, ибо о нападеніяхъ со стороны его уже не будемъ думать. Посему, когда чудодѣйствовалъ Христосъ, языки іудеевъ были раздѣлены: одни изъ нихъ говорили: Этотъ Человѣкъ не отъ Бога, потому что не хранитъ субботы, а другіе говорили: какъ можетъ человѣкъ грѣшный производить таковыя знаменія, и было раздѣленіе у нихъ. *Феодорита:* Поелику, говоритъ, имѣли согласіе худое, то раздѣли единомысліе ихъ Владыка!

[1]) Слова *Исихія:* Когда судили Христа беззаконно, то судившіе, то есть, Пилатъ и іудеи противорѣчили другъ другу: одинъ говорилъ: ничего достойнаго смерти не нахожу въ Человѣкѣ Семъ,—а другіе: мы имѣемъ законъ, и по закону нашему Онъ долженъ умереть. Днемъ—значитъ время распятія на крестѣ, а ночью—время предательства. До стѣнъ—значитъ—до священниковъ, такъ какъ они были стѣны народа. Далѣе упоминаетъ беззаконіе и неправду,—беззаконіе потому, что закона духовно не сохраняли, а неправду потому, что, получивъ столько благодѣяній отъ Отца, предали кресту Сына Его, врача и питателя. Впрочемъ и мы должны беречься, чтобъ не имѣть ни днемъ, ни ночью на нашихъ стѣнахъ, то есть, добродѣтеляхъ беззаконія, или, чтобы не терпѣть противорѣчія.

детъ; и противозаконность войдетъ въ сужденія судей и трудъ въ произведенія, со стороны гражданъ ухищренія и навѣты противъ невинныхъ и неправда—въ пріобрѣтеніе и похищеніе чужаго права.

12. *И не оскудѣ отъ стогнъ его* (на улицахъ его) *лихва и лесть*. Во всякомъ городѣ есть улицы широкія и узкія; и широкія улицы суть тѣ дороги, по которымъ могутъ проѣзжать цѣлыя повозки и которыя называются открытыми (вѣтренными), а узкія суть тѣ, которыя называются переходами, потому что по нимъ только ходитъ народъ. Итакъ, Давидъ говоритъ, что съ широкихъ улицъ Іерусалима, гдѣ бываютъ торговли и продажи (размѣны) не сходитъ ростъ и обманъ[1]); ростъ потому, что находившіеся тамъ люди брали на деньги свои наклады (барыши), впрочемъ тайно, потому что такую прибыль запрещалъ и древній законъ; а обманъ не прекращался на нихъ потому, что какъ продавецъ, такъ и покупщикъ употребляли хитрость лжи, чтобъ обмануть другъ друга, или употребляли и другія средства взаимно. А исчисленными поименно грѣхами Давидъ выразилъ, что жители вообще дѣлали всякое зло.

[1]) Нѣкто говоритъ: Широкіе пути означаютъ роскошную и страстную жизнь и пространный путь погибели, на которыхъ всегда пребываетъ трудъ злыхъ дѣлъ и обманъ прелестей. *Θеодоритъ* также: Надобно замѣтить, что не только совершенство Новаго завѣта, но и жизнь подзаконная порицаетъ ростъ и сопрягаетъ его съ беззаконіемъ, неправдою и обманомъ.

13. *Яко аще бы врагъ поносилъ Ми, претерпѣлъ быхъ убо: и аще бы ненавидяй Мя на Мя велерѣчевалъ, укрылбыхся отъ него.* Сіи и послѣдующія слова сказываются отъ лица Владыки—Христа о предателѣ Іудѣ, какъ говорятъ св. Кириллъ и Θеодоритъ. Сказавъ: поносилъ, вмѣсто: уничижалъ и клеветалъ,—а велерѣчилъ, вмѣсто: говорилъ безстыдно и устрашалъ; ибо и то и другое сдѣлалъ Іуда и клеветалъ на Господа предъ іудеями и устрашалъ ихъ, чтобъ предать Его смерти. А союзъ: ибо—есть предначинательный, называемый иначе повѣствовательнымъ [1]).

14. *Ты же человѣче равнодушне* (то же, что душа моя), *владыко Мой* (владычественный у Меня) *и знаемый Мой*. Здѣсь изъ другаго стиха надобно подразумѣвать общіе глаголы: поносилъ и велерѣчилъ, то есть: ты, Іуда, тотъ (человѣкъ), кто тоже, что душа Моя, уничижалъ Меня и велерѣчилъ противъ Меня, гдѣ выраженіемъ: тоже, что душа Моя, Господь называетъ Іуду другомъ, также владычественнымъ Своимъ, потому что и онъ поставленъ отъ Господа вмѣстѣ съ одиннадцатью Апостолами предводителемъ и княземъ надъ вѣрующими во Христа, согласно

[1]) Слова Вел. *Василія:* То, что производится врагами явно, почитается, говоритъ, легкимъ и сноснымъ; при семъ обвиняетъ сожителей въ притворствахъ, подъ видомъ единодушія производящихъ ковы, каковыхъ (сожителей) невозможно и избѣгнуть по причинѣ принятой ими на себя личины приближенности; и не легко уклониться и оберечься отъ наносимаго ими вреда, потому что подъ одеж-

съ сказаннымъ: поставиши ихъ начальствующими по всей землѣ (Пс. 44, 17); знаемымъ же назвалъ его въ смыслѣ знакомаго и ближайшаго.

15. *Иже купно наслаждался еси со Мною брашенъ.* Ты, говоритъ, Іуда, поносилъ Меня—ты, который вмѣстѣ, то есть, находясь со Мною, услаждалъ, иначе—приготовлялъ снѣди, такъ какъ снѣдь приготовленная бываетъ слаще. Или подъ брашнами можешь разумѣть ученіе, содержавшееся въ проповѣди, коимъ питались души вѣрующихъ; а таковое и Іуда, будучи апостоломъ, услаждалъ, иначе—дѣлалъ благопріятнымъ Христу [1]).

Въ дому Божіи ходихомъ единомышленіемъ. Съ Тобою, говоритъ, Іуда, мы ходили въ домъ Божій единомысленно; столь неразлучнымъ и искреннимъ ученикомъ Моимъ Я признавалъ тебя!

16. *Да пріидетъ же смерть на ня.* Предвидя это, Давидъ здѣсь проклинаетъ Іуду, Аннана, Каіафу и вообще христоубійственныхъ іудеевъ.

И да снидутъ во адъ живи. Но когда выше сказалъ Давидъ: да пріидетъ смерть на нихъ,—то зачѣмъ теперь говоритъ здѣсь: пусть сойдутъ живыми въ адъ, когда сіи двѣ мысли одна съ другою не совмѣстны? На сіе отвѣтствуемъ, что иные изъ Іудеевъ умерли казнъственно; ибо смертію здѣсь называетъ не естественную, но—насильственную, причиняемую висѣлицею, или войною или другимъ способомъ (каковой подвергся и Іуда, самъ повѣсившись); другіе изъ нихъ, будучи понуждаемы и преслѣдуемы римскими войсками, бросались въ пропасти; а нѣкоторые, войдя въ рвы и сухіе потоки, скрывались тамъ долгое время, страдая отъ голода и жажды и страха, какъ повѣствуетъ о томъ Іосифъ. Посему-то Давидъ адомъ называетъ здѣсь и рвы и сухіе источники по причинѣ темноты ихъ, каковый (адъ) и сдѣлался для нихъ гробомъ; такъ какъ находясь тамъ,

---

дою дружбы глубоко сокрыто у нихъ приготовленное ими коварство. Ибо, имѣя внутри ненависть, показываютъ наружность прикрашенную любовію, такъ что въ семъ случаѣ они подобны подводнымъ камнямъ, которые, покрываясь слегка водою, ввергаютъ неосторожныхъ въ непредвидѣнную бѣду. Открыто и явно ненавидящаго врага возможно уберечься; но притворяющагося другомъ и злоухищряющагося тайно нелегко избѣгнуть. О томъ-то теперь любомудрствуетъ и Давидъ. *Исихія:* Въ семъ-то укоряетъ Христосъ и Іуду въ настоящемъ пророчествѣ.

[1]) *Симмахъ* вмѣсто: владычественный мой, перевелъ: домашній мой, и вмѣсто: тоже что душа моя, знаемый, перевелъ: единонравный и знакомый. На сіе *Феодоритъ:* то, и что бываетъ отъ враговъ, я почитаю легкимъ и сноснымъ, такъ какъ это производится врагами, или непріятелями. Притомъ явнаго врага какъ нибудь избѣгнуть возможно. Но всего непріятнѣе представляется мнѣ то, когда домашній мой, единомысленный, одинъ столъ и одинъ хлѣбъ имѣвшій со мною и участвовавшій въ вещахъ божественныхъ и человѣческихъ, дѣлаетъ то, что свойственно врагамъ и непріятелямъ. Но и нынѣ можно видѣть у нѣкоторыхъ тотъ же обманъ и убійство въ преизбыткѣ, какъ въ томъ увѣряютъ насъ происшествія на дѣлѣ. Ибо, не только участвуя въ хлѣбѣ-соли, они предаютъ питателей своихъ, но и соучаствуя въ божественныхъ и неизреченныхъ тайнахъ, не только измѣняютъ другъ другу, но и смерть различнаго рода устрояютъ, при посредствѣ клятвъ.

они истлѣвали мало-по-малу. Нѣкоторые же говорятъ, что поелику противъ Христа злоумышляли и іудеи и злые духи; то посему іудеевъ проклинаетъ, чтобы получили смерть, а демоновъ, чтобы сошли въ жилище преисподней. Послѣднихъ назвалъ живыми, какъ безсмертныхъ: пусть сойдутъ, говоритъ, въ адъ живые, по природѣ, демоны [1]).

Яко лукавство въ жилищахъ ихъ, посредѣ ихъ. За то, говоритъ, пусть на нихъ придетъ смерть, что во градѣ жительства ихъ обитаетъ лукавство; ибо у нихъ зло не поверхностно и не наружно, но въ глубинѣ и въ сердцахъ ихъ. А словомъ παροικῶν назвалъ жилища іудеевъ, такъ какъ они обитали въ нихъ временно; ибо, по прошествіи нѣсколькихъ лѣтъ, они имѣли быть погублены римлянами.

17. *Азъ къ Богу воззвахъ, и Господь услыша мя.* Я, говоритъ, увѣренъ, что Господь услышалъ меня. Но яснѣе онъ сказалъ бы такъ, что я воззвалъ къ Отцу, а

[1]) Нѣкто говоритъ, что выраженія: да пріидетъ, да сойдутъ—сказаны пророчески, вмѣсто: пріидетъ смерть на нихъ и сойдутъ въ адъ. Далѣе обозначаетъ справедливость наказанія ихъ: потому, говоритъ, что жизнь и поведеніе ихъ исполнены всякаго зла и лукавства. Ибо за кратковременность житіе каждаго и настоящую жизнь называетъ пришельствіемъ, по которой мы пришельцы, а не постоянные обитатели. По словамъ *Θеодорита:* и блажены тѣ, которые почитаютъ настоящую жизнь пришельствіемъ, а не постояннымъ жительствомъ. Слова *Аѳанасія:* Поелику, говоритъ, не захотѣли принять Тебя—жизнь, то посему смерть приметъ ихъ. Ибо, зная, что Онъ наслѣдникъ, сказали: пріидите, убьемъ Его.

Сынъ услышалъ меня; потому что Сынъ погубилъ и истребилъ іудеевъ по молитвѣ, которую произнесъ Самъ Онъ къ Отцу устами Давида: но Ты, Господи, помилуй Меня и возстанови Меня, и Я воздамъ имъ (Псал. 40, 11) [1]).

18. *Вечеръ и заутра и полудне повѣмъ, и возвѣщу, и услышитъ гласъ мой.* Сими словами Давидъ показываетъ три времени великихъ собраній или молитвъ, которыя мы называемъ вечернею, утреннею и полуденною, когда поемъ шестый часъ [2]): я, говоритъ, буду разсказывать о чудесахъ Божіихъ и внушать ихъ всѣмъ тѣмъ, которые со мною; посему—буду сказывать и возвѣщать—значитъ одно и то же. Или, говоритъ, что буду разсказытать о давнихъ, и вмѣстѣ возвѣщать о тѣхъ чудесахъ Божіихъ, которыя теперь вновь произведены надо мною.

19. *Избавитъ миромъ душу мою отъ приближающихся мнѣ: яко во мнозѣ бяху со мною.* Въ мирѣ, говоритъ, то есть, безъ труда изба-

[1]) Нѣкто: Давидъ, сказывая: я воззвалъ и Господь услышалъ меня, симъ не ищетъ человѣческой славы, но возбуждаетъ другихъ къ подражанію ему, чтобъ и они взывали и были выслушаемы. И *Θеодоритъ:* Я, говоритъ, научился призывать не только Отца, но и Единороднаго Сына Его, Который, немного спустя, имѣетъ воспріять отъ меня домостроительство во плоти.

[2]) По другому истолкователю: По крайней мѣрѣ трижды, говоритъ, въ день буду сказывать и возвѣщать пѣсни и славословія. Ибо въ другихъ мѣстахъ говоритъ, что и семь разъ въ день хвалилъ, но теперь обѣщаетъ непремѣнное и всегдашнее пѣснопѣніе: вечеромъ о стражѣ противъ ухищреній тьмы, утромъ о спасеніи отъ дневныхъ нападеній вра-

витъ Господь душу мою отъ тѣхъ, которые хотя на сторонѣ Саула, но которые сродники Давида и сотоварищи въ войнѣ. Затѣмъ показываетъ причину, по которой они близки къ нему: поелику, говоритъ, они со многими другими воинами были сотоварищами моими и вмѣстѣ воевали[1]).

20. *Услышитъ Богъ, и смиритъ я, сый прежде вѣкъ.* Поелику Богъ сотворилъ вѣки, то посему Онъ называется существовавшимъ прежде всѣхъ вѣковъ [2]).

Нѣсть бо имъ измѣненія (замѣны), *яко не убояшася Бога.* Нѣтъ говоритъ, въ вышеупомянутыхъ людяхъ никакого замѣна зла добромъ: они непреложны во злѣ. Такъ это перевелъ и Симмахъ: не измѣняются и не боятся Бога. Быть можетъ, что это говорится и противъ христоубійственныхъ іудеевъ. Произнесши на ихъ прежде проклятіе, теперь Давидъ говоритъ здѣсь, что Христосъ услышитъ меня и смиритъ ихъ; что и сбылось, ибо изъ іудеевъ одни побиты римлянами во время іерусалимской брани, какъ мы сказали прежде, а другіе изъ оставшихся сдѣлались безчестными рабами и смиренно низкими слугами у всѣхъ народовъ. Притомъ сказалъ, что Христосъ существуетъ прежде вѣковъ по Божеству. Это сказалъ для того, что іудеи говорили, будто Онъ получилъ начало бытія отъ матери, какъ одинъ изъ простыхъ людей. А выраженіе: нѣтъ имъ замѣна, можно понимать объ іудеяхъ и иначе—что Христосъ былъ замѣнъ или выкупъ, данный за всѣхъ людей. Но поелику іудеи не приняли Христа, то посему нѣтъ для нихъ никакого (другаго) замѣна, кото-

---

говъ, а въ полдень для большей безопасности и благоуспѣшности въ дѣлахъ нужно благословить Бога. *Исихій* относитъ сіе къ таинствамъ Христовымъ такъ: Давидъ возвѣщаетъ о содѣланныхъ въ упомянутыя времена таинствахъ: вечеромъ, что погребли Его Іосифъ и Никодимъ, также что при заключенныхъ дверяхъ входилъ Христосъ въ сіонскую горницу, поутру, что отведенъ былъ въ Пилатову преторію и что воскресши изъ мертвыхъ показался женамъ, въ полдень, что былъ распятъ и поколебалъ тварь, не погубить ее, но обновить и исправить желая. И почему обѣщалъ сказывать о нихъ? Потому, что они заключали въ себѣ прочія чудеса Единороднаго. Потому-то говоритъ и Отецъ услышитъ голосъ Его, изъявляя удовольствіе Свое къ повѣствованію объ упомянутыхъ таинствахъ.

[1]) *Ѳеодоритъ* сказываетъ, что выраженіе: Во множествѣ были со мною, означаетъ, что много враговъ, какъ перевелъ и *Симмахъ*. Во множествѣ были противъ меня, то есть, немалочисленны были желавшіе возмущать мою душу. Смотри также въ концѣ сего псалма, гдѣ также *Евѳимій* говоритъ, что выраженіе: во множествѣ были со мною, поставлено вмѣсто: со многими были со мною, то есть, противъ меня, по взаимному употребленію предлоговъ. Слова *Исихія:* Сіи слова сказываются отъ лица Христова. Избавитъ въ мирѣ душу Мою отъ близкихъ ко Мнѣ, воины ли то, окружавшіе гробъ Его, или лжесвидѣтели, которые, оговаривая Его, стояли во время суда надъ Нимъ близъ Него, или адскія силы, бывшія около Него и ужасавшіяся, и *сторожившія*, чтобы не извелъ всего плѣна мертвыхъ изъ ада.

[2]) Слова св. *Діонисія:* Богъ воспѣвается и какъ вѣкъ и какъ время, какъ виновникъ всякаго времени и вѣка; Онъ и ветхій во дняхъ, какъ сущій прежде времени и выше времени. Опять: Онъ есть сущій прежде вѣковъ, какъ существующій прежде вѣка и выше вѣка, и царство Его—царство всѣхъ вѣковъ. Другой присовокупляетъ: хорошо сказано здѣсь: Тотъ, Кто существуетъ прежде вѣковъ. Не могутъ, говоритъ, бѣжать къ другому Богу, когда будутъ наказываемы Тобою, вѣчнымъ и единственнымъ.

рымъ они могли бы быть выкуплены отъ діавола и вѣчной смерти[1]).

21. *Простре руку Свою на воздаяніе.* Богъ, говоритъ, простеръ силу Свою казнящую къ воздаянію христоубійцамъ іудеямъ соотвѣтственной имъ, по словамъ Дидима, казни [2]).

Оскверниша завѣтъ Его. Друзья Саула осквернили законъ Божій, иначе презрѣли Его, не смотря на слова Его: возлюби ближняго твоего, какъ самаго себя (Лев. 19, 18), и не возненавидь брата твоего въ мысли своей (Лев. 19, 17) и другія подобныя; а христоубійцы іудеи осквернили святое Евангеліе, ибо не принявъ его, они сочли его безчестнымъ. Ибо скверно то, что простонародно и несвященно.

22. *Раздѣлишася отъ гнѣва лица Его и приближишася сердца ихъ.* Отъ гнѣва Христа, говоритъ, іудеи разсыпаны по всему міру, когда римскія войска разрушили Іерусалимъ. Потому-то нѣкоторые говорили, что сіи бѣдствія они потерпѣли за умерщвленіе Іисуса, изъ каковыхъ—Іосифъ, который въ книгѣ плѣненія іерусалимскаго почти признаетъ Іисуса Богомъ. Подвергшись таковому наказанію, іудеи сблизились сердцами своими въ истинѣ, размышляя, что, быть можетъ, Іисусъ былъ Богъ. Ибо сближеніемъ называется и сомнѣніе въ мысли [1]).

Умякнуша словеса ихъ паче елея, и та суть стрѣлы. Сіе слово относится вообще ко всѣмъ іудеямъ, которые до распятія Господа произносили къ Нему слова мягкія, какъ масло, называя Его Равви или Учителемъ и говоря: знаемъ, что Ты истиненъ и истинно пути Божію учишь (Матѳ. 22, 16) и другія мягкія слова; но сіи мягкія и нѣжныя слова внутри были острыя стрѣлы, пускаемыя въ Него іудеями, желавшими Его крови. Можно относить сіи слова и къ Саулу и къ сообщникамъ Саула,

---

1) Слова безъименнаго: Слова, нѣтъ имъ замѣна, значатъ то же, что не могутъ принесть жертвы, соотвѣтствующей грѣховности ихъ, какъ согрѣшившіе неисцѣльно. Ибо здѣсь грѣхи съ трудомъ врачуются, или неисцѣльны, а другіе врачуются. А *Симмахъ* перевелъ: не измѣняются и не боятся Бога, ибо, по *Ѳеодориту,* злонравіе ихъ неизмѣнно, и они не боятся Бога. Посему-то, видя, говоритъ, нераскаянный ихъ нравъ, окружаетъ ихъ прежде сказанными бѣдствіями. Слова *Аѳанасія:* Ибо однажды отрекшись отъ драгоцѣнной Крови Христовой, взятой въ замѣнъ за жизнь міра, они не будутъ имѣть выкупа.

2) Три толковника изъяснили это такъ: Простеръ руку свою на бывшихъ съ нимъ въ мирѣ, то есть, Саулъ гналъ не врага, но благодѣтеля, домашняго и знакомаго. Такъ и Іуда не врага предалъ, но Спасителя и Подателя благъ. Итакъ: простеръ руку свою къ воздаянію, значитъ то, что простерши руку, чтобъ сдѣлать воздаяніе, не принесъ ничего добраго, но только то, что было исполнено однимъ зломъ. А *Аѳанасій* съ *Евсевіемъ* говорятъ: Хотя онъ говоритъ, простеръ руку, подававшую блага, чтобъ они получили благословеніе, но они (Іудеи) не только не приняли, но и осквернили завѣтъ, то есть, евангельскій. *Исихій:* Должно удивляться точности пророчества. Ибо это понятно въ отношеніи къ Іудѣ изъ самыхъ событій, когда, хотѣвши возвратить архіереямъ сребро за продажу, онъ по необходимости простеръ руку.

1) Нѣкто говоритъ, что хотя іудеи разсыпаны по всѣмъ мѣстамъ, но они согласны и соприкосновенны во злѣ; ибо это означаетъ: сблизились сердца ихъ.

который притворно говорилъ: Твой ли это голосъ, сынъ мой, Давидъ (1 Цар. 26, 17)? и другія подобныя слова, которыя, по видимому и внѣшности были мягки, а по содержанію внутри и по мысли—ядовитыя стрѣлы [1]).

23. *Возверзи на Господа печаль твою, и Той тя препитаетъ.* Сими словами Давидъ даетъ наставленіе, общее всѣмъ подвергающимся злоумышленіямъ другихъ, сказывая каждому изъ нихъ: возложи, братъ, заботу о всей жизни и душѣ твоей на Бога, ибо Богъ пропитаетъ тебя и по тѣлу и душѣ твоей; а если пропитаетъ тебя, то явно, что и одѣнетъ, и если одѣнетъ, явно, что и сохранитъ и избавитъ тебя отъ всякаго искушенія [2]).

Не дастъ въ вѣкъ молвы (смятенія) *праведнику.* Богъ, говоритъ, не попуститъ праведника испытывать смятеніе и безпокойство на долгое время, какъ говоритъ и Апостолъ: вѣренъ Богъ, Который не попуститъ вамъ быть искушаемыми сверхъ силъ (1 Кор. 10, 13). Сказалъ: не предастъ, потому, что, позволяя искушеніямъ возстать на праведниковъ со стороны діавола, Богъ представляется Самъ предающимъ ихъ онымъ, поелику, будучи въ состояніи пресѣчь ихъ, Онъ не пресѣкаетъ для испытанія и увѣнчанія искушаемыхъ.

24. *Ты же, Боже, низведеши ихъ въ студенецъ истлѣнія.* Ты, говоритъ, Господи низведешь изобрѣтателей зла на невинныхъ людей; куда? въ колодезь тлѣнія. Названіемъ *кладезь* тлѣнія онъ изобразилъ глубокое и неизбѣжное наказаніе, которое имѣли понесть навѣтники изъ людей [1]).

Мужіе кровей и лсти (коварства) *не преполовятъ дней своихъ.* Какъ тотъ же Давидъ въ 72-мъ

---

[1]) Сіе сказано и объ Іудѣ, который сказалъ Господу: радуйся, Равви, и облобызалъ Его, (Матѳ. 26, 49.) Βολίδες (стрѣлы) *Акила* перевелъ: Копія. Ибо слова Іуды, какъ перевелъ *Симмахъ,* были подобны елею и маслу коровьему по своей мягкости; а мысли подобны острѣйшимъ стрѣламъ и копьямъ, по словамъ *Ѳеодорита,* который присовокупляетъ: Многіе, страдая тѣмъ же недугомъ, покрывшись дружествомъ, какъ бы покровомъ, говорятъ къ обижаемымъ ими: не я-ли сдѣлалъ какое-либо зло тебѣ? Весьма любопытно изъяснилъ это *Исихій:* Іудеи, говоритъ, произносили мягкія и по виду превосходившія всякую нѣжность слова, которыми искушали премудрость Божію, подобно тому какъ корабельщики посредствомъ веревки съ свинцомъ испытываютъ глубину моря, но не постигли, ибо что можетъ сдѣлать свинцовое мѣрило въ безднѣ. А премудрость Божія есть бездна. Нѣкоторые же, говоритъ, списки его содержатъ, что сіе пророчество относится къ Іудѣ.

[2]) Слова Св. *Кирилла:* Выраженіе—возлагать заботу на Господа—не означаетъ состоянія совершенной безболѣзненности и безчувствія, но то, когда при заботливости по мѣрѣ силы каждаго возлагаемъ все на помощь Божію, могущую и подкрѣпить немощь нашу и то, о чемъ заботимся, увѣнчать добрымъ окончаніемъ. Итакъ, хорошо псалмопѣвецъ ведетъ насъ къ благоговѣнію, потому что Господь, приводящій все неизреченною Своею силою въ бытіе, можетъ подать пищу всѣмъ, когда возложимъ на Него надежду. Что же значитъ возлагать надежду? Устранивъ умъ отъ всего мірскаго, заботиться объ угожденіи только Ему.

[1]) *Ѳеодорита:* Кладеземъ тлѣнія назвалъ неизбѣжное наказаніе. Ибо какъ невозможно избѣгнуть погибели тому, кто палъ въ колодезь, наполненный грязью и тиною, такъ невозможно спасенія ни откуда тому, кого наказываетъ Богъ.

псалмѣ говоритъ о таковыхъ убійцахъ и коварныхъ людяхъ: и полные дни окажутся у нихъ (Пс. 72, 10), а здѣсь говоритъ, противное тому, что убійцы не доживутъ и до половины жизни своей? На сіе отвѣчаемъ; что въ томъ псалмѣ говоритъ, что окажутся полные и совершенные дни злыхъ дѣлъ не по причинѣ мѣры жизни ихъ, но по причинѣ порочности ихъ, то есть, дни ихъ будутъ полны пороковъ; а здѣсь говоритъ, что Богъ, предвидя чрезмѣрность порочности убійцъ и коварныхъ людей, пожнетъ ихъ прежде времени естественной смерти ихъ, дабы, живя долго, и не грѣшили долго. Такимъ образомъ, по словамъ Григорія Богослова, наказаніе есть для нихъ человѣколюбіе. Сіи слова не относятся ко всѣмъ и не всегда сбываются на всѣхъ порочныхъ, то есть, чтобъ они не доживали до половины жизни, потому что многіе злые и состарѣваются въ порочности своей; но говорится по отношенію къ большей части, то есть, потому что большею частію злые умираютъ преждевременною смертію. Или царе-пророкъ сказалъ это для того, чтобы устрашить убійцъ и коварныхъ людей. А мужами кровей и коварства назвалъ ихъ, какъ имѣющихъ мужескую силу въ убійствахъ и коварствахъ, выражая не ясно именемъ коварства всякій порокъ. Или еще въ другомъ отношеніи можно разумѣть это такъ, что Св. Писаніе, по наименованію болѣе растянутому, человѣкомъ мира называетъ человѣка мирнаго, такъ и сдѣсь называетъ убійцу и кровожаднаго мужемъ кровей, а коварнаго и употребляющаго обманы—мужемъ коварства [1]).

Азъ же, Господи, уповаю на Тя. Это слово есть нѣтоторый возгласъ, обыкновенно употребляемый Давидомъ. Однажды испытавъ, какой плодъ приноситъ упованіе на Бога, онъ всецѣло и совершенно уповаетъ на Бога и не только это, но еще и исповѣдуетъ предъ всѣми, что онъ уповаетъ на Него [2]).

Таково изъясненіе сего псалма. Нравственно прилично онъ относится и къ намъ, исключая только нѣкоторыхъ словъ, которыя мы замѣтимъ. Слова удобопонятныя мы оставимъ въ томъ смыслѣ, какой данъ имъ выше, а неудобопонятныя изложимъ здѣсь. Итакъ, всякій можетъ говорить въ себѣ слѣдующее. Я скорбѣлъ въ печальномъ размышленіи моемъ, то есть, по причинѣ обращенія и союза моего съ страстными помыслами, потому что обращеніе сіе послѣ производитъ въ душѣ скорбь и раскаяніе. Или я скорбѣлъ по причинѣ неу-

---

[1]) Слова *Аѳанасія*: Мужами кровей называетъ здѣсь іудеевъ, умертвившихъ Начальника жизни и сказавшихъ: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ и сдѣлавшихся виновниками въ пролитіи всякой крови праведныхъ. Они-то и не кончили времени естественной жизни, потому что преданы мечу римлянъ по истеченіи 40 лѣтъ, по вознесеніи Господа. То же говорятъ *Евсевій* и *Дидимъ*.

[2]) *Исихія:* Упованіе на Бога доставляетъ свободу отъ бѣдствій и обогащеніе всѣми благами.

мѣстныхъ и пустыхъ словъ, сказанныхъ мною въ разговорѣ съ кѣмъ бы то ни было изъ людей безъ разбору, и смущался отъ нападенія злыхъ помысловъ, которые производитъ во мнѣ врагъ мой и грѣшникъ демонъ. Я удалился отъ Бога, потому что прилѣпился къ демонамъ чрезъ скверную и нечистую жизнь мою; и обиталъ въ пустыни и не приносилъ плода добродѣтели. Потопи, Господи, и раздѣли языки демоновъ, чтобы не могли соглашаться въ своихъ ухищреніяхъ противъ меня; ибо я видѣлъ беззаконіе и противорѣчіе въ городѣ, то есть, въ жизни демоновъ, какъ дѣлающихъ своими грѣхами беззаконіе и противорѣчащихъ повелѣніямъ Твоимъ, Господи! стѣны жизни ихъ суть сильнѣйшіе изъ демоновъ.

Въ жизни демоновъ находится трудъ въ отношеніи къ тѣмъ христіанамъ, которые мужественно противостоятъ нападеніямъ демоновъ. Пути демоновъ широки, потому что противятся тѣсному пути Божію и добродѣтельному. Прибыль демонская есть прибавленіе и приращеніе грѣха. А слова, еслибы врагъ поносилъ меня и прочія до словъ: да пріидетъ смерть на нихъ, произносятся отъ лица Христа противъ Іуды, какъ мы изъяснили. Слова: да пріидетъ смерть на демоновъ, значатъ совершенное бездѣйствіе злобы ихъ; а—да сойдутъ въ адъ живые, мы изъяснили прежде. Временныя жилища демоновъ суть приближенія ихъ къ намъ, когда они поселяются при поверхности сердца. Тѣ же демоны называются и приближающимися къ намъ, потому что внутренно постоянно нападаютъ злыми, гнусными и богохульными помыслами. Выраженіе во множествѣ со мною, или иначе—со многими были противъ меня, по взаимному употребленію предлоговъ, значитъ то, что многіе вмѣстѣ пришли на меня, или противъ меня [1]). Нѣтъ замѣна, значитъ: нѣтъ измѣненія въ демонахъ изъ грѣховности въ добродѣтель, какъ мы изъяснили. Они осквернили завѣтъ Его—значитъ—уничтожили. Сердца ихъ приближались къ намъ, значитъ (приближались) совѣты демоновъ. Слова демоновъ сдѣлаются мягкими, когда внушаютъ намъ помыслы грѣховные; потому что они въ началѣ льстятъ намъ и обманываютъ насъ удовольствіемъ и сладостію грѣха, или даже и правотою добродѣтели, а оканчиваютъ горечью и явнымъ и открытымъ грѣхомъ.

---

[1]) Почему и *Аполлинарій* въ ироическомъ своемъ стихѣ перевелъ такъ: ради чего они устремлялись на меня, надѣясь на множество свое.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ПЯТЫЙ.

Въ конецъ, о людехъ отъ святыхъ удаленныхъ (о народѣ, удаленномъ отъ святилища), Давиду въ столпописаніе, внегда удержаша и иноплеменницы въ Геѳѣ.

Какъ псалмы имѣющіе надпись: «разума», сряду поставлены одинъ за другимъ; такъ и имѣющіе въ надписи: «въ столпописаніе» псалмы стоятъ сряду одинъ за другимъ. Первый изъ такихъ есть настоящій псаломъ. Народомъ въ немъ, по мнѣнію Ѳеодорита, называетъ (Давидъ) народъ іудейскій, который, какъ находившійся въ Вавилонскомъ плѣну, называется удаленнымъ отъ святилища, то есть, отъ іерусалимскаго храма. Надписывается: «въ конецъ» потому, что содержащіяся въ немъ о народѣ іудейскомъ пророчества уже приближались къ концу или исполненію. Подъ народомъ разумѣется народъ или просто всѣ люди, удаленные на время отъ святыхъ мужей, какъ плѣненные грѣхами. Въ надписи говорится «о людехъ» вмѣсто: отъ лица народа. Къ сему приложена и вторая надпись, именно: Давиду въ столпописаніе и прочее, почему содержаніе сего псалма двояко. Мы сказали прежде, касательно 33 псалма, что Давидъ, убѣгая Саула, пришелъ въ страну Геѳъ къ царю Анхусу; но поелику узнанъ былъ людьми Анхуса, убоявшись сего, притворился юродивымъ и за свое юродство, бывъ отпущенъ царемъ, чуднымъ образомъ избавился отъ опасности, какъ повѣствуетъ о томъ 1-я книга Царствъ въ главѣ 12-й. Тогда-то Давидъ написалъ сей псаломъ, который не только соотвѣтствуетъ тогдашнимъ его страданіямъ, но и тѣмъ страданіямъ, которыя имѣлъ испытать послѣ сего народъ іудейскій. О семъ благодѣяніи Божіемъ, состоящемъ въ спасеніи жизни его, желая проповѣдывать всегда, Давидъ сдѣлалъ надпись на семъ псалмѣ: въ столпъ съ надписью, иначе—въ неизгладимое писаніе, каковую надпись онъ заимствовалъ по подражанію у тѣхъ, которые надписываютъ нѣкоторыя слова на каменныхъ или мѣдныхъ столбахъ для всегдашней памяти и напоминанія [1]).

---

[1]) *Григорій* Нисскій говоритъ, что сей псаломъ можетъ быть произносимъ и отъ лица церкви, которая въ древности была удалена отъ святыхъ во время своего идолопоклонства и служила демонамъ, а теперь избавлена отъ мысленныхъ враговъ чрезъ родившагося отъ сѣмени Давидова по плоти (Христа), Который и произвелъ брань за насъ и какъ бы на столпѣ написалъ пріобрѣтенную нами побѣду. Ибо тогда и чести удостоили Его иноплеменники, т. е. увѣровавшіе въ Него изъ язычниковъ. Ибо Христосъ есть Тотъ, Который вышелъ изъ предѣловъ Іудеи, составилъ Себѣ городъ у иноплеменниковъ (какъ Давидъ, Секелагѣ) и покоится въ сугубомъ бракѣ, принявъ въ свой чертогъ одну изъ дочерей народа израильскаго (какъ Давидъ дочь Саула), а другую изъ иноплеменныхъ (какъ Давидъ Ави-

Ст. 2. *Помилуй мя, Боже, яко попра мя человѣкъ.* Попралъ здѣсь значитъ то же, что *сокрушилъ;* и если это слово сказывается отъ лица плѣненнаго вавилонянами народа, то человѣкомъ называется вавилонскій царь Навуходоносоръ; а если сказывается со стороны находящихся во грѣхахъ, то человѣкомъ называется діаволъ, ибо такъ часто называетъ его и Священное Писаніе, и особенно Исаія (гл. 31, 3), по причинѣ плотолюбія и сластолюбія діавольскаго. Такъ и Господь въ притчѣ о плевелахъ назвалъ діавола врагомъ человѣкомъ: врагъ—человѣкъ сдѣлалъ это (Матѳ. 13, 28). А если сказывается отъ лица Давида, то подъ человѣкомъ разумѣется Саулъ, а слово *попралъ* значитъ *унизилъ*, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: то не гораздо ли больше тотъ, кто Сына Божія попираетъ (Евр. 10, 29), то есть, уничижаетъ [1]).

Весь день боря стужи ми (ведетъ брань и тѣснитъ меня). Говоритъ, *весь день* вмѣсто: всякій великій день; называется діаволъ ведущимъ брань въ томъ смыслѣ, что возстаетъ на меня и докучаетъ мнѣ различными скорбями душевными и тѣлесными.

3. *Попраша мя врази мои весь день.* Враги мои, говоритъ, вавилоняне или и злые духи, а въ другомъ отношеніи и сообщники Саула, уничижаютъ и сокрушаютъ меня каждый день.

Яко мнози борющіи мя съ высоты.

4. *Въ день не убоюся, азъ же уповаю на Тя.* Высотою Давидъ называетъ здѣсь, по изъясненію Ѳеодорита, силу и власть, или и удачу; ибо кто съ высокаго мѣста бьетъ находящихся внизу, тотъ попадетъ въ нихъ удачно, и невпопадъ ударъ его не бываетъ. А днями называетъ благоденствіе и счастіе враговъ; ибо Давидъ, утѣшая себя пророчествомъ объ имѣвшей постигнуть ихъ погибели, го-

---

гею, жену Навала Кармильскаго), т. е. церковь изъ Іудеевъ и язычниковъ. Сказывается также этотъ псаломъ и отъ лица Христова объ Іудеяхъ. *Евсевій* замѣчаетъ, что Давидъ ходилъ къ Анхусу царю Геѳскому дважды; въ первый разъ, когда оставшись одинъ притворился юродивымъ, и такимъ образомъ избавился, а второй разъ, когда Анхусъ пpоcилъ его и далъ ему мѣсто Секелагъ, гдѣ онъ жилъ 4 мѣсяца съ 600 мужей, съ двумя женами и всѣмъ семействомъ своимъ; какъ о томъ свидѣтельствуетъ 1 Царст. въ главѣ 27-й. Итакъ кажется, что сей псаломъ изреченъ Давидомъ не въ тотъ первый разъ, когда ходилъ къ Анхусу и для спасенія своего притворился юродивымъ, по какому случаю написалъ 33 псаломъ, но во второй разъ, когда иноплеменные удержали его въ своемъ отечествѣ Геѳѣ и почтили его, давъ ему, какъ сказалъ выше *Евсевій,* мѣсто для жительства.

[1]) Тотъ же *Григорій* Нисскій: Какъ во время нечаяннаго нападенія какого-либо разбойника или человѣкоубійцы призываютъ на помощь друзей, когда не могутъ избавиться отъ опасностей, такъ и здѣсь (Давидъ), находясь въ борьбѣ съ человѣкомъ (а называя человѣкомъ, выражаетъ симъ много объемлющимъ словомъ всѣ страсти природы), призываетъ помощь свыше, сказывая, что онъ попирается врагомъ, и отъ цѣлодневной брани изнемогаетъ и скорбитъ: ибо не одинъ тотъ, кто сплетается съ нимъ бранью, но подъ однимъ человѣкомъ разумѣется все множество враговъ. *Аѳанасій:* Это говоритъ въ скорбяхъ отъ міра и каждый святый. *Исихій:* Многократно и нашъ человѣкъ подвергается сей ужасной брани, въ продолженіи всего дня будучи побораемъ и попираемъ сатаною.

ворить, что не убоюсь таковыхъ временныхъ благополучій человѣческихъ[1]).

5. *О Бозѣ похвалю словеса моя.* Выраженіе *похвалю* взято здѣсь вмѣсто *сдѣлаю похвальными,* или точнѣе *красивыми:* похвальными, говоритъ, сдѣлаю слова мои, потому что изрекаю пѣсни и славословія Богу. Ибо только то слово бываетъ красиво и боголѣпно, которое воспоминаетъ и изрекаетъ славу Богу. Или поелику прежде похвалился, сказавъ: днемъ не убоюсь, то теперь исправляетъ свое слово, сказывая, что Богомъ, то есть, силою Божіею скажу похвальныя или вознесу съ похвалою слова мои, согласно съ сказаннымъ: кто хвалится, пусть хвалится Господомъ (1 Кор. 1, 31).

На Бога уповахъ, не убоюся, что сотворитъ мнѣ плоть. Я, говоритъ, надѣялся на всесильнаго и живаго Бога; а посему не убоюсь тѣхъ бѣдствій, которымъ подвергаетъ меня плоть, то есть, слабый смертный и страстный человѣкъ[1]).

6. *Весь день словесъ моихъ гнушахуся: на мя вся помышленія ихъ на зло.* Весь день отвращались, то есть не уважали словъ моихъ враги мои—иноплеменники. Поелику въ одинъ разъ презрѣли меня; и всѣ помышленія ихъ клонятся къ произведенію мнѣ зла[2]).

7. *Вселятся и скрыютъ: тіи пяту мою сохранятъ* (будутъ подстерегать). Будутъ, говоритъ, враги подстерегать и скрывать для меня сѣти; даже ходъ и слѣды жизни моей будутъ наблюдать, чтобы такимъ образомъ подвергнуть и вогнать меня въ свои сѣти: подобно тому какъ ловчіе замѣчаютъ слѣды животныхъ и наконецъ, ставя сѣти, уловляютъ

---

[1]) *Нисскій* говоритъ: Попирали меня враги мои, весь день метая съ высоты, потому что стали выше попираемаго. И это было не днемъ и не при свѣтѣ. Ибо если бы я имѣлъ помощь отъ свѣта, я не боялся бы; потому-то говоритъ: днемъ я не убоюсь, гдѣ умалчивая о ночи, показываетъ, что страхъ со стороны враговъ наводится на него посредствомъ тьмы. Но таковый чрезъ упованіе на свѣтъ, которымъ истребляется тьма, производитъ для себя день, почему и говоритъ: днемъ не убоюсь, но я буду уповать на Тебя. *Θеодоритъ:* Итакъ хорошо выразился: но я буду уповать на Тебя,—вмѣсто того, чтобъ сказать: ибо нѣтъ другаго, могущаго избавить искушаемыхъ отъ нападеній, кромѣ Твоего, Владыко, попеченія. И *Исихій:* Итакъ не станемъ низвергаться на землю, то есть, въ земное; и никто не въ состояніи будетъ попрать насъ. Притомъ не позволимъ врагамъ своимъ стать выше насъ, но, взойдя на лѣстницу добродѣтелей, постараемся поставить злоумышленниковъ ниже себя. Ибо если, говоритъ, мы будемъ ходить при свѣтѣ и днемъ, какъ говоритъ ап. Павелъ, станемъ поступать благоприлично; то мы, безъ сомнѣнія, не убоимся никакого навѣтника, употребляя противъ нихъ оружіе—вѣру въ Бога и надежду на Него.

[1]) Слова *Θеодорита:* Плотію называетъ грубѣйшихъ и ведущихъ низкую жизнь людей. *Исихій* плотію называетъ плотскія страсти и удовольствія. Итакъ, упованіе на Бога и похоть обуздываетъ, и врагу человѣкъ полагаетъ препятствія и съ обѣихъ сторонъ можетъ доставить безопасность.

[2]) Слова *Исихія:* И теперь ясно указываетъ на Іудеевъ. Ибо они всегда гнушались словъ вѣрующихъ, какъ обличавшихъ ихъ невѣріе: отъ утра до вечера Павелъ витійствовалъ къ нимъ; и они, гнушаясь истины слова, отходили, какъ говоритъ Лука, будучи несогласны между собою (Дѣян. 28, 25).

*

ихъ; каковыми словами Давидъ изображаетъ разнообразныя ухищренія, употребляемыя противъ него врагами его [1]).

Яко же потерпѣша (уловляя) *душу мою.*

8. (Такъ и Ты) *Ни о чесомъ же* (ни во что) *отринеши я, гнѣвомъ люди низведеши.* Какъ, говоритъ, враги мои выжидали душу мою, то есть, выражаясь такъ вмѣсто: меня, чтобъ уловить меня въ своихъ засадахъ; такъ и Ты, Господи, ринешь ихъ, то есть, проженешь ихъ такъ, чтобы не могли сдѣлать мнѣ зла. Здѣсь предлогъ ὑπὲρ поставлено вмѣсто ἀντί: за ничто, говоритъ, то есть, по словамъ Θеодорита, легко и какъ бы въ ничто обратишь ихъ; и стоитъ Тебѣ только захотѣть, чтобъ тотчасъ низвесть и всецѣло разрушить множество народовъ.

9. *Боже! животъ мой возвѣстихъ Тебѣ: положилъ еси слезы моя предъ Тобою, яко и во обѣтованіи Твоемъ.* Я, говоритъ, открылъ Тебѣ, Господи, жизнь мою, какую провожу теперь; и Ты смотрѣлъ на проливаемыя мною слезы въ стѣсненіи отъ бѣдствій, какъ Ты обѣщалъ и въ Своемъ обѣтованіи смотрѣть на сіе безъ отвращенія, такъ какъ давая законъ, Богъ въ разсужденіи обижаемаго и нищаго далъ слѣдующее обѣщаніе: Если возстенаетъ (въ другихъ спискахъ, возопіетъ) ко Мнѣ; то Я услышу его, ибо Я милостивъ (Исх. 22, 27) [1]).

10. *Да возвратятся врази мои вспять.* Враги мои, говоритъ, обратятся въ тылъ, то есть, побѣгутъ впереди меня, бывъ побѣждены напередъ. Здѣсь пророчество. Въ высшемъ смыслѣ сіе должно понимать такъ, что демоны, во время своей побѣды надъ нами, идя впереди насъ, указываютъ намъ путь, ведущій насъ къ погибели, а послѣ нашей побѣды надъ ними идутъ позади насъ и вслѣдъ насъ лаютъ (на насъ) подобно псамъ.

Въ онъ же аще день призову Тя: се познахъ, яко Богъ мой еси Ты. Какъ только, говоритъ, пла-

---

*) Тоже: Нѣтъ ничего яснѣе сего пророчества: будучи изгнаны изъ Іерусалима, потомки іудеевъ, сдѣлавшись за грѣхъ противъ Христа пришельцами по всей землѣ, когда вопрошаютъ ихъ, они причину сего скрываютъ; и выставляя другіе грѣхи, о грѣхѣ противъ Христа умалчиваютъ. Іудеи наблюдаютъ и пяту, то есть, вывѣдываютъ и о неважномъ нашемъ грѣхѣ. При семъ можешь помыслить и о томъ, что Богъ сказалъ змѣю: онъ будетъ наблюдать за твоею главою, а ты будешь наблюдать за его пятою; ибо намъ прежде всего повелѣно наблюдать за его главою, то есть, идолопоклонствомъ, храниться однакожъ и отъ прочихъ грѣховъ, хотя бы они были послѣдніе и казались малозначущими, такъ что почитались бы какъ бы пятою, потому что врагъ наблюдаетъ и за ними, желая насъ оклеветать предъ судіею за какіе бы то ни было грѣхи (въ изд. Сводѣ). *Аѳанасій* глаголъ *будутъ поселяться* принялъ въ изъясненіи за—соберутся, то есть, соберутся тайно строить противъ меня ухищренія и наблюдать пяту мою, то есть, ходъ жизни, чтобы, положивъ препону, могли низринуть меня.

[1]) Нѣкто съ *Исихіемъ* присовокупляетъ и слѣдующія слова, въ которыхъ выражено обѣтованіе Божіе: еще будешь говорить, какъ скажетъ: вотъ Я (Исаіи 58). Также: Сѣющіе слезами—съ радостію пожнутъ; и еще: Блаженны плачущіе, ибо они утѣшатся (у Никиты).

менно призову Тебя, Господи, тотчасъ и узналъ я, иначе узнаю—по употребленію одного времени вмѣсто другаго—что Ты мой Богъ. Изъ чегожъ узнаю это? безъ сомнѣнія изъ того, что Ты меня выслушаешь.

11. *О Бозѣ похвалю глаголъ, о Господѣ похвалю слово.* Глаголъ αἰνέσω (похвалю) имѣетъ здѣсь значеніе такое, какое мы видѣли выше касательно выраженій: Богомъ похвальными сдѣлаю слова мои, то есть, Богомъ украшу глаголъ мой и слово мое. А словомъ *глаголъ* (ῥῆμα) называетъ небольшое, или краткое слово, которому противоположно, по величинѣ и большему пространству, *слово* (λόγος); почему полная мысль будетъ слѣдующая: какъ небольшія, такъ и большія, изрекаемыя мною Тебѣ, Господи, слова я украшу, по изъясненію Ѳеодорита, именемъ Твоимъ.

12. *На Бога уповахъ, не убоюся, что сотворитъ мнѣ человѣкъ.* О комъ Давидъ сказалъ сначала, говоря: попралъ меня человѣкъ, о томъ говоритъ и теперь, то есть, или о Саулѣ, или о діаволѣ, или о вавилонскомъ царѣ [1]).

13. *Во мнѣ, Боже, молитвы, яже воздамъ хвалы Твоея.* Въ памяти, говоритъ, моей, Господи, находятся обѣщанія, данныя мною касательно хваленія Тебя, которыя я не забылъ. Сіи обѣты я совершу самимъ дѣломъ; ибо Давидъ обѣщалъ хвалить и прославлять Благодѣтеля своего—Бога за избавленіе жизни его отъ опасности.

14. *Яко избавилъ еси душу мою отъ смерти, очи мои отъ слезъ и нозѣ мои отъ поползновенія* [1]). Говоритъ *душу мою,* вмѣсто: *меня* (по распространенному выраженію болѣе расширенному) Ты освободилъ, Господи, отъ смерти. А если ты думаешь, что онъ говоритъ здѣсь объ одной только разумной душѣ; то подъ смертію ты долженъ разумѣть грѣхъ, который и въ прародителѣ—Адамѣ въ началѣ сдѣлался причиною смерти какъ душевной, такъ и тѣлесной. Далѣе говоритъ: Ты освободилъ глаза мои отъ слезъ и ноги мои отъ паденія, то есть, отъ пропасти, или сѣти и ухищреній враговъ. А подъ ногами ты долженъ разумѣть шествіе и путь жизни сей.

Благоугожду предъ Господемъ во свѣтѣ живыхъ. Буду, говоритъ, дѣлать благоугодное предъ Богомъ, доколѣ вижу свѣтъ сей, являющійся живымъ человѣкамъ, поелику по смерти благоугожденіе уже не возможно. Другимъ образомъ: свѣтъ

[1]) По словамъ *Ѳеодорита,* Давидъ сказалъ сряду трижды: о Богѣ, о Господѣ, на Бога, симъ онъ открываетъ Святую Троицу. Онъ такъ говоритъ: Хороша и здѣсь пророческая мысль, что приноситъ молитву, соотвѣтственную Пречистой и Единосущной Троицѣ.

[1]) Сіи же слова, а равно и—стану благоугождать Господу при свѣтѣ живыхъ, изъясняются и другимъ способомъ въ 114 псалмѣ, гдѣ можешь и видѣть. Слова *Дидима:* Поелику умерщвляемому соотвѣтствуетъ плачъ и пролитіе слезъ о немъ, а умершаго по душѣ никто другой не оплакиваетъ, кромѣ самаго умершаго, то и слѣдуетъ сказать, что, но из-

для живыхъ есть заповѣди Божіи; заповѣдь, говоритъ, Господня весьма свѣтла, она просвѣщаетъ очи (Псал. 18, 9); также свѣтильникъ ногамъ моимъ законъ Твой и свѣтъ стезямъ моимъ (Псал. 118, 105). Или можно разумѣть и такъ, что явлюсь благоугоднымъ Богу въ вѣчномъ ономъ свѣтѣ всегда живыхъ праведниковъ.

бавленіи души его отъ смерти, и глаза его освобождены отъ слезъ. Далѣе (Богъ) избавилъ ноги отъ паденія, подвязавъ подъ нихъ подставки (сандалія), поднимающія и возвышающія ихъ надъ землею. А избавляется отъ прежде означенныхъ бѣдствій кто-либо для того, чтобы, живя и находясь во свѣтѣ, благоугождалъ Богу. Ибо кто благоугождаетъ Богу, тотъ это дѣлаетъ при свѣтѣ живыхъ; а живетъ и просвѣщенъ тотъ, кто сдѣлался причастникомъ Бога, Который, будучи жизнь, есть вмѣстѣ и свѣтъ для человѣковъ (въ изд. Своде). Еще нѣкто другой: Пришествіе Господа доставило намъ то, что я избавленъ отъ смерти и освобожденъ отъ грѣха и получилъ участокъ въ странѣ живыхъ.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ШЕСТОЙ.

Въ конецъ. Да не растлиши (не погуби). Давиду въ столпописаніе, внегда ему отбѣгати отъ лица Саулова въ пещеру.

Когда Давидъ, находясь въ тѣсныхъ мѣстахъ, такъ называемаго Енгадди, скрывался тамъ въ одной пещерѣ, то въ ту же самую пещеру вошелъ и Саулъ, какъ мы сказали въ надписи 33-го псалма. Когда же онъ избавился отъ сей опасности чудесно, по сему случаю написалъ настоящій псаломъ. На немъ онъ сдѣлалъ заглавіе, подобно какъ на предыдущемъ сему: въ столпъ съ надписью—по той причинѣ, которая изложена нами прежде. И онъ также надписывается *къ концу,* потому что содержащіяся въ немъ пророчества о церкви изъ язычниковъ, имѣли придти къ концу или въ исполненіе. Слово *не погуби,* должно читать одно отдѣльно. Ибо въ ту ночь, въ которую Саулъ спалъ въ пещерѣ, Давидъ, подойдя къ нему съ обнаженнымъ мечемъ, тайно отсѣкъ у него край верхней его одежды, размышляя часто въ себѣ о семъ словѣ: не погуби, чѣмъ укротилъ гнѣвъ свой и не умертвилъ Саула [1]).

[1]) А св. *Григорій* Нисскій говоритъ о томъ иначе, то есть, что Саулъ, войдя въ пещеру (которая была столь велика, что вмѣщала въ себѣ 400 избранныхъ Давидовыхъ воиновъ), войдя, говорю, Саулъ внутрь для исправленія нѣкоторой надобности (такъ и Писаніе говоритъ: *καὶ εἰσῆλθε Σαοὺλ παρασκευάσασθαι* I Цар. 24, 4). (А *Акила* перевелъ: Вошелъ Саулъ для испражненія; Іосифъ: для естественныхъ изверженій) снялъ съ себя верхнюю одежду (*διπλοΐδα*) и положилъ ее на одно мѣсто не далеко отъ себя, тогда какъ Давидъ и воины его, скрывавшіеся во внутреннѣйшемъ и темномъ мѣстѣ сей пещеры, увидѣли при свѣтѣ въ устьѣ пещеры, что это былъ Саулъ. Посему воины Давида хотѣли умертвить его, такъ какъ Самъ Богъ предалъ его въ руки ихъ, если бы Давидъ не запретилъ имъ, сказавъ, что беззаконное дѣло умерщвлять царя, который былъ помазанникъ Господа. Впрочемъ Давидъ, обнаживъ мечь, подошелъ тихо сзади Саула и отсѣкъ полу верхней

Посему и въ надписи псалма сего онъ помѣстилъ сіе выраженіе, которое сказалъ тогда съ тою цѣлію, чтобы съ одной стороны показать, какимъ образомъ онъ укротилъ гнѣвъ свой, съ другой—дать совѣтъ каждому не погублять незлобія и долготерпѣнія своего [1]). Впрочемъ должно замѣтить, что Давидъ сочинилъ псаломъ сей уже тогда, когда вышелъ изъ пещеры вонъ [2]), а 141-й псаломъ составилъ, когда находился въ самой пещерѣ и былъ въ опасности, потому что въ передней части пещеры находился Саулъ, а во внутреннѣйшей самъ былъ заключенъ; почему и сказалъ въ немъ: погибло бѣгство для меня и нѣтъ ищущаго (спасенія) души моей.

Ст. 2. *Помилуй мя, Боже, помилуй мя, яко на Тя упова душа моя.* Двойное здѣсь помилуй меня,

одежды его, чтобъ имѣть ее во свидѣтельство, такъ что Саулъ не могъ видѣть, или замѣтить сего по причинѣ темноты пещеры. Итакъ Давидъ не только побѣдилъ гнѣвъ свой, но и не позволилъ одному изъ воиновъ своихъ, кипѣвшему къ нему гнѣвомъ, умертвить его, произнесши (къ нему) сіе достопамятное слово: не погуби помазанника Господня. Писаніе не говоритъ сего слово въ слово, но быть можетъ, изъяснители взяли сіе изъ преданій, ибо упомянутое слово сказалъ Давидъ не тогда, когда Саулъ вошелъ въ пещеру, но когда, находясь на одномъ холмѣ, называемомъ Ехела, спалъ въ закрытой своей колесницѣ, водрузивъ копье въ землю у головы своей, а народъ составлялъ около него ополченіе. Ибо тогда Давидъ, взявъ съ собою Авессу, пошелъ туда ночью и вошелъ въ полкъ, гдѣ спалъ Саулъ и народъ спалъ около него; а Авесса, видя, что ни Саулъ не замѣтилъ прихода ихъ, ни воины его, сказалъ Давиду слѣдующее: Господь заключилъ теперь врага твоего въ рукахъ твоихъ; посему я поражу его въ одинъ разъ копьемъ своимъ насквозь до земли, такъ что не повторю удара. На сіе Давидъ Авессѣ сказалъ: не погуби его, ибо кто поднимаетъ руку на Христа Господня и останется безвиннымъ? (Смотр. 1 Цар. 26, 8). Посему-то случаю Давидъ написалъ настоящій псаломъ, дабы открыть, что онъ имѣлъ столь великое упованіе на Бога, что не вѣрилъ спасенію своему чрезъ погибель и смерть враговъ своихъ и особенно Саула, но надѣялся имѣть совершенную безопасность въ Богѣ и при жизни ихъ и при охраненіи ихъ со стороны самаго Давида. Далѣе мысль (заглавія): столпъ съ надписью—есть та, что должно имѣть таковое изреченіе начертаннымъ во владычественной способности души, какъ бы на нѣкоемъ столбѣ, такъ чтобы въ подобныхъ случаяхъ, когда какое-либо обстоятельство возбуждаетъ насъ къ гнѣву и отмщенію оскорбителю, читая въ умѣ возбраняющее убійство сіе повелѣніе, мы смягчали гнѣвъ долготерпѣніемъ. Посему память душевная есть столпъ, а начертанія въ ней суть примѣры добрыхъ дѣлъ. Этотъ псаломъ относится и ко Христу, Который, пришедши къ концу вѣковъ на землю, прогналъ отъ насъ погибель.

[1]) Нѣкоторые (быть можетъ *Златоустъ*) совокупляя: слово—въ конецъ—съ словомъ: не погуби, изъясняютъ это такъ: поелику многіе, сдѣлавъ начало хорошее, не продолжаютъ его до конца, то Духъ Святый, указывая на (сію) добродѣтель Давида, говоритъ: до конца не погуби; будь всегда такимъ же, чтобы могъ получить столпъ съ надписью и вѣчный памятникъ... Ибо въ началѣ мы не много нуждаемся въ ободреніи. Почему такъ? Потому что всякій человѣкъ, хотя бы былъ изъ числа самыхъ лѣнивыхъ, когда намѣренъ взяться за дѣло, въ началѣ показываетъ великое усердіе... а когда пройдетъ большую часть пути, и живость ревности увянетъ... тогда благовременно является намъ пророкъ съ словами: до конца не погуби. Ибо тогда уже діаволъ поднимаетъ самую сильную бурю... и мы обыкновенно прощаемъ тому, кто палъ въ началѣ (борьбы) за неопытность его; но когда кто, совершивъ много подвиговъ, побѣжденъ; то не легко удостоиваемъ его прощенія (у Никиты).

[2]) Нѣкто безыменный изъяснитель говоритъ, что Давидъ сочинилъ сей 56 псаломъ, когда находился въ пещерѣ Одолламской (о чемъ пишетъ въ 22 главѣ 1 Цар. 23-я, 2 Цар. и 11-я 1-й Паралипоменонъ), а 141-й псаломъ сочинилъ, когда находился въ пещерѣ Энгаддовой. Но вѣрнѣе говоритъ *Кирг-Евеимій*, потому что мысль его подтверждается Св. Писаніемъ въ 24-й гл. 1 Царствъ, которая хотя упоминаетъ о пещерѣ Одолламской, но не говоритъ, что и Саулъ ходилъ въ нее.

выражаетъ напряженіе и пламенность молитвы Давида. Я, говоритъ, не надѣялся ни на кого изъ людей, но только на одного Тебя; посему помилуй меня, столько надѣющагося на Тебя и столь неправедно гонимаго Сауломъ [1]).

И на сѣнь крилу Твоею надѣюся, дондеже прейдетъ беззаконіе. Тѣнію крылъ Давидъ изображаетъ покровъ Божій и Промыслъ Его, по изъясненію Ѳеодорита и Аѳанасія, о каковомъ мы говорили въ 16-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: подъ кровомъ крылъ Твоихъ укроешь меня. Беззаконіемъ называетъ ухищреніе, какъ перевелъ Акила. Итакъ онъ говоритъ, что я, Господи, буду надѣяться на покровъ крылъ Твоихъ, доколѣ не пройдетъ ухищреніе видимыхъ и невидимыхъ враговъ моихъ, иначе—буду надѣяться на Тебя до смерти, ибо тогда только пройдетъ всякое ухищреніе видимыхъ и невидимыхъ враговъ, когда душа выйдетъ изъ тѣла и пойдетъ къ Богу, чтобъ быть увѣнчанной [2]).

3. *Воззову къ Богу вышнему, Богу благодѣявшему мнѣ.* Давидъ называетъ Бога высочайшимъ, какъ небеснаго, а—облагодѣтельствовавшимъ, поколику и и прежде и теперь удостоилъ его великихъ благодѣяній и вспомоществованій.

4. *Посла съ небесе и спасе мя и даде въ поношеніе попирающія мя.* Богъ, говоритъ, послалъ силу съ неба и избавилъ меня; ибо я избавился не человѣческимъ пособіемъ отъ бѣдствія, которое имѣло постигнуть меня, когда я скрывался въ пещерѣ. Далѣе—Богъ предалъ поношенію враговъ, которые уничижали меня, поелику бывшіе при Саулѣ воины, узнавъ о случившемся, что Саулъ одинъ пошелъ въ пещеру и не умерщвленъ Давидомъ, были весьма посрамлены симъ поступкомъ Давида и оказались достойными смѣха [1]).

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Удвоеніе (прошенія) милости показываетъ чрезвычайность опасности. *Дидима:* Пріудвоеніе сіе означаетъ, что мы имѣемъ нужду въ милости Божіей и въ сей и въ будущей жизни.

[2]) *Григорія* Нисскаго: Грѣхъ, по своей природѣ, не постояненъ и скоро преходящъ, такъ какъ онъ и въ началѣ не произведенъ вмѣстѣ съ тварію основателемъ и осуществителемъ всего и не можетъ пребывать въ существахъ непрерывно. То, что изъ небытія приведено въ бытіе, въ бытіи и пребываетъ всегда; а что находится внѣ сущаго, чего сущность не заключается въ бытіи, но имѣетъ существованіе въ томъ, что оно не есть благо, то подобно кровельной травѣ, неукорененной, не посѣянной и не воздѣланной. Далѣе подъ тѣнію Божественныхъ крылъ, служащихъ намъ вмѣсто покрова, если кто будетъ разумѣть добродѣтели, тотъ не погрѣшитъ. Ибо само Божество, каково оно по своей природѣ, для человѣческой природы недоступно и непостижимо и по своей неизъяснимости возлетаетъ далеко выше разума человѣческаго. Но нѣкій отпечатокъ сей неизреченной природы начертывается въ зрителяхъ ея посредствомъ оттѣнка добродѣтелей. Такъ, напримѣръ, всякая мудрость, благоразуміе, знаніе и всякій путь способствующаго къ разумѣнію изобрѣтенія не суть самыя Божественныя крылья, но самая тѣнь Божественныхъ крылъ. Слова *Дидима:* То, что беззаконіе проходитъ, показываетъ, что оно временно.

[1]) Нѣкто говоритъ: Спасеніемъ Давидъ называетъ здѣсь то, когда онъ спасся въ пещерѣ, когда особенно имѣлъ врага въ своей власти, и когда власть погубленія его имъ обращена на противное, такъ что гонимый на смерть, получивъ всю возможность заколоть

Посла Богъ милость Свою и истину Свою и избави душу мою отъ среды скимновъ. Сказавъ прежде просто, что Богъ послалъ, Давидъ теперь говоритъ, что Онъ послалъ. Здѣсь надобно замѣтить, что Давидъ во многихъ мѣстахъ истиною называетъ правду, какъ и теперь здѣсь, поелику правда постигается изъ истины [1]). Итакъ Богъ послалъ милость Свою, чтобы помиловать меня, а правду Свою—для осужденія тѣхъ, которые поступаютъ со мною неправедно. Скимнами, иначе молодыми львами, называетъ воиновъ Саула, какъ мужественныхъ и сильныхъ, и какъ жестокихъ и кровожадныхъ, каковы и скимны, или львенки. Можно притомъ сіи слова разумѣть и въ отношеніи къ христіанской церкви, говорящей, что Отецъ послалъ Сына Своего и спасъ меня погибающую, предавъ безчестію попиравшихъ меня прежде демоновъ. Осуществленная милость и ѵпостасная истина есть Сынъ; ибо, помиловавъ насъ погибавшихъ, Сынъ сдѣлался человѣкомъ, Который Самъ сказалъ: Я есмь Истина (Іоан. 14, 6). Сверхъ того въ означенномъ смыслѣ правды и по словамъ ап. Павла Онъ былъ для насъ премудрость отъ Бога и праведность, освященіе и искупленіе (1 Кор. 1, 30); почему подъ скимнами мы должны разумѣть въ такомъ случаѣ демоновъ.

Поспахъ смущенъ. Когда, говоритъ, Саулъ вошелъ съ своими въ пещеру [1]), я спалъ сномъ краткимъ и безпокойнымъ, по причинѣ окружавшей меня опасности.

Сынове человѣчестіи! зубы ихъ—оружіе и стрѣлы; и языкъ ихъ—мечь остръ. Сыны, говоритъ, человѣческіе послушайте! Зубы враговъ, которые ухищряются противъ меня какъ дикіе звѣри, суть оружія и стрѣлы; и языкъ ихъ есть самый острый мечъ, каковыми наименованіями зубовъ и языка Давидъ изображаетъ слова враговъ своихъ, которыя составляя клеветы, осужденія и обманы, поражаютъ и умерщвляютъ тѣхъ, противъ которыхъ произносятся. Оружіями здѣсь называетъ употребляемыя не для охраненія но-

---

своего убійцу, пощадилъ его, что и обратилось въ безчестіе такъ (милостиво) спасенному, какъ напрасно злоумышлявшему на своего спасителя. *Нисскій* согласно съ *Аѳанасіемъ* говоритъ, что сіе пророчество, въ высшемъ смыслѣ проповѣдуетъ о пришествіи Господа на землю; не старѣйшину и не ангела Отецъ послалъ съ неба, но Самаго Господа, Который спасъ насъ посредствомъ тѣни, которую послалъ съ высоты въ сію долнюю жизнь, то есть, посредствомъ осѣнившаго въ облакѣ духа, и попиравшія насъ прежде, то есть мысленныя противныя силы, нынѣ напротивъ поставилъ наряду съ поносимыми.

[1]) Согласно съ симъ пишетъ *Ѳеодоритъ:* Истину совокупилъ съ милостію; показывая симъ праведное человѣколюбіе. *Аѳанасій:* Милость и истина Отца—Сынъ, то же говоритъ и *Дидимъ* и *Евсевій.*

[1]) Замѣть, что Священное Писаніе не говоритъ, что люди Сауловы вошли въ пещеру. *Ѳеодотіонъ* вмѣсто: въ смущеніи, перевелъ: между пожирающими; *Симмахъ:* между опаляющими; а *Акила:* между сильными, или, по словамъ *Ѳеодорита,* между снѣдающими помыслами, которые сильно грызли меня, такъ что почти попаляли мое сердце. Итакъ по справедливости я былъ въ смущеніи, принужденный спать среди таковыхъ.

сящихъ ихъ, каковы щитъ и другія, но для умерщвленія встрѣчающихся съ ними, каковы мечъ, копье и подобные имъ [1]).

6. *Вознесися на небеса Боже, и по всей земли слава Твоя.* Покажись, говоритъ, Господи, высокимъ и небеснымъ и для тѣхъ, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, которые не знаютъ Тебя; и пусть пройдетъ по всей землѣ величіе Твое посредствомъ чудесъ, которыя Ты производишь! Аѳанасій и другіе принимаютъ сіе за слово о Христѣ, Который, совершивъ таинство вочеловѣченія, взошелъ опять на небеса, съ которыхъ сошелъ, а слава Его посредствомъ проповѣди евангельской прошла по всей землѣ [2]).

7. *Сѣть уготоваша ногамъ моимъ и слякоша* (наклонили внизъ) *душу мою; ископаша предъ лицемъ моимъ яму и* (сами) *впадоша въ ню.* Тенеты, говоритъ, и сѣти устроили враги мои, то есть, сплели различныя ухищренія внизъ или смирили душу мою; и предо мною выкопали ровъ, то есть, приготовили для меня неизбѣжное бѣдствіе, но сами пали въ него: потому что я, бывъ покрытъ Божественною помощію, остался невредимымъ, а они испытали бѣдствіе, павши въ мои руки [1]).

8. *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое.* Я, говоритъ, готовъ впредь послѣ сего, Господи, готовъ принять постигающія меня искушенія, такъ какъ въ Тебѣ имѣю помощника себѣ, могущаго избавить меня отъ нихъ. Или такъ: я готовъ исполнять хотѣнія Твои, или къ тому, чтобы прославлять Тебя и благодарить Тебѣ всегда. Ибо Ты освободилъ меня отъ опасности, по словамъ Ѳеодорита.

Воспою и пою во славѣ моей. «Воспою» означаетъ воспѣвать Бога однимъ языкомъ, а

---

[1]) Слова *Нисскаго:* Составъ нашей природы не имѣетъ чувственныхъ сихъ стрѣлъ, которыя были бы въ устахъ человѣческихъ вмѣсто зубовъ; но, когда кто пріиметъ на себя подобіе страсти и преобразуется по виду господствующаго въ немъ зла, тогда, потерявъ естественный свой образъ, становится звѣремъ. Потому-то, упомянувъ о львахъ, называетъ сыновъ человѣческихъ имѣющими зубы и языкъ на подобіе военныхъ оружій, что означаетъ клеветниковъ, употребляющихъ слова свои на злорѣчія и оговариванія. *Никиты:* Кажется, что удивляется тому, какъ сыны людей кроткихъ, произведенныхъ по образу Божію, переходятъ въ злыхъ звѣрей, такъ что слова и хитросплетенія свои употребляютъ вмѣсто оружій и губительныхъ стрѣлъ. А это сказывается и отъ лица Христова къ Іудеямъ.

[2]) Другой говоритъ (быть можетъ *Кириллъ*): Слыша это—вознесись—не подумай, что онъ проситъ, чтобы у Бога сдѣлалось прибавленіе высоты; ибо Онъ не имѣетъ нужды въ славѣ; Богъ имѣетъ высочайшую славу. Но здѣсь означаетъ особенно способъ славословія превозносящихъ Его святыхъ ангеловъ. А по подобію небесной онъ желаетъ, чтобы слава Его возносилась и по всей землѣ: какъ говоритъ, познаютъ Тебя высокимъ небесные ангелы; такъ да будетъ благохваленіе Тебѣ и по всей землѣ; пусть всѣ вѣруютъ во имя Твое. Слова *Ѳеодорита:* и блаженный Аввакумъ сказалъ подобное тому: покрыла небеса добродѣтель Его и хвалы Его полна земля.

[1]) Слова *Дидима:* Наклонили внизъ душу мою. Изображеніе сего (наклоненія) представляетъ объятая духомъ недуга, скорченная и не могшая вовсе подняться вверхъ та жена, которую, какъ бывшую дщерь Авраама, разрѣшилъ отъ сатанинскихъ узъ Іисусъ. Но быть можетъ, и каждый мыслящій низко имѣетъ душу согбенную, не могущую видѣть горняго, доколѣ она находится въ такомъ положеніи.

«пою»—пѣть и притомъ употреблять (музыкальное) орудіе. Славою своею Давидъ называетъ разумѣніе и познаніе, за которое прославляемъ былъ людьми, или и даръ пророчества. Итакъ онъ говоритъ, что съ познаніемъ и разумѣніемъ ума я буду прославлять Тебя, Господи, а не просто одними нагими словами. Такъ онъ сказалъ и въ другомъ мѣстѣ: пойте при звукѣ псалтири разумно (Псал. 46, 8) [1].

9. *Востани слава моя, востани псалтирю и гусли; востану рано.* И здѣсь Давидъ называетъ славою, по словамъ Θеодорита и Аθанасія, духовный даръ, псалтирью—душу, а гуслями—тѣло, по тѣмъ причинамъ, которыя мы видѣли въ 32, 42 и 48 псалмахъ. Итакъ Давидъ возбуждаетъ себя къ пѣнію и прославленію Бога, Благодѣтеля своего и духомъ и душею и тѣломъ, при чемъ прилагаетъ, что онъ будетъ вставать для прославленія Бога по утру рано. Или это—рано—означаетъ скоро и безъ отлагательства до другаго времени [2].

10. *Исповѣмся Тебѣ въ людехъ, Господи, воспою Тебѣ во языцѣхъ.* Буду повѣдать (сознаваться), то есть, буду благодарить Тебя, Господи, предъ народомъ іудейскимъ и буду пѣть при употребленіи псалтири предъ язычниками. Такъ говоритъ Дидимъ. Потому что, по словамъ Аθанасія, посредствомъ псалмовъ своихъ Давидъ благодаритъ и поетъ Богу и у іудеевъ и у язычниковъ, находящихся въ Христовой церкви.

11. *Яко возвеличися до небесъ милость Твоя и даже до облакъ истина Твоя.* Почти тѣ же слова сказалъ Давидъ въ 35-мъ псалмѣ, гдѣ можешь видѣть толкованіе ихъ; онъ говоритъ, что милость и истина Божія столь велика и высока, что простирается отъ земли до самыхъ облаковъ и небесъ [1].

12. *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* Давидъ и здѣсь снова повторяетъ отъ радости то, что ска-

---

[1]) Слова *Нисскаго:* Какъ блаженъ тотъ, кто имѣетъ столь великій умъ, и чье сердце приготовлено къ благохваленію славы Божіей, и можетъ вмѣстить въ себѣ невмѣстимое. А по разумѣнію *Аθанасія,* проситъ о томъ, чтобы удостоился получить Духа Святаго, Котораго въ день Своего вознесенія обѣщалъ послать Единородный, и (въ прошеніи) сказываетъ, что сердце его уже готово принять Его.

[2]) Слова *Аθанасія:* Это—пробужусь рано, поставлено вмѣсто того, что я, когда буду проникнутъ чувствомъ умственнаго свѣта, по просвѣщеніи чрезъ наитіе Святаго Духа, пробужусь къ пророчествованію и прославленію Тебя псалмами. *Θеодорита:* Не только, говоритъ, теперь буду приносить Тебѣ пѣснопѣніе; но и тогда, когда истинный свѣтъ возсіяетъ и разсѣетъ глубокую тьму невѣдѣнія и когда, какъ чрезъ Свое явленіе намъ во плоти и возрожденіе и возсозданіе всѣхъ языковъ (народовъ) банею пакибытія, явитъ намъ ожидаемый день, я сдѣлаюсь для нихъ учителемъ ликованія и ихъ языками, какъ бы нѣкими струнами, буду пѣть благодарственное пѣснопѣніе.

[1]) Слова св. *Кирилла:* Велика и высока милость Бога и Отца, и какъ бы восходящая до неба. Высока также и какъ бы стоящая на облакахъ истина, то есть, Христосъ видимый вездѣ для всѣхъ и небезъизвѣстный жителямъ всей земли, но съ вѣрою признается всѣми здравомыслящими пребывающимъ во славѣ Божества. Онъ хотя, какъ Богъ, имѣетъ одно сосидѣніе съ Своимъ Отцемъ, но соприсущенъ и намъ посредствомъ Святаго Духа. Ибо Онъ не оставилъ насъ сиротами, но пребываетъ съ нами во всѣ дни до скончанія вѣка. *Аθанасія:* Ты, говоритъ, чрезъ самыя событія показалъ гласы облаковъ, то есть, пророковъ, [illegible].

залъ выше, чего и смотри тамъ изъясненіе [1]).

[1]) *Ѳеодорита:* Когда чрезъ духовныя облака, то есть, пророковъ и апостоловъ была открыта истина, когда Господь всѣхъ тварей, оказался высочайшимъ творцемъ неба и земли и сталъ принимать отъ людей хвалу по всей землѣ и на морѣ.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ СЕДЬМОЙ.

Въ конецъ, да не растлиши, Давиду, въ столпописаніе.

Настоящій псаломъ, по словамъ Аѳанасія, имѣетъ одно содержаніе съ предстоящимъ ему и слѣдственно и написанъ Божественнымъ Давидомъ въ слѣдъ за нимъ; почему и получилъ одинаковую съ нимъ надпись, которой изъясненіе можешь видѣть тамъ [1]).

Ст. 2. *Аще воистинну убо правду глаголете, правая судите, сынове человѣчестіи!* Главнымъ образомъ и предварительно сіи слова относятся къ Саулу и его сообщникамъ, а за симъ относятся и ко всѣмъ подражателямъ лукавства Саула. Итакъ Давидъ говоритъ: говорите ли вы сообщники Саула, а мои враги, истинную правду, и мыслите ли въ самыхъ себѣ здраво, что вы справедливо преслѣдуете меня, какъ навѣтника своего, то сами будьте въ томъ судіями и правымъ судомъ судите, иначе— сдѣлайте правое и вѣрное опредѣленіе о семъ, скажите, за какое дѣло вы признаете меня худымъ и преслѣдуете меня [1]).

3. *Ибо въ сердцѣ беззаконіе дѣлаете на земли, неправду руки ваши сплетаютъ.* Здѣсь Давидъ пропустилъ, или не сказалъ, слѣдующія слова, которыя подразумѣваются

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго. Опять присовокуплено: «Да не растлиши». Поелику, какъ бы имѣя его въ своихъ рукахъ (Давидъ Саула), не захотѣлъ убить его и не только самъ не поднялъ на него руки, но и (другому), усиливавшемуся убить его, сказалъ: не губи. Это, очевидно, какъ бы нѣкій Божій гласъ, возбраняющій погубленіе сего человѣка. Посему какъ значительнѣйшіе люди, дѣлая на камняхъ начертанія, вырѣзываютъ глубоко посредствомъ ваянія чертежи буквъ, часто водя по исчерченнымъ мѣстамъ рѣзцомъ; такъ и Духъ Святый посредствомъ частаго повторенія болѣе и болѣе ясно и открыто въ памяти нашей какъ на столбѣ начертываетъ сіе великое изреченіе, чтобы сдѣлавшись напечатлѣннымъ въ насъ ясно и неслитно, во время страданій сіе писаніе могло быть читано нами и чтобы мы, взирая на оное какъ бы на столпъ терпѣнія, не поддавались и не ослабѣвали.

[1]) *Ѳеодоритъ* присовокупляетъ причину, по которой Давидъ сказалъ сіе. Саулъ поклялся не преслѣдовать болѣе Давида, но потомъ преступилъ клятву сію, возсталъ на него войною. *Нисскій,* поясняя сіи выраженія, говоритъ: Люди! что вы говорите и дѣлаете? правда ли то, что вы говорите? по правотѣ ли вы производите судъ? Но я вижу, что сердца ваши и всякое движеніе сердечное суть земныя, есть дѣло, а не мысли, ибо тотчасъ, какъ только составилось зло въ мысли, съ мыслями посредствомъ рукъ соединялось и дѣло. Слова *Аѳанасія:* Поелику, защищая законъ, собиралися противъ Спасителя, то справедливо Духъ заповѣдуетъ имъ сіе пророческое слово: заботятся ли они о томъ, чтобы судить праведнику правоты, то есть, право? Но они (іудеи) не судили право, потому что хотѣли убить невиннаго и праведнаго.

отвнѣ: но вы не можете праведнымъ судомъ судить. Таковаго дополненія требуетъ послѣдовательность словъ. И почему не можете судить праведнымъ судомъ? потому, что мыслите беззаконіе въ сердцѣ своемъ и руки ваши дѣлаютъ неправду. Сказалъ: сплетаютъ, переносно, отъ подобія плетущихъ сѣти, чтобы симъ выраженіемъ указать на многоразличныя ухищренія враговъ своихъ. Къ сему присовокуплено: на землѣ, для означенія, что они дѣлаютъ таковыя ухищренія на землѣ, но въ адѣ не въ состояніи будутъ дѣлать сего [1]).

4. ***Отчуждишася грѣшницы отъ ложеснъ, заблудиша отъ чрева.*** Давидъ сими словами выставляетъ на позоръ нераскаянныхъ грѣшниковъ, кратко показывая, кто они, и какая кончина и погибель постигнетъ ихъ: поелику, говоритъ, таковые неисправимые грѣшники, еще будучи носимы во чревѣ матери своей, отлучены отъ Бога по предвѣдѣнію Его, какъ говоритъ Ѳеодоритъ; то посему и на будущее время признаны отлученными за свою нераскаянность [1]).

Глаголаше лжу. Того, что, говоритъ здѣсь, вышесказанные неисправимые грѣшники не дѣлали отъ чрева матери, то есть, чтобы говорили лжи; потому что сіе невозможно по природѣ, но говорили лжи тогда, когда уже пришли въ возрастъ.

5. ***Ярость ихъ по подобію змінну.*** Историки говорятъ, что змѣй, разгнѣвавшись на кого либо изъ людей, не оставляетъ никогда своей ярости, доколѣ не причинитъ зла сему человѣку, или самъ ускоритъ себѣ смерть, какъ говоритъ Григорій Нисскій. Такой-то, говоритъ, ярости злыхъ подобна ярость

---

[1]) Слова *Нисскаго:* Замѣть, что въ тайнѣ произведенный грѣховный судъ назвалъ дѣломъ, почему сіи слова показываютъ, что источникомъ и началомъ всякаго грѣха бываетъ преобладаніе зла, а дѣйствіемъ, которое изображено руками—произведенное симъ преобладаніемъ размышленіе; и первымъ онъ назвалъ то, что происходитъ въ сердцѣ, а вторымъ—что дѣлается руками. Ибо начало грѣха въ сердцѣ, а конецъ—въ дѣлахъ; напротивъ того, касательно обращенія къ Богу началомъ его бываетъ отступленіе отъ злыхъ дѣлъ, а концомъ—чистота сердца. *Аѳанасія:* Хотя, говоритъ, слова хороши, потому что повидимому защищаютъ законъ, но сердце исполнено горечи, а равно и дѣйствія полны беззаконія.

[1]) *Григорій* Нисскій: Ложеснами и чревомъ почитаетъ благость Божію, создавшую и породившую насъ. Устроившее насъ чрево и произведшія насъ чрезъ рожденіе на свѣтъ ложесна суть, говоритъ, благость Божія, отъ которой злые отчуждены. Итакъ, взирая на сіе, жалующійся на погибель отступниковъ рыдаетъ; ибо очевидно, что слова, которыми оплакиваетъ грѣшниковъ, означаютъ плачъ о томъ, что они отчуждились отъ ложеснъ и заблудились отъ чрева, предпочитая ложь истинѣ. Другіе, ложеснами почитаютъ Божественную купель, въ которой рождаются по образу Божію. Посему такихъ-то, которые по чрезмѣрному нечестію, падши въ недугъ, подобно Симону, какъ только получили даръ, уклонились на сторону зла, сіе псалмопѣніе оплакиваетъ, что они сдѣлались чуждыми Бога, когда надлежало имъ называться близкими къ Нему. Другой говоритъ (быть можетъ *Нисскій*), что выраженіе: отчуждились грѣшники отъ ложеснъ и заблудились отъ чрева, есть одно и то же, что: отринуты; сдѣлавшись, говоритъ, несовершенными по природѣ и поврежденными зломъ еще въ утробѣ, они отвержены и отпали отъ мысленныхъ оныхъ ложеснъ, то есть, отъ благости Божіей. Слова *Ѳеодорита:* Присовокупилъ: отъ ложеснъ и отъ чрева, потому что Богъ зналъ дѣла ихъ прежде созда-

упомянутыхъ враговъ моихъ, какъ всегда враждебныя мнѣ [1]).

Яко аспида глуха и затыкающаго уши свои. Давидъ переноситъ здѣсь уподобленіе ярости къ аспиду, говоря, что ярость прежде сказанныхъ враговъ его подобна ярости аспида, который не глухъ по природѣ, но нарочно дѣлается глухимъ, почему и присовокупилъ, что онъ самъ заграждаетъ у себя уши, а за симъ сказываетъ и время, когда онъ дѣлается глухимъ.

6. *Иже не услышитъ гласа обавающихъ, обаваемъ обавается отъ премудра.* Обавающими или напѣвающими здѣсь называетъ Давидъ ловцовъ звѣрей, такъ называемыхъ ἐπάοιδοι (обворожающими), которые посредствомъ нѣкоторыхъ напѣвовъ, дьявольскихъ изреченій и волшебствъ укрощаютъ ярость и жестокость змѣевъ, и, когда укротятъ, ловятъ ихъ для употребленія въ лѣкарство. Итакъ аспидъ, а особенно такъ называемая, по словамъ Дидима, παλαμναία (убійственный змѣй), предугадывая по нѣкоторымъ признакамъ, что ловцы хотятъ укротить его, затыкаетъ уши свои, чтобъ не слышать обаянія, которое своею привлекательностію можетъ укротить ярость его, и такимъ образомъ избѣгаетъ своей ловли. Правильный порядокъ сіи слова могутъ имѣть слѣдующій: ярость у нихъ подобна змінной и аспида, который не послушается голоса напѣвающихъ и обаянія (или волхва), которымъ обворожается или очаровывается отъ премудраго. А премудрымъ называетъ здѣсь хитреца или звѣрообаятеля, или ловца. Хорошо и прилично Давидъ взялъ въ примѣръ змія и аспида, такъ какъ Саулъ, на подобіе змія, питалъ ярость противъ Давида и неоднократно будучи умягчаемъ Давидомъ посредствомъ кроткихъ и пріятныхъ словъ, что онъ господинъ и царь его и что, напротивъ, Давидъ—рабъ его и ничто иное, какъ мертвый песъ и блоха, оставался однакожъ произвольно для нихъ глухимъ и какъ бы аспидомъ [1]).

нія ихъ. Такъ Онъ говоритъ и къ Іеремія: прежде нежели создалъ Я тебя во чревѣ, Я знаю тебя, и прежде нежели ты вышелъ изъ ложеснъ, Я освятилъ тебя. И къ Фараону: на сіе то Я и поставилъ тебя, чтобы показать на тебѣ силу Мою. Но предвѣдѣніе Божіе ни Фараона не сдѣлало злымъ, ни Іеремію святымъ, напротивъ, какъ Богъ, Онъ только зналъ, что имѣло быть.

[1]) *Нисскій* говоритъ: не сказалъ просто: ὄφεως потому что (Саулъ) какъ бы не сего звѣря изображалъ въ себѣ, но съ прибавленіемъ (къ слову: ὄφεως) члена: τοῦ, каковое гадательными сими изображеніями указываетъ на первообразное зло. Ибо древній оный змій, обманувшій Еву, притворился имѣющимъ сладкую и дружескую бесѣду,... а въ сердцѣ своемъ составлялъ беззаконіе и къ дѣламъ присовокупилъ неправду и такимъ образомъ причинилъ смерть. Справедливо говорится и о Саулѣ, что онъ по сердцу былъ таковъ же, то есть, по виду ярости былъ подобенъ прежде сказанному змѣю, по причинѣ лицемѣрія и притворной своей бесѣды; ибо, называя Давида сыномъ и поклявшись, что не будетъ преслѣдовать его, приготовлялъ ему смерть. Такъ, по словамъ *Аѳанасія,* и Іудеи, говоря: равви и учитель, также: знаемъ, что Ты отъ Бога пришелъ, умыслили предать Христа кресту.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Затыкаютъ уши отъ наставленія и внушенія Господня,

7. *Богъ сокрушитъ зубы ихъ, во устѣхъ ихъ.* Зубами Давидъ называетъ здѣсь вредящія силы Саула и другихъ враговъ своихъ; а, упомянувъ о зубахъ, онъ прибавляетъ и объ устахъ, которыми выражаетъ объемлющую ихъ злобу враговъ своихъ.

Членовные (коренные зубы) *львовъ сокрушилъ есть Господь.* Наименовавъ въ предыдущемъ псалмѣ враговъ своихъ львенками и львами: избавилъ, говоритъ, душу мою изъ среды молодыхъ львовъ, Давидъ въ настоящемъ псалмѣ говоритъ и о самыхъ зубахъ ихъ. Стихъ сей двойственъ и почти одинъ и тотъ же съ предыдущимъ, какъ и въ отношеніи къ другимъ мы сказали, что Давидъ обыкновенно удвояетъ одни и тѣ же слова; потому что и коренные—также зубы. Или, если тебѣ угодно, зубами можешь называть переднiе зубы, которыми разсѣкается пища, и потому называемые τομεῖς (сѣкачами), а коренными—кутневые зубы, которые называются стирающими, поелику ими стирается на мелкія части и смеливается пища. Итакъ кутневыми сими и передними зубами изображается малый и великій вредъ, которымъ враги Давида повреждали попадавшихся въ ихъ руки. Здѣсь возлюбленный, замѣчай, что Божественный Давидъ иногда говоритъ въ будущемъ времени: Богъ сокрушитъ, а иногда въ прошедшемъ: Господь сокрушилъ. Это особенность пророковъ, что они произносятъ слова свои иногда въ будущемъ, а иногда въ прошедшемъ времени [1]).

8. *Уничижатся яко вода мимотекущая.* Враги мои, говоритъ, сдѣлаются презрѣнными и исчезнутъ, не какъ рѣчная вода текущая въ трубахъ и не какъ ключевая, содержащаяся въ своемъ мѣстѣ, но какъ та вода, которая разлившись по поверхности течетъ по разнымъ направленіямъ и источившись уничтожается.

Напряжетъ лукъ свой, дондеже изнемогутъ.

9. *Яко воскъ растаявъ отъимутся.* Богъ, говоритъ, натянетъ лукъ Свой, то есть, казнящую силу, и накажетъ злыхъ, доколѣ совершенно не ослабѣютъ, и какъ воскъ, будучи придвигаемъ къ огню, растопляется тотчасъ, такъ удобно и они истребятся соотвѣтственно па-

---

какъ аспидъ для обаяній, и заграждаютъ слухъ, какъ бы стараясь не слышать голоса обаятелей и не получить *врачеванія* врачевствами премудрости, которыми врачуется немощь души. Нѣкоторые присовокупляютъ и то, какимъ образомъ аспидъ затыкаетъ себѣ уши. Онъ, говорятъ, когда услышитъ напѣвъ, и волхвованія ловчихъ, тотчасъ хвостомъ своимъ заграждаетъ себѣ уши и такимъ образомъ отражаетъ волшебное дѣйствіе напѣва. Знающіе свойства аспида сказываютъ, что онъ пламенѣя яростію удерживаетъ дыханіе въ свое горло и не дышетъ дотолѣ, доколѣ не надуется отъ воздуха на подобіе мѣха и такимъ образомъ уничтожаетъ и обращаетъ въ бездѣйствіе всѣ прелести и ухищренія, изобрѣтенныя людьми для укрощенія природы звѣрей (у Никиты).

[1]) Другіе, вмѣстѣ съ *Аѳанасіемъ,* говорятъ, что Господь сокрушилъ передніе и кутневые зубы, не только Саула, но и тѣхъ іудеевъ, которые оклеветали воскресеніе Христово.

губному и безчеловѣчному своему намѣренію.

Паде огнь на нихъ и не видѣша солнца. Упомянувъ прежде о воскѣ, по связи Давидъ прилагаетъ здѣсь и объ огнѣ, называя огнемъ ярость и гнѣвъ Божій, постигающій грѣшниковъ отъ Бога: палъ, говоритъ, на грѣшниковъ гнѣвъ Божій; и они тотчасъ исчезли и не остались въ живыхъ до слѣдующаго дня. Сіе-то означаетъ: не увидѣли солнца; ибо умершіе уже не могутъ видѣть свѣтъ сего солнца, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ [1]).

10. *Прежде еже разумѣти тернія вашего рамна.* Здѣсь Давидъ обращаетъ слово къ Саулу и окружавшимъ его, сказывая, какъ говоритъ Аѳанасій, что огонь гнѣва Божія падетъ на тебя и на сообщниковъ твоихъ, Саулъ, прежде нежели возрастутъ грѣхи ваши. Но чтобъ изъясненіе наше было удовлетворительнѣе, надобно замѣтить, что Божественное Писаніе тернами называетъ грѣхъ и что рамнъ есть нѣкое растеніе, наполненное тернистыми иглами, самое большое и окрѣплое. Итакъ Давидъ говоритъ, что огонь ярости Божіей падетъ на тебя, Саулъ, прежде нежели терны, то есть, грѣхи твои уразумѣютъ рамнъ, т. е. обратятся въ навыкъ, возрастутъ и окрѣпнутъ на подобіе рамна, или что тоже, прежде нежели злыя дѣла сдѣлаются великими и непомѣрными. Такъ точно и сдѣлалось: Саулъ не много времени пожилъ во злѣ; онъ умеръ отъ раны, причинивъ самъ себѣ смерть въ войнѣ съ иноплеменниками.

Яко (какъ бы) *живи, яко* (какъ бы) *во гнѣвѣ пожретъ я.* Гнѣвъ, говоритъ, ярости Божіей пожретъ Саула и сообщниковъ его, впрочемъ оставивъ ихъ еще похожими на живыхъ, поелику Саулъ, узнавъ отъ чревовѣщательницы о будущей своей погибели, собственно уже не жилъ и хотя существовалъ еще, но былъ какъ бы не живой. Далѣе ставитъ ихъ какъ бы подъ гнѣвомъ, по причинѣ скоро имѣвшаго постигнуть ихъ жестокаго истребленія. Онъ, говоритъ, пожретъ ихъ—въ отношеніи къ той удобности, съ каковою имѣетъ постигнуть ихъ погибель [1]).

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Бывъ, говоритъ ввержены въ вѣчный огонь, они не увидѣли солнца правды. Сему подобно и слѣдующее мѣсто: да истребится нечестивый и не увидитъ славы Господа!

[1]) *Симмахъ* перевелъ такъ: прежде нежели возрастутъ терны ваши, такъ что сдѣлаются рамномъ, еще живыхъ, какъ нѣчто совершенно сухое, подниметъ буря. А переводъ сей имѣетъ такую мысль: Всякій грѣхъ Божественное Писаніе называетъ терномъ, потому что имѣетъ силу уязвлять и вредить. А рамнъ есть тернъ большой и бѣлый и по величинѣ похожій на дерево, а по природѣ сухой и, какъ только ощутитъ огонь, тотчасъ истребляется, и не зеленѣющую имѣетъ на себѣ кору, но какъ сказано, бѣлую, такъ что рамнъ зрѣнію не представляется живымъ, но сухимъ. Итакъ сіе пророчество угрожаетъ Саулу и сообщникамъ его скорымъ наказаніемъ: ибо прежде нежели возрастетъ, говоритъ, зло, находящееся въ насъ, и сдѣлается подобнымъ рамну, то есть, величайшему терну, когда вы будете еще заниматься злыми дѣлами и казаться живыми и движущимися въ нихъ, гнѣвъ Божій на подобіе огня постигнетъ и истребитъ ихъ. Ибо сіе-то онъ выра-

11. *Возвеселится праведникъ, егда увидитъ отмщеніе.* Праведнымъ Давидъ называетъ здѣсь несправедливо подвергающагося злоумышленіямъ: онъ, говоритъ, будетъ радоваться не о паденіи злаго или грѣшника, но о правосудіи Божіемъ, то есть, что Богъ не презираетъ обижаемыхъ, но защищаетъ ихъ, помогаетъ имъ, чтобы не потерпѣли вреда чрезъ ропотъ на Божественный Промыслъ по малодушію и немощи и не отчаялись.

Руцѣ свои умыетъ въ крови грѣшника. Человѣкъ, говоритъ, праведный умоетъ руки свои, увидя кровь грѣшника; а это должно понимать не такъ, что будто праведникъ погрузитъ руки свои въ кровь грѣшника, что какъ бы чрезъ кровь его покажетъ невинность свою. Мы сказали уже, какимъ образомъ умываются въ 25 псалмѣ, при изъясненіи словъ: умыю невинными (дѣлами) руки мои. Златоустъ и нѣкоторые другіе говорятъ, что когда кровь грѣшника прольется, праведникъ очиститъ свои руки, то есть, свои дѣйствія, сдѣлавшись благоговѣйнымъ и внимательнымъ по причинѣ страха. Итакъ, праведникъ будетъ радоваться не о наказаніи грѣшника, но о вразумленіи его, и самъ сдѣлается осторожнѣе по случаю наказанія грѣшника и умыетъ руки свои, то есть, очиститъ дѣйствія свои отъ всякой скверны, когда увидитъ, что грѣшникъ наказывается смертію [1]).

12. *И речетъ человѣкъ: аще убо есть плодъ праведнику, убо есть Богъ судя имъ на земли.* Каждый, говоритъ, благоразумный и доброжелательный, видя, что обижаемый человѣкъ помощію Божіею побѣдилъ своего обидчика, разсуждая о томъ въ самомъ себѣ, скажетъ: слѣдовательно есть польза человѣку отъ правды, такъ какъ по

зилъ словомъ: пожретъ; какъ поглощаемое дѣлается уже невидимымъ, такъ и вы, говоритъ, преданы будете забвенію (у Никиты). Тоже самое говорится и у *Θеодорита*, съ небольшимъ различіемъ. Слова *Златоуста:* Тернами называетъ нечестивыхъ, а рамномъ—крестъ, такъ какъ рамнъ есть растеніе тернистое, а крестъ имѣлъ на себѣ терны, потому что вознесъ на себѣ наши грѣхи. Итакъ, прежде, нежели уразумѣли силу креста, грозилъ пожрать ихъ живыми (такъ какъ не имѣвшіе вѣры не жили истинною жизнію); не во гнѣвѣ (пожретъ), но какъ бы во гнѣвѣ (ибо Богу гнѣвъ не свойственъ); но, по уразумѣніи (силы) креста, уже не состоятъ подъ гнѣвомъ (въ изд. Сводѣ).

[1]) То же самое подтверждаетъ и *Θеодоритъ,* говоря: ибо не кровію омываются, но по причинѣ крови, такъ не имѣющій никакого сообщенія съ нимъ. Такъ и Пилатъ, умывъ по нѣкоему обычаю руки, симъ показалъ, что, какъ онъ думалъ, онъ не причастенъ убіенію Христа, но безвиненъ, не причиною онаго и совершенно чистъ. Нѣкто говоритъ: праведникъ увидитъ чистоту рукъ своихъ наиболѣе изъ сравненія съ оскверненіемъ грѣшниковъ кровію: и сіе-то значитъ выраженіе—умоетъ руки свои въ крови грѣшника. Итакъ, какъ бѣлый цвѣтъ болѣе бываетъ явственъ изъ противуположенія черному; такъ и чистота рукъ праведниковъ оказывается блистательнѣйшею изъ сравненія съ противнымъ (у Никиты). Слова *Аѳанасія:* праведники, говоритъ, видя во время праведнаго суда изверженныхъ демоновъ связанными, возвеселятся о семъ праведномъ судѣ Божіемъ, такъ какъ они окажутся незаслужившими наказанія. *Златоуста:* Праведникъ тогда радуется, какъ избѣжавшій геенны; онъ также радуется и о настоящей защитѣ: ибо о сей защитѣ нынѣ, то есть, о наказаніи, какъ приносящемъ пользу грѣшникамъ, праведникъ прилично веселится (въ изд. Сводѣ).

истинѣ помощь Божія и наказаніе отъ Бога обидчиковъ его есть для него плодъ; слѣдовательно праведникъ упражняется въ добродѣтели не напрасно; и слѣдовательно есть Богъ, Который и въ настоящей жизни судитъ ихъ, то есть, какъ другихъ людей, такъ и того самаго, который такъ мыслитъ и чрезъ сіе разсужденіе дѣлается пламеннѣе и ревностнѣе въ добродѣтели [1]).

[1]) Нѣкто говоритъ: Частица: ἄρα здѣсь есть положительная, а не означающая сомнѣніе или вопросъ, не есть выраженіе колеблющагося, но увѣреннаго и вѣрующаго и какъ бы исповѣдующаго, что праведный имѣетъ плодомъ любви своей къ Богу—пощаду отъ Него и попеченіе. Ибо когда онъ защитникомъ своимъ Богомъ спасается, а грѣшникъ за него наказывается; то слѣдовательно есть плодъ праведнику. Посему—ἄρα здѣсь тоже, что ὄντως, сказываемое по увѣренности и утвердительно, а не съ сомнѣніемъ. А выраженіе: судящій ихъ—иные изъясняютъ и относятъ къ праведникамъ, то есть: итакъ, есть Богъ, Который и здѣсь судитъ праведниковъ помогая имъ и защищая ихъ, а равно наказывая и осуждая злыхъ, неправедно поступающихъ съ праведными (у того же). Слова *Θеодорита*: Это ἄρα—здѣсь рѣшительное. Онъ говоритъ, что, видя жившаго въ нечестіи еще въ сей жизни наказуемымъ, всякій сознается, что Богъ есть, и что призираетъ на дѣла и, мудро управляя всѣмъ, праведнымъ воздаетъ приличные плоды, а на избравшихъ противное собираетъ наказанія и низведетъ казни. Слова *Златоуста*: Итакъ, хотя и есть здѣсь плодъ праведнику, впрочемъ прилично выражается сомнительно—не утверждая. Ибо и праведники здѣсь не всѣ находятъ плоды трудовъ своихъ, то есть, воздаянія. Изъ словъ сихъ явствуетъ, что отецъ сей принимаетъ союзъ ἄρα за означающій сомнѣніе и недоумѣніе Впрочемъ, быть можетъ, первый союзъ: ἄρα употребленъ не рѣшительно и въ видѣ вопроса: ли, а второй—утвердительно, вмѣсто: итакъ.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ВОСЬМОЙ.

Въ конецъ, да не растлиши, Давиду въ столпописаніе, внегда посла Саулъ и стреже домъ его, еже умертвити его.

Саулъ, по зависти къ Давиду, часто злоумышлялъ противъ него. Посему и при употребленіи съ Давидомъ пищи[1]), однажды онъ бросилъ въ него копьемъ. Но какъ Давидъ посторонился, то копье воткнулось въ стѣну. Итакъ, по отбытіи по сему случаю Давида, Саулъ послалъ воиновъ стеречь домъ его, дабы схватить его, а жена Давида Мелхола—дочь Саула—открыла о семъ злоумышленіи мужу своему Давиду. За симъ, спустивъ его чрезъ окно, способствовала ему избѣгнуть опасности, какъ о томъ повѣствуетъ 1-я кн. Царствъ въ гл. 19-й [1]). Итакъ, настоящій пса-

[1]) Въ 1-й Цар. написано, что Саулъ бросилъ въ Давида копьемъ не тогда, когда онъ обѣдалъ съ нимъ, но тогда, когда Давидъ пѣлъ, и когда Саулъ былъ возмущаемъ демономъ. Такъ говорится тамъ: и нападѣ на Саула духъ злой отъ Бога, когда сей сидѣлъ въ домѣ своемъ и копье было въ рукѣ его, а Давидъ пѣлъ съ гуслями въ рукахъ своихъ. Тогда Саулъ захотѣлъ поразить Давида копьемъ: и уклонился Давидъ отъ лица Саула и поразило копье стѣну (1 Цар. 19, 10).

[1]) *Григорій* Нисскій повѣствованіе о случившемся съ Давидомъ разумѣетъ иноска-

ломъ Давидъ составилъ по случаю своего бѣгства и спасенія. Впрочемъ находящееся въ надписи псалма выраженіе: не погуби, должно быть изъяснено здѣсь иначе: оно здѣсь учитъ, что мы не должны изнемогать и малодушествовать въ искушеніяхъ, но смотрѣть на конецъ оныхъ и не терять терпѣнія. А присовокупленныя къ сему слова: Давиду въ столпъ съ надписью, означаютъ то, что псаломъ сей сочиненъ Давидомъ въ неизгладимую память о случившемся тогда съ нимъ.

Ст. 2. *Изми мя отъ врагъ моихъ, Боже, и отъ востающихъ на мя избави мя.*

3. *Избави мя отъ дѣлающихъ беззаконіе и отъ мужъ кровей спаси мя.* Востающими Давидъ называетъ устремлявшихся на умерщвленіе его, каковы Саулъ и бывшіе съ нимъ воины, а сверхъ того, по словамъ Аѳанасія, и побуждавшіе ихъ къ тому демоны. Однихъ и тѣхъ же онъ называетъ и дѣлающими беззаконіе и мужами кровей (кровожадными); такъ какъ беззаконное дѣло ухищряется противъ невинныхъ и не сдѣлавшихъ зла; а мужъ кровей, который съ удовольствіемъ убиваетъ другихъ и проливаетъ крови.

4. *Яко се уловиша душу мою, нападоша на мя крѣпцыи.* Вотъ, иначе: какъ Ты видишь, Господи, враги мои, по намѣренію своему поймали было меня, когда окружили мой домъ, хотя помощь Твоя искупила меня отъ нихъ. Вотъ устремились на меня сильные, гдѣ сильными называетъ Саула и бывшихъ съ нимъ по причинѣ богат-

---

зательно въ отношеніи ко Христу, что оно было пророчествомъ о смотрѣніи Господа. Ибо Давидомъ предъизображается происшедшій отъ Давида Христосъ; признакъ помазанника (Христа)носитъ въ себѣ сей помазанникъ. Гусли (на которыхъ игралъ Давидъ) означаютъ орудіе человѣческаго тѣла Господа, а голосъ, исходившій изъ нихъ въ пѣніи, означалъ явившееся въ воплотившемся слово, котораго дѣло состоитъ въ уничтоженіи происходящаго отъ демоновъ неистовства, чтобы демоны не были болѣе богами пародовъ. Царь оный, имѣвшій въ себѣ демоновъ, когда сіи духи убѣгаютъ изъ него при пѣніи настроившаго для сей цѣли музыкальное орудіе, поражаетъ копьемъ; копье есть древо, имѣющее на концѣ желѣзное оружіе. Но вмѣсто его стѣна принимаетъ копье. Подъ стѣною мы понимаемъ земное строеніе, чрезъ которое познаемъ тѣло, а при немъ видимъ древо креста и желѣзо. Давидъ оный, помазанникъ и царь, ничего не терпитъ отъ сего, потому что Божество не страдаетъ отъ креста и гвоздей. Слыша о Мелхолѣ, что она рождена отъ Саула, и что съ нею соединился Давидъ, мы здѣсь не находимъ ничего страннаго, имѣя въ виду слѣдующее. Знаемъ, что Богъ смерти не произвелъ, но отцемъ смерти сдѣлался царь зла, лишивши самаго себя жизни, поелику смерть вошла по зависти діавола и царствовала отъ Адама до закона чрезъ грѣхъ, который, по совѣту Апостола, не долженъ болѣе надъ нами царствовать въ смертномъ нашемъ тѣлѣ. Итакъ, вкусившій за весь міръ смерть, приходитъ въ домъ родившейся отъ Саула, о которомъ мы составили понятіе. Имя ей Мелхола, означающее царство, по причинѣ царствовавшаго до того времени въ природѣ (нашей) грѣха. Пришедши сюда, онъ исходитъ отсюда окномъ, а окно сіе означаетъ обратное исхожденіе на свѣтъ показавшаго себя во тьмѣ и тѣни сидящимъ (то есть Христа). На одрѣ представляются зрѣнію пустыя принадлежности гроба его, ибо искавшіе Господа увидѣли, что гробъ, въ которомъ Онъ былъ положенъ, не заключалъ въ себѣ искомаго ими тѣла, а найдены только однѣ погребальныя пелены. Итакъ то, что составляло гробъ Давида или одръ, мы почитаемъ изображеніемъ воскресенія Господа отъ гроба, чрезъ которое производится истинное прознаніе на-

*

ства и множества, а равно и силы, сообщаемой богатствомъ и великимъ множествомъ народа [1]).

Ниже беззаконіе мое, ниже грѣхъ мой, Господи. Здѣсь недостаетъ къ полнотѣ мысли: не есть причиною. Причиною, говоритъ, востанія Саула и сообщниковъ его противъ меня, не есть ни беззаконіе мое, ни грѣхъ мой. Ибо я не сдѣлалъ ни беззаконія, ни грѣха противъ нихъ, чтобъ имѣли въ немъ поводъ къ неистовству противъ меня. А если тебѣ, читатель, желательно знать, какое различіе имѣетъ беззаконіе отъ грѣха; то знай, что беззаконіе есть великое преступленіе, а грѣхъ—малое [2]).

5. *Безъ беззаконія текохъ, и исправихъ.* Безъ всякой погрѣшности, говоритъ, я велъ себя въ отношеніи къ Саулу и друзьямъ его; и посему я совершилъ великіе подвиги. Или говоритъ, что я безъ беззаконія совершилъ то́, что совершалъ, а это особенно относится ко Христу, какъ говорятъ Златоустъ и Ѳеодоръ, ибо, не сдѣлавъ никакого грѣха, Онъ несправедливо подвергся злоумышленіямъ іудеевъ: беззаконія, говоритъ, не сдѣлалъ и не нашелся обманъ въ устахъ Его (Исаіи 53, 9).

Востани въ срѣтеніе мое и виждь. Пріиди, говоритъ, Господи, чтобы встрѣтить и укрѣпить меня въ бѣгствѣ отъ враговъ моихъ и посмотри на терпимыя мною бѣдствія. А это сказывается Давидомъ къ Богу, какъ прилично говорить къ человѣку, какъ о томъ мы говорили многократно. Ибо Богъ и безъ хотѣнія все видитъ и не имѣетъ нужды ни въ движеніи, ни въ побужденіи прошеніемъ, чтобы видѣть ихъ.

6. *И Ты, Господи, Боже силъ, Боже Израилевъ, вонми посѣтити вся языки.* Силами Давидъ называетъ здѣсь чины ангеловъ, которыхъ Творецъ есть Богъ. Или Богомъ силъ называется нѣсколько пространнѣе вмѣсто: сильный, или податель силы. Итакъ, Давидъ сими словами молитъ Бога о посѣщеніи всѣхъ народовъ чрезъ вочело-

---

шей смерти, ибо козья печень, которую Мелхола положила на кровать и пустой гробъ Давида, ибо это дѣлалось по обыкновенію въ тогдашнее время для предотвращенія смерти. Сія печень означала кровь Господа. Ибо какъ пораженная стѣна, которую мы представляли изображеніемъ тѣла, не имѣла въ себѣ крови, то чтобы главнѣйшая изъ представляемыхъ нами въ семъ таинствѣ вещей, то есть, Кровь, которою мы искуплены, не почиталась напрасною, для сего въ гробъ положена печень. Посему въ жертвѣ принесенной для освобожденія природы человѣческой отъ смерти чрезъ воскресеніе Господа изъ мертвыхъ, и изображаемое пустымъ гробомъ, нѣтъ недостатка и въ крови.

[1]) Слова *Златоглаголиваго:* Грѣхъ уловляетъ душу, ловитъ сѣтьми удовольствія и обманываетъ на смерть. Строятъ ловлю и демоны, которые, когда будутъ имѣть въ ней удачу, тогда дѣлаются крѣпкими, то есть сильнѣе и уже наступательно нападаютъ на нее. Хорошо это идетъ и къ сынамъ іудеевъ, ибо крѣпкіе ихъ, то есть священники и князья клеветою уловили на страданіе душу Господа (въ изд. Сводѣ).

[2]) *Григорія* Богослова: Многія изъ таковыхъ реченій сказываются вообще, и не положительно, а отрицательно, какъ напримѣръ слѣдующее: ни беззаконіе, ни грѣхъ мой, гдѣ говорится не о дѣйствительности его, а о томъ, что его нѣтъ, таковожъ и сіе: не за правды наши, ибо мы ихъ не имѣемъ.

вѣченіе Сына Его; ибо предузналъ о сей тайнѣ посредствомъ пророческаго дара Святаго Духа [1]).

Да не ущедриши вся дѣлающія беззаконіе. Не будь, говоритъ, Господи, сострадателенъ ко всѣмъ дѣлающимъ беззаконіе, нераскаяннымъ и неисправляющимся, каковы Саулъ, Анна, Каіафа и демоны, но накажи ихъ, дабы другіе, видя наказаніе ихъ, вразумились и отстали отъ грѣховъ, опасаясь, чтобъ не подвергнуться тому же: ибо художникъ, то есть, благоразумный, увидѣвъ злаго наказуемымъ, сильно самъ вразумляется (Притч. 22, 3).

7. *Возвратятся на вечеръ, и взалчутъ яко песъ, и обыдутъ градъ.* На вечеръ (къ вечеру) означаетъ все послѣдующее время. Итакъ, Давидъ сими словами пророчествуетъ, что наступитъ время во всѣ послѣдующія лѣта, въ которое нѣкоторые изъ іудеевъ будутъ возвращаться въ Іерусалимъ изъ среды язычниковъ, между которыми они разсѣяны, и не находя въ немъ пищи и вообще ничего нужнаго для жизни, потому что иноплеменники будутъ обладать онымъ, будутъ весьма гладны и при всемъ томъ имъ не позволено будетъ оставаться въ немъ, но будучи изгоняемы изъ него, какъ нѣкая нечистота и скверна, станутъ поселяться около Іерусалима, какъ это дѣлается и доселѣ, что евреи преслѣдуются въ Іерусалимѣ, чтобы не поселялись въ немъ. Евреевъ уподобляетъ псамъ, съ одной стороны по причинѣ алчности ихъ, потому что песъ болѣе другихъ животныхъ алчетъ (откуда и пословица: голодны, какъ псы), съ другой по причинѣ безстыдства и дерзости ихъ[1]), такъ какъ и песъ есть животное наглое и безстыдное.

8. *Се тіи отвѣщаютъ усты своими, и мечъ во устнахъ ихъ, яко*

[1]) Другой: Чрезъ Христово вочеловѣченіе посѣщены всѣ народы. Посѣщалъ Богъ и въ древности земнородныхъ, но посѣщеніе сіе относилось только къ Израилю. А Божественная и небесная проповѣдь протекла по всей поднебесной; такъ какъ въ одномъ мѣстѣ о святыхъ Апостолахъ написано: по всей землѣ разнесся голосъ ихъ. *Златоустъ*: Христосъ желаетъ, чтобы Отецъ Его Господь силъ и Богъ израильскій явился и увидѣлъ побѣду, при которой корысти и добычи, приносимыя Имъ отъ увѣровавшихъ въ Него язычниковъ, то есть, отъ спасенія язычниковъ и чтобы такимъ образомъ посѣтилъ сихъ язычниковъ подаяніемъ Св. Духа и отвратился отъ іудеевъ. Ибо сіе-то означаетъ прибавленіе: не ущедри всѣхъ дѣлающихъ беззаконіе, такъ какъ не нѣкоторые только изъ нихъ беззаконны, но всѣ, хотя и думаютъ, что они сохраняютъ законъ.

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Выраженіе: къ вечеру возвратятся, значитъ ничто иное, какъ то, что будутъ изгнаны въ самую крайнюю тьму, ибо вечеръ есть начало и мать тьмы. Они будутъ алкать, какъ псы, ибо у кого нѣтъ запаса спасенія, съ тѣмъ по необходимости случится бѣдствіе отъ недостатка благъ. Такъ алкалъ и богачъ въ адѣ, потому что не имѣлъ Божественной росы и, не заготовивъ такого блага, сгоралъ отъ пламени. Еще говоритъ: обойдутъ городъ, что, по моему мнѣнію, означаетъ слѣдующую мысль: поелику все безполезное и гнусное для употребленія живущими выбрасывается изъ города вонъ, какъ-то: мертвое и испорченное или смрадный пометъ, то псы, ища сего по причинѣ голода, живутъ въ сей извергаемой изъ города нечистотѣ. А писаніе симъ подобіемъ города показываетъ различіе между живущими добродѣтельно и порочно, называя городомъ

кто слыша (сказали они). Іудеи, какъ говорятъ на сіе Аѳанасій и Ѳеодоритъ, такой приговоръ произнесутъ устами своими противъ Христа: да распятъ будетъ (Матѳ. 27, 22). Се—здѣсь излишне, какъ мы сказали въ другомъ мѣстѣ, что по наблюденію нашему частица: вотъ—въ еврейскомъ языкѣ употребляется большею частію избыточно и излишне. А выраженіе: мечъ въ устахъ ихъ, означаетъ то, что упомянутый приговоръ, провозглашаемый евреями на Господа, былъ какъ бы смертоносный мечъ. Произнесши же такой смертоносный судъ, безразсудные думали, что никто не слышитъ сего, кто могъ бы отмстить имъ за терпящаго отъ нихъ злоумышленія и распинаемаго Господа, такъ какъ Симмахъ вмѣсто: кто, перевелъ: никто не слышитъ; потому что іудеи думали, что Христосъ есть простой и безпомощный человѣкъ.

9. *И Ты, Господи, посмѣешися имъ; уничижиши вся языки.* Ты, говоритъ, Господи, посмѣешься такъ мыслящимъ о Тебѣ іудеямъ. Сему подобны слѣдующія слова: Живущій на небесахъ посмѣется имъ, изъясненіе которыхъ смотри въ псалмѣ второмъ. Ты, говоритъ, Господи, истребишь и тѣ народы, которые не принимаютъ проповѣди Твоего Евангелія и даже преслѣдуютъ проповѣдующихъ оное рабовъ и учениковъ Твоихъ. Въ высшемъ смыслѣ народами называетъ множества и собранія демоновъ, которыхъ, по словамъ Златоуста, Христосъ уничижилъ [1]).

10. *Державу мою къ Тебѣ сохраню; яко Ты, Боже, заступникъ мой еси.* Нѣкоторые говорятъ, что Давидъ сказалъ сіи слова о себѣ, то есть, что я не самъ приму царство, умертвивъ Саула, но предоставлю Тебѣ доставленіе его мнѣ,

---

введенную въ общество посредствомъ добродѣтели стройность и благорасположенность въ жизни, а тѣмъ, что выбрасывается изъ города, означаетъ на противной ей сторонѣ видимый порокъ, чрезъ который устраняется всякая благопристойность въ жизни, что составляетъ зловонный грѣхъ, состоящій въ гніеніи тѣлъ и гнусномъ пометѣ. Итакъ, житель города (добродѣтели) есть великая и дорогая вещь, истинный человѣкъ, который имѣетъ свойства, коими облечена въ началѣ его природа, образованными чрезъ жизнь; а кто кружится внѣ города (внѣ добродѣтели), тотъ—песъ, а не человѣкъ. *Ѳеодорита:* Какъ собаки обыкновенно ночью бѣгаютъ вездѣ по городскимъ торжищамъ, къ чему побуждаетъ ихъ голодное чрево; такъ и іудеи, лишившись всякой помощи, не будутъ уже пользоваться пророческимъ даромъ и вовсе будутъ лишены священноначальническаго попеченія и ходить на подобіе собакъ, не удостоиваясь, по гласу Евангельскому, даже собиранія крошекъ, падающихъ съ трапезы господъ своихъ. Ибо, лишась словеснаго хлѣба жизни и понынѣ гладны въ душахъ касательно небесной пищи. *Аѳанасія:* Сказываетъ причину, по которой молился, чтобъ іудеи не были помилованы. Причиною сего то, что во время пришествія Спасителя въ міръ въ послѣднія лѣта съ плотію они составятъ противъ Него скопище.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Тебѣ легко побѣдить не только ихъ, но и всѣ народы. Такъ и богодохновенный Исаія, желая показать чрезмѣрность Божественной силы, сказалъ: Если всѣ народы (предъ Богомъ) какъ капля отъ (полной) кадки и какъ малозначительный перевѣсъ въ вѣсахъ и какъ слюна (Ис. 40, 15). Другаго: Ты, распятый ими, осудишь ихъ во второмъ пришествіи Своемъ. Ибо нынѣ послѣ великаго долготерпѣнія и произвольнаго страданія, желая призвать ихъ къ покаянію, Ты молишься, говоря: Отче! прости имъ! А они за нераскаянную волю получать твой приговоръ на праведномъ судѣ.

когда Тебѣ это будетъ угодно; ибо Ты всемогущій Помощникъ мой [1]).

11. *Богъ мой, милость Его предварить мя: Богъ мой явитъ мнѣ на вразѣхъ моихъ.* Богъ мой, говоритъ, такъ готовъ къ выслушиванію, что милость Его предупреждаетъ прошеніе мое и милуетъ меня прежде, нежели стану просить Его; такъ Онъ скоръ на помощь! Далѣе говоритъ, что Богъ покажетъ мнѣ противъ враговъ моихъ. Что? Все, чего хочу, или что имъ понесть прилично и должно; такое дополненіе должно подразумѣвать здѣсь. Подобная мысль заключается и въ слѣдующихъ словахъ: и на враговъ моихъ воззрѣло око мое (что мы изъяснили въ 53 псал. 6).

12. *Не убій ихъ, да не когда забудутъ законъ Твой; расточи я силою Твоею и низведи я, защитниче мой, Господи!* Замѣть, читатель, долготерпѣніе и милосердіе пророка Давида, которому долженъ подражать и ты. Онъ проситъ не о томъ, чтобъ умерщвлены были враги его, опасаясь, чтобы, бывъ погублены преждевременно, послѣ смерти совершенно не забыли о заповѣдяхъ Божіихъ, поелику кто умираетъ, уже забываетъ Божественный законъ; въ (состояніи) смерти никто, говоритъ, не поминаетъ Тебя (Псал. 6, 6). Но онъ проситъ, чтобы разсыпаны были вездѣ мысленные враги его и чтобы, бывъ низвержены съ высоты гордости своей, смирились, ибо сіе означаетъ реченіе: низведи, а чрезъ смиреніе образумились бы и исправились. Таково Давидово прошеніе къ Богу! Но Богъ судилъ праведно: неисправимыхъ и нераскаянныхъ іудеевъ Онъ умертвилъ ножемъ римлянъ, а тѣхъ, которые имѣли исправиться и раскаяться, заставилъ бѣжать и такимъ образомъ исполнилъ сію молитву пророка Давида [1]).

13. *Грѣхъ устъ ихъ—слово устенъ ихъ.* Давидъ опять возвращается къ слову христоубійствен-

[1]) Согласно съ симъ говоритъ и *Аѳанасій:* Такъ нечестиво они поступили противъ Тебя; а я—пророкъ, говорящій сіе Духомъ, буду имѣть силу мою и царства сохраненными Тобою, такъ какъ Ты и заступаешь меня. По словамъ *Никиты:* не присвою себѣ державы и царства, убивъ Саула; но сохраню его у Тебя, то есть: ожидаю полученія его отъ Тебя: ибо Ты мой Помощникъ, какъ Всемогущій.

[1]) Слова *Нисскаго:* Изъ сихъ словъ мы научаемся, что истребленіе людей не будетъ для того, чтобы дѣло Божіе, истребляясь и переходя въ небытіе, не сдѣлалось безполезнымъ, но вмѣсто людей погибнетъ грѣхъ и обратится въ ничто. Ибо грѣхъ рта ихъ, какъ говоритъ далѣе, и слово устъ ихъ—гордость и проклятіе и ложь по причинѣ гнѣва при причинѣ существовать не будутъ; а по уничтоженіи бытія ихъ, познаютъ, говоритъ, что Богъ владычествуетъ надъ Іаковомъ и надъ концами земли; ибо когда нигдѣ не останется зло, тогда, безъ сомнѣнія, царствующій во многихъ грѣхъ изгнанъ будетъ вонъ. *Аѳанасія:* Молится, чтобы родъ возставшій на Господа, не вовсе былъ истребленъ изъ числа людей, а вмѣсто того проситъ, чтобы за грѣхъ рта ихъ и за гордость свою были разсыпаны и жили лучше въ плѣну. И дѣйствительно по словамъ другаго изъяснителя не всѣ іудеи убиты и уничтожены между людьми, но хотя остались и существуютъ, впрочемъ такъ, какъ низверженные и низведенные съ того достоинства, которымъ почтены были отъ Бога въ древности.

ныхъ іудеевъ, сказанному ими противъ Господа, то есть: да распятъ будетъ! И говоритъ, что сіе несправедливое слово устъ ихъ, и всякое другое злорѣчіе ихъ есть грѣхъ устъ ихъ[1]).

И яти да будутъ въ гордыни своей. Симмахъ перевелъ: съ гордостію своею. Итакъ, Давидъ говоритъ: пусть будутъ взяты, то есть, пойманы іудеи римлянами, какъ гордящіеся тѣмъ, что они дѣти Авраама и хранители древняго закона.

И отъ клятвы (за проклятіе рѣчи) *и лжи* (ложь) *возвѣстятся въ кончинѣ* (будутъ возвѣщать о кончинѣ ихъ). Проклятіемъ Давидъ называетъ здѣсь злорѣчіе, произнесенное іудеями противъ Господа такъ: силою Веельзевула, князя бѣсовскаго Онъ изгоняетъ бѣсовъ (Лук. 11, 15); а ложью именуетъ ложное свидѣтельство, сказанное ими противъ Него: мы нашли, что Онъ развращаетъ народъ и запрещаетъ кесарю дань давать, называя Себя Христомъ царемъ (Лук. 23, 2). Не смотря на то, что Онъ сказалъ имъ явно: отдавайте кесарево кесарю и Божіе Богу (Матѳ. 22, 21). Итакъ, за сіе злорѣчіе и ложное свидѣтельство, говоренное іудеями противъ Господа, они будутъ предметомъ вѣсти и разговора у всѣхъ народовъ не по причинѣ какого-либо подвига и мужественно произведеннаго добра, но по причинѣ истребленія и погибели ихъ, что наименовалъ кончиною.

14. *Во гнѣвѣ кончины ихъ и не будутъ.* Не только, говоритъ, будутъ пересказывать объ іудеяхъ, по случаю кончины и простой погибели ихъ, но и по причинѣ гнѣва въ кончинѣ и погибели ихъ, такъ что послѣ сей кончины своей уже не въ состояніи будутъ составлять отдѣльное общество, живя въ Палестинѣ и именуясь народомъ Божіимъ, но будутъ разсыпаны между народами[1]).

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* И здѣсь опять обвиняетъ во грѣхѣ рта и словѣ устъ, изъ всего научая, что они истязываются судомъ за тотъ крикъ, который согласно произвели для уничтоженія справедливаго рѣшенія Пилата. Ибо онъ хотѣлъ отпустить, какъ невиннаго, а они кричали: истреби, истреби, распни; также: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Яснѣе это перевелъ *Симмахъ:* Проклятіе и ложь говорящихъ: скончай, яростію истреби, чтобъ ихъ не было. Такъ какъ они употребляли противъ Спасителя клеветы, сказывая, что Онъ запрещалъ кесарю дань давать и осыпали Его проклятіями и злорѣчіями, понося Его; то за сіи-то, говоритъ, проклятія и клеветы они потерпѣли сію кончину; а кончиною называетъ не совершенную погибель, а то, что они не будутъ уже Божіимъ народомъ. Итакъ «не будутъ» значитъ то же, что (не будутъ) народомъ; не будутъ, говоритъ, жить отдѣльно въ одной Палестинѣ и именоваться народомъ Божіимъ. А гнѣвомъ въ кончинѣ называетъ всякаго рода наказанія, понесенныя ими при Каіѣ, при Неронѣ и наконецъ при Веспасіанѣ и Титѣ, взявшемъ ихъ городъ. Будутъ возвѣщать о кончинѣ (говоритъ Никита), значитъ то же, что: неслыханная будетъ кончина ихъ, то есть, истребленіе славы ихъ, а не всецѣлая погибель народа: слава ихъ, законное служеніе, Божественный законъ, архіерейское достоинство—все это, вдругъ по нечестивомъ убіеніи Господа, кончилось за тѣ проклятія, которыми проклинали Христа, ложно оговаривая славу Его. *Златоустъ:* Кончиною во гнѣвѣ называетъ будущій судъ; такъ какъ тогда грѣшники не будутъ существовать, не обратившись въ небытіе, но лишившись всей

И увѣдятъ, яко Богъ владычествуетъ Іаковомъ и концы земли. Будучи, говоритъ, разсыпаны между народами и унижены, іудеи познаютъ, что Богъ, иначе распятый ими Христосъ, есть Владыка, Царь надъ племенемъ Іакова и надъ всѣми народами, живущими, по словамъ Θеодорита, во всѣхъ концахъ земли.

15. *Возвратятся на вечеръ и взалчутъ яко песъ, и обыдутъ градъ.* То же самое пророчество, сказанное Давидомъ выше объ іудеяхъ, онъ повторяетъ здѣсь, чтобы повтореніями тѣхъ же словъ утвердить его болѣе [1]).

16. *Тіи разыдутся ясти.* Тѣ, говоритъ, которые останутся изъ іудеевъ, не имѣя своего города и отечества, разсѣются по другимъ городамъ искать и выпрашивать на подобіе нищихъ, нужнаго для пропитанія.

Аще ли же не насытятся и поропщутъ. Сими словами Давидъ обвиняетъ іудеевъ въ томъ, что они ропотомъ своимъ будутъ подражать предкамъ своимъ, которые, находясь въ пустыни, желали чесноку, луку и свинныхъ мясъ египетскихъ, и что не отстанутъ отъ ропота своего и по разсѣяніи между язычниками, ибо и тогда будутъ роптать на Бога, если не найдутъ пищи для насыщенія своего чрева.

17. *Азъ же воспою силу Твою, и возрадуюся заутра о милости Твоей.* Сіи, говоритъ, іудеи такую испытаютъ участь; а я буду пѣть голосомъ пѣснь и похвалу силѣ Твоей, Господи, и буду радоваться о милости Твоей утромъ, то есть, рано и скоро, ибо въ непродолжительномъ времени буду помилованъ Тобою, гдѣ сочиненіе слова: ἀγαλλιάσομαι, поставлено безразлично, ибо вмѣсто того, чтобы сказать: а я возрадуюсь о милости Твоей (ἐπὶ τῷ ἐλέει σου), сказалъ: милость Твою (ἔλεος σου) [1]).

Яко былъ еси заступникъ мой

видимости. Ибо Кого они провозгласили обманщикомъ, Тотъ явится судьею. Но какъ они узнаютъ, что Богъ владычествуетъ? Когда увидятъ Его грядущимъ на судъ со славою, и весь родъ человѣческій идущимъ къ Нему на судъ.

[1]) *Нисскій* говоритъ: Для того повторилъ одно и то же слово дважды, чтобы показать, что тѣ, которые не живутъ въ настоящей жизни во градѣ добродѣтели, въ будущей жизни будутъ изгнаны изъ вышняго града Іерусалима. Такъ онъ говоритъ: кто нынѣ, живя въ сладострастіи, ходитъ въ окрестностяхъ, а не живетъ во градѣ (добродѣтели) и не сохраняетъ въ отношеніи къ своей жизни человѣческаго образа, но произвольно дѣлается звѣрскимъ и псомъ; тотъ и тогда, потерявъ вышній городъ, будетъ мучиться гладомъ благъ. А побѣдитель сопротивныхъ и успѣвающій, какъ говоритъ псалмопѣніе, переходя отъ силы въ силу и прилагающій побѣду къ побѣдѣ, говоритъ: воспою силѣ Твоей и проч. Слова *Θеодорита:* Поелику сказалъ о гнѣвѣ: въ кончинѣ и не будетъ, то, чтобы кто не подумалъ, что пророкъ противурѣча самому себѣ, говоритъ: расточи ихъ силою Твоею, прилично сдѣлавъ повтореніе, говоритъ, что они, томясь на подобіе собакъ гладомъ, ходятъ по городу скитаясь, потому что не будутъ наслаждаться никакою духовною пищею. Ибо въ дѣлахъ послѣдовалъ переворотъ: іудеи, сіи прежде бывшіе сыны, за свое лукавство стали на ряду съ псами; а язычники, которые прежде уподоблялись псамъ, удостоились чести сыновъ.

[1]) Или по словамъ Великаго *Аθанасія:* Я говорю: буду радоваться о милости Твоей, оказанной утромъ Твоего воскресенія. Ибо чрезъ сіе Ты заступилъ меня и сдѣлался убѣжищемъ въ скорби...... Посему я буду воспѣвать Тебѣ псалмы, какъ Богу, помиловавшему

и прибѣжище мое въ день скорби моея.

18. *Помощникъ мой еси, Тебѣ пою, яко Богъ заступникъ мой еси, Боже мой, милость моя!* Слова сіи ясны и потому не требуютъ изъясненія; ибо Давидъ ими благодаритъ Благодѣтеля своего Бога [1]).

меня, ибо буду брящать не для услажденія ближняго, но въ благодарность Богу за то, что Онъ чрезъ воплощеніе оказалъ мнѣ милость. Ибо не пришелъ судить міръ, но спасти міръ.

[1]) Другой говоритъ: Давидъ внушаетъ намъ, за что мы должны пѣть и брящать изъ благодарности къ Богу и въ воздаяніе долга признательности; за то, что Онъ чрезъ воплощеніе оказалъ намъ заступленіе и милость Свою, милость потому, что Онъ пришелъ спасти міръ, а заступленіе потому, что избавилъ насъ отъ плѣна, сразившись съ врагомъ.

ПСАЛОМЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ ДЕВЯТЫЙ.

Въ конецъ, о измѣнитися хотящихъ, въ столпописаніе Давиду, въ наученіе: Внегда сожже средорѣчіе сирійское и Сирію совальскую, и возвратится Іоавъ, и порази Едома въ дебри солей дванадесять тысящъ.

Настоящій псаломъ надписывается «въ конецъ», потому что учитъ читателей смотрѣть на конецъ пророчествъ, содержащихся въ немъ, ибо онъ пророчествуетъ о возвращеніи плѣнныхъ евреевъ изъ Вавилона и построеніи вновь Іерусалима; а этотъ конецъ, по словамъ псалма, сбудется надъ имѣющими измѣниться, то есть, тѣми, которые имѣютъ возвратиться изъ рабства въ свободу. Далѣе сей псаломъ надписывается: въ столпописаніе, потому что онъ написанъ Давидомъ въ неизгладимое и ясное памятованіе о таковомъ Божіемъ благодѣяніи «въ наученіе», то есть, о благодареніи и терпѣніи. Остальная надпись показываетъ время, въ которое Давидъ написалъ сіе по внушенію Святаго Духа. Но то, что относится къ сирійскому средорѣчію, Сиріи Совалъ, а равно и къ долинѣ Солей ни въ какой Священной исторіи не написано ясно, исключая главу 2 Царствъ, гдѣ нѣчто написано, но и то не ясно. Безъ сомнѣнія все это было, но только не написано священными писателями, какъ и многое другое (не написано), какъ это показываетъ книга Паралипоменонъ. Долина соляная—есть мѣсто; но наименованіемъ мѣста надпись выражаетъ жителей сего мѣста, къ чему присовокупляетъ и число убитыхъ. Василій Великій «измѣняемыми» называетъ преимущественно христіанъ, [1]) какъ по тому измѣ-

[1]) Божественный *Максимъ*, разумѣя сію надпись иносказательно, говоритъ: Въ поученіе намъ измѣняемымъ и имѣющимъ измѣниться, то есть, похвальнымъ и Божественнымъ измѣненіемъ, написанъ сей псаломъ отъ умосозерцаемаго Давида—Христа. Ибо одинъ Онъ,

ненію, которое получаютъ въ святомъ крещеніи, дѣлаясь вмѣсто сыновъ плоти, сынами Божіими, какъ по той свободѣ, которую пріобрѣтаютъ, вышедши изъ рабства демонамъ, о каковыхъ сынахъ скажемъ и мы въ концѣ псалма, приложивъ прежде псаломъ къ плѣннымъ Вавилонскимъ. Въ отношеніи къ сей-то (послѣдней) мысли мы и станемъ изъяснять его теперь.

Ст. 3. *Боже, отринулъ ны еси, и низложилъ еси насъ.* Ты, говоритъ, Господи, отринулъ насъ за оскорбленіе Тебя неисполненіемъ повелѣній Твоихъ, и низложилъ насъ, отдавъ насъ въ плѣнъ вавилонянамъ, ибо іудеи чрезъ плѣнъ изринуты изъ своего царства и лишены силы, которую имѣли.

Разгнѣвался еси и ущедрилъ еси насъ. Ты, говоритъ, прогнѣвался, Господи, за грѣхи наши; но снова сжалился, поелику не попустилъ намъ погибнуть тотчасъ вмѣстѣ съ другими, но для вразумленія насъ восхотѣлъ, чтобы мы плѣнены были вавилонянами [1]).

4. *Стряслъ еси землю и смутилъ еси ю.* Потрясеніемъ и смятеніемъ Давидъ выражаетъ здѣсь опустошеніе іудейской земли и городовъ ея, также разграбленіе и разстройство людей, произведенное вавилонянами во время взятія ими Іерусалима.

Исцѣли сокрушеніе ея, яко подвижеся. Упомянувъ выше о землетрясеніи, Давидъ по связи говоритъ здѣсь и о послѣдствіяхъ сего

будучи истиннымъ царемъ израильскимъ, сжегъ средорѣчіе чрезъ соединеніе съ нами посредствомъ плоти, то есть, (сжегъ) наводняемый противуестественными плотскими страстями навыкъ во злѣ и Сирію—Совалъ, то есть, порабощенныхъ времени... ибо Совалъ—значитъ сѣнь, а это явно указываетъ на принадлежность времени, ибо діаволъ противъ добродѣтели и знанія обыкновенно употребляетъ въ пособіе себѣ и природу и время, присовокупляя къ тому и невидимыхъ враговъ, какъ Адраазаръ, коего имя значитъ—разрушающій силу, или подрывающій крѣпость, каковъ діаволъ, (совокупилъ) двѣ Сиріи противъ Давида... Ибо безъ находящихся подъ вліяніемъ природы и времени, онъ вовсе не можетъ вести брань съ людьми. Между тѣмъ, кто воинствуетъ подъ знаменіемъ мысленнаго царя Христа, какъ Іоавъ у Давида противъ вражескихъ силъ, тотъ поражаетъ 12-ть тысячъ въ дебри солей. А долина солей есть плоть, въ которой, какъ въ долинѣ, всякій благочестивый и Боголюбивый посредствомъ разума и созерцанія поражаетъ природу и время; такъ какъ число 12-ть означаетъ природу и время; поелику природа по чувствамъ пяточисленна, а время седмочисленно. Сложивши пять съ седмью, получишь число 12-ть. И Божеств. *Григорій* изъясняетъ сію надпись также иносказательно. Здѣсь должно замѣтить, что слова настоящаго псалма, начиная съ слѣдующихъ: дабы избавлены были возлюбленные Твои и прочія до конца, содержатся въ 107 псалмѣ. И Великій *Аѳанасій* говоритъ, что лице Давида имѣетъ отношеніе къ лицу Господа, такъ какъ онъ въ послѣднія времена далъ дѣламъ иной видъ и новый порядокъ и поразилъ иноплеменные народы, то есть мысленные; ибо сему научаетъ насъ надпись, говорящая: въ наученіе.

[1]) Слова Божеств. *Василія:* Ты отринулъ удаляющихся отъ Тебя соразмѣрно грѣхамъ ихъ; низложилъ злые составы наши, чрезъ болѣзнь благодѣтельствуя намъ; прогнѣвался, поелику мы были по природѣ чада гнѣва, безъ упованія и безбожны въ мірѣ; Ты ущедрилъ насъ, когда предложилъ намъ во умилостивленіе за грѣхи наши Единороднаго Твоего, дабы мы въ Крови Его нашли себѣ искупленіе; пользуясь сими благодѣяніями Твоими, мы не знали-бъ ихъ, если-бы Ты не напоилъ насъ виномъ проницательнымъ, каковымъ виномъ называетъ слово, приводящее ожесточенное сердце въ чувство. Божествен. *Аѳанасія:* Ты, говоритъ, наказалъ насъ, за произведенное противъ Тебя нечестіе; но и ущедри насъ,

сотрясенія, каковы разрушенія или паденіе домовъ и городовъ, изображая симъ паденіе и разрушеніе Іерусалима.

5. *Показалъ еси людемъ Твоимъ жестокая.* Жестокія, говоритъ Давидъ, мученія и тягостныя бѣдствія постигли іудеевъ, то есть, осада Іерусалима, побѣда надъ нимъ и порабощеніе, которымъ подверглись они отъ Вавилонянъ.

Напоилъ еси насъ виномъ умиленія. Виномъ умиленія называетъ скорби и бѣдствія, потому что онѣ производятъ умиленіе и раскаяніе въ сердцахъ тѣхъ, которые согрѣшили предъ Богомъ.

6. *Далъ еси боящимся Тебе знаменіе, еже убѣжати отъ лица лука*[1]). Тѣ, говоритъ, изъ іудеевъ, которые избавились отъ смерти и не преданы оной Вавилонянами, имѣли знаменіе жизни на челѣ своемъ, начертанное отъ Бога невидимо на нихъ, какъ на рабахъ Его. Почему, когда произведено было стремительное нападеніе на стѣны Іерусалима, по сему знаку они не были убиты, а пойманы живыми. О семъ знаменіи предсказалъ Богъ у Іезекіиля, говоря: пройди Іерусалимъ и положи (дай) знаменіе на челѣ мужей стенающихъ... Старцевъ и юношу и дѣву и отроковъ и женъ убейте до истребленія: а ко всѣмъ, на комъ будетъ знаменіе, не прикоснитесь (Іез. 9, 4). А лице лука есть стрѣла пускаемая съ передней стороны лука. Или лицемъ лука назвалъ пространнѣе самый лукъ, выражая лукомъ и всякое другое оружіе, какъ частію цѣлое и видомъ родъ.

7. *Яко да избавятся возлюбленніи Твои. Спаси десницею Твоею и услыши мя.* Въ этомъ заключается причина, по которой возлюбленные друзья Божіи и праведники получили на челѣ знаменіе,

---

ибо: ущедрилъ, поставлено вмѣсто: ущедри. Или иначе: Ты ущедрилъ, значитъ тоже, что Ты рѣшилъ, что уже пора намъ жалкимъ и несчастнымъ по причинѣ бѣдствій быть помилованными. А виномъ проникновенія называетъ указываемыя въ Божественныхъ Писаніяхъ наказанія, напередъ объявленныя Іудеямъ за нечестіе ихъ противъ Христа. Ибо читая, и опытомъ дознавая предсказанное, они проникаются чувствомъ сознанія. *Акила* перевелъ: Виномъ омраченія, ибо множествомъ, говоритъ, бѣдствій, какъ бы нѣкоимъ виномъ Ты произвелъ въ насъ омраченіе и печалію наполнилъ наши души, какъ говоритъ *Ѳеодоритъ*.

[1]) Другой говоритъ (быть можетъ *Максимъ*): Слова: ты далъ знаменіе боящимся Тебя, взяты въ переносномъ значеніи отъ тѣхъ, которые часто, смѣшиваясь на брани со врагами, даютъ другъ другу знакъ или признаки свойства, чтобы вмѣсто враговъ не убивали другъ друга. А въ высшемъ смыслѣ даетъ боящимся Его знакъ, когда научаетъ ихъ всегда носить въ тѣлѣ мертвость Іисуса, Который сотворилъ совершенное бездѣйствіе грѣха. Ибо крестная сила, умерщвляющая мудрованіе плоти, есть истинное знаменіе, по которому могутъ убѣжать отъ лица лука, то есть, отъ видимой въ существахъ обманчивой поверхности ихъ. Ибо лице лука, то есть каждой демонской страсти, есть наружность тѣлъ, раздражающая чувства, подобно тому какъ остріе стрѣлы уязвляетъ чувство, и непримѣтно вовлекающая душу въ страсти, ибо лукъ грѣха безъ лица, быть можетъ, ничего не сдѣлаетъ противъ боящихся Господа. И Великій *Василій*: Моисей овечію кровію назнаменалъ израильскіе пороги: а Ты далъ намъ знаменіе—самую Кровь непорочнаго Агнца, закланнаго за грѣхъ міра. Ибо употребивъ сіе знаменіе, нашли спасеніе отъ лица лука, по словамъ *Евсевія*, такъ что никакой мысленный и невидимый врагъ при видѣ находящагося на нихъ знаменія не дерзаетъ уязвлять ихъ.

то есть, чтобъ избавились отъ смерти. А десницею здѣсь называетъ силу, которою проситъ Давидъ спасти плѣнный народъ.

8. *Богъ возглагола во святѣмъ Своемъ.* Выше изложенныя слова Давидъ произнесъ отъ лица плѣнныхъ евреевъ, а слѣдующія говоритъ отъ лица своего, называя святымъ или самого себя, какъ посвященнаго Богу, или Святаго Духа. Онъ показываетъ, что Богъ изрекъ ему то, что имѣлъ сказать. А что именно: послушай [1]).

Возрадуюся и раздѣлю Сикиму. Я, говоритъ, буду радоваться о томъ, что іудеи стали угождать Богу по причинѣ рабства. А Сикима былъ городъ въ колѣнѣ Ефремовомъ. Сей-то, говоритъ, городъ, освободивъ отъ обладавшихъ имъ враговъ, раздѣлю между народомъ моимъ для жительства въ немъ, по освобожденіи отъ Вавилона [2]).

[1]) По другому истолкователю (кажется Божеств. *Максиму*), это: во святомъ, поставлено вмѣсто: въ Сынѣ, сообразно съ симъ: въ послѣдніе сіи дни глаголалъ намъ въ Сынѣ. А говоритъ въ воплощенномъ Словѣ Своемъ Отецъ о Божественномъ Своемъ намѣреніи, бывшемъ сокрытымъ отъ вѣковъ и отъ родовъ. Слова *Θеодорита:* такъ произнесши молитву, пророческій умъ получаетъ отвѣтъ, который не хочетъ скрыть, но изъяснить всѣмъ. Богъ возглаголалъ во святомъ Своемъ, то есть, посредствомъ Всесвятаго Духа, употребивъ въ орудіе благодати языкъ пророка.

[2]) Слова *Θеодорита:* Сикима (былъ) городъ, предоставленный Іаковомъ Іосифу; а по раздѣленіи 12 племенъ, Ефремъ утвердилъ въ немъ столицу. Долиною поселеній называетъ помѣщеніе Израильтянъ, какъ бывшую прежде пустою, а потомъ принявшую пастушескія поселенія. *Аѳанасія:* Это согласно съ слѣдующимъ: въ послѣдніе дни глаголалъ намъ въ Сынѣ, Который есть Святый Бога и Отца. Чтожъ Онъ возглаголалъ? Что раздѣлитъ Сикиму, то есть, царство израильское, которое было въ Сикимахъ. Ибо отдалъ (его) увѣровавшимъ въ Него иноплеменнымъ народамъ.

Юдоль жилищъ (долину поселеній) *размѣрю.* Долина поселеній было мѣсто, въ виду города Сикима находившееся. Сіе-то мѣсто Давидъ обѣщается раздѣлить мѣрою и раздать освободившимся отъ рабства евреямъ, объемля именами сихъ двухъ мѣстъ всю Іудею какъ частію цѣлое [1]).

9. *Мой есть Галаадъ, и Мой есть Манассій.* Отъ предка Галаада Давидъ восходитъ къ предку Манассіи, а именемъ Манассіи Давидъ указываетъ на все колѣно Манассіи, равно какъ и ниже другими именами—Ефрема и Іуды—на другія колѣна болѣе именитыя,

[1]) *Василія* Великаго: Сикима—сіе отличное мѣсто, данное Іаковомъ Іосифу, была образомъ завѣта, который казался дарованнымъ одному только Израилю. Итакъ, сіе-то отличное достояніе народа раздѣлю и сдѣлаю общимъ для всѣхъ. Итакъ, по раздѣленіи сего завѣта всѣмъ... и долина поселеній будетъ размѣрена, то есть, вся вселенная, какъ бы посредствомъ жребіевъ будетъ раздѣлена на поселенія въ каждомъ мѣстѣ, и тогда далекое между собою совокупитъ Тотъ, Кто примиряетъ какъ земное, такъ и небесное. Или, по словамъ *Аѳанасія,* долиною называетъ жилище людей. Раздѣлю оное на поселенія, то есть, сдѣлаю самыми полными церквей. Или—Сикима переводится плечо, которое, по словамъ *Дидима* и святаго *Максима,* есть дѣятельный навыкъ во всѣхъ добродѣтеляхъ. Говорятъ, что плечо есть образъ дѣятельности, а юдоль поселеній есть настоящій міръ. Почему изъ сихъ словъ видно, что праведный человѣкъ, совершившись благодатію Единороднаго Сына, радуется и дѣлается способнымъ къ раздѣленію Сикимы, то есть къ совершенію дѣятельной добродѣтели и размѣренію долины поселеній, то есть, къ созерцанію природы, удѣляя каждому изъ существъ міра приличное разсужденіе.

подъ которыми разумѣются и другія колѣна израильскія. Онъ говоритъ, что теперь Манассій и Галаадъ есть Мои, хотя прежде и отринулъ ихъ за то, что оскорбили Меня своими грѣхами [1]).

И Ефремъ крѣпость главы Моея. Главою здѣсь Давидъ называетъ начальство, какъ перевелъ и Симмахъ. Итакъ, онъ говоритъ, что колѣно Ефремово, то есть, происходящіе отъ сего колѣна сдѣлаются сильною частію начальства, или царства Еврейскаго. Мѣстоименіемъ: μοῦ, (моей) въ выраженіи: главы Моей—Богъ усвояетъ Себѣ царство Евреевъ, ободряя ихъ какъ Свой народъ [2]).

Іуда царь Мой [1]). Изъ племени, говоритъ, Іудова будетъ царь іудейскій; потому что по освобожденіи отъ Вавилона царствовалъ у іудеевъ Зоровавель, происходившій отъ племени Іудова. И здѣсь мѣстоименіе: Мой, означаетъ близость царства Іудова къ Богу. [2]).

10. *Моавъ коноб упованія Моего.* Конобъ или большой чанъ, есть сосудъ, служащій человѣческимъ потребностямъ. Сосудомъ симъ Давидъ выражаетъ гадательно то, что народъ моавитскій покорится іудеямъ и будетъ служить имъ. Сказалъ также: упованія Мо-

---

[1]) Другой говоритъ (можетъ быть В. Максимъ): Въ духовномъ смыслѣ чрезъ Галаадъ и Манассію Христосъ изображаетъ, что въ пришествіе Свое Онъ будетъ проповѣдывать благодать первымъ Іудеямъ. Поелику же Галаадъ переводится откровеніемъ; а Манассія забвеніемъ: то посему праведнику даются откровенія и забвеніе, потому что онъ чрезъ созерцаніе получаетъ откровеніе неизъяснимыхъ вещей, а равно и забвеніе трудовъ добродѣтели по причинѣ веселія духовнаго созерцанія, слѣдующаго за трудами добродѣтели. *Дидимъ* говоритъ: Галаадъ значитъ переселеніе, а Манассій—забвеніе. Итакъ, Спаситель скажетъ: Мой Галаадъ, переселяемый изъ области заблужденія въ область истины, изъ порока въ добродѣтель и съ земли на небо; Мой также Манассій—называемый отъ забвенія, то есть поставленный вдали отъ забвенія, по которому забылъ Божіи блага, а теперь начинаетъ воспоминать ихъ (въ изд. Сводѣ).

[2]) Другой говоритъ: Изъ двухъ сыновъ, рожденныхъ Іосифомъ—Ефрема и Манассіи, происшедшіе изъ колѣна Ефремова, отторгнувъ Израиля при Ровоамѣ, стали начальствовать въ Самаріи и Сикимахъ надъ девятью съ половиною колѣнами Израильскими. Посему-то и говорится здѣсь: Ефремъ—крѣпость главы Моей, то есть, сила начальства Моего; а происшедшіе отъ Манассіи обитали въ Галаадѣ. Итакъ, мѣсто значилось по имени Галаада, а жители по имени Манассіи. Поелику же по возвращеніи изъ Вавилона колѣна слились и имѣли одного правителя и царя Іуду Зоровавеля, то посему прилично назвалъ Ефрема силою и крѣпостію начальства, ибо отъ него началось царство израильское; чѣмъ обѣщалъ ему возвратить прежнюю силу и поставить его какъ и въ древности защитникомъ.

[1]) *Өеодоритъ:* Это: царь Мой, означаетъ тоже, что поставленный Мною царемъ или царствующимъ надъ Моимъ народомъ. Такъ написано и у Исаіи: Сіе говоритъ Господь помазаннику Моему Киру (Ис. 45, 1), то есть, помазанному или поставленному Мною.

[2]) Мой: (быть можетъ Божеств. *Максимъ*): Іуду, то есть, Зоровавеля, происходящаго отъ колѣна Іудова, Богъ назвалъ царемъ Своимъ, потому что онъ отъ Него поставленъ царемъ. Въ высшемъ смыслѣ Ефремъ, что значитъ расширеніе, называется такъ въ значеніи непоколебимаго по вѣрѣ упованія на будущія блага, которое есть заступленіе главы праведника, иначе вѣры его; такъ какъ у всякаго праведника глава есть вѣра, а равно и всякаго добраго дѣла (она же есть глава), а надежная ея крѣпость есть непоколебимая надежда на будущія блага, по которой, представляя будущее какъ настоящее, мы расширяемся въ скорбяхъ, пребывая въ искушеніяхъ непоколебимыми. Іуда переводится: исповѣданіе; ибо молитвенное исповѣданіе во святыхъ есть начало всякаго блага. Іуда же, то есть, всякій исповѣдающій и прославляющій Господа, есть жребій Его.

его, вмѣсто: уповающихъ на меня, то есть, іудеевъ, или вмѣсто: на которыхъ уповаю, что они будутъ мои [1]).

На Идумею простру сапогъ (обувь) *мой.* Обувью, состоящую въ подножной подвязкѣ, или подставкѣ Давидъ называетъ хожденіе. Итакъ, онъ говоритъ, что я буду ходить и по Идумеѣ, то есть, покорю ее народу Моему—Израилю, давъ пособіе ему въ брани [1]).

Мнѣ иноплеменницы покоришася. Прежде упомянутые, говоритъ, иноплеменники—Моавляне и Идумеяне и сосѣдственные съ ними народы покорятся Мнѣ, гдѣ вмѣсто будущаго времени: покорятся,

[1]) По переводу *Акилы:* Чанъ бани моей. По Сирскому: кадка измытія моего. Или: лахань топтанія моего; или сосудъ беззаботливости моей. Итакъ, онъ говоритъ: Моавляне покорятся іудеямъ; и какъ брошенныя въ лахань или чанъ одежды топчутся моющими ихъ, такъ будутъ попираемы и Моавляне. Въ высшемъ разумѣніи сіи слова изъясняются Великимъ *Василіемъ* такъ: Моавъ былъ отверженный, имѣвшій запрещеніе не входить въ церковь Господа. Ибо не войдетъ, говоритъ, Моавлянинъ и Аммонянинъ до третьяго и даже до 10-го рода въ вѣчное время (Вт. 23, 3). Впрочемъ поелику крещеніе подаетъ оставленіе грѣховъ, и оно доставило должникамъ успокоеніе отъ заботъ, то посему, указывая на искупленіе чрезъ крещеніе и присвоеніе къ Богу, говоритъ: Моавъ—чанъ бани или сосудъ беззаботливости. Моавъ и Аммонъ—сыны Лота, родились у него чрезъ беззаконное совокупленіе съ нимъ дочерей его. Итакъ, онъ говоритъ, что и моавляне—сей прежде безбожный народъ возъимѣютъ надежду на Меня. А Божеств. *Максимъ* говоритъ, что Моавъ переводится: внутренность отца, подъ которою разумѣется наше тѣло, посредствомъ котораго при дѣятельномъ любомудріи, на подобіе бани, которою означаетъ чанъ, обыкновенно производится очищеніе грѣховъ. Ибо сосудъ упованія есть очищеніе, то есть, готовность посредствомъ очищенія въ продолженіи жизни къ наслѣдованію соблюдаемыхъ согласно съ упованіемъ благъ. Слова *Ѳеодорита:* Чанъ въ Священномъ Писаніи полагается въ значеніи наказанія. Такъ учитъ и блаженный Іезекіиль, которому было приказано назвать Іерусалимъ чаномъ (котломъ), жителей его—мясомъ, Вавилонскаго царя—огнемъ, а необходимую пищу—жидкостью, при недостаткѣ которой мяса старали (Іез. 11, 3). Такъ и блаженный Іеремія видѣлъ сосудъ поджигаемый, а лице его обращеннымъ къ лицу сѣвера. Впрочемъ не погрѣшитъ и тотъ, кто подъ симъ сосудомъ будетъ представлять Божественную купель, казнящую и сожигающую грѣхъ и смывающую нечистоту съ тѣхъ, которые обновляются въ ней.

[1]) Слова великаго *Василія:* Итакъ, всѣ иноплеменные покорились, подложивъ выю подъ иго Христово. Потому-то (и сказано, что) на Идумею наложитъ обувь Свою. А обувь Божества есть Богоносная (то есть Богоѵпостасная) плоть, чрезъ которую оно пришло къ людямъ. Идумея же, по другому изъяснителю, названа отъ Эдома, а это былъ Исавъ. Или, быть можетъ, подъ обувью должно разумѣть и служителей проповѣди. Идумеею также именуется крововидное бреніе, а по словамъ *Дидима,* означаетъ земную страну. Далѣе, по изъясненію святаго *Максима,* Идумею можно разумѣть въ отношеніи къ плоти каждаго изъ насъ, на которую протягаемъ обувь, то есть, охраняющее душу отъ злыхъ растеній и терновъ діавола подвижничество и воздержаніе, такъ какъ безъ подвига и строгаго воздержанія побѣдить плотскія страсти не возможно. Или, по словамъ тогожъ *Максима,* подъ обувью души разумѣется умерщвленная разумомъ и созерцаніемъ чувственность, посредствомъ каковой наступая на чувственные предметы, душа проходитъ вѣкъ сей безвредно, представляя себѣ посредствомъ чувства отношенія ихъ, въ видѣ обуви, и разсуждая о различіяхъ добродѣтелей по виду и образу ихъ для уразумѣнія и познанія одной, единственной и первоначальной причины. Слова *Исихія:* Христосъ показываетъ, какимъ образомъ, покоривъ Себѣ церковь изъ язычниковъ, сдѣлалъ ее предпочтительнѣйшею предъ Израилемъ, распростерши и на нихъ Свою обувь, то есть Евангеліе, о чемъ возвѣщая Іоаннъ Креститель, говорилъ: идетъ за мною Тотъ, Котораго я не способенъ развязать ремень обуви, ибо еще не пришло для Него время изъясненія Евангелія. Такимъ же образомъ выражается о Немъ и Павелъ; онъ говоритъ: обувши ноги въ готовность къ благовѣствованію мира.

написано въ прошедшемъ: покорились, по свойству пророковъ, сказывающихъ будущее, какъ прошедшее.

11. *Кто введетъ мя во градъ огражденія?* Это сказывается отъ лица плѣнныхъ іудеевъ. Городомъ огражденнымъ назывался Іерусалимъ, потому что былъ окруженъ и укрѣпленъ высокими и крѣпкими стѣнами. Іудеи говорятъ это отъ великой радости (какъ бы такъ): кто приведетъ меня въ городъ Іерусалимъ; ибо, находясь въ плѣну, они жили въ запертомъ и не свободномъ мѣстѣ [1]).

Или кто наставитъ мя (укажетъ мнѣ путь) *до Идумеи?* Кто, говоритъ, укажетъ мнѣ—плѣнному израильскому народу путь, по какому я пошелъ бы разсматривать только городъ Іерусалимъ—сладчайшее мое отечество, на Идумею съ окрестностями Іерусалима, покоренныя нашему царству, и увидѣть прежнихъ враговъ нашихъ друзьями и близкими къ намъ? [1]).

12. *Не Ты ли, Боже, отринувый насъ? И не изыдеши, Боже, въ силахъ нашихъ?* Это надобно читать вопросительно, то есть: кто другой поведетъ меня—плѣнный народъ въ городъ Іерусалимъ, кромѣ Тебя, Боже, Который за грѣхи отвергнулъ насъ и предалъ Вавилонянамъ? Или кто другой укажетъ

---

[1]) Слова Вел. *Василія:* Быть можетъ, городомъ огражденнымъ называетъ Церковь, городомъ по причинѣ собранія живущихъ по закону, а огражденнымъ—по причинѣ огражденія ея вѣрою. Почему весьма ясно нѣкто изъ толковниковъ перевелъ: Въ городъ огражденный (вмѣсто: въ городъ огражденія на греческомъ). Итакъ, кто доставитъ мнѣ сіе великое зрѣлище, чтобъ я видѣлъ Бога живущимъ среди людей? Такъ сказано и Господомъ, что многіе пророки и праведники желали видѣть, что вы видите, и не видѣли.—Великаго *Аѳанасія:* Городомъ огражденнымъ называетъ Церковь, огражденную Божіею силою. Сіе-то говоритъ пророкъ, какъ бы отъ лица кающагося и желающаго получить вѣру во Христа іудейскаго народа.—И *Исихія:* Городомъ огражденія называетъ Церковь, такъ какъ въ ней содержатся Христовы таинства, и законъ и пророки содержатся въ семъ благоустроенномъ обществѣ; ее же называетъ и Идумеею.

[1]) Нѣкто безъименный говоритъ: Замѣчай, что не просто пожелалъ указанія пути даже до Іерусалима, или даже до Галаада, или даже до Идумеи, но какъ бы съ удивленіемъ странности обѣщанія, что и потомки возненавидѣннаго и злаго Исава получатъ нѣкогда таковую благодать, что къ нимъ пріидетъ Богъ, и что какъ бы посредствомъ обувей проповѣдниковъ призвавъ язычниковъ, по всей землѣ устроитъ Свой городъ—вселенскую Церковь, и благоучрежденное общество боготчтецовъ. Кто, говоритъ, дастъ мнѣ то, чтобы жизнь моя продлилась до того времени, въ которое язычники получатъ благодать сію? Чтобы мнѣ увидѣть городъ огражденный, то есть, Церковь, охраняемую силою Божіею, чтобы не потерпѣть какой-либо осады? По словамъ Божеств. *Максима,* городъ огражденный есть мудрость, собранная изъ многихъ божественныхъ и таинственныхъ созерцаній, огражденный, то есть, окруженный твердынями добродѣтелей, въ который отводится всякій благочестивый ни кѣмъ другимъ, какъ только однимъ Богомъ, влекущимъ къ Себѣ всѣхъ по неизреченному величію Своей благости. А Идумея есть совокупность подлежащихъ чувству тварей, въ разсужденіи которой обыкновенно составляется въ духѣ естественное созерцаніе, соотвѣтственно которому изъ красоты и величія тварей по соображенію созерцается благочестиво собирающимъ для себя познаніе существъ Творецъ бытія. Или, быть можетъ, (она есть) состоящее въ дѣятельной посредствомъ плоти добродѣтели любомудріе, къ которому также руководствуетъ Самъ Господь, угождая любящимъ Его. Кратко сказать: городъ огражденный есть основательное созерцаніе мысленныхъ предметовъ; а Идумея—знаніе чувственныхъ, къ которымъ ведетъ и указываетъ путь единственная премудрость Бога и Отца—Единородный Сынъ Его.

мнѣ дорогу до Идумеи, кромѣ Тебя, Боже, Который за грѣхи наши оставилъ было насъ и не исходилъ съ нашими силами, то есть, войсками нашими на брань противъ враговъ нашихъ? Глаголъ: выйдешь, поставленъ по взаимному употребленію времени, вмѣсто: выходилъ. То же самое сказано въ другомъ мѣстѣ: и не выйдешь, Боже, въ силахъ нашихъ (Псал. 43, 10)[1].

13. *Даждь намъ помощь отъ скорби; и суетно спасеніе человѣческо.* Здѣсь излишенъ союзъ: и; поелику и Симмахъ перевелъ такъ: Ты дай намъ помощь, ибо суетно спасеніе отъ человѣка. Или: и, надобно разумѣть вмѣсто: ибо, какъ принимаетъ и Ѳеодоритъ[2]).

14. *О Бозѣ сотворимъ силу; и Той уничижитъ стужающія намъ* (оскорбителей нашихъ). Будучи, говоритъ, сами по себѣ слабы и безсильны, мы только при помощи Божіей составимъ, то есть, пріобрѣтемъ силу; и Богъ истребитъ силу оскорбляющихъ насъ Вавилонянъ[1]).

Таково историческое изъясненіе сего псалма. Но мы должны прилагать его и къ христіанамъ, бывшимъ прежде въ плѣну у демоновъ. Боже, говоритъ, Ты отринулъ насъ до принятія нами вѣры; и низложилъ было насъ, попустивъ намъ быть погубляемыми отъ междоусобій и войнъ и подобныхъ золъ; и прогнѣвался на насъ за то, что мы не познали Тебя Творца нашего. Ты и помиловалъ насъ, какъ обманутыхъ діаволомъ. Ты потрясъ землю и смутилъ ее, когда какъ человѣкъ, живя на землѣ, училъ народы Евангелію царствія: ибо тогда слухъ о дѣлахъ и словахъ Твоихъ смущалъ и устрашалъ всѣхъ живущихъ на землѣ людей. Посему исцѣли терзанія и раны душъ ихъ, потому что онѣ чрезмѣрны. Ты показалъ намъ въ Евангеліи жестокіе пути, то

---

[1]) Слова *Исихія:* Указывать путь Израилю къ церкви есть дѣло одного Христа, Который хотя отринулъ Іудеевъ, какъ не увѣровавшихъ въ Него, но не всѣхъ.

[2]) Великаго *Василія:* Не отъ множества имуществъ, не отъ избытка силы и не отъ высоты славы зависитъ крѣпость; но за чрезмѣрную скорбь даруетъ Господь ищущимъ Его помощь. Таковъ былъ и Павелъ, хвалившійся скорбями и за сіе могъ говорить: когда я немощенъ, тогда силенъ. Другой говоритъ (быть можетъ *Максимъ):* скорбь, по моему мнѣнію, есть преобладаніе и сила тлѣнія, а помощь, даруемая благодатію, несомнѣнная надежда на воскресеніе, имѣя которую въ виду благочестивые печальную смерть переносятъ великодушно. Или иначе, скорбь есть трудъ для пріобрѣтенія добродѣтели, а помощь—послѣдующее за нимъ, по благодати Христа, безсмертіе, въ сравненіи съ которымъ всякое спасеніе есть суета и совершенное небытіе, что справедливо почитается суетою.

[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Безсильно естество человѣческое въ отношеніи къ невидимымъ врагамъ и удобоусловливаемое грѣхомъ. Но Богомъ мы можемъ сотворить силу, Который сталъ для насъ оружіемъ благоволенія. По другому изъяснителю (б. м. Божеств. *Максиму),* Богомъ творятъ силу, то есть, пріобрѣтаютъ ее тѣ, которые не приписываютъ себѣ успѣховъ въ добродѣтеляхъ; а равно своей мудрости постиженіе Божественныхъ таинъ. Въ таковыхъ Самъ Богъ совершенно безъ всякаго посредства и весь вмѣщаясь, производитъ всякую добродѣтель и даруетъ знаніе, уничижая всѣхъ, противящихся добродѣтели и знанію лукавыхъ демоновъ, усиливающихся оскорблять боящихся Его порокомъ и незнаніемъ. Слова *Аѳанасія:* Когда мы имѣемъ надежду быть сильными въ Богѣ, тогда найдемъ враговъ нашихъ ничтожными.

есть, тѣсный и прискорбный путь, напоивъ насъ виномъ умиленія; то есть, проповѣдію Евангельскою, которая называется виномъ, какъ веселящая сердце, а виномъ умиленія, какъ приводящая піющихъ его къ покаянію. Ты далъ боящимся (Тебя) знаменіе—печать крещенія и изображеніе Живоноснаго Креста, чтобы посредствомъ онаго избавлялись отъ различныхъ луковъ (стрѣлъ) демоновъ. Такъ можешь разумѣть и послѣдующія слова.

Что же касается до словъ: Богъ возглаголалъ во святомъ Своемъ; это можешь, какъ мы сказали прежде, понимать о Христѣ, разумѣя впрочемъ Христа, какъ Бога. А слова: возрадуюсь и раздѣлю Сикиму—такъ, что принадлежавшее евреямъ дамъ народу христіанскому и долину поселеній размѣрю для нихъ; такъ какъ всѣ еврейскія мѣста взяли въ послѣдствіи времени въ свое наслѣдство за невѣріе евреевъ христіане, построивъ въ странахъ ихъ церкви. Слова: мой Галаадъ и мой Манассій и послѣдующія за ними, говоритъ Христосъ отъ Своего лица, показывая оными то, что Онъ сродникъ по человѣческой природѣ, почему и усвояетъ ихъ Себѣ. Или можно понимать и иначе,—что Христосъ усвояетъ Себѣ израильтянъ ради тѣхъ, которые изъ нихъ же имѣли увѣровать во Христа. Обувь Божества Его, по изъясненію Божественнаго Василія, есть богоносная (или богоупостасная) плоть, посредствомъ которой Господь приходилъ къ жившимъ по разнымъ мѣстамъ людямъ и, убѣждая ихъ, приводилъ къ богопознанію и вѣрѣ. Далѣе пророкъ Давидъ, пожелалъ видѣть и чувственно то, что видѣлъ умственно въ Духѣ, говоритъ: кто поведетъ меня въ городъ христіанъ, то есть, въ церковь, управляемую законами Евангелія, и огражденною, какъ стѣною, кровію Христовою, и крещеніемъ, и крестомъ, и осѣненіемъ Ангеловъ и учителями, или объемлемую всякаго рода добродѣтелію? Или кто укажетъ мнѣ путь въ землю невѣрныхъ народовъ, чтобы увидѣть ихъ увѣровавшими? Кто-жъ другой, какъ не Ты, Боже, Который отвергнулъ насъ? То есть, Ты, Который происходящихъ отъ меня Христоубійцъ іудеевъ отринулъ? Прочія слова сказываются отъ лица вѣрующихъ, но такъ, какъ мы изъясняли ихъ прежде.

ПСАЛОМЪ ШЕСТИДЕСЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ВЪ ПѢСНЕХЪ, ДАВИДУ, ПСАЛОМЪ.

И настоящій псаломъ надписывается: въ конецъ, потому что учитъ взирать на конечное исполненіе содержащагося въ пророчествахъ его предмета, такъ какъ и сей псаломъ сказывается отъ лица находящагося въ вавилонскомъ плѣну іудейскаго народа, и пророчествуетъ объ освобожденіи его изъ Вавилона: поселюсь, говоритъ, въ жилищѣ Твоемъ во вѣки. Посему то оный и поставленъ рядомъ за предыдущимъ псалмомъ. Онъ относится и къ христіанскому народу. Надписанъ: въ пѣсняхъ, потому что Давидъ пѣснословитъ въ немъ Благодѣтеля Бога, повѣствуя о благодѣяніяхъ Его[1]). При чемъ надобно знать, что тотъ псаломъ, въ которомъ надписано только—въ пѣсняхъ, былъ пѣтъ одними устами, безъ музыкальнаго орудія—псалтири; а тотъ, на которомъ надписано: въ пѣсняхъ псаломъ, былъ пѣтъ, по словамъ безъименнаго истолкователя псалмовъ, съ употребленіемъ при томъ и музыкальнаго орудія.

Ст. 2. *Услыши, Боже, моленіе мое, вонми молитвѣ моей.* О сихъ воззваніяхъ: услышь и внемли, мы

[1]) Слова Вел. *Аѳанасія:* Давидъ приноситъ благодареніе Богу за себя и за спасенный вѣрою народъ и обѣщается въ вѣчныхъ обителяхъ, когда достигнетъ ихъ, безконечно возсылать Ему хвалу.

сказали въ изъясненіи 26 псалма, о чемъ и смотри тамъ[1]).

3. *Отъ конецъ земли къ Тебѣ воззвахъ.* Концами земли въ повѣствовательномъ значеніи называетъ Вавилонъ, такъ какъ онъ находился на краю извѣстной тогда части свѣта[2]). Въ высшемъ значеніи подъ концами земли можно разумѣть земныя заботы, отдаляющія человѣка отъ Бога.

Внегда уны сердце мое, на камень вознеслъ мя еси. Камнемъ Давидъ называетъ надежду на Бога, какъ по твердости, неподвижности, такъ и по высотѣ ея и возвышенію: всякій разъ, говоритъ, какъ только я унывалъ, изнемогая отъ скорбей, Ты, Господи, возводилъ меня въ надеждѣ на Тебя,

[1]) *Григорій* Богословъ въ ямбическихъ стихахъ говоритъ, какое различіе имѣетъ моленіе отъ молитвы. Моленіе есть прошеніе нуждающихся; а молитва—находящихся въ лучшемъ состояніи. Слова *Аѳанасія:* Поелику смотря на преобладаніе и жестокость демоновъ я исполняюсь унынія; то посему молю, чтобы Ты, явившись, избавилъ насъ отъ руки насильствующихъ.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Поелику Вавилонъ удаленъ отъ Палестины на многія разстоянія, то жившіе въ немъ плѣнники думали, что они живутъ на послѣднихъ предѣлахъ земли, почему и говоритъ, что они взываютъ съ предѣловъ вселенной. *Аѳанасія:* Выраженіе: съ концовъ земли, значитъ то, что онъ приноситъ молитвы за всю вселенную. *Безъименнаго* толковника: Написано у Екклезіаста: Не спѣши устами своими и сердце твое пусть не скоро износитъ слово предъ лицемъ Божіимъ, ибо Богъ на небѣ—горѣ; а ты на землѣ. Посему да будутъ слова Твои малочисленны

какъ бы на нѣкій высокій и твердый камень [1]).

4. *Наставилъ мя еси* (указывалъ мнѣ путь). *Яко былъ еси упованіе мое,—столпъ крѣпости отъ лица вражія.* Ты, говоритъ, Господи, указывалъ мнѣ путь къ добру или къ добродѣтели; потому что Ты былъ упованіемъ моимъ на спасеніе и сверхъ того Ты былъ для меня столпомъ крѣпости, иначе крѣпкимъ въ виду враговъ моихъ, чтобы препятствовать и не позволять ему нападеній на меня.

5. *Вселюся въ селеніи Твоемъ во вѣки.* Это пророчество; ибо, по Ѳеодориту, въ немъ пророчествуется объ освобожденіи плѣннаго въ Вавилонѣ народа и перемѣщеніи его снова въ Іерусалимъ. А жилищемъ Божіимъ называетъ Іерусалимскій храмъ, какъ мы говорили многократно. Сказалъ: во вѣки, вмѣсто: на всегда. Но сіе пророчество исполнилось на насъ—христіанахъ, по причинѣ злонравія іудеевъ и произведеннаго ими богоубійства; такъ какъ, по истребленіи ихъ римлянами, они уже не селились болѣе при Іерусалимскомъ храмѣ, который и самъ разрушенъ былъ до основанія; а между тѣмъ народъ христіанскій всегда живетъ при храмахъ Божіихъ, находящихся по мѣстамъ, поелику въ каждомъ мѣстѣ устроена Божественная церковь [1]).

Покрыюся въ кровѣ крилъ Твоихъ. Укроюсь, говоритъ, подъ кровомъ крылъ Твоихъ, Господи, какъ малая птичка. Это согласно съ симъ мѣстомъ: подъ кровомъ крылъ Твоихъ укроешь меня (Псал. 16, 8).

6. *Яко Ты, Боже, услышалъ еси молитвы моя и далъ еси достояніе боящимся имене Твоего.* Ты, говоритъ, Господи, услышалъ молитвы мои, когда я призвалъ Тебя, и далъ боящимся имени Твоего наслѣдство, которое въ низшемъ смыслѣ есть дольній Іерусалимъ и земля обѣтованная, а въ высшемъ—горній Іерусалимъ и Царство Небесное, какъ говоритъ Аѳанасій. Ибо пріидите, скажетъ Господь, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ Царство отъ основанія міра (Матѳ. 25, 34 [2]).

(Еккл. 5, 1); а симъ означается не мѣстное разстояніе, но различіе существа не созданнаго отъ созданій; Богъ называется пребывающимъ горѣ—на небѣ, по причинѣ преимущества чести, а бытіе человѣка находящимся долу—на землѣ, потому что онъ пришелъ въ бытіе изъ ничтожества.

[1]) Слова Вел. *Аѳанасія:* Унываетъ и скорбитъ всякій боголюбивый, доколѣ пребываетъ въ сей смертной жизни, скорбитъ и по человѣколюбію, видя множество погибающихъ. Итакъ, поелику и Давидъ, взирая на свирѣпство и жестокость демоновъ, падалъ въ уныніе; то посему онъ проситъ, чтобы Господь Своимъ явленіемъ избавилъ насъ отъ руки дѣлающихъ насиліе. Выше же демоновъ стали мы чрезъ Христа, Который отъ блаженнаго Павла наименованъ камнемъ.

[1]) Другой говоритъ: (Это слово) относится и къ тому народу, который увѣровалъ изъ язычниковъ. Они-то называютъ церковь жилищемъ, въ которое вселилось происшедшее отъ Бога Богъ-Слово, безъ закоденія ежедневно закалаемое. А крылами и здѣсь называетъ древній и Новый Завѣтъ. *Ѳеодоритъ* крылами называетъ попеченіе Божіе.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Наслѣдіе Царства Небеснаго дается въ будущемъ вѣкѣ. Какъ же говоритъ: Ты далъ? Поелику хотя и ожидается (оно) по воскресеніи, но какъ еще нынѣ

7. *Дни на дни царевы приложиши.* Ты, говоритъ, Господи, приложишь дни многіе къ днямъ царя Зоровавеля за боголюбіе и благоразуміе его. А прочія слова уже не относятся къ древнему Зоровавелю, но къ новому Зоровавелю по плоти, то есть ко Христу, какъ изъясняетъ Θеодоритъ, такъ какъ Зоровавель былъ образъ Христа въ томъ отношеніи, что какъ первый извелъ плѣнныхъ евреевъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ, такъ и Христосъ, отведя плѣнныхъ людей отъ заблужденія, состоявшаго въ обожаніи идоловъ, привелъ въ горній Іерусалимъ и въ самое небо, которое было истинное отечество людей, потому что душа дана человѣкамъ въ началѣ міра свыше отъ Бога [1]).

Лѣта Его до дне рода и рода. Лѣта, говоритъ, царства Христова будутъ продолжаться до послѣдняго изъ двухъ родовъ, то есть, древняго народа израильскаго и новаго, составившагося изъ язычниковъ, иначе—до скончанія міра; ибо даже до того времени протянутся два сіи рода, хотя и по скончаніи снова будетъ продолжаться вѣчное царство Христово.

8. *Пребудетъ въ вѣкъ предъ Богомъ.* Сими словами изъясняются изложенныя выше. Изъ всѣхъ, бывшихъ отъ вѣка, царей одинъ Христосъ живетъ предъ Богомъ: такъ какъ хотя и Онъ умеръ, но и опять воскресъ, по истеченіи трехъ дней, и сѣлъ одесную Бога и Отца.

Милость и истину Его кто взыщетъ? Кто, говоритъ, постигнетъ милость и истину Божію? иначе—никто. Потому что Богъ есть море милости, равно какъ бездна истины[1]). О милости и истинѣ мы сказали и въ 56 псалмѣ при изъясненіи словъ: послалъ Богъ

приготовлено, то и дано уже тѣмъ, которые имѣютъ получить его въ надлежащее время. Замѣчай, что наслѣдство сіе дано боящимся Бога. Итакъ, если оно дано и имъ—низшимъ, то не гораздо ли болѣе—на высшую степень возшедшимъ, то есть, любящимъ Бога?

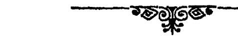
[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Не думай, что объ одномъ какомъ-либо царѣ говоритъ сіе, напротивъ знай, что и о всякомъ избранномъ для Царства Небеснаго (говоритъ), котораго и называетъ пребывающимъ предъ Богомъ во вѣкъ; ибо тѣ, которые сдѣлались сообразными Христу по общенію въ страданіяхъ Его, съ Нимъ и царствовать будутъ непрерывно и будутъ съ Нимъ всегда, пріемля царство, какъ говоритъ Апостолъ, непоколебимое. *Евсевія:* Сказалъ прежде: Ты, Боже, услышалъ молитвы мои, пророкъ съ переложеніемъ словъ присовокупилъ слѣдующее: дни на дни царя приложишь: услышавъ, говоритъ, молитвы мои, дни на дни царя приложишь; а въ срединѣ между сими мыслями упомянуто о боящихся имени Господня, поелику и имъ пророчество сіе обѣщало достояніе, а сіе достояніе было жизнь вѣчная. Другой можетъ сказать, что Давидъ говоритъ это о себѣ, что посему онъ будетъ поминаемъ не только въ томъ родѣ, въ которомъ жилъ, но и въ каждомъ родѣ, или въ двухъ нѣкоторыхъ родахъ, такъ что писаніе симъ указываетъ на народъ изъ обрѣзанія и народъ изъ язычниковъ. Итакъ, и въ людяхъ онъ получитъ сіе блаженство, и у Бога никогда не погибнетъ, находясь непрестанно предъ пречистыми очами.

[1]) Великій *Аѳанасій* читаетъ сіи слова въ обратномъ порядкѣ такъ: кто будетъ искать милости и истины Его, тотъ въ безконечныхъ вѣкахъ пребудетъ предъ Богомъ. И это яснѣе перевелъ *Симмахъ:* Милость и истина будутъ охранять его. Ибо онѣ, то есть милость и истина Божіи будутъ для него причиною безсмертія. Слова *Θеодорита:* Кто, говоритъ, можетъ сокровенную и праведную милость Божію постигнуть въ точности? Ибо судьбы Его—бездна.

милость Свою и истину Свою, гдѣ и смотри его.

9. *Тако воспою имени Твоему во вѣки, воздати ми молитвы моя день отъ дне.* Какъ теперь, говоритъ, бряцаю на псалтири и пѣснословлю имени Твоему, Господи, такъ буду славословить Тебя и всегда, чтобы такимъ образомъ мнѣ воздать Тебѣ обѣщанія мои съ (одного) дня на (другой) день, или (воздать) въ продолженіи дней; такъ какъ Давидъ многократно въ предыдущихъ псалмахъ обѣщалъ пѣть Богу всегда [1]).

[1]) Слова *Аѳанасія:* Такъ буду пѣть. Какъ? Развѣ сдѣлавшись вѣчнымъ предъ Тобою въ будущемъ вѣкѣ. Ибо тогда только, когда удостоюсь блаженнаго онаго стоянія, непрерывно буду возсылать пѣсни (въ изд. Сводѣ).



ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ПЕРВЫЙ.

Въ конецъ, о (за) Идиѳумѣ (омъ), Псаломъ Давиду.

Надпись на этомъ псалмѣ: въ конецъ, потому что содержащееся въ немъ пророчество относится къ конечному событію, поелику пророчествуетъ, по словамъ Ѳеодорита, объ оказанномъ Маккавеями во время царя Антіоха Епифана сопротивленіи ему за благочестіе даже до крови. За Идиѳумомъ поставлено вмѣсто: Идиѳумомъ, то есть, былъ пѣтъ Идиѳумомъ, такъ какъ Идиѳумъ былъ начальникъ хора пѣвцовъ, какъ это мы сказали въ предувѣдомленіи на сію книгу псалмовъ въ 5-й главѣ. Сей псаломъ содержитъ побужденіе къ терпѣнію искушеній и къ упованію на Бога [1]).

Ст. 2. *Не Богу ли повинется* (покорится) *душа моя? Отъ Того бо спасеніе мое.* Сіи слова произносятся отъ лица собранія благочестивыхъ Маккавеевъ къ воевавшимъ противъ еврейскаго рода правителямъ и царямъ македонскимъ, старавшимся устранить ихъ отъ законовъ Божіихъ и отеческихъ обычаевъ. Они приличны и всѣмъ тѣмъ христіанамъ, которые возстаніемъ и ревностію за добродѣтель уподобляются Маккавеямъ Слова сіи надобно читать вопросительно, то есть такъ: не Богу ли, Который повелѣваетъ не удаляться отъ законовъ Его, должна повиноваться душа моя (то есть:

[1]) Слова Вел. *Василія:* Два псалма (три впрочемъ, ибо и 76-й надписанъ: Идиѳуму) какъ извѣстно намъ имѣютъ сію надпись: въ пользу Идиѳума: 38-й и сей находящійся въ рукахъ; и мы думаемъ, что Давиду принадлежитъ сочиненіе сего творенія, а Идиѳуму онъ данъ въ пользу его для исправленія душевныхъ страстей и для стройнаго пѣнія предъ народомъ, чрезъ которое и Богъ прославлялся и слушавшіе сію стройность исправлялись въ нравахъ. Къ сему присовокупляетъ *Евсевій,* что Давидъ потому отдалъ сей псаломъ Идиѳуму, что Идиѳумъ палъ въ грѣхъ и имѣлъ нужду въ пользованіи себя псалмомъ. А что

я) болѣе, нежели человѣку? Подлинно я долженъ повиноваться Ему, поелику въ Богѣ обрѣтается спасеніе мое [1]).

3. *Ибо Той Богъ мой и Спасъ мой, Заступникъ мой; не подвижуся наипаче* (весьма). Не устрашусь, говоритъ, больше искушеній, хотя до паденія въ искушенія, какъ человѣкъ, я страшился. Ибо подвиженіемъ здѣсь онъ выражаетъ робость, или страхъ [1]).

4. *Доколѣ належите* (нападать вамъ) *на человѣка? убиваете* (убиваете его) *вси вы,* (нападаете) *яко стѣнѣ преклоненѣ и оплоту возриновену* (поврежденному)? Доколѣ, говоритъ, вы—враги и притѣснители мои, устремляетесь и нападаете на меня—человѣка слабаго, подобно тому какъ бы кто наступалъ на наклонившуюся и близкую къ паденію стѣну и на потрясенную и готовую совершенно разрушиться ограду? А выраженіе—доколѣ,

---

Идиѳумъ былъ священный пѣвецъ при храмѣ Господнемъ, о томъ свидѣтельствуетъ книга Паралипоменонъ, въ которой говорится: и съ нимъ Еманъ и Идиѳумъ и прочіе избранные по имени, чтобы хвалили Господа (1 Пар. 16, 41). И тотъ и другой псаломъ (говоритъ тотъ же *Василій*) весьма много говорятъ о терпѣніи, чрезъ которое усмиряется раздражаемая гнѣвомъ часть души, и по изгнаніи изъ нея всякой гордости, пріобрѣтается смиреніе. Ибо не возможно не возлюбившему быть ниже всѣхъ и ставить себя послѣднимъ, быть въ состояніи или удержаться отъ гнѣва, когда его злословятъ, или великодушіемъ побѣждать искушенія во время оскорбленій. Ибо только кто достигъ крайняго смиренія, тотъ, по случаю злословій, признавъ еще большую въ себѣ ничтожность, можетъ не возмутиться въ душѣ отъ безчестныхъ словъ.

[1]) *Василія* Великаго: Душа должна господствовать надъ страстями и быть рабою только Богу; такъ какъ невозможно ей состоять подъ царствованіемъ надъ нею грѣха и вмѣстѣ Бога, но должно имѣть власть надъ грѣхомъ и покорность Богу. Посему-то пророкъ, препираясь съ искусителемъ (діаволомъ) говоритъ: для чего ты понуждаешь меня быть рабомъ, кому не должно? У меня есть Владыка; я знаю царя. *Нисскаго:* Давидъ назвалъ спасеніемъ души покорность ея Богу. *Кирилла:* Превосходное, преполезное и подающее всякую добрую надежду дѣло—есть покорность Господу, кроткое подложеніе воли ума подъ иго Его и приближеніе къ Нему посредствомъ совершенной скромности, сказывая сіе пророческое слово: Вотъ мы будемъ принадлежать Тебѣ, ибо Ты Господь Богъ нашъ! *Ѳеодорита:* Сіе рабство доставляетъ тебѣ, душа, спасеніе, ибо Онъ есть Богъ, податель благъ и могущій утвердить колеблющихся. И *Аѳанасія:* Хотя ты, душа, и поколебалась и не устояла въ добродѣтели, однакожъ покорись Господу, Который можетъ и заступить и спасти тебя, такъ что впредь будешь непоколебима.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Далѣе онъ изъясняетъ, что такое спасеніе? Оно есть не простое какое-либо благодѣтельное дѣйствіе, способствующее къ облегченію болѣзни и благосостоянію тѣла; но что такое спасеніе? Есть Богъ нашъ,—происходящій отъ Бога Сынъ, Онъ же и Спаситель рода человѣческаго, укрѣпляющій немощь нашу и исправляющій происшедшее въ душахъ нашихъ смятеніе. По человѣчески исповѣдуетъ смятеніе; ибо не возможно не быть въ человѣческой душѣ нѣкоторому потрясенію отъ искушеній. Доколѣ производимъ небольшіе и немногіе грѣхи, дотолѣ, какъ растенія тихимъ вѣтромъ колеблемыя, слегка потрясаемся.... но когда умножатся и увеличатся бѣдствія, по мѣрѣ возрастанія грѣховъ, тогда обыкновенно усиливается и волненіе. Итакъ, хотя я подвинулся, какъ человѣкъ, но не весьма подвинусь, потому что, по мѣрѣ сего укрѣпляюсь рукою Спасителя. Другой истолкователь говоритъ: Потрясается каждый, кто падаетъ въ порокъ. Но это происходитъ не вдругъ: первое смущеніе бываетъ въ мысляхъ, производимое страстями, послѣ котораго, если присоединится къ возмущеннымъ мыслямъ соотвѣтственное имъ дѣйствіе, происходитъ уже сильное движеніе и паденіе. Итакъ, при возрожденіи гнусной похоти, или другаго какого-либо движенія должно, при помощи Божіей, обуздать стремленіе къ дѣйствію благочестивымъ помысломъ, дабы не произошло сильное движеніе.

показываетъ, что враги устремлялись на него и прежде неоднократно. Слова: убивать всѣмъ вамъ, по изъясненію Θеодорита, помѣщены въ срединѣ, по переложенію, вмѣсто: доколѣ нападать вамъ на человѣка, какъ на стѣну наклонившуюся и оплотъ поврежденный? Доколѣ убивать (его) всѣмъ вамъ? Сими словами Маккавеи исповѣдываютъ немощь и безсиліе свое; поелику согрѣшили предъ Богомъ, то потому до самаго сего времени они имѣли многія искушенія и бѣдствія, какъ повѣствуетъ о томъ исторія маккавейская [1]).

5. *Обаче цѣну мою совѣщаша отринути.* Однакожъ о цѣнѣ (чести) моей совѣщались, чтобъ была отринута (мною). Враги, говоритъ, и гонители мои умыслили изгнать изъ меня покорность и работу Богу и совершенно обнажить меня, тогда какъ она, по словамъ Θеодорита, составляетъ честь мою, ибо ею я прославляюсь и пріобрѣтаю почтеніе. Если честь для раба—служить земному царю и смертному владыкѣ; то не гораздо ли больше чести для смертнаго человѣка—служить безсмертному и Небесному Царю—Богу? [1]).

Текоша въ жажди. Враги, говоритъ, не пришли на меня просто, но поспѣшили съ великимъ желаніемъ сразиться со мною; такъ какъ жажда означаетъ крайнее желаніе: поелику, какъ пишетъ о Маккавеяхъ Іосифъ, царь Антіохъ и окружавшіе его употребили всѣ обороты для убѣжденія іудеевъ отложиться отъ закона и отечественныхъ обычаевъ ихъ.

Усты своими благословляху, и сердцемъ своимъ кленяху. Антіохъ,

---

[1]) Слова Вел. *Василія:* Изъ сихъ словъ видно, что природа человѣческая, какъ сложная, покривилась отъ бремени грѣха и что она должна непремѣнно разрушиться, такъ что она будетъ возсоздана снова устроившимъ ее въ началѣ Зиждителемъ и воспріиметъ твердость и нерушимость и свободу отъ наклоненія къ второму паденію. Итакъ, сіе слово препирается съ злыми служителями діавола, обвиняя чрезмѣрность ихъ въ злоумышленномъ нападеніи: поелику люди суть животное слабое, а вы нападаете, не довольствуясь первымъ нападеніемъ, но еще производите и второе и третіе. *Θеодоритъ* изъясняетъ сіе такъ: не слишкомъ возноситесь противъ насъ, какъ слабыхъ; ибо у насъ есть помощникъ Богъ всяческихъ. И *Аѳанасій:* доколѣ вамъ столько устремляться, когда о васъ предсказано, что вы напрасно обижаете насъ?.

[1]) Слова Вел. *Василія:* Цѣна за человѣка есть Кровь Христова: вы, говоритъ, куплены цѣною, не будьте рабами человѣкамъ. Сію-то цѣну воины лукаваго умыслили сдѣлать безполезною намъ, снова вводя насъ однажды освобожденныхъ въ рабство. *Кирилла:* Едва не лишили насъ демоны самаго разсудка (который составляетъ честь человѣка), принудивъ насъ покланяться древамъ и камнямъ, такъ что и говорится объ насъ: человѣкъ, бывшій въ чести, не разумѣлъ. *Θеодорита:* Для благочестивыхъ есть честь служить Богу. *Безыменнаго* толковника: Добродѣтель и благочестіе есть честь мудраго, какъ сказано: Слава и честь и миръ всякому дѣлающему добро; и такъ, злоба есть безчестіе; тѣ, которые пали въ оную, чувствуя, чему они подверглись, говорятъ: покрыло насъ безчестіе наше, потому что противъ Бога нашего согрѣшили мы (Іер. 3, 25). Притомъ не сказалъ: отринули честь мою, но умыслили (сдѣлать то), чтобъ была отринута (мною). Ибо демоны не производятъ насиліе, но обманъ; а средники ихъ тѣ, о которыхъ написалъ Павелъ: ласковыми и красивыми словами обольщаютъ сердца простодушныхъ. Таково же и слѣдующее: Если умоляетъ тебя врагъ съ великимъ воплемъ, не вѣрь ему; ибо семь лукавствъ въ душѣ его. (Прит. 26, 25).

говоритъ, и бывшіе при немъ хвалили іудеевъ, ласкательствуя имъ, чтобъ отвергнули законъ, а сердцемъ своимъ порицали ихъ, какъ враговъ за различіе бывшей у нихъ благочестивой вѣры; и, по наружности, они давали имъ совѣты, какъ братья, а втайнѣ обманывали ихъ, какъ враги [1]).

6. *Обаче Богови повинися, душе моя, яко отъ Того терпѣніе мое.* Опять повторяетъ здѣсь слово, сказанное имъ прежде, сказывая, чтобъ повиновалась душа его, то есть онъ, Богу, такъ какъ Богъ даетъ ему терпѣніе въ скорбяхъ. А это говорили Маккавеи въ самихъ себѣ, возбуждая души свои къ мужеству и благородному чувству. Союзъ: однакожъ, здѣсь излишенъ [2]).

7. *Ибо Той Богъ мой и Спасъ мой, Заступникъ мой; не преселюся.* Не перейду, говоритъ, отъ служенія и покорности Богу моему и спасителю и помощнику моему къ служенію и покорности смертному царю—Антіоху [1]).

8. *О Бозѣ спасеніе мое и слава моя: Богъ помощи моея, и упованіе мое на Бога.* Въ Богѣ, говоритъ, находится спасеніе мое и слава моя, а не въ человѣкѣ. Или говоритъ, что въ Богѣ спасеніе мое и слава моя, а не въ чемъ-либо мірскомъ. Богъ помощникъ мой и упованіе мое. Таковыми именами называютъ Бога Маккавеи, отъ великаго удовольствія въ сердцѣ ихъ, радуясь и говоря открыто, чтобъ побудить и другихъ къ произношенію подобныхъ словъ [2]).

9. *Уповайте на Него весь сонмъ людей, изліяйте предъ Нимъ сердца ваша; яко Богъ помощникъ нашъ.* Сердцами здѣсь называетъ моленія и молитвы, какъ говоритъ Давидъ въ другомъ мѣстѣ: излію предъ Нимъ моленіе мое (Псал. 141, 3); потому что искренняя и чистая молитва должна быть возсылаема

---

[1]) Другой говоритъ: Демоны, внушая намъ удовольствія, дѣлаютъ насъ чрезъ оныя чадами проклятія. Слова Великаго *Василія:* Многіе одобряютъ злыя дѣйствія, называя легкомысленнаго пріятнымъ, сквернословящаго—свѣдущимъ въ обращеніи, вспыльчиваго и гнѣвливаго именуютъ не любящимъ низости, скупаго и необщительнаго выхваляютъ, какъ расчетливаго, словомъ всякому пороку ласкательно даютъ имена смежной съ нимъ добродѣтели. Таковые-то устами благословляютъ, а въ сердцѣ произносятъ проклятія; ибо словесною похвалою своею они низводятъ всякое проклятіе на жизнь ихъ (то есть похваляемыхъ ими).

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Не оставляй, душа моя, служенія Богу, но, укрѣпляясь подаваемою тебѣ отъ Него помощію, переноси приряженія бѣдствій.

[1]) Того же: зная, что Еммануилъ есть истинный Богъ и источникъ спасенія, я не позволю себѣ перемѣнить служеніе и перейти къ другому владычеству (надо мною); ибо—не переселюсь поставлено вмѣсто: не отложусь отъ одного къ другому; не сдѣлаюсь, говоритъ, переселенцемъ (отъ истины въ заблужденіе) и не буду рабомъ грѣха.

[2]) Вел. *Василія:* Блаженъ, кто ни о чемъ высокомъ въ жизни не радуется, но почитаетъ своею славою Бога, и похвалою Христа. *Ѳеодорита:* Вотъ опять пророческій умъ довольно ясно показалъ намъ три лица Нераздѣльной и Свѣтоносной и Присносущной Троицы, не называя ихъ тремя Богами (прочь такая хула)! Ибо, какъ мы говорили многократно, именованія Богомъ и Господомъ и Царемъ и Создателемъ и Вседержителемъ поставляются въ отношеніи къ лицамъ.

къ Богу изъ глубины сердца. Излейте, сказалъ потому, что слово течетъ и выливается устами. Можно то же изреченіе понимать иначе, то есть, истощите предъ Богомъ тайныя ваши сердечныя страсти посредствомъ исповѣданія [1]).

10. *Обаче суетни сынове человѣчестіи.* Реченіе: обаче, поставлено вмѣсто: истинно, потому что, давъ людямъ совѣтъ касательно ихъ обязанности и вдругъ помысливъ, что злые люди сими совѣтами не убѣдятся, Давидъ говоритъ, что дѣйствительно суетны люди, какъ трудящіеся и томящіеся напрасно. Ибо что безразсудно и безполезно, то и суетно.

Лживы сынове человѣчестіи въ мѣрилѣхъ, еже неправдовати. Люди, говоритъ, лживы и погрѣшительны въ составляемыхъ ими сужденіяхъ, которыя называетъ здѣсь вѣсами, и сужденіе человѣческаго разсудка не здраво, потому что вещамъ постояннымъ и вѣчнымъ они предпочитаютъ непостоянныя и временныя и добру зло, какъ говоритъ Великій Василій: лживы сыны человѣческіе въ причиненіи обиды другимъ, то есть, они не причиняютъ имъ обиды, ибо желая обидѣть другихъ, они прежде всѣхъ прочихъ обижаютъ самихъ себя; такъ какъ они лишаютъ себя правды и добродѣтели. Хотя это слово относится и ко всѣмъ злымъ людямъ, но особенно къ жестокому правителю Антіоху и сообщникамъ его, которые изъ любостяжанія обижали іудеевъ [1]).

Тіи отъ суеты вкупѣ (совокупились на одно). Отъ суеты, гово-

[1]) Потому то и Божеств. *Василій* говоритъ: Не возможно намъ, не изгнавъ овладѣвшихъ душами нашими злыхъ страстей, быть вмѣстилищами Божественной благодати. Видѣлъ я, что и врачи не даютъ спасительныхъ лѣкарствъ, не очистивъ прежде чрезъ рвоту отъ причиняющаго болѣзнь того вещества, которое накопили въ себѣ невоздержные чрезъ неумѣренное насыщеніе. Итакъ, напередъ должно истощить въ себѣ то, что уже есть, чтобъ можно было помѣстить доставляемое вновь. Слова *Θеодорита:* Излейте сердца ваши—значитъ то же, что: посвятите Ему всѣ помышленія. И не допускайте никакой двойственности, зная хорошо, что человѣкъ двоедушный непостояненъ во всѣхъ путяхъ своихъ, и то, что двумъ господамъ работать никто не можетъ. *Оригена:* Кто отвергнулъ всякое худое помышленіе и до такой степени покаялся, что и не помнитъ худаго, тотъ излилъ предъ Богомъ свое сердце. *Аѳанасія:* Онъ говоритъ, что сими словами болѣе въ пророческомъ духѣ предвозвѣщаетъ о призваніи всѣхъ народовъ. *Неизвѣстнаго:* Излить предъ Нимъ сердце—есть одно и то же, что любить Его отъ всей души и отъ всего сердца. Посему онъ какъ бы такъ говоритъ: не приступай къ Нему съ сердцемъ раздвоившимся (Сир. 1, 27).

[1]) *Θеодотіонъ* перевелъ: Впрочемъ какъ сыны человѣческіе, ложны сыны мужа, какъ перевѣсъ въ вѣсахъ. Ничего, говоритъ, человѣческаго нѣтъ постояннаго, но все, по словамъ *Θеодорита,* уподобляется пару, вверхъ поднимающемуся и вдругъ разсѣевающемуся и движенію вѣсовъ, то опускающихся, то поднимающихся и ничего постояннаго и твердаго не имѣющихъ. Слова Великаго *Василія:* въ каждомъ изъ насъ въ тайнѣ устроены Создателемъ нѣкоторымъ образомъ вѣсы, по которымъ возможно различать свойство вещей.... Взвѣсь въ точности, что тебѣ полезнѣе, избрать-ли временное удовольствіе и чрезъ него подвергнуться вѣчной смерти, или избравъ злостраданіе, которымъ сопровождается подвигъ въ добродѣтели, воспользоваться онымъ, какъ доставляющимъ жизнь вѣчную. Итакъ, лживы люди, у которыхъ душа не имѣетъ здравыхъ сужденій. Таковыхъ и пророкъ называлъ несчастными, когда говорилъ: Горе тѣмъ, которые называютъ тьму свѣтомъ, или именуютъ горькое сладкимъ и сладкое горькимъ.

ритъ, которой преданы люди, они согласны на обиды; почему и Симмахъ перевелъ: они суетны вмѣстѣ.

11. *Не уповайте на неправду и на восхищеніе не желайте.* Божественный Давидъ обращаетъ поученіе ко всѣмъ людямъ: не надѣйтесь, говоритъ, люди, на неправду, то есть на собираемое неправдою богатство, и не имѣйте расположенности къ похищеніямъ чужихъ вещей. Здѣсь излишенъ предлогъ: ἐπὶ [1]).

Богатство аще течетъ, не прилагайте сердца. Если, говоритъ, богатство (имѣющее свойство текучести и непостоянства) переходитъ отъ одного человѣка къ другому, или отъ другаго переходитъ къ вамъ, не прилагайте снова къ сему богатству сердца вашего до такой степени, чтобы имѣть къ нему пристрастіе, или желать его. Нѣкоторые списки содержатъ: καρδίας, что, если бы принято было въ родительномъ падежѣ, подаетъ такую мысль: не имѣйте пристрастія или вожделѣнія къ богатству отъ всего сердца вашего, а если въ винительномъ, то—слѣдующую: не пригвождайте къ богатству сердецъ вашихъ [1]).

12. *Единою глагола Богъ; двоя сія* (вещи) *слышахъ: зане держава Божія и Твоя, Господи, милость* [2]). Слова сіи нѣкоторые принимали

---

[1]) Слова Бож. *Кирилла:* Обвиняетъ всѣхъ, которые всегда и ненасытимо твердятъ о необходимости богатства; онъ говоритъ: не уповайте на неправду. Почему? Потому что богатство неправедно собираемое будетъ изблевано (Іов. 20, 15). Если же останется, то приготовитъ владѣющимъ имъ огонь геенскій. Вел. *Василія:* Кто думаетъ, что собранное неправедно богатство заключаетъ въ себѣ достаточное средство крѣпости и власти, тотъ подобенъ больному, который въ высшей степени болѣзни полагаетъ, что онъ здоровъ. И выше означенный *Кириллъ* при изъясненіи пророка Софоніи сказалъ: богатство всегда подобно бѣглецу.

[1]) Слова Вел. *Василія:* Если увидишь кого весьма богатымъ, не ублажай его жизни. Если со многихъ сторонъ и изъ обильныхъ источниковъ течетъ имущество, не хвали изобилія сего. Когда богатство течетъ, не прилагай сердца. Удивляйся сему изреченію. Богатство имѣетъ текучее свойство. Оно быстрѣе потока протекаетъ у владѣльцевъ своихъ. Оно обыкновенно то къ тому, то къ другому переходитъ. Какъ рѣка, стремящаяся съ высоты, хотя приближается къ стоящимъ на берегу, но не успѣвъ подойти къ нимъ, какъ вдругъ удаляется: такъ и пріятность богатства, будучи соединена съ самымъ быстрымъ и скоро ускользающимъ появленіемъ, обыкновенно переходитъ отъ однихъ къ другимъ. Удобнѣе удержать сжатую въ рукѣ воду, нежели надолго сберечь у себя богатство. Итакъ, хорошо сказано: Когда богатство течетъ, не прилагайте сердца. Не пристращайся къ нему душею, но извлекай проистекающую изъ него пользу, не слишкомъ любя и съ удивленіемъ выхваляя его какъ нѣкое благо, но только пользуясь имъ какъ служебнымъ орудіемъ. *Нисскаго:* Итакъ, не удерживай протекающаго и не заграждай источниковъ его. И не прилагайся къ нему сердцемъ, болѣе надлежащаго угождая склонности его, и не почитай его чѣмъ-то великимъ. Ибо богатство мимо течетъ и, не успѣвъ появиться, какъ уже убѣгаетъ наравнѣ съ тѣнію.

[2]) *Кирилла:* Хотя, говоритъ, однажды возглаголалъ Богъ; но я тотчасъ, постигая пользу, не потребую долгихъ убѣжденій въ ней. Пусть только разъ скажетъ и я повѣрю. *Другой* говоритъ: Это: однажды возглаголалъ, то же, что: стоитъ твердо слово Божіе, сказанное Моисею однажды, и съ того времени не измѣняется. Ибо Господь Богъ есть щедрый и милостивый... И правду хранящій (Исх. 34, 6). Держава, по словамъ *Аѳанасія,* означаетъ гнѣвъ и строгость, употребляемую противъ заслужившихъ его, и милость—благость; ибо державною рукою низлагаетъ гордаго и казнитъ отступника, между тѣмъ какъ любящихъ Его милуетъ.

въ отношенiи къ опредѣленiю, которое имѣлъ исполнить Богъ; они говорятъ, что въ грозномъ опредѣленiи Божiемъ находятся двѣ нѣкiя вещи: угроза и уничтоженiе угрозы; находится угроза, поелику если предположить, что грѣшники не обратятся, Богъ очиститъ оружiе гнѣва своего противъ нихъ, какъ и сказалъ въ другомъ мѣстѣ: если не обратитесь, оружiе свое очиститъ (Псал. 7, 13); но такъ же заключается въ означенномъ опредѣленiи и нарушенiи угрозы, поелику съ обращенiемъ грѣшниковъ сама собою падаетъ угроза Божiя; такъ какъ Богъ для того и угрожаетъ, чтобъ исправились грѣшники и чтобъ опредѣленiе, или то, чѣмъ угрожаетъ, не пришло въ исполненiе. А по словамъ Великаго Василiя, возможно, чтобъ говорилъ кто-либо однажды, но и въ одинъ этотъ разъ сказалъ много словъ. Ибо реченiе: однажды, можно относить къ цѣлому разговору, а разговоръ сей можетъ содержать два и многiе предметы. Впрочемъ правильнѣе можемъ понимать сiе: однажды, въ значенiи такомъ: вѣрно, вѣрно, говоритъ, возглаголалъ ко мнѣ Богъ посредствомъ Святаго Духа[1]). Какiя же тѣ два слова, которыя возглаголалъ мнѣ Богъ и которыя слышалъ я? Первое, что одинъ Богъ державенъ (силенъ), второе, что одинъ Богъ милостивъ. А что оба они означаютъ, послушай: Богъ силенъ прогнать враговъ нашихъ, но Онъ же и милостивъ, чтобъ помиловать насъ. Опять Онъ силенъ, для того, чтобы мы боялись Его и отстали отъ грѣха, Онъ же и милостивъ, для того, чтобы мы притекали къ Нему и не отчаявались, какъ говоритъ Великiй Василiй. Впрочемъ слово возглаголалъ можно разумѣть и просто; такъ какъ неоднократно глаголалъ Моисею такiя повелѣнiя, чтобъ онъ объявилъ народу израильскому сiи два предмета: ибо Я, говоритъ, Господь Богъ твой, Богъ—ревнитель, вмѣняющiй грѣхи отцовъ дѣтямъ до третьяго и четвертаго рода ненавидящимъ Меня: и творящiй милость до тысячи родовъ любящимъ Меня и хранящимъ повелѣнiя Мои (Исх. 20, 5).

13. *Яко Ты воздаси комуждо по дѣломъ его.* Ты, говоритъ, въ будущемъ судѣ воздашь каждому соотвѣтственно добрымъ, или худымъ дѣламъ его; и именно сдѣлавшихъ добрыя дѣла или добродѣтели наградишь жизнiю вѣчною,

[1]) *Θеодорита:* Однажды—употребилъ не въ значенiи числа, а непремѣннаго, будущаго событiя. Разъ говоритъ, изрекъ Богъ, и неисполненiе сего невозможно. Двумя называетъ посылаемое на преступниковъ закона наказанiе и оказываемое благочестивымъ человѣколюбiе. Такъ и Господь во второе Свое пришествiе, овецъ поставитъ по правую, а козлища по лѣвую сторону. *Аθанасiя:* Богъ, говоритъ, изрекъ слово о судѣ, изъ котораго двѣ вещи я услышалъ, первую, что заслужившимъ чрезмѣрностiю грѣховъ своихъ гнѣвъ, Онъ воздаетъ гнѣвомъ, а вторую, что сдѣлавшимъ дѣла достойныя милости Онъ оказываетъ милость.

а сдѣлавшихъ худыя накажешь вѣчною казнію [1]).

[1]) Посему Великій *Василій* говоритъ: Какою мѣрою мѣряете, такою возмѣрится вамъ. Оскорбилъ ты брата? Ожидай равнаго. Похитилъ принадлежавшее низшимъ тебя? Билъ бѣдныхъ? Срамилъ злорѣчіями? Клеветы, лжи взносилъ на нихъ? Употреблялъ умыслы противъ чужихъ браковъ? Нарушалъ клятву? Перемѣнялъ предѣлы отцовъ? Нападалъ на имѣнія сиротъ? Вытѣснялъ вдовицъ? Временное удовольствіе предпочиталъ обѣтованнымъ благамъ? Ожидай возмѣренія за все сіе. Ибо каждый, что посѣетъ, то и пожнетъ; и если сдѣлано тобою что-либо доброе, за то ожидай сугубо многихъ воздаяній... Къ сему можно присовокупить сказанное Божественнымъ *Максимомъ*: Когда услышишь, что Ты воздашь каждому по дѣламъ его: то знай, что прилично воздастъ, не просто по дѣламъ какимъ нибудь добрымъ, но и съ добрымъ намѣреніемъ произведеннымъ. Ибо судъ Божій взираетъ не на произведенія, а на цѣль произведеній. *Другой* толковникъ говоритъ: Что-же съ тѣмъ, у кого грѣхъ не дошелъ до дѣла, но совершился только въ тайнѣ сердца? Неужели онъ не будетъ подведенъ подъ наказаніе? Быть можетъ, сказавъ о совершившемся во злѣ (т. е. о дѣлѣ), Онъ представилъ прочее твоему разсужденію и соображенію. Ибо совершенное зло есть грѣхъ и въ мысляхъ и дѣлахъ; а въ половину зло есть то, когда грѣхъ состоялъ только въ устремленіи мысли. Посему и грѣшный въ мысляхъ не совершенно безгрѣшенъ; впрочемъ сколько здѣсь не достаетъ до полноты зла, столько и болѣзнь его облегчится. Но лучше думать, что въ наименованіи дѣлъ заключаются и намѣренія въ мысляхъ и слова.

ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ВТОРОЙ.

Псаломъ Давиду, внегда быти ему въ пустынѣ іудейстѣй.

Бѣжавъ отъ Саула, Давидъ пришелъ въ пустыню, такъ называемую безвлажную, гдѣ и жилъ. Итакъ въ сей-то пустыни находясь, онъ сочинилъ настоящій псаломъ, въ которомъ открываетъ чрезвычайную любовь свою къ Богу. Онъ также и пророчествуетъ въ немъ объ истребленіи, которому имѣли подвергнуться гонители его. Сей псаломъ приличенъ и намъ—христіанамъ. Ибо когда и мы находимся въ пустыни сладостныхъ предметовъ міра и имѣемъ пламенную любовь къ Богу; то безъ сомнѣнія будутъ истреблены и наши видимые и невидимые враги, и вовсе не въ состояніи будутъ вредить намъ. Нѣкоторые списки содержатъ: въ пустынѣ идумейской. Почему должно думать, что та пустыня, въ которой находился прежде Давидъ, составляла часть идумейской земли (или земли Исава), а потомъ сдѣлалась частію Іудеи. О семъ смотри въ 22 и 23 главѣ первой Царствъ, что Давидъ, убѣгая Саула, жилъ въ землѣ іудейской, а не идумейской [1]).

Ст. 2. *Боже, Боже мой! къ Тебѣ утренюю.* Въ молитвахъ, говоритъ, моихъ къ Тебѣ я провожу утреннее время, потому что какъ только пробужусь, мысленно бѣгу къ Тебѣ и до начатія всякаго другаго дѣла бесѣдую съ Тобою и

[1]) Слова *Аѳанасія:* Этотъ псаломъ относится и къ душѣ, бывшей прежде въ пустынѣ (внѣ) всякаго добра, а потомъ благодатію Христовою возвратившейся къ добру.

приношу молитву мою и таковою молитвою моею я посвящаю Тебѣ начало дня.

Возжада Тебѣ душа моя. Именемъ жажды Давидъ изображаетъ чрезмѣрность любви своей къ Богу; такъ онъ выразился подобнымъ образомъ и въ другомъ мѣстѣ: возжадала душа моя къ Богу крѣпкому, живому (Псал. 41, 3)[1]).

Коль множицею Тебѣ плоть моя. Коликократно,—такъ перевелъ и Ѳеодотіонъ. Онъ говоритъ: коликократно Тебѣ въ любви плоть моя, иначе я? Ибо сказавъ выше о душѣ, здѣсь присовокупляетъ и о тѣлѣ, чтобы выразить, что онъ такъ пространнѣе именуетъ себя вполнѣ, означая сими словами то, что я многократно и чрезмѣрно жажду и люблю Тебя, Господи![2]).

Въ земли пустѣ, непроходнѣ и безводнѣ. Столь много, говоритъ, люблю Тебя, Господи, находясь въ сей непроходимой и безводной пустынѣ, что и безутѣшность пустыни нисколько не измѣнила любви моей къ Тебѣ.

3. *Тако во святѣмъ* (святилищѣ) *явихся Тебѣ.* Съ такою, говоритъ, любовію являлся я Тебѣ и въ святой скиніи Твоей, бывшей въ Іерусалимѣ, когда служилъ Тебѣ, по повелѣнію закона (ибо по словамъ Аѳанасія и Ѳеодорита, здѣсь называетъ святилищемъ скинію), какое, то есть, стремленіе имѣю къ Тебѣ и теперь. Итакъ сими словами Давидъ показываетъ, что и тамъ, когда молился въ скиніи, и здѣсь въ пустыни, я сохраняю одинаковую расположенность и любовь къ Тебѣ, Господи!

Видѣти силу Твою и славу Твою. Такъ, говоритъ, поступаю и молюсь въ пустынѣ сей, Господи, чтобъ видѣть силу Твою, имѣющую низложить враговъ моихъ, и видѣть славу Твою, потому что всѣ будутъ прославлять Тебя за Твое вспомоществованіе надѣющимся на Тебя[1]).

---

[1]) Слова *Златоуста:* Поелику Давидъ не могъ любви своей къ Богу представить словомъ, то посему въ разныхъ вещахъ ищетъ примѣровъ, чтобы по крайней мѣрѣ такъ выразить для насъ влеченіе свое и сдѣлать насъ участниками своего вожделѣнія... Ибо желая показать чрезмѣрность расположенности и изобразить силу любви, говоритъ: возжадала душа моя, то есть, вожделала.

[2]) Божествен. *Кирилла:* Не только душа была исполнена божественнаго вожделѣнія, но и самая плоть представляется еще нѣсколько болѣе жаждущею Бога, когда потеряетъ жало враждебныхъ стремленій и покоряетъ волю свою Богу. Итакъ когда и мы умертвимъ земные члены наши и самое наконецъ мудрованіе плоти подчинимъ Божественнымъ законамъ, тогда и мы скажемъ съ дерзновеніемъ слова Давида: возжадала Тебя душа моя; коликократно Тебѣ плоть моя? Слова *Георгія* Пахимера: Жаждетъ душа и насыщается, какъ имѣющая способныя вмѣстилища Божественныхъ мыслей. Жаждетъ плоть, коликократно въ сравненіи съ душею? Ибо она не имѣетъ способности вмѣстительной, какъ вовсе чуждая Божественныхъ и умственныхъ откровеній. Почему и занимая вторичное мѣсто, всегда имѣетъ вожделѣніе напряженнымъ. А умъ всегда бываетъ полонъ тѣмъ, что объемлетъ (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Я предстою Тебѣ, воображая неизреченную силу. Ибо какъ Твое естество непостижимо; то посему беру поводъ къ прославленію Тебя изъ Твоихъ произведеній. А увѣровавшій изъ язычниковъ народъ непрестанно можетъ говорить: Такъ явился я Тебѣ во святилищѣ, то есть, во храмѣ, гдѣ Ты безъ закланія приносимъ бываешь въ

4. *Яко лучши милость Твоя паче животъ. Устнѣ мои похвалитѣ Тя.* Животами называетъ, по словамъ Θеодорита, роскошныя жизни, или провожденіе плотолюбивыми людьми жизни въ наслажденіяхъ. Для меня, говоритъ, лучше получать отъ Тебя, Господи, милости въ сей пустыни, нежели проводить жизнь мою въ роскоши и наслажденіи тѣлесными удовольствіями [1]). За сіе то, говоритъ, и будутъ хвалить Тебя уста мои, то есть, я.

5. *Тако благословлю Тя въ животѣ моемъ, о имени Твоемъ воздѣжу руцѣ мои.* Какъ, говоритъ, теперь искренно и отъ всей души моей прославляю Тебя, находясь въ сей пустынѣ; такъ равнымъ образомъ буду прославлять Тебя и во всю мою жизнь, и только во имя Твое стану возносить руки мои въ молитвѣ [2]). Или только призывая одно Твое имя, а не какое-либо другое, я простру въ молитвѣ руку мою.

6. *Яко отъ тука и масти да исполнится душа моя и устнама радости восхвалятъ Тя уста моя.* Какъ, говоритъ, ротъ насыщается жиромъ и тучными яствами (ибо онѣ когда жирны, скоро насыщаютъ), такъ насытится душа моя милостію Твоею, Господи! Ибо выше рѣчь была о милости и слѣдовательно симъ подобіемъ или примѣромъ Божественный Давидъ изображаетъ милость. Итакъ ею-то побуждаясь, я буду хвалить Тебя устами радостными.

7. *Аще поминахъ Тя на постели моей; на утреннихъ поучахся въ Тя.* Поелику, говоритъ, поминаю Тебя, Господи, когда нахожусь на одрѣ моемъ; то посему и утромъ такъ же воспоминаю Тебя во-первыхъ, при томъ съ размышленіемъ о Тебѣ, то есть, сказавъ: съ размышленіемъ, [1]) онъ какъ бы такъ говоритъ: съ памятованіемъ о Тебѣ, Господи, я сплю и закрываю глаза мои и опять съ памятованіемъ о Тебѣ открываю глаза

жертву, раздѣляешься нераздѣльно и иждиваешься, никогда не иждиваясь. Великаго *Аθанасія:* Я, говоритъ, не получилъ никакого вреда отъ пустыни, но, какъ бы стоя въ самой скиніи твоей священной, приношу Тебѣ пѣснопѣніе.

[1]) *Кирилла:* Милостію называетъ спасеніе во Христѣ, а жизнями—законъ, то есть образъ жительства по закону. Итакъ лучше жизней милость. *Аθанасія:* Приступившіе къ милости Божіей, то есть, ко Христу, за ничто считаютъ жизнь въ настоящей жизни.

[2]) Слова Божеств. *Кирилла:* Полагаетъ въ себѣ твердое намѣреніе не только благословлять Бога устами, но и производить сіе въ продолженіи жизни, то есть прославлять Его добродѣтельною жизнію.

[1]) *Θеодорита:* Такимъ же образомъ и народъ, увѣровавшій изъ язычниковъ, помнитъ безъ сомнѣнія и на постели Спасителя всѣхъ, когда восхваляетъ Его утромъ. Крылами онъ же можетъ назвать правильно Ветхій и Новый завѣтъ, которымъ покрываясь и питаясь и увеселяясь посредствомъ бани новаго бытія, онъ достигъ въ мужа совершенна, въ мѣру возраста полноты Христовой. У другихъ пишется вмѣсто: утрами—преждевременно, какъ и *Кириллъ* Александрійскій такъ сіе слово читалъ въ толкованіи на Исаію. И самъ Давидъ такъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ: предупредилъ я преждевременно и воззвалъ (Псал. 118), гдѣ преждевременность есть глубокое утро и почти самая полночь, о которомъ онъ же говоритъ: въ полночь я вставалъ ради судовъ правды Твоей.

мои, такъ что даже сладкій и глубокій сонъ не пресѣкаетъ у меня и не останавливаетъ воспоминанія о Тебѣ [1]). Итакъ хорошо, братія, и во снѣ памятовать о Богѣ; потому что памятованіе сіе отгоняетъ отъ души гнусныя демонскія мечты и мрачный грѣховный сонъ. Вмѣсто же того, чтобы сказать въ настоящемъ времени: если. я поминаю о Тебѣ на постели моей, то утрами разсуждаю о Тебѣ, онъ сказалъ въ прошедшемъ времени, поминалъ и разсуждалъ.

8. *Яко былъ еси помощникъ мой; и въ кровѣ крилу Твоею возрадуюся.* Тебя, говоритъ, Господи, воспоминаю и въ бодрственномъ состояніи, потому что Ты только мой, почему не имѣю надобности воспоминать кого-либо другаго, кромѣ Тебя. Ибо всѣ другіе люди для меня безполезны; почему и буду радоваться о своемъ состояніи подъ покровомъ крылъ Твоихъ, то есть, промыслительныхъ силъ; какъ и въ другомъ мѣстѣ сказалъ тотъ же Давидъ: покровомъ крылъ Твоихъ покрыешь меня (Псал. 16, 8).

9. *Прильпе душа моя по Тебѣ; мене же пріятъ десница Твоя.* Душа моя, говоритъ, и сердце мое столь много привязаны къ Тебѣ, что не могутѣ удалиться отъ воспоминанія о Тебѣ ни на малое время. Посему за столь великое сіе вожделѣніе и столь тѣсный союзъ мой съ Тобою, дѣятельная (Божія) сила Твоя подала мнѣ помощь. Сими словами Давидъ пророчествуетъ о помощи, которую имѣлъ подать ему Богъ, а равно о наступавшей погибели Саула [1]).

---

[1]) Посему другой изъяснитель говоритъ: Таково значеніе словъ его: Память о Тебѣ, Господи, не позволяетъ мнѣ спать, но и на сей постелѣ моей питаюсь и въ каждую стражу ночи сіе у меня на мысли, и въ памятованіи о Тебѣ провожу ее до самаго утра, иначе—всегда. Такъ же говоритъ и святый *Исаакъ*: Кто достигъ совершенной любви къ Богу, тотъ и во снѣ своемъ бесѣдуетъ съ Богомъ. Ибо любви такъ свойственно поступать; и она есть совершенство людей въ этой жизни ихъ (Сл. 85. стр. 513.). Посему и пѣсненная невѣста, бывъ уязвлена любовію къ Богу, и во снѣ своемъ поминала Бога, почему и говорила: я сплю, а сердце мое бодрствуетъ. (П. 5, 3). *Симмахъ* перевелъ: воспоминаю о Тебѣ на постелѣ моей; въ каждую стражу я разсуждалъ о Тебѣ. Или по изъясненію *Θеодорита:* Лежа на постели, я отдалялъ отъ себя пріятнѣйшій сонъ, каждую стражу (ночи) мысль у меня была о Тебѣ, и пѣснями воздавалъ за оказанныя мнѣ благодѣянія. *Аθанасія:* Если поминалъ о Тебѣ, поставлено вмѣсто: поминая, чтобы была слѣдующая мысль: памятуя, говоритъ, о Тебѣ, я оставался безъ сна, занимаясь Твоими хваленіями и свѣтлыми Твоими внушеніями, которыя Ты даешь призывающимъ Тебя.

[1]) Слова *Кирилла:* Прилѣпленіемъ называетъ какъ бы нѣкоторымъ образомъ окруженную мысль и стремленіе къ добродѣтели и неразрывность въ любви. Таковъ былъ Павелъ, говорящій: кто меня отлучитъ отъ любви Христовой. Ибо ничто не можетъ отдѣлитъ того, кто всею мыслію преданъ Богу. А когда кто посредствомъ очищенія совокупится съ чистымъ; то уже таковый и водится десницею Его, т. е. Христомъ. Ибо Онъ десница Божія, которою совершаетъ все и все производитъ. Такъ Онъ говоритъ: Я рукою моею утвердилъ его (Ис. 45, 12). Прилѣпиться же къ Богу можетъ тотъ, кто совершаетъ хожденіе свое въ слѣдъ Бога, такъ что можетъ говорить съ Павломъ: теченіе совершилъ я; кто достигъ самаго конца блаженства, и слышитъ повелѣніе Божіе: ты же стань со Мною (Вт. 5, 34). Ибо кто совершилъ путь во всякой добродѣтели и приблизился къ Богу—краю желаній, въ которомъ всякое желаніе останавливается; тотъ болѣе не ходитъ, но соединяется съ Богомъ и прилѣпляется къ Нему и бываетъ въ Духѣ, такъ что сообъем-

10. *Тіи же всуе искаша душу мою; внидутъ въ преисподняя земли.* Богъ, говоритъ, помогаетъ мнѣ: враги мои сіи напрасно и безъ всякой причины искали души моей, иначе желали умертвить меня; потому что и они умрутъ и съ смертію снизойдутъ въ адъ [1]).

11. *Предадятся въ руки оружія.* Сказавъ прежде, что враги его умрутъ, Давидъ по связи здѣсь говоритъ теперь и о томъ, какимъ образомъ умрутъ, именно, что будутъ преданы въ руки оружія (оруженосцевъ), то есть, падутъ на брани. А сказавъ переносныя слова: въ руки оружія, симъ онъ хотѣлъ изобразить неизбѣжность меча и смерти.

Части лисовомъ будутъ. Когда, говоритъ, Саулъ и прочіе враги мои будутъ убиты на брани, тогда лисицы и прочіе звѣри раздѣлятъ ихъ себѣ въ пищу, какъ оставшихся не погребенными. Или по словамъ Ѳеодорита, лисицами означаетъ то, что ихъ не умертвятъ воины сильные и мужественные, но ничтожные, хитрые и слабые. Ибо таково животное ничтожное, коварное и слабое—лиса. Такими то—коварными и ничтожными людьми будутъ растерзаны враги мои. Притомъ лисицами указываетъ на иноплеменниковъ, обитавшихъ въ окрестностяхъ, которые воевали противъ Саула [1]).

12. *Царь же возвеселится о Бозѣ.* Царемъ Давидъ называетъ самаго себя, какъ помазаннаго, по повелѣнію Божію. Итакъ онъ говоритъ, что будетъ веселиться не о смерти враговъ своихъ (поелику, напротивъ, плакалъ и рыдалъ послѣ, когда узналъ о смерти Саула и сына его Іонаѳана, какъ это видно изъ 1-й главы 2-й Царствъ), но будетъ радоваться о Богѣ, Который избавляетъ любящихъ Его. Или подъ царемъ можешь разумѣть царствующаго и господствующаго надъ страстями; а подъ хвалящимся—того, кто обѣщается предъ Богомъ вести жизнь добродѣтельную и сіе обѣщаніе свое подтверж-

---

ляется Божіею Десницею, то есть, Единороднымъ, посредствомъ Котораго мы имѣемъ доступъ и единеніе. *Нисскаго:* Сіе псалмопѣніе сходится съ Моисеевою исторіею; ибо какъ тамъ касается рука среди камней ожидавшаго Божественнаго голоса и молившагося о послѣдованіи за нимъ; такъ говоритъ и Давидъ, котораго вслѣдъ Бога прилипшаго воспріяла Десница. *Аѳанасія:* Какъ клеемъ, говоритъ, я прилѣпленъ любовію къ Тебѣ, не забываю о Тебѣ и на короткое время; почему Ты и спасаешь меня отъ злоумышляющихъ на меня несправедливо.

[1]) Слова *Кирилла:* Суетно—поставлено въ смыслѣ: несбыточное дѣло предпринимають, ибо не могутъ похитить того, что охраняется подъ рукою державною.

[1]) Слова того же *Кирилла:* Раздѣляютъ между собою души слабѣйшихъ (людей) мысленныя лисицы, питающіяся мертвыми и смрадными тѣлами, то есть злые и страшнѣйшіе духи. Ибо лисица, какъ хитрый и нечистый звѣрь, принимается за изображеніе нечистыхъ духовъ злобы, коими во всѣ стороны развлекаются склонные къ лѣности. *Оригена:* Говорятъ, что львы, поймавъ какое-либо животное, пьютъ изъ него кровь и хищнически пожираютъ попавшееся, а особенно главнѣйшіе члены, а излишнее оставляютъ, что найдя ѣдятъ лисицы. Итакъ поелику онѣ ѣдятъ то, что убито уже другими: то симъ выражаетъ то, что ихъ постигнутъ одни за другими различныя наказанія, и что переходя отъ однихъ къ другимъ, они будутъ подвергаемы различнымъ истязаніямъ.

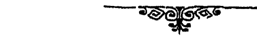
даетъ, какъ говоритъ богоносный Максимъ, дѣлами [1]).

Похвалится всякъ кленыйся имъ. У подвластныхъ народовъ было обыкновеніе клясться царемъ своимъ и говорить: здоровье царя! что я этого не дѣлалъ, съ произношеніемъ и другихъ подобныхъ словъ. Но доколѣ Саулъ былъ въ живыхъ, кто дерзнулъ клясться жизнію и здоровьемъ Давида, тотъ дѣлался виновнымъ и подвергалъ жизнь свою опасности; а по смерти Саула, кто клялся жизнію и здоровьемъ царя Давида, тотъ весьма похвалялся, какъ обнаруживавшій содружество съ нимъ.

Яко заградишася уста глаголющихъ неправедная. Уста, говоритъ, враговъ, говорившихъ противъ меня неправду, потому что составляли на меня клеветы и обвиненія и уста разсуждавшія объ истребленіи меня, заградились смертію, такъ что болѣе не могутъ говорить противъ меня.

Такъ изъясняется сей псаломъ въ отношеніи къ видимымъ врагамъ; а въ отношеніи къ невидимымъ изъясняется такъ, что мысленные демоны сойдутъ въ глубочайшія подземелья, или въ тартаръ. Ибо верховный Петръ говоритъ: Богъ ангеловъ согрѣшившихъ не пощадилъ, но въ тартарѣ связавъ узами мрака и сохранивъ, предалъ ихъ суду (2 Петр. 2, 4). Ибо тартаръ, какъ говорятъ, находится въ подземельѣ. А подъ мечемъ, которому преданы демоны, можешь разумѣть истязаніе отъ Бога.

[1]) Слова Божественнаго *Максима*: Всякій достоинъ похвалы, кто, пообѣщавъ Богу божественную жизнь, клятвы добраго обѣщанія исполняетъ посредствомъ произведенія дѣлъ правды.



ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ТРЕТІЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

И этотъ псаломъ одного содержанія съ предыдущимъ; поелику, по словамъ Ѳеодорита, излагаетъ навѣты враговъ Давида и пророчествуетъ о будущемъ его освобожденіи отъ нихъ, почему и въ надписи его содержится: въ конецъ [1]).

[1]) Псаломъ сей, по словамъ *Аѳанасія*, сказывается отъ лица Апостоловъ, молящихся объ освобожденіи ихъ отъ враговъ, противившихся ихъ проповѣди.

Ст. 2. *Услыши, Боже, гласъ мой, внегда молитимися къ Тебѣ; отъ страха вражія изми душу мою* [1]).

[1]) *Аѳанасій* говоритъ, что это сходно съ тѣмъ, что сказано Апостолами: И нынѣ, Господи! возри на угрозы ихъ и дай рабамъ Твоимъ со всею смѣлостію говорить слово Твое. Слова Вел. *Василія:* Вражій страхъ есть тотъ, который поселяется врагомъ, и который противенъ дерзновенію Христову, объ отвращеніи котораго въ семъ псалмопѣніи изложена молитва *Кирилла*: Это—услышь меня, когда мо-

3. *Покрый мя отъ сонма лукавнующихъ, отъ множества дѣлающихъ неправду.* Слова сіи ясны, и потому не требуютъ изъясненія. Сонмомъ же называетъ совокупленіе и единомысліе и согласіе на зло со стороны злыхъ людей, какъ изъясняетъ Θеодоритъ.

4. *Иже изостриша, яко мечь языки свои.* Сіи, говоритъ, враги мои изострили языки свои на подобіе меча, смотря по оборотливости ихъ въ клеветѣ и въ составленіи противъ меня злыхъ умысловъ. А такіе имѣютъ сходство съ сказанными въ псал. 56, 4, слѣдующими: и языкъ ихъ мечъ острый.

Напрягоша лукъ свой,—вещь горьку.

5. *Сострѣляти въ тайныхъ непорочна.* Непорочнымъ Давидъ называетъ безвиннаго и не бывшаго причиною, то есть, самаго себя. Здѣсь находится родъ переложенія, которое можетъ быть исправлено такъ: напрягли лукъ свой, чтобъ стрѣлять въ непорочнаго, что горько, то есть дѣло худое, коварное, злой умыселъ заключающее,—пускать стрѣлы тайно въ невиннаго человѣка, поелику, такимъ образомъ, въ кого стрѣляютъ тайно, тотъ, по незнанію, не можетъ предохранить себя. Лукомъ, а равно мечемъ онъ назвалъ языкъ враговъ, мечемъ, потому что умерщвляетъ приблизившихся къ нему, а лукомъ потому что стрѣляетъ въ людей и издалека[1]). Ибо, говоритъ, враги мои явно хвалятъ меня, а тайно приготовляютъ противъ меня злые умыслы.

Внезапу сострѣляютъ его и не убоятся. Нечаянно, говоритъ, когда невинный не имѣлъ никакого предварительнаго свѣдѣнія, враги его пустятъ въ него стрѣлы; они не убоятся ни гнѣва Божія, поражающаго навѣтниковъ, ни обвиненія отъ людей.

6. *Утвердиша себѣ слово лукавое.* Утвердили, говоритъ, сіи коварные люди у себя злое слово, то есть, придумали злой умыселъ противъ невинныхъ и рѣшились твердо привесть его въ исполненіе[2]).

люсь, вмѣсто: когда я не молчу, но молюсь. Ибо молчаніе при такихъ обстоятельствахъ вредно, или (значитъ то), что скоро услышь меня и даже въ то самое время, когда молюсь, согласно съ обѣщаннымъ Тобою: Еще ты будешь говорить, какъ скажетъ: вотъ Я здѣсь. *Аθанасія:* Освободи меня отъ страха со стороны противниковъ, иначе отъ навѣта ихъ и смерти. Ибо сіе-то онъ боялся потерпѣть отъ нихъ. *Оригена:* Изъемли, говоритъ, душу мою отъ страха, каковой страхъ не другъ, а врагъ. Другъ тотъ страхъ, который соединенъ съ познаніемъ Бога, а врагъ страхъ—тотъ, который свойственъ неправомыслящимъ, или какимъ бы то ни было небоящимся Бога, которыхъ Духъ Святый у пророка Исаіи можетъ изобразить ясно сими словами: страхомъ ихъ не станемъ овладѣваться и не будемъ смущаться.

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Вещію горькою, составленною противъ непорочнаго или безвиннаго назвалъ клевету, ибо не прилична клевета и на кого бы-то ни было, а тѣмъ злѣе она на праведнаго. На него стрѣляютъ тайно, то есть, скрытно, потому что не смѣютъ поносить его въ лице. А—натянули лукъ, поставлено вмѣсто: какъ лукъ. У *Θеодорита:* Вещь горькая значитъ то же, что слово горькое, или горькій умыслъ. Симъ-то они исполнили языкъ свой, горькое слово изощряя хуже лу̌ка.

[2]) *Аθанасія:* Утвержденіе слова злаго значитъ увѣреніе Іудеевъ, что Господь не воскресъ изъ мертвыхъ. *Безъименнаго* нетолько-

Повѣдаша (твердили) *скрыти сѣть, рѣша: кто узритъ ихъ?* Симмахъ вмѣсто: твердили, перевелъ: внушали другъ другу. Враги, говоритъ, невинныхъ людей, посовѣтовавшись между собою, рѣшили тайно поставить сѣти и стражу на пути для ловленія и умерщвленія меня. При томъ, такъ какъ будто нѣтъ Бога, въ такомъ расположеніи они сказали въ себѣ: кто увидитъ насъ? Или кто окажется защитникомъ и помощникомъ навѣтуемаго нами? Иначе: никто [1]).

7. *Испыташа* (свое) *беззаконіе; исчезоша испытающіи испытанія.* Враги, говоритъ, мои пытались исполнить беззаконіе; но изнемогли изыскатели коварныхъ опытовъ, приготовлявшіе различныя ухищренія [2]).

Приступитъ человѣкъ, и сердце глубоко.

8. *И вознесется Богъ.* Быть можетъ, говоритъ, къ коварнымъ врагамъ моимъ присоединится и еще кто-либо для вспомоществованія въ намѣреніи и злобѣ ихъ противъ меня, ласкаясь къ нимъ и обѣщая, что и онъ будетъ дѣйствовать противъ меня. Но этотъ человѣкъ будетъ сердце глубокое, то есть, глубокомысленный и мудрый, впрочемъ—на зло, такъ какъ есть глубокомысленный и на добро. Однакоже поелику и онъ ничего не можетъ сдѣлать противъ меня, то посему Богъ вознесется и возвеличится еще болѣе, какъ уловляющій мудрыхъ въ коварствѣ ихъ, то есть, наказывающій ихъ и показывающій, какъ изъясняетъ Θеодоритъ, умышленія всѣхъ прежде упомянутыхъ бездѣйственными и суетными [1]).

Стрѣлы младенецъ быша язвы ихъ. Пораженія, говоритъ, то есть, причиненія зла и вреда врагами моими, были какъ стрѣлы младенцевъ, то есть, бездѣйственны и

вателя: Какъ утвердили? Обманывая, произнося клятвы, нанимая отъ себя свидѣтелей и обвинителей, изобрѣтая ухищренія, приводя доказательства, чтобъ сдѣлать слово злое, то есть, обманъ вѣроятнымъ (въ изд. Сводѣ).

[1]) По словамъ Велик. *Аѳанасія,* это говорится о злословившихъ Апостоловъ и говорившихъ: не запретили ли мы вамъ накрѣпко учить о имени семъ? Слова *Θеодорита:* Это говорятъ Авессаломъ и Саулъ съ сообщниками своими и прочіе; то же говорятъ и тѣ беззаконные, которые по времени составляли ухищренія и сѣти противъ Божіихъ церквей.

[2]) *Θеодоритъ:* Всю силу разума употребили, всякое ухищреніе противъ меня придумали, никакого вида злоумышленія не оставили; и явно наступая и тайно засѣдая и надзирателей посылая, пустыни обходя, и въ каменистыхъ мѣстахъ дѣлая поиски, въ горахъ, въ пещерахъ и ущеліяхъ земли отыскивая подвижниковъ благочестія, о которыхъ говоритъ Божественный Павелъ: которыхъ не былъ достоинъ весь міръ. А *Безъименный* говоритъ: Потому исчезли, что испытывали беззаконія, то есть, не искали, по закону Божію, правды, которой искали; потому-то и не находятъ ея. А которые испытываютъ Богопознаніе безъ всякаго развлеченія, не бываютъ безуспѣшны.

[1]) Почему и *Θеодотіонъ* сіе перевелъ такъ: И мысль мужа и сердце глубокое Богъ поразитъ стрѣлою. *Евсевій* сіе изъясняетъ такъ: Беззаконники, говоритъ, непрестанно злоумышляли: но приступитъ человѣкъ истинный, хранящій въ себѣ то, что создано по образу,— и какъ разсудительный и умный (ибо это значитъ: сердце глубокое) изложитъ глубокое разумѣніе въ обличеніи, которымъ будетъ вознесенъ Богъ, уловляющій мудрыхъ въ коварствѣ, ибо возносится Богъ чрезъ мужей святыхъ при обличеніи ими обмана. Другіе разумѣютъ сіи слова объ Іудѣ, о чемъ смотри въ концѣ псалма сего. *Нѣкто другой* гово-

безсильны, подобно тому, какъ безсильны стрѣлы, пускаемыя малыми дѣтьми, по причинѣ естественной слабости ихъ.

9. *И изнемогоша на мя языцы ихъ.* Давидъ языками называетъ клеветы и навѣты, устрояемые языкомъ и составляющіе послѣдствія его. Итакъ онъ говоритъ, что языки, или клеветы враговъ моихъ были слабы, такъ что не могли ничего болѣе произвесть.

Смутишася вси видящіи ихъ.

10. *И убояся всякъ человѣкъ.* Смутились, говоритъ, всѣ, которые видѣли вышеозначенныхъ враговъ моихъ, какъ они несчастны во всѣхъ предпріятіяхъ и ухищреніяхъ своихъ, которыя составили было противъ меня, и кто только увидѣлъ ихъ, убоялся въ самомъ себѣ, узнавъ, что Богъ защитникъ и помощникъ страдающихъ отъ неправды[1]).

И возвѣстиша дѣла Божія и творенія Его разумѣша. Всѣ, говоритъ, тѣ, которые увидятъ неудачность враговъ моихъ, будутъ разсказывать другимъ о чудесахъ, произведенныхъ надо мною Богомъ, и познаютъ тѣ суды, которые совершаетъ Богъ для вспомоществованія рабамъ Своимъ. По свойству пророчества Давидъ сказалъ о томъ, что еще имѣло исполниться, какъ о прошедшемъ, о чемъ мы говорили многократно[1]).

11. *Возвеселится праведникъ о Господѣ и уповаетъ на него; и похвалятся вси правіи сердцемъ.* Каждый, говоритъ, праведникъ, видя промышленіе и помощь, оказанныя мнѣ Богомъ, будетъ радоваться и уповать на Господа, что и самъ удостоится той же помощи. Сверхъ того и всѣ люди, не имѣющіе въ сердцѣ своемъ никакой кривизны и злаго умысла, каковъ былъ и Давидъ, всѣ таковые похвалятся тѣмъ, что Богъ таковымъ незлобивымъ вспомоществуетъ: ибо сколь, говоритъ, благъ Богъ къ Израилю, къ правымъ по сердцу (Псал. 72, 1). Нѣкоторые слова: приступитъ человѣкъ, и сердце глубоко, разу-

---

ритъ: Приступитъ человѣкъ. Сколько бы ни было глубоко человѣческое помышленіе испытывающее то, что превышаетъ силы, непобѣдимый Богъ выше его. Не видятъ, говоритъ; тогда какъ, сколько бы ни скрывали обманы и не полагали ихъ въ глубинѣ, чтобы не сдѣлались явны, Богъ находится выше и скорѣе подаетъ помощь, нежели они обманы. Слова *Ѳеодорита:* Богъ видитъ и скрытое и показываетъ свою высоту, подвергая ихъ наказаніямъ.

[1]) Слова Божест. *Аѳанасія:* Сказавъ прежде о возношеніи враговъ противъ святыхъ проповѣдниковъ (т. е. Апостоловъ), теперь говоритъ и о паденіи. Ибо столь, говоритъ, слабыми и ничтожными Онъ сдѣлаетъ ухищренія ихъ противъ насъ, что стрѣлы ихъ суть слабыя и не могущія уязвлять стрѣлы младенцевъ. Почему видя, что они столько ухищрялись и не получили никакой пользы, всѣ объяты были въ сердцѣ смущеніемъ. Ибо по причинѣ неудачи ихъ, сильно убоявшись, удивлялись въ семъ дѣлу промысла Божія.

[1]) Слова *Евсевія:* Всякій человѣкъ, разсматривая опустошеніе древняго Іерусалима, можетъ сильно убояться Распятаго и возвѣщать дѣла Бога, т. е. Христа и разумѣть Его творенія. Какія такія? О которыхъ Онъ предсказалъ Апостоламъ и теперь привелъ въ конецъ (въ исполненіе). Ибо когда они показывали зданіе храма, Онъ отвѣчалъ: Аминь, говорю вамъ, не останется здѣсь камня на камнѣ, который не разорится.

мѣли объ Іудѣ, который, какъ глубоко скрытный и самый злой, пошелъ къ врагамъ Христовымъ—Іудеямъ и далъ имъ обѣщаніе предать Его. Но Христосъ болѣе вознесся и возвеличился, совершивъ страшныя чудеса во время Своего распятія и воскресенія изъ мертвыхъ, такъ что истязанія и страданія, причиненныя Ему Іудеями обратились въ ничто, какъ потому, что Онъ, по Божеству, былъ безстрастенъ, такъ и потому, что не могли уничтожить Его, какъ Іудеи думали. Далѣе всѣ язычники, видя Іудеевъ преданными римлянамъ на погибель и истребленіе, смутились и убоялись Христа, за Котораго и пострадали они много отъ гонителей и владыкъ [1]. Подъ праведными же можешь разумѣть тѣхъ же язычниковъ, какъ оправданныхъ вѣрою, которые и возвеселятся о Христѣ. Тѣ же язычники, по словамъ Оригена, и правы по сердцу; потому что они по сердцу не совратились съ пути принятой ими вѣры ни въ чемъ, какъ совратились въ древности Іудеи.

[1] Почему и *Ѳеодоритъ* сказалъ: Можно видѣть (найти) исполнившими это Давида и подобныхъ ему и бывшихъ послѣ нихъ, каковы вѣнценосные мученики и подвижники благочестія.

ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

Въ конецъ. Псаломъ пѣсни Давиду. Пѣснь Іереміева и Іезекіилева и людей переселенія, егда хотяху исходити (предъ исходомъ ихъ).

И этотъ псаломъ надписывается: «въ конецъ», потому что пророчествуетъ объ освобожденіи плѣнныхъ евреевъ изъ Вавилона, отъ лица которыхъ, по словамъ Ѳеодорита, и сочиненъ настоящій псаломъ. Онъ же пророчествуетъ, по словамъ Аѳанасія, и объ измѣненіи и благочестіи язычниковъ. Что означаетъ: «псаломъ пѣсни», мы сказали въ 9-й главѣ предисловія, гдѣ и смотри. Въ дополненіе же къ надписанію прибавлю и то, что бл. Ѳеодоритъ, видя, что сей псаломъ имѣетъ сію надпись: «пѣснь Іереміева и Іезекіилева и людей переселенія предъ исходомъ», говоритъ, что сей надписи не находимъ ни въ еврейскомъ, ни у другихъ переводчиковъ, и что, какъ кажется, кто-то несвѣдующій прибавилъ ее, не обращая вниманія ни на исторію, ни на содержаніе псалма, тогда какъ Іеремія не ходилъ въ Вавилонъ, но получивъ отъ Бога дозволеніе жить, гдѣ хочетъ, онъ избралъ пребываніе въ отечествѣ своемъ. Самъ Іеремія пишетъ только, что онъ пошелъ въ Египетскій Тафнасъ вмѣстѣ со многими другими іудеями, которыхъ оставилъ Навузарданъ: «и пошли

во Египетъ, поелику не послушали гласа Господня и вошли въ Тафнасъ. И было слово отъ Господа къ Іереміи въ Тафнасѣ слѣдующее: возьми себѣ камни великіе» (Іер. 43, 7—9). [1]). Итакъ сіе, говоритъ, не соотвѣтствуетъ исходящимъ изъ плѣна, но находящимся въ плѣну. Іоаннъ Литинъ говоритъ, что послѣдніе пять стиховъ, начиная съ словъ: «Ты посѣтилъ землю и упоилъ ее», даютъ основаніе думать, что Давидъ написалъ сей псаломъ по полученіи изобильнаго дождя во время бездождія. Почему прилично читать его во время бездождія.

Ст. 2. *Тебѣ подобаетъ пѣснь, Боже, въ Сіонѣ, и Тебѣ воздастся молитва во Іерусалимѣ.* На Сіонѣ, говоритъ, (а это іерусалимская гора,) прилично пѣть Тебѣ, Господи, поелику тамъ служить повелѣлъ Ты іудеямъ; и въ Іерусалимѣ будетъ воздаваема Тебѣ молитва и обѣщанія отъ каждаго. А сими словами Давидъ пророчествуетъ объ имѣвшемъ послѣдовать возвращеніи евреевъ въ Іерусалимъ. Но можно принимать Сіонъ и Іерусалимъ въ высшемъ смыслѣ—за соборную Церковь вѣрующихъ и за частныя церкви ихъ [1]).

3. *Услыши молитву мою. Къ Тебѣ всяка плоть пріидетъ.* Услыши, говоритъ, Господи, молитву мою, и дай мнѣ просимое, о чемъ прошу Тебя. А въ словахъ: «Къ Тебѣ всяка плоть пріидетъ», по словамъ Ѳеодорита, содержится пророчество о народахъ, что они увѣруютъ во Христа; при этомъ плотію назвалъ народы или потому, что плотію какъ частію именуетъ цѣлое—человѣка, или потому, что язычники жили плотскимъ образомъ. Или Давидъ говоритъ это о совокупномъ воскресеніи всѣхъ людей вообще, во время котораго всѣ имѣющіе воскреснуть познаютъ Бога[2]).

---

[1]) Изъ сего должно заключить, что и повѣствуемое объ Іереміи въ Синаксарѣ, что ходилъ въ Вавилонъ, не имѣетъ основанія. У *Ѳеодорита* написано и то, что Іеремія, построивъ высокій столбъ и въ немъ заключившись, написалъ свой «Плачъ», въ которомъ оплакиваетъ то Іерусалимъ, то рабство народа. По написаніи уже сего «Плача», въ своемъ отечествѣ, кажется, пошелъ въ Египетъ. *Аѳанасій* говоритъ, что въ псалмѣ семъ Давидъ вводитъ лице язычниковъ, увѣровавшихъ во Христа и сверхъ того возсылаетъ молитву за нихъ, какъ бывшихъ прежде безплодными, а потомъ чрезъ вѣру во Христа сдѣлавшихся доброплодными.

[1]) Слова св. *Кирилла:* Сіономъ называетъ горнюю и небесную и также находящуюся долу на землѣ церковь. Итакъ сія пѣснь на Сіонѣ, т. е. въ небесной и земной церкви возсылаемая Богу, можетъ приличествовать единственно только воспѣваемому Богу. *Ѳеодорита:* Всѣ слова псалма сего приличны жившимъ въ Вавилонѣ. Они-то, желая возвращенія, приносили Богу сіе пѣснопѣніе и говорили: возврати насъ въ Сіонъ, гдѣ будетъ возможно намъ приносить Тебѣ пѣсни и обычныя молитвы. Ибо не желаютъ пѣть Богу на чужой землѣ вслухъ незнакомыхъ съ нею и скверныхъ. *Аѳанасія:* Уже не будемъ возсылать пѣсни тѣмъ, которыхъ мы почитали за боговъ, потому что не прилично пѣть тѣмъ, которые суть дерево, камни и демоны, напротивъ весьма прилично пѣть только Тебѣ.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Въ сихъ словахъ содержится благовѣствованіе о призываніи всѣхъ народовъ, согласно съ сказаннымъ у Іоиля: «излію отъ Духа Моего на всякую плоть». *Оригена:* Къ Тебѣ, Боже, Который одухотворяешь плоть, пріидетъ всякая плоть. Ибо душа, сдѣлавшаяся по причинѣ грѣха плотію, измѣнится и сдѣлается духомъ.

4. *Словеса беззаконникъ превозмогоша насъ.* Злорѣчія, говоритъ, враговъ нашихъ вавилонянъ, произносимыя противъ Тебя, Боже, и противъ насъ, стали не по силамъ нашимъ, т. е. они преобладаютъ надъ нами, такъ что мы не смѣемъ упрекать имъ, будучи плѣнниками ихъ. Или же здѣсь заключается противоположная мысль, что великія хулы со стороны вавилонянъ сильно укрѣпляютъ и ободряютъ насъ въ томъ, что Ты, Господи, не оставишь оныхъ безъ отмщенія, но накажешь, за нихъ[1]).

И нечестія наша Ты очистиши. Ты, говоритъ, Господи, простишь нечестія и грѣхи наши, за которые мы взяты въ плѣнъ, и Ты освободишь насъ[2]).

5. *Блаженъ, егоже избралъ еси и пріялъ, вселится во дворѣхъ Твоихъ.* Въ историческомъ отношеніи сіе изреченіе должно понимать такъ, что завидна участь народа іудейскаго, избраннаго изъ всѣхъ прочихъ народовъ и усвоеннаго Тобою, Господи! Потому что онъ, по освобожденіи своемъ отъ рабства, возвратится съ честію и опять станетъ обитать въ городѣ Іерусалимѣ, который здѣсь назвалъ дворами Божіими за то, что въ немъ находился знаменитый оный Соломоновъ храмъ. А въ высшемъ смыслѣ, по словамъ Аѳанасія, оно изображаетъ новый народъ изъ язычниковъ, какъ избранный въ наслѣдство Христомъ. Подъ дворами народа изъ язычниковъ должно разумѣть находящіяся, по мѣстамъ, церкви. Сіе же изреченіе должно разумѣть и о каждомъ стремящемся къ благочестивой жизни праведномъ христіанинѣ, оканчивающемъ жизнь свою въ благочестіи (въ добродѣтели), потому что, бывъ избранъ изъ людей, онъ берется Христомъ въ горній Іерусалимъ, въ дворы и обители праведныхъ[1]).

Исполнимся во благихъ дому Твоего. Домъ Божій есть Іерусалимъ, какъ дольній и земный, такъ и горній и небесный. Домы также Божіи суть и помѣстные храмы и

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Словами беззаконныхъ называетъ мудрость мудрыхъ вѣка сего, чрезъ которую и изнемогли они, потерявъ истинное знаніе.

[2]) *Другаго* нѣкоего истолкователя: Не безъ правды мы—іудеи осуждены на служеніе нечестивымъ вавилонянамъ, но за то древнее нечестіе, на которое мы дерзнули, и котораго очищенія и прощенія ожидаемъ отъ Тебя, отъ котораго и послѣдовало то, что мы отведены въ плѣнъ. Въ созерцательномъ смыслѣ словами беззаконныхъ вѣрующіе изъ язычниковъ называютъ мудрость мудрыхъ вѣка сего, какъ преобладающую, и при содѣйствіи лица имѣющую сильное дѣйствіе противъ истины, чрезъ каковое они и ослабѣли, отпавъ отъ истиннаго познанія, почему теперь и молятся объ освобожденіи ихъ отъ случившагося имъ въ заблужденіи нечестія и объ обрѣтеніи ими Бога милостивымъ къ древнему ихъ нечестію (тоже находится у *Ѳеодорита*).

[1]) Слова *Аѳанасія:* Называетъ блаженными усовершившихся въ добродѣтели и достигшихъ почести (награды) вышняго званія. *Другаго:* Усовершившагося въ добродѣтеляхъ—его и пророкъ называетъ счастливымъ, какъ уже подвизавшагося и вѣнчавшагося. Ибо Богъ избираетъ готоваго подвизаться и совершать теченіе, побѣдившаго уже беретъ къ Себѣ на небо, чрезъ призваніе къ Себѣ, гдѣ и опредѣляетъ ему наслѣдство въ Своихъ дворахъ, о которыхъ говорилъ Апостоламъ: въ дому Отца Моего обителей много (въ изд. Сводѣ).

церкви. Блага въ церкви Божіей суть Божественное ученіе и все относящееся къ наслажденію и веселію души[1]). Сими-то благами насытимся, говоритъ, мы—плѣнники, по освобожденіи отъ рабства враговъ.

Святъ храмъ Твой.

6. *Дивенъ въ правдѣ.* Опять храмъ Божій есть находящійся въ дольнемъ и горнемъ Іерусалимѣ, а каждая церковь и домъ Божій есть помѣстный храмъ Божій. Итакъ сей храмъ святъ, поелику есть храмъ Бога изъ святыхъ Святаго и поелику исполненъ освященія. Онъ же и дивенъ по праведности живущихъ въ немъ пристойно праведныхъ мужей. Или храмомъ Божіимъ называетъ добродѣтельнаго человѣка, который есть жилище Божіе, какъ сказано: вы храмъ Бога живаго, какъ сказалъ Богъ, что вселюсь въ нихъ и буду ходить (2 Кор. 6, 16) и опять: (ибо) храмъ Божій Святъ, а храмъ сей вы (1 Кор. 3, 17); и добродѣтельный святъ по непорочности и непричастности страстямъ, а чуденъ по праведности и сверхъестественной добродѣтели своей.

Услыши ны, Боже, Спасителю нашъ, упованіе всѣхъ концевъ земли, и сущихъ въ мори далече. И въ сихъ словахъ заключается пророчество о томъ, что язычники имѣли увѣровать во Христа: услышь, говоритъ, Господи, насъ, Ты, Который имѣешь быть послѣ упованіемъ всѣхъ народовъ. Концы земли означаютъ живущихъ на краяхъ земли: находящіеся на морѣ (означаютъ) живущихъ на островахъ, а далеко значитъ, что много острововъ населенныхъ людьми находится и вдали отъ суши [1]).

7. *Уготовляяй горы крѣпостію Своею.* Сими словами Давидъ сказываетъ о силѣ Божіей, воспѣвая и прославляя ее. Уготовляющій—Симмахъ перевелъ: утверждающій. Ты, говоритъ, Господи, тотъ, Который утверждаешь столь непоколебимо горы и холмы, что они, по словамъ Ѳеодорита, не могутъ быть потрясены крѣпкими и всегдашними дуновеніями жестокихъ вѣтровъ [2]).

Препоясанъ силою. Ты, говоритъ, Господи, препоясанъ силою, какъ поясомъ, то есть, силою содержащею такое безчисленное множество тварей и совершенствомъ всякаго рода. Въ другомъ

---

[1]) По словамъ *Аѳанасія*: Блага дому Господа суть различныя дарованія Духа.

---

[1]) Слова Аввы *Дороѳея:* По мнѣнію нѣкоторыхъ, тѣ, которые въ концахъ земли живутъ, суть находящіеся въ крайнемъ злѣ; а которые далеко на морѣ—пребывающіе въ крайнемъ невѣдѣніи, и однакоже Христосъ есть и ихъ надежда. *Ѳеодорита:* Снова предсказываетъ и здѣсь о спасеніи вселенной и напоминаетъ о предреченіи патріарха Іакова; такъ какъ онъ говоритъ: не оскудѣетъ князь изъ Іуды и вождь отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Тотъ, Которому предоставляется и Который есть чаяніе народовъ. Его же и здѣсь назвалъ надеждою всѣхъ концовъ земли и находящихся далеко на морѣ.

[2]) По словамъ *Аѳанасія,* таковыя горы суть противныя силы демоновъ, готовимыя Богомъ въ наказаніе. Ибо для нихъ приготовлена бездна, а это, говоритъ, Ты сдѣлаешь какъ сильный.

мѣстѣ говоритъ онъ же: одѣлся Господь силою и препоясался (Пс. 92, 1) [1]).

8. *Смущаяй глубину морскую! Шуму волнъ Его кто постоитъ?* Ты, говоритъ, Господи, тотъ, Который столь сильно возмущаешь море во всю ширину и длину его, что песокъ изъ глубочайшей бездны поднимается на верхъ. Замѣть, читатель, что вѣтры по повелѣнію Божію дуютъ и возмущаютъ море, шумъ котораго, какъ сильный и страшный, никто не можетъ снесть [2]).

9. *Смятутся языцы, и убоятся живущіи въ концахъ* (земли) *отъ знаменій Твоихъ.* Народы, говоритъ, смутятся съ одной стороны и по причинѣ странной и необыкновенной для нихъ евангельской проповѣди, съ другой—потому, что преданное отцами ихъ уваженіе къ идолопоклонству падетъ, и злые обычаи въ жизни ихъ измѣнятся. Убоятся, говоритъ, даже и тѣ, которые живутъ на краю земли, когда услышатъ и увидятъ совершаемыя ежедневно Тобою и Апостолами и учениками Твоими чудеса. А если убоятся живущіе на краю земли, то не гораздо ли болѣе живущіе среди земли? Итакъ мы—христіане, говоримъ, что Давидъ симъ предсказалъ о Христовыхъ чудесахъ. Хотя же евреи говорятъ, что онъ сказалъ это о чудесахъ Моисея; но имъ запрещаютъ говорить сіе слѣдующія за симъ слова Давида.

Исходы утра и вечера (обрадуешь) *украсиши.* Ты, говоритъ, Господи, обрадуешь народъ Твой и при восходахъ утра, то есть, когда начинаетъ происходить день, и—вечера, когда оканчивается день, иначе во всякое время, какъ говоритъ Исихій. У аттиковъ есть обыкновеніе говорить: вечера, въ родительномъ вмѣсто творительнаго (дательнаго): вечеромъ. Слова сіи суть пророчество о томъ, что христіане и въ началѣ и въ концѣ дня будутъ радоваться, поя Богу и утромъ и вечеромъ Божественныя хвалы и священныя пѣснопѣнія. Нѣкоторые подъ исходами утра разумѣютъ восточныя страны земли, ибо утро и восходъ дня представляется раждающимся въ сихъ странахъ, а подъ исходами вечера разумѣютъ западныя страны, въ которыхъ раждается вечеръ и начало ночи. Итакъ Ты, говоритъ, Господи, обрадуешь и тѣхъ,

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Какъ препоясанный способнѣе къ предпринимаемому какому-либо дѣйствію, то поясомъ въ несобственномъ смыслѣ назвалъ Божію силу, чѣмъ хотѣлъ выразить, что Ты имѣешь у Себя силу во всей готовности и, не имѣя никакого препятствія, съ великою удобностію можешь сдѣлать, что Тебѣ угодно.

[2]) По словамъ *Аѳанасія* и *Кирилла,* въ другомъ отношеніи моремъ называетъ народы, которые возмущены (и приведены) изъ идолопоклонства въ благочестіе, или и демоны смутившіеся по причинѣ пришествія Господа. Слова *Θеодорита:* Ты утверждаешь горы и дѣлаешь ихъ неподвижными, а пространное море движешь, когда хочешь и снова укрощаешь, при возмущеніи котораго и шумъ его нестерпимъ для слышащихъ оный; такою Ты обложенъ силою! Итакъ, производя столь великія вещи, Ты можешь и насъ освободить отъ плѣна и вавилонянъ наказать.

которые живутъ на востокѣ, и живущихъ на западѣ, когда сдѣлаешься человѣкомъ и будешь жить на землѣ. Послѣдующія за симъ слова изъясняются и въ историческомъ и въ высшемъ смыслѣ, хотя впрочемъ высшій смыслъ имъ приличнѣе [1]).

10. *Посѣтилъ еси землю и упоилъ еси ю, умножилъ еси* (дождь) *обогатити ю.* По освобожденіи, говоритъ, изъ Вавилона, Ты посѣтилъ Своимъ Промысломъ всю іудейскую землю, которая столько лѣтъ не была воздѣлываема; и упоилъ ее или насытилъ дождемъ, и снова умножилъ на ней дождь, чтобъ сдѣлать ее богатою изобиліемъ и плодами.

Рѣка Божія наполнися водъ. Рѣка, говоритъ, Іорданъ наполнилась множествомъ водъ; такъ какъ сія рѣка болѣе знаменита въ Іудеѣ [2]).

Уготовалъ еси пищу имъ, яко тако есть уготованіе (приготовленіе ея). Ты, говоритъ, приготовилъ для освобожденныхъ изъ Вавилона іудеевъ пищу; ибо такимъ образомъ дѣлается приготовленіе, разумѣется, пищи, (что должно подразумѣвать отвнѣ) т. е. чрезъ упоеніе земли дождемъ [1]).

11. *Бразды ея упой, умножи жита* (произрастенія) *ея. Въ капляхъ ея возвеселится возсіяющи* (раждая). Предсказавъ о хорошемъ для земли времени и объ изобиліи плодовъ, Давидъ при семъ проситъ Бога, чтобы все предсказанное имъ пришло въ исполненіе, то есть, чтобы борозды земли были упоены дождемъ и плоды ея умножились и чтобы обрадована была земля дождевыми каплями и чрезъ росы прозябла трава; гдѣ: «упой и возвеселится и раждая» суть слова переносныя, взятыя (чрезъ перенесеніе) отъ сходства съ людьми и воодушевленными животными піющими и веселящимися [2]).

12. *Благословиши вѣнецъ лѣта благости Твоея, и поля Твоя исполнятся тука.* Ты, говоритъ, Господи, благословишь всѣмъ добромъ весь кругъ онаго года благости

---

[1]) По изъясненію *Аѳанасія* и *Кирилла* сіи слова должно принимать въ высшемъ значеніи. У Христа два исхода, то есть, происхожденія, одно (утреннее, раннее)—отъ Отца прежде всѣхъ вѣковъ, какъ сказано: И исходы Его отъ начала—отъ дней вѣка; а другое вечернее (позднее)—происхожденіе отъ Дѣвы, бывшее въ концѣ вѣковъ. То и другое есть веселіе и радость. Но, быть можетъ, исходы утра и вечера, поставлено съ опущеніемъ предлога: κατὰ, вмѣсто того, чтобы сказать: въ исходы (во время исходовъ) утромъ и вечеромъ Ты обрадуешь.

[2]) По словамъ *Аѳанасія,* подъ землею разумѣются люди, то есть: Ты исполнилъ духовными дарованіями живущихъ по всей землѣ. Рѣка Божія есть Единородный. Ибо какъ рѣка начинается отъ источника, такъ и Онъ—отъ существа родившаго Его, почему и Единосущенъ Ему. Онъ полонъ водъ, потому что въ Немъ обитаетъ вся полнота Божества: и мы видѣли, говоритъ, славу Его, и она полна благодати и истины. Можно разумѣть подъ рѣкою и Духа Святаго, какъ полнаго водъ различныхъ дарованій. Слова *Ѳеодорита:* Рѣка Божія есть благодать Духа, раздѣляющаяся на потоки и одному льющая слово (даръ) премудрости, другому подающая познаніе и чрезъ нихъ напаяющая вселенную.

[1]) *Аѳанасій* говоритъ, что эта духовная пища уготована, потому что еще до основанія міра опредѣлено Христово таинство.

[2]) Тотъ же *Аѳанасій* браздами называетъ глубины сердецъ.

Твоей, такъ какъ онъ будетъ даръ собственно Твоей благости; и поля наполнятся тучностію, чтобы чрезъ нее сдѣлались плодоносными [1]).

13. *Разботѣютъ* (утучнѣютъ) *красная* (мѣста этой) *пустыни*. Пустынею здѣсь Давидъ называетъ Іерусалимъ, какъ опустошенный вавилонянами, а красными—имѣющія хорошіе виды окрестности Іерусалима, способныя и къ произведенію красотъ (зрѣлостей—ὥρας), иначе —плодоносныя. Или красными называетъ іерусалимскіе плоды, попеременно производимые во всякое время (ὥραν) года.

И радостію холмы препояшутся. Это взято въ переносномъ смыслѣ, ибо радость и опоясываніе свойственны одушевленнымъ разумнымъ животнымъ. Симъ Давидъ выражаетъ то, что вокругъ и со всѣхъ сторонъ будутъ радоваться холмы.

14. *Одѣяшася овни овчіи*. Бараны, говоритъ, и овцы одѣлись множествомъ шерсти; а они одѣваются тогда, когда трава, или пажить, гдѣ пасутся, бываетъ самая тучная. А чрезъ овновъ указываетъ и на всѣ стада, не только овецъ, но и козъ и коровъ [1]).

И удолія (долины) *умножатъ пшеницу*. Давидъ исчислилъ почти всѣ окрестности Іерусалима—и поля, и красивыя мѣста, и холмы и долины; и послѣднія, говоритъ, наполнятся пшеницею [2]).

Воззовутъ ибо (и) *воспоютъ*. Итакъ всѣ, говоритъ, жители Іерусалима отъ радости будутъ восклицать съ сердечною благодарностію, за то, что кромѣ полученной ими свободы, они удостоились еще толикаго изобилія и прекрасныхъ временъ, почему и будутъ пѣть Тебѣ Освободителю и щедродаровитому Благодѣтелю своему. Союзъ: ибо, здѣсь излишенъ; должно быть: воззовутъ и воспоютъ.

Такъ псаломъ сей изъясняется исторически; а при возведеніи взора и при высшемъ созерцаніи этотъ псаломъ содержитъ пророчество о евангельской проповѣди.

---

[1]) *Исидоръ* Пелусіотскій говоритъ: Поелику время (годъ) имѣетъ видъ круга; то посему Писаніе называетъ его то вѣнцемъ года, то колесомъ бытія, такъ какъ кругъ, вѣнецъ и колесо имѣютъ одинъ видъ, такъ что четыре времени какъ бы взявшись за руки и обращаясь составляютъ кругъ года. Ибо столь мудро и стройно они произведены верховнымъ художникомъ—Богомъ, что конецъ каждаго изъ нихъ, соединяясь съ началомъ другаго неприметно, нечувствительно и безвредно, составляютъ въ тѣлахъ превосходный кругъ ликованія (пляски). И *Аѳанасій:* Лѣтомъ называетъ время будущаго вѣка, его же именуетъ и вѣнцемъ благости, потому что святые вѣнчаются въ немъ съ великою благостію (щедростію). Также нѣкто *Безъименный:* Впрочемъ лѣтомъ благости, собственно, называется то, въ которое Христосъ проповѣдалъ евангеліе, какъ Самъ сказалъ: Духъ Господень на Мнѣ; ибо Онъ помазалъ Меня, благовѣстить нищимъ послалъ Меня... проповѣдать лѣто Господа пріятное. (Ис. 61, 11).

[1]) *Аѳанасій* полями называетъ души увѣровавшихъ во Христа; холмами—предсѣдателей церкви, а овечьими овнами называетъ народныхъ начальниковъ.

[2]) *Григорій* Богословъ съ *Аѳанасіемъ* говорятъ: Долины земли наполнятся пшеницею чувственною и нужною на время, а глубины душъ хорошо воздѣлываемыхъ словомъ, духовною и вѣчною пшеницею. Ибо души, говоритъ, язычниковъ, не имѣвшія никогда никакой производительности и не раждавшія (плодовъ), будутъ полны духовныхъ плодовъ.

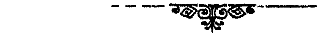
Онъ можетъ быть относимъ и къ Единородному Сыну. Ты, говоритъ, Господи, посѣтилъ землю, то есть всю вселенную, Своимъ пришествіемъ, гдѣ подъ именемъ земли разумѣются народы, живущіе на землѣ. Ибо посѣтилъ насъ, какъ говоритъ Захарія, востокъ съ высоты (Лук. 1, 78). И Ты упоилъ ее виномъ умиленія, какъ мы сказали въ стихѣ 3-мъ 59-го псалма; Ты умножилъ евангельское питіе и одожденіе для обогащенія упомянутой земли—людей—добродѣтелями. Рѣка Божія есть Самъ Спаситель нашъ, а воды—поученія Его: ибо рѣчныя, говоритъ, стремленія веселятъ градъ Божій (Пс. 45, 5); изъ сей-то рѣки, какъ потока, потекли Божественные Апостолы и напоили всю вселенную. Ты приготовилъ словесную сію пищу для народовъ; Ты, говоритъ, Господи, приготовилъ ее чрезъ богоприличныя поученія, поученія предалъ Апостоламъ Своимъ и заповѣдалъ имъ, питать ею алчущія души; ибо такъ дѣлается приготовленіе истинной пищи, какъ Ты приготовилъ ее, а не иначе.

Борозды мысленной сей земли суть глубины человѣческихъ сердецъ, напоеніе которыхъ въ такой мѣрѣ, чтобъ онѣ произвели свѣтъ Божественной любви, и, оставя всякую жестокость, умягчились и сдѣлались кроткими,—составляетъ предметъ многихъ молитвъ Давида.

Произрастенія сей земли суть добродѣтели, а плодъ оныхъ—вѣра. Капли ея суть поученія, изъ которыхъ каплютъ Божественныя слова; или—мысли текущія изъ Божественнаго писанія, которыя, какъ роса, утучняютъ души и которыми душа увеселяется, цвѣтетъ и растетъ. Лѣто, или время благости есть прекрасное время проповѣди, котораго вѣнецъ есть Христосъ, потому что Христосъ облекъ и украсилъ его Своими дѣлами и словами. Выраженіе: благословишь, то есть, похвалишь и прославишь—можешь, читатель, относить къ Отцу; ибо такъ Отецъ прославилъ Сына, сказавъ: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный (Матѳ. 3, 17). О поляхъ и холмахъ и лощинахъ скажемъ просто, что Духъ Святый выражаетъ ими населеніе каждаго мѣста христіанами, а именно: поля будутъ населены священно и церковно-служителями; холмы будутъ обитаемы пустынниками и подвижниками, а лощины примутъ обитающихъ въ пещерахъ и подземельяхъ. Всѣ они будутъ тукъ и радость для населяемыхъ ими мѣстъ.

Можно понимать и иначе. Низменныя мѣста суть смиренныя души тѣхъ, которыя не мыслятъ ни о чемъ гордо и высоко; горы суть души, которыя превозносились суетною мудростію, но послѣ смирились, принявъ божественную мудрость; а лощины суть тѣ души, которыя пали въ глубину грѣховъ. Красивыя пустынныя мѣста суть таковы по добродѣтелямъ, то есть, души язычниковъ, способныя къ плодоноше-

нію. Овни овечіи суть Апостолы, какъ водители и властители словесныхъ Христовыхъ стадъ; они-то облеклись благодатію Св. Духа во время пятидесятницы, какъ сказано выше: оставайтесь въ городѣ Іерусалимѣ, пока не облечетесь силою свыше (Лук. 24, 49). Или овечьи овны суть помѣстные епископы, архіереи и священники, которые святымъ крещеніемъ и благодатію священства одѣлись во Христа: ибо всѣ вы, говоритъ, во Христа облеклись (Гал. 3, 27). Къ сему присовокупимъ и то, что мы не находимъ, чтобы освободившіеся изъ Вавилона іудеи, получили, какъ упоминаетъ сей псаломъ, въ историческомъ смыслѣ столь великую благовременность и изобиліе. Посему наилучше идетъ къ этому псалму изъясненіе, имѣющее высшее значеніе.



ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ПЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПѢСНЬ ПСАЛМА, (О) ВОСКРЕСЕНІИ.

Сей псаломъ надписывается «въ конецъ» по причинѣ содержащагося въ немъ пророчества, какъ мы сказали и о многихъ другихъ псалмахъ, имѣющихъ ту же надпись. Ибо онъ пророчествуетъ о вѣрѣ язычниковъ и сверхъ того о мученикахъ Христовыхъ. О значеніи же: пѣсни псалма, мы сказали въ 9-й главѣ предувѣдомленія, гдѣ можешь видѣть это. Присовокупленіе въ надписи: о воскресеніи, значитъ то же, что: о переселеніи порабощенныхъ евреевъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ; ибо на случай сего постановленія сочиненъ этотъ псаломъ, сказывающій, какія слова можетъ говорить каждый изъ евреевъ при вступленіи въ путь, ведущій въ Іерусалимъ[1]). Но тотъ же псаломъ идетъ и къ каждому христіанину, переселяемому и переходящему изъ грѣха (въ который палъ, бывъ пораженъ стрѣлами страстей и порабощенъ демонами) и приступающему къ покаянію и добродѣтели.

Ст. 2. *Воскликните Господеви вся земля.* Восклицаніе собственно значитъ побѣдный голосъ побѣждающихъ на брани, каковый голосъ сильно устрашаетъ враговъ въ началѣ побѣды надъ ними, какъ мы сказали о томъ въ изъясненіи 46-го псалма. Итакъ Давидъ сими словами побуждаетъ Іудеевъ восклицать къ Богу побѣдную пѣснь,

[1]) Божественные *Кириллъ* и *Аѳанасій* говорятъ, что этотъ псаломъ сказывается и отъ лица Апостоловъ, изъясняющихъ, что они претерпѣли за евангельскую проповѣдь и какъ скорби привели ихъ къ вѣчнымъ радостямъ. *Ѳеодоритъ:* Ни еврейскій текстъ не имѣетъ этого прибавленія (т. е. о воскресеніи), ни другіе толковники, ни 70 въ 6-ти столбцевомъ, но, какъ кажется, и его приложили нѣкоторые. А что значитъ 6-ти столбцовая, объ этомъ смотри 13-ю главу предисловія въ замѣчаніяхъ.

потому что Онъ устрашилъ плѣнившихъ ихъ Вавилонянъ и избавилъ отъ плѣна порабощенныхъ ими Іудеевъ. Говоритъ: вся земля, то есть, всѣ люди живущіе на землѣ, какъ и Симмахъ перевелъ. Здѣсь замѣть, читатель, что Давидъ сими словами пророчествуетъ о призываніи всѣхъ народовъ [1]).

Пойте же имени Его, дадите славу хвалѣ Его. При изъясненіи девятаго псалма мы сказали, что имѣющіе любовь къ кому-либо обыкновенно составляютъ для него пѣсни, которыми удовлетворяютъ желанію и любви своей. Подобно сему и Давидъ побуждаетъ Іудеевъ пѣть имени возлюбленнаго ими Бога и давать славу, то есть, честь и великолѣпіе хваленію Его, говоря какъ бы такъ: славно хвалите Его, какъ Бога, по словамъ Аѳанасія, и не такъ, какъ хвалите земныхъ людей.

3. *Рцыте Богу: коль страшна дѣла Твоя! во* (при) *множествѣ силы Твоея солжутъ Тебѣ врази Твои.* Воскликните, говоритъ, Богу такъ: Господи! страшны чудеса, произведенныя Тобою въ Египтѣ и все, что Ты сдѣлалъ до нихъ и послѣ нихъ. И поелику Богопознаніе и вѣра въ Тебя распространилась по всей землѣ, то посему многіе враги истины, убоявшись великой Твоей силы, находящейся въ царствѣ православныхъ, будутъ притворятся, то есть, лицемѣрно показывать вѣру въ Тебя. Ибо ложью здѣсь называетъ лицемѣріе, по словамъ Ѳеодорита и Исихія. И дѣйствительно мы находимъ, что многіе еллины и еретики приняли православную вѣру во Христа по страху и по власти православныхъ христіанскихъ царей, равно какъ многіе приняли іудейство по причинѣ угрозы и силы царей Іудейскихъ [1]).

4. *Вся земля да поклонится Тебѣ и поетъ Тебѣ, да поетъ же имени Твоему, Вышній!* Здѣсь яснѣе открывается призываніе всѣхъ народовъ. Да поклонятся, говоритъ, покорившись прежде, всѣ живущіе на землѣ язычники, и потомъ да поютъ. Пророкъ смѣло даетъ такое повелѣніе, поелику былъ увѣренъ, что повелѣнія его имѣли послушаться народы. Пусть, говоритъ, они же поютъ имени Твоему, Господи, какъ сказалъ и выше. Отъ великой радости Давидъ напоминаетъ язычникамъ о чудесахъ Божіихъ, повелѣвая пѣть и воспѣвать избавителя ихъ Бога [2]).

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Какъ Іудеи освободились отъ рабства Вавилонянъ, такъ и всѣ люди, по вочеловѣченіи Бога и Спасителя, избавились отъ жестокой власти діавола.

[1]) Почему *Іосифъ* въ XI-й книгѣ Древностей говоритъ, что многіе изъ непріятелей—еллиновъ приняли обрѣзаніе, притворно исповѣдуя іудейство. И повѣствователь въ книгѣ Есѳири говоритъ, что многіе другіе народы изъ страха къ Іудеямъ обрѣзывали срамъ (т. е. тайный членъ), пріобрѣтая себѣ чрезъ то безопасность. Слова *Аѳанасія:* Какъ іудеи лгали предъ Тобою, хотя и видѣли производимыя Тобою чрезмѣрныя знаменія; то вмѣсто ихъ поклонится все множество народовъ.

[2]) *Безъименный* толковникъ говоритъ: Для чего, сказавъ: да поетъ Тебѣ, прибавилъ: да поетъ имени Твоему? Безъ сомнѣнія Онъ повелѣваетъ пѣть выше Отцу, а потомъ Сыну

5. *Пріидите и видите дѣла Божія, коль страшенъ въ совѣтѣхъ, паче сыновъ человѣческихъ.* Пріидите, говоритъ, всѣ народы и посмотрите своими глазами, какъ удивительны и страшны дѣла, производимыя ежедневно Господомъ! Посмотрите, сколь великъ и страшенъ Господь въ совѣтахъ Своихъ, что Симмахъ перевелъ: въ художествахъ; такъ какъ Онъ искусно производитъ истинно страшныя дѣла, когда хочетъ спасти народъ Свой. Таковыя чудныя дѣла измыслилъ Онъ противъ Египтянъ, всегда побѣждая хитрости и сопротивленія людей. За симъ Давидъ исчисляетъ древнія чудеса.

6. *Обращаяй море въ сушу.* Сіе чудо произведено при Чермномъ морѣ, когда оно раздѣлилось на двѣ части и осушилось дно его, по которому народъ израильскій прошелъ, не омочивши ногъ, какъ повѣствуетъ книга Исхода. Вмѣсто же прошедшаго времени: превратившій, сказалъ въ настоящемъ: превращающій [1]).

или въ прежнемъ стихѣ Сыну, а здѣсь Отцу; ибо имя и слава Отца—Сынъ, а равно и Сына—Отецъ. Какъ и у насъ каждый узнается по имени, кто онъ, такъ и Сынъ по Отцу и Отецъ по Сыну, а равно и Духу Святому; почему и Христосъ говорилъ: Я пришелъ во имя Отца Моего.

[1]) *Евсевій* говоритъ, что буквально это сбылось однажды, а мысленно сбывается всегда, потому что Богъ обращаетъ возмущаемыя горькими волнами сей жизни и всякимъ вѣтромъ ученія души къ добродѣтели и познанію; ибо Онъ измѣнилъ волнующіяся страсти наши, повергнувъ огонь на землѣ, слово, изсушающее всю влагу для удобнаго прохожденія пути.

Въ рѣцѣ (рѣку) *пройдутъ ногами.* Это чудо было надъ рѣкою Іорданомъ при переходѣ во первыхъ кивота Божія, а потомъ всего Израильскаго народа посуху. И здѣсь употребленъ замѣнъ времени; вмѣсто того, чтобы сказать: перешли предки наши, онъ сказалъ: перейдутъ. Ногами—значитъ то же, что: пѣшіе и своими ногами перешли Іорданъ, какъ сухую землю. Давидъ здѣсь воспоминаетъ Богу о произведенныхъ Имъ чудесахъ, при возвращеніи евреевъ изъ Египетскаго рабства въ землю обѣтованную, потому что и теперь они же возвращались изъ вавилонскаго рабства въ ту же землю обѣтованія; воспоминаетъ для того, чтобы, какъ тогда Онъ уравнилъ предкамъ ихъ путь, такъ и теперь облегчилъ потомкамъ ихъ обратный путь. Симмахъ сохранилъ время, сказавъ: превратившій море въ сушу, также рѣку перешли ногою.

Тамо возвеселимся о Немъ,

7. *Владычествующемъ силою Своею* (надъ) *вѣкомъ.* Тамъ, говоритъ, то есть, въ городѣ Іерусалимѣ, въ который идемъ, будемъ духовно радоваться о Богѣ. Под силою Божіею мы разумѣемъ безпредѣльное и непобѣдимое могущество Его; а владычествуетъ Богъ и надъ настоящимъ и надъ будущимъ вѣкомъ, какъ имѣющимъ безконечное и далѣе всѣхъ вѣковъ простирающееся царство [1]).

[1]) *Аѳанасій* согласно съ *Кирилломъ* говоритъ: Тамъ воцаримся со Христомъ, когда Онъ будетъ царствовать надъ новымъ вѣкомъ,

Очи Его на языки призираетъ. Очи, говоритъ, Божіи призираютъ на народы, потому что Онъ имѣетъ принять ихъ въ наслѣдство и усвоить Себѣ чрезъ вѣру. Итакъ знай, іудей, что Богъ отнялъ отъ тебя посѣщеніе Свое и обратилъ оное на народы [1]).

Преогорчевающіи да не возносятся въ себѣ. Преогорчевающими здѣсь называетъ іудеевъ, какъ постоянно роптавшихъ и противорѣчившихъ Богу. Пусть іудеи, говоритъ, не возносятся въ самихъ себѣ, и не говорятъ, что, будто, ихъ однихъ знаетъ и любитъ Богъ, потому что они огорчили Бога. И пророкъ Іезекіиль называетъ евреевъ домомъ огорчающимъ: не убойся, говоритъ, лица ихъ, ибо домъ огорчающій они (Іез. 3, 9). Тѣ же евреи называются огорчающими и въ другомъ отношеніи, какъ давшіе въ пищу Владыкѣ Христу горькую желчь, и во время жажды Его напоившіе Его уксусомъ, смѣшаннымъ съ горькою смирною. Слова пророковъ загадочны и темны по тѣмъ причинамъ, о которыхъ мы сказали въ главѣ 12-й предисловія сей книги. Читатель, можешь называть еще огорчающими и непріятельскіе народы и демоновъ, имѣя посѣтителемъ и промыслителемъ своимъ Бога [1]).

8. *Благословите, языцы, Бога нашего, и услышанъ сотворите гласъ хвалы Его.* Вы, говоритъ, народъ, на который призрѣлъ Господь, прославляйте Бога и вслухъ издайте, то есть возвысьте голосъ, славословя Богу съ великою силою, чтобъ услышали Его и потомки ваши.

9. *Положшаго душу мою въ животъ, и не давшаго во смятеніе ногъ моихъ.* Какъ рабство подобно смерти, по выраженію мудрыхъ; то посему жизнію Давидъ называетъ здѣсь свободу: Богъ, говоритъ, извелъ душу мою въ свободу и не попустилъ мнѣ предать жизнь мою смятенію и совращенію въ нечестіе [2]).

и тамъ возвеселимся о Немъ, ибо тамъ Онъ отретъ слезу нашу, тамъ освободитъ отъ всякой печали. Слова *Θеодорита:* Тамъ возвеселимся, т. е. при Іорданѣ, какъ язычники при Божественной купели; ибо и тогда раздѣлился Іорданъ для народа, и теперь тотъ же Іорданъ, принявъ Творца и Зиждителя всѣхъ, одѣваетъ людей спасеніемъ.

[1]) Слова Великаго *Аθанасія:* Подъ очами Божіими должно разумѣть Апостоловъ, а подъ огорчающими Іудеевъ.

[1]) Слова *Θеодорита:* Оставшіеся въ нечестіи еллины много о себѣ думаютъ, что они не увлеклись множествомъ. Имъ-то пророческое слово утверждаетъ повелѣніе: Огорчающіе пусть не возносятся въ себѣ, ибо они огорчаютъ противъ себя Праведнаго Судію и привлекаютъ на себя праведное наказаніе.

[2]) *Григорій* Нисскій даетъ симъ словамъ значеніе высшее: Богъ даровалъ душамъ нашимъ жизнь, не только потому, что вдохнулъ въ насъ духа жизни, но и потому, что далъ намъ законъ жизни, при сохраненіи котораго Адамъ остался бы въ живыхъ и не были бы преданы ноги его смятенію, которыя врагъ обманомъ своимъ поколебалъ. Но Богъ опять даетъ душѣ нашей жизнь чрезъ вѣру и не предаетъ во смятеніе ногъ внутренняго человѣка, ибо поставилъ и утвердилъ ихъ на камени, каковый камень былъ Христосъ—неразрывное Божіе Слово. *Другой* говоритъ: Даетъ жизнь душѣ, когда она пріобрѣтаетъ совершенство вѣры во спасеніе вѣрнымъ, такъ сказать приложеніемъ. И душа моя для Него живетъ; а живетъ душа тогда, когда имѣетъ добродѣтель и мудрость и умираетъ душа для

10. *Яко искусилъ ны еси, Боже.* Сіи слова произносятся со стороны любящихъ добродѣтель и праведныхъ евреевъ, каковы: Даніилъ, три отроки и подобные имъ, гдѣ исчисляются виды наказанія, которыми они испытаны были въ изгнаніи; Ты, говоритъ, Господи, испыталъ насъ искушеніями, чтобъ узнать, имѣемъ ли мы вѣру въ Тебя и терпѣніе.

Разжеглъ ны еси, якоже разжизается сребро. Это сказывается объ усиленномъ въ семь кратъ пламени пещи, въ которую брошены были три отроки, впрочемъ можно разумѣть и объ огнѣ и пламени скорбей, какъ сребро очищающемъ скорбящихъ [1]).

11. *Ввелъ ны еси въ сѣть; положилъ еси скорби на хребтѣ нашемъ.* Сіе сказываетъ по словамъ Ѳеодорита, о львиномъ рвѣ, въ который бросали Даніила. Впрочемъ подъ сѣтью можно разумѣть и всякое стѣсненіе и злострадані [1]). Скорбями на хребтѣ называетъ раны и біенія. Ибо должно думать, что евреи, какъ плѣнники, биты были вавилонянами на улицахъ. Или скорбями на хребтѣ называетъ бремена искушеній, а хребтомъ все тѣло, называя частію цѣлое по обороту—синедохи [2]).

12. *Возвелъ еси человѣки на главы наши.* Ты, говоритъ, Господи, подчинилъ насъ врагамъ нашимъ и предалъ насъ попиранію ихъ. Это слово взято отъ подобія и переносно. Таково было у древнихъ царей обыкновеніе, что послѣ побѣды надъ врагами они наступали на главы побѣжденныхъ, торжествуя такимъ образомъ и открывая всѣмъ одержанную надъ ними свою побѣду [3]).

Проидохомъ сквозѣ огнь и воду. Подъ огнемъ и водою разумѣй скорби и бѣдствія, ибо скорби и жгутъ душу, какъ огонь, и заливаютъ и потопляютъ ее, какъ

Бога, когда согрѣшаетъ. Правдою Твоею оживотвори меня. Не колеблются ноги у того, который утвердился въ крѣпчайшемъ Божіемъ словѣ, говоря съ благодарностію: Ты поставилъ на камени ноги мои.

1) *Ѳеодорита:* То же самое сказано и отъ лица страстотерпцевъ, пострадавшихъ по временамъ за Христа. *Исихій:* Желая показать всѣмъ неподдѣльность нашего благочестія, Ты попустилъ намъ испытать сіе. Ибо блаженъ мужъ, который подвергается искушенію; ибо бывъ искушенъ, онъ получитъ вѣнецъ жизни. Іезекіиль отъ лица Божія: Сынъ Человѣческій! вотъ сдѣлался для меня домъ Израилевъ весь смѣшанный съ мѣдью, желѣзомъ, оловомъ и свинцомъ. Посему такъ говоритъ: гдѣ соберу и солью васъ и сольетесь посредѣ его, какъ сливается сребро въ пещи (Іез. 22, 18).

1) По словамъ *Аѳанасія* и *Кирилла,* это сказывается и отъ лица Апостоловъ о различныхъ скорбяхъ, понесенныхъ ими за евангельскую проповѣдь.

2) *Нѣкто,* изъясняя слова: положилъ скорби на хребтѣ нашемъ, изъяснительнѣе говоритъ: Когда враги мои хотѣли оскорблять меня, Ты повергнулъ ихъ назадъ меня, настроивъ меня тотчасъ бѣжать; почему враги, спѣша настигнуть меня, остаются позади. Посему скорби у меня на хребтѣ; и я не хочу и воззрѣть на нихъ и не обращаюсь къ нимъ.

3) Такъ мы читаемъ въ 10-й главѣ Іисуса Навина, что Іисусъ повелѣлъ всѣмъ израильтянамъ наступать ногами на шеи пяти Іевусейскихъ царей, по одержаніи надъ ними побѣды: И созвалъ Іисусъ всѣхъ Израильтянъ съ начальствовавшими во брани и сказалъ имъ: Идите впередъ и наступайте ногами вашими на шеи имъ (Іис. Нав. 1, 24).

вода. Здѣсь можетъ кто-либо спросить: какъ евреи называютъ Бога виновникомъ своихъ бѣдствій, тогда какъ причиняли имъ бѣдствія вавилоняне: ибо Ты, говорятъ, разжегъ насъ и ввелъ въ сѣть и подобное тому? Въ разрѣшеніе сего должно сказать, что евреи признавали Бога виновникомъ терпимыхъ ими бѣдствій, потому что Богъ хотя и не по предварительной, но по послѣдующей волѣ попустилъ вавилонянамъ плѣнить рабовъ Его за грѣхи ихъ.

И извелъ еси ны въ покой. Наказавъ насъ рабствомъ за грѣхи наши, Ты, говоритъ, Господи, опять помиловалъ насъ и извелъ въ покой и свободу. Надобно знать, что слова: Ты испыталъ насъ и прочее до сего мѣста, сказаны пророчески отъ лица мучениковъ Христовыхъ, такъ какъ они испытали всѣ сіи роды мученій, какъ и Апостолъ Павелъ исчисляетъ различныя искушенія ихъ въ 11-й главѣ посланія къ Евреямъ [1]).

13. ***Вниду въ домъ Твой со всесожженіемъ, воздамъ Тебѣ молитвы моя, яже изрекостѣ.***

14. *Устнѣ мои и глаголаша уста моя въ скорби моей.* Въ историческомъ смыслѣ слова сіи очевидно относятся къ Іерусалимскому храму Божію; а въ высшемъ смыслѣ, по словамъ Великаго Аѳанасія, домъ Божій есть небо. Всесожженія суть всесовершенныя добродѣтельныя дѣйствія, которыя приносятъ въ жертву Богу Апостолы, мученики и всѣ праведные. Далѣе, говоритъ, что іудейскій народъ исполнитъ молитвенныя желанія, то есть, обѣщанія данныя Богу. Слово: произнесъ— служитъ къ изъясненію словъ: изрекли уста. Исполню, говоритъ, Господи, тѣ обѣщанія, которыя произнесъ или пообѣщалъ я устами своими хранить.

15. *Всесожженія тучна вознесу Тебѣ.* Я, говоритъ, освобожденный народъ, стану приносить Тебѣ всесожженія, не какія-нибудь, но жирныя, или тучныя, а подъ таковыми всесожженіями разумѣются совершенныя и во всемъ благоугодныя Богу добродѣтельныя дѣйствія—[1]).

[1]) *Другой* говоритъ: Огнемъ называетъ огненныя обстоятельства и водою тѣ же, какъ погружающія и потопляющія не переносящихъ ихъ мужественно; но кто прошелъ ихъ, тотъ, при помощи Божіей, исходитъ въ покой, ожидая воздаяній за нихъ. И поелику успѣхъ есть нашъ, а конецъ даръ Божій, то въ одномъ мѣстѣ говоритъ: мы прошли, а въ другомъ: Ты извелъ. Говорится также и у Исаіи о сихъ обстоятельствахъ: не бойся, ибо Я избавилъ тебя; Я нарекъ тебя именемъ твоимъ: ты Мой; и если пройдешь воду, Я съ тобою; и рѣки не сомкнутся надъ тобою; и если будешь проходить огонь, не сожжешься, огонь не обожжетъ тебя, ибо Я Господь Богъ Святый израилевъ, спасающій тебя (Ис. 43, 2) (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Тучными назвалъ хорошо откормленныя и жирныя. Ибо и законъ повелѣваетъ, чтобъ были непорочныя и совершенныя; и пророкъ Малахія проклинаетъ имѣющихъ таковыя, а приносящихъ съ недостатками: проклятъ, говоритъ, кто былъ въ состояніи и имѣлъ въ стадѣ своемъ мужескаго пола; и, когда былъ на немъ обѣтъ, онъ приносилъ въ жертву Господу растлѣнное (Мал. 1, 14); также: и приносимы были похищенныя и хромыя и страдавшія чѣмъ-либо

*

Съ кадиломъ и овны, вознесу Тебѣ волы съ козлы. Въ историческомъ смыслѣ буквально всѣ означенные роды жертвъ, куренія ладономъ, овны и раждающіеся зимою козлы приносимы были Богу. Въ высшемъ смыслѣ благовонныя куренія составляютъ благовоніе, издаваемое чистою душею; овны—владычественные помыслы души, бодущіе и воюющіе противъ страстей; волы суть произведенныя дѣйствія тѣлесныя, такъ какъ волы суть дѣлатели земли, и тѣло также взято изъ земли и дѣйствуетъ около земли; козлы суть приносимыя за грѣхи молитвы, подобно тому какъ и въ древнемъ законѣ козелъ былъ приносимъ за грѣхи. Итакъ чувственно и умственно освобожденный еврейскій и языческій народъ говоритъ, что я принесу Тебѣ, Господи, все сіе за освобожденіе меня отъ рабства видимымъ и невидимымъ врагамъ.

16. *Пріидите, услышите, и повѣмъ вамъ, вси боящіися Бога, елика сотвори души моей.* Здѣсь находится въ словахъ видъ переложенія, которое можетъ быть исправлено такъ: пріидите, услышьте, всѣ боящіеся Бога, и разскажу вамъ, что сотворилъ Онъ душѣ моей; то есть, пріидите, услышьте, сколько добра и благодѣяній сдѣлалъ для меня Богъ. Далѣе говоритъ, какія именно благодѣянія [1]).

17. *Къ Нему усты моими воззвахъ, и вознесохъ подъ языкомъ моимъ.* Я, говоритъ, воззвалъ устами моими къ Богу и вознесъ (подразумѣвается голосъ мой, призывавшій Его на заступленіе и помощь мнѣ). Здѣсь должно замѣтить, что предлогъ: подъ, поставленъ вмѣсто: на, то есть я вознесъ голосъ мой на языкѣ моемъ. Такъ должно понимать и слѣдующія слова: подъ языкомъ его трудъ и болѣзнь (Псал. 9, 28), вмѣсто: на языкѣ его; также: ядъ аспида подъ губами ихъ (Псал. 139, 3), то есть: на губахъ ихъ, и другія подобныя [2]).

(тамъ же 13). Такова (жертва) была началомъ стольких золъ и для Каина. Изъ сего научаемся и мы почитать Бога тѣмъ, что у насъ дороже. Слова *Аѳанасія:* Войду въ домъ Твой, то есть, небесный, со всесожженіями, то есть не чувственными, а мысленными. Ибо апостолы (и мученики) всецѣло возложили себя въ честь Богу на подобіе всесожженій. Слова *Ѳеодорита:* Всесожженіями называетъ всѣхъ мучениковъ, ибо они всецѣло сожгли себя, и именно: души чрезъ добродѣтели, а тѣла чрезъ мученія. Сихъ церковь приноситъ, какъ тучныхъ, то есть, сильныхъ и здоровыхъ, такъ что они презирали муки и посмѣвалися мучителямъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита*: И въ 21-мъ псалмѣ написано: молитвы мои воздамъ предъ боящимися Его; а изъ сего научаемся имѣть ихъ участниками и особенно изъяснять имъ Божественныя тайны: ибо не давайте, говоритъ, святыни псамъ и не бросайте жемчужинъ вашихъ предъ свиньями; также: Тайны мои мнѣ и моимъ (Ис. 24).

[2]) Слова *Златоуста:* Что значитъ къ Нему я воззвалъ? Здѣсь говоритъ о внутреннемъ и сильномъ воплѣ, который раждается отъ разжженнаго сердца. Ибо какъ вопіющій истощаетъ всю свою силу, такъ и взывающій отъ сердца собираетъ весь умъ. И къ Нему должно вопить. Есть много такихъ, которые устами вопіютъ къ Богу, а сердца не чувствуютъ силы словъ. Таковые не молятся Богу. Ибо не какія-нибудь молитвенныя слова приносятъ пользу, но съ пламеннымъ расположеніемъ возсылаемыя. Фарисей оный къ себѣ молился, а не къ Богу, ибо молитва его возвращалась

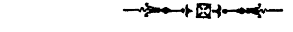
18. *Неправду аще узрѣхъ въ сердцѣ моемъ, да не услышитъ мене Господь.* Когда, говоритъ, я просилъ Бога о поданіи мнѣ помощи, я не примѣчалъ въ сердцѣ своемъ никакого зла; и сіи слова онъ подтверждаетъ проклятіемъ, что, если я зналъ о какомъ-либо злѣ во мнѣ, пусть не услышитъ меня Богъ на будущее время, сколько бы я ни просилъ Его.

19. *Сего ради услыша мя Богъ, внятъ гласу моленія моего.* Поелику, говоритъ, я просилъ съ чистымъ сердцемъ, то посему Онъ услышалъ меня и внялъ голосу моленія моего. Въ этомъ и мы должны подражать Божественному Давиду; и если хотимъ, чтобы Богъ услышалъ молитву нашу, мы должны просить Его съ чистою совѣстію и сердцемъ не обличающимъ насъ ни въ чемъ[1]).

20. *Благословенъ Богъ, Иже не отстави* (отринулъ) *молитву мою и милость Свою отъ мене.* Пусть, говоритъ, будетъ благословенъ Богъ, Который не отвергнулъ отъ Себя, то есть, отъ благости и человѣколюбія Своего молитву и не удалилъ милости Своей отъ меня.

къ нему, какъ произносимая во грѣхѣ гордости. *Ѳеодорита*: Тотчасъ вознесся языкъ мой, ибо какъ только я принесъ молитву, вдругъ получилъ по прошенію, почему исполнившись веселія, я подвинулъ языкъ къ благодарной хвалѣ.

[1]) Божеств. *Кирилла*: Прекрасно дерзновеніе святыхъ. Потому они смѣло молятся Богу и открываютъ свою честность, сказывая въ молитвѣ то, что имъ прилично. И это не было дѣло тщеславія, потому что умъ святыхъ чуждъ надменности; но они по благости своей обнаруживаютъ свои правыя дѣла, дабы мы могли получить отъ нихъ пользу, научаясь у нихъ, какъ должно весть жизнь свою. Великаго *Аѳанасія*: И другую нѣкую похвалу приноситъ Богу—то, что онъ былъ далекъ отъ всякой неправды. Посему и надѣется быть услышаннымъ. А то, что онъ не замѣчалъ неправды въ сердцѣ, согласно, какъ говоритъ *Оригенъ*, съ сими словами: ничего за собою не знаю; но я тѣмъ не оправдываюсь, какъ говоритъ Великій *Павелъ*, показывая, что Богъ можетъ видѣть и то, чего мы не видимъ, также и сими: грѣхопаденія кто уразумѣетъ? Отъ тайныхъ моихъ очисти меня.



ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ШЕСТОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ВЪ ПѢСНЕХЪ. ПСАЛОМЪ ПѢСНИ, ДАВИДУ.

Настоящій псаломъ надписывается «въ конецъ», потому что, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, онъ пророчествуетъ о вочеловѣченіи Бога—Слова, конечное исполненіе котораго Давидъ совѣтуетъ имѣть въ виду читателямъ сего псалма; въ «пѣснехъ», повелѣваетъ имъ воспѣвать Бога—Слово. А что значитъ: «псаломъ пѣсни», мы уже изъяснили въ 9-й главѣ предисловія [1]).

Ст. 2. *Боже, ущедри ны и благослови ны!* Предузнавъ чрезъ

[1]) Слова *Аѳанасія:* Снова и здѣсь лице Апостоловъ, при преподаніи ученія народамъ, молится о избавленіи отъ пререкающихъ ученію ихъ.

духа таинство вочеловѣченія Христова, Давидъ сими словами проситъ о исполненіи его, и во-первыхъ молится о помилованіи человѣческаго естества, которое жестоко было мучимо злымъ діаволомъ; во-вторыхъ—о благословеніи, то есть, освященіи онаго. А сколь много значитъ благословеніе, смотри о томъ въ 20-мъ псалмѣ изъясненіе словъ: ибо Ты дашь благословеніе во вѣкъ вѣка.

Просвѣти (яви) *лице Твое на ны и помилуй ны!* Лице Отца—Сынъ: ибо кто видѣлъ, говоритъ, Меня, тотъ видѣлъ Отца (Іоан. 14, 9). Въ желательномъ наклоненіи сказано: яви, вмѣсто того, чтобы сказать: о если бы Ты, то есть, Сынъ, явилъ лице Отца намъ, находящимся на землѣ, чрезъ Божественное Свое вочеловѣченіе! Или и Христово лице по плоти, то есть, Самъ Христосъ, названный такъ пространнѣе. Реченіе: помилуй, значитъ то же, что: ущедри. А говоритъ одно и то же дважды отъ великаго желанія достигнуть того, чего проситъ [1]).

3. *Познати* (чтобъ познали) *на земли путь Твой, во всѣхъ языцѣхъ спасеніе Твое.* Если бы, говоритъ, исполнилось надъ нами выше сказанное, и Ты явилъ лице Твое, Христе, на насъ! Для чего? Чтобы познали живущіе на землѣ люди путь жизни своей, который Ты первый пройдя покажешь и другимъ, чтобы проходили его, и сверхъ того, чтобы знали всѣ языческіе народы вочеловѣченіе Твое для насъ. Его-то называетъ спасеніемъ, какъ и Симеонъ назвалъ словами: ибо видѣли очи мои спасеніе Твое (Лук. 2, 30); такъ какъ посредствомъ онаго мы спасаемся [1]).

4. *Да исповѣдятся Тебѣ* (да славятъ Тебя) *людіе, Боже, да исповѣдятся Тебѣ людіе вси.* Здѣсь людьми просто называются обрѣзанные іудеи; а всѣми людьми на-

---

[1]) *Евсевій* говоритъ, что священникамъ іудейскимъ былъ данъ законъ благословлять народъ, какъ написано въ книгѣ: и сказалъ Богъ Моисею слѣдующее: скажи Аарону и сынамъ его говоря: такъ благословите сыновъ израильскихъ сими словами: да благословитъ тебя Господь и сохранитъ тебя! да явитъ Господь лице Свое на тебѣ и благословитъ тебя! да обратитъ Господь лице Свое на тебя и дастъ тебѣ миръ! И положатъ имя Мое на сынахъ израилевыхъ; и Я—Господь благословлю ихъ (Числъ 6, 22). Слова *Аѳанасія*: Въ Твоихъ щедротахъ, говоритъ, Владыко, и въ явленіи лица Твоего мы имѣемъ нужду, чтобы могли проповѣдать явный путь святаго Твоего Евангелія всѣмъ народамъ, ибо повсемѣстнымъ спасеніемъ называетъ пришествіе Его. Слова *Кирилла:* Богъ и Отецъ показалъ намъ лице Свое, т. е. Сына, Который есть образъ и начертаніе существа Его. Такъ Онъ Самъ ясно сказалъ: Кто видѣлъ Меня, видѣлъ Отца, *Исихія:* Предузнавъ о явленіи Спасителя, онъ проситъ, чтобъ оно скорѣе исполнилось, чтобы мы получили плодъ онаго благословеніе. А является лице Творца всѣхъ исполняющее насъ благословенія и щедротъ, когда явится намъ начертаніе существа Его и явитъ Себя для достойнихъ; поелику же Онъ есть образъ Бога невидимаго, то приходящій къ Нему съ чистымъ умомъ видитъ Отца (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Исихія*: Когда Ты явишь лице, тогда будетъ познанъ путь, ведущій къ Тебѣ—Отцу—Тотъ, Который сказалъ: Я путь; и никто не приходитъ къ Отцу, какъ только Мною. Онъ же будетъ и спасеніе для всѣхъ народовъ, и тогда исполнятся слѣдующія слова: узритъ всякая плоть спасеніе Бога нашего. *Астерія:* Путемъ Божіимъ называются за-

зываются язычники, поколику ихъ больше іудеевъ, такъ какъ они составляются изъ многихъ родовъ. Говоритъ: да исповѣдаются, то есть, да благодарятъ Тебя, Господи, и іудеи и язычники, и да прославляютъ Тебя за то, что Ты сдѣлался для спасенія ихъ человѣкомъ.

5. *Да возвеселятся и да возрадуются языцы, яко судиши людемъ правотою, и языки на земли наставиши.* Пусть, говоритъ, радуются всѣ народы. По какой причинѣ? По той, что Ты праведно осудишь іудеевъ—тѣхъ, которые нѣкогда были Твоими людьми, за то, что они не приняли домостроенія Твоего во плоти; а народамъ, находящимся на сей землѣ, укажешь путь къ Богопознанію[1]).

6. *Да исповѣдятся Тебѣ людіе, Боже! да исповѣдятся Тебѣ людіе вси!* Тѣ же слова, которыя Давидъ сказалъ выше, онъ говоритъ и здѣсь, чтобы чрезъ повтореніе словъ сдѣлать, какъ говоритъ Ѳеодоритъ Антіохійскій, народы усерднѣйшими и ревностнѣйшими въ благодареніи Богу.

7. *Земля даде плодъ свой.* Вслѣдствіе благословенія людей и земля принесетъ богатые плоды свои. Или плодомъ земли называетъ созданныхъ изъ земли людей, которые посредствомъ добродѣтельной жизни, и добровольнаго подвижничества, или черезъ произвольную скорбь имѣли быть принесены Богу «какъ плодоношеніе». Или плодомъ земли называетъ Самаго Христа, какъ имѣющаго тѣло земное [1]).

Благослови ны, Боже, Боже нашъ!

8. *Благослови ны, Боже!* У другихъ и такъ написано: Благослови насъ, Боже! Благослови насъ, Боже! Благослови насъ, Боже! Замѣчай, читатель, какъ отчасти открывается таинство Святыя Троицы симъ утроеніемъ: Боже, и Боже, и Боже!

И да убоятся Его вси концы земли. Втройнѣ произнесеніемъ имени Бога открылъ три лица Святой Троицы, а сказавъ въ единственномъ числѣ: Его, онъ показалъ единство Божества; потому что хотя каждое лице Святой Троицы есть Богъ, но и три суть одинъ Богъ[2]).

конъ и заповѣди; ибо въ пути, говоритъ, оправданій Твоихъ вразуми меня. Итакъ онъ проситъ, чтобы оный путь былъ узнанъ, не только въ Іудеѣ (гдѣ благоволилъ проповѣдать законъ), но чтобы было узнано и у всѣхъ народовъ спасеніе Божіе (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Посему-то и всѣ народы и живущія по вселенной племена должны веселиться и ликовать и повѣствовать о Твоихъ благодѣяніяхъ. Ибо узнали, что между существами ничто не оставлено безъ попеченія и промышленія; но Ты Судія всѣхъ, производящій праведные суды и заблудшимъ указываешь путь къ истинѣ, а не хотящихъ покоряться наказываешь.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Земля разумѣется мысленная (каково сердце); а плодъ ея—успѣхи въ благочестіи.

[2]) *Ѳеодорита:* Надобно знать, что люди, благословляя Бога, приносятъ Ему только слова, а дѣломъ благодѣтельствовать Ему не могутъ. Но когда Богъ благословляетъ, то подтверждаетъ Свои слова дѣломъ, доставляя благословляемымъ изобиліе благъ всякаго ро-

да. Далѣе показываетъ, какъ можно получить Божіе благословіе: и да убоятся Его всѣ концы земли. Ибо имѣющій благоговѣніе къ Божественнымъ законамъ и боящійся будущаго суда, угождаетъ Богу храненіемъ ихъ; а угожденіе Богу низводитъ благословеніе.

ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ СЕДЬМОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ДАВИДУ. ПСАЛОМЪ ПѢСНИ.

Этотъ псаломъ надписывается: «въ конецъ» потому что и онъ, по словамъ Ѳеодорита и Аѳанасія, весьма ясно провозвѣщаетъ о явленіи Спасителя и упраздненіи демоновъ [1]). О Значеніи же: «псалма пѣсни», мы сказали въ 9 главѣ предувѣдомленія.

Ст. 2. *Да воскреснетъ* (востанетъ) *Богъ и расточатся врази Его!* Поелику до пришествія Христова демоны господствовали надъ людьми, и ни ангелъ, ни человѣкъ не въ состояніи былъ подать помощь порабощеннымъ имъ людямъ, то посему Давидъ сими словами проситъ Самаго Создателя людей—Бога о подаяніи помощи находившемуся подъ жестокою властію творенію Его. При семъ надобно прилично представлять Божіе востаніе, именно—какъ дѣйствіе Божіе въ отношеніи къ защитѣ. Хотя здѣсь слово: да востанетъ, а равно и другія слова имѣютъ (на Греческомъ языкѣ) видъ повелѣнія, но они имѣютъ значеніе желанія—такого: о если бы Богъ всталъ и сдѣлалъ отмщеніе! Подъ врагами же Божіими въ собственномъ смыслѣ разумѣются демоны, какъ отступники и противники Его [1]).

И да бѣжатъ отъ лица Его

---

[1]) *Ѳеодоритъ* полагаетъ, что сей псаломъ сказывается отъ лица Давида, когда онъ, учредивъ славный праздникъ, при возвращеніи кивота, принесъ многія жертвы, и самъ отъ удовольствія скакалъ и игралъ; почему и начало псалму сему даетъ такое, какое изрекъ Моисей при поднятіи кивота, какъ написано: Итакъ, когда поднимали кивотъ, говорилъ Моисей: встань, Господи, и да разсыплются враги Твои, и да бѣжатъ всѣ ненавидящіе Тебя! (Числ. 10, 34). И *Іоаннъ* Литинъ говоритъ въ новонапечатанной своей псалтири, что самъ Ездра увѣряетъ объ особенной высотѣ предмета сего псалма.

[1]) Слова *Оригена:* Что касается до истины, то Богъ непреложенъ и неизмѣненъ: но для насъ Онъ иногда представляется сидящимъ, ибо не прилично Ему стоять предъ судимымъ. Ибо книги открылись и судилище (Судія) сѣло (сѣлъ). Для святаго, къ которому относятся слова: вѣрующій въ Меня не будетъ судимъ, Онъ и не сидитъ, а стоитъ, почему и говоритъ: А ты стань здѣсь со Мною (Вт. 5, 31). Для недостойнаго помощи и не дремлющій спитъ; а когда онъ кается, Господь встаетъ какъ бы отъ сна. *Ѳеодорита:* Востаніемъ называетъ не только прекращеніе долготерпѣнія, но и воскресеніе Спасителя міра чрезъ три дня послѣ принятія за насъ добровольной смерти. Такъ и мы обыкновенно возбуждаемъ слишкомъ тихихъ судей къ заботливости объ обижаемыхъ, прося ихъ востать и прекратить дерзость обидчиковъ. И *Аѳанасія:* Сіи слова означаютъ востаніе Божіе на осужденіе нечистыхъ демоновъ. Ибо явленіемъ Его они прогнаны и лишились владычества надъ людьми. *Ѳеодорита:* Какъ если, говоритъ, страшный и самый сильный вождь востанетъ, то разсыпаетъ всѣхъ враговъ: такъ и для Господа невидимыхъ силъ довольно только востать, чтобъ низложить враговъ.

ненавидящіи Его. О когда бы, говоритъ, отъ лица Божія, то есть, отъ явленія Его, не снося пришествія Его во плоти, бѣжали всѣ питающіе ненависть къ Нему. Ибо гдѣ оказывается присутствіе Бога, оттуда тотчасъ убѣгаютъ враги Божіи.

3. *Яко исчезаетъ дымъ, да исчезнутъ!* Какъ, говоритъ, исчезаетъ, или разсѣевается отъ духа, или вѣтра дымъ, такъ и враги Божіи—демоны прогоняются и разсыпаются отъ Духа Святаго.

Яко таетъ воскъ отъ лица огня; тако да погибнутъ грѣшницы отъ лица Божія. Какъ, говоритъ, воскъ растаеваетъ отъ приближенія къ нему огня, такъ и грѣшники, по словамъ Аѳанасія—демоны, рѣдѣютъ отъ присутствія Христа, Который есть огонь, потребляющій грѣхъ; гдѣ слово: погибнутъ, не означаетъ разрѣшенія ихъ и истребленія, но—то, что они не обрѣтутся уже на тѣхъ мѣстахъ, которыя осѣняетъ присутствіе Христово. Злые духи называются грѣшниками потому, что они первые породили грѣхъ и сдѣлались наставниками въономъ и для людей [1]).

4. *А праведницы да возвеселятся.* По уничтоженіи, говоритъ, власти демонской возрадуются всѣ оправдавшіеся посредствомъ вѣры во Христа.

Да возрадуются предъ Богомъ; да насладятся въ веселіи! Если бы, говоритъ, оправданные Христомъ возрадовались предъ Богомъ, посѣтителемъ своимъ, промышляющимъ о нихъ всегда, какъ сказано: очи Господа на праведныхъ (Псал. 33, 16). А слова: да возвеселятся, и да возрадуются и насладятся веселіемъ, означаютъ одно и тоже, ибо выражаютъ возрастаніе и чрезмѣрность радости.

5. *Воспойте Богу, пойте имени Его, путесотворите возшедшему на запады. Господь имя Ему.* Вы, говоритъ, прежде упомянутые, удостоившіеся такой радости—воспойте Богу и пойте имени Его, побуждаясь къ тому чрезмѣрною любовію къ Нему [1]). А выраженіе: сотвори-

---

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Какъ дымъ, разсѣявшись по воздуху, не оставляетъ и признака своего бытія и воскъ, бывъ брошенъ въ огонь, не находится болѣе: такъ если на кого-либо снидетъ Божественная благодать и помощь, господствовавшія въ немъ страсти тотчасъ обращаются въ ничто. Не терпитъ тьма присутствія свѣта, и болѣзнь не совмѣстна съ полнымъ здоровьемъ и страсти не дѣйствуютъ при безстрастіи. И сіе-то значитъ: погибнутъ грѣшники отъ лица Божія. *Исихія:* Удобно паденіе грѣшниковъ, хотя, повидимому, и сильно они надѣются на себя. Ибо что слабѣе и способнѣе къ разсѣянію дыма, а равно и воска, когда согрѣвается сильнымъ огнемъ? А съ ними сравнилъ пророкъ грѣшниковъ. Ибо когда воспламенится на нихъ огонь геенскій; то вся внѣшняя пышность ихъ вдругъ исчезнетъ. *Евсевія:* Прежде злые духи принимали на себя видъ ангела свѣта, по словамъ Апостола, возвѣщая пророчества и врачеванія, чтобъ обманувшись симъ люди приносили имъ въ жертву все дражайшее; а теперь все это ничтожество и поистинѣ дымъ. Огонь ихъ погасъ, когда гнѣвъ Божій возгорѣлся на нихъ, по сказанному: взошелъ дымъ во гнѣвѣ Его; и дымъ сей, не имѣя гдѣ бы остановиться, исчезъ.

[1]) Слова *Оригена:* Кто воспѣваетъ (пѣснь), тотъ употребляетъ одинъ голосъ; а кто поетъ, тотъ употребляетъ и органъ. Итакъ, представь себя безъ тѣла, и тогда понимай слово: воспѣвать (пѣснь). Помысли о себѣ и о тѣлѣ, и тогда представляй себѣ выраженіе

те путь, по словамъ Θеодорита, относится къ Апостоламъ, которымъ обитавшій въ Давидѣ Духъ повелѣваетъ идти къ народамъ и своею проповѣдію приготовить въ душахъ ихъ путь, или входъ явившемуся Христу, что сходно съ словами Предтечи Іоанна: уготовайте путь Господу (Лук. 3, 4): сотворите, говоритъ, путь, то есть, приготовьте и исправьте въ душахъ дорогу Христу, сбросивъ съ ней всякое препятствіе. Сказалъ: возшедшему на запады, потому что Христосъ, будучи свѣтъ недоступный и Солнце правды, Самъ возсѣлъ на души человѣческія, и сталъ обитать въ нихъ посредствомъ вѣры. А души сіи были запады (вечера) и ночи, по причинѣ густаго мрака заблужденія, издавна разливавшагося въ нихъ. Или западами называется міръ, согласно съ сими словами: и свѣтъ во тмѣ (то есть, въ мірѣ) свѣтитъ (Іоан. 1, 5)[1]. Засимъ сказываетъ имя Христово, что Онъ называется Господь всѣхъ вообще существъ, чтобы яснѣе было сказано, что Онъ Богъ.

пѣть (при звукѣ псалтири). Ибо воспѣваетъ Богу тотъ, у кого душа научается истинамъ вѣры, кто отъ очищеннаго ума возсылаетъ приличное богословіе; а поетъ (и брящаетъ) имени Его тотъ, кто посредствомъ движеній тѣлесныхъ и употребленія чувствъ поступаетъ такъ, что зрители его прославляютъ за сіе имя Божіе.

[1]) Слова *Исидора* Пелусіотскаго: Имѣя имя востока и будучи неприступный свѣтъ, какъ Богъ возшелъ на западн? Имя Ему востокъ потому, что Онъ есть безначальное Божество, вѣчный свѣтъ. А восхожденіе на запады есть участвованіе въ человѣческой бѣдности, которое есть западъ и уподобляется ночи по сравненію съ верховною свѣтлостію. Потому-то востокъ и является на западахъ, чтобы чрезъ сіяніе свѣта во тьмѣ, мракъ претворился въ лучъ. *Григорія* Богослова: И возшедшій на небо небесъ, на востоки собственной славы и свѣтлости, является на западѣ нашей низости и нашего смиренія. *Евсевія*: Солнце правды, говоритъ, принявъ на Себя образъ раба и какъ бы спрятавъ въ немъ лучи Своего Божества и зашедши въ тѣло, или и въ самую смерть, прогнало отъ человѣческихъ душъ разлившійся въ нихъ мракъ. А *Θеодоритъ*, изъясняя псаломъ сей буквально, говоритъ, что, когда кивотъ вступалъ въ Палестину, несшіе его смотрѣли къ западу по самому мѣстоположенію. У *Θеодорита* написано еще и сіе: Подъ западомъ можно разумѣть и последнее время, въ которое Христосъ—Богъ сдѣлался человѣкомъ отъ Дѣвы. Слова *Аθанасія*: Благоукраситесь, говоритъ, къ шествію по путямъ Его—въ послѣднія времена явившагося на землѣ съ плотію. Или возшедшему на западу—прошедшему путь до ада. *Другой*, разумѣя сіе мѣсто болѣе утонченно, говоритъ, что зло и діаволъ часто принимаютъ образъ свѣта; почему и сказано: свѣтъ нечестивыхъ погаснетъ (Прит. 13, 9). Итакъ, когда зайдетъ и исчезнетъ въ душѣ человѣка зло и преобразующійся діавольскій свѣтъ (который дѣйствительно есть тьма); тогда взойдетъ и возсіяетъ въ душѣ сей мысленное Солнце правды, производящее истинный свѣтъ, блестящій какъ молнія, ибо благоукрашенный и готовый для него путь есть западъ злаго и діавольскаго дня, такъ какъ невозможно, чтобы въ одномъ лицѣ находились вмѣстѣ зло и добродѣтель, свѣтъ и тьма.

И радуйтеся предъ Нимъ. Да смятутся отъ лица Его. Это: радуйтесь—подобно прежде сказанному: да возрадуются предъ Богомъ; смятутся—имѣетъ сходство съ словами: да бѣжатъ отъ лица Его! [1]).

6.—*Отца сирыхъ и судіи вдовицъ.* Называя Христа отцемъ си-

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Сіе смятеніе и страхъ демоновъ показываетъ и исторія въ Божественныхъ Евангеліяхъ. Ибо мы слышимъ въ ней слова ихъ: что тебѣ до насъ, Сынъ Божій? Ты пришелъ сюда преждевременно мучить насъ.

ротъ, Давидъ объявляетъ, по словамъ святаго Кирила и Аѳанасія, о попечительности и промышленіи Христа, а называя Его Судіею выражаетъ судебную власть Его, иначе сказать, показываетъ, что Христосъ есть покровитель беззащитныхъ и Судія обижаемыхъ. Или сиротами и вдовами называетъ вѣрующихъ изъ язычниковъ, —сиротами, какъ отвергнувшихъ древняго отца своего—діавола, а вдовами потому, что души ихъ овдовѣли для того же діавола, котораго имѣли вмѣсто жениха, бывъ прилѣплены къ нему нечестіемъ, а потомъ вслѣдствіе проповѣди получили себѣ въ отца и жениха—Христа, въ отца, какъ попечителя и промыслителя своего, а въ жениха, какъ соединившіеся съ Нимъ вѣрою [1]).

Богъ въ мѣстѣ святѣмъ Своемъ. Богъ, говоритъ, на мѣстѣ святомъ Своемъ, то есть, на небѣ, какъ изъясняетъ Евсевій. Здѣсь не достаетъ глагола: есть. Сказавъ прежде: да востанетъ Богъ, и сотворите путь Возшедшему на запады, Давидъ, по необходимой связи говоритъ, по словамъ Ѳеодорита, что Богъ есть на святомъ Своемъ мѣстѣ, показывая сими словами, что Онъ находится на небѣ, которое, по словамъ Аѳанасія, есть святое мѣсто Божіе. Отселѣ-то Онъ востаетъ на защиту и восходитъ на запады и устрояетъ все, по Своему хотѣнію, не съ перехожденіемъ мѣстнымъ, то есть, не переходя съ мѣста на мѣсто, ибо Онъ неограниченъ, но пребывая безъисходно на небѣ. Такую мысль содержатъ и слѣдующія слова: никто не восходилъ на небо, какъ только сшедшій съ неба Сынъ Человѣческій, сущій на небеси (Іоан. 3, 13): ибо и живя долу съ тѣломъ, былъ безотлучно со Отцемъ на небѣ горѣ. Мѣстомъ святымъ Бога почитается и церковь христіанская и каждый боголюбивый и добродѣтельный христіанинъ, какъ говоритъ Дидимъ.

7. *Богъ вселяетъ единомысленныя въ домъ.* Единомысленными Давидъ называетъ здѣсь праведныхъ, такъ какъ праведники не имѣютъ никакой двойной мысли и единенія въ лукавствѣ, имѣя одну мысль и одну цѣль—служеніе Богу. Итакъ сихъ-то простыхъ и единомысленныхъ праведниковъ Богъ вселяетъ въ домъ Свой, то есть, въ небо, о каковомъ домѣ сказалъ Павелъ: что жилище получимъ отъ Бога на небесахъ, домъ нерукотворенный и вѣчный

---

[1]) *Оригена*: Всякій дѣлающій грѣхъ есть отъ діавола. Итакъ, онъ отецъ твой. Посему дѣлайся сиротою и не имѣй впредь такого отца, но Того, Который сироту и вдову возметь къ Себѣ. Христосъ снова обручаетъ Себѣ человѣческую душу. Законопреступникъ діаволъ хочетъ сдѣлаться женихомъ ея, чтобы сдѣлать ее растлѣнною. Итакъ да будетъ душа твоя вдовою для него, чтобы Богъ судилъ правду Тебѣ, оставившему живщаго съ тобою беззаконно и родившаго зло. Слова *Дидима*: Итакъ, должно постараться оставить прежняго отца, родившаго во злѣ, мужа, жившаго прежде со мною беззаконно, чтобы мнѣ имѣть Отцемъ Бога, влагающаго въ насъ Божественныя сѣмена.

(2, Кор. 51). Симмахъ, вмѣсто: единомысленныхъ, перевелъ: одинокихъ, такъ какъ одинокіе суть уединенные и отъ всего житейскаго обнажившіеся. Итакъ сихъ-то одинокихъ вселяетъ Богъ въ жилище и отшельническую келлію, по одиночкѣ и въ безмолвіи; каковыми словами Давидъ пророчествуетъ о монашескомъ и старческомъ житіи[1]).

Изводя окованныя (съ) *мужествомъ*. Богъ, говоритъ Давидъ, изводитъ, то есть, освобождаетъ связанныхъ узами грѣховъ своихъ, или узами демонскими, каковы страсти, указывая сими словами на увѣровавшихъ изъ язычниковъ. Христосъ освобождаетъ ихъ съ мужествомъ, то есть, силою Своего Божества, которое низлагаетъ и побѣждаетъ владычествующаго нидъ ними діавола; или побѣждаетъ ихъ и силою словъ святаго Евангелія[1]).

Такожде (подобнымъ образомъ) *и преогорчевающія живущія во гробѣхъ*. Не только, говоритъ, Христосъ освобождаетъ язычниковъ отъ узъ заблужденія, но и іудеевъ, которыхъ называетъ преогорчевающими, какъ назвалъ ихъ такими и въ 65-мъ псалмѣ, по тѣмъ причинамъ, какія мы сказали тамъ. По словамъ Дидима, слова сіи могутъ заключать въ себѣ пророчество о всемірномъ востаніи мертвыхъ, то есть, что Христосъ изведетъ изъ гробовъ всѣхъ окованныхъ безжизненностію и смертію, какъ язычниковъ, такъ и іудеевъ. При чемъ выраженіе: «живущія во гробѣхъ», есть изъясненіе того, что всѣ сіи и язычники и іудеи, находящіеся во гробахъ, будутъ воскрешены. А именемъ гробовъ онъ указываетъ и на тѣхъ, которые умерщвлены огнемъ или водою, и всякимъ другимъ родомъ смерти[2]).

---

[1]) Великій *Василій* опредѣляетъ, кто таковъ единомысленный. Единомысленный есть тотъ, кто всегда одинъ и тотъ же; кто убѣгаетъ мыслей всякаго рода и многихъ, и кто любитъ истину, искренность, простоту; кто въ дѣятельности и правой вѣрѣ нераздѣленъ—одинаково мыслитъ и поступаетъ; кто не имѣетъ никакой двойственности лукавства. Таковы одномыслящіе, которыхъ и Господь обѣщается поселить въ домѣ Своемъ, то есть, въ небесномъ градѣ. *Климентъ*, писатель сборника (на различные предметы), говоритъ, что это надобно разумѣть о добрыхъ и честныхъ супружествахъ, имѣющихъ единомысліе и согласіе, то есть, что Богъ поселяетъ таковыя въ одномъ домѣ. Слова *Θеодорита:* Единомысленными называетъ имѣющихъ одну цѣль и избравшихъ для себя упражненіе въ одной добродѣтели и не желающихъ то того, то другаго. *Аѳанасія:* Единомысленными называетъ возложившихъ только на Него одного свою жизнь и устранившихъ ее отъ всякаго двоедушія и мірской похоти. *Акила* перевелъ: Посаждаетъ единородныхъ въ домѣ, что изъясняя *Евсевій* говоритъ: Первый чинъ успѣвающихъ во Христѣ есть монашескій. Но таковы рѣдки; почему *Акила* назвалъ ихъ единородными, уподобившимися Сыну Божію. Ихъ же вселяетъ въ домъ, поставляетъ пребывать и жить въ церкви.

[1]) По словамъ *Аѳанасія,* это имѣетъ сходство съ слѣдующимъ мѣстомъ Исаіи: Говорящаго находящимся въ узахъ: исходите, и сущимъ во тьмѣ: открыйтесь. А узы и тьма есть служеніе идоламъ и заключеніе въ адѣ.

[2]) Слова *Θеодорита:* Не только, говоритъ, окованныхъ дѣлаетъ мужественными, но и дошедшихъ до крайняго нечестія и, какъ въ смрадныхъ гробахъ, живущихъ въ своихъ тѣлахъ. Ибо и ихъ вмѣстѣ съ тѣми удостоитъ спасенія. *Евсевій* слова: въ мужествѣ, изъяснилъ такъ: и это Онъ сдѣлалъ, взявъ на себя образъ мужа и въ немъ показавъ мужество.

8. *Боже, внегда исходити Тебѣ предъ людьми Твоими, внегда мимоходити Тебѣ въ пустыни,*

9. *Земля потрясеся: ибо* (и) *небеса кануша* (источили капли). Когда, говоритъ, Ты, Христе, сказалъ іудеямъ: се оставляется вамъ домъ вашъ пустъ (Матѳ. 23, 38), и когда сказанное отъ лица Твоего пророчество Іереміи приходило въ исполненіе, что Я оставилъ домъ Мой, бросилъ наслѣдство Мое (Іер. 12, 7); тогда, говорю, со времени исхода Твоего изъ народа іудейскаго, отступленія отъ него и прохожденія Твоего, по словамъ Дидима, мимо церкви языческой, представлявшей пустыню при недостаткѣ Богопознанія и плодовъ добродѣтели; (тогда) земля потряслась во время страданія и востанія Твоего, какъ полагаетъ Ѳеодоритъ. И небеса исторически источили манну, а въ высшемъ смыслѣ, низвели Святаго Духа въ день Пятидесятницы на Апостоловъ. Или—земля потряслась, поелику народы перешли отъ заблужденія къ истинѣ, и Апостолы, какъ другія небеса, источили воду проповѣди, напояющей души. Ибо и Апостолы были небеса, какъ мыслившіе о небесномъ и возвышавшіеся надъ всѣмъ земнымъ. Союзъ: ибо, здѣсь излишенъ [1]).

Отъ лица Бога Синаина (синайскаго), *отъ лица Бога Израилева.* Здѣсь пространнѣе говоритъ: отъ лица Бога, вмѣсто: отъ Бога, и выражаетъ слѣдующую мысль, что все это произведено истиннымъ Богомъ, Который есть Богъ и Творецъ и горы Синая и Израиля. А вспомнилъ имя Синая и Израиля для того, чтобы показать, что кто сдѣлалъ столько чудесъ на Синаѣ и явился Іакову, Тотъ Самый производитъ и сіи чудеса и не есть различный отъ Него Богъ, но одинъ и тотъ же.

10. *Дождь воленъ отлучиши* (удѣлишь), *Боже, достоянію Твоему.* Достояніе Божіе есть народы, согласно съ сими словами: дамъ Тебѣ народы въ достояніе Твое (Пс. 2, 8). Дождь въ историческомъ значеніи есть манна, а въ высшемъ, по изъясненію Аѳанасія и Евсевія,—Евангельское слово, умягчающее и напояющее человѣческія души: потому что Моисеевъ законъ не былъ данъ по предварительной волѣ Божіей, но—по послѣдующей и по домостроенію, такъ какъ Богъ не имѣлъ нужды въ жертвахъ, ни въ другихъ подобныхъ законныхъ наблюденіяхъ; ибо кто, говоритъ,

---

[1]) По словамъ Божеств. *Кирилла* это должно разумѣть буквально такъ, что когда Богъ освободилъ Израиля отъ работы Египту и привелъ его въ пустыню, тогда вся почти земля потряслась отъ бывшихъ чудесъ. Поелику и воды рѣчныя превратились въ кровь, и небо посыпало градъ, и море раздѣлилось надвое, и небо одождило манну, которую называетъ дождемъ произвольно отлученнымъ, такъ какъ собственно и исключительно источало такой дождь однимъ іудеямъ и никому другому. Слова *Аѳанасія:* Симъ показываетъ, что кто и въ адъ сошелъ, тотъ и въ древности извелъ Израиля изъ Египта чрезъ Моисея. Итакъ, онъ говоритъ: Когда Ты исходилъ при исхожденіи народа Твоего изъ Египта, то земля потряслась, то есть, по всей землѣ сдѣлалось слышно объ исходѣ ихъ

требовалъ сего отъ рукъ вашихъ (Ис. 1, 12)? и Самъ Господь сказалъ: Моисей, по жестокосердію вашему, предписалъ сіе (Мар. 10, 5); а слово евангельской проповѣди было по благоволенію предыдущей воли Божіей. Или здѣсь говорится о дождѣ вольномъ въ томъ значеніи, что законъ и не хотѣвшихъ исполнять заповѣди его іудеевъ принуждалъ къ тому, въ противномъ случаѣ побивалъ камнями и сожигалъ и вообще подвергалъ горькой смерти преступниковъ его; а евангельскій законъ не принуждаетъ никого, но предлагается хотящимъ по собственной волѣ: кто, говоритъ, хочетъ идти за Мною (Мар. 8, 34) [1]).

И изнеможе (оно изнемогло было). *Ты же совершилъ еси е.* Состоящее изъ народовъ достояніе Твое, говоритъ, изнемогало, бывъ изнурено отъ жестокой власти демоновъ и діавольской: но Ты привелъ его въ совершенное и здравое состояніе, обновивъ его посредствомъ возрожденія его святымъ крещеніемъ и утвердивъ его на камени заповѣдей Твоихъ [2]).

11. *Животная Твоя живутъ на ней* (въ немъ). Въ достояніи, говоритъ, Твоемъ изъ язычниковъ обитаютъ тѣ, которые духовно питаются Тобою и живутъ въ Тебѣ, Господи, Божественною жизнію. Или животными называются, по Ѳеодориту, Христовы Апостолы, которыхъ пророкъ Аввакумъ наименовалъ конями, говоря такъ: Ты навелъ на (горькое) море (то есть, на невѣріе) коней Твоихъ, возмущающихъ многія воды (Авв. 3, 15).

Уготовалъ еси благостію Твоею нищему (богатство), *Боже.* Народъ изъ язычниковъ былъ нищій, какъ не имѣвшій никакого духовнаго богатства, ни закона, ни пророковъ: но Ты, говоритъ, Господи, по Своей благости приготовилъ для него другое богатство, то есть, вышесказанный вольный дождь Божественной проповѣди и дарованій Духа, по словамъ Дидима [1]).

12. *Господь дастъ глаголъ благовѣствующимъ* (съ) *силою многою* (великою). Давидъ говоритъ это объ Апостолахъ, которые поелику, по словамъ Ѳеодорита, были рыболовы и безкнижные, то посему

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Назвалъ оное вольнымъ по причинѣ произвольной расположенности; ибо принужденно здѣсь никого не орошаетъ (еванг. ученіемъ); но по собственному убѣжденію посредствомъ ученія получаютъ благодать.

[2]) Того же *Ѳеодорита:* Немощію назвалъ сопротивленія нечестивыхъ. Такъ и Господь сказалъ *Павлу:* Ибо сила Моя въ немощи совершается. Но и во время востанія (ихъ) Ты удостовѣряешь и утверждаешь подвижниковъ, ибо они Твое наслѣдство. И *Аѳанасія:* Оно изнемогало нѣкогда—когда служило идоламъ. Но Ты совершилъ его, призвавъ посредствомъ евангельской проповѣди.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Что же Ты приготовилъ? То, что глазъ не видалъ, ухо не слышало. Кто же этотъ нищій, какъ не тѣ, о которыхъ сказано: Блаженны нищіе духомъ, ибо ихъ есть Царство Небесное? Тоже почти говоритъ и *Евсевій.* О нищемъ народѣ семъ сказалъ и *Исаія:* Посему станетъ благословлять Тебя народъ сей нищій и города людей обижаемыхъ будутъ благословлять Тебя. (Ис. 25, 9).

получили отъ Бога слово премудрости съ силою великою; такъ какъ съ словами ихъ соединялась великая сила Божія, производившая чудеса по ихъ желанію и по усмотрѣнію отъ нихъ пользы[1]).

13. *Царь силъ Возлюбленнаго.* Возлюбленнымъ Давидъ называетъ здѣсь Единороднаго Сына Божія и Бога, по словамъ Евсевія, какъ такимъ провозвѣстилъ Его Отецъ свыше: сей есть Сынъ Мой Возлюбленный (Матѳ. 3, 17), а силою Его называетъ Апостоловъ, потому что они были какъ бы воины Христовы, ополчившіеся на брань противъ сопротивныхъ силъ демонскихъ[2]); а царь тѣхъ силъ—Апостоловъ есть Отецъ, какъ царствовавшій въ нихъ посредствомъ Сына.

(Чтобъ, служа[3]) красотѣ) *красотою дому раздѣлити корысти.* Господь, говоритъ, дастъ глаголъ Апостоламъ по той причинѣ, чтобы раздѣлили корысти мысленныхъ враговъ демоновъ, каковыя были народы: потому что Апостолы, побѣдивъ демоновъ, отняли у нихъ людей, плѣненныхъ и расхищенныхъ ими; а отняли сіи народы, чтобъ ихъ раздѣлить для прекрасной христіанской Церкви, въ которой обитаетъ Богъ. И дѣйствительно Апостолы раздѣлили корысти сіи, то есть народы для Церкви; потому что иной изъ Апостоловъ отнялъ у діавола одинъ народъ, а другой—другой и принесли оные Христу и единой соборной Церкви вѣрныхъ. Можно разумѣть подъ красотою Церкви и Евангеліе, посредствомъ котораго раздѣлили добычи Апостолы [1]).

14. *Аще поспите посредѣ предѣлъ* (участковъ). Выраженіе: поспать, въ сихъ словахъ принимается въ значеніи: умереть, ибо Давидъ говоритъ къ Апостоламъ, что выше означенныя корысти язычниковъ будутъ принесены Богу и соборной Церкви, если вы—Апостолы умрете среди народовъ, которые достались каждому изъ васъ въ

---

[1]) *Ѳеодоритъ* сказываетъ, что тѣхъ, которыхъ выше назвалъ животными, здѣсь называетъ Евангелистами; а *Аѳанасій*—что выраженіе: съ силою великою, относится къ словамъ: Господь дастъ глаголъ, а не къ слову: благовѣствующимъ, то есть, Господь дастъ глаголъ съ силою великою—благовѣствующимъ иначе: Богъ съ силою великою дастъ глаголъ благовѣствующимъ, а не: благовѣствующимъ съ силою великою, какъ полагали нѣкоторые. Тоже самое говоритъ и *Евсевій*.

[2]) Или, по *другому* изъяснителю, силами называетъ и небесные чины Ангеловъ. Слова *Аѳанасія:* Самъ Господь, говоритъ,—тотъ, кто далъ глаголъ тайноводцамъ. Ибо Онъ-то царь возлюбленнаго народа, и Онъ сила Его. *Ѳеодоритъ* возлюбленнымъ называетъ народъ, какъ возлюбленный Богомъ.

[3]) Выраженіе: служа—въ русскомъ переводѣ кажется лучше употреблять, чѣмъ: для, или ради: разумѣть ли подъ красотою церковь, или евангеліе и къ тому и другому оно идетъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Красота дома есть благодать Святаго Духа, украшающая и просвѣтляющая его богатствомъ даровъ всякаго рода. *Евсевія:* Имъ-то даровалъ царь власть раздѣлить корысти для красоты дома, каковыя суть церковные чины, сіяющіе всѣми видами добродѣтели. *Павлу* достались, по жребію, корысти изъ язычниковъ, начиная отъ Іерусалима даже до Иллирика; другому изъ Апостоловъ досталось другое. Изъ таковыхъ корыстей отличныя приношенія они отдѣлили для красоты церкви.

участки. Такъ дѣйствительно и сбылось; ибо Апостолы, проповѣдуя Евангеліе, умерщвлены одинъ въ одномъ, а другой въ другомъ народѣ, и иначе, что вы Апостолы принесете, какъ корысти, народы Христу, если долгое время пребудете въ проповѣди Евангельской; такъ какъ и тотъ, кто спитъ, медлитъ, имѣя чувства безъ движенія.

Крилѣ голубинѣ посребренѣ, и междорамія ея въ блещаніи злата (блистаютъ золотомъ). Подъ голубицею мы понимаемъ Христа, по причинѣ человѣколюбія и незлобія Его; крылья у Христа могутъ означать Божественное тѣло Его, какъ крайнее и внѣшнее, а междуплечья (или спина) принимаются за Божественную душу Его, какъ внутреннѣйшую. Итакъ пророкъ говоритъ, что тѣло Христово было свѣтлое, какъ безгрѣшное, ибо и серебро свѣтло; и что душа Христова имѣла желтизну золота, то есть, чистоту Его, потому что лично была соединена съ Божествомъ, ибо чистѣйшее золото есть желтое. Другіе, какъ то: Ѳеодоритъ и Ѳеодоръ, соединяя съ симъ предыдущее реченіе, говорятъ, что если вы—Апостолы утвердитесь въ своихъ участкахъ, то есть въ двухъ завѣтахъ, въ древнемъ и новомъ, какъ непоколебимо утверждается спящій (ибо два завѣта даны въ участокъ, древній, бывшій до креста—народу Іудейскому, а новый—новонаставшему послѣ креста),—если, говорю, вы—Апостолы сдѣлаете такъ, посредствуя между двумя завѣтами, и соглашая новый съ древнимъ и въ древнемъ указывая образъ, а въ новомъ—истину; тогда возблистаютъ въ васъ крылья Святаго Духа, то есть, простѣйшія и внѣшнія мысли окажутся у васъ блестящими, а междуплечья Его, то есть, внутреннія таинственнѣйшія мысли окажутся въ васъ чистѣйшими, на подобіе чистаго, или желтаго золота; потому что хотя и то и другое, и серебро и золото блестящи, однакоже блескъ золота темнѣе, а серебра свѣтлѣе. Тѣ же (писатели) подъ голубицею разумѣютъ Духа Святаго, какъ снисшедшаго на Христа во время крещенія Его въ Іорданѣ въ видѣ голубя [1]).

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Предѣлами называетъ два завѣта, а голубицею благодать Духа, имѣющую какъ бы крылья посребренныя—блескъ слова; а какъ бы междуплечья, блестящія златомъ, знаменитость сокровенныхъ таинствъ. Итакъ, онъ говоритъ, что если вы почіете среди двухъ завѣтовъ, и изъ того и другаго извлечете пользу, то найдете тамъ разнообразные дары Духа (сіи слова *Ѳеодор.* кратко изложены въ Никитовомъ сводѣ). *Аѳанасія:* Если, говоритъ, вы почіете въ предѣлахъ (а предѣлами назвалъ вѣрующихъ изъ двухъ народовъ, іудеевъ и язычниковъ); то имъ дадутся крылья голубицы, у которой междуплечья позлащенныя, то есть, принявшіе св. Апостоловъ удостоятся Св. Духа. А междуплечья сей голубицы называетъ позлащенными потому, что она въ принявшихъ ихъ (Апостоловъ) производитъ дорогія, или мудрыя мысли. Слова *Кирилла:* Итакъ, если они будутъ покоиться въ моихъ участкахъ, то имъ даны будутъ крылья голубицы, у коей и междуплечья блистаютъ золотомъ, то есть, они будутъ какъ прекрасный голубь, ибо не будутъ мыслить болѣе о земномъ, но какъ бы возлетятъ на небеса, чтобы мыслить о небесномъ. *Евсевія:* Сіи слова Писанія при поверхностномъ чтеніи

15. *Внегда разнствитъ небесный цари на ней* (разошлетъ царей по нему), *оснѣжатся въ Селмонѣ* (то они будутъ, какъ снѣгъ на Селмонѣ). Царями Давидъ называетъ здѣсь Апостоловъ, какъ наслѣдниковъ, по словамъ Ѳеодорита и Аѳанасія, Царства Небеснаго, которыхъ и въ 44-мъ псалмѣ назвалъ начальствующими, говоря: поставишь ихъ начальствующими по всей землѣ. Давидъ здѣсь пророчествуетъ о бывшемъ во время Пятидесятницы наитіи Св. Духа на Апостоловъ. Итакъ онъ говоритъ, что когда Небесный Богъ разошлетъ, или пошлетъ царей и раздѣлитъ и раздастъ имъ участки, или жребіи на немъ, то есть, въ прежде сказанномъ достояніи Своемъ, какое составляютъ народы: идите, говоритъ, научите всѣ народы (Матѳ. 28, 18); тогда сіи Апостолы сдѣлаются какъ снѣгъ, то есть убѣлѣютъ и сдѣлаются блестящими сіяніемъ Св. Духа. Къ сему приложилъ и мѣсто—Селмонъ, то есть, Іерусалимъ, въ которомъ сидя, Апостолы облеклись свыше силою Святаго Духа [1]).

16. *Гора Божія, гора тучная; гора усыренная* (сыру—подобная), *гора тучная.* Горою Божіею называетъ христіанскую церковь: горою, какъ возвысившуюся надъ земными предметами и стремящуюся чрезъ дѣятельность и созерцаніе къ небу; Божіею, какъ посвятившуюся Богу; тучною или полною масти, по причинѣ богатства и тучности духовной пажити, обрѣтающейся въ церкви; сыру подобною, по твердости и непоколебимости церковнаго ученія вѣры, такъ какъ и сыръ есть сгущенное и не движущееся молоко[1]). Далѣе вторично называетъ церковь тучною, по причинѣ богатства дарованій Святаго Духа. Давидъ похваляетъ различными похвалами сію гору, то есть, церковь по причинѣ находящагося въ ней разнообразія духовныхъ силъ.

ихъ, какъ бы покрыты крыльями; а по блистательности содержащихся въ нихъ мыслей (быть можетъ—по внутренности) заключаютъ въ себѣ большую красоту и пріятность.

[1]) Слова Божеств. *Кирилла* Александрійскаго: Селмонъ есть еврейское выраженіе, означающее воздаяніе. Итакъ, Апостолы, бывъ разосланы, будутъ подобны снѣгу, какъ во время воздаянія, то есть, сдѣлаются блестящими, ибо получать въ награду за искренность ко Христу—блистательность. *Аѳанасій* говоритъ, что и тѣ, которые примутъ разосланныхъ Апостоловъ, въ воздаяніе за сіе принятіе, получатъ очищеніе грѣховъ. Слова *Григорія* Богослова: И Богъ въ будущемъ вѣкѣ будетъ разсылать и раздѣлять достойнымъ царства достоинства тамошняго блаженства, когда праведники возсіяютъ какъ солнце. Нѣкто говоритъ, что Селмонъ значитъ миръ; и такъ онъ говоритъ, что они очистятся миромъ Апостольской проповѣди. Слова *Ѳеодора* Антіохійскаго: Говоритъ: въ Селмонѣ, вмѣсто: въ Салимѣ, гдѣ построенъ храмъ, отъ чего и городъ назывался Іерусалимомъ. Слова *Дидима*: Селмонъ значитъ: тѣнь участка; итакъ, поелику цари сіи, то есть, Апостолы, іудействуя, соблюдали нѣкогда тѣнь закона; то посему они суть участки тѣни и хотя они имѣютъ духовный участокъ, но опытны и въ тѣни.

[1]) Почти тоже самое говоритъ и Божественный *Кириллъ,* съ прибавленіемъ: Ибо въ церкви нѣтъ ничего слабаго, или текучаго, но все скрѣплено благочестіемъ. У *Ѳеодорита* написано и слѣдующее: не согрѣшитъ и тотъ, кто будетъ представлять горою, въ которой вселился Богъ, и Божію Матерь.

17. *Вскую непщуете* (для чего предполагаете другія) *горы усыренныя?* По словамъ Великаго Кирилла сіи слова Божественный Давидъ обращаетъ къ врагамъ церкви: для чего вы, говоритъ, думаете, что есть и другія горы твердыя и непоколебимыя, кромѣ одной церкви благочестивыхъ православныхъ христіанъ? То есть, для чего думаете, что другія сонмища или собранія нечестивыхъ и неправомыслящихъ суть горы твердыя и неподвижныя, тогда какъ онѣ не таковы? [1]).

(Вотъ) *гора юже благоволи Богъ жити въ ней.* Вотъ, говоритъ, та гора, или церковь, въ которой Богъ благоволилъ обитать: ибо се, говоритъ, покой Мой во вѣкъ вѣка (Псал. 131, 14).

Ибо Господь вселится (въ ней) *до конца.* Господь, говоритъ, поселится на сей горѣ Христовой церкви до конца, то есть навсегда: ибо се, говоритъ, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка (Матѳ. 28, 20). Что теперь могутъ сказать на сіе іудеи? ибо мы видимъ что Господь не обиталъ на горѣ Сіонѣ до конца, но только до опредѣленнаго времени.

18. *Колесница Божія тмами темъ.* Сказавъ выше: сотворите путь Возшедшему, Давидъ прилично теперь упоминаетъ и о колесницѣ Возшедшаго. Колесницу Божію могутъ составлять всѣ христіане, обуздавшіе себя вѣрою и подложившіе свою выю подъ благое и легкое Христово иго и имѣющіе всадника и владѣющаго браздами ихъ Самаго Христа. Эта колесница по словамъ Давида, по своему множеству есть двадцатитысячекратная, по сравненію, какъ говорятъ Божественный Кириллъ и Ѳеодоритъ, съ древнею колесницею іудейскихъ праведниковъ.

Тысяща гобзующихъ (изобилующихъ). Здѣсь не достаетъ глагола: есть, то есть увѣровавшіе во Христа суть тысячи изобилующихъ; чѣмъ? плодоношеніемъ добродѣтелей [1]).

Господь въ нихъ, (какъ былъ) *въ Синаѣ во святѣмъ.* Здѣсь недостаетъ союза: какъ, чтобы была полная мысль: Господь въ нихъ, какъ былъ на Синаѣ святомъ; а

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Упрекаетъ тѣхъ, которые предполагаютъ, что церкви еретиковъ подобны сыру; то есть, постоянны и тверды; ибо въ нихъ нѣтъ ничего могущаго воспитывать къ духовному состоянію. *Аѳанасія:* Сыру подобною горою называетъ церковь, то есть полною молока—простѣйшаго слова, по сказанному: молокомъ я васъ напоилъ, а не пищею. *Другой* говоритъ: Сыру подобная, то есть, сгустившаяся и устоявшаяся, есть такая, которая не принимаетъ разрѣдѣнія на подобіе сыра, который не можетъ опять разрѣдиться на молоко (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Колесница Божія, въ которую впрягаются тысячи изобилующихъ, есть нѣкая невидимая сила. Такъ возсѣдаетъ на небесныя умныя силы и правитъ браздами ихъ Тотъ, Кто, явясь на Синаѣ—святой горѣ, далъ законъ. При томъ слова оныя подобны сказаннымъ: тысячи тысячъ служили Ему. Они же, безъ сомнѣнія, и гобзующіе, какъ освобожденные отъ грѣховъ. Слова Божественнаго *Кирилла:* Колесницу сію составляютъ и Апостолы, на которыхъ возсѣдя, Богъ протекаетъ подсолнечную, а послѣ нихъ и тѣ, которые чисты и изобилуютъ добродѣтелями.

одинъ предлогъ: во (на), излишенъ; именно въ выраженіи: во святомъ. Одинъ, говоритъ, и Тотъ же Богъ въ христіанской Церкви, Который и тамъ—на Синайской горѣ далъ законы. Синай называетъ святымъ потому, что освященъ присутствіемъ и явленіемъ на немъ Бога и потому что былъ посвященъ Богу [1]).

19. *Возшелъ еси на высоту, плънилъ еси плънъ.* Ты, говоритъ, Господи, возшелъ на высоту креста или во время вознесенія—на небо, гдѣ употребилъ слово: возшелъ—для означенія произвольнаго возшествія. Ибо поразивъ и низринувъ мучителя діавола оружіемъ креста, симъ способомъ Ты освободилъ отъ жестокой власти его плѣнъ, то есть, плѣненные народы, которые взявъ прежде въ плѣнъ, держалъ какъ рабовъ въ своей власти. Потому-то сказалъ и Христосъ: и когда Я вознесенъ буду отъ земли, всѣхъ привлеку къ Себѣ [2]) (Іоан. 12, 32).

Пріялъ еси даянія въ человъцъхъ. Апостолъ сказалъ: далъ даянія людямъ (Еф. 4, 8). И то и другое было на самомъ дѣлѣ. Ибо Христосъ, принимая въ приходящихъ къ Нему вѣру и благодарность, давалъ имъ, по словамъ Ѳеодорита, различныя дарованія.

Ибо не покаряющіяся еже вселитися (въ нихъ). Ибо, говоритъ, Ты, Христе, принялъ и тѣхъ самыхъ какъ даянія, которые прежде были непокорны и принялъ для того, чтобы Тебѣ вселиться въ нихъ и чтобъ они были достойнымъ жилищемъ Твоимъ: ибо вы, говоритъ, храмъ Бога живаго, такъ какъ, сказалъ Богъ, вселюсь въ нихъ и буду ходить (2 Кор. 9, 16) [1]).

20. *Господь Богъ благословенъ, благословенъ Господь день дне* (въ каждый день). Здѣсь замѣчай, читатель, что Давидъ открываетъ таинство Святыя Троицы. Ибо говоритъ: Господь и Богъ и Господь. Такъ и Моисей сказалъ; Господь Богъ нашъ, Господь одинъ есть (Вт. 6, 4). Сказавъ, что Тріѵпо-

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Ибо не различается тотъ одинъ отъ другаго; одинъ и тотъ же Господь всѣхъ, богатый во всѣхъ, призывающихъ Его.

[2]) Почти то же говоритъ и *Исидоръ* Пелусіотскій: Выраженіе: Ты плѣнилъ—полагаю, значитъ слѣдующее: Христосъ тѣхъ, которыхъ плѣнилъ врагъ обманомъ, опять взялъ, какъ плѣнъ изъ подъ его власти, низложивъ владычествовавшаго надъ ними діавола оружіемъ креста. Ибо онъ называется взявшимъ какъ бы въ плѣнъ тѣхъ, которыхъ привелъ изъ заблужденія къ познанію существующаго Бога. Слова *Ѳеодорита:* Плѣнилъ плѣнъ, когда бывшихъ нѣкогда въ плѣну отнялъ и, какъ бы обратно плѣнивъ, даровалъ имъ свободу.

[1]) Почему и *Ѳеодоритъ* говоритъ: Это яснѣе перевелъ *Акила:* И даже и не покорныхъ, чтобы вселиться. Ты не смотрѣлъ, говоритъ, на прежнюю непокорность ихъ; но даже, видя пререканія со стороны ихъ, Ты переносилъ сіе и благодѣтельствовалъ имъ, доколѣ не сдѣлалъ ихъ Своимъ жилищемъ. Слова *Евсевія:* Можешь сказать, что и дары получивъ отъ Отца, Онъ составилъ Себѣ церковь, чтобы вселиться въ тѣхъ, которые въ древности упорствовали. *Аѳанасія:* Тѣ, говоритъ, люди, которыхъ Ты принялъ, какъ даянія, въ древности были непокорны. Но Ты и въ нихъ, говоритъ, вселился. Впрочемъ мысль сія видна изъ переложенія словъ: Ты принялъ даянія въ людяхъ, чтобы вселиться въ сихъ

*

стасный Богъ долженъ быть хвалимъ и прославляемъ день въ день, то есть, во весь день (ибо такое дополненіе здѣсь подразумѣвается отвнѣ), сказавъ, говорю, сіе, Давидъ для уясненія темноты въ сихъ выраженіяхъ, присовокупилъ: каждый день. Другіе—выраженіе: въ день, каждый день, принимаютъ просто за выраженіе: день за днемъ, то есть, всегда, непрерывно, во всѣ дни.

Поспѣшитъ намъ Богъ спасеній нашихъ.

21. *Богъ нашъ, Богъ, еже спасати!* Замѣчай, читатель, и здѣсь таинство Святой Троицы: трижды въ сихъ словахъ употребилъ имя Бога.

И Господня, Господня (только) *исходища смертная.* Одному, говоритъ, Господу свойственно освобождать отъ смерти и доставлять жизнь. А подъ смертію разумѣетъ и естественную и произвольную, или грѣхъ. Естественная смерть умерщвляетъ тѣло для естественныхъ дѣйствій, а произвольная умерщвляетъ душу для добродѣтельныхъ ея дѣйствій. Можно принимать сіи слова и за пророчество о воскресеніи Спасителя[1]); ибо съ первымъ послѣдовалъ исходъ изъ (вратъ) смерти, и Онъ освободился отъ нея чрезъ востаніе, такъ что въ другой разъ умирать не будетъ[1]).

22. *Обаче Богъ сокрушитъ главы враговъ Своихъ.* Богъ, говоритъ, сокрушитъ главнѣйшія силы демоновъ, такъ какъ въ головѣ заключаются главнѣйшія силы тѣла, то есть, чувства. Здѣсь излишенъ союзъ: обаче. Кратко можемъ выразить мысль такъ: Богъ, говоритъ, сокрушитъ мысленно мысленныя главы демоновъ.

Верхъ власъ преходящихъ въ прегрѣшеніихъ своихъ. Богъ, гово-

даемыхъ. Они были невѣрны, когда служили твари болѣе, нежели Создавшему ихъ. Христосъ влечетъ непокорныхъ, по словамъ *неизвѣстнаго* толковника, иногда чрезъ болѣзни и тѣсныя обстоятельства; а многіе пришли и чрезъ видѣнія, чтобы въ нихъ вселился Іисусъ. Ап. *Павелъ* слово: принялъ, замѣнилъ словомъ: далъ; потому что это, по *Θеодориту,* лучше идетъ ко Христу, Который не принялъ, но, по возшествіи на небеса, далъ дарованія Духа (въ изд. Сводѣ).

¹) Слова Божествен. *Кирилла:* Очевидно Апостолы такъ дерзаютъ, что въ то время, какъ они за проповѣдь доходили даже до смерти, Богъ изводилъ ихъ съ мужествомъ. Ибо отъ Его могущества, говоритъ, зависятъ исходы, то есть, свобода отъ смерти... Ибо только Онъ, будучи Богомъ, чтобъ спасать и источникъ спасенія, нашелъ выходъ изъ смерти, когда воскресъ изъ мертвыхъ: потому что всякій человѣкъ дошелъ до входа къ смерти, а выйти изъ нея уже не могъ. Но означаемый сими словами Господь, совершивъ исходы изъ смерти и въ Себѣ отворивъ безъисходную ея крѣпость и для насъ, сдѣлался Богомъ, чтобъ спасать. Посему и Іову говоритъ: отворяются ли тебѣ страхомъ врата смерти, т. е. какъ Мнѣ (Іов. 38, 17)?

¹) Почему и Божествен. *Григорій* Θессалоникскій говоритъ, что воскресеніе Господа лучше можетъ быть названо востаніемъ навсегда отъ смерти, нежели востаніемъ просто. Ибо востаніемъ называется такое пробужденіе, по которому воставшіе опять умираютъ, каково было Лазарево и другихъ воскрешенныхъ Господомъ. А совершенное востаніе собственно есть воздвиженіе такихъ воскресшихъ, которые болѣе не подвергнутся смерти, каково было Господне и будущее тѣхъ, которые имѣютъ быть востановлены при скончаніи міра. Въ отношеніи къ такимъ-то *Павелъ* употребилъ имя воскресенія, сказавъ: только бы достигнуть совершеннаго воскресенія мертвыхъ (Фил. 3, 11).

ритъ, сокрушитъ главы демоновъ, проходящихъ, то есть, попирающихъ верхъ волосовъ грѣшничихъ[1]). А попираютъ демоны верхъ людей, когда они согрѣшаютъ; потому что когда люди согрѣшаютъ, тогда демоны попираютъ ихъ, имѣя ихъ подчиненными себѣ. Можетъ иной разумѣть сіи слова и иначе, то есть, что демоны проходятъ, то есть, изслѣдываютъ при согрѣшеніяхъ людей даже о волосѣ верха (головы)—по перестановкѣ словъ и падежей, или замѣчаютъ даже самый тонкій, какъ волосъ, грѣхъ человѣка, по словамъ Θеодорита. Ибо сіи злѣйшіе испытатели во время смерти, когда подвергаютъ душу каждаго отчету, не пропускаютъ ни малѣйшихъ погрѣшностей.

23. *Рече Господь: отъ Васана обращу.* Васанъ значитъ: стыдъ. Итакъ, Господь, говоритъ, обративъ язычниковъ отъ стыда идоловъ, въ которыхъ вѣровали они, привелъ ихъ къ Богопознанію, также обративъ ихъ отъ срама грѣховъ, дѣланныхъ ими безъ страха, привелъ къ добродѣтелямъ [2]).

Обращу во глубинахъ морскихъ. А обратилъ Господь язычниковъ отъ упомянутаго стыда посредствомъ глубинъ морскихъ, то есть, посредствомъ святаго крещенія, которое называетъ глубинами отъ поглубленія (потопленія) въ немъ соленаго и горькаго грѣха. Почти то же самое сказалъ и пророкъ Михей: обратитъ и ущедритъ насъ (Господь), и погрузитъ неправды наши и ввергнетъ въ глубины морскія вся грѣхи наши (Мих. 7, 19). Могутъ быть глубинами моря, по словамъ Аθанасія, и глубины грѣха и удовольствія, то есть ужаснѣйшіе и величайшіе грѣхи, отъ каковыхъ глубинъ грѣховъ Богъ обратилъ язычниковъ къ свѣту добродѣтели; и въ семъ значеніи выраженіе: во глубинахъ морскихъ, должно принимать вмѣсто: изъ глубинъ, а предлогъ: во, вмѣсто предлога: изъ; по обороту взаимнаго употребленія.

24. *Яко да омочится нога Твоя въ крови.* Ты, говоритъ, Господи, сдѣлаешь все вышесказанное, чтобъ совершенно побѣдить Тебѣ враговъ Твоихъ—демоновъ. Слова сіи сказаны переносно и по подобію, взятому отъ тѣхъ, которые, побѣждая враговъ своихъ и попирая тѣла

---

[1]) *Аθанасій* говоритъ, что Господь сокрушитъ сверхъ сего и верхъ волосовъ, то есть голову тѣхъ, которые проходятъ, то есть проводятъ жизнь свою во грѣхахъ, иначе сказать, сокрушитъ главы нераскаянныхъ и неисправимыхъ, и къ сему прибавляетъ, что реченіе сіе взято отъ видимаго сходства въ зміяхъ, которые, во время востанія ихъ на кого-либо, будучи поражены въ голову, погибаютъ. При томъ сіи слова относятся и къ начальствующимъ надъ народомъ іудейскимъ.

[2]) *Евсевій* говоритъ, что сіи слова изъясняются еще такъ, что Господь ради насъ снизшелъ до крестнаго страданія, презрѣвъ стыдъ, какъ говоритъ *Павелъ;* а отсюда снизшелъ въ глубину моря, то есть въ дальнѣйшія страны земли и тамъ сокрушивъ адъ, такимъ способомъ обратился, то есть, воскресъ (возсталъ) изъ мнимаго срама страданія. Слова *Θеодорита:* Васанъ въ переводѣ значитъ: стыдъ; а стыдъ есть плодъ грѣха, отъ котораго Онъ обратитъ насъ. *Аθанасія:* Васанъ значитъ: горечь, то есть, огорченіе. Итакъ, онъ говоритъ, что изъ дома преогорчающаго, то есть, израильскаго, обращу къ Себѣ.

убитаго непріятеля, омочають ноги свои въ текущей изъ нихъ крови. Почему и Исаія, указывая на сіе, говоритъ отъ лица Христова: и Я попралъ ихъ яростію Моею, и сокрушилъ ихъ въ прахъ земной и низвелъ кровь ихъ въ землю (и омочились при совершенной побѣдѣ надъ ними одежды Мои) (Ис. 63, 3); каковыя слова имѣютъ цѣлію открыть, что Христосъ совершенно побѣдилъ демоновъ [1]). По другому объясненію, ногою Христовою можно почитать церковь, какъ носящую Христа вѣрою, почему и главою ея есть Христосъ. Итакъ церковь Христова омочилась кровію Христовою, какъ запечатлѣвшаяся ею, оградившаяся и окрѣпшая, подобно тому какъ закаливается (крѣпнетъ) отъ омоченія желѣзо. Или и такъ, что она омочена кровію мучениковъ Христовыхъ. Или мысленно обагрилась и кровію демоновъ, которые такъ же мысленно закалаются ею.

Языкъ песъ Твоихъ—отъ (крови) *врагъ отъ Него.* И здѣсь изъ общаго (мѣста) надобно подразумѣвать: чтобъ омочился, и выразить вполнѣ такъ: чтобъ языкъ псовъ Твоихъ, каковые (псы) принадлежащіе Христу, суть Апостолы, по изъясненію Божественнаго Кирилла, потому что они своимъ лаемъ противъ мысленныхъ волковъ—демоновъ, прогоняя всѣхъ враговъ и строителей козней противъ вѣры, симъ способомъ оберегаютъ словесныхъ овецъ и стадо Христово. Сихъ-то Апостоловъ мысленный языкъ омочился чрезъ локаніе отъ враговъ, то есть, крови враговъ, гдѣ реченіе: крови, надобно разумѣть изъ другаго мѣста. А выраженіе: отъ Него, значитъ то, что языкъ ихъ омочился чрезъ Него, то есть, чрезъ помощь со стороны Бога и Отца. И сіи слова перенесены изъ того случая, когда по умерщвленіи враговъ, псы умертвивши ихъ, локаютъ кровь убитыхъ и разрываютъ тѣла ихъ [1]).

25. *Видѣна быша шествія Твоя, Боже.* Пути, говоритъ, и обращенія и занятія въ жизни Твоей, Господи, были видѣны, потому что очевидными зрителями ихъ были Апостолы; почему и Варухъ сказалъ: потомъ явился на земли и обращался съ людьми (Вар. 3, 37).

Шествія Бога моего—царя, Иже во святѣмъ. Смотри, читатель, какъ Божественный Давидъ ясно исповѣдуетъ Христа Богомъ, какъ имѣвшій полное понятіе о Немъ, и

---

[1]) Слова *Θеодорита*: Представляя Бога всѣхъ въ видѣ нѣкоего храбраго мужа, побѣждающаго враговъ и освобождающаго неправедно порабощенныхъ имъ, сими словами онъ изображаетъ и потоки кровей и мертвыхъ попираемыми и поверженными въ пищу псамъ. *Θеодора:* Союзъ: чтобы—есть винословный для означенія причины, ибо онъ не для того освобождаетъ однихъ, чтобы истребить другихъ: но напротивъ для освобожденія тѣхъ, истребляетъ сихъ противящихся.

[1]) *Другой* нѣкто говоритъ: Нога Христова есть воспріятый отъ Маріи человѣкъ, Который чрезъ страданіе омочился кровію, а языкъ псовъ, то есть, нечистыхъ въ древности народовъ, по обращеніи ихъ отъ діавола, вкусилъ пречистой Его Крови.

называетъ святымъ у Отца, въ Которомъ Сынъ былъ всегда—безотлучно: Я, говоритъ, въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ (Іоан. 14, 10 [1]).

26. *Предвариша* (другихъ) *князи* (начальствующіе) *близъ* (въ слѣдъ) *поющихъ*. Князьями Божественный Давидъ называетъ Апостоловъ, какъ говорятъ Аѳанасій и Ѳеодоритъ, согласно съ сказаннымъ: поставишь ихъ князьями по всей землѣ (Псал. 44, 17). Сіи-то, говоритъ, Апостолы предупредили всѣхъ другихъ увѣровавшихъ изъ язычниковъ, какъ первые они увѣровали во Христа. Поющими называетъ пророковъ, какъ пророчествовавшихъ о Христѣ съ псалтирью и органами. Сихъ-то пророковъ державшіеся, или близъ нихъ-то были Апостолы, неотступно послѣдуя за ними и по времени и по проповѣди.

Посредѣ дѣвъ тимпанницъ. Апостолы, говоритъ, вслѣдъ за пророками явились съ проповѣдію среди іудейскихъ собраній, которыя называются молодыми по несовершенству жизни ихъ; держащими тимпаны, потому что съ тимпанами и другими орудіями (въ рукѣ) пѣли Богу словомъ; по тѣлесному служенію въ законѣ, такъ какъ изъ тѣла составляется и тимпанъ. Или Апостолы явились среди помѣстныхъ церквей Христовыхъ, которыя называются молодыми по юности и непорочности вѣры, а держащими тимпаны—по умерщвленію ради Бога тѣла, такъ какъ и тимпанъ есть мертвое тѣло [1]).

27. *Въ церквахъ благословите Бога, Господа отъ источникъ Израилевыхъ*. Сіи слова, по словамъ Ѳеодорита, предсказываютъ прекращеніе, или окончаніе законнаго Богослуженія и предсказываютъ, или пророчествуютъ о множествѣ помѣстныхъ Христовыхъ церквей; ибо въ древности у іудеевъ былъ только одинъ храмъ. При томъ, по изъясненію Божественнаго Кирилла, говорится о томъ, что опять будутъ благословлять Господа изъ книгъ закона и пророковъ, ибо книги сіи суть источники и род-

---

[1]) *Другой* же говоритъ: Называетъ Его сущимъ во святомъ, то есть, явившимся на святомъ Синаѣ, или сущимъ во святомъ тѣлѣ, взятомъ отъ Богородицы. Слова *Ѳеодорита:* Святымъ называетъ храмъ, воспріятый отъ сѣмени Давида. *Аѳанасія*: Шествіями Бога называетъ бывшія въ домостроительствѣ дѣйствія, каковы: рожденіе отъ Дѣвы, произведеніе знаменій, восшествіе на крестъ, смерть, бывшая по смотрѣнію, возвращеніе изъ мертвыхъ къ жизни и восхожденіе на небеса. О сихъ-то шествіяхъ говоритъ, что они были видѣны (въ изд. Сводѣ). *Ѳеодоритъ,* изъясняя сіе буквально, говоритъ, что на святой горѣ—Синаѣ видны были слѣды Божіи, какъ написано: И взошелъ Моисей и Ааронъ и Надавъ и Авіудъ и семьдесятъ изъ старѣйшинства израильскаго и видѣли мѣсто, гдѣ стоялъ Богъ Израилевъ: и что подъ ногами Его, то (было) какъ бы сдѣлано изъ камня (кирпича) Сапфирова и какъ бы имѣло видъ тверди неба по своей чистотѣ (Исх. 2, 9).

[1]) *Ѳеодоритъ* молодыхъ дѣвъ принимаетъ за подвизающихся въ дѣвствѣ и приносящихъ Богу Божественное пѣснопѣніе. Слова *Аѳанасія:* Молодыми (дѣвами) называетъ души, которыя силою Святаго Духа дѣлались крѣпкими. *Дидима:* Поющими должно назвать подвизающихся въ дѣятельной жизни, а молодыми (дѣвами) держащими тимпаны—души, умертвившія земные члены и мертвость Іисуса въ тѣлѣ своемъ носящія.

ники народа израильскаго, источившіе для нихъ богопознаніе. Почему изъ сихъ источниковъ и почерпали богоносные отцы сочиненныя ими славословія Богу и пѣсни новой благодати [1].

28. *Тамо Веніаминъ юнѣйшій во ужасъ* (изступленіи). Тамъ. Гдѣ? Въ церквахъ Божіихъ. Веніаминомъ, по словамъ Божествен. Кирилла, называетъ Апостола Павла, какъ происходящаго изъ колѣна Веніамина, послѣдняго сына Іакова. Называетъ его младшимъ, какъ увѣровавшаго позже всѣхъ другихъ Апостоловъ. Въ изступленіи, по причинѣ испытаннаго имъ восхищенія до третьяго неба, о каковомъ онъ сказалъ: въ тѣлѣ ли, не знаю, или внѣ тѣла, также не знаю, Богъ знаетъ (2 Кор. 12, 3); еще: итакъ если мы пришли въ изступленіе, то для Бога (2 Кор 5, 13). Притомъ на Павлѣ исполнилось и пророчество Іакова, изреченное о колѣнѣ Веніаминовомъ: Веніаминъ—волкъ хищный. Поутру ѣстъ онъ, и даже до вечера даетъ пищу (Быт. 49, 27); потому что Павелъ прежде, какъ волкъ, расхищалъ церковь Божію и истреблялъ ее (съѣдалъ) яростію и убійственнымъ намѣреніемъ своимъ, а потомъ давалъ и другимъ духовную пищу, раздѣляя имъ небесный хлѣбъ Божественныхъ словъ [1].

Князи Іудовы владыки ихъ, князи Завулони, князи Нефѳалимли. Правителями, говоритъ, Христовыхъ церквей будутъ Апостолы, которыхъ указалъ подъ именемъ племено-начальниковъ—Іуды, Завулона и Нефѳалима. Іаковъ братъ Божій и другіе братья Господа имѣли, по словамъ Ѳеодорита, родоначальникомъ и праотцемъ своимъ Іуду. Петръ и Андрей и Филиппъ и Іоаннъ происходили изъ города Виѳсаиды. Матѳей и Іаковъ Алфеевъ въ исторіи представляются пребывавшими въ Ка-

---

[1]) Слова Божественн. *Кирилла:* Источниками Израиля могутъ быть блаженные пророки, и еще до нихъ—законъ. Итакъ, онъ говоритъ, что не изъ другихъ, но изъ нихъ самихъ должно почерпать пѣсни и славословить Бога. А это сказалъ объ иновѣрныхъ еретическихъ писаніяхъ. Ибо Господь благословляется изъ законныхъ и пророческихъ писаній у тѣхъ, которые въ состояніи почерпать изъ самыхъ источниковъ спасенія воду съ веселіемъ. Изъ сего (мѣста) должно изобличать отдѣляющихъ древнее писаніе отъ новаго, въ томъ, что они не могутъ въ церквахъ благословлять Бога, какъ не имѣющіе источниковъ израильскихъ и Господа оныхъ. *Исихій* говоритъ, что и домашнее собраніе благочестивыхъ называется церковью, какъ говоритъ и *Павелъ:* Привѣтствуетъ васъ въ Господѣ много Акила и Прискилла съ домашнею ихъ церковію (1 Кор. 16, 19).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Источниками израильскими справедливо могутъ быть названы пророческія книги, изъ которыхъ мы приносимъ Богу пѣснопѣніе. Поелику же кромѣ пророческихъ даровалъ намъ и Апостольскія, то прилично прибавляетъ: тамъ и Веніаминъ младшій (братъ); а этотъ есть блаженный *Павелъ,* ибо и повѣствованіе Дѣяній называетъ его юношею, Онъ начальствуетъ въ церкви и научаетъ Божественнымъ тайнамъ и руководствуетъ покорныхъ ко спасенію ихъ. При томъ и остальный ликъ Апостоловъ тщательно наставляетъ вѣрующихъ въ сихъ тайнахъ. Почему оныя пророческія слова справедливо упоминаютъ и объ нихъ: начальствующіе Іуды и проч. Слова *Аѳанасія:* Тамъ; гдѣ? среди поющихъ. Но справедливо прежде другихъ упомянулъ о *Павлѣ,* какъ болѣе другихъ потрудившемся.

пернаумѣ. А всѣ сіи мѣста суть Галилейскія; Галилея же дана была въ наслѣдство патріархамъ Завулону и Нефѳалиму. Равнымъ образомъ и прочіе Апостолы происходили отъ другихъ родоначальниковъ. А назвалъ ихъ начальствующими не въ значеніи начальниковъ и властителей надъ отечествами ихъ, но въ значеніи избранныхъ и честнѣйшихъ—за душевное и духовное благородство ихъ. Или назвалъ ихъ, по словамъ Аѳанасія, начальствующими изъ Іуды, начальствующими изъ Завулона и начальствующими изъ Нефѳалима, такъ что предлогъ: изъ, должно здѣсь подразумѣвать [1]).

29. *Заповѣждь, Боже, силою Твоею.* Сіи слова произносятся къ Отцу, чтобъ Онъ далъ заповѣдь силѣ Своей, то есть, Сыну Своему касательно проповѣди Евангелія. Да не устрашаетъ тебя реченіе: заповѣждь, ибо это говорится къ Нему въ отношеніи къ человѣчеству Его, какъ и Самъ Сынъ сказалъ: Онъ Мнѣ (Отецъ) далъ заповѣдь, что Мнѣ сказать и что говорить (Іоан. 12, 49). А что Христосъ есть сила Отца, о томъ свидѣтельствуетъ Павелъ, когда называетъ Христа Божіею силою и Божіею премудростію (1 Кор. 1, 24).

[1]) Или назвалъ ихъ начальствующими надъ Іудою, Завулономъ и Нефѳалимомъ, поколику они поставлены начальствующими надъ всею землею и живущими на землѣ людьми; ибо Писаніе говоритъ: поставиши ихъ начальствующими по всей землѣ (Псал. 44, 17).

Укрѣпи, Боже, сіе, еже содѣлалъ еси въ насъ.

30. *Отъ храма Твоего въ Іерусалимѣ* (въ Іерусалимъ). По словамъ Божественнаго Кирилла, сіи слова относятся къ Сыну, чтобъ Онъ укрѣпилъ Евангельскую проповѣдь, которую сдѣлалъ въ насъ, то есть, для насъ. А сдѣлалъ, или произвелъ и совершилъ ее чрезъ воспріятіе человѣчества; ибо оно-то было храмъ и жилище Божества, по словамъ Ѳеодорита [1]). Ты, говоритъ, сдѣлалъ это отъ храма Твоего, то есть, чрезъ тѣлесный Твой храмъ, когда жилъ и проповѣдывалъ въ Іерусалимѣ. Ибо на Сіонѣ, говоритъ, горѣ святой Своей возвѣщающій повелѣніе Господа (Пс. 2, 6).

Тебѣ принесутъ царіе дары. Цари, говоритъ, всѣхъ народовъ принесутъ Тебѣ, Господи, дары, каковые дары суть храмы и пожертвованныя онымъ недвижимыя имущества и другія различнаго рода и вида приношенія. Они принесутъ Тебѣ все сіе, потому что познали, что Ты безсмертный Царь

[1]) Или, по словамъ того же *Кирилла,* это должно понимать о тѣлѣ: Едва не указываетъ перстомъ на немощное тѣло, которое подверглось смерти, по причинѣ преступленія Адамова и древней клятвы. Итакъ, проситъ, чтобы, освободивъ сіе тѣло отъ тлѣнія, облекъ оное въ нетлѣніе, что и сдѣлаетъ Господь въ Свое время, когда сойдетъ съ неба и мертвые востанутъ нетлѣнными. Слова *Ѳеодорита:* Утверди, говоритъ, Владыко, ту благодать, которую Ты даровалъ по причинѣ Своего храма, взятаго Тобою отъ насъ, и посажденнаго выше всякаго начальства и власти и силы.

ихъ, какъ Богъ. Можно также понимать это, съ измѣненіемъ падежей, и иначе, именно, что отъ помѣстныхъ Твоихъ храмовъ цари принесутъ Тебѣ дары—въ вышній Іерусалимъ, такъ какъ они, принося дары свои долу—въ чувственныхъ храмахъ, посредствомъ сихъ мысленно приносятъ Твоему величію дары на небѣ [1]).

31. *Запрети звѣремъ тростнымъ*. Обуздай, говоритъ, Господи, и загради уста мысленныхъ львовъ, или, по словамъ Аѳанасія, жестокихъ и безчеловѣчныхъ демоновъ, которые гнѣздятся въ пустотѣ и безплодіи неутвердившихся въ вѣрѣ людей, какъ гнѣздятся въ пустыхъ и безплодныхъ тростникахъ львы и другіе звѣри. Сіе говоритъ о діаволѣ и Іовъ: подъ всякими деревьями спитъ, у папира, тростника и ситовія (Іов. 40, 16), каковыми подобіями Іовъ изображаетъ діавола успокоивающимся у тѣхъ людей, которые имѣютъ свойства упомянутыхъ растеній, то есть, у тѣхъ, которые имѣютъ сухость добродѣтели и мокроту сластолюбія. Ибо таковы и растенія: трость, папиръ и ситовій, растущіе на мѣстахъ влажныхъ и топкихъ [2]).

Сонмъ юнецъ въ юницахъ людскихъ, еже затворити искушенныя сребромъ (подобно сребру). Юнцами, или быками Давидъ называетъ здѣсь архіереевъ и книжниковъ и прочихъ начальствовавшихъ надъ іудеями, какъ полагаютъ Божественные писатели Кириллъ и Аѳанасій, имѣя въ виду ихъ дерзость, наглость и бодливость; а юницами или коровами тамъ же называетъ подчиненныя имъ народныя толпы, такъ какъ и въ коровьемъ родѣ начальствуютъ и властвуютъ быки, а коровы имъ подчиняются [1]). Итакъ онъ гово-

---

[1]) Слова Великаго *Аѳанасія:* Храмомъ Его называетъ церковь, а царями--увѣровавшихъ во Христа, какъ и сказано имъ: вы царское священство. Итакъ, Онъ говоритъ, что бывъ призваны чрезъ вѣру отъ земнаго храма, т. е. церкви, въ горній Іерусалимъ, принесутъ Ему дары, безъ сомнѣнія, умственные.

[2]) Достопримѣчательно и то, что написано о мѣстѣ тростника въ сводѣ Никитовомъ. Онъ говоритъ, что въ Палестинѣ по пути, ведущемъ въ Іерусалимъ, есть топь, называемая тростникомъ, потому что на немъ много тростника. Среди этой рощи на семъ мѣстѣ имѣютъ свои логовища дикіе и кровожадные львы, а равно и другіе звѣри, которые, тайно подстерегая идущихъ въ Іерусалимъ, неожиданно устремляются на нихъ и умерщвляютъ ихъ. Итакъ, сіе-то очевидно обстоятельство имѣя въ виду, въ означенныхъ словахъ Божественный Давидъ ведетъ насъ къ такой сокрытой въ нихъ мысли, что какъ чувственные львы—звѣри хитро нападаютъ на восходящихъ въ Іерусалимъ; такъ и мысленные львы—демоны строятъ козни противъ восходящихъ въ горній Іерусалимъ, то есть на небо. Точь въ точь такую же исторію излагаетъ и *Аѳанасій.*

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Быками называетъ іудейскій народъ по причинѣ свойственной ему жестокости: юницами (молодыми коровами) народовъ, увѣровавшихъ изъ язычниковъ, по юности (новости) ихъ призыванія. Итакъ, сіи слова содержатъ пророчество о бывшихъ въ началѣ проповѣди со стороны іудеевъ востаніяхъ на благочестивыхъ. Это, говоритъ, они сдѣлаютъ, чтобы заградить имъ входъ и лишить ихъ даемаго имъ достоянія—тѣхъ, которые, бывъ испытаны огнемъ, подобно сребру, оказались опытными. Тоже говоритъ о нихъ и блаженный *Павелъ:* Ревнуютъ по васъ не хорошо, а затворить входъ вамъ хотятъ. Поелику же были противурѣчившіе и предавшіе

ритъ, что первые и начальствующіе изъ іудеевъ были въ толпѣ подчиненныхъ имъ народовъ, чтобы затворить, то есть, заградить испытаннымъ въ вѣрѣ и добродѣтели Апостоламъ проповѣдь Евангелія, тогда какъ въ нихъ пылала ревность къ оной. Дѣянія повѣствуютъ, что призвавъ Апостоловъ, (начальники іудейскіе) били ихъ и запретили имъ говорить о имени Іисуса (Дѣян. 5, 40). Сребромъ поставлено вмѣсто: какъ сребро, и это по свойству еврейскаго языка. Или недостаетъ слова: подобно, чтобъ было: испытаннымъ, подобно сребру.

Расточи языки, хотящія бранемъ. Разсыпь, говоритъ, тѣ народы, которые желаютъ воздвигать брань на церковь Твою и не только чувственныя скопища людей, но и мысленныя—демоновъ.

32. *Пріидутъ молитвенницы отъ Египта*. Подъ Египтомъ понимай, читатель, всю землю съ народами, которой властелиномъ былъ мысленный фараонъ--діаволъ. Итакъ Давидъ пророчествуетъ, что со всей языческой земли пріидутъ вѣрующіе ко Христу и будутъ молиться о цѣломъ мірѣ [1]).

Еѳіопія предварить руку свою къ Богу. Предупредитъ здѣсь то же, что достанетъ; изъ сего видно, что Еѳіопія прострeтъ руку свою къ Богу. Кто достаетъ что-либо, тотъ простираетъ руку свою и такимъ образомъ достаетъ какую-либо вещь находящуюся далеко. Итакъ послѣдующимъ дѣйствіемъ, то есть доставаніемъ, выражаетъ здѣсь предыдущее, т. е. простертіе руки. Ибо, по словамъ Божественныхъ толковниковъ Кирилла, Ѳеодорита и Аѳанасія, Еѳіопія поспѣшила послать Евнуха и вельможу Кандакіи—царицы еѳіопской, который и былъ поставленъ надъ всею Газою (казною) сей царицы, какъ повѣствуютъ Дѣянія (Гл. 8, 27); ибо его-то Давидъ назвалъ рукою Еѳіопіи. Нѣкоторые говорятъ, что Египтомъ означается вся земля, такъ какъ надъ всею землею царствовалъ мысленный фараонъ—діаволъ, а Еѳіопіею, по словамъ Аѳанасія, самые концы міра, ибо послѣдними и дальше всѣхъ людей живущими почитались обитающіе на востокѣ и западѣ еѳіопляне[1]); почему и въ другомъ мѣстѣ тотъ же Давидъ говоритъ: вспомнятся и обратятся ко Господу всѣ концы земли (Псал. 21, 27). А здѣсь выраженіе: предупредитъ рукою, мы принимаемъ просто, вмѣсто: прострeтъ руку свою во время мо-

---

святыхъ смерти всякаго рода; то прилично здѣсь говорить о нихъ. Слова *Аѳанасія:* Запрети мысленнымъ и чувственнымъ врагамъ, чтобы проповѣдники Евангелія не были затворены такъ, чтобъ не могли проповѣдывать болѣе; ибо сребромъ называетъ Божественныя слова.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Упомянулъ во-первыхъ о Египтѣ, потому что нечестіе издревле владѣло симъ государствомъ. О немъ же упоминаетъ и исторія Дѣяній въ повѣствованіи о собравшихся въ день Пятидесятницы.

[1]) Почему и *Гомеръ* сказалъ о нихъ: Еѳіопляне раздѣленные на двое живутъ на краю всѣхъ людей свѣта.

литвы своей ко Христу, въ Котораго увѣровала [1]).

33. *Царства земная, пойте Богу, воспойте Господеви.* Сіи слова служатъ изъясненіемъ выше сказанныхъ двухъ реченій; потому что въ нихъ повелѣваетъ и всѣмъ, по увѣрованіи во Христа съ царями ихъ, пѣть и воспѣвать Ему пѣсни и духовныя псалмопѣнія.

34. *Возшедшему на небо небесе на востоки.* Пойте, говоритъ, Господу, возшедшему на небеса небесъ на востокахъ, то есть явно, такъ что на землѣ смотрѣли на сіе Апостолы, а свыше безтѣлесные ангелы. Ибо, когда Господь снизшелъ съ неба на землю, то снизшелъ на западъ, то есть непримѣтно, такъ что никто не зналъ сего, ибо божество Его неизъяснимо сокрывалось. А когда напротивъ восходилъ отъ земли на небо, тогда взошелъ на востоки, то есть явно, что и означаетъ: на востоки[2]). Другіе говорятъ, что потому сказалъ: на востоки, что Господь вознесся съ восточной стороны Іерусалима, такъ какъ гора Елеонъ, съ которой поднялся на небо, находится въ виду Іерусалима на востокѣ. А небесами небесъ назвалъ небо, находящееся выше тверди, которое сотворено Богомъ прежде всѣхъ чувственныхъ тварей: ибо первое небо есть небо тверди, какъ находящееся выше ея, а самая твердь есть наше человѣческое небо [1]).

Се дастъ гласу Своему гласъ силы. Голосъ Христа суть Апостолы, какъ говорившіе слова Христовы. Итакъ симъ-то Апостоламъ далъ Христосъ Духа Святаго во время Пятидесятницы, какъ говоритъ Θеодоритъ, каковый Духъ Святый названъ здѣсь у Давида голосомъ силы, голосомъ, какъ и Божественный Лука пишетъ о немъ: внезапно сдѣлался шумъ съ неба, какъ бы отъ несущагося сильнаго дыханія вѣтра (Дѣян. 2, 2); а шумъ называется и голосомъ, какъ и ниже говоритъ: итакъ когда былъ таковый голосъ (шумъ, тамъ же 6), а (названъ) силою, потому что и Господь назвалъ Духа силою, ска-

---

¹) *Другой* говоритъ: Что Εѳіопія, безъ сомнѣнія, означаетъ всѣ народы, какъ очерненные грѣхами. Сіе представляетъ и невѣста въ Пѣсняхъ, когда въ покаяніи говоритъ: черна и добра, первое по причинѣ идолослуженія и грѣховности, второе по причинѣ удаленія отъ нихъ. Ибо когда Израиль отлучилъ себя отъ участвованія въ благахъ, стали приходить Εѳіопляне, приходя изъ язычества въ вѣру, и бывшіе нѣкогда вдали стали приближаться, смывая свою черноту таинственною водою; такимъ образомъ Εѳіопія стала простирать руку свою къ Богу, то есть въ молитвѣ, или въ приношеніи даровъ царю—ароматовъ благочестія, злата Богопознанія и драгоцѣнныхъ камней—исполненія заповѣдей и добродѣтелей.

²) Слова *Евсевія*: Выраженіе: на востоки, имѣетъ значеніе притчи (примѣра), ибо какъ солнце, по захожденіи на западѣ, восходитъ на востокѣ: такъ и Господь, какъ бы изъ внутренностей адскихъ взошелъ на небеса небесъ. *Акила* вмѣсто: На востоки, перевелъ: въ началѣ, а *Симмахъ*—исперва, что соотвѣтствуетъ симъ словамъ: Отецъ! прославь Меня славою, которую Я имѣлъ у Тебя прежде бытія міра.

¹) *Григорія* Богослова: Какъ солнце изъ западовъ восходитъ на востоки; такъ и Господь какъ бы изъ внутренностей ада взошелъ на небеса небесъ, на востоки собственной Своей славы и свѣтлости.

завъ: вы же оставайтесь въ городѣ Іерусалимѣ, пока не облечетеся силою свыше (Лук. 24, 49). Или согласно съ Евсевіемъ можно сіи слова понимать и иначе. Голосъ Божій есть Іоаннъ Предтеча; гласъ, говоритъ, вопіющаго въ пустыни (Ис. 40, 3); а голосъ силы есть Христосъ, потому что за словами Его (голоса) послѣдовала и Божественная—чудодѣйствующая сила; ибо какъ только Господь произносилъ слово, тотчасъ происходили по Его желанію и чудеса [1]).

35. *Дадите славу Богови.* Сіи слова обращены Давидомъ къ христіанамъ и побуждаютъ ихъ къ прославленію Бога, удостоившаго ихъ таковаго человѣколюбія [2]).

На Израили велелѣпота Его. На человѣкѣ, говоритъ, зрячемъ открываются величія Божіи, потому что Израиль значитъ: умъ, видящій Бога. Ибо человѣкъ ослѣпленный страстями не можетъ разумѣть, какія дѣла и чудеса произведены Богомъ для спасенія насъ. Итакъ: на Израилѣ, поставлено вмѣсто: Израилю. Или можно понимать это и иначе, что въ церкви

---

[1]) По мнѣнію *Евсевія,* это должно понимать такъ, что Господь, исполнивъ бывшія о Немъ пророчества, далъ имъ голосъ силы; ибо слова о будущемъ представляются слабыми по причинѣ неизвѣстности событія, но по исполненіи своемъ оно получаетъ голосъ силы.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Воздайте славу Ему не только словами, но и дѣлами согласно съ симъ: итакъ, прославьте Бога въ тѣлѣ вашемъ и въ духѣ вашемъ. Тоже сказалъ и *Ѳеодоритъ,* присовокупивъ къ тому и слѣдующее: ибо получившіе столько обязаны всѣмъ прославлять Благодѣтеля.

вѣрныхъ, видящей Христа умственно (въ сей, говорю, церкви) производятся чудеса Божіи, и что церковь получила отъ Бога власть производить чудеса всегда [1]).

И сила Его на облацѣхъ. Облаками теперь Давидъ называетъ Апостоловъ, какъ имѣвшихъ свойства облаковъ: и они подобно облакамъ были выше всего земнаго и исполнены духовной воды, которую пія изъ глубинъ Духа, напаяли ею душевныя нивы вѣрныхъ [2]).

36. *Дивенъ Богъ во святыхъ Своихъ, Богъ Израилевъ.* Святые только могутъ, говоритъ, удивляться Богу, какъ имѣющіе способность созерцать, по словамъ Божественнаго Кирилла, великолѣпіе домостроительства Его и богоприличныя дѣла [3]). Давидъ вездѣ называетъ Христа Богомъ Израиля, чтобы симъ показать, что Кто благодѣтельствуетъ новому Израильскому

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Святые Апостолы, будучи родомъ изъ Израиля, произведенными ими чудесами показали, сколь велики дѣла Божіи. *Евсевія:* На истинномъ Израилѣ великолѣпіе Его, ибо не всѣ, происшедшіе изъ Израиля, суть Израиль.

[2]) *Ѳеодорита:* Облака суть тѣ, которые послѣ Апостоловъ получили учительскій даръ. Ибо, какъ облака, извлекая дождь изъ моря Всесвятаго Духа, они подаютъ людямъ орошеніе. Или сила Его на облакахъ, по мнѣнію *Никиты,* поставлена вмѣсто (сила) великая, высокая и со всѣхъ сторонъ видимая.

[3]) Того же *Ѳеодорита:* Всѣ любители добродѣтели своею доброю жизнію располагаютъ другихъ къ прославленію Бога, согласно съ слѣдующимъ убѣжденіемъ Господа. Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ человѣками, чтобъ они, видя ваши добрыя дѣла, прославляли Отца вашего, сущаго на небесахъ.

народу, то есть христіанамъ, Тотъ благодѣтельствовалъ и древнему народу, такъ какъ Богъ сихъ и Богъ тѣхъ не суть различные Боги, но одинъ и Тотъ же.

Той дастъ силу и державу людемъ Своимъ. Онъ, то есть, Христосъ, дастъ силу новому народу христіанскому, силу, чтобы освободился отъ идольскаго заблужденія, а державу, чтобы былъ всегда твердъ въ непорочной вѣрѣ во Христа[1]).

Благословенъ Богъ! Давидъ оканчиваетъ псаломъ славословіемъ сказывая: да будетъ благословенъ и прославленъ Богъ, устроившій всё выше упомянутыя чудеса, создавшій и возсоздавшій народъ христіанскій и удостоившій его столь многихъ и небесныхъ благъ.

Таково изъясненіе сего псалма въ несобственномъ и высшемъ значеніи, и такимъ образомъ онъ относится ко Христу, хотя неразумные іудеи стараются изъяснять его буквально и прилагать его къ своимъ обстоятельствамъ. Но безъ сомнѣнія они не могутъ сдѣлать сего приложенія. Впрочемъ нужно знать, какъ они прилагаютъ слова сего псалма къ своему состоянію. Они говорятъ: да востанетъ Богъ, то есть на помощь плотскому и древнему Израилю. Далѣе врагами называютъ они иноплеменниковъ, а равно и невидящими и грѣшниками—ихъ же, какъ беззаконныхъ; а праведными іудейскихъ праведниковъ и добрыхъ людей. Слова: сотворите путь Возшедшему на запады, по ихъ мнѣнію, сказаны о кивотѣ, что Духъ Святый повелѣваетъ приготовить для Него путь, а посредствомъ сего кивота Богъ имѣлъ взойти въ западную часть Іерусалима, такъ какъ храмъ, говорятъ они, имѣлъ мѣсто съ западной стороны, въ которомъ послѣ поставленъ былъ кивотъ. Выраженіе: Богъ въ мѣстѣ святомъ Своемъ, говорятъ, употреблено вмѣсто: (Богъ) въ храмѣ, и сей Богъ поселитъ въ семъ самомъ храмѣ единомысленныхъ іудеевъ, то есть вѣрующихъ въ одного и единственнаго Бога.

Далѣе говорятъ, что псаломъ сей въ прочихъ словахъ вычисляетъ то, что случилось при исходѣ изъ Египта. Богъ, говорятъ, извелъ силою Своею евреевъ, которые носили узы въ рабствѣ египетскомъ; ихъ же называютъ огорчающими, какъ и мы изъясняли, и живущими въ Египтѣ, какъ во гробахъ, поелику они тамъ не могли ничего дѣлать по своей волѣ, какъ

[1]) *Исихій* говоритъ: Богъ Израиля есть Христосъ, ибо о Немъ-то Исаія говоритъ: въ Тебѣ Богъ есть и (скажутъ) нѣтъ Бога кромѣ Тебя, ибо Ты Богъ нашъ и мы не знали, Богъ Израиля—Спаситель (Ис. 45, 14), Онъ-то даетъ силу и крѣпость людямъ Своимъ изъ язычниковъ къ отступленію отъ заблужденія и обращенію, которые какъ Его люди отъ Христа называются христіанами (въ изд. Сводѣ) *Евсевія:* Богъ израиля даетъ силу Своему народу, чтобъ могъ говорить: все могу въ укрѣпляющемъ меня Христѣ.

находившіеся въ рабствѣ. Богъ исходилъ предъ народомъ посредствомъ столпа облачнаго и огненнаго и проходилъ съ народомъ по пустынѣ, когда и земля тряслась отъ бывшей на горѣ Синаѣ бури и небеса одождили манну. Дождемъ вольнымъ называетъ благоугодный Богу, приготовляющій изобиліе плодовъ. Изнемогло, говорятъ, достояніе ихъ, потому что было сокрушено въ Египтѣ; но Богъ совершилъ его, сдѣлавъ его крѣпкимъ царствомъ. Животными Божіими называютъ самихъ себя, какъ посвященныхъ Богу.

Ты приготовилъ, говорятъ, упомянутыя блага нищему народу Своему, блуждавшему въ пустынѣ и не имѣвшему своего мѣста. Благовѣствующими называютъ пророковъ, поелику они благовѣствовали народу Іудейскому, что онъ раздѣлитъ добычи враговъ и посвятитъ ихъ совершенству и красотѣ храма, но сіи слова принимаются не собственно, какъ мы изъяснили. Возлюбленнымъ называютъ Давида, или Соломона. Слова: если почіете посреди предѣловъ, понимаютъ такъ: если вы утвердитесь въ раздѣленныхъ вамъ посредствомъ жребіевъ мѣстахъ земли обѣтованной; то вы такъ сильно обогатитесь, что даже у той голубицы, которую весьма богатые обыкновенно ставили на крышахъ своихъ изъ гипса въ знакъ величайшаго благоденствія, самыя крылья, говорю, (сей гипсовой голубицы) будутъ украшены серебромъ, а междуплечья, то есть спину ея, будутъ украшать желтизною золота. Впрочемъ мы никогда не слышали, чтобы на домѣ какого-либо еврея стояла такая голубица. Слѣдующія за симъ слова, то есть, когда разошлетъ и проч. понимаютъ такъ: когда изберетъ Небесный Богъ для Іерусалима царей, тогда Іерусалимскіе народы будутъ славны.

Горою Божіею называютъ Сіонъ, горою тучною потому, что она утучняетъ овецъ, а горою сыру подобною потому, что животнымъ изобиліемъ пажити своей доставляетъ молоко. А о словахъ: Господь вселится до конца, мы сказали, что евреи не могутъ ничего сказать вѣрнаго. Колесницею Божіею Іудеи называютъ самихъ себя; поелику на нихъ почиваетъ Богъ; а тьмочисленною потому, что ихъ великое множество. Тысячами изъ нихъ называютъ изобилующихъ богатствомъ, и думаютъ, что въ нихъ есть Господь, Который былъ и на Синаѣ съ предками ихъ. Они говорятъ: Ты почитался выше всѣхъ и Ты плѣнилъ, говорятъ, плѣнъ посредствомъ народа Іудейскаго, побѣдившаго враговъ, и принялъ приношенія, а равно принялъ и не покорявшихся прежде людей, чтобы вселиться въ нихъ вмѣстѣ съ народомъ Своимъ Израилемъ, работающимъ ему. Слѣдующія слова ясны. Отъ Господа, говорятъ, суть пути смерти, Который сокрушитъ главы иноплеменныхъ и верхъ волосовъ человѣковъ, проходящихъ въ согрѣшеніяхъ. Далѣе Господь,

говорятъ, сказалъ: обращу, то есть избавлю народъ Мой отъ страны Васанской, надъ которою царствовалъ исполинъ Огъ, и избавлю его отъ глубины моря кровей, такъ какъ потоки кровей тогда наполнились отъ пораженія войскъ Оговыхъ, чтобъ омочилась нога твоя, еврей, въ крови закалаемыхъ и самый языкъ псовъ твоихъ омочился въ крови враговъ чрезъ Него—Бога.

За симъ, говорятъ, что видѣны были шествія Бога, то есть слѣды ногъ Его на горѣ Синайской: ибо взошелъ, говоритъ, Моисей и Ааронъ на гору... и видѣли мѣсто, гдѣ стоялъ Богъ Израилевъ, и подножіе Его было сдѣлано, какъ-бы изъ камня сапфира (Исх. 24, 10), а подъ Святымъ разумѣютъ небо. Потомъ, говорятъ, начальники его шли впереди народа, потому что пѣли Богу, стоя подлѣ пѣвцовъ среди молодыхъ женъ съ тимпанами. Здѣсь разсказываетъ и то, что было по переходѣ Чермнаго моря, что Маріамь, сестра Аарона, пѣла первая въ хорѣ молодыхъ женъ. А слова: въ церквахъ благословите Бога, не могутъ изъяснить согласно съ своимъ намѣреніемъ. Веніаминомъ называютъ колѣно Веніамина, которое было моложе другихъ, поколику и Веніаминъ былъ младшій сынъ Іакова; въ изступленіи—потому, что Веніамиты приходили въ изступленіе и воодушевленіе во время брани, но сіе изъясненіе ихъ холодно. Начальники колѣна Іудова царствовали надъ евреями; а начальники Завулона и Нефѳалима упоминаются потому, что они были знаменитѣйшія Израильскія колѣна, по своимъ мужественнымъ и добрымъ дѣламъ во время брани. Наконецъ, говорятъ: дай заповѣдь, Боже, Ангеламъ Твоимъ о насъ, ибо Ангелы суть сила Божія, и укрѣпи, говорятъ, Ты, устроившій наше царство, если не ради насъ, то, по крайней мѣрѣ, ради знаменитаго храма Твоего, такъ они понимаютъ выраженіе: отъ храма Твоего. Цари принесутъ дары, каковъ царь Хирамъ, доставлявшій кедровыя деревья, а другіе—другое, во время Соломона, для строенія храма. Звѣрями тростника называютъ дикіе народы, обитавшіе въ скрытныхъ и непроходимыхъ мѣстахъ. Сонмъ владыкъ ихъ будетъ въ странахъ подчиненныхъ имъ народовъ и сіи владыки соберутся, будутъ исправлять и хранить ихъ, чтобы имъ былъ заключенъ входъ къ нимъ, то есть, чтобы народъ, искушенный какъ сребро, посредствомъ чистоты вѣры освободился. Событіе того, что молитвенники (послы) придутъ изъ Египта, говорятъ, было во время Соломона, когда Еѳіопія послала царицу свою къ нему. Такъ и слѣдующія слова они стараются соглашать, но обличаются въ погрѣшности. Должно однакоже удивляться, какъ Святый Духъ съ буквальнымъ и историческимъ значеніемъ соединилъ духовный смыслъ и высшее значеніе въ каждомъ словѣ, а въ нѣкото-

рыхъ реченіяхъ заключилъ только высшій и духовный смыслъ для обличенія пререканій невѣрныхъ Іудеевъ.

ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ВОСЬМОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ. О ИЗМѢНИВШИХСЯ. ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Этотъ псаломъ надписанъ «въ конецъ», потому что имѣетъ въ виду конецъ и исполненіе содержащихся въ немъ пророчествъ; далѣе: «о измѣнившихся», потому что упоминаетъ о переворотѣ и измѣненіи дѣлъ. По словамъ Өеодорита, онъ составленъ отъ лица порабощеннаго въ Вавилонѣ еврейскаго народа, судьба котораго (послѣ) измѣнилась. Ибо бывшіе рабами сдѣлались свободными и, вмѣсто чужой страны, стали жить въ своемъ отечествѣ. Этотъ же псаломъ соотвѣтствуетъ и каждому христіанину, боримому, какъ по тѣлу, такъ и по душѣ [1]).

Ст. 2. *Спаси мя, Боже, яко внидоша воды до души моея!* Водами Давидъ называетъ здѣсь наводненіе скорбей и искушеній, наносимыхъ видимыми, или невидимыми врагами; глубина сихъ искушеній потопляетъ того, кто падаетъ въ оныя. Воды, говоритъ, искушеній, побѣдивъ тѣло мое, дошли даже до души моей, каковымъ выраженіемъ указываетъ на чрезмѣрность печали и скорби.

3. *Углѣбохъ въ тимѣніи глубины* (въ глубокомъ болотѣ я погрязъ) *и нѣсть постоянія* (и не на чемъ стать). Тимѣніе глубины есть низменное мѣсто съ глубокою водою, наполненное грязью [1]). Слова сіи заключаютъ не собственный смыслъ и взяты отъ подобія: какъ тѣ, говоритъ, которые падаютъ въ самое низкое, грязное и топкое мѣсто, не находятъ дна, или надежнаго мѣста, на которомъ могли бы остановиться, но глубже и глубже погружаются; такъ и я, падши въ глубину скорбей, не нахожу способа освободиться отъ нихъ.

Пріидохъ во глубины морскія и буря потопи мя. Сей стихъ и

---

[1]) Божественный *Кириллъ* и согласно съ нимъ *Аѳанасій* говорятъ, что сей псаломъ содержитъ молитву Христа отъ лица человѣчества и причины, по которымъ іудеи распяли Его и послѣдовавшія за крестомъ бѣдствія іудеевъ, также введеніе евангельской жизни. Къ сему присовокупляетъ *Өеодоритъ*, что сей псаломъ содержитъ пророчество о страданіяхъ Спасителя и за причиненіе оныхъ совершенную погибель іудеевъ.

[1]) Божественный *Кириллъ* думаетъ, что это сказывается отъ лица Христа, когда Онъ смирилъ Себя, сдѣлавшись послушнымъ даже до смерти. И *Аѳанасій* также говоритъ: Поелику Онъ взялъ на себя грѣхи наши и изнемоглъ за насъ: то по справедливости молится о избавленіи Его отъ искушеній, которыя, на подобіе потока, окружили Его душу. То же говоритъ и *Евсевій*. Слова *Дидима:* Просители за провинившихся предъ царемъ, чтобъ оказать

два выше сказанные означаютъ одинъ и тотъ же предметъ, именно, что я потопленъ бѣдствіями и искушеніями, которыя назвалъ разными именами, какъ то: водами, какъ набѣгающія подобно водамъ и замывающія человѣка глубокимъ болотомъ, какъ не имѣющія дна, глубинами моря, по причинѣ множества остроты и горечи ихъ и наконецъ бурею, или вихремъ, по причинѣ сильнаго напора и стремительности ихъ [1]).

4. *Утрудихся зовый, измолче гортань мой, исчезостѣ очи мои отъ еже уповати ми на Бога моего.* Я, говоритъ, утомился отъ вопля моего къ Тебѣ, Господи! охрипнула гортань моя отъ многихъ и громкихъ криковъ, которые дѣлаю; глаза мои ослабѣли и оскудѣли отъ непрестаннаго смотрѣнія къ Тебѣ, а это я дѣлалъ потому, что надѣялся на Тебя одного и отъ Тебя одного ожидалъ помощи [1]).

5. *Умножишася паче власъ главы моея ненавидящіи мя туне; укрѣпишася врази мои, изгонящіи мя неправедно.* Ненавидящіе меня, говоритъ, многочисленны и крѣпки силами. Сказалъ: изгонящіе меня, вмѣсто: гонители мои, преслѣдующіе меня неправедно и безъ причины, не получивъ къ тому никакого повода [2]).

Яже не восхищахъ, тогда воздаяхъ. Слова сіи переносны—взяты отъ подобія тѣхъ людей, которые несправедливо платятъ за тѣ вещи, которыхъ они не похищали. Давидъ сказываетъ о себѣ, что я

имъ помощь, сказываемое ими усвояютъ себѣ и святые, сказывая за другихъ, говорятъ: мы согрѣшили, сдѣлали беззаконіе, учинили неправду. Посему не гораздо ли болѣе Спаситель по чрезмѣрной попечительности Своей сдѣлался ходатаемъ за весь міръ, хотя Онъ, какъ Богъ, есть и податель просимаго?

[1]) По словамъ *Григорія* Богослова и *Василія*, въ несобственномъ смыслѣ моремъ въ Священномъ Писаніи названа мірская и наша жизнь и все человѣческое. Ибо и въ ней много соленаго и непостояннаго, что, мнѣ кажется, и пречудный Давидъ разумѣлъ, чтобы внушить намъ ученіе исповѣданія, называя сію непостоянную, и исполненную страстей и безпокойную жизнь водами, касающимися души, глубинами моря и бурями. Слова *Ѳеодорита:* Испещряетъ свои слова различными подобіями, ибо не находитъ подобія соотвѣтственнаго сильнымъ скорбямъ. *Аѳанасія:* Сему-то подверглась человѣческая природа, когда грѣхъ низвелъ ее въ смерть и въ самую страну ада, который называетъ глубокою грязью и глубиною моря въ настоящихъ словахъ своихъ.

[1]) *Ѳеодоритъ* сказываетъ, что сіи слова взялъ въ несобственномъ значеніи отъ подобія тѣхъ, которые, ожидая возвращенія кого-либо близкаго и знакомаго съ пути, часто смотрятъ на дороги, прилежно высматриваютъ ожидаемаго: *я*, говоритъ, изнемогъ, ожидая Твоей помощи. Слова *Исихія:* Какъ надѣющійся на Бога оскудѣваетъ глазами, а не укрѣпляется болѣе и дѣлается сильнѣе? Но онъ глазами своими называетъ Апостоловъ, которые во время страданія ослабѣли и разбѣжались.

[2]) Вѣрующіе называются волосами у Христа, какъ украшеніе Его, и какъ мертвые для настоящихъ вещей, и какъ ходящіе тѣснымъ путемъ въ томъ, въ чемъ большая часть ходитъ широкимъ. *Ѳеодоритъ* думаетъ, что этотъ стихъ сказывается отъ лица Господа, сверхъ того и отъ лица плѣнныхъ Іудеевъ. Слова *Аѳанасія:* Многіе демоны злоумышляютъ противъ человѣческой природы; они и не бывъ обижены нами, стремятся къ погубленію насъ. Слова *Исихія:* Волосами своими называетъ вѣрныхъ, ибо какъ голова украшается волосами, такъ и Христосъ—вѣрными. И *Дидима:* Хотя (Спаситель) отдалъ и то, чего не похитилъ; но Онъ искупилъ насъ, истребляя наше рукописаніе, по которому мы должны были уплатить.

тогда, когда былъ взыскиваемъ, выполнялъ (платилъ) наказаніе, то есть, былъ наказываемъ и за то, чего не заслужилъ какою-либо неправдою [1]).

6. *Боже! Ты увѣдѣлъ еси безуміе мое, и прегрѣшенія моя отъ Тебе не утаишася.* Ты, говоритъ, Господи, какъ знающій все, вѣдаешь и мое безуміе, то есть, оказался ли я безумнымъ въ чемъ-либо въ отношеніи ко врагамъ моимъ, ибо если въ чемъ погрѣшилъ противъ нихъ, то это не сокрыто предъ Тобою [2]).

7. *Да не постыдятся о мнѣ терпящіи Тебе, Господи, Господи силъ.* Пусть не постыдятся, говоритъ, во мнѣ тѣ, которые терпятъ Тебя, Господи, не получая помощи, которой надѣются отъ Тебя, то есть, ожидающіе, что Ты будешь имъ помощникомъ. Онъ называетъ Его Господомъ силъ, потому что можетъ спасти призывающихъ Его.

Ниже да посрамятся о мнѣ ищущіи Тебе, Боже Израилевъ. Сіи слова сходны съ сказанными выше предъ оными. Ищущіе Бога суть тѣ, которые призываютъ Его въ терпимыхъ ими бѣдствіяхъ [1]).

8. *Яко Тебе ради претерпѣхъ поношеніе, покры срамота лице мое.* О поношеніи, то есть, посмѣяніи, дѣлаемомъ врагами мы сказали въ 41-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: поносили меня враги мои, когда говорили мнѣ всякій день: гдѣ Богъ твой. А за поношеніемъ и осмѣяніемъ со стороны враговъ слѣдуетъ и стыдъ [2]).

9. *Чуждъ быхъ братіи моей и страненъ* (чужестранецъ) *сыновомъ матере моея.* Сіи слова и слѣдую-

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Съ меня взыскиваютъ и я несу наказаніе за то, въ чемъ не сдѣлалъ неправды. *Дидима:* Хотя Онъ воздавалъ и то, чего не похищалъ (Спаситель); но Онъ избавилъ насъ, истребляя рукописаніе на насъ, за которое намъ надлежало бы платить.

[2]) *Григорій* Богословъ говоритъ: И Христосъ сіе говоритъ, усвояя Себѣ наше безуміе и согрѣшеніе, или, по словамъ *Кирилла, Евсевія* и *Аθанасія* и *Дидима,* называетъ безуміемъ то, что почитали таковымъ другіе (люди), то есть, страданіе. Ибо крестъ Господа былъ для Іудеевъ претковеніемъ, а для Еллиновъ безуміемъ. Такъ и *Павелъ* говоритъ, что безумное Божіе мудрѣе человѣковъ и немощное Божіе сильнѣе человѣковъ, гдѣ безуміемъ называетъ Христовы страданія, и немощію—крестъ. Итакъ, Ты, говоритъ, Отецъ, знаешь домостроительство креста, а слова: согрѣшенія мои отъ Тебя не утаены, имѣютъ отношеніе къ симъ: ибо не знавшаго грѣха Онъ сдѣлалъ за насъ жертвою грѣха (2 Кор. 5, 24). А *Θеодоритъ*, усвояя сей стихъ Давиду, говоритъ: знаешь Владыка, что я предъ ними не согрѣшилъ ни въ чемъ, а Твои законы преступилъ. Слова *Евсевія* и такія же *Дидима:* Еслибъ были согрѣшенія, за которыя Я распятъ, то они не утаились бы предъ Тобою всевѣдущимъ, но ихъ не было. Посему они напрасно Меня преслѣдовали, и, составивъ на Меня ложныя свидѣтельства, требовали, чего Я не похищалъ.

[1]) Или по словамъ *Евсевія,* это говорится отъ лица Христа: Поелику Я, говоритъ, за нихъ пожелалъ вкусить смерть; то да истребится распространившійся на нихъ чрезъ смерть стыдъ. Итакъ симъ онъ означаетъ то, что чрезъ воскресеніе Его смерть удалится и исчезнетъ. Совершенно то же самое говоритъ и *Аθанасій.*

[2]) Христосъ говоритъ къ Отцу: Прошу, да удалится смерть за то, что Я принялъ ее, хотя и послушенъ былъ Тебѣ. Прочіе (люди) за свои грѣхи подвергаются поношеніямъ, а Я, какъ не познавшій грѣха, по Твоему совѣту страдалъ и подвергся злословіямъ (Слова Вел. *Аθанасія*).

*

щія за ними, очевидно, относятся ко Христу, какъ это будетъ показано. Нѣкоторые, какъ-то: Божественные Кириллъ и Аѳанасій и Евсевій и Дидимъ усиливаются приложить къ тому же Христу и предыдущія слова, такъ какъ Онъ терпѣлъ по закону человѣческой природы, гдѣ братьями Господь называетъ іудеевъ; потому что и Христосъ по человѣчеству и іудеи имѣли отцемъ своимъ Авраама. Равнымъ образомъ называетъ ихъ и сынами матери Своей по причинѣ общей Его и ихъ матери—Сарры, потому что и они не приняли Его: пришелъ, говоритъ, къ Своимъ и Свои Его не приняли (Іоан. 1, 11); также: не правду ли мы говоримъ, что Ты самарянинъ и что бѣсъ въ Тебѣ (тоже 8, 48) [1]).

10. *Яко ревность дому Твоего снѣде Мя.* Сіи слова исполнились, когда Владыка Христосъ съ великою властію изгналъ изъ храма продававшихъ въ ономъ и покупавшихъ. При семъ, говоритъ, ученики Его вспомнили, что въ писаніи Его сказано: ревность по домѣ Твоемъ снѣдаетъ Меня (Іоан. 2, 17). А ревностію называетъ правильное негодованіе, возродившееся за честь храма.

И поношенія поносящихъ Ти нападоша на Мя. И сіи слова Апостолъ Павелъ относитъ ко Христу въ посланіи къ Римлянамъ: ибо и Христосъ не Себѣ угождалъ, но какъ написано: ругательства ругателей Твоихъ пали на Меня (Рим. 15, 3). Итакъ, Господь говоритъ къ Отцу, что поношенія и ругательства, которыя язычники дѣлали противъ Меня, Я почиталъ Своими; ибо язычники, или идолопоклонники смѣялись надъ Тобою, какъ слабымъ, потому что отъ одного только іудейскаго рода Ты получаешь честь и служеніе, какъ Богу; почему Я и распространилъ вѣру и богопознаніе между всѣми народами.

11. *И покрыхъ постомъ душу Мою; и бысть въ поношеніе Мнѣ.* Я, говоритъ, покрылъ и изсушилъ тѣло Мое четыредесятидневнымъ постомъ и многими другими, но сей постъ обращенъ для меня въ безчестіе и ругательства, потому что діаволъ по случаю сего поста счелъ Меня слабымъ, посему и по-

---

[1]) *Евсевій* говоритъ, что братьями Своими называетъ учениковъ Своихъ, согласно съ сими словами: возвѣщу имя Твое братьямъ Моимъ, которые, оставя Его во время страданія Его, разбѣжались. Также написано, что и братья Его не вѣровали въ Него. Слова Божественнаго *Кирилла:* Сей молитвенный голосъ можетъ употреблять и каждый чтущій Бога и имѣющій правую вѣру. Ибо когда церковь бываетъ гонима врагами истины и слава Божія находится въ поруганіи и пренебреженіи, тогда законъ любви къ братьямъ долженъ прекратиться, расположенность къ родству и племенамъ должна ослабѣть, а напротивъ того болѣе всего долженъ быть любимъ одинъ только Богъ всѣхъ. *Ѳеодоритъ* вышесказанныя слова прилагаетъ къ вавилонскимъ плѣнникамъ. Слова *Исихія:* Чужестраннымъ сдѣлался во время страданія, когда всѣ ученики Его, оставя Его, разбѣжались. А матерью можешь почитать іудейскую синагогу и все родство по плоти изъ необрѣзанныхъ, а сынами ея—отрекшихся отъ Него и сказывавшихъ о Немъ: мы не знаемъ, откуда Онъ (Іоан. 9, 29).

носилъ Меня, какъ простаго человѣка, а не какъ Бого-человѣка; почему и искушалъ Меня различными способами[1]). Въ нѣкоторыхъ спискахъ написано вмѣсто: покрылъ,—скорчилъ, смирилъ (συνέκαμψα).

12. *И положихъ одѣяніе Мое вретище.* Вретищемъ Господь называетъ здѣсь плоть по причинѣ жесткости и твердости ея [2]).

И быхъ имъ въ притчу.

13. *О Мнѣ глумляхуся сѣдящіи во вратѣхъ, и о Мнѣ пояху піющіи вино.* Должно думать, что Христосъ по смерти Своей сдѣлался притчею и примѣромъ для Іудеевъ, которые, напримѣръ, говорили, если бы то испыталъ врагъ нашъ, что было съ распятымъ Іисусомъ; безъ сомнѣнія также было и то, что іудеи собравшись пустословили и часто разговаривая о Христѣ, обвиняли Его. Сказалъ: сидѣвшіе у воротъ потому, что въ древности собирались къ воротамъ храма, или и къ воротамъ городскимъ, и тамъ, сидя, разговаривали о различныхъ предметахъ. Сверхъ того можно предполагать, что пѣнія и пѣсни о Христѣ производили съ насмѣшками собиравшіеся іудеи, когда у нихъ бывали пиршества и столы. А что у старѣйшинъ іудейскихъ было обыкновеніе садиться у воротъ, какъ говоритъ Исихій, о томъ свидѣтельствуетъ исторія Руѳи, въ которой написано такъ: пошелъ и Воозъ къ воротамъ и тамъ сидѣлъ и сказалъ родственнику своему: повороти сюда и посиди здѣсь скрытно; потомъ взялъ десять человѣкъ изъ городскихъ старѣйшинъ и сказалъ имъ: сядьте здѣсь, и сѣли (Руѳ. 4, 1).

14. *Азъ же молитвою Моею* (обращался) *къ Тебѣ.* Окончивъ повѣствованіе о томъ, что говорили противъ Христа, по крестной смерти Его, Давидъ обращается опять къ тому, что происходило до страданія и смерти Его: Я, говоритъ, Отче, зная что имѣли говорить по смерти Моей, молился (что надобно подразумѣвать отвнѣ) Те-

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла*: Постъ препятствуетъ востанію безумныхъ страстей и покрываетъ душу, то есть, страсти ея: гнусныя пожеланія и неразумный гнѣвъ. *Дидимъ* говоритъ, что Господь, хотя и рѣдко ходилъ однакоже съ учениками Своими на пиршества, дабы и тамъ доставлять собравшимся пользу Своимъ ученіемъ, но наединѣ постился, а особенно при наступленіи времени страданія Его, когда по случаю отнятія жениха, постились, какъ говоритъ *Евсевій*, и ученики Его. Посему злонравные іудеи, не видя наединѣ провожденія Имъ времени въ постѣ, но видя только изрѣдка бывшее Его присутствіе на пиршествахъ, возъимѣли о Немъ мнѣніе, что Онъ любитъ ѣсть и пить (у *Никиты* въ изд. Сводѣ).

[2]) Слова *Дидима*: Вретище изображаетъ жестовую и изнурительную жизнь, также плачъ. Но и это обращалось для Господа въ притчу, то есть въ поношеніе. Ибо обыкновенно злые безчестятъ добрыхъ за страданія ихъ, потому что, какъ говоритъ *Сирахъ*: Богопочитаніе для грѣшника мерзость (Сир. 1, 22). *Ѳеодорита:* По причинѣ сего, говоритъ, я болѣзную и изнуряю тѣло постомъ. Но и это было для нихъ поводомъ къ смѣху. А также изможДаю Себя и одеждою изъ вретища, принимая видъ плачевный, но беззаконные и это взяли въ случай къ насмѣшкамъ. *Исихія:* Ибо Господь по истинѣ жестокій грѣхъ нашъ надѣлъ на Себя, какъ паукъ на себя вретище.

бѣ Моею молитвою[1]). За симъ излагаетъ самыя слова молитвы.

Боже (теперь) *время благоволенія.* Сіи слова согласны съ слѣдующими Евангельскими: Отче! пришелъ часъ (Іоан. 17, 1). Благоволеніемъ здѣсь называетъ крестную смерть; ибо, по словамъ Божественнаго Кирилла и Θеодорита, благоволеніе есть добрая воля: а добрая воля имѣла цѣлію то, чтобы мы, которые умерщвлены грѣхомъ, были оживотворены крестомъ[2]).

Боже, во множествѣ милости Твоея услыши Мя. Мы прежде сказали, что Господь молился по закону человѣческой природы, желая освободиться отъ искушеній, какъ о томъ повѣствуетъ и Евангельская исторія: Отче, говоритъ, спаси Меня отъ часа сего (Іоан. 12, 27), также: Отче! Да минуетъ Меня чаша сія (Матѳ. 26, 39); каковыя слова имѣютъ сходство съ слѣдующими: спаси Меня по милости Твоей (Псал. 6, 5).

Услыши Мя (поспѣшивъ) *во истинѣ спасенія Твоего.*

15. *Спаси Мя отъ бренія* (тины) *да не углѣбну* (чтобы мнѣ не погрязнуть). Истинное, говоритъ, спасеніе зависитъ отъ Тебя, Отецъ Мой! потому что человѣкъ не можетъ спасти другаго человѣка подобнаго себѣ. Итакъ выраженіе: съ истиною спасенія Твоего, здѣсь значитъ то же что: съ истиннымъ спасеніемъ Твоимъ. И это есть свойство еврейскаго языка, что въ немъ употребляются существительныя вмѣсто прилагательныхъ и первообразныя вмѣсто производныхъ. А то, что выше назвалъ: ἰλύν, (тиною) здѣсь назвалъ: πηλόν (перстію), потому что тѣ же подобія, которыя употреблены выше, употребляютъ и здѣсь.

Да избавлюся отъ ненавидящихъ Мя и отъ глубокихъ водъ. Ненавидѣвшіе Христа были какъ чувственные враги іудеи, такъ и умственные—демоны; а глубокими водами называетъ скрытныя и непримѣтныя ухищренія враговъ, подобно тому какъ и глубина скрытна и не видна[1]).

16. *Да не потопитъ Мене буря водная, ниже да пожретъ Мене глубина.* Мы говорили и выше, что все это сказано въ несобственномъ смыслѣ и составляетъ подобія, выражающія чрезмѣрныя бѣдствія и смертоносныя искушенія.

---

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла* и таковыя же *Аѳанасія:* Спаситель говоритъ къ Отцу: Хотя и ругались надо Мною и воздали Мнѣ за добро зломъ, но Я непрестанно буду приносить за нихъ молитву, и это видно изъ самыхъ словъ Евангелиста о томъ, что Онъ и на крестѣ молился о распинателяхъ Своихъ. Слова *Θеодорита: Симмахъ* это перевелъ такъ: Моя молитва къ Тебѣ, Господи! Послѣ сихъ, говоритъ, поступковъ ихъ Я обращаю взоръ къ Тебѣ и ожидаю помощи отъ Тебя.

[2]) Слова *Θеодорита*: *Симмахъ* это выразилъ такъ: Время примиренія, Боже! Довольно, говоритъ, того наказанія, которое наведено, пора Ему кончиться и явиться Твоему человѣколюбію!

[1]) Слова *Исихія:* Іудеи ненавидѣли Его за то, что Онъ обличалъ ихъ въ лицѣ въ лицемѣріи, и потому имѣли въ глубинѣ души воду злобы, такъ что хотя иногда называли Его Учителемъ, а иногда—истиннымъ и отъ Бога пришедшимъ, но въ глубинѣ сердца скрывали злобу.

Ниже сведетъ о Мнѣ (надо Мною) *ровенникъ устъ своихъ*. Если бы, говоритъ, мнѣ не остаться въ ямѣ, или рвѣ искушеній; ибо кто падетъ въ какую-либо яму, отверстіе которой открыто, тотъ имѣетъ еще нѣкоторое успокоеніе и утѣшительную надежду, по словамъ Θеодорита; но когда отверстіе затворится, то этотъ несчастный уже отчаевается навсегда въ своемъ спасеніи [1]).

17. *Услыши Мя, Господи, яко блага милость Твоя; по множеству щедротъ Твоихъ призри на Мя*. Услышь, говоритъ, Меня Господи, ибо я имѣю нужду въ Твоей милости. А выраженіемъ: по множеству щедротъ Твоихъ, показываетъ то, что онъ проситъ многихъ милостей и потому требуетъ отъ Бога особеннаго воззрѣнія и Промысла [2]).

18. *Не отврати лица Твоего отъ отрока Твоего, яко скорблю, скоро услыши Мя*. Не отврати, говоритъ, Отецъ Мой, отъ Меня—Единороднаго Твоего Сына взора Твоего, который въ нуждѣ покрылъ бы Меня, но скоро услышь Меня, ибо скорбитъ душа Моя [3]).

19. *Вонми души Моей и избави ю*. Внемли, говоритъ, или посмотри прилежно на скорбящую Мою душу и избавь ее отъ искушенія [1]).

Врагъ Моихъ ради избави Мя. Избавь Меня, говоритъ, Отче отъ искушеній, чтобы не радовались враги Мои о смерти Моей [2]).

20. *Ты бо вѣси поношеніе Мое и студъ Мой и срамоту Мою*. Ты, говоритъ, знаешь тѣ поношенія и осмѣянія, которыя дѣлаютъ надо Мною іудеи, называя Меня ядцею и винопійцею, другомъ мытарей и грѣшниковъ и бѣснующимся и богопротивникомъ, каковыми словами,

---

[1]) *Евсевій* говоритъ, что ровъ значитъ смерть и адъ, которые, отъ вѣка поглощая души, смыкали и затворяли надъ ними уста свои, чтобы кто-нибудь опять не вышелъ оттуда. Но Христосъ молится Отцу, чтобъ этого не случилось съ Нимъ.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Поелику Ты Боже и Отче отвратился было отъ человѣческой природы по причинѣ преступленія Адамова; то посему проситъ, чтобъ Онъ опять обратилъ лице Свое къ ней.

[3]) Слова *Θеодорита:* По причинѣ чрезмѣрности печали дай Мнѣ скорое утѣшеніе.

Скажи же, что такое оскорбляетъ? (говоритъ Божественный *Кириллъ*): Изъясни, Давидъ, что производитъ печаль? То, говоритъ, что беззаконія мои стали выше головы моей. Итакъ, приступи къ Тому, Который сказалъ: пріидите, обремененные, и Я упокою васъ. Быть можетъ и Христосъ говоритъ къ Отцу: скорблю объ общемъ стяжаніи человѣка, чтобъ освободить удалившагося отъ насъ. Услышь скоро, потому что таинство о немъ требуетъ поспѣшности. *Другой* говоритъ: Не долго гнѣвайся на насъ. Ибо, по словамъ *Θеодорита*, это обыкновенно дѣлаютъ гнѣвающіеся, когда отвергаютъ прошенія провинившихся и отвращаютъ лица свои. А отвращеніе Божіе, по словамъ *Никиты*, есть оставленіе.

[1]) Слова *Θеодорита*: Ибо Ты можешь и однимъ воззрѣніемъ прекратить все печальное. *Исихія:* что значитъ: Вонми? Возри на нее, говоритъ, что это не человѣка только душа, но и Бога вочеловѣчившагося, Бога, поелику Онъ не за свободу ея только, но за общую принялъ страданія, ибо имѣю Я власть, говоритъ, положить ее и власть имѣю опять взять ее. Но Я Тебѣ молюсь о ней, по причинѣ подчиненія плоти.

[2]) Изъясненіе на сіе *Θеодорита*: Преступленія мои превосходятъ прощеніе; но враги нечестивы и работаютъ злу. Итакъ, по крайней мѣрѣ, по причинѣ злословій ихъ окажи мнѣ, Владыко, Твое человѣколюбіе.

какъ они думаютъ, причиняютъ Мнѣ стыдъ и посрамленіе [1]).

Предъ Тобою вси оскорбляющіи Мя. Іудеи, говоритъ, оскорбляютъ Меня предъ Тобою, всевидящимъ. Или оскорбители Мои находятся предъ Тобою, и не могутъ скрыться отъ всенаблюдающаго Твоего ока. Если же кто спроситъ, какъ Христосъ и столь сильною молитвою къ Богу не освободился отъ искушеній, мы будемъ отвѣчать ему, что Христосъ проситъ, какъ человѣкъ, чтобы не войти въ искушеніе, такъ какъ Онъ заповѣдалъ и намъ такъ просить, потому что духъ бодръ, а плоть немощна. Но поелику страдать было полезно для нашего спасенія, то посему Онъ и принялъ страданія, предпочитая волю Бога и Отца волѣ человѣческой. Посему помолившись и сказавши прежде: Отче Мой, если возможно, пусть минуетъ Меня сія чаша (Матѳ. 26, 39), потомъ Онъ сказалъ: однако не какъ Я хочу, но какъ Ты (тамъ же), также: если не можетъ чаша сія миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея; буди воля Твоя (тамъ же 42).

21. *Поношеніе чаяше душа Моя и страсть* (страданія). Я, говоритъ, по изъясненію Кирилла и Дидима, напередъ зналъ поношенія и страданія и крестъ, которыя имѣлъ понесть; почему и ученикамъ говорилъ: се восходимъ въ Іерусалимъ, и Сынъ Человѣческій предanъ будетъ первосвященникамъ и книжникамъ; и осудятъ Его на смерть (Матѳ. 20, 18).

И ждахъ соскорбящаго, и не бѣ, и утѣшающихъ, и не обрѣтохъ. Надѣялся или желалъ, чтобы кто-либо пожалѣлъ о страданіяхъ Моихъ, но не нашлось ни одного; надѣялся также, что утѣшитъ Меня кто-либо, но не нашелъ никого. А это было тогда, когда Господь, взявъ съ Собою Петра и двухъ сыновъ Зеведеевыхъ и начавъ скорбѣть и тосковать, сталъ говорить имъ: скорбитъ душа Моя смертельно. Побудьте здѣсь и бодрствуйте со Мною; потомъ отойдя немного и помолившись, приходитъ къ ученикамъ и находитъ ихъ спящими и говоритъ Петру: такъ ли вы не могли одного часа побдѣть со Мною, какъ пишетъ святый Матѳей (гл. 26, 36). То же было и тогда, когда всѣ ученики, оставя его, разбѣжались (тамъ же 56).

22. *И даша въ снѣдь Мою желчь и въ жажду Мою напоиша Мя оцта.* Евангелистъ Іоаннъ говоритъ: послѣ сего, видя Іисусъ, что все уже совершилось, да сбудется Писаніе, говоритъ: жажду. Тутъ стоялъ сосудъ полный уксуса. Воины, напоивъ уксусомъ губу и возложивъ на иссопъ, поднесли къ устамъ Его (Іоан. 19, 20), гдѣ Писаніемъ назвалъ сіи Давидовы слова. А Матѳей говоритъ: дали Ему пить уксусу, смѣшаннаго съ желчію (Матѳ. 27, 34); также Маркъ говоритъ: а одинъ, побѣжавъ и наполнивъ гу-

---

[1]) Слова *Исихія:* Не за Себя Я претерпѣлъ сіе, но за всю человѣческую природу; имѣя грѣхи ея, по необходимости переносилъ и посрамленіе отъ нихъ.

бу уксусомъ и наложивъ на тросгь, поилъ Его (Мар. 15, 36). Здѣсь выраженія: въ снѣдь и въ жажду должно принимать за выраженія: чтобы Мнѣ ѣсть, чтобы Мнѣ пить. Но іудеи только для того, чтобы пилъ, подносили Ему желчь и вмѣстѣ уксусъ. Ибо уксусу, говоритъ, давали Ему пить смѣшаннаго съ желчію; а настоящее Давидово пророчество говоритъ, что желчь давали Ему въ пищу Его, а уксусъ —въ питье Его. На сіе можемъ сказать, что поелику Іисусъ сказалъ: жажду; то посему ругаясь надъ Нимъ іудеи, одни подносили Ему уксусъ, чтобы пилъ, а другіе желчь, чтобы ѣлъ, а иные смѣшали желчь съ уксусомъ, чтобы къ остротѣ уксуса прибавить горечь желчи. Но можно предполагать, что во-первыхъ дали Ему желчь для большей насмѣшки, какъ бы для того, чтобъ Онъ не почувствовалъ отвращенія, когда натощакъ напоятъ Его уксусомъ [1]).

23. *Да будетъ трапеза ихъ предъ ними въ сѣть и въ воздаяніе и въ соблазнъ.* Златоустъ и Ѳеодоритъ и другіе говорятъ, что именемъ трапезы выражается пиршество, а именемъ сѣти и воздаянія и преткновенія выражается печаль и наказаніе. Итакъ Господь говоритъ: да обратится радость и веселіе іудеевъ въ печаль и скорбь для нихъ [1]), такъ какъ находящіеся на пиршествѣ веселятся, а попадающіеся въ сѣть и встрѣчающіе преткновеніе печалятся и скорбятъ. Въ высшемъ смыслѣ подъ трапезою можно разумѣть богодухновенныя Писанія, которыя были приготовлены для іудеевъ, какъ бы въ ежедневную пищу, и разумѣніе которыхъ веселило, по словамъ Евсевія и Дидима, сердца понимавшихъ

---

[1]) Удивляюсь, какъ *Ѳеодоритъ* и сей стихъ приложилъ къ Вавилонскимъ плѣнникамъ, въ слѣдующихъ словахъ: и самую пищу сдѣлали для меня горькою и отвратительною, ибо для тѣхъ, которые ѣдятъ въ печали, и самая пріятная пища отвратительна. Нѣкоторые говорятъ довольно замѣчательно, что прежде дали Господу горькую желчь вмѣсто чего-либо сладкаго въ насмѣшку, то есть, какъ обыкновенно люди подносятъ друзьямъ своимъ варенье; а потомъ поднесли Ему и уксусъ вмѣсто воды и какого-либо напитка въ поруганіе, какъ обыкновенно подносятъ друзьямъ своимъ воду и водку или другое какое-либо питіе послѣ сладкаго. Слова *Дидима:* Никто изъ плотскихъ Израильтянъ не захотѣлъ умереть съ Нимъ и не утѣшилъ Его; но напротивъ плодъ ихъ былъ желчь и уксусъ, такъ какъ они не сохранили насажденнаго Богомъ въ началѣ растенія—Іудейскій народъ—винограда, который былъ весь истинный (Ис. 5, 2), а послѣ обратился въ горечь, сдѣлался виноградомъ, по словамъ *Іереміи,* чужимъ (Іер. 2, 21). А *Евѳимій* Зигабенъ въ толкованіи на Матѳея прибавляетъ и слѣдующее, что іудеи растерли часть сухой желчи въ уксусѣ, чтобы уксусъ былъ вмѣсто питья и вина, а куски желчи вмѣсто хлѣба и кушанія. И услышавъ, что Онъ сказалъ: жажду, сначала дали Господу питіе, а потомъ пищу, ибо падшимъ въ обморокъ обыкновенно даемъ вино, положивъ въ него хлѣба, чтобы сперва пили, а потомъ и ѣли.

[1]) Слова *Златоуста:* Да будетъ, говоритъ, трапеза ихъ сѣтію, то есть, наслажденіе и всѣ блага да измѣнятся и погибнутъ и да будутъ они удобоуловляемы для всѣхъ. Далѣе, показывая, что они подвергаются сему въ наказаніе за грѣхи, прибавилъ: въ воздаяніе имъ. А всего важнѣе здѣсь то, что и конца не будетъ ихъ бѣдствіямъ, что самъ пророкъ сей показалъ; ибо не просто сказалъ: хребетъ ихъ да будетъ сгорбенъ, но навсегда. Слова *Кирилла,* согласны съ *Аѳанасіевыми:* Какъ бы такъ говоритъ, пусть понесутъ подобное то-

оныя [1]). Но іудеи, хотя и думаютъ, что они питаются Божественными Писаніями, и тщеславятся, что ими побѣждаютъ христіанъ, однакожъ не смотря на сіе они сами болѣе уловляются сими Писаніями, которыя явно говорятъ о Христѣ. Такимъ-то образомъ изъясняется выраженіе: сѣтью; а выраженіе: воздаяніемъ, должно понимать такъ, что іудеи по причинѣ Божественныхъ Писаній наказываются неразумѣніемъ ихъ. Далѣе выраженіе: претквовеніемъ, означаетъ то, что іудеи, читая Писанія и держась въ нихъ одной буквы, заключающей въ себѣ смыслъ о Христѣ, претыкаются; напримѣръ: они читаютъ о пришествіи Христовомъ сіи слова: тогда будутъ пастись волкъ съ агнцами и барсъ почіетъ съ козлищемъ и левъ, какъ волъ, будетъ ѣсть мякину (Ис. 4, 6), и подобныя имъ, и, не понимая ихъ, претыкаются, ибо слова сіи въ высшемъ смыслѣ принимаемыя сбылись на дѣлѣ; а іудеи, понимая ихъ чувственно, претыкаются, сказывая, что они доселѣ еще не исполнились. За симъ слова: да будетъ и да помрачатся и прочіе, стоящіе (на греч.) въ повелительномъ настоящаго, глаголы имѣютъ значеніе будущаго, вмѣсто: будетъ и помрачатся, ибо выражаютъ предсказаніе о тѣхъ бѣдствіяхъ, которымъ имѣютъ подвергнуться іудеи. Слѣдовательно Самъ Христосъ, какъ Богъ повелѣваетъ будущими событіями.

24. *Да помрачатся очи ихъ, еже не видѣти.* Душевныя, говоритъ, очи іудеевъ помрачатся, потому что не хотятъ видѣть свѣта, просвѣщающаго всякаго человѣка приходящаго въ міръ, ни созерцать солнце правды—Христа, ибо имѣя тѣлесные глаза, они не видѣли душевными, и имѣя тѣлесныя уши, они не слышали умными, какъ и Исаія, поноси ихъ, прежде сказалъ: слухомъ услышите и не уразумѣете; и очами смотрѣть будете, и не увидите (Исаіи 6, 9; Матѳ. 13, 14) [1]).

И хребетъ ихъ выну сляцы (да будетъ согбенъ навсегда).

му, что приготовили для Меня, чтобъ Я испыталъ. Ибо горе беззаконному: потому что зло постигнетъ его по дѣломъ рукъ его (Ис. 3, 12). И *Ѳеодоритъ,* прилагая вышесказанныя слова къ плѣнникамъ Вавилонскимъ, въ толкованіи сего мѣста говоритъ: Іудеи, не бывъ ничѣмъ обижены, но пользуясь благодѣяніями всякаго рода, своему Благодѣтелю поднесли желчь съ уксусомъ, какъ нѣкій зловредный виноградъ, почему и подверглись тѣмъ же наказаніямъ, и трапеза ихъ обратилась имъ въ сѣть.

[1]) Онъ такъ говоритъ: Трапеза есть богодухновенное Писаніе, созерцаніе и разумѣніе котораго составляетъ пищу разумныхъ душъ, а слово питаетъ подобно трапезѣ. Другіе, смотря потому, какъ представляется съ перваго взгляда, сказали, что эта трапеза съ желчію и уксусомъ, которую приготовили для Спасителя, обратится для іудеевъ въ сѣть и въ воздаяніе и въ претквовеніе, т. е. будетъ причиною ихъ скорби, плѣненій и бѣдствій, такъ какъ они и плѣнены римлянами и городъ ихъ спустя 40 лѣтъ по вознесеніи Господа опустошенъ.

[1]) Почему по словамъ св. *Кирилла,* поелику іудеи предали Владыку всѣхъ на крестъ, то для нихъ зашло солнце и днемъ помрачился свѣтъ, ясное знаменіе того, что и души распинателей Его омрачились умственно. Ибо ожесточеніе случилось Израилю отчасти и покрывало на сердцѣ ихъ лежитъ.

Здѣсь произведенiемъ и послѣдствiемъ указалъ на производящее и предыдущее. Слова сiи загадочно выражаютъ рабство, которому имѣли подвергнуться iудеи послѣ, ибо порабощеннымъ свойственно ходить съ поникшимъ лицемъ, съ одной стороны потому, что они поднимаютъ тяжести и бремена господъ своихъ на плеча свои, съ другой, что обременены печалiю и скорбiю сердецъ своихъ. Здѣсь замѣчай, читатель, точность пророчества: онъ сказалъ, что iудеи будутъ въ рабствѣ навсегда, потому что они не будутъ освобождены, какъ многократно прежде, то порабощаемы, то опять освобождаемы были, но будутъ плѣнниками и рабами у всѣхъ народовъ до скончанiя мiра.

25. *Пролей на ня гнѣвъ Твой и ярость гнѣва Твоего да постигнетъ ихъ!* Одно и тоже значатъ оба сiи выраженiя, только второе сильнѣе перваго[1]).

26. *Да будетъ дворъ ихъ пустъ и въ жилищахъ ихъ да не будетъ живый.* Дворомъ вообще называетъ городъ Iерусалимъ, въ которомъ водворялись, то есть, жили всѣ убiйцы Спасителя, а жилищами въ частности называетъ домы ихъ. И дѣйствительно такъ было, какъ здѣсь пророчествуетъ; поелику никто изъ убiйцъ Господа не жилъ въ домахъ своихъ по опустошенiи Iерусалима римлянами. Сiи слова и верховный Петръ разумѣлъ о предателѣ Iудѣ, такъ какъ и онъ былъ изъ числа богоубiйцъ—iудеевъ, какъ видно изъ Дѣянiй (гл. 1, 20) [1]).

27. *Зане егоже Ты поразилъ еси, тiи погнаша.* Это—поразилъ, должно принимать за: предалъ и попустилъ быть пораженнымъ отъ iудеевъ, то есть, Христу. Такъ и пророкъ Захарiя сказалъ отъ лица Отца: поражу пастыря, и разсыплются овцы стада (Зах. 13, 7), и Исаiя: и Господь предалъ Его за грѣхи наши (Ис. 53, 6). И это составляетъ особенность еврейскаго языка, что въ немъ называется самымъ дѣломъ и дѣйствiемъ одно попущенiе Божiе, потому что Богъ, попуская, не препятствуетъ, когда бы могъ воспрепятствовать. А выраженiе: погнали, должно принимать за—наказали. Ибо предлогъ κατά (въ словѣ κατεδίωξαν—погнали) означаетъ усиленiе и увеличенiе. Или это: погнали, означаетъ то, что iудеи преслѣдовали Меня, доколѣ не убили.

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Яростiю выразилъ скорость, ибо такова ярость, а гнѣвомъ—продолжительность, ибо таково свойство гнѣва; и по словамъ Великаго *Василiя* и *Григорiя* Богослова ярость есть воспламененiе страсти быстрое, скорое и кратковременное, а гнѣвъ медлительнѣе и постояннѣе; онъ есть печаль постоянная и продолжительное стремленiе къ воздаянiю обидчикамъ, какъ бы душа сильно, стремилась ко мщенiю. Итакъ, яростiю гнѣва прибавляетъ *Θеодоритъ*, назвалъ скорое и постоянное наказанiе: наведи, говоритъ, на нихъ всякiй гнѣвъ наказанiя и пошли скорое и продолжительное бѣдствiе.

[1]) Слова *Дидима:* Городъ ихъ сдѣлался пустъ, по причинѣ скотскаго ихъ нрава. Ибо дворъ есть скотское мѣсто.

И къ болѣзни язвъ Моихъ приложиша. Увеличили, говоритъ, во Мнѣ боль ранъ Моихъ приложеніемъ ругательствъ и злословій. Ибо не довольно для нихъ было того, что распяли Меня, но и по распятіи произносили надо Мною ругательныя слова: Э! разрушающій храмъ и въ три дня созидающій! Или умножали болѣзнь Мою клеветою, которою навязывали на Меня то, что будто Я, по погребеніи Меня, украденъ учениками Моими, а не воскресъ.

28. *Приложи беззаконіе къ беззаконію ихъ.* Изъяснители Ѳеодоритъ и Аѳанасій думаютъ, что беззаконіемъ здѣсь называетъ бѣдствіе и наказаніе, воздаваемое за беззаконіе, какъ мы сказали и прежде въ 56-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: доколѣ не прейдетъ беззаконіе. Итакъ Господь предсказываетъ, что Ты, Отецъ, умножишь наказаніе и бѣдствія іудеевъ за то, что и они во Мнѣ увеличатъ скорби [1]).

И да не внидутъ въ правду Твою. Не достигнутъ, говоритъ, іудеи того состоянія, въ которомъ могли бы оправдаться Тобою, Отче, и получить милость, какъ оправдались и помилованы тѣ, которые услышали призываніе: пріидите, благословенные Отца Моего (Матѳ. 25, 34). Нѣкоторые подъ правдою разумѣютъ святое Евангеліе; ибо оно есть правда, такъ какъ оно призываетъ всѣхъ, приходящихъ къ Нему, какъ говоритъ Павелъ: ибо правда Божія въ Немъ открывается (Рим. 1, 17).

29. *Да потребятся отъ книги живыхъ.* Когда Моисей въ молитвѣ за народъ, слившій себѣ въ пустыни золотаго тельца, сказалъ Богу: Если оставишь имъ грѣхъ сей, то оставь; а если нѣтъ, то изгладь меня изъ книги, въ которую Ты вписалъ меня (Исх. 32, 32): тогда отвѣчалъ ему Господь: кто согрѣшилъ предо Мною, тѣхъ изглажу изъ книги Моей (тамъ же 33). Итакъ сія книга есть та, въ которой записываются удостоивающіеся жизни. Ее-то псаломъ здѣсь называетъ книгою живущихъ, предсказывая сими словами, что іудеи умрутъ чрезъ убіеніе. Но есть и другая книга, въ которой пишутся праведники и о которой сей псаломъ упоминаетъ въ нижеслѣдующихъ словахъ.

И съ праведными да не напишутся. О той книгѣ, въ которой пишутся праведники, говоритъ и Господь Апостоламъ: но радуйтесь, что имена ваши написаны на небесахъ (Лук. 10, 20). Итакъ псаломъ говоритъ, что іудеи въ то самое время, когда умрутъ, будутъ причислены къ грѣшникамъ. Есть и третія книга, въ которой пишутся грѣшники, что показываетъ Да-

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Беззаконіемъ назвалъ наказаніе, прося, чтобъ они какъ беззаконные были наказаны и не получили тѣхъ благъ, которыя Богъ обыкновенно раздаетъ праведнымъ.—*Исидора:* Выраженіе: приложи беззаконіе къ беззаконію, содержитъ тоже наименованіе по приспособленію къ имени, а значитъ слѣдующее: наложи наказаніе на грѣхъ ихъ.

ніилъ: Судія сѣлъ и книги растворились (Дан. 7, 10), гдѣ книгами Писаніе называетъ различныя знанія Божіи [1]).

30. *Нищъ и боляй есмь азъ.* Мы сказали о нищемъ Господа въ 21-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: Онъ не уничижилъ и не отвергъ молитвы нищаго. Здѣсь скажемъ только слова Святаго Кирилла, что царь всѣхъ и всесовершенный Богъ родился отъ бѣдной и нищей Матери и не въ домѣ, а въ пещерѣ, и не на одрѣ, а въ ясляхъ. Одежды носилъ простыя и малоцѣнныя; ходилъ безъ рабовъ; не имѣлъ даже хижины, и получалъ пищу отъ другихъ [2]). Итакъ да устыдятся тѣ, которые величаются и гордятся богатствомъ своимъ. Господь былъ болящъ и страждущъ, по причинѣ страданій понесенныхъ для насъ. Доселѣ продолжаются слова сказываемыя отъ лица Христа. Слѣдующія за ними (хотя и не всѣ) сказываются отъ лица Христовой церкви.

Спасеніе Твое, Боже, да пріиметъ мя. [1]). Спасеніе, говоритъ, подаваемое Тобою, Господи, помогало мнѣ и избавило меня отъ заблужденія въ идолопоклонствѣ.

31. *Восхвалю имя Бога моего съ пѣснію; возвеличу Его во хваленіи.*

---

[1]) Слова *Златословеснаго*: Книга жизни есть память и знаніе Божіе. Тамъ пишутся дѣла. Итакъ блаженъ, кто удостоится записи въ вышнемъ Іерусалимѣ. Ибо та, кажется, книга есть книга живыхъ, въ которой пишутся ученики Христовы. *Василія* и *Евсевія*: Поелику упомянута книга живыхъ, то нужно представить, не записываются ли иногда нѣкоторые не въ жизнь, а въ погибель, такъ что по сему производятся двѣ записи, однихъ въ жизнь, а другихъ въ погибель; часто бываетъ и измѣненіе въ сей записи: хотя и записаны злыя дѣла, но могутъ быть изглаждены добрыми, и наоборотъ. *Исихія*: Хотя, говорить, они и первые записаны ради живущихъ у Бога отцевъ своихъ, такъ какъ имъ даны и обѣтованія; но какъ они рѣшились на такія дѣла, то пусть будутъ изглаждены, и пусть, говоритъ, не будутъ написаны съ избранными праведниками, сдѣлавшимися достойными у Него жизни, какъ отрекшіеся отъ начальника жизни (въ изд. Сводѣ). *Евсевія*: Какъ въ древности у іудеевъ вписывались имена особенно добродѣтельныхъ по скончаніи ихъ (что и нынѣ сохраняется въ нашихъ церквахъ); то и по кончинѣ, говоритъ, да не удостоятся записи праведныхъ.

[2]) Замѣтимъ здѣсь, что Господь былъ пропитываемъ другими по достиженіи 30 лѣтъ возраста Своего, послѣ крещенія Своего, когда началъ проповѣдывать Евангеліе, какъ свидѣтельствуетъ евангелистъ Лука, говоря, что Магдалина и Іоанна—жена Хузы, повѣреннаго Ирода и Сусанна и другія многія служили Ему изъ имѣній своихъ (Лук. 8, 3). Но до 30 лѣтъ возраста Своего Господь имѣлъ содержаніе отъ трудовъ рукъ Своихъ, каковы были плотничье искусство. Ибо не только свидѣтельствуется у евангелиста Матѳея, что Господь былъ сынъ плотника: не плотниковъ ли Онъ сынъ (Матѳ. 13, 55)? но и плотникъ, по словамъ евангелиста Марка: Не плотникъ ли Онъ—сынъ Маріи (Марк. 6, 3)? Но тѣ, которые говорили у Матѳея, что Онъ сынъ плотника, тѣ же говорили и у Марка, что Онъ плотникъ. Почему какъ говорили истину называвшіе Его сыномъ плотника (ибо всѣ божественные отцы согласны въ семъ, свидѣтельствуя, что Іосифъ, мнимый отецъ Господа, былъ плотникъ), такъ истинны и тѣ которые говорили, что Онъ плотникъ. Великій *Василій* увѣряетъ, что Господь съ Іосифомъ работалъ плотничьи работы. То же болѣе всѣхъ подтверждаетъ и божественный философъ и мученикъ *Іустинъ*, ясно свидѣтельствуя въ разговорѣ съ Трифономъ такъ: плотничьи работы производилъ Іисусъ, когда находился между людьми, слѣдующія: плуги и ярма (вѣсы), показывая сими (ярмами) знаки правосудія и чрезъ плуги дѣятельную жизнь.

[1]) *Аѳанасій* слова: Я нищъ и болящъ, относитъ къ церкви, ибо говоритъ, что симъ

32. *И* (сіе) *будетъ угодно Богу паче тельца юна, роги износяща и пазнокти* (копыта). Замѣчай здѣсь, читатель, какъ предпочитаетъ законнымъ жертвамъ Евангельскую и безсловесной—словесную. То состояніе, въ которомъ пробиваются роги и копыта, означаетъ силу, а словомъ ὁπλάς называетъ копыта; то и другое означаетъ мертвость подзаконнаго служенія, такъ какъ роги и копыта мертвы [1]).

33. *Да узрятъ нищіи и возвеселятся.* Бѣдными и нищими назвалъ увѣровавшихъ изъ язычниковъ, поколику они были нищи въ богопознаніи и добродѣтели, какъ мы сказали прежде. Итакъ они, говоритъ, пусть увидятъ, что Богъ потерпѣлъ за нихъ и что сдѣлалъ, и пусть возвеселятся [1]).

Взыщите (усердно) *Бога и жива будетъ душа ваша.*

34. *Яко услыша убогія Господь и окованныя Своя не уничижи.* Если, говоритъ, вы, вѣрующіе изъ язычниковъ, будете искать Бога всею душею вашею, то души ваши будутъ наслаждаться блаженною жизнію, потому что Господь не презрѣлъ бѣдныхъ язычниковъ и тѣхъ, которые были окованы узами грѣховъ своихъ и узами демонскими, какъ мы сказали въ 67-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: изводящій окованныя мужествомъ; но освободилъ всѣхъ ихъ отъ умственныхъ узъ, по изъясненію Божественнаго Кирилла.

35. *Да восхвалятъ Его небеса и земля, море и вся живущая въ немъ.* Поелику Ангелы и люди не могутъ довольно, сколько прилично и должно, возблагодарить Бога; то посему Давидъ призываетъ здѣсь безчувственныя стихіи къ прославленію и благодаренію Бога, тѣ самыя (стихіи), о которыхъ Моисей въ началѣ бытія упоминаетъ. Пре-

---

проповѣдуется евангельская жизнь, начатая нищимъ Божіимъ, къ которому и сказано: Блажены нищіе духомъ. Здѣсь представляется сей нищій ликъ благодарящимъ, за произведенное Единороднымъ спасеніе Его.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Паче многихъ тысячъ тучныхъ овновъ, паче всего, чѣмъ начальный законъ содержалъ во власти еще младенчествовавшаго Израиля, преднаписуя въ кровавыхъ жертвахъ будущую жертву. Божественный *Кириллъ* говоритъ, что слова сіи сказываются отъ лица Христа. Слова *Θеодорита:* Жертва хваленія будетъ Ему угоднѣе молодаго и тучнаго тельца, вновь начавшаго произрастать ему копыта и роги. *Аѳанасія:* Здѣсь благовѣствуется, что кровавыхъ жертвъ уже не будутъ приносить, но болѣе жертвы хваленія и духовныя. *Исихія:* Хвалою называетъ славословіе, которое приносится Ему всею тварію, прославляющею Его естественными движеніями; итакъ, церковь обѣщается не только приносить славословіе съ тварію, но и прославлять пѣснію, то есть приносить духовное и умственное пѣснопѣніе, ибо сіе-то значитъ собственно пѣть о Богѣ. Красивы слова *Евсевія:* Поелику за грѣхъ архіерея и сонмища, какъ написано, приносимъ былъ въ жертву телецъ: когда архіерей помазанный согрѣшитъ, и введетъ въ грѣхъ народъ, то пусть принесетъ за грѣхъ свой, которымъ согрѣшилъ, въ жертву Господу за грѣхъ непорочнаго тельца изъ скота (Лев. 4, 3). Но когда архіереи и князья собирались противъ Господа и возбудили народъ требовать Варавву, а не Христа; то за сіе сдѣлались виновными во грѣхѣ своемъ, почему здѣсь и говоритъ не о другомъ животномъ, а о молодомъ мужескаго пола тельцѣ.

[1]) *Аѳанасія:* Зная сіе нищіе духомъ возрадуются, говоритъ, а это сказываютъ Апостолы объ увѣровавшихъ во Христа чрезъ нихъ.

смыкающіяся здѣсь положилъ безразлично, показывая симъ то, что какъ пресмыкающіяся и ползающія по землѣ переходятъ съ мѣста на мѣсто, такъ и рыбы морскія. Или сказалъ сіе и о множествѣ рыбъ [1]).

36. *Яко Богъ спасетъ Сіона.* Давидъ Сіономъ здѣсь называетъ новый (Сіонъ), то есть, церковь вѣрующихъ. Или называетъ и самый Іерусалимъ, который сохранитъ для себя; потому что Іерусалимъ посвященъ Христу, а не другому Богу, не смотря на то, что нечестивые обладаютъ сею епархіею.

И созиждутся гради Іудейстіи: и вселятся тамо, и наслѣдятъ и. Города, говоритъ, Іудейскіе построятся и будутъ въ нихъ христіанскіе храмы и христіане будутъ обитать и имѣть наслѣдство въ нихъ [2]).

37. *И сѣмя рабовъ Твоихъ удержитъ и.* Рабы Христовы, суть Апостолы; такъ говорится: Павелъ—рабъ Іисуса Христа (Рим. 1, 1), а сѣмя Апостоловъ суть ихъ ученики—христіане, какъ рожденные Апостолами чрезъ крещеніе въ водѣ пакибытія. Предлогъ κατά, находящійся въ глаголѣ: καθέξει, выражаетъ усиленіе и постоянство; ибо одни христіане надежно обитаютъ въ Іерусалимѣ, по совершенномъ изгнаніи оттуда евреевъ [1]).

И любящіи имя Твое вселятся въ немъ. Тѣ, говоритъ, будутъ жить въ Іерусалимѣ, которые любятъ и призываютъ имя Твое, Господи, то есть, христіане. Какъ нѣкоторые изъ вѣрныхъ усиливаются начало сего псалма до словъ: чужимъ я сталъ для братьевъ моихъ и чужестраннымъ для сыновъ матери моей,—относить ко Христу, такъ и іудеи, слѣдующія за оными слова до конца прилагаютъ къ Вавилонскому народу.

Надобно посему сказать кратко о сихъ приложеніяхъ ихъ. Такъ они говорятъ, я сталъ чужимъ для братьевъ моихъ, потому что мнѣ не позволяютъ обращаться съ ними, такъ какъ съ одной стороны я работалъ однимъ господамъ, а они другимъ, съ другой—законъ не признаетъ сродства съ рабами. То же самое показываетъ и слѣдующій стихъ. Размышляя о разореніи храма, я изнемогаю отъ печали. Самыя поношенія противъ Тебя, Господи, произносимыя вавилонянами, что Ты не можешь по-

---

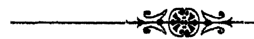
[1]) Слова *Аѳанасія*: Если радость бываетъ на небесахъ о единомъ кающемся грѣшникѣ; то не гораздо ли больше будутъ радоваться по освобожденіи всей земли? А если и небо радуется о спасеніи людей, и хвалитъ за сіе Бога; то не гораздо ли болѣе и сами спасшіеся на земли будутъ хвалить Спасшаго ихъ; потому-то и прибавилъ: и земля.

[2]) Или по словамъ *Аѳанасія:* Построены города, то есть, возстановлены человѣческія души; онѣ были въ паденіи, когда не знали Бога, а возстановлены чрезъ исповѣданіе, ибо Іудея по переводу значитъ исповѣданіе.

[1]) Въ то время, когда мудрый сочинитель *Киръ-Евѳимій* писалъ о семъ, одни христіане обитали въ Іерусалимѣ, а евреи были оттуда изгнаны; а теперь живутъ въ немъ и евреи.

мочь мнѣ, признаю за свои; почему, постясь отъ печали, я изсохъ. Но вавилоняне еще болѣе злословятъ меня, что я пощусь напрасно и безполезно. Прочія слова ясны.

Далѣе я молился, сказывая, что теперь время благоволенія, то есть, помилованія. Слѣдующія за симъ слова они изъясняютъ такъ, какъ изъяснили и мы: впрочемъ іудеи называютъ отрокомъ Божіимъ не естественнаго, но усыновленнаго сына Его, то есть, народъ іудейскій: ибо сынъ, говоритъ, первенецъ мой Израиль (Исх. 4, 22). Или и иначе отрокомъ называютъ раба. Потомъ говорятъ: поношенія ожидала душа моя, а равно и другаго бѣдствія, поколику я плѣнникъ, почему я искалъ утѣшителя, но не нашелъ; потому что не имѣю позволенія ходить къ единоплеменникамъ моимъ, чтобъ получить утѣшеніе. А о словахъ: дали въ пищу Мнѣ желчь и въ жаждѣ моей напоили Меня уксусомъ,—они претыкаются, сказывая, что плѣнившіе меня бросали мнѣ какъ рабу, чтобъ я ѣлъ, пищу горькую, и, когда я чувствовалъ жажду, поили меня кислымъ виномъ, или изнуряли меня до того, что по причинѣ скорбей пища мнѣ казалась горькою и вода острою. Слова: да будетъ трапеза ихъ—изъясняютъ согласно съ изъясненіемъ, сдѣланнымъ нами. Прочія слова содержатъ, говорятъ, проклятія на вавилонянъ. Дворомъ ихъ, называютъ городъ ихъ. Потомъ, говорятъ, народъ, который Ты, Господи, попустилъ былъ наказаннымъ, вавилоняне сильно наказали и еще приложили къ прежнимъ болѣзнямъ другія и такъ далѣе. О словахъ: угодно будетъ Богу паче молодаго тельца,—они равнымъ образомъ претыкаются. Остальныя затѣмъ слова понимаютъ, какъ имъ угодно, согласно съ исторіею освобожденія порабощенныхъ евреевъ. Но мы, послѣдуя точнѣйшимъ отцамъ, сдѣлали изъясненіе сего псалма самое вѣрное.



ПСАЛОМЪ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ДЕВЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ. ДАВИДУ. ВЪ ВОСПОМИНАНІЕ.

Этотъ псаломъ имѣетъ надпись: *въ воспоминаніе,* потому что Давидъ извлекъ и составилъ его изъ словъ 39-го псалма, для того, чтобъ имѣть его всегда подъ рукою въ готовности, и при воспоминаніи сдѣланнаго имъ грѣха любодѣйства съ Вирсавіею и убіенія Уріи пѣлъ его, по словамъ Евсевія, какъ нѣкую заклинательную пѣснь и противоядіе отъ демоновъ, которые вринули его въ сіи грѣхи, и просилъ Бога, чтобы они не возобладали надъ нимъ другой

разъ. Другіе, напротивъ того, говорятъ, что Давидъ пѣлъ этотъ псаломъ при воспоминаніи тѣхъ золъ, которыя претерпѣлъ отъ враговъ своихъ, и пѣлъ, чтобъ не забывать благодатной помощи, полученной имъ тогда отъ Бога. Имѣетъ также надпись: въ конецъ, потому что содержащаяся въ немъ молитва приближалась къ концу и исполненію [1]).

Ст. 2. *Боже, въ помощь мою вонми.* Въ 39 псалмѣ: *Господи, во еже помощи ми вонми,* что почти одно и то же.

Господи, помощи ми потщися. Сіи слова суть одно и то же съ слѣдующими: скоро изъими меня, что содержится въ 39-мъ псалмѣ [2]).

3. *Да постыдятся и посрамятся ищущіи душу мою.* И это находится въ 39-мъ псалмѣ: да устыдятся и усрамятся вмѣстѣ ищущіе души моей [1]).

Да возвратятся вспять и постыдятся хотящіи ми злая. И это находится въ 39-мъ псалмѣ: да возвратятся назадъ и постыдятся желающіе мнѣ золъ [2]). Изъ чего можно заключать, что хотя сіи слова здѣсь поставлены въ повелительномъ наклоненіи, но значеніе имѣютъ желательныхъ.

4. *Да возвратятся абіе стыдящеся глаголющіи ми: благоже, благоже.* Это въ 39-мъ псалмѣ написано такъ: пусть понесутъ тотчасъ стыдъ свой говорящіе мнѣ: хорошо, хорошо! [3]).

---

[1]) *Ѳеодоритъ* и другіе говорятъ, что Давидъ сочинилъ этотъ псаломъ въ качествѣ молитвы, когда терпѣлъ гоненіе отъ Авессалома. *Кириллъ* согласно съ *Аѳанасіемъ* говоритъ, что этотъ псаломъ можетъ быть сказываемъ и отъ лица Христа о всемъ человѣчествѣ, удостоившемся того, что Богъ восталъ на помощь оному. *Ѳеодоритъ* прилагаетъ къ надписи сего псалма слѣдующія слова: На спасеніе Меня; впрочемъ говоритъ, что онъ сихъ словъ не нашелъ ни въ еврейскомъ писаніи, ни у другихъ переводчиковъ, но они согласны съ содержаніемъ псалма; ибо въ немъ проситъ Пророкъ о спасеніи и освобожденіи отъ воюющихъ на Него. Прилично также положено въ надписи: въ воспоминаніе, ибо воспоминаніе грѣха сильнѣе враговъ уязвляло его. Слова *Дидима:* Спасеніе для всякаго кающагося есть воспоминаніе того, что забыто имъ. Ибо вспомнятся, говоритъ, и обратятся ко Господу вси концы земли. Ибо добрый конецъ воспоминанія есть обращеніе.

[2]) Слова *Исихія:* Блаженное состояніе означаетъ молитва къ Богу съ такою свободою, почему она и побуждаетъ Его къ вспомоществованію намъ. Онъ прежде молится о вниманіи Божіемъ, а потомъ объ ускореніи. Ибо если совершенно вникнетъ въ то, въ чемъ, или въ какой помощи мы имѣемъ нужду, тотчасъ дѣлается милосердымъ, и сжалившись, Онъ ускоряетъ, а не отлагаетъ Свою помощь (въ изд. Сводѣ).

[1]) Ищущіе причинить вредъ душамъ нашимъ суть преимущественно демоны; ищутъ также и тѣ люди, которые раздражаютъ въ насъ желаніе худыхъ дѣлъ и неприличныхъ удовольствій, но и тѣ и другіе ничего не могутъ сдѣлать, когда не получатъ со стороны насъ самихъ пагубной намъ измѣны, и когда мы не станемъ послѣдовать имъ, связавъ у души своей руки. И такъ они постыждаются, когда увидятъ, что мы успѣваемъ становиться выше ихъ злоумышленія.

[2]) Слова *Кирилла:* Впрочемъ и согрѣшающему полезно возвратиться назадъ посредствомъ покаянія и съ желаніемъ стыдиться совершать обратное теченіе къ тому добру, которое оставилъ.

[3]) Слова *Ѳеодорита:* Не только, говоритъ, будутъ преданы землѣ, но и со стыдомъ отойдутъ изъ сей жизни приготовлявшіе благочестиво живущимъ бѣдствія, и находившіе удовольствіе въ моихъ страданіяхъ, да обратятся въ бѣгство со стыдомъ видящіе во мнѣ

5. *Да возрадуются и возвеселятся о Тебѣ вси ищущіи Тебе, Боже.* И это находится въ 39-мъ псалмѣ; но вмѣсто: Боже! тамъ читается: Господи!

И да глаголютъ выну: да возвеличится Господь, любящіи спасеніе Твое. И это въ 39-мъ находится; но вмѣсто: да сказываютъ, тамъ написано: да говорятъ! [1]).

6. *Азъ же нищъ есмь и убогъ, Боже, помози ми!* И это находится въ 39-мъ. Но вмѣсто: Боже помоги мнѣ! тамъ написано: Господь, да попечется о мнѣ [1]).

Помощникъ мой и избавитель мой еси Ты, Господи, не закосни. И это написано въ 39-мъ. Но вмѣсто: избавитель, тамъ находится: защититель. А вмѣсто: Господи! тамъ стоитъ: Боже мой! Посему изъясненіе сего псалма смотри въ 39-мъ псалмѣ [2]).

перемѣну. *Исихія:* Кому онъ желаетъ скораго постыжденія? говорящимъ: хорошо! хорошо! то есть смѣющимся, ласкательствующимъ, принимающимъ вредное и смертоносное за добро; впрочемъ умнымъ врагамъ (желаетъ) посрамленія только и бѣгства назадъ, а чувственнымъ: въ скорости; ибо послѣдніе мягче, какъ братья по природѣ, единородные и единоплеменные.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Пусть, говоритъ, они подвергнутся сему; а тѣ, которые на одной сторонѣ со мною, то есть, надѣющіеся спасенія отъ Тебя и не полагающіеся на множество и силу и усильно ищущіе помощи отъ Тебя одного, да исполнятся всякаго благодушія, чтобы ликовали, воспѣвая благодѣянія Твои и говорили: да возвеличится Господь! и это не единовременно, но всегда, потому что Богъ побѣждаетъ чрезъ нихъ всякій родъ противниковъ. Спасеніе же Божіе есть Христосъ, виновникъ вѣчнаго спасенія, Котораго любящіе Бога прославляютъ, поелику, оставивъ идоловъ, возлюбили Его. Такъ изложено сіе изъясненіе *Ѳеодоритово* у *Никиты,* а у самаго *Ѳеодорита* написано такъ: Реченія: Господь, нѣтъ въ ексапсалмѣ. Всякаго утѣшенія, говоритъ, исполни Твоихъ любителей, чтобъ они, воспѣвая Твои благодѣянія, ликовали. Слова *Исихія:* Спасеніемъ у Отца называется Христосъ; ибо чрезъ Него произведено спасеніе рода человѣческаго. Посему и Симеонъ, принявъ Христа на объятія свои, говорилъ: видѣли очи мои спасеніе Твое. Итакъ, тѣ, которые любятъ сіе спасеніе, всегда величаютъ Бога, то есть, прославляютъ, потому что, оставивъ идоловъ, возлюбили Бога, истинно спасающаго и избавляющаго.

[1]) Слова *Евсевія:* Замѣчай, что Давидъ хотя и богатый царь, умѣлъ однакожъ прилагать къ себѣ сіе изреченіе; чѣмъ болѣе ты великъ, тѣмъ болѣе покаряйся и обрящешь у Господа благодать. Потому-то онъ, умаляя себя и взирая на богатство благости Божіей, называетъ себя нищимъ и бѣднымъ въ видимомъ. Но, быть можетъ, онъ говоритъ сіе и отъ лица языческаго народа, какъ нищаго и бѣднаго по причинѣ грѣховности и нечестія и просящаго ускорить помощію Христовою, и посрамить умныхъ враговъ. Ибо когда мы потеряемъ всякую помощь человѣческую, тогда вмѣсто всего найдемъ Бога.

[2]) Слова *Исихія:* Помощникъ, какъ сильный; избавитель, какъ преданный за насъ въ залогъ на краткое время смерти для избавленія нашего плѣна, не умедли; ибо въ болькомъ семъ отчаялись всѣ врачи.

ПСАЛОМЪ СЕМИДЕСЯТЫЙ.

Давиду псаломъ, сыновъ Іонадавовыхъ и первыхъ плѣншихся, не надписанъ у еврей.

Говорятъ, что Давидъ написалъ этотъ псаломъ отъ лица сыновъ Іонадава и другихъ отведенныхъ въ первое вавилонское переселеніе. И надписаніе псалма сдѣлано Семьюдесятью, которые нашли его у евреевъ ненадписаннымъ. Потомки же Іонадава были тогда въ величайшемъ уваженіи у прочихъ плѣнниковъ, отъ лица которыхъ, какъ мы сказали, и молитъ пророкъ Бога избавить отъ власти враговъ и даровать спасеніе. Можемъ и этого псалма слова приспособительно относить къ видимымъ и невидимымъ врагамъ [1]).

Ст. 1. 2. *На Тя, Господи, уповахъ, да не постыжуся во вѣкъ. Правдою Твоею избави мя, и изми мя; приклони ко мнѣ ухо Твое, и спаси мя.* Всѣ эти слова находятся и въ 30-мъ псалмѣ; только тамъ вмѣсто: *спаси мя,* стоитъ: *ускори изъяти мя.*

3. *Буди ми въ Бога защитителя и въ мѣсто крѣпко спасти мя.* Въ 30-мъ псалмѣ вмѣсто словъ: *въ мѣсто крѣпко,* сказано: *въ домъ прибѣжища.*

Яко утвержденіе мое и прибѣжище мое еси Ты. Въ помянутомъ же псалмѣ вмѣсто *утвержденіе* стоитъ *держава.*

4. *Боже мой, избави мя изъ руки грѣшнаго, изъ руки законопреступнаго и обидящаго.* Ибо таковы были господствовавшіе надъ ними.

5. *Яко Ты еси терпѣніе мое.* Въ 38-мъ псалмѣ сказано: *И нынѣ, кто терпѣніе мое, не Господь ли?* И въ псалмѣ 24-мъ: *и Тебе терпѣхъ весь день.*

Господи, упованіе мое отъ юности моея. Это ясно само собою.

6. *Въ Тебѣ утвердихся отъ утробы.* И не только отъ юности я надѣялся на Тебя, но отъ самаго матерняго чрева, т. е. со времени своего рожденія я въ Тебѣ одномъ имѣю опору и укрѣпленіе, переданное мнѣ отъ родителей моихъ. Отсюда ясно, что имѣлъ и благочестивыхъ родителей.

Другіе объясняютъ иначе: когда въ восьмой день обрѣзывали дѣтей, то какъ бы отъ самаго матерняго чрева вручали ихъ Богу. Нужно же при этомъ знать, что слова: *отъ*

---

[1]) Слова св. *Аванасія:* Въ настоящемъ псалмѣ св. Апостолы представлены приносящими о себѣ молитву и благодареніе за то, что Онъ, когда утѣсняли ихъ гонители за евангельскую проповѣдь, спасъ ихъ отъ демоновъ, сихъ мысленныхъ навѣтниковъ, злоумышлявшихъ противъ душъ ихъ. При семъ даютъ они обѣщаніе, освободившись отъ подзаконнаго служенія, приносить Богу только жертву хвалы.

утробы, отъ чрева матери и подобныя имъ древній языкъ привыкъ употреблять гиперболически. Разумѣть же подъ ними нужно то время, съ котораго начинается пониманіе и разумѣніе. Подобное сему читаемъ и у Іова: *аще же и хлѣбъ мой ядохъ единъ, и сирому не преподахъ отъ него? Понеже отъ юности моея кормихъ якоже отецъ, и отъ чрева матери моея наставляхъ* (Іов. 31, 17). Невозможно же дѣлать все это съ самаго времени рожденія. Очевидно, что этотъ образъ выраженія указываетъ на время начала способности пониманія.

Отъ чрева матери моея Ты еси мой покровитель. Ибо если бы божественная сила не сохранила его въ зародышѣ, въ дѣтствѣ и въ отрочествѣ, то онъ въ различныхъ случаяхъ погибъ-бы отъ какого-нибудь несчастія. Эти три стиха съ небольшими измѣненіями находятся и въ псалмѣ 21-мъ, и относятся тамъ ко Христу.

О Тебѣ пѣніе мое выну. О Тебѣ, вмѣсто: Тебѣ одному составляю свои гимны и пѣсни.

7. *Яко чудо быхъ многимъ, и Ты помощникъ мой крѣпокъ.* Являясь изможденнымъ отъ поста и вретища и изнуреннымъ отъ скорби, я былъ для многихъ какъ бы нѣкіимъ чудомъ. Какъ-бы чудомъ, говоритъ, но на самомъ дѣлѣ онъ не былъ имъ, а только казался такимъ неразумной толпѣ[1]). Ибо подъ *многими* Писаніе часто разумѣетъ самыхъ худыхъ. Такъ и ап. Павелъ, выражаясь согласно съ словами нашего пророка о мнѣніи многихъ, говоритъ: «мы безумны Христа ради, а вы мудры».

8. *Да исполнятся уста моя хваленія, яко да воспою славу Твою, весь день великолѣпіе Твое.* Да исполнятся—повелительное (на греч.) вмѣсто желательнаго. Исполнятся же, если буду освобожденъ отъ рабства, которымъ угнетенъ. Тогда, наполнивши уста божественныхъ пѣснопѣній, воспою въ пѣсняхъ великое могущество Твое и все, что благочестивые люди прославляютъ въ Тебѣ. Или же подъ славою разумѣетъ просто величіе. И не однажды, говоритъ, но всегда буду воспѣвать великолѣпіе Твое. Такъ и Симмахъ *весь день* перевелъ: всегда.

9. *Не отвержи мене во время старости.* Боже, говоритъ, отъ юности моей бывшій мнѣ помощникомъ, не отвергни меня во время старости. Ибо я уже состарѣлся отъ долговременнаго пребыванія въ вавилонскомъ плѣну. Правдоподобно, что эти слова сказаны пророкомъ отъ лица старѣйшинъ народа. Извѣстна всѣмъ старость тѣла, старость же души есть грѣхъ.

Внегда оскудѣвати крѣпости моей, не остави мене. Это полустишіе относится къ объясненію предыдущихъ словъ, разумѣть ли старость души или тѣла.

10. *Яко рѣша врази мои мнѣ.* «Мнѣ» сказалъ вмѣсто: обо мнѣ.

---

[1]) По словамъ бл. *Ѳеодорита* это говоритъ сонмъ благочестивыхъ евреевъ въ плѣну вавилонскомъ.

Говорили же они между собою.

И стрегущіи душу мою совѣщаша вкупѣ. И здѣсь объясняется предыдущій стихъ. Ибо слова: *совѣщаша вкупѣ* поставлены вмѣсто: *рѣша; подъ стрегущими* же здѣсь разумѣетъ злоумышленниковъ, видимыхъ и невидимыхъ враговъ.

11. *Глаголюще: Богъ оставилъ есть его, пожените и имите его, яко нѣсть избавляяй.* Это рѣчи враговъ: преслѣдуйте, говоритъ, потому что если, народъ, вы погонитесь за нимъ, то и возьмете его. Ибо если оставилъ ихъ Богъ, Котораго они почитаютъ, никто больше не избавитъ ихъ.

12. *Боже мой, не удалися отъ мене.* Если Тебя и прогоняетъ зловоніе моихъ грѣховъ, что и другой пророкъ сказалъ объ іудеяхъ, говоря: *грѣхи ваши отдѣляютъ васъ отъ Бога* (Ис. 59, 2), то я молю Тебя, не удаляйся отъ меня. Удаляется же Богъ не пространствомъ или Своимъ существомъ, ибо Онъ безпредѣленъ, но Своимъ Промысломъ.

Боже мой, въ помощь мою вонми. Этотъ стихъ находится въ началѣ предыдущаго псалма.

13. *Да постыдятся и исчезнутъ оклеветающіи душу мою.* «Да исчезнутъ» Симмахъ перевелъ: да истребятся, а вмѣсто словъ: душу мою, принимая ихъ за описаніе, поставилъ: меня. Клеветать же свойственно всякому врагу какъ чувственному, такъ и умственному.

Да облекутся въ студъ и срамъ ищущіи злая мнѣ. Пусть одѣнутся стыдомъ и срамомъ ищущіе мнѣ паденія. Глаголы сіи, стоящіе (на греч.) въ формѣ повелительной, имѣютъ значеніе желательныхъ: и да постыдятся и облекутся въ стыдъ, какъ мы изъяснили въ предыдущемъ 69 псалмѣ, и какъ сказано въ 108-мъ: да облекутся лгущіе на меня въ срамъ и одѣнутся, какъ одеждою, стыдомъ своимъ [1]).

14. *Азъ же всегда возуповаю на Тя и приложу на всяку похвалу Твою.* Когда, говоритъ, молитва моя получитъ исполненіе и пойдетъ въ дѣло все, чего я ищу отъ Тебя, Господи, тогда я всецѣло возложу упованіе мое на Тебя—и сдѣлаю приложеніе ко всякой похвалѣ Твоей. Выраженіемъ: ко всякой, онъ показываетъ, что похвала его состоитъ не только въ словахъ, но и въ дѣлахъ, согласно съ чѣмъ и Спаситель сказалъ: чтобъ они видѣли ваши добрыя дѣла и прославляли Отца вашего Небеснаго (Матѳ. 5, 16 [2]).

15. *Уста моя возвѣстятъ правду Твою, весь день спасеніе Твое.*

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Когда Ты самъ поможешь мнѣ при оскорбительномъ ихъ отзывѣ о мнѣ, что я оставленъ Тобою, тогда они возвратятся со стыдомъ, какъ нашедшіе свои клеветы на душу мою тщетными. Какія жъ клеветы, какъ не состоящія въ словахъ: Богъ оставилъ его?

[2]) *Другой* говоритъ: Не отстану отъ похвалъ Тебѣ, чтобы, сдѣлавъ сіе однажды, или дважды, я удовлетворился симъ; но непрестанно буду прилагать къ предыдущему послѣдующее. Такъ и Апостолы прилагали къ хваленію Бога посредствомъ исповѣданія (Его) спасающимися чрезъ нихъ.

Языкъ мой, говоритъ, будетъ разсказывать всѣмъ, что Ты, Господи, осудилъ враговъ моихъ и спасъ меня отъ рукъ ихъ.

Яко не познахъ книжная. (Ибо я не знаю книжнаго искусства).

16. *Вниду въ силѣ Господни.* Давъ предъ симъ обѣщаніе возвѣщать другимъ правду Божію и спасеніе получаемое отъ Него, теперь помысливъ, что онъ не въ состояніи дѣлать это, по сей причинѣ Давидъ здѣсь смиряетъ себя, говоря: я не зналъ книжнаго искусства, то есть, искусствъ и хитростей книжниковъ и словесниковъ, чтобы могъ посредствомъ ихъ достойно и какъ должно возвѣщать правду Божію. Но я войду, то есть, исполню означенное обѣщаніе свое при силѣ и помощи Божіей, на которую надѣясь стану возвѣщать оную. Здѣсь реченіе—ибо—излишне, или утвердительное, вмѣсто—по истинѣ, какъ бы употребленное такъ: дѣйствительно и по истинѣ я не зналъ искусства. Впрочемъ нѣкоторые, какъ-то Аѳанасій, принимаютъ —ибо—за винословную частицу, почему послѣ словъ: книжнаго искусства поставляютъ знакъ препинанія и связываютъ съ слѣдующими словами такъ: поелику я не знаю книжнаго искусства, то посему я войду въ силѣ Господа. А нѣкоторые, какъ-то Евсевій, вмѣсто книжнаго искусства, разумѣютъ возвѣщеніе книжниковъ, которые объявляли, чтобы народъ приходилъ трижды въ годъ въ Іерусалимъ и въ Іерусалимскій храмъ. Въ семъ смыслѣ Давидъ говоритъ, что я войду въ храмъ Божій, побуждаясь къ тому не объявленіемъ книжниковъ, но силою Божіею [1]).

Господи, помяну правду Тебе единаго. Не забуду, говоритъ, Господи, таковой правды Твоей, но всегда буду помнить ее. Давидъ назвалъ здѣсь Бога единымъ для того, чтобы показать, что одинъ Богъ будетъ судить праведно его и враговъ его, а никто другой: посему, говоритъ, я и буду помнить правду не человѣческую, но правду Тебя одного, Господи[2]).

17. *Боже мой! имже научилъ мя еси отъ юности моея, и до нынѣ возвѣщу чудеса Твоя.* И сіи слова сказаны со стороны Давида, притомъ (въ греческомъ подлинникѣ) съ требующею исправленія перестановкою и исправляются такъ: Боже мой, я возвѣщу чудеса Твои, которымъ Ты училъ меня и

---

[1]) А *Симмахъ,* вмѣсто: не зналъ книжнаго искусства, перевелъ: не зналъ имъ числа, то есть оказаннымъ мнѣ Тобою благодѣяніямъ, ибо таковыхъ писаній, ученій и искусныхъ оборотовъ въ словѣ мои способности не получили. Однакожъ я войду въ силѣ Господа и, сколько возможно человѣческой природѣ, составлю пѣснопѣнія, какъ говоритъ *Ѳеодоритъ. Аѳанасій* говоритъ: Прежнимъ искусствомъ называетъ (Давидъ) или суетныя и многосложныя житейскія развлеченія, или закономъ повелѣнное многообразное принесеніе жертвъ. Поелику говоритъ всѣ таковыя я отвергнулъ, то войду въ вышнія обители при помощи, подаваемой мнѣ отъ Господа силы. *Ѳеодоритъ* также: Книжнаго искусства—сказалъ, поелику дѣло такъ называемыхъ книжниковъ состояло въ содержаніи счета и списковъ воиновъ и исполненіи всѣхъ царскихъ повелѣній.

[2]) Я буду пещись не о правдѣ сѣновнаго закона, но о той, которою Ты освободилъ насъ отъ грѣха, по *Аѳанасію.*

проч. Чудесами онъ называетъ чудеса, написанныя въ книгахъ Ветхаго Завѣта, которыя Богъ произвелъ для спасенія народа Іудейскаго или и тѣ, которыя чудесно совершилъ во дни Давида.

18. *И даже до старости и престарѣнія, Боже мой, не остави мене.* Послѣднее старшинство и достоинство человѣка есть старость, отъ которой старецъ и называется старѣйшимъ. Кто не оставленъ Богомъ, но сохраненъ до старости своей, тотъ, очевидно, не будетъ оставленъ, но будетъ сохраненъ Имъ до конца жизни своей. Или можно это разумѣть иначе такъ: до—поставлено неопредѣленно по свойству Священнаго Писанія, а разумѣется вмѣстѣ и сіе и послѣдующее за симъ разстояніе времени [1]).

Дондеже возвѣщу мышцу Твою роду всему грядущему. Мышца Божія есть сила Его, такъ какъ въ мышцѣ, то есть, въ части руки до локтя заключается сила рукъ, какъ сказано и въ другомъ мѣстѣ, то есть въ 43-мъ псалмѣ. Подъ родомъ будущимъ разумѣется родъ изъ язычниковъ, или христіанскій, по Аѳанасію и Ѳеодориту, который имѣлъ прійти во время вочеловѣченія Христова, какъ сказалъ и въ 21-мъ псалмѣ: извѣстно будетъ Господу о родѣ идущемъ. Нѣкоторые списки имѣютъ: доколѣ не возвѣщу, (ἕως ἂν ἀπαγγελῶ), а другіе: доколѣ не возмогу возвѣстить (ἕως ἂν ἀπαγγείλω).

19. *Силу Твою и правду Твою, Боже, даже до вышнихъ.* Здѣсь должно разумѣть общій глаголъ: доколѣ не возвѣщу, то есть, доколѣ не разкажу о силѣ Твоей, которую выше назвалъ мышцею, а правду Твою простирающуюся до высочайшихъ—по обороту опущенія, или и по перестановкѣ—сущую до превыспреннихъ правду Твою. Высочайшими называются небеса. Ибо до небесъ достигла правда Твоя, такъ какъ и небесныя силы узнали о ней и сорадуются по мнѣнію Дидима[1]). Послѣдующія же за симъ слова произносятся отъ лица народа.

Яже сотворилъ ми еси величія! «Яже» здѣсь принимается за *«сколь многія»* (коликія) то есть: сколь многія величія Ты, Господи, сотворилъ мнѣ. Ибо надобно читать это (вмѣсто) восклицательно и съ удивленіемъ. Нѣкоторые послѣ словъ: правду Твою, Боже, поставляютъ знакъ препинанія и потомъ: до высочайшихъ, соединяютъ съ словами: которыя Ты сотворилъ мнѣ

---

[1]) *Ѳеодоритъ* замѣчаетъ, что «даже» не есть слово опредѣленное; ибо онъ не говоритъ: не оставь меня до того времени, а послѣ—оставь; такъ какъ это было-бы весьма нелѣпо, но вмѣсто сихъ словъ: помоги мнѣ—и теперь по своему обычаю, дабы мнѣ имѣть время разсказывать о силѣ Твоей.

[1]) А. *Аѳанасій* говоритъ: Силу—по той причинѣ, что Ты связалъ сильнаго и расхитилъ сосуды его, а правду—по той, что Ты искупилъ насъ, неправедно содержавшихся въ плѣну; возвѣщу же потому, что Ты избавилъ честною Кровію не только земное, но и небесное, это согласно съ слѣдующимъ: что и сама тварь свободится изъ подъ рабства тлѣнія.

величія, слѣдуя изданію Акилы,—въ такомъ смыслѣ, что великолѣпія и благодѣянія, которыя Ты, Господи, сотворилъ мнѣ, взошли своею удивительностію даже до небесныхъ силъ. Ибо Ты почтилъ меня Своимъ образомъ, поставилъ меня царемъ надъ земнымъ, питаешь, покрываешь, хранишь, освобождаешь отъ бѣдствій и столько другаго подобнаго дѣлаешь.

Боже! кто подобенъ Тебѣ? Кто, говоритъ, другой подобенъ Тебѣ, Господи? Иначе —никто.

20. *Елики явилъ ми еси скорби—многи и злы.* И которыя Ты явилъ мнѣ скорби,—должно читать, подобно предыдущимъ восклицательно, или съ удивленіемъ, иначе—коликія скорби! Потомъ другія надобно читать послѣдовательно такъ: дѣйствительно многія и тяжкія Ты явилъ мнѣ. Ибо я, говоритъ, не только былъ облагодѣтельствованъ, но и подверженъ бѣдствіямъ,—облагодѣтельствованъ Твоею благостію, а подверженъ бѣдствіямъ и огорченъ моею собственною грѣховностію.

И обращся (чрезъ обращеніе) *оживотворилъ мя еси.* Ты, говоритъ, Господи, обратясь ко мнѣ, отъ котораго прежде отвращался, или обративъ меня къ Себѣ чрезъ покаяніе, Ты, Господи, оживотворилъ меня, освободивъ меня отъ явной смерти. Смертію же Священное Писаніе, по обыкновенію, называетъ великія скорби, а жизнію—свободу отъ скорбей.

И отъ безднъ земли возвелъ мя еси. Писаніе обыкновенно бездною земли, адомъ, рвомъ, гробомъ и подобными выраженіями называетъ глубины искушеній[1]). Такъ и чрезъ Іезекиля сказалъ Богъ плѣннымъ іудеямъ: се Я отверзаю гробы ваши и изведу васъ изъ гробовъ вашихъ и введу васъ въ землю израиля (Іезек. 32, 12).

21. *Умножилъ еси на мнѣ величествіе Твое, и обращся* (чрезъ обращеніе) *утѣшилъ мя еси, и отъ безднъ земли паки возвелъ мя еси.* Сіи слова приличны одному только народу христіанскому. Блуждавшихъ въ невѣдѣніи и идолопоклонствѣ Христосъ обратилъ къ Богопознанію и побудилъ ихъ къ вѣчному спасенію. Онъ и утѣшалъ ихъ, когда говорилъ: пріидите ко Мнѣ, вси труждающіеся и обремененные, и Я упокою васъ (Матѳ. 11, 28),

---

[1]) *Григорій* Нисскій говоритъ: Словами: отъ безднъ земли Ты возвелъ меня, выражаетъ бывшее возвращеніе изъ плѣна и это яснѣе изъ ученія Великаго *Павла* мы можемъ уразумѣть, какъ увлеченный тяжестію грѣха изъ безднъ возводится въ бездну; о чемъ говоритъ такъ: не говори: кто сойдетъ въ бездну? то есть, Христа изъ мертвыхъ возвести? Ибо чрезъ что вошла въ міръ смерть, чрезъ то и изгнана; чрезъ человѣка вошла, чрезъ человѣка и изгнана. Первый человѣкъ отворилъ входъ смерти; чрезъ втораго вводится жизнь, которой входъ производитъ уничтоженіе смерти. А *Ѳеодоритъ* замѣчаетъ, что можетъ кто-либо сказать, что это сказано и отъ лица человѣческой природы. Ибо изъ безднъ земли извелъ ее снизшедшій въ дальнѣйшія страны земли, то есть, Богъ отъ Бога, возжелавшій для нея сдѣлаться человѣкомъ. И *Ѳеодоръ* говоритъ: перемѣнившись, Ты избавилъ отъ смертей и бѣдствій, по обороту метафоры, взятой отъ тѣхъ, которые совершаютъ путь, потомъ, раскаявшись, возвращаются (въ издан. Сводѣ).

и когда умирали они по естеству плоти, Христосъ опять извелъ ихъ изъ гробовъ, ибо, оживотворивъ умерщвленныя тѣла ихъ и воскресивъ и сдѣлавъ ихъ безсмертными силою Своего воскресенія, такимъ образомъ отнынѣ Онъ даровалъ чрезъ вѣру таковое воскресеніе всѣмъ достойнымъ. И это видно изъ явнаго удвоенія и повторенія, употребленнаго здѣсь Давидомъ, которое не написано излишне и безъ цѣли, но съ тою цѣлію, чтобы показать таковую именно мысль. Притомъ прибавленное здѣсь нарѣчіе: «опять», сдѣлало отмѣну и различіе въ предыдущихъ словахъ, «и изъ безднъ земли извелъ меня» отъ сихъ, которые теперь пишетъ здѣсь [1]).

22. *Ибо азъ исповѣмся Тебѣ въ людехъ, Господи.* Союзъ—ибо—здѣсь излишенъ, какъ это мы замѣтили и въ другихъ мѣстахъ. Итакъ Давидъ говоритъ, что онъ будетъ благодарить не среди одного какого-либо народа, но среди многихъ народовъ. Ибо Давидъ не только среди Іудейскаго народа, но и среди народовъ изъ язычниковъ посредствомъ псалма сего имѣлъ славословить и благодарить Бога. То же самое яснѣе онъ сказалъ въ концѣ 17 псалма: За сіе я буду прославлять Тебя, Господи, предъ народами [1]).

Въ сосудѣхъ псаломскихъ—истину Твою, Боже. Сосудами псалмопѣнія Давидъ называетъ различныя музыкальныя орудія, посредствомъ которыхъ, какъ говоритъ, онъ будетъ исповѣдываться, то есть, прославлять истину Божію. Въ высшемъ смыслѣ сосуды псалма суть Христіане, которыхъ души настроивъ, по мнѣнію Евсевія, и соединивъ, Давидъ чрезъ нихъ всегда поетъ Богу. И здѣсь должно подразумѣвать одинъ и тотъже глаголъ—буду исповѣдываться, употребленный выше. Почему и надлежало бы сообразно съ предыдущимъ и здѣсь поставить его съ дательнымъ, и сказать *«истинѣ Твоей»*. Но онъ безъ различія сочинилъ его съ винительнымъ: буду, говоритъ, исповѣдывать истину Твою, Господи, то есть, что Ты Богъ истинный, не только по сущности, но и по обѣщаніямъ и словамъ Твоимъ [2]).

---

[1]) *Аѳанасій* говоритъ: Въ высшемъ смыслѣ удвоеніе, кажется, означаетъ то, что покаяніе во грѣхахъ, послѣ крещенія учиненныхъ, пріемлется Умножившимъ на насъ Свою милость и правду. Посему первое (реченіе): «Ты оживотворилъ меня» должно быть сказано въ отношеніи къ возрожденію, а второе: «Ты утѣшилъ меня», должно думать, въ отношеніи къ страждущему отъ печали о грѣхахъ. Впрочемъ, быть можетъ, повторяетъ слова о благодѣяніи, потому что оно достойно того, чтобъ о немъ говорить часто. И *Исихій:* Величіе Божіе есть снисхожденіе Его къ намъ.

[1]) И *Ѳеодоритъ* сказалъ: Онъ и здѣсь упомянулъ о многихъ народахъ, которые, по вочеловѣченіи нашего Спасителя, посредствомъ іудейскихъ проповѣдниковъ получили спасеніе.

[2]) *Аѳанасій* говоритъ: Чрезъ исповѣданіе (говоритъ) я сдѣлаюсь столько способнымъ, что могу называться сосудомъ пѣснопѣнія. Если (въ Писаніи) сказано названіе: сосудомъ избранія; то явно, что (можетъ быть сказано и названіе) и: сосудомъ пѣснопѣнія. *Исихій:* Не столько буду исповѣдываться по-

Воспою Тебѣ въ гуслехъ, Святый Израилевъ. Это служитъ къ изъясненію предыдущаго реченія, —ибо сосудъ пѣнія есть также и гусли, а чрезъ гусли Давидъ показалъ и другія музыкальныя орудія. Гуслями Давидъ называетъ царское орудіе, на которомъ онъ пѣлъ псалмы, какъ мы сказали въ предисловіи сей книги въ главѣ 5-й. Подобнымъ образомъ онъ пѣлъ ихъ и на орудіи—псалтири. Сіи орудія могутъ быть приложены и къ намъ; и сосудами псалма можемъ назвать ротъ, уста, языкъ и все то, что служитъ орудіемъ голоса человѣческаго, а подъ гуслями будемъ разумѣть душу. Святый Израиля есть Богъ освящающій израиля. Называется также Святымъ и Богъ и человѣкъ,—Богъ, какъ освящающій, а человѣкъ, какъ освящаемый, притомъ Богъ называется Святымъ по естеству, а человѣкъ по положенію, или причастію. А что это истинно, свидѣтельствуетъ о томъ апостолъ Павелъ, говоря о Христѣ: Который сдѣлался для насъ премудростію отъ Бога, праведностію и освященіемъ и искупленіемъ (1 Кор. 1, 30); сдѣлался премудростію для умудряемыхъ, праведностію для оправдаемыхъ, освященіемъ и избавленіемъ для освящаемыхъ и избавляемыхъ.

средствомъ чувственныхъ орудій, сколько чистымъ сердцемъ и цѣломудреннымъ языкомъ,—языкомъ не говорящимъ ничего чуждаго святыни; ибо сіи-то (орудія) истинно и праведно называются сосудами псалма (въ изд. Сводѣ).

23. *Возрадуется устнѣ мои, егда воспою Тебѣ, и душа моя, юже еси избавилъ.* Подъ устами Давида иносказательно можно разумѣть Христіанъ, которыхъ употребляя, какъ свои уста, онъ поетъ Богу посредствомъ ихъ. Будетъ, говоритъ, пѣть Тебѣ также и душа моя, то есть, я, котораго Ты избавилъ отъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ.

24 *Еще же и языкъ мой весь день поучится правдѣ Твоей.* О выраженіи: весь день—мы говорили неоднократно, что оно означаетъ—всегда, посему, читатель, это должно быть въ твоей памяти. Далѣе говоритъ, что и языкъ мой будетъ упражняться въ правдѣ Твоей, то есть, говорить о ней, что Ты, Господи, сотворилъ ее, осудивъ враговъ моихъ.

Егда постыдятся и посрамятся ищущіи злая мнѣ. Сдѣлаю, говоритъ, то, что я обѣщалъ выше, когда совершенно буду освобожденъ отъ враговъ моихъ, а выше мы говорили о правдѣ. Ищущіе-же золъ мнѣ есть то же, что ищущіе паденія мнѣ, какъ мы изъяснили въ 12-мъ ст. 37 псалма [1]).

[1]) Это, по мнѣнію другаго толковника, есть пророчество о погибели вавилонянъ при Кирѣ и освобожденіи іудеевъ, а равно и объ освобожденіи вѣрныхъ отъ умственныхъ враговъ—демоновъ. Почему *Аѳанасій* сказалъ: когда враги мои будутъ прогнаны и живущіе въ безднѣ облекутся стыдомъ, тогда поистинѣ, не имѣя уже никакого препятствія, я буду восхвалять Тебя, Владыко, безконечными пѣснями.

ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ПЕРВЫЙ.

О СОЛОМОНѢ. ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Въ предисловіи къ псалмамъ мы сказали, что сей псаломъ не Соломоновъ. Теперь говоримъ, что онъ и не относится къ Соломону, по мнѣнію Евсевія и Аполлинарія; такъ какъ Соломонъ, по изъясненію Θеодорита, и не пребылъ вмѣстѣ съ солнцемъ, но умеръ, и не былъ прежде луны, равно какъ не обладалъ концами земли и не было имя его прежде солнца. Но поелику Соломонъ значитъ—мирный, ибо Богъ сказалъ чрезъ Наθана Давиду: Соломонъ имя ему и дамъ во дни его миръ (1 Пар. 22, 9), то изъ сего открывается, что этотъ псаломъ сказанъ о Христѣ, Который есть миръ, какъ говоритъ Павелъ: Онъ есть Миръ нашъ, сотворившій изъ обоихъ одно, разрушившій и преграждавшую стѣну (Еф. 2, 14). Тоже самое говоритъ и Аθанасій. Тоже будетъ открыто и порознь изъ сказаннаго въ псалмѣ [1]).

Ст. 1. *Боже, судъ Твой цареви даждь, и правду Твою сыну цареву.* Поелику пророкъ Давидъ провидѣлъ то, что относится къ вочеловѣченію Христову; то посему онъ проситъ Бога, чтобы даны были Христу, какъ человѣку, тѣ преимущества, которыя Онъ имѣлъ по Божеству. Такъ и Христосъ говорилъ объ Отцѣ, что всякій судъ Онъ отдалъ Сыну (Іоан. 5, 22); также: дана Мнѣ всякая власть на небеси и на земли (Матθ. 28, 19). А царемъ и Сыномъ Царя Давидъ назвалъ Христа, какъ Бога и Сына Божія, Который, по словамъ Θеодорита, родился отъ всецаря—Бога. Словомъ (греч.) κρίμα онъ называетъ такой судъ, которому изъясненіемъ служитъ правда. Ибо Христосъ былъ судія праведный, по Божеству, а получилъ сіе отъ Отца и какъ человѣкъ, какъ Онъ же сказалъ: а Я поставленъ отъ Него царемъ (Пс. 2, 6). Христосъ также можетъ быть названъ царемъ и по человѣчеству, какъ про-

---

[1]) По *другому* изъяснителю: Слова: прежде солнца пребываетъ имя Его, и прочее, свойственное Богу, псаломъ поетъ о Христѣ; а слова: помолятся о немъ и подобныя—о Соломонѣ. Посему мы не должны дѣлать насиліе пророчествамъ и не прибѣгать, для уравненія съ пророческими мѣстами историческихъ, къ пустымъ вымысламъ; но разумно понимать и сказанное исторически и предсказанное созерцательно, не возводя насильно къ созерцанію того, что сказано чисто—исторически, но обоимъ давая прилично—соотвѣтствующій смыслъ. Если же найдется и такое пророчество, которое будетъ совмѣщать и исторію прилично, и созерцаніе безъ принужденія, должно принимать его въ томъ и другомъ смыслѣ. Ветхій (Завѣтъ) предсказалъ, по Бож. *Діонисію*, Божественныя дѣла Іисуса, а Новый исполнилъ. И первый написалъ образъ истины, а второй показалъ дѣйствительную истину. Ибо въ истинѣ предсказаній перваго удостовѣрило исполненіе на дѣлѣ бывшее во время втораго, и Богодѣяніе есть (сокращеніе) сущность Богословія (у Никиты).

исходившій отъ царскаго колѣна и называвшійся Христомъ (помазанникомъ). Ибо христами назывались и цари, какъ помазанники Божіи. Христосъ же называется сыномъ царя, поелику, по человѣчеству, Онъ былъ Сынъ царя Давида, какъ сказано: книга родства Іисуса Христа—сына Давидова (Матѳ. 1, 1) [1].

2. *Судити людемъ Твоимъ въ правдѣ, и нищимъ Твоимъ въ судѣ.* Въ этомъ заключается причина вышесказаннаго прошенія о томъ, чтобы Богъ далъ судъ Свой Христу, то есть, для того, чтобы судить народъ, иначе—христіанъ. Сказалъ: «*людемъ Твоимъ*», потому что люди Сына суть вмѣстѣ люди и Отца. Тѣхъ же христіанъ называетъ и нищими Божіими, потому что они и обнищали ради Христа. Подъ правдою ты долженъ разумѣть будущій судъ, на которомъ Онъ воздастъ каждому по достоинству, что показалъ, когда прибавилъ: въ судѣ. Христосъ будетъ судитъ христіанъ, и съ ними вмѣстѣ и діавола и іудеевъ и другихъ враговъ вѣры. Нѣкоторые говорятъ, что людьми называетъ народъ іудейскій, какъ бывшій нѣкогда Божіимъ, а нищими называетъ новый народъ изъ язычниковъ, какъ нищенствовавшій богопознаніемъ и добродѣтелію, какъ и въ другомъ мѣстѣ сказалъ о немъ Давидъ: и Господь былъ прибѣжище убогому (Пс. 9, 9), или даже какъ добровольно сдѣлавшійся нищимъ народъ изъ язычниковъ ради Христа. Христосъ будетъ судить всѣхъ ихъ, и невѣрныхъ праведно осудитъ, а вѣрныхъ и добродѣтельныхъ оправдаетъ.

3. *Да воспріимутъ горы миръ людемъ, и холми правду.* Въ оборотѣ олицетворенія Давидъ повелѣваетъ здѣсь горамъ получить отъ Христа миръ, и холмамъ получить правду, чтобы горы служили жилищемъ мирнымъ, отвергнувъ любящихъ брань демоновъ, которыхъ обоготворяли на горахъ, а холмы чтобы праведно подчинялись христіанамъ, какъ рабамъ Создателя своего. Въ совокупности съ горами и холмами, какъ высшими частями земли, Давидъ обнялъ и всю землю, въ которой имѣли обитать подвижники и отшельники и (вообще) воины Христовы, какъ говоритъ Ѳеодоритъ. Или, по мнѣнію Евсевія, подъ горами можешь разумѣть

---

[1]) *Другой* говоритъ: Слова: «Боже, дай судъ Твой царю», можешь понимать и такъ: Поелику Тебѣ, Отецъ, разсудилось, говоритъ, явить сущимъ на земли Единороднаго Сына Твоего; то сей древній судъ Твой пусть будетъ приведенъ въ исполненіе. Впрочемъ нѣтъ никакой нелѣпости и въ той мысли, что Давидъ молится о дарованіи суда и правды сыну своему Соломону; чтобы онъ могъ судить право для пользы народа. Также и *Ѳеодоритъ:* Пророчество называетъ Его и царемъ и сыномъ царя, такъ и патріархъ Іаковъ называетъ Его львомъ и скимномъ льва: возлегши, говоритъ, уснулъ, какъ левъ и какъ скименъ; кто возбудитъ Его? Ибо Онъ не только царь, но и сынъ царя. И *Ѳеодоритъ:* Дай силу и премудрость судить и рѣшимость праведно судить. И *Аѳанасій:* Онъ, какъ правда Отца, получилъ, какъ говорится, правду по человѣчеству. Это Христосъ—и Царь и Сынъ царя.

архангеловъ, какъ такой чинъ, который превышаетъ ангеловъ, а подъ холмами ангеловъ, какъ такихъ, которые ниже архангеловъ. Потому что ангелы и архангелы выше земныхъ, какъ горы и холмы выше земли. Сихъ-то архангеловъ и ангеловъ онъ понуждаетъ на будущее время жить въ мирѣ съ народомъ Христовымъ и относиться къ нему праведно, какъ къ наслѣдію Владыки Христа. Ибо до воплощенія Христова ангелы и архангелы были враги и противники народу Божію, или язычникамъ, за нечестіе и невѣріе ихъ. Или горами называются цари и правители, а холмами низшія власти, такъ какъ многіе изъ царей и князей пришли къ вѣрѣ во Христа и стали поступать съ народомъ Христовымъ мирно и праведно [1]).

4. *Судитъ нищимъ людскимъ* (изъ народа), *и спасетъ сыны убогихъ* (людей). Нищими изъ народа Давидъ называетъ грубѣйшихъ по уму изъ іудеевъ, какъ нищихъ разумѣніемъ и какъ пребывавшихъ въ одной только буквѣ закона и пророковъ и не могшихъ подняться къ сокрытому въ буквѣ богатству Духа; а сынами бѣдныхъ именуетъ увѣровавшихъ во Христа язычниковъ, которыхъ предки были бѣдны въ благочестіи и добродѣтели и не имѣли богатства истины и Богопознанія. Или подъ сынами бѣдныхъ должно разумѣть, съ Θеодоритомъ, Апостольскихъ учениковъ—христіанъ. Ибо по внѣшнему Апостолы были рыболовы и ничтожные. Итакъ нищихъ въ познаніи іудеевъ Христосъ осудитъ за невѣрствіе, а язычниковъ, (какъ) увѣровавшихъ въ Него, спасетъ.

И смиритъ клеветника. Христосъ, говоритъ, въ пришествіе Свое смиритъ клеветника, то есть, по Θеодориту, діавола, который въ началѣ клеветалъ на Самаго Бога, когда сказалъ Евѣ, что Богъ по зависти запретилъ имъ ѣсть плоды древа познанія. Онъ и всѣхъ людей оклеветываетъ и поноситъ, почему и называется діаволомъ (клеветникомъ)—носящимъ имя отъ дѣлъ своихъ.

5. *И пребудетъ съ солнцемъ, и прежде луны рода родовъ.* Чтобы показать безначаліе и безконечность Христа, какъ говоритъ Θеодоритъ, Давидъ сравниваетъ ихъ съ великими свѣтилами. Ибо въ видимой твари онъ не находилъ образовъ и подобій блистательнѣйшихъ и болѣе долговременныхъ, нежели солнце и луна—по Θеодориту. Пребудетъ, говоритъ, съ солнцемъ, то есть, Христосъ будетъ, доколѣ будетъ солнце. И это свойство пи-

[1]) По *другому* толковнику это можно понимать и о Соломонѣ. Ибо Богъ чрезъ Наθана сказалъ Давиду: Соломонъ имя сыну твоему, и Я дамъ миръ во дни его, и въ другомъ мѣстѣ: и будетъ при немъ миръ вокругъ со всѣхъ сторонъ (3 Цар. 4, 24). Посему, говоритъ, нынѣ все да наполнится миромъ и правдою (у *Никиты*), и *Аθанасій:* Горами и холмами здѣсь называетъ ангельскія силы, по причинѣ разлившагося на землѣ нечестія, не посѣщавшія ея, а нынѣ получающія повелѣнія воспріять миръ со всѣми людьми (въ издан. цѣпи).

санія, что оно выраженіемъ: «до» опредѣляетъ въ нѣкоторомъ извѣстномъ времени, а слѣдующаго за симъ времени не отвергаетъ, но оставляетъ оное неопредѣленнымъ, какъ это мы скажемъ и въ другихъ псалмахъ пространнѣе. И такимъ образомъ означается безконечность Божества Христова. А о безначаліи Божества Его говоритъ, что Христосъ былъ прежде бытія луны. Выраженіе—рода родовъ поставлено вмѣсто—въ разстоянія разстояній, то есть, въ безпредѣльныя пространства. Ибо родомъ называетъ пространство времени, въ продолженіи котораго можетъ жить одинъ родъ человѣка, или человѣкъ [1]). Иначе подъ солнцемъ можемъ разумѣть Божество; ибо что видимое солнце въ чувственномъ, то Богъ въ умственномъ, по словамъ Григорія Богослова. Съ Божествомъ пребудетъ и человѣчество Христово; однажды соединенное съ Нимъ лично, оно никогда не будетъ отдѣлено отъ Него, по словамъ Дидима. Далѣе, по словамъ того же Дидима, подъ луною можешь разумѣть церковь христіанскую, впереди и предъ лицемъ которой стоитъ Христосъ въ роды родовъ, то есть, всегда. А какъ луна заимствуетъ свѣтъ свой отъ солнца, такъ, по словамъ того же, и церковь получаетъ умственный свѣтъ свой отъ Солнца правды—Христа и, просвѣщая находящихся во тьмѣ невѣдѣнія, показываетъ заблуждающимъ путь.

6. *Снидетъ яко дождь на руно, и яко капля каплющая на землю.* Сими словами изображается тайна воплощенія Бога Слова, сошедшаго во чрево Дѣвы безъ всякаго ощущенія, подобно тому, какъ снисходитъ дождь на руно изъ шерсти, безъ всякаго стука и ощущенія для слуха, и капля падаетъ на землю, нечувствительно и не производя знака на ней. Подъ каплею здѣсь разумѣется падающая съ облаковъ изрѣдка и по одиначкѣ до начатія дождя [1]).

7. *Возсіяетъ во днехъ Его*

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Кто все это совершаетъ, тотъ, скажемъ съ Апостоломъ, ни начала дней, ни конца жизни не имѣетъ. Онъ родился отъ Отца прежде луны рода родовъ, то есть, существовалъ безпредѣльными родами прежде твари. Онъ же и пребудетъ съ солнцемъ, вмѣсто того чтобы сказать: будетъ имѣть продолжительное бытіе. Нѣкоторые говорятъ, что и это говорится о чувственномъ Соломонѣ, что онъ смиритъ клеветника и любостяжателя, а пребудетъ съ солнцемъ не Соломонъ, а слава его, которая, бывъ пріобрѣтена мудростію его, продлится на равнѣ съ солнцемъ и выше луны, какъ постоянно измѣняющейся. Впрочемъ главнымъ образомъ это приличествуетъ Христу, Котораго царство приростается во вѣки.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Какъ руно, принимая дождь, не дѣлаетъ никакого шума и капли росы, нисходящія на землю, не производятъ никакого ощущенія въ слухахъ, такъ безъ голоса и шума снизошло въ ложесна дѣвическія Слово и тайно произведено зачатіе, такъ что и жившій съ Нею обручникъ ничего не замѣтилъ. А нѣкто сказалъ, что поелику капля снисходитъ на землю съ шумомъ, то по сему Дѣва названа руномъ, какъ происшедшая отъ Адама, котораго Евангельская притча называетъ овцею заблудившеюся отъ сотни. На Ней открылось то, что совершено по желанію Гедеона, что означала земля и руно попеременно, то орошаемыя, то оставшіяся не орошенными... Итакъ первое снисхожденіе, по *Евсевію*, какъ дождь на руно; а ученіе по

правда и множество мира, дондеже отъимется луна. Будетъ, говоритъ, во дни Христа, сіять правда и множество мира. Такъ, по словамъ Θеодорита, во время рожденія Христова различныя частныя державы языческія были соединены въ одну независимую державу Римскую. Вышло, говоритъ, отъ кесаря Августа повелѣніе сдѣлать перепись по всей землѣ (Лук. 2, 1). Посему тогда города, бывшіе до Христа другъ другу враждебными, наблюдали между собою правду и миръ, какъ управлявшіеся однимъ государствомъ. Отнятіемъ (ἀναίρεσιν) луны называетъ уничтоженіе ея, (ἀναίρεσιν) имѣющее послѣдовать въ скончаніе міра. Ибо солнце, говоритъ, померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего (Матѳ. 24, 29), гдѣ (на греч.) предлогъ—ἀντὶ—излишенъ, какъ сказано и въ 7-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: «если я воздалъ воздающимъ мнѣ зломъ». Хотя у всѣхъ людей и не пребудетъ правда и миръ до скончанія міра; однакоже и тогда во многихъ мѣстахъ будетъ хранимъ миръ. Ибо Давидъ не говоритъ здѣсь о всеобщемъ всемірномъ правосудіи и мирѣ. Впрочемъ иначе можно понимать и такъ, что возсіяетъ правда и миръ у Бога, такъ какъ во дни Христовы праведно, или достойно будутъ покланяться Блаженной Троицѣ Единаго Божества, или Тріνпостасному Богу, и будетъ миръ между небесными и земными (тварями), которыя будутъ сохранены до скончанія міра [1]).

8. *И обладаетъ отъ моря до моря.* Моремъ однимъ и другимъ Давидъ называетъ восточный и западный океанъ по причинѣ множества содержащихся въ нихъ водъ. Они суть края вселенной по своей длинѣ. Равнымъ образомъ—и сѣверный и южный океанъ, которые суть края вселенной по своей широтѣ. Ибо, какъ говорятъ, океанъ объемлетъ кругомъ всю землю и представляетъ ее какъ бы островомъ.

И отъ рѣкъ до конецъ вселенныя. Что означаетъ стихъ предыдущій, то означаетъ и сей. Ибо что выше назвалъ морями, то здѣсь называетъ рѣками, потому что они суть части океана (рѣки). А край вселенной съ восточной стороны есть восточная рѣка—океанъ, съ западной—западная, съ сѣверной—сѣверная и съ южной—южная. Это разумѣется и иначе. Рѣкою здѣсь называется, по Θеодориту, Іорданъ, произносимый, по свой-

---

всей вселенной—распространилось съ большимъ движеніемъ. Ибо по всей землѣ разнесся голосъ ихъ, и слѣдовательно какъ капли, каплющія на землю. Еще руно означаетъ Израиля, по *Дидиму,* а земля—язычниковъ. Ибо Господь прежде пришелъ къ овцамъ дома Израилева, а потомъ къ язычникамъ, дабы напоенная каплями Его могла принесть духовные плоды.

[1]) *Нисскій* говоритъ: Поелику Ангельскія силы прежде домостроительства не обитали на землѣ; то, говоритъ, что и онѣ не всегда въ мирѣ съ людьми. А луна, то есть, сопротивная сила отнимется, съ постепеннымъ окончаніемъ и истощаніемъ славы ея. Ибо, по Божеств. *Кириллу,* ночный князь—діаволъ былъ прославляемъ по всей вселенной, какъ изображаемый луною, поставленною

ству еврейскаго языка, вмѣсто единственнаго во множественномъ числѣ. Іорданъ—потому что отъ этой рѣки Христосъ началъ, по наитіи на Него Всесвятаго Духа и свидѣтельствованіи свыше Отца о Немъ, обладать надъ увѣровавшими въ Него [1]).

9. *Предъ Нимъ припадутъ Еѳіопляне.* Есть два рода Еѳіоплянъ, какъ мы сказали въ 69-мъ псалмѣ. Иные изъ нихъ живутъ на востокѣ, а другіе въ концахъ запада. А если самыя дальнія племена Еѳіоплянъ поклонятся Христу; то, безъ сомнѣнія, поклонятся Ему и тѣ народы, которые обитаютъ въ средней части земли. Можно подъ Еѳіоплянами разумѣть и демоновъ. Ибо демоны большею частію являются въ видѣ Еѳіоповъ по причинѣ темноты и мрачности ихъ. Но касательно чувственныхъ Еѳіоповъ слово—предпадутъ (на греч.)—должно понимать за слово—поклонятся, гдѣ предлогъ—προ—предъ—представляется излишнимъ. А касательно мысленныхъ Еѳіоповъ, или демоновъ означаетъ—низринутся, смирятся и скончаются.

И врази Его персть полижутъ. Враги, говоритъ, Христовы—іудеи—будутъ закланы. Ибо закалаемые отъ нестерпимой боли и мученія грызутъ землю. Или согласно съ Кирилломъ можно понимать, что враги Евангельской проповѣди, измѣнясь, будутъ лобызать землю святыхъ храмовъ. Или подъ врагами должно разумѣть демоновъ, которые благочестивыми будутъ повергнуты на земь и до того будутъ попираемы ими, что отъ невозможности подняться они будутъ казаться лижущими землю [1]).

во обладаніе нощи и подающею поддѣльный свѣтъ—мудрость міра сего. Но его славу разрушилъ Князь, берущій грѣхъ міра сего. Во дни Его возсіяли правда чрезъ вѣру и множество мира чрезъ обращеніе къ Богу. Хорошо сказано: отнимется. Ибо какъ доселѣ діаволъ отнималъ человѣка; теперь отнимется самъ. А *Ѳеодоритъ:* Это—доколѣ не отнимется луна (поставлено) вмѣсто (доколѣ не отнимется) все время настоящей жизни. И *Евсевій:* Это—доколѣ не отнимется луна (сказано) о концѣ, когда солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего. Ибо сею частію міра онъ означилъ конецъ его. А *Дидимъ* подъ луною разумѣетъ церковь, которая доколѣ находится на землѣ, познаетъ отчасти и не вся истинно просвѣтилась, имѣя нѣкогда быть подобно солнцу, когда лунное состояніе церкви уничтожится и исполняющіе церковь праведники просіяютъ, какъ солнце во царствіи Отца ихъ. Почему и говорится къ невѣстѣ: Кто сія проникающая какъ утро. Ибо нынѣ она имѣетъ только начало просвѣщенія, потомъ будетъ подобна по свѣтлости полной лунѣ, а наконецъ (будетъ) поразительна какъ солнце.

[1]) *Кириллъ* говоритъ: Сперва опредѣляетъ предѣлы страны іудейской, прилежащей съ сѣверной стороны къ Палестинскому и Финикійскому морю, а съ южной къ Чермному, или Красному, и говоритъ, что чувственный Соломонъ будетъ обладать отъ того моря до другаго; а отъ рѣкъ—месопотамскихъ до концовъ Палестины. Но этого мало для нашего Спасителя—Христа. Почему *Ѳеодоритъ* присовокупляетъ: «Онъ овладѣетъ всѣми концами вселенной. Поелику за предѣлами земли находятся великія и непроходимыя (для кораблей) моря, называемыя Атлантическими, или западнымъ и восточнымъ океаномъ; то справедливо онъ сказалъ, что держава вселенной окружается отвнѣ морями.

[1]) Это говорится и о Соломонѣ, когда царица Еѳіопская, побужденная носившеюся славою его, пришла, какъ говоритъ *Ѳеодоритъ*, къ нему. И далеко жившіе отъ него, по слуху о мудрости его пріидутъ къ нему и никто не дерзнетъ противиться ему; но враги

10. *Царіе Ѳарсійстіи и острова дары принесутъ, царіе Аравстіи и Сава дары приведутъ.* Ѳарсисомъ называютъ Кархидонъ, бывшій, по Ѳеодориту, первымъ городомъ Ливійскимъ. А Сава есть городъ Индійскій (или Счастливой Аравіи), весьма извѣстный и знаменитый. Итакъ, упомянувъ о славившихся въ то время царствахъ, Давидъ посредствомъ ихъ означилъ и другія, какъ это открылъ слѣдующими словами, въ которыхъ всѣми народами назвалъ въ совокупности всѣ царства міра, какъ мы сказали въ 67-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: пріидутъ послы изъ Египта, Еѳіопія предупредитъ (простретъ) руку свою къ Богу. А островами называетъ здѣсь всѣ находящіеся на морѣ [1]). Поистинѣ всякій народъ приносилъ дары Христу. И иной приносилъ храмы и жертвы; иной добродѣтели; иной дары чувственные, и иной дары мысленные.

11. *И поклонятся Ему вси царіе земстіи; вси языцы поработаютъ Ему.* Всѣ цари, говоритъ, поклонятся Христу, хотя еще и не всѣ поклонились Ему. Или говоритъ, что изъ всякаго народа поклонятся Христу, какъ мы сказали въ 67-мъ псалмѣ. Это изреченіе подобно тому, которое сказалъ о Христѣ Іаковъ: и Онъ ожиданіе народовъ (Быт. 49, 10) [1]).

12. *Яко избави нища отъ сильна и убога, емуже не бѣ помощника.* Нищимъ и бѣднымъ Давидъ называетъ родъ христіанскій изъ язычниковъ, какъ мы сказали и въ 39-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: я нищъ и убогъ—и въ 9 пс. ст.

его съ удовольствіемъ будутъ лобызать слѣды ногъ его. А *Кириллъ* говоритъ, что есть Еѳіопы мысленные, имѣющіе омраченное сердце и очерненный умъ.

[1]) *Нѣкто* приспособляетъ это къ Соломону, къ которому многія купечества неслись на корабляхъ. Но всѣ сіи съ вѣрою истинно покорились Христу, поклонились Ему, какъ Богу, и принесли дары чрезъ волхвовъ, какъ Царю. Островами, приносящими дары Христу, могутъ быть и души, возникающія отъ горькаго невѣрія и неколеблемыя злыми духами. А Аравляне—по переводу—западъ и вечеръ, означаемому *Дидимомъ* (могутъ быть тѣ), у которыхъ солнце, бывшее по заблужденію (ихъ) въ уваженіи, скрылось и наступилъ (конецъ) вечеръ худыхъ дѣлъ по обращенію (ихъ ко Христу), которое выражается (именемъ) Сава—ибо Сава по толкованію значитъ обращеніе. А Ѳарсисъ, что означаетъ созерцаніе радости, суть имѣющіе услышать: войди въ радость Господа твоего (у *Никиты*). Отвѣтствуетъ также и критикъ Фотій на вопросъ, почему къ рождеству Господа первые пришли восточные волхвы изъ Персіи, а не изъ другаго мѣста или народа? думаю—по многимъ причинамъ, и во 1-хъ они, кажется, симъ исполнили древнее пророчество, говорящее: Цари Ара́вскіе и Сава представятъ дары. Ибо Персы тогда владѣли сими странами. Земля ихъ доставляетъ отличное золото и смирну и ладанъ. Иначе—и царство Египетское слилось съ Ассиріанами, а Ассирійское перешло къ Персамъ, которые и предъ прочими тогдашними царями земли имѣли старшинство. Итакъ, надлежало получившимъ въ то время первенство пріити и поклониться первому и единственному Царю вѣковъ—явившемуся на землѣ Христу Богу нашему, съ принесеніемъ Ему даровъ, каковыми дѣйствіями они засвидѣтельствовали бы, что родившійся Царь есть Владыка и Господь и Царь и надъ тѣми, которые владѣли надъ всею почти землею и имѣли первенство предъ всѣми, Которому они долженствовали и поклоняться и сопутствовать какъ щитоносцы Его (Амфилох. 119. вопрос). Смотри: Корабли Ѳарсійскіе въ 47-мъ псалмѣ тамъ.

[1]) На сіе замѣчаетъ *Ѳеодоритъ:* Исполненіе сего предреченія очевидно. Нѣтъ на-

9. Сильнымъ здѣсь называетъ діавола, какъ издревле дѣлавшаго насиліе людямъ, хотя съ другой стороны Давидъ устрашаетъ сими словами сильныхъ и притѣснителей, чтобы сдѣлались скромными. Ибо и Богъ помогаетъ угнетаемымъ и осуждаетъ притѣснителей ихъ.

13. *Пощадитъ нища и убога, и души убогихъ спасетъ.* Что сказалъ выше, то говоритъ и здѣсь. По изъясненію Кирилла, нищимъ и убогимъ онъ называетъ христіанскій народъ изъ язычниковъ; или нищимъ именуетъ народъ іудейскій, какъ потерявшій богатство помощи Божіей, которую имѣлъ, а убогимъ называетъ христіанскій народъ изъ язычниковъ. Христосъ помиловалъ оба народа, сдѣлавшись для того и другаго человѣкомъ; но іудеевъ отвергнулъ, какъ не принявшихъ Христа, а язычниковъ, поклонившихся Христу съ вѣрою, спасъ. Впрочемъ въ другомъ отношеніи Христосъ избавляетъ отъ искушенія и милостиво спасаетъ тѣхъ христіанъ, которые сдѣлались нищими и бѣдными изъ любви къ Нему.

14. *Отъ лихвы* (ростовщиковъ) *и отъ неправды избавитъ души ихъ.* Ростомъ (денегъ) Давидъ выразилъ сребролюбіе, которое хуже всѣхъ страстей. Далѣе въ имени неправды онъ заключилъ вообще всякій грѣхъ. Ибо кто грѣшитъ, тотъ дѣлаетъ неправду, или въ отношеніи къ самому себѣ, или въ отношеніи къ брату своему. Христосъ освободилъ христіанъ отъ сихъ грѣховъ посредствомъ животворящихъ заповѣдей Своихъ. Ибо исполняющіе ихъ христіане удаляются отъ всякаго грѣха [1]).

И честно имя Его предъ ними. И поистинѣ имя Христово столько честно для христіанъ, что вмѣсто всякаго другаго достоинства, довольно его одного для показанія благородства ихъ [2]).

15. *И живъ будетъ.* Нѣкоторые говорятъ, что это—будетъ жить—одно и то же съ слѣдующими: Котораго царствію не будетъ конца (Лук. 1, 33). Ибо Христосъ

рода, который не слышалъ бы Евангельской проповѣди; но въ каждомъ есть такіе, которые приняли зарю Богопознанія. Также Исихій: Нынѣ поклонятся добровольно, а въ будущее (время) и невольно. Ибо мы еще не видимъ, чтобы согласно съ словами Апостола Ему покорено было все. Но тогда поклонится Ему всякое колѣно небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ, притомъ враги Его будутъ лизать прахъ, выражая почтеніе къ добровольнымъ плотскимъ страданіямъ Его. *Евсевій:* Всѣ цари и народы будутъ работать Ему во второе Богоявленіе Спасителя (въ изд. цѣпи).

1) Нѣкто говоритъ, что неправдою онъ называетъ грѣхъ въ мысли, а лихвою—грѣхъ въ дѣйствіи. Ибо, согрѣшая дѣломъ, мы платимъ ростъ діаволу, а поступаемъ неправедно съ самими собою въ мысли. Посему-то вопервыхъ отнимаетъ лихву, а потомъ и самую неправду. Ибо въ 1-хъ надобно удержаться отъ грѣха въ дѣйствіи, а потомъ и отъ производимаго нами въ мысли. Слова *Аѳанасія:* Отъ лихвы и отъ неправды избавитъ, уничтожая бывшее на нихъ рукописаніе и даруя одному бывшему должнымъ 500-ми, а другому 50-ю. *Ѳеодоръ:* Называетъ ростомъ, потому что говоритъ о любостяжаніи. *Исихій:* Убѣждаетъ радующихся неправдѣ и любостяжанію къ упражненію въ милосердіи и человѣколюбіи (въ изд. цѣпи).

2) *Исихій:* Какое имя? Христосъ, отъ Котораго мы названы христіанами. Ибо Онъ

стосъ будетъ жить всегда. Но мнѣ кажется, что Давидъ пророчествуетъ о воскресенiи Христовомъ, что Онъ по смерти оживетъ.

И дастся ему отъ злата Аравiйска. Въ древности Аравiя имѣла много прекраснаго золота; и потому она называлась у другихъ счастливою, а у Грековъ золотою. Загадочно Аравiею, наименованною отъ золота, онъ выражаетъ, что каждая страна принесетъ златые дары и пожертвованiя въ храмы или церкви Христовы. Иначе —первые Аравiяне посредствомъ Павла приняли вѣру во Христа, какъ онъ въ писанiи къ Галатамъ говоритъ: но когда Богъ благоволилъ... открыть во Мнѣ Сына Своего, дабы Я проповѣдывалъ Его язычникамъ, то я съ того времени не совѣтовался съ плотiю и кровiю, и не пошелъ въ Iерусалимъ къ бывшимъ прежде меня Апостоламъ; а пошелъ въ Аравiю (Гал. 1, 15—17).

И помолятся о Немъ выну, весь день благословятъ Его. Христiане, говоритъ, будутъ молиться о спасенiи своемъ, данномъ отъ Христа, чтобы Христосъ заступалъ ихъ и помогалъ имъ, и они при посредствѣ Христа спасали себя. Нѣкоторые относятъ сказанное здѣсь къ пророкамъ, что они, напередъ зная о пришествiи Христа къ людямъ, молятъ Отца о скорѣйшемъ посланiи Его для истребленiя жестокаго владычества дiавола. Христiане будутъ прославлять Христа весь день, то есть, всегда [1]).

16. *Будетъ утвержденiе на земли—на версѣхъ горъ.* Христосъ, говоритъ, будетъ утвержденiе на землѣ, или для населяющихъ землю, утверждая колеблемыхъ дiаволомъ. А—на верхахъ горъ—означаетъ то, что Христосъ будетъ утвержденiе до самыхъ верховъ горъ, что приложено о подвижникахъ и аскетахъ, обитающихъ на верхахъ горъ, которыхъ также утверждаетъ Христосъ [2]).

Превознесется паче Ливана плодъ Его. Давидъ упоминаетъ здѣсь о горѣ Ливанской по причинѣ великой высоты ея. Ибо она, по Өеодориту, выше всѣхъ горъ

сдѣлалъ имя Свое столь честнымъ предъ спасающимися чрезъ Него вѣрующими, что одни изъ нихъ презрѣли богатство, другiе достоинство, третьи и самую жизнь, чтобы не подпасть отреченiю отъ имени христiанъ. А у *Евсевiя* и *Дидима* написано: И честно имя ихъ предъ Нимъ. Ибо Христосъ сдѣлалъ имя христiанъ для Себя столь честнымъ, что сказалъ: радуйтеся, что имена ваши написаны на небесахъ (въ изд. цѣпи).

[1]) *Нѣкто* говоритъ: И о Соломонѣ такъ же какъ о царѣ своемъ будутъ совершать молитвы и будутъ хвалить Его всегда. И *Өеодоритъ:* Будутъ воспѣвать Его непрестанно, будутъ воспѣвать также и Отца Его, получивъ чрезъ Него причины къ пѣснопѣнiю. Ибо—помолятся о Немъ—подобно Апостольскому изреченiю—благодарю Бога моего Iисусомъ Христомъ: И опять: Посредствомъ Котораго мы получили доступъ къ Отцу. Итакъ, чрезъ Него всѣ будутъ молиться Отцу и воспѣвать Его за всѣ блага оказанныя имъ Сыномъ; а будутъ воспѣвать Его, потому что получили ихъ отъ Него.

[2]) *Евсевiй* говоритъ, что Христосъ былъ утвержденiе церкви, созидаемой на верхахъ горъ; то есть, Апостолахъ и пророкахъ и по-

*

Палестинскихъ. Симъ изображаетъ, что плодъ Христовъ, или ученіе евангельское возрастетъ высоко. Или и иначе подъ Ливаномъ можно разумѣть идолопоклонство, потому что въ древности гора Ливанъ была наполнена идолами. А плодъ Христовъ, или по Аѳанасію, проповѣдь евангельская побѣдила идолопоклонство и покрыла его [1]).

И процвѣтутъ отъ града, яко трава земная. Отъ града сказалъ неопредѣленно (безъ аориста), чѣмъ показалъ, что изъ всякаго города процвѣли и произрасли христіане, какъ трава—по причинѣ великаго множества ихъ. Подъ городомъ вмѣстѣ съ Евсевіемъ можно разумѣть церковь, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: преславное возвѣщено о тебѣ, градъ Божій (Псал. 86, 3). Нѣкоторые подъ городомъ разумѣютъ въ частности Іерусалимъ, изъ котораго процвѣли и скоро увяли, какъ трава, не увѣровавшіе іудеи, послѣ того какъ возрасла проповѣдь Евангельская.

17. *Будетъ имя Его благословено во вѣки.* Сіе изреченіе ясно изъ самыхъ дѣлъ, потому что имя—Христосъ, *или* Іисусъ, благословляется и прославляется всегда всѣми, находящимися во всѣхъ частяхъ міра христіанами.

Прежде солнца пребываетъ имя Его. Имя, говоритъ, Христово по Божеству (которое есть—Сый—означающее—существующій всегда, какъ Самъ Онъ такъ назвалъ Себя, когда явился Моисею въ кустѣ). Сіе, говорю, имя пребываетъ прежде созданія солнца. Если же ты будешь принимать самое имя—Христосъ, то слова: прежде солнца, ты долженъ принимать вмѣсто—выше, или болѣе солнца. Потому, что солнце при скончаніи міра падетъ и помрачится, равнымъ образомъ и прочія звѣзды: а имя Христово пребудетъ непоколебимымъ и сіяющимъ и узнаваемымъ всѣми [1]).

И благословятся въ Немъ вся колѣна земная, вси языцы ублажатъ Его. Благословятся—означаетъ—освятятся, исполнятся благодати. Потому что мы—вѣрующіе, называемые христіанами симъ име-

---

тому немогущей быть сокрытою. Это говорится также и о Соломонѣ, что онъ своею помощію будетъ вмѣсто утвержденія для всѣхъ слабыхъ и обижаемыхъ на землѣ палестинской, и поставитъ ихъ выше обижающихъ; такъ что они ничѣмъ не будутъ различаться отъ стоящихъ на верхахъ горъ. Или по *Аѳанасію:*—Проповѣдь Евангельская будетъ выше служенія по закону.

[1]) Или по разумѣнію *Евсевія*: Ливанъ—Іерусалимъ, а плодъ Спасителя—Церковь, которая возвысилась выше Іерусалима и подзаконнаго служенія. Тоже, по *Ѳеодору,* должно понимать и о Соломонѣ, то есть, что въ сѣмени и родѣ Соломоновомъ будетъ благословеніе, такъ что сынамъ его будутъ удивляться по причинѣ красоты и множества и силы, не менѣе какъ кедрамъ на Ливанѣ, и по причинѣ великой образованности родъ его вдругъ вознесется и покажется возрастающимъ на подобіе травы.

[1]) Нѣкоторые усиливаются приложить это и къ Соломону; но собственнѣе прилагаютъ ко Христу. Ибо кто не убитъ вмѣстѣ съ прочими младенцами отъ Ирода, тотъ симъ показываетъ, что Онъ прежде основанія міра существуетъ со Отцемъ и что имя Его выше всякаго имени, вѣчно—по *Аѳанасію.*

немъ прославляемся. Это Богъ обѣщалъ и Аврааму, что благословятся въ сѣмени его всѣ народы: и благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земные (Быт. 26, 4). А Павелъ говоритъ, что сіе сѣмя Авраама есть Христосъ (Гал. 3, 16). Почему и всѣ народы будутъ, говоритъ, прославлять Его. А племенами называетъ роды людей [1]).

18. *Благословенъ Господь Богъ Израилевъ, творяй чудеса единъ.* Вотъ Божественный Давидъ здѣсь открылъ то, что было сокрыто. Ибо Христа онъ проповѣдуетъ Богомъ и Богомъ Израиля, чѣмъ означилъ, что Христосъ есть Тотъ Богъ Израиля, Который чудодѣйствовалъ въ древности для праотца Іудеевъ—Израиля. А одинъ—прибавилъ не для различенія Сына отъ Духа, но для различенія отъ лживыхъ боговъ [2]).

19. *И благословено имя славы Его во вѣкъ и въ вѣкъ вѣка.* Слава Христова есть вочеловѣченіе Его и страданія по человѣчеству. Ибо симъ то и прославился Онъ у вѣрующихъ, что будучи Богомъ подвергнулся сему за насъ. А имя въ вочеловѣченіи Его есть—Христосъ. Ибо Христосъ означаетъ Бога и человѣка, который и въ семъ вѣкѣ благословляется и прославляется, какъ сказалъ выше, и въ будущемъ гораздо болѣе, когда никто не будетъ злословить Его и, слѣдовательно, когда всѣ, и люди и демоны, покорятся Христу. Мы можемъ сказать, что имя славы Его сказано описательно вмѣсто —Его, или имя славы—вмѣсто—славно [1]).

И исполнится славы Его вся земля: буди, буди. Въ сихъ словахъ пророчествуетъ о вѣрѣ всѣхъ народовъ во Христа. Ибо такъ Богъ говорилъ и къ Моисею: живу Я и живо имя Мое и слава Господня наполнитъ всю землю (Чис. 14, 21). Это слышалъ и Исаія, когда серафимы взывали и говорили: святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ, полна вся земля славы Его. Дважды сказалъ: да будетъ, поелику и здѣсь оканчивается второе отдѣленіе, или 2-я книга Псалтири. О чемъ смотри въ концѣ предисловія [2]).

---

[1]) Слова *Ѳеодорита*: Всѣ народы, говоритъ, называютъ Его блаженнымъ и достойнымъ пѣсней.—*Исихія:* Всѣ племена, языки и страны, жившія прежде въ заблужденіи, нынѣ единогласно приняли благословеніе. Почему и ублажать Его; какимъ выраженіемъ блаженства, если не находящимся, какъ должно думать, въ Евангеліи: блаженно чрево носившее Тебя и сосцы, которые Ты ссалъ.

[2]) *Аѳанасій* говоритъ: Какія чудеса сотворилъ Онъ, какъ не тѣ, что упразднилъ силу сатаны и избавилъ отъ жестокой власти демоновъ, подлежавшихъ вліянію ихъ? *Безъименный:* Одинъ—говорится о естествѣ Св. Троицы, которая есть Богъ, а не о лицахъ ея, единоестественныхъ и единосущныхъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита*: Хотя естества Его мы не знаемъ какъ непостижимаго, но спасительное имя Его мы познали; а *Кириллъ* именемъ называетъ Сына.

[2]) Буди, буди! въ Еврейскомъ пишется—аминь, аминь. А *Акила* перевелъ: вѣрно. Еще нѣкто говоритъ, что здѣсь исполнились молитвы Давида, которыя онъ вознесъ о постоянствѣ престола его, говоря: Итакъ, Господи мой, слово, которое Ты говорилъ о рабѣ Твоемъ и о домѣ его, сдѣлай вѣрнымъ до вѣка. Господь Вседержитель Богъ Израиля

и нынѣ, какъ Ты говорилъ, да возвеличится имя Твое до вѣка (2 Цар. 7, 25). Ибо Богъ прежде говоритъ о Соломонѣ: и будетъ вѣренъ домъ его и царство его предо Мною до вѣка. И престолъ его будетъ исправленъ до вѣка (тамъ же 16). Также *Θеодоритъ* говоритъ: узнавъ это посредствомъ благодати Святаго Духа и воспламенившись желаніемъ, Пророкъ молится, чтобы это сбылось и пророчество получило конецъ, почему и прибавляетъ: да будетъ! да будетъ! И *Исихій:* для чего повторяетъ—да будетъ? желая скорѣйшаго приближенія нашей свободы и надежды праведныхъ. Ибо когда земля исполнится славы Христовой, тогда настоящій міръ окончится и явится Царство Небесное.

ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ВТОРОЙ.

Окончашася пѣсни Давида сына Іессеова. Псаломъ Асафу *).

Доказано нами въ предисловіи книги псалмовъ, что всѣ псалмы принадлежатъ Давиду; какъ же говоритъ здѣсь, что кончились? На сіе отвѣтствуемъ, что кончились пѣсни Давида, а не псалмы. Ибо изъ псалмовъ, которые писалъ Давидъ, иные онъ самъ пѣлъ во славу Божію при помощи навлы, или гуслей своихъ, а другіе отдавалъ первымъ пѣвцамъ, чтобъ они пѣли ихъ, изъ числа каковыхъ настоящій и слѣдующіе 11-ть псалмовъ отдалъ Асафу, который и пѣлъ ихъ. Такъ онъ отдавалъ и другіе псалмы другимъ псалмопѣвцамъ, о чемъ мы говорили въ 5-й главѣ предисловія. Итакъ выраженіе: кончились, означаетъ то, что прочіе псалмы не были пѣты Давидомъ, хотя и написаны имъ. Причемъ надобно удивляться, какъ Божественная благодать Духа даровала въ псалмахъ различныя врачевства противъ различныхъ человѣческихъ страстей, какъ и въ настоящемъ псалмѣ; потому что сей псаломъ имѣетъ въ виду врачеваніе тѣхъ малодушныхъ, которые соблазняются, какъ говорятъ Аѳанасій и Θеодоръ, непостижимыми судьбами Божіими, что Богъ терпитъ и позволяетъ благоденствовать злымъ людямъ, а оставляетъ безъ вниманія добрыхъ, но несчастныхъ людей. Сей псаломъ составленъ отъ лица порабощенныхъ вавилонянами евреевъ и преимущественно отъ лица добродѣтельныхъ и боголюбивѣйшихъ изъ нихъ, какъ думаютъ вышеупомянутые Θеодоръ и Θеодоритъ. Онъ приличенъ и каждому малодушному христіанину, котораго можетъ утѣшить въ малодушіи его [1]).

*) *Другой* нѣкто говоритъ, что слова: Кончились пѣсни Давида сына Іессея, нѣкоторые неосновательно соединили съ настоящимъ псалмомъ, тогда какъ они суть окончаніе 71-го псалма, съ которымъ и связываются они и составляютъ самую часть благодаренія за исполненіе Давидовыхъ молитвъ (у *Никиты*). Почему и въ изданіяхъ, бывшихъ въ Лейпцигѣ, слова: Кончились пѣсни Давида сына Іессеева—составляютъ 20-й стихъ 71-го псалма. Въ другихъ спискахъ прибавлены еще слѣдующія: пѣснь къ Ассиріанину.

[1]) Почему и святый *Ефремъ* говоритъ: Итакъ, поелику и нашъ умъ, будучи шатокъ

Ст. 1. *Коль благъ Богъ Израилевъ.* По словамъ Θеодорита союзъ: коль (какъ) означаетъ здѣсь высшую степень и утвержденіе: дѣйствительно, говоритъ, и истинно весьма милостивъ Богъ для израильскаго народа. Ибо посредствомъ рабства и скорбей вразумляетъ его и приготовляетъ ему спасеніе, наказывая его не по ненависти, но по любви и для исправленія наказываемыхъ.

Правымъ сердцемъ. Благодѣтеленъ, говоритъ, Богъ къ израильтянамъ, но только къ тѣмъ изъ нихъ, которые правы по сердцу, то есть, право (здраво) мыслящи: ибо сердцемъ здѣсь называетъ мышленіе [1]).

легко увлекается житейскими пріятностями; то мы должны неослабно хранить свои чувства. Ибо ненавистникъ добра, при наведеніи искушеній, смѣшиваетъ предметы, чтобы правящій (человѣкомъ) умъ не могъ различить добра отъ зла, почему, прежде нежели онъ омрачился, должно съ пророкомъ (Давид.) пѣть сей псаломъ, ибо изложенное въ немъ ученіе весьма полезно для насъ тѣмъ, что подаетъ разрѣшеніе недоумѣній. Ибо оно изъясняетъ намъ неравенство въ жизни, искушенія, и кто побѣждается искушеніями и напротивъ кто побѣждаетъ искушенія терпѣніемъ и какія (бываютъ) воздаянія каждому изъ нихъ.

[1]) Слова *Θеодорита:* Богъ имѣетъ великое попеченіе объ Израилѣ; но не всѣ понимаютъ это, но только тѣ, которые имѣютъ здравый разсудокъ. *Аѳанасія:* Имѣя намѣреніе говорить о благоденствіи нечестивыхъ, и предопредѣленномъ имъ, по окончаніи сей жизни, наказаніи, напередъ говоритъ о томъ, что Богъ благъ къ правымъ, чтобы знали избравшіе для себя благочестивую часть, что Богъ благъ къ однимъ только правымъ по сердцу, а не и къ тѣмъ, которые производятъ самыя худыя дѣла; почему никто пусть не смущается тѣмъ, что они представляются ему счастливыми, но пусть помыслитъ, что немного спустя ихъ постигнетъ казнь.

2. *Мои же вмалѣ не подвижастѣся нозѣ, вмалѣ не пролїяшася стопы моя.* Ногами Давидъ называетъ здѣсь помышленія души, которыя, по словамъ Оригена и Θеодорита, поддерживаютъ благочестіе. Едва, говоритъ, не совратился я и не палъ въ пропасть невѣрія въ Промыслъ Божій о мірѣ, и стопы, то есть, стопы души моей едва не излились, иначе, едва не потерялись и не поползнулись къ худшему, ибо то вещество, которое льется, теряется и погибаетъ[1]).

3. *Яко возревновахъ на беззаконныя, миръ грѣшниковъ зря.* Здѣсь Давидъ открываетъ причину, по которой находился въ опасности поколебаться и излиться, гдѣ ревнованіемъ называетъ возбужденіе въ немъ благословной ярости противъ не благословной вещи: потому что, говоритъ, какъ мнѣ казалось, я негодовалъ на беззаконныхъ и нечестивыхъ враговъ справедливо, видя, что они въ мирѣ и, не будучи обезпокоиваемы войною отъ сильнѣйшаго народа, пользуются совершеннымъ спокойствіемъ, не смотря на то, что они грѣшники и злы [2]).

[1]) Слова *Исихія:* Ногами и стопами называетъ ходъ дѣятельности и движенія мысли. Онъ не поколебался ногами, то есть, жизнь не совратилъ въ худшее; и не излился стопами, ибо стремленій души не обратилъ въ необузданность.

[2]) *Григорія* Богослова: И Давидъ недоумѣваетъ и негодуетъ на благополучіе злыхъ. Потомъ, указывая мыслямъ своимъ на всевышніе суды и предопредѣленное за жизнь каждаго воздаяніе, такимъ образомъ противустоитъ смятенію и врачуетъ скорбь. Такъ и

4. *Яко нѣсть восклоненія* (въ значеніи отвращенія) *въ смерти ихъ, и утвержденія въ ранѣ ихъ.* У нечестивыхъ, говоритъ, и грѣшниковъ нѣтъ отреченія и отвращенія отъ смерти, иначе, смерть ихъ не отвратительна, какъ отвратительна смерть умирающихъ насильственно, неестественною смертію, но пріятна, какъ приходящая къ нимъ естественно, безъ всякаго насилія. Также нѣтъ упорства и продолжительности въ ранахъ и немощахъ ихъ, потому что если иногда и занемогаютъ и страждутъ они, скоро однако опять выздоравливаютъ и освобождаются отъ немощи [1]).

5. *Въ трудѣхъ человѣческихъ не сутъ и съ человѣки не пріимутъ ранъ.* Нечестивые, говоритъ, и грѣшники не обрѣтаются въ трудахъ и утомленіяхъ, какіе несутъ другіе люди, такъ какъ трудъ свойственъ людямъ, но они безъ труда пріобрѣтаютъ блага и благополучіе. Они, какъ мнѣ кажется, и не страдали, какъ злостраждутъ прочіе люди; гдѣ будущее время употреблено вмѣсто прошедшаго [1]).

6. *Сего ради удержа я гордыня ихъ до конца.* По той, говоритъ, причинѣ, что дѣла ихъ текутъ какъ бы по теченію рѣки, потому что всѣ дѣла ихъ благо-

---

Іовъ говоритъ Богу: Почему нечестивые живутъ? и (почему) состарѣлись въ изобиліи (21, 7)? также и Іеремія: Праведенъ Ты, Господи! ибо я могу защищаться предъ Тобою; впрочемъ я о судьбахъ буду говорить предъ Тобою: почему путь нечестивыхъ благоуспѣшенъ? (почему) благоденствуютъ всѣ отвергающіе законъ (Іер. 12, 1)? И святые недоумѣвали и спрашивали, но не такъ, какъ нечестивые: они не обвиняли Бога и не порицали Его въ неправдѣ дѣлами Его. Давидъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: Правда Твоя какъ горы Божіи. И Іовъ столь много пострадалъ и не произнесъ словъ противъ Бога; а Іеремія, предвидя, что иной можетъ дѣлать какія-либо заключенія свои, прежде вопроса излагаетъ свой судъ: Праведенъ Ты, Господи, то есть, знаемъ, что все Тобою производится праведно, но способа не знаемъ. Чтожъ? узнали они что-либо болѣе? Нѣтъ; даже и отвѣта не получили на сіе. Что и Давидъ говоритъ: И я надѣялся познать, но сіе трудно для меня, а не получали отвѣта, чтобы позднѣйшіе научились—ни о чемъ подобномъ не вопрошать.

[1]) *Ѳеодоритъ* согласно съ *Никитою* говоритъ: Я возгарался, говоритъ, видя, что живущіе въ беззаконіи находятся въ глубокомъ мирѣ и хорошемъ состояніи и такимъ образомъ они ожидаютъ столь счастливой смерти, что всѣ имъ завидуютъ и никто не отказался бы, если бы былъ кѣмъ-либо спрошенъ, хочетъ ли онъ имѣть такую смерть, но каждый пожелалъ бы такъ умереть, ибо испытываемые бѣдствіями и злостраданіями отвращаются отъ самихъ себя, такъ какъ поднятіе вверхъ головы означаетъ отвращеніе отъ чего-либо, ибо когда хотимъ показать отвращеніе свое отъ чего либо, мы (Греки) обыкновенно поднимаемъ голову. Яснѣе сіе перевелъ *Акила:* Нѣтъ невыносимаго страданія, не было примѣтно, чтобъ они подвергались страданію до такой степени, чтобъ отвращались отъ жизни и не имѣли на нее надежды по причинѣ тяготѣющихъ на нихъ бѣдствій, но, хотя повидимому страдали, это было на короткое время, и потомъ освобождались отъ сего.

[1]) Слова *Златоуста:* Тѣмъ, которые въ сей жизни не удостоились страдать съ людьми отъ бѣдствій, въ будущемъ вѣкѣ блюдется наказаніе съ демонами, за всѣ худыя ихъ дѣла, которыми они превзошли всѣхъ людей. *Кассіана:* Самые несчастные суть тѣ, которые предались грѣхамъ, и тѣмъ болѣе, чѣмъ менѣе посылается на нихъ соотвѣтственное злымъ дѣламъ ихъ искушеніе, или наказаніе, и чѣмъ болѣе они живутъ въ покоѣ. Премудраго *Нила:* Человѣкомъ называетъ здѣсь хранящаго въ себѣ достоинство разума, живущаго добродѣтельно или подвизающагося въ покаяніи.

получны, совершенно овладѣла ими гордость [1]).

Одѣяшася неправдою и нечестіемъ своимъ. Такъ, говоритъ, возгордившись нечестивые и грѣшные своимъ благополучіемъ, они одѣлись въ неправду и нечестіе свое, какъ въ одежду, гдѣ выраженіе: какъ въ одежду, показываетъ, что они покрыты были неправдою и нечестіемъ своимъ кругомъ и со всѣхъ сторонъ. Давидъ во многихъ мѣстахъ своихъ псалмовъ употребляетъ такое подобіе одежды, какъ-то: да облекутся въ стыдъ и посрамленіе (Пс. 70, 13); также: да облекутся лгущіе на меня въ посрамленіе и одѣнутся, какъ въ одежды, въ стыдъ свой (Псал. 108, 29), и въ подобныхъ симъ. Изъ тѣхъ же словъ открывается еще и то, что нечестивые, будучи благополучны, хвалились и обнаруживали нечестіе и неправду свою, какъ выказываетъ кто-либо носимую имъ одежду [2]).

7. *Изыдетъ яко изъ тука неправда ихъ.* Неправда, говоритъ, выйдетъ отъ вышеупомянутыхъ счастливыхъ нечестивцевъ, какъ изъ тука, то есть, выйдетъ тучная и изобильная неправда, ибо таковое жирное нѣчто есть и то, что течетъ изъ тука. Или тукомъ называетъ хорошее состояніе и роскошь. Итакъ онъ говоритъ, что отъ большой роскоши ихъ выйдетъ неправда, гдѣ союзъ: какъ, излишенъ, а: выйдетъ, поставлено вмѣсто: вышла, по замѣну временъ одного другимъ, гдѣ будущее поставлено вмѣсто прошедшаго. Такъ перевелъ и Симмахъ, какъ и выраженіе: не примутъ ранъ, которое, сказалъ выше, должно принимать вмѣсто: не приняли ранъ [1]).

Пріидоша въ любовь сердца.

8. *Помыслиша и глаголаша въ лукавствѣ, неправду въ высоту глаголаша.* Находящіеся въ счастіи грѣшники получили сильную расположенность къ неправдѣ и навыкъ, такъ какъ навыкомъ называется твердая расположенность, или наклонность сердца. И съ размышленіемъ и разсужденіемъ они говорили лукавое, а не увлекшись

Въ сихъ-то трудахъ не пребываютъ грѣшники и съ людьми, то есть, съ праведными они не трудятся и не дѣйствуетъ съ тѣми, о которыхъ написано: всякій получитъ награду по своему труду, и не наказываются съ поползнувшимися и имѣющими надежду, о которыхъ написано: біетъ всякаго сына, о которомъ благоволитъ.

[1]) Овладѣла ими гордость, ибо, не будучи наказываемы за согрѣшенія, они думаютъ, что они благоугодны Богу, и посему въ воздаяніе за свою грѣховную жизнь получаютъ благую участь, или думаютъ, что нѣтъ Бога и потому предались большей гордости. Слова *Аѳанасія*: Поелику наслаждаются всѣми благами, а бѣдствія не испытываютъ никакого, то посему весьма умножаютъ свою гордость.

[2]) Слова *Исихія:* Чего надлежало бы стыдиться, въ томъ они поставляютъ свою честь, почему преступленія вмѣсто оградъ и покрова служатъ имъ. Прилично совокупилъ также преступленія одно съ другимъ. Ибо люди большею частію падаютъ изъ гордости въ неправду и любостяжательность.

[1]) Слова Велик. *Аѳанасія:* Гордость сдѣлала ихъ неправедными и нечестивыми, притомъ столько, что нечестивыя ихъ дѣйствія суть какъ бы тучны и вскормлены. *Другой* говоритъ: Тукомъ называется насыщеніе лукавствомъ.

и по незнанію. Они, говоритъ, говорили на высоту, то есть, противъ высоты Бога, сказывая, что Онъ не Богъ. Ибо лишать Бога славы и воздавать оную другимъ, есть неправда. И всякій человѣкъ, который говоритъ что-либо недостойное Бога, говоритъ неправду на высоту. Ибо Божество есть высота, которой нѣтъ ничего выше[1]).

9. *Положиша на небеси уста своя: и языкъ ихъ прейде по земли.* Именемъ неба Давидъ означаетъ Бога, живущаго на небѣ, а именемъ земли означаетъ людей, живущихъ на землѣ. Итакъ онъ говоритъ, что живущіе въ благополучіи нечестивцы стали двигать уста свои и злословить Небеснаго Бога и языкъ ихъ поворачивался противъ земныхъ людей. Ибо, пользуясь счастіемъ и наслаждаясь благоденствіемъ, они горделиво оскорбляли Бога и поносили всѣхъ людей. У философовъ же выраженіе: «положить на небѣ уста свои», значитъ философствовать о богахъ и божественныхъ предметахъ; а «языкомъ проходить по землѣ»—разсуждать о земныхъ и человѣческихъ предметахъ. Или еще иначе, когда объ астрологахъ говорятъ, что они «положили на небѣ уста свои», то это значитъ, что они съ особеннымъ любопытствомъ созерцаютъ что-либо въ звѣздахъ, а выраженіе: «языкъ проходитъ по землѣ», когда они смотрятъ на обыкновенныя явленія.

10. *Сего ради обратятся людіе Мои сѣмо.* Эти слова сказаны пророкомъ отъ лица Божія. Ради этого, говоритъ, т. е. ради сказаннаго выше ихъ нечестія, находящійся въ плѣну народъ Мой возвратится въ свое отечество—Іудею. Такъ нужно понимать слова: *обратятся сѣмо;* ибо когда Давидъ писалъ псаломъ, то находился въ Іерусалимѣ.

И дніе исполнени обрящутся въ нихъ. Исполнены они какъ въ мѣру жизни, такъ и добродѣтельными дѣлами. Смыслъ же здѣсь тотъ, что они состарѣлись, или что угодили Богу. Можно понимать эти слова и по отношенію ко врагамъ, что дни ихъ найдены будутъ въ нихъ исполненными зла, такъ что ничего не будетъ недоставать для лукавства ихъ.

11. *И рѣша: како увѣдѣ Богъ?* Болѣе малодушные и менѣе благоразумные въ народѣ, видя такія дѣйствія, говорили: какъ знаетъ это Богъ и терпитъ? Конечно не знаетъ.

И аще есть разумъ (знаніе) *въ Вышнѣмъ?* Подразумѣвается слово: изслѣдовали. Знаніе же—совершающихся явленій.

12. *Се сіи грѣшницы и гобзующіи* (изобилующіе) *въ вѣкъ, удержаша богатство.* Такъ, размышляя, они говорили въ себѣ: вотъ эти Вавилоняне суть грѣшники, и однако изобилуютъ въ настоящемъ вѣкѣ и обладаютъ богатствами. *Въ*

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Беззаконное, говоритъ, благоденствіе произвело въ душахъ ихъ злой навыкъ. Изъ чего это видно? Изъ того, что они говорятъ зло обдуманно.

вѣкъ сказано вмѣсто: *долгое время*. Подобнымъ образомъ и пророкъ Іеремія взывалъ къ Богу: «что, говоритъ, яко путь нечестивыхъ спѣется? угобзишася вси творящіи беззаконіе? Насадилъ еси ихъ, и укоренишася» (Іер. 12, 2).

13. *И рѣхъ: еда* (убо) *всуе оправдихъ сердце мое*. И я самъ, говоритъ, который былъ великодушнѣе и благоразумнѣе, смущаясь помыслами, говорилъ самъ въ себѣ: неужели напрасно удалилъ я сердце свое отъ всякой неправды?

И умыхъ въ неповинныхъ руцѣ мои. И снова говорилъ: неужели я напрасно умывалъ руки мои среди невинныхъ мужей? А что означаютъ эти слова, мы сказали при объясненіи псалма 25-го. Для полноты же смысла въ этомъ и слѣдующихъ стихахъ нужно подразумѣвать: неужели напрасно? Ибо и эти слова слѣдуетъ читать съ сомнѣніемъ.

14. *И быхъ язвенъ весь день*. Каждый день я изнурялъ себя постомъ, бодрствованіемъ и другими этого рода подвигами ради добродѣтели.

И обличеніе мое на утренихъ. Обличеніе мое, которое я дѣлаю самъ себѣ при наступленіи утра. Ибо я имѣю обыкновеніе обличать самъ себя, сдѣлавши что-либо противное Богу и недостойное обращенія съ Нимъ.

15. *Аще глаголахъ: повѣмъ тако: се роду сыновъ твоихъ преступихъ*. Когда я говорилъ самъ въ себѣ, что скажу и другимъ то, что я думалъ, именно: не напрасно ли я сохранилъ отъ неправды свое сердце? и т. д., то вотъ я разсудилъ, что безполезно, вредно и подаетъ народу Божію поводъ къ соблазну, ибо Израильскій народъ есть племя сыновъ Божіихъ, какъ назвалъ его и Самъ Богъ: первенецъ Мой Израиль (Исх. 4, 22); также: Я родилъ сыновъ и возвысилъ ихъ (Ис. 1, 2). Иначе, сыны Божіи суть тѣ, которые знаютъ Создателя Бога и хранятъ заповѣди Его. Въ нѣкоторыхъ спискахъ находится: ἠσυνθέτηκας (ты не былъ согласенъ). Но можно понимать и такъ, что первая часть стиха изъясняется по нашему изъясненію, а вторая такъ: то Ты, Господи, по сему моему разсужденію преступилъ условія, данныя Тобою народу Израильскому, то есть, обѣщанія, данныя Аврааму и другимъ предкамъ нашимъ касательно земли обѣтованной и всего іудейскаго племени, то есть о томъ, что мы постоянно будемъ жить въ сей землѣ и сдѣлаемся великими и знаменитыми; такъ какъ: ἀσυνθετῶ значитъ—преступаю договоры [1]).

16. *И непщевахъ разумѣти* (и я предполагалъ, что уразумѣю):

---

[1]) И Великій *Аѳанасій*: Читая ἠσυνθέτηκα изъясняетъ сіе мѣсто такъ: Такъ, говоритъ, разсуждалъ въ самомъ себѣ, что если я сіи возродившіеся во мнѣ помыслы, т. е. не напрасно ли я очищалъ правдою сердце мое, возвѣщу другимъ, то я буду для нихъ виновникомъ всякаго соблазна. А симъ поступкомъ я преступлю и нарушу условія твоихъ сыновъ (т. е. праведныхъ мужей), состоящія въ томъ, чтобы не подавать другимъ соблазна.

сіе трудъ есть предо мною (но это трудно для меня).

17. *Дондеже вниду во святило Божіе.* Я, говоритъ, надѣялся уразумѣть или постигнуть вышеупомянутыя недоумѣнія мои, то есть, не напрасно ли я упражнялъ сердце мое въ правдѣ, но разумѣніе этого, то есть, разрѣшеніе недоумѣнія моего составляло для меня великій трудъ и препятствіе къ разумѣнію, доколѣ не войду въ Іерусалимскій храмъ, который здѣсь называетъ святилищемъ, потому что въ немъ освящался народъ. Итакъ по достиженіи перваго благоденствія, я пойму, что я не напрасно упражнялъ сердце мое въ правдѣ и не тщетно очищалъ себя отъ всякаго грѣха, но съ пользою и великимъ успѣхомъ.

И разумѣю въ послѣдняя ихъ. Очевидно это пророчество, потому что бывшій въ порабощеніи іудейскій народъ, по словамъ сего псалма, говоритъ, что я узнаю и разрѣшу себѣ свои недоумѣнія изъ того конца, который постигнетъ грѣшныхъ Вавилонянъ, то есть, когда пріидетъ конецъ ихъ благополучію и житію ихъ; потому что царь Киръ, побѣдивъ въ послѣдствіи Вавилонянъ, Израильскій народъ возвратилъ въ Іерусалимъ, а Вавилонянъ совершенно поработилъ. Въ высшемъ смыслѣ, по изъясненію Аѳанасія, подъ святилищемъ Божіимъ должно разумѣть будущій судъ, который воздастъ, то есть, назначитъ каждому то, что соотвѣтствуетъ его достоинству. Ибо освящаю, значитъ: отдѣляю: тогда въ день суда малодушные узнаютъ, сколь велико благо добродѣтель и сколь велико зло грѣхъ [1]).

18. *Обаче за льщенія ихъ положилъ еси имъ злая.* Отселѣ Давидъ начинаетъ довольно ясно пророчествовать объ истребленіи Вавилонянъ: Ты, говоритъ, Господи, приготовилъ имъ, (ибо это означаетъ здѣсь глаголъ: положилъ) за ихъ коварства, злоключенія и скорби, гдѣ союзъ: обаче, кажется, поставленъ излишне по свойству еврейскаго языка; Симмахъ вмѣсто: обаче, перевелъ: истинно.

Низложилъ еси я, внегда разгордѣшася. За то, говоритъ, что Вавилоняне возносились богатствомъ и всякимъ благополучіемъ,

---

[1]) Вотъ слова *Аѳанасія*: Имѣя, говоритъ, въ мысли, какъ бы постичь столь глубокіе суды Божіи, я ввергнулъ себя въ трудъ, такъ какъ они не изслѣдованы; впрочемъ я нашелъ для себя время къ познанію сего, это время суда, когда воздашь каждому по дѣламъ его. И *Ѳеодора:* Трудъ для человѣка—познать тайны Божіи, какъ говоритъ и Исаія: кто уразумѣлъ умъ Господа? Или кто совѣтникомъ Ему былъ (Ис. 40. 13)? впрочемъ мы не навсегда остаемся въ невѣдѣніи: но здѣсь изъ законовъ естественныхъ и словъ Священныхъ Писаній можемъ узнать конецъ всякаго злаго. А когда войдемъ во святилище Божіе, то есть будущій судъ, такъ какъ онъ составляетъ собственно святилище, въ которомъ одна святость добродѣтелей будетъ имѣть дерзновеніе; почему и *Павелъ* говоритъ: Стремитесь къ миру и святости, безъ которой никто не увидитъ Господа, тогда вѣрнѣе постигнемъ то, что наконецъ постигнетъ изобилующихъ, и самымъ опытомъ дознаемъ правду Божію, которою Онъ судитъ и оправдываетъ наши дѣла.

Ты, Господи, низринулъ ихъ съ высоты благоденствія ихъ.

19. *Како быша въ запустѣніе; внезапу исчезоша, погибоша за беззаконіе свое.* Давидъ, предвидя разореніе Вавилонянъ, удивляется нечаянной перемѣнѣ съ ними; ибо слово: внезапно, означаетъ: нечаянно, а слово: исчезли, есть изъясненіе слова: погибли, или и оба сіи глаголы означаютъ одно и то же, такъ что удвоеніемъ симъ Давидъ выражаетъ чрезмѣрную радость, дознанную имъ по случаю погибели Вавилонянъ.

20. *Яко соніе востающаго.* Благополучіе, говоритъ, Вавилонянъ показалось нѣкіимъ сновидѣніемъ, потому что какъ, увидѣвъ кто-либо во снѣ какое-нибудь пріятное, или вожделѣнное мечтаніе, потомъ, пробудившись, недоволенъ бываетъ тѣмъ, что его услажденіе онымъ оказалось тщетнымъ и ложнымъ; такъ и Вавилоняне, по минованіи благополучія ихъ, будутъ думать, что пустое и ложное было ихъ счастіе. Такова человѣческая роскошь, слава и благоденствіе; они подобны сновидѣніямъ по причинѣ непостоянства и скораго измѣненія ихъ[1]).

Господи! во градѣ Твоемъ (для города Твоего) *образъ ихъ уничижиши.* Ради, говоритъ, города Твоего Іерусалима Ты поругаешься благополучію Вавилонянъ: ибо образомъ, по изъясненію Θеодорита, назвалъ благополучіе и могущество ихъ, которое не есть въ собственномъ смыслѣ что-либо дѣйствительное и истинное, такъ какъ и образъ не есть самая вещь, но подобіе вещи, почему и называется изображеніемъ ея. Можно также подъ городомъ разумѣть и гражданство Израильскаго народа и горній Іерусалимъ [1])

21. *Яко разжжеся сердце мое.* Сердце, говоритъ, мое совершенно

---

[1]) Нѣкто другой говоритъ: Всѣ подобія Божественнаго писанія ясны, а особенно сіе, сравнивающее мнимое счастіе съ сонною мечтою, которая оканчивается со сномъ, хотя и казалось кому-либо, что онъ имѣетъ нѣчто въ рукахъ; ибо таково сновидѣніе, представляющееся въ душѣ на краткое время. Но когда спящаго кто-либо нечаянно разбудитъ, все разрушается и ничего нѣтъ вещественнаго, остается только память того, что будто видѣлъ: такъ, говоритъ, будетъ и съ счастіемъ ихъ, имѣющимъ только видъ и вдругъ погибающимъ, потому что оно не имѣетъ никакого остатка дѣйствительности. Слова *Θеодорита:* Прилично благоденствіе ихъ уподобилъ сновидѣнію, ибо зрѣлище настоящей жизни ничѣмъ не различается отъ сновидѣнія. Святаго *Аθанасія:* Возношеніе ихъ обратится, говоритъ, въ паденіе, и такимъ образомъ бывшее у нихъ богатство будетъ почитаемо за неимѣющіе ничего дѣйствительнаго и слабѣйшіе всякой тѣни образы тѣхъ, которые видятъ сонные грезы. Ибо, по словамъ *безъименнаго,* не всегда всѣ окончили жизнь при своемъ богатствѣ и роскоши и славѣ; но, какъ только вознеслись, Ты низложилъ ихъ, ибо по мѣрѣ возвышенія ихъ по причинѣ богатства и гордости, они будутъ низведены и унижены, такъ что несчастіе ихъ будетъ для нихъ тѣмъ ужаснѣе. Притомъ пророкъ удивляется здѣсь внезапной перемѣнѣ неправедно благоденствующихъ, какъ тѣ, которые прежде строили великіе домы, соединяли поля съ полями, лишаются всего сего внезапно и столь оскудѣваютъ за свое нечестіе, что сравниваются съ имѣвшимъ сновидѣнія и видѣвшимъ во снѣ много благъ, но по пробужденіи, ничего въ рукахъ своихъ неудерживавшимъ (въ издан. Сводѣ).

[1]) Слова *Ефрема:* За то, что носили (только) образъ перстнаго, а не небеснаго, они будутъ уничижены и услышатъ: не знаю

воспламенилось огнемъ ярости, то есть, ревности, такъ какъ въ началѣ псалма сказалъ: ибо я поревновалъ беззаконнымъ, видя грѣшниковъ въ мирѣ; каковую мысль, по словамъ Θеодорита, онъ повторяетъ и здѣсь.

И утробы (почки) *моя измѣнишася.* Именемъ утробъ Давидъ подъ покровомъ чувственнымъ выражаетъ пожеланія, какъ мы уже замѣтили и въ другомъ мѣстѣ, потому что въ почкахъ находится плотское вожделѣніе и сѣмя [1]). Поелику Давидъ прежде имѣлъ желаніе истинныхъ и существенныхъ благъ; то посему онъ говоритъ, что послѣ измѣнился, ибо пожелалъ и видимыхъ и временныхъ сихъ благъ, позавидовавъ въ томъ врагамъ, которые обладали оными.

22. *И азъ* (былъ) *уничиженъ и не разумѣхъ.* Сіи и слѣдующія слова относятся къ іудеямъ, когда они возвращались изъ Вавилона въ Іерусалимъ: я, говоритъ, Израильскій народъ, былъ въ уничиженіи, то есть, отверженъ отъ Тебя, Господи, за грѣхи мои, когда находился въ Вавилонѣ, а посему, не имѣя Твоего просвѣщенія, я не могъ разрѣшить себѣ вышесказанныхъ недоумѣній. Симмахъ вмѣсто: уничиженъ, перевелъ: былъ не свѣдущъ [1]).

Скотенъ (какъ скотъ) *быхъ у Тебе.* И такъ я, говоритъ, сдѣлался у Тебя, Господи, безсмысленнымъ, то есть, не стану болѣе испытывать судовъ и домостроительства Твоего, но, по словамъ Θеодорита, буду послѣдовать хотѣніямъ Твоимъ безъ всякаго изслѣдованія; потому что я хорошо узналъ, что Ты промыслительно производишь всѣ дѣла Твои съ судомъ и мудростію. И таковое скотоподобіе предъ Богомъ похвально; напротивъ достойно осужденія то, которое бываетъ предъ демономъ и производитъ страсти, о каковомъ и Давидъ говорилъ: (человѣкъ) присоединился къ скотамъ несмысленнымъ и уподобился имъ (Пс. 48, 13).

23. *И азъ выну съ Тобою.* Здѣсь недостаетъ глагола буду, который должно подразумѣвать и читать все такъ: я всегда буду съ Тобою, размышляя о Тебѣ всегда и сказывая о божественныхъ Твоихъ повелѣніяхъ, никогда притомъ не удаляясь отъ воспоминанія о Тебѣ [2]).

васъ; потому что вы не имѣли на себѣ образа небеснаго. То же самое говоритъ и *Аѳанасій* и *Дидимъ.* Слова *Θеодорита:* Ты, говоритъ, уничижишь ихъ, подвергая ихъ наказаніямъ за нечестіе противъ Твоего града.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Да измѣнятся у насъ и самыя почки добрымъ измѣненіемъ, обращая всю силу вожделѣнія къ Богу!

[1]) Слова *Исихія:* Когда кто, бывъ обольщенъ благоденствіемъ грѣшниковъ, возъимѣетъ желаніе къ подражанію имъ; то тотчасъ уничижается и охуждается, теряя свое достоинство. Весьма прилично прибавилъ: не разумѣлъ; потому что многіе не знаютъ, что уничиженіе ихъ приключается отъ грѣховъ, какъ священники, такъ и начальники, обманываясь наружностію окружающихъ ихъ предметовъ (въ изд. Сводѣ).

[2]) *Другой* говоритъ: Кто не сдѣлается предъ Богомъ скотоподобнымъ, и не отрече-

Удержалъ еси руку десную мою.

24. *И совѣтомъ Твоимъ наставилъ мя еси и со славою пріялъ мя еси* (къ себѣ). Ты, говоритъ, Господи, въ видѣ руководителя взявъ меня за правую руку мою, извелъ меня изъ земли Вавилонянъ и изъ рабства имъ. Или рукою правою выражаетъ то, что Ты, принявъ правое мое дѣйствіе, посредствомъ онаго освободилъ меня отъ Вавилонянъ и, освободивъ, далъ мнѣ совѣтъ, по наставленію котораго я проходилъ столь много вражескихъ народовъ безвредно отъ Вавилона до самаго Іерусалима. А входъ мой въ Іерусалимъ, по словамъ Ѳеодорита, Ты сдѣлалъ славнымъ и знаменитымъ. Ибо возвращеніе Іудеевъ въ Іерусалимъ сдѣлалось гласнымъ и блистательнымъ, по той причинѣ, что царь Киръ послалъ ко всѣмъ народамъ писменныя царскія повелѣнія, объявляющія о семъ возвращеніи Іудеевъ [1]). О чемъ смотри 3 книги Ездры главу 7-ю.

25. *Что бо ми есть на небеси? и отъ Тебе что восхотѣхъ на земли?* Нѣкоторые говорятъ, что сіи слова сказалъ людямъ Богъ, говоря: что для Меня Бога бываетъ на небѣ со стороны Ангеловъ, кромѣ одного служенія и послушанія? и отъ тебя, человѣкъ, чего другаго Я требовалъ на землѣ, какъ не тогожъ самаго? Или можно понимать и иначе, что они сказываются Богу со стороны человѣка: что для меня—человѣка вожделѣнно на небѣ, кромѣ Тебя, Господи? и у Тебя, Боже, чего другаго просилъ я—человѣкъ на землѣ, какъ не Тебя же Самаго и Твоей помощи? Послѣднюю мысль подалъ переводъ Акилы [2]). Кратко, и вообще сказать, слова псалмовъ

ся слѣдовать законамъ плотскимъ, душевнымъ и самаго ума и, какъ бы заставивъ молчать всякое душевное и умственное движеніе, не послѣдуетъ Богу безмолвно, тотъ не можетъ всегда жить съ Нимъ. Или и такъ: Хотя, говоритъ, до того времени, пока не разъяснилось рѣшеніе недоумѣнія въ отношеніи къ знанію Твоихъ распоряженій, ничѣмъ не различался отъ скота, по словамъ *Евсевія*, однако я не оставлялъ Тебя, Господи, и не терялъ на Тебя надежды, но всегда былъ съ Тобою. Слова *Исихія*: Скоту свойственно блуждать и снова быть иногда ворочаему съ пути блужденія жезломъ, или уздою. Здѣсь кстати для ясности прибавилъ: Тебя, потому что иные на подобіе скота послѣдуютъ діаволу. Но какъ можетъ всегда быть съ Богомъ тотъ, кто имѣлъ столько худое стремленіе, хотя и на короткое время? Изъ сего видно, что (Давидъ) согрѣшилъ безъ предварительной расположенности, но палъ чрезъ обольщеніе. Почему будучи остановленъ уздою закона, тотчасъ возвратился. *Григорія* Нисскаго: Я сталъ у Тебя, какъ скотъ, то есть, когда предположилъ благо во временномъ; но теперь я съ Тобою, когда устремился къ правымъ (дѣламъ) (въ изд. Сводѣ).

[1]) По словамъ святаго *Ефрема* (это должно понимать такъ): Когда я устранилъ отъ себя (всякую) плотскую мысль и расположился принимать и соблюдать заповѣди Твои, Ты наставилъ меня Своимъ совѣтомъ, ибо я (тогда) не зналъ своей воли. Почему Ты, какъ благій отецъ возлюбленнаго сына, удержалъ меня за правую руку и со славою принялъ меня? Слова *Ѳеодорита*: Какъ кроткій отецъ, найдя заблудившееся дитя, взявъ его за правую руку, возвращаетъ въ домъ; такъ я Ты ввелъ снова въ отечественную землю.

[2]) Переводъ *Акилы* у *Ѳеодорита* таковъ: Кто мнѣ на небѣ? и съ Тобою я ничего не хотѣлъ на землѣ; вмѣсто того, чтобъ сказать: Надежда моя на небѣ: я ожидалъ, говоритъ,

Давидовыхъ во многихъ мѣстахъ не полны по причинѣ сжатости еврейскаго языка, съ котораго переложены слова на греческій языкъ соотвѣтственно одному только значенію каждаго слова безъ всякаго распространенія [1]).

26. *Исчезе сердце мое и плоть моя.* Истощилось, говоритъ, и омертвѣло сердце мое, то же испытала и плоть моя, лишившись всякаго благосостоянія и довольства въ жизни и изнурившись частыми злостраданіями [1]).

Боже сердца моего и часть моя, Боже, во вѣкъ. Ты, говоритъ, Богъ сердца моего, то есть, другими словами: мой. Слова сіи выражаютъ вожделѣніе и расположенность любви Давидовой къ Богу; и Ты, говоритъ, Боже, часть моя, иначе —всегдашнее наслѣдство и богатство мое.

27. *Яко се удаляющіи себе отъ*

и ожидаю, что Ты будешь ко мнѣ благъ на небѣ и на землѣ. По словамъ *Θеодорита:* Ибо я не имѣю другаго Бога и попечителя, кромѣ Тебя на небѣ, и никого не ставлю наравнѣ съ Тобою на землѣ, но и на небѣ и на землѣ я знаю Тебя. Это сказано также преимущественно отъ лица увѣровавшихъ въ Спасителя народовъ.

[1]) *Златоустъ* изъясняетъ это такъ: Поелику я желаю и жажду Тебя и душею и тѣломъ и ожидаю Твоей помощи, ибо Ты моя доля и жребій и наслажденіе благъ; и я ничего не желаю ни горняго ни дольняго, кромѣ Тебя одного. По словамъ *Аѳанасія* это изъясняется такъ: Поелику для меня ничего нѣтъ на небѣ кромѣ Тебя одного; то посему я не желаю получить ничего и на землѣ отъ Тебя, такъ какъ все земное тлѣнно и временно. Одно только я желалъ получить и тѣмъ только желаніемъ я изнурялъ себя, чтобы Ты только былъ моею частію. Слова Божест. *Максима:* У Ангеловъ нѣтъ желанія къ удовольствію, разслабляющаго умственныя силы, ни неистовой раздражительности, но одинъ только разумъ, естественно ведущій разумныхъ къ первому уму; и сему только радуется Богъ, и сего требуетъ отъ Своихъ рабовъ, что показываетъ въ словахъ Своихъ чрезъ великаго Давида: Ибо что мнѣ на небѣ, и отъ Тебя чего я желалъ на землѣ? Есть на небѣ приношенія Богу со стороны святыхъ Ангеловъ, но кромѣ разумнаго служенія нѣтъ ничего, каковаго требуя и отъ насъ, Онъ научилъ въ молитвѣ говорить: Да будетъ воля Твоя. Слова *Нисскаго:* Будучи высокъ умомъ, и зрительнымъ и проницательнымъ окомъ души увидѣвъ какъ бы вблизи то, что посредствомъ надежды предопредѣлено для добрыхъ вдали и пройдя душею все видимое, и вошедши въ небесныя недоступныя обители, онъ обличаетъ пристрастныхъ къ земному въ безразсудности слѣдующими словами: Ибо что мнѣ на небѣ, и отъ Тебя чего я желалъ на землѣ? одною и тоюже частицею (что, и чего) небесное удивительно провозноситъ и отличаетъ, а земное, столько для очей людей безмысленныхъ вожделѣнное, съ презрѣніемъ и осмѣяніемъ уничижаетъ и отвергаетъ. Посему въ сихъ словахъ онъ напередъ осуждаетъ неразсудительность свою въ отношеніи къ добру, называя самаго себя скотоподобнымъ за все то время, въ которое онъ видѣлъ въ этомъ (земномъ) добро. Но когда соединился съ Богомъ, а Богъ есть Слово и когда наставленъ былъ Имъ на правый путь, а правымъ наставникомъ дѣлается для него слово посредствомъ совѣта, и когда увидѣлъ въ добродѣтели славу, чрезъ которую взирающіе на небо возносятся; тогда произнесъ оныя (вопросительныя) реченія, изъ которыхъ одно выражаетъ удивленіе небесному благу, а другое презрѣніе къ ничтожному и суетному погрѣшительному пристрастію къ жизни: ибо что мнѣ, говоритъ, на небѣ и все прочее, къ чему пристрастны донынѣ многіе люди? ибо тогда какъ такія блага находятся во власти ихъ на небѣ, желаніе того, чтобы отъ Бога даны были имъ мечтательные обманы—нѣкоторая власть, или честь, или богатство, или несчастная сія полуслава,—это составляетъ любимое занятіе ихъ, въ какомъ стремленіи природа наша выходитъ изъ самой себя, бѣснуется.

[1]) Изъясненіе на сіе *Θеодорита:* Посему я желаю и жажду Тебя и душею и тѣломъ и ожидаю Твоей помощи. *Исихія:* Оскудѣло сердце мое и плоть моя, то есть, житейскими и человѣческими вещами. А когда оскудѣетъ ими, то есть, когда съ ними раз-

Тебе, погибнутъ. Отъ Бога удаляются не мѣстомъ, потому что Богъ вездѣ, но расположенностію и вожделѣніемъ чрезъ грѣхъ, какъ напротивъ того приближаются къ Богу чрезъ добродѣтель; поелику грѣхъ бѣжитъ и удаляется отъ Бога, какъ бѣжитъ тьма отъ свѣта. А чѣмъ болѣе кто-либо удаляется отъ Бога, тѣмъ болѣе приближается къ погибели. Союзъ: ибо, здѣсь поставленъ для увѣренія, вмѣсто: истинно. Далѣе погибелію называетъ не обращеніе въ ничто, но потерю спасенія.

Потребилъ еси всякаго любодѣющаго отъ Тебе. Любодѣйствомъ отъ Бога называетъ Давидъ отступничество и идолопоклонство или служеніе демону, по словамъ Θеодорита, какъ говоритъ Богъ и у Іереміи: видѣлъ ли ты, что сдѣлалъ Мнѣ домъ Израилевъ? Пошли на всякую гору и подъ всякое лѣсное дерево и тамъ любодѣйствовали (Іер. 3, 6); также: и любодѣйствовалъ съ деревомъ и камнемъ (тамъ-же 9); вмѣсто: служили идоламъ. Почему и Церковь называется Божіею невѣстою, поелику соединена съ Богомъ вѣрою и храненіемъ заповѣдей Божіихъ [1]).

28. *Мнѣ же прилѣплятися Богови благо есть, полагати на Господа упованіе мое.* Благо, говоритъ, и спасительно мнѣ всегда быть въ соединеніи съ Богомъ и никогда не отлучаться отъ Него, и спасительно возлагать на Бога всю свою надежду; потому что я, возложивъ на Бога упованіе, не лишился желаемаго; почему это и было для меня благо, то есть, полезно и спасительно [1]).

Возвѣстити ми вся хвалы Твоя во вратѣхъ дщере Сіони. Уповая, говоритъ, на Тебя, Боже, я укрылся и освободился отъ всякаго зла, для чего? Для того, чтобы мнѣ сказывать хвалы Твои, то есть, о всѣхъ достохвальныхъ чудесахъ Твоихъ. Или можно понимать и иначе. Для того Ты, Господи, покрылъ меня, чтобъ я написалъ въ сихъ псалмахъ моихъ должныя Тебѣ славословія. Сказалъ: все; по-

---

лучится и оставить ихъ, тогда долею своею будетъ имѣть во вѣкъ Бога, и Богъ будетъ особеннымъ стяжаніемъ сердца его, почему и Богомъ его называется по причинѣ стяжанія и обитанія Его въ немъ (въ изд. Сводѣ).

[1]) Слова Божеств. *Кирилла:* Мысленное любодѣйство есть непотребство и нечистота всякаго рода. Итакъ, прекратимъ всѣ виды таковаго любодѣйства, дабы не подвергнуться погибели должной и воздаваемой грѣхолюбивымъ. И поелику грѣхи удаляютъ насъ отъ близости Божіей, то приимемъ сію ужасную преграду, и тогда ничего не будетъ возбраняющаго стать вблизи. Ибо Я, говоритъ, Богъ близкій, а не Богъ—далекій (Іер. 23, 23).

[1]) Богъ, по словамъ *Нисскаго,* не есть ни печаль, ни удовольствіе, ни боязнь, ни дерзость, ни страсть, ни гнѣвъ, ни другая какая-либо страсть, какая обладаетъ надъ ненаученною душею; но, какъ говоритъ Апостолъ,—сама премудрость и святость, и истина и радость, и миръ и подобное тому. Какъ же возможно обладаемому противнымъ (чѣмъ-либо) прилѣпиться къ Тому, Который есть все означенное доброе свойство. Иначе сказать: никакъ. Слова *Кирилла:* Мы прилѣпляемся къ Богу, приближаясь къ Нему расположенностію и послѣдуя Его Божественнымъ повелѣніямъ. Такъ говоритъ въ одномъ мѣстѣ и Самъ Спаситель: кто Мнѣ служитъ, мнѣ да послѣдуетъ; и гдѣ Я, тамъ и слуга Мой будетъ (въ изд. Сводѣ).

тому что столь много хвалебнаго въ Богѣ, сколько въ Немъ силъ и дѣйствій. Далѣе говоритъ, что Онъ будетъ возвѣщать все сіе во вратахъ Сіона, который значитъ Іерусалимъ, такъ какъ сей городъ имѣетъ два имени: называется не только Іерусалимомъ, но и Сіономъ отъ горы Сіона, близъ которой онъ находится. Дщерію Сіона называется тотъ же Сіонъ, по особенному свойству еврейскаго языка, подобно тому, какъ, по словамъ Θеодорита, и сыномъ человѣческимъ называется человѣкъ. Выраженіе: во вратахъ—указываетъ на тотъ обычай, по которому садятся у воротъ города, или храма и разсказываютъ о различныхъ предметахъ. Въ высшемъ смыслѣ врата Сіона суть помѣстныя церкви, посредствомъ которыхъ, какъ дверями, входитъ христіанинъ въ горній Іерусалимъ.

ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ТРЕТІЙ.

РАЗУМА АСАФУ.

Объ Асафѣ мы сказали въ предыдущемъ 72-мъ псалмѣ. Псаломъ сей имѣетъ надписаніе «разума», потому что отъ читающихъ его требуется разумѣніе: потому что въ немъ, по словамъ Θеодорита, Евсевія и Аθанасія повѣствуется о самомъ послѣднемъ взятіи и порабощеніи Іерусалима римлянами, спустя 40 лѣтъ по вознесеніи Господа. Ибо хотя и до Римлянъ Іудеи были побиваемы неоднократно, но такимъ бѣдствіямъ никогда не подвергались, каково навсегда изгнаніе изъ Іерусалима, сожженіе храма, разрушеніе домовъ ихъ и совершенное истребленіе, а всего важнѣе то, что у іудеевъ не осталось и пророка. Сказывая же о бѣдствіяхъ іудеевъ, псаломъ благовѣствуетъ о спасеніи насъ—христіанъ [1]).

Ст. 1. *Вскую, Боже, отринулъ еси до конца?* Сказалъ: отринулъ, а не:—отвергаешь, потому что предсказываетъ будущее, какъ прошедшее, по свойству пророковъ. Здѣсь должно удивляться благости Божіей, что, не смотря на то, что напередъ извѣстно было о невѣріи іудеевъ, предсказаніемъ, однакоже, о будущихъ бѣдствіяхъ онъ старается остановить ихъ нечестіе и крестную смерть, кото-

[1]) Слова *Евсевія:* Сей псаломъ по причинѣ печальнаго повѣствованія объ іудеяхъ не надписывается ни псалмомъ, ни пѣснію, ни пѣніемъ, согласно съ приговоромъ произнесеннымъ Спасителемъ: Се оставляется домъ вашъ пустъ, а по исполненіи онаго апостолъ Павелъ сказалъ: но постигъ ихъ гнѣвъ до конца.

рой предали Іисуса Христа, хотя они съ своей стороны остались безъ исправленія, во зло употребляя свое свободное произволеніе. Излагая слова сего псалма, Давидъ скорбитъ объ іудейскомъ народѣ, испытавшемъ жалкія и достоплачевныя бѣдствія. Или говоритъ такъ и отъ лица болѣе свѣдущихъ и благоговѣйнѣйшихъ изъ іудеевъ. Сказалъ не только: Ты отринулъ, но и: до конца, что означаетъ совершенное оставленіе Богомъ. И прежде отвергалъ и оставлялъ іудеевъ, но не до конца, поелику опредѣлялъ чрезъ пророковъ для каждаго рабства ихъ извѣстное время. Союзъ: почто, повидимому есть вопросительный и винословный; но у евреевъ онъ есть выраженіе сожалѣнія и неудовольствія [1]).

Разгнѣвася ярость Твоя на овцы пажити Твоея. Многократно гнѣвомъ выражается высшая степень ярости; но и безразлично ярость называется гнѣвомъ и гнѣвъ яростію. Здѣсь выраженіе: прогнѣвалась ярость Твоя, означаетъ: Ты продлилъ ярость Твою на насъ и долго гнѣвался на овецъ пажити Твоей [1]).

2. *Помяни сонмъ Твой, егоже стяжалъ еси испервá.* Какъ въ 13-мъ псалмѣ сказалъ, такъ и здѣсь говоритъ: вспомни насъ, которые составляемъ сонмъ Твой; ибо Ты собралъ насъ изъ расточенія по мѣстамъ и тамошняго рабства. Хорошо говоритъ: Ты стяжалъ; потому что какъ стяжанія всегда соединены съ трудами, такъ и Богъ посредствомъ великихъ чудесъ освободилъ отъ владычества египтянъ. Тамъ же присовокупилъ и выраженіе: въ началѣ, для различія отъ собранія изъ язычниковъ.

Избавилъ еси жезлъ достоянія Твоего. Здѣсь подразумѣвается прежнее: вспомни; а жезломъ называетъ царство, какъ и вездѣ жезломъ именуетъ скипетръ. Вспомни, говоритъ, насъ, которыхъ Ты освободилъ отъ бѣдствій и сдѣлалъ насъ Своимъ царствомъ и наслѣдіемъ.

Гору Сіонъ сію, въ ней же вселился еси. Это говоритъ потому, что Богъ является въ Божественномъ храмѣ.

3. *Воздвигни руцѣ Твои на гордыни ихъ въ конецъ.* Подними, го-

---

[1]) Слова *Дидима:* Богъ отрѣваетъ согрѣшающаго, когда онъ самъ отдѣляетъ себя. Ибо приходящаго ко Мнѣ Я не изгоняю вонъ. И отвергаетъ по мѣрѣ грѣховъ, какъ сказано: по множеству нечестивыхъ дѣлъ ихъ отринь ихъ. И *Оригена:* Когда у насъ будутъ грѣхи крайніе, такъ что преступленія наши будутъ чрезмѣрны, тогда Богъ отвергаетъ насъ до конца, далѣе котораго никто не можетъ быть отверженъ, но опять призывается кто-либо по мѣрѣ покаянія. *Өеодоръ:* Союзъ: почто, выражаетъ недоумѣніе.

[1]) Слова *Дидима:* Подъ гнѣвомъ и яростію Божіею не представляй нѣчто подобное нашему. Прочь такая нелѣпость! У Бога нѣтъ ни одной страсти человѣческой. Но упомянутыми словами выражаетъ чрезвычайное отвращеніе, которое, говоритъ, испытаютъ овцы пажити Его. А пажитію называетъ слова Духа, каковы законъ и пророки, которыми Онъ, какъ Пастырь, пасетъ овецъ—праведниковъ.

*

ворить, руки Твои и накажи гордящихся предъ нами и высокомудрствующихъ [1]). А выраженіе: до конца, значитъ всецѣло.

Елика лукавнова врагъ во святѣмъ Твоемъ. Поступи, говоритъ, соотвѣтственно тому, что сдѣлалъ врагъ святому Твоему храму. Здѣсь всѣ единогласно читаютъ: во святомъ Твоемъ, а не: во святыхъ Твоихъ, изъ чего явствуетъ, что говоритъ о храмѣ.

4. *И восхвалишася ненавидящіи Тя посредѣ праздника Твоего.* Ибо хвалились, говоритъ, тѣ, которые ненавидятъ Тебя, среди праздника Твоего; потому что какъ іудеямъ не позволено было поднимать оружіе въ праздникъ, то враги, замѣтивъ это, устремились на нихъ въ день праздника, или субботу и умертвили многихъ [2]).

Положиша знаменія своя, знаменія, и не познаша, яко во исходѣ превыше. Каждый военный отрядъ римскій имѣлъ извѣстные значки на копяхъ своихъ, которые, будучи носимы впереди, давали знать другимъ воинамъ, какого они отряда, каковые значки мы называемъ знаменами. Сіи-то знамена римляне ставили на верху воротъ, по взятіи какого-либо города, при входѣ въ оный. То же самое они сдѣлали и по одержаніи побѣды надъ Іерусалимомъ, при входѣ внутрь его, по словамъ Аѳанасія. Здѣсь союзъ: яко, излишенъ. По словамъ Ѳеодорита, римляне поставили таковыя знамена на воротахъ Іерусалима въ знакъ побѣды; а находившіеся внутри іудеи, какъ занимавшіеся еще тогда праздникомъ, не узнали, что римляне выставили знамена сіи на воротахъ. Или, по словамъ Аѳанасія: не знали, значитъ то, что римляне не знали, какъ они взяли Іерусалимъ; потому что они взяли его не по причинѣ безсилія Бога іудеевъ, какъ они думали, но по причинѣ крестной смерти, которой іудеи предали Спасителя [1]).

---

[1]). Слова *Ѳеодорита:* Ванщи, говоритъ, съ нихъ за вину гордости. Ибо выраженіе: подними руки, употребилъ въ переносномъ значеніи, взятомъ отъ тѣхъ, которые бьютъ руками виновныхъ. Ибо вездѣ рукою Божіею называетъ дѣйствіе Божіе, бывающее причиною добра или зла. Сію мысль подтверждаютъ и послѣдующія слова.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Поелику въ праздникъ пасхи подняли противъ Господа войну; то посему въ сіе же время они преданы врагамъ; ибо когда іудеи во время пасхи по закону собрались всѣ, то праведно сдѣлана осада въ то время.

---

[1]) *Симмахъ* яснѣе это перевелъ такъ: поставили знамена свои для нарочнаго знака у входа на верху, ибо когда сожигаемъ былъ храмъ и окрестности его, римляне, принесши знамена ко храму и поставивъ насупротивъ восточной двери, принесли имъ жертву тамъ, и Тита съ величайшими похвалами провозгласили Императоромъ. Итакъ они поставили оныя у входа, чтобы сдѣлать явною всѣмъ побѣду, а повтореніе слова: знамена, значитъ удивленіе тому, что Божественный храмъ преданъ въ руки враговъ. Изъ *Ѳеодорита:* Римскіе цари высѣкали на надворотныхъ камняхъ переднюю сторону свиньи, а изъ сего іудеи могли видѣть, что они лишились Божественнаго попеченія. Это предсказалъ имъ и Господь въ Божественномъ Евангеліи: какъ увидите мерзость запустѣнія, стоящую на святомъ мѣстѣ, (читающій да разумѣетъ): тогда находящіеся въ Іудеи да бѣгутъ въ горы; почти то же самое говоритъ и *Евсевій.*

5, 6. *Яко въ дубравѣ древянѣ сѣкирами разсѣкоша двери его вкупѣ: сѣчивомъ и оскордомъ разрушиша и* (ломами и бердышами). Дубравою называется дровяная роща, находящаяся между горами. Итакъ римляне, говоритъ, посѣкли сѣкирами ворота Іерусалима, какъ сѣкутъ дрова и вообще лѣсное дерево и ломами разрушили крыши и ворота Іерусалимскихъ домовъ, и все, что было построено изъ дерева. Бердышами также и рѣзцами разрушили стѣны ихъ; ибо рѣзецъ есть орудіе каменосѣчцевъ, употребляемое для обсѣчки камней, для разламыванія стѣнъ и для разрушенія крѣпостей [1]).

7. *Возжгоша огнемъ святило Твое; на земли осквернища жилище имене Твоего.* Святилищемъ Божіимъ Давидъ называетъ храмъ, какъ изъяснено нами въ предыдущемъ псалмѣ. Сказалъ: осквернили, то есть, тотъ же самый храмъ скверно и нечестиво повергли на землю, сдѣлавъ святое общеупотребительнымъ. Прилично также назвалъ его жилищемъ имени Божія, такъ какъ самое существо Божіе неописанно. Нѣкоторые выраженіе: имени Твоего, принимаютъ за сказанное другими словами вмѣсто: Твое, читая такъ, осквернили жилище Твое [2]).

8. *Рѣша въ сердцѣ своемъ южики ихъ* (союзные имъ народы) *вкупѣ.* Всѣ, говоритъ, вмѣстѣ союзные врагамъ—римлянамъ народы сказали между собою въ сердцѣ своемъ, то есть, отъ сердца, иначе сказать—отъ всего сердца и усердно. Ибо призывъ: пріидите, произносимый ниже, препятствуетъ принятію глагола: сказали, за: помыслили въ сердцѣ своемъ союзники ихъ; развѣ принимать выраженіе: пріимите, не за совѣтъ, но за нарѣчіе: ну, чтожъ сказали? Слушай.

Пріидите и отставимъ (истребимъ) *вся праздники Божія отъ земли.* Пріидите, говоритъ, уничтожимъ законныя службы сему Богу, почитаемому іудеями; а это мы сдѣлаемъ, когда истребимъ законы и гражданскія ихъ постановленія и городъ, въ чемъ они успѣли, по допущенію Божію.

9. *Знаменія ихъ не видѣхомъ.* Разсказываемыхъ іудеями чудесъ, которыя будто произвелъ Богъ ихъ, мы римляне во время осады ихъ и побѣды нашей въ настоящее время не видѣли. Ибо никакого подобнаго чуда Онъ не произвелъ во время сей войны нашей съ ними [1]).

---

[1]) Въ высшемъ смыслѣ: когда на Тебя злоумышляютъ враги, то ты представляй ихъ внѣ дверей твоихъ съ сѣкирами, посѣкающими у владычественнаго ума двери, чтобы, по посѣченіи ихъ, могли взять духовное всеоружіе, на которое ты надѣялся (у *Никиты*).

[2]) Оскверненное жилище Божіе есть душа, имѣющая въ себѣ образы небеснаго, потомъ принявшая раскаленную стрѣлу вожделѣнія и сдѣлавшаяся плѣнницею грѣха. Слова *Θеодора:* Сквернымъ называетъ не нечистое, но часто общее. Такъ сказалъ священникъ Авимелехъ Давиду: нѣтъ скверныхъ (т. е. общихъ) хлѣбовъ въ рукахъ моихъ, но только священные (1 Цар. 21, 4). А общими хлѣбами называются тѣ, которые ѣдятъ всѣ вообще, которые ни священны, ни нечисты.

[1]) Святый *Аѳанасій* думаетъ, что сіи слова говорятъ іудеи: Мы, говоритъ, противъ до-

Нѣсть ктому пророка и насъ не познаетъ ктому. Это: *ктому,* здѣсь должно принимать за: *впредь.* И дѣйствительно римляне говорили такъ: съ того времени, какъ евреи покорены ими, они говорили: нѣтъ болѣе никакого святаго и пророка изъ нихъ, который предсказывалъ бы какое-либо зло о насъ, и поощрялъ бы ихъ. А когда нѣтъ такого пророка, то посему никто не узнаетъ, какой оборотъ получатъ римскія наши дѣла. Ибо второе: *ктому,* должно принимать за: слѣдовательно [1]).

10. *Доколѣ, Боже, поноситъ врагъ? раздражитъ противный имя Твое до конца.* Боже! говоритъ, доколѣ враждебный народъ римляне будутъ поносить и укорять и насъ и Тебя, какъ слабыхъ и безсильныхъ? И доколѣ сей противоборный народъ будетъ злословить, произнося противъ имени Твоего раздражительныя слова, и Ты долготерпишь, попуская имъ дѣлать сіе за наши грѣхи.

11. *Вскую отвращаеши руку Твою, и десницу Твою отъ среды нѣдра Твоего въ конецъ?* Надобно замѣтить, что выраженіе *въ конецъ,* употребляемое во многихъ мѣстахъ сего псалма, означаетъ отверженіе іудеевъ навсегда. Одно и то же называетъ здѣсь и рукою и десницею; а нѣдро Божіе есть сокровище благъ, по словамъ Θеодорита. Правая рука есть дѣйствіе Божіе, состоящее въ подаяніи благъ. Почему мысль здѣсь такая: для чего, говоритъ, Ты, Господи, и нынѣ не сообщаешь намъ Твоихъ благъ, какъ сообщалъ оныя прежде? Слова сіи взяты въ переносномъ значеніи и отъ подобія: потому что и тотъ, у кого пазуха (нѣдро) наполнена благами, когда хочетъ удѣлить ихъ кому-либо, полагаетъ руку свою въ пазуху свою, беретъ и даетъ тѣ блага, а когда прогнѣвается и не хочетъ дать, отводитъ руку отъ нѣдра своего [1]).

12. *Богъ же Царь нашъ прежде вѣка.* Выраженіе: прежде вѣка, не принимается здѣсь за собственное, но не собственно—вмѣсто: отъ начала; ибо какъ Богъ могъ быть Царемъ іудейскаго нашего рода прежде вѣковъ, когда еще не была

торыхъ это дѣлалось, не были зрителями иныхъ знаменій, которыхъ въ прежнія войны мы бывали часто очевидцами. А сіи знаменія были пособія въ постигавшихъ насъ бѣдствіяхъ. Посему-то, не бывъ зрителями ихъ, скажетъ: для чего, Боже, Ты отринулъ насъ?

[1]) Слова *Θеодорита:* Всего этого лишились іудеи вдругъ, ибо, по возвращеніи изъ Вавилона въ Іерусалимъ, они имѣли еще многихъ пророковъ, какъ то: Аггея, Захарію, Малахію, которые предсказывали будущее и народу и царямъ и открывали злоумышленія враговъ.

[1]) *Нѣкто* говоритъ: Когда Богъ промышляетъ, то рука Его износитъ изъ нѣдра Его блага и даетъ намъ, а нѣдро есть сокровище благъ. А когда не промышляетъ--не даетъ. *Оригенъ:* Когда ты чувствуешь, что ты удалился отъ Христа и полонъ грѣховъ, то молись и говори: доколѣ Ты будешь отвращать руку Твою и проч. А рука, по словамъ *Евсевія,* находящаяся въ нѣдрѣ (въ лонѣ) есть Единородный, сущій въ нѣдрѣ Отца, чрезъ Котораго Отецъ сотворилъ все. Ибо рука Твоя, говоритъ, произвела все сіе. Его-же отвращенія боится псалмопѣвецъ.

создана чувственная тварь? Или подъ вѣкомъ можешь разумѣть настоящую жизнь, чтобъ была слѣдующая мысль, что до нашей жизни, т. е. отъ предковъ нашихъ, Богъ былъ Царемъ рода нашего. А сими словами Давидъ, какъ бы напоминаетъ Богу тѣ чудеса, которыя Онъ производилъ при предкахъ ихъ [1]).

Содѣла спасеніе посредѣ земли. Это: посредѣ земли, употреблено вмѣсто: среди людей, то есть, по словамъ Ѳеодорита, явно или открыто. Спасеніемъ же называетъ свободу, которую получили іудеи отъ рабства Египту [2]).

13. *Ты утвердилъ еси силою Твоею море.* Ты, говоритъ, Господи, утвердилъ двѣ стороны Краснаго моря, которыя, по раздѣленіи, стали какъ бы стѣною; ибо стѣна, говоритъ, была по правую руку и стѣна по лѣвую (Исх. 14, 22), такъ что Твоею силою текучесть воды остановилась и какъ бы сгустилась.

Ты стерлъ еси главы зміевъ въ водѣ. Зміями (драконами) Давидъ называетъ египтянъ по причинѣ злости и жестокости ихъ; а головами египтянъ называетъ тѣхъ, которые шли въ погоню за евреями, то есть, полководцевъ, чиновниковъ и колесницевсадниковъ, то есть подобно тому, какъ глава начальствуетъ надъ прочими частями тѣла, какъ говоритъ Ѳеодоритъ. Всѣ сіи вышесказанные, когда покрыло ихъ Красное море, сокрушены и погибли [1]).

14. *Ты сокрушилъ еси главу зміеву, далъ еси того* (въ) *брашно людемъ еѳіопскимъ.* Дракономъ здѣсь въ единственномъ числѣ называетъ, по словамъ Ѳеодорита и Аѳанасія, Фараона; а сломленіемъ головы его называетъ разрушеніе власти и царства его. Еѳіопляне, находясь въ сосѣдствѣ съ египтянами и издревле враждуя противъ нихъ, когда увидѣли сорушеніе понесенное

---

[1]) Быть можетъ въ сихъ словахъ сдѣлано переложеніе, которое можно исправить такъ: а предвѣчный Богъ есть Царь нашъ. Въ нѣкоторыхъ спискахъ читается: прежде вѣковъ.

[2]) *Другой* говоритъ: Не погрѣшитъ и тотъ, кто будетъ здѣсь разумѣть страданіе Владыки, дѣйствительно бывшее среди земли: ибо и Іерусалимъ нѣкоторые назвали пупомъ, т. е. срединою земли. Блаженъ тотъ, кто не состоитъ уже подъ царствомъ грѣха, а потому можетъ истинно сказать: Богъ нашъ Царь, производящій спасеніе среди земли—души, пока мы находимся еще въ землѣ—тѣлѣ нашемъ.

[1]) *Нѣкто* говоритъ: Моремъ называетъ море жизни сей, въ которомъ премного драконовъ—сопротивныхъ силъ, то есть демоновъ и страстей. Здѣсь многоглавый драконъ—злоба и изобрѣтатель ея діаволъ. Ибо каждый грѣхъ есть глава сего одного дракона. Все, плавающее въ совокупности, не можетъ понести одной кожи хвоста его, по словамъ Іова, то есть, все въ совокупности плавающее, собравшись не можетъ снести крайнихъ и послѣднихъ дѣйствій злобы, если не поможетъ Богъ. Или головами драконовъ называетъ князей демоновъ, по изъясненію *Евсевія* и *Дидима*. Слова *Исихія:* Дракономъ вообще называетъ всю противуположную силу, какъ потому, что она имѣетъ губительный ядъ, такъ и потому, что симъ напоминаетъ дѣйствіе бывшее въ раю, когда врагъ, вошедши въ змія, обманулъ первозданнаго человѣка. Сихъ-то главы Христосъ сокрушилъ въ водѣ, когда крестился Самъ и предалъ крещеніе людямъ. А глава умныхъ драконовъ есть грѣхъ (въ изд. Сводѣ).

Фараономъ и бывшими съ ними въ Красномъ морѣ, устремились, по словамъ Θеодора и Θеодорита, на Египетъ и разграбили его, а оставшихся египтянъ пожирали, какъ безсильныхъ, безъ труда устами меча, подобно голодному, скоро, по словамъ Θеодорита, съѣдающему пищу. Далъ—поставлено вмѣсто: отдалъ; а въ лицѣ Фараона заключилъ и всѣхъ подвластныхъ ему египтянъ [1]).

15. *Ты расторглъ еси* (исторгнулъ) *источники и потоки.* Исторгнулъ—значитъ: источилъ, а источниками и потоками называетъ ту воду, которую извелъ въ пустыни изъ камня; назвалъ ее источниками, по причинѣ истеченія, потоками по причинѣ сильнаго стремленія воды; а выразился во множественномъ числѣ: источники и потоки, по свойству еврейскаго языка, выражающаго единственное множественнымъ. Симмахъ и Акила перевели въ единственномъ: источникъ и потокъ [2]).

---

[1]) Слова *Аθанасія:* Народами здѣсь называетъ стада индѣйскихъ птицъ, пожиравшихъ тѣла египтянъ, выброшенныя моремъ на землю. А *Евсевій* подъ еѳіоплянами разумѣетъ черныхъ вороновъ, въ пищу которымъ послужили мертвыя тѣла египтянъ (въ издан. Сводѣ).

[2]) По словамъ *Θеодорита* источниками называетъ съ одной стороны потому, что одна и та же вода раздѣлилась на многіе ручьи, чтобы удобно могли пить столь многія тысячи, съ другой потому, что вода дважды истекла въ пустыни, какъ видно изъ книгъ Исхода и Числъ. Или потоками (текущими зимою) называетъ воду потому, что она изведена въ первый разъ, подобно тому какъ и (зимній) потокъ течетъ не всегда, но внезапно. А Иѳамъ, по словамъ *Никиты,* значитъ въ переводѣ—югъ.

Ты изсушилъ еси рѣки Иѳамскія. Слово: Иѳамъ, Симмахъ перевелъ: начальныя, и называетъ рѣками содомлянъ и гоморрянъ, которыя Богъ изсушилъ за беззаконіе ихъ. Или источилъ новыя воды, и изсушилъ прежнія тамъ, гдѣ Тебѣ было угодно. Пелусіотскій Исидоръ говоритъ, что Иѳамъ есть имя мѣста, недалеко находящагося отъ Іерусалима, которое прежде напоялось рѣками, высохшими послѣ, по причинѣ гнѣва Божія, по взятіи Іерусалима римлянами [1]).

---

[1]) О семъ повѣствуетъ и *Іосифъ* въ книгѣ «О древностяхъ» подобно Божественному *Исидору,* сказывая, что разстояніе этого мѣста отъ Іерусалима есть около 2-хъ землемѣрныхъ (10 сажен.) шнуровъ. Въ высшемъ смыслѣ, по словамъ *Θеодорита,* подъ источникомъ должно разумѣть Христа, какъ изведшаго въ видѣ потоковъ—Апостоловъ. Древнихъ потоковъ, каковы были пророки, у іудеевъ уже нѣтъ; они уже какъ бы изсушены. И все сказанное, начиная отъ словъ: Ты содѣлалъ спасеніе среди земли, содержитъ изображеніе оказанныхъ намъ благодѣяній. Ибо какъ тамъ освобожденіе отъ рабства послѣдовало чрезъ воды; такъ здѣсь начало нашей свободы—чрезъ воды. Тамъ главы змѣй стираются въ водахъ, и здѣсь силы демоновъ разрушаются благодатію крещенія. Тамъ египтяне по входѣ въ море сдѣлались удобоуловимы для еѳіоплянъ; и (здѣсь) наши враги по выходѣ нашемъ изъ святой купели сдѣлались удобопобораемы для тѣхъ, которые прежде имѣли черныя души. Ибо подъ еѳіопами, по разумѣнію *Никиты,* должно представлять имѣющихъ какъ бы мрачный и несвѣтлый умъ, доколѣ онъ не просвѣщенъ. Но тѣ, которые прибѣгаютъ къ Сыну, о которыхъ сказано: припадутъ къ Нему еѳіопляне, просвѣщаются отъ Него: а тѣ, кои остались въ чернотѣ, будутъ съѣдать главы отступника—дракона. Слова *Исихія:* Какъ Самъ Богъ Святымъ Духомъ производитъ дары, такъ и изсушаетъ и истребляетъ дѣйствія обманщика, называя ихъ прилично рѣками Иѳама. Ибо Иѳамъ въ пере-

16. *Твой есть день и Твоя есть нощь.* Отъ нѣкоторыхъ чудесъ, въ частности, произведенныхъ Богомъ у іудеевъ, Давидъ, по словамъ Θеодорита, обращаетъ слово къ общимъ дѣйствіямъ Божіимъ, и говоритъ, что Твой: есть день и Твоя есть ночь; и то и другое рабски исполняетъ повелѣнія Твои [1]).

Ты совершилъ еси зарю и солнце. Зарею называетъ происхожденіе дня, то есть, утро. Совершилъ, употреблено вмѣсто: сдѣлалъ. А чрезъ солнце указываетъ на мѣсяцъ и на прочія свѣтила [2]).

17 *Ты сотворилъ еси вся предѣлы* (зрѣлости т. е. плодовъ) *земли.* Зрѣлостями земли Давидъ называетъ годичные плоды. Ибо ὥρος значитъ: годъ. Въ нѣкоторыхъ спискахъ вмѣсто: ὡραῖα, написано ὅρια, то есть, предѣлы земли [3]). Но лучше пишутъ: ὡραῖα, что открывается изъ послѣдующихъ словъ.

Жатву и весну Ты создалъ еси я. Прежде упомянутые, говоритъ, плоды произращаетъ весна, а приводитъ въ совершенство жатва; почему сіи только два времени года Давидъ упоминаетъ здѣсь, среди которыхъ заключаются и другія два времени года—осень и зима, такъ какъ и они, (и осень и зима) составляютъ части года. Мѣстоименіе: ихъ, прибавлено тутъ излишне. Впрочемъ можно и въ такомъ порядкѣ поставить ихъ: Ты создалъ сіи (ихъ)—жатву и весну, гдѣ безъ строгаго разбору поставилъ сперва жатву, потомъ весну, хотя по естественному ходу весна предшествуетъ лѣту, а лѣто послѣдуетъ ей [1]).

18. *Помяни сія: врагъ поноси Господеви, и людіе безумніи раз-*

водѣ значитъ тернъ; а въ Св. Писаніи это растеніе охуждается за худые плоды.

[1]) Слова Велик. *Василія:* Не думай, что иной виновникъ свѣта, и иной—тьмы, что допустивъ, нѣкоторые заблуждшіе (т. е. Манихеи) пали въ многобожіе. Твоя, говоритъ, ночь, Который различаешь свѣтъ отъ тьмы и первый назвалъ днемъ, а вторую—ночью.

[2]) Слова Вел. *Василія:* Ты совершилъ прежде зарю, то есть, свѣтъ, сказавъ: да будетъ свѣтъ. Потомъ въ четвертый день (по гр. переводу) солнце, Ты, Который, весь первородный свѣтъ сосредоточивъ, заключилъ въ солнечномъ тѣлѣ.

[3]) Такъ читалъ сіи слова и *Θеодоритъ*, когда говоритъ: Твое твореніе и предѣлы земли и одни Ты назначилъ полямъ, другія горамъ и лѣсамъ.

[1]) Слова *Василія:* Ты создалъ жатву и весну, а очевидно и прочія времена и чрезъ круговое хожденіе солнца то къ сѣверу, то къ югу, далъ имъ стройный союзъ и послѣдовательность въ непогрѣшительномъ порядкѣ. *Кирилла:* Пропустилъ осень и зиму, какъ противуположныя (времена), потому что жатва противуполагается зимѣ, а весна—осени. *Оригена:* Богъ духовно творитъ въ душѣ весну и жатву; весну, потому что какъ женихъ невѣсту зоветъ душу и говоритъ: зима прошла, и пошла себѣ, цвѣты явились на землѣ; а весна имѣетъ одно значеніе съ жатвою, ибо сѣмя, падши на добрую землю и произрастши, приноситъ стократный плодъ и должно совершиться сей жатвѣ, которая не одно и то же, что окончаніе. Въ несобственномъ смыслѣ можешь приложить ихъ къ ночи и къ дню; ибо въ комъ возсіяло Солнце правды, въ томъ оно произвело для Господа день; въ комъ находятся слова мудрости неизреченныя и сокровенныя, соотвѣтственно сказанному: положилъ тьму вмѣсто покрова для себя, въ томъ есть ночь Божія. И сатана производитъ день, свѣтъ котораго погашается. О томъ и другомъ говоритъ Соломонъ: свѣтъ для праведныхъ всегда, а свѣтъ нечестивыхъ погаснетъ (Приг. 13, 9).

дражниша имя Твое. Что сказалъ въ началѣ псалма: вспомни о сонмѣ Твоемъ, который Ты стяжалъ, то повторяетъ и здѣсь, называя врагомъ Тита, или римское войско; а равно и безумнымъ народомъ именуетъ ихъ же, какъ неправильно мыслившихъ о Богѣ. Раздражилъ, стоитъ вмѣсто: злословилъ имя Твое, какъ о томъ было сказано выше.

19. *Не предаждь звѣремъ душу, исповѣдающуюся Тебѣ.* Давидъ, предвидя имѣвшее постигнуть іудеевъ истребленіе, молится, чтобъ они не были преданы римлянамъ, которыхъ, по словамъ Ѳеодорита, называетъ звѣрями по причинѣ жестокости и безчеловѣчія ихъ. А душею называетъ цѣлаго человѣка, какъ частію цѣлое, какъ мы говорили неоднократно. Назвалъ ее исповѣдающеюся, вмѣсто: благодарящею Тебѣ [1]).

Душъ убогихъ Твоихъ не забуди до конца. Сказалъ околично: душъ убогихъ Твоихъ, вмѣсто: убогихъ Твоихъ [1]). Или такъ изъяснился изъ сожалѣнія объ нихъ, гдѣ убогими называетъ тѣхъ же іудеевъ, какъ имѣвшихъ подвергнуться великой скудости въ жизненныхъ потребностяхъ по причинѣ загражденія вокругъ входа въ Іерусалимъ римлянами [2]).

20. *Призри на завѣтъ Твой.* Призри, говоритъ, Господи, на завѣтъ и обѣщаніе, которое Ты далъ Аврааму и прародителямъ нашимъ, и не презри его, какъ мы объ этомъ сказали и въ предыдущемъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: вотъ съ родомъ сыновъ Твоихъ Ты сталъ не согласенъ.

Яко исполнишася омраченніи земли (цѣлыхъ) *домовъ беззаконій.* Омрачившіяся стяжанія земли, то есть, омраченные страстями іудеи наполнились, говоритъ, домами беззаконій, то есть, множествомъ беззаконія; ибо выраженіе: домами, Дивидъ употребилъ вмѣсто: множества, и, такъ сказать, вмѣсто мѣры, подобно тому какъ и мы,

---

[1]) Слова *Оригена:* Чувственные звѣри ѣдятъ тѣла, а другіе (мысленные)—души. Сколь часто мысленный левъ схватывалъ ноги твои и тащилъ, желая влечь вонъ изъ церкви! Коликократно занималъ слухъ ума твоего нѣкоторымъ сладкимъ ученіемъ и словами чуждыми церкви! Но пришедши добрый пастырь, исторгнулъ ноги твои отъ невидимаго звѣря, и край уха твоего изъ устъ Его. *Другой* говоритъ: Мысль Давида есть слѣдующая: согрѣшили нѣкоторые и сдѣлались достойными преданія звѣрямъ; но не попустилъ Господь по грѣхамъ ихъ потому, что они исповѣдываются Тебѣ. Итакъ, кто изъ насъ согрѣшилъ, за что имѣетъ быть преданъ звѣрямъ, тотъ пусть исповѣдывается во-первыхъ Богу, а потомъ и церковнымъ врачамъ—добрымъ епископамъ и избраннымъ пресвитерамъ.

[1]) *Оригена:* Не всѣ нищіе—Божіи, но тѣ, которые говорятъ: вотъ мы оставили все и послѣдовали за Тобою; которые отвергли богатство злое, которые—нищи духомъ. *Ѳеодорита:* Нищіе суть смиренномудрые; блаженны, говоритъ, нищіе духомъ, ибо ихъ есть Царство Небесное.

[2]) *Исихій* въ переносномъ изъясненіи сихъ словъ говоритъ: Нищими называетъ грѣшниковъ, не имѣющихъ никакого богатства праведности и промотавшихъ все отечественное имѣніе. Въ отношеніи къ таковымъ-то справедливо долготерпѣливый Богъ почитается забывшимъ ихъ, отлагая наказаніе ихъ. *Ѳеодоръ* о нищихъ говоритъ согласно съ *Ѳеодоритомъ.*

когда хотимъ сказать: множество пшеницы, говоримъ, что такой-то имѣетъ цѣлые домы пшеницы.

21. *Да не возвратится смиренный посрамленъ.* Народъ, говоритъ, во время осады Іерусалима молящійся Тебѣ, Господи, да не возвратится смущеннымъ и постыжденнымъ тѣмъ, что не услышанъ Тобою [1]).

Нищъ и убогъ восхвалита имя Твое. Народъ, говоритъ, іудейскій, какъ мы выше изъяснили въ стихѣ: душъ убогихъ Твоихъ, сей нищій и бѣдный, спасшись отъ плѣна, будетъ хвалить имя Твое, а не враги его римляне.

22. *Востани, Боже, суди прю Твою.* Распря и судъ, говоритъ, составились между Тобою, Господи, и врагами Твоими—римлянами, по причинѣ ругательства и безчестія, которыя сдѣлали Тебѣ. Ибо не довольно для нихъ было того неистовства, которое показали противъ Твоего народа, но сверхъ того они злословили и Тебя, Боже, называя Тебя, по словамъ Евсевія, безсильнымъ. Или можно понимать иначе, что распря и судъ народа Твоего суть Твои, почему и прекрати ихъ наказаніемъ враговъ Твоихъ [1]).

Помяни поношеніе Твое, еже отъ безумнаго весь день. Безумнымъ называетъ царя Тита и каждаго римскаго воина. Вспомни, говоритъ, Господи, о поношеніи, которое дѣлали Тебѣ всегда безумные римляне, какъ сказалъ и выше о томъ же: доколѣ, Боже, поноситъ врагъ.

23. *Не забуди гласа рабовъ* (οἰκετῶν) *Твоихъ.* Не забудь, говоритъ, Господи, голоса рабовъ Твоихъ—Іудеевъ, когда они будутъ молиться въ то время. Въ нѣкоторыхъ спискахъ читается: молитвенниковъ (ἱκετῶν) Твоихъ или просителей Твоихъ.

Гордыня ненавидящихъ Тя взыде выну. Гордость, говоритъ, ненавидящихъ Тебя римлянъ вознеслась и возвысилась, или взошла предъ Тебя. Замѣчательно, что въ стихахъ сего псалма не упоминается ни о какомъ обѣщаніи благъ. Такъ изъясняется настоящій псаломъ по разумѣнію евреевъ.

Но истиннѣе слова, слѣдующія

---

[1]) То есть, хотя наиболѣе омраченные умомъ и исполненные беззаконій и какъ бы цѣлые домы грѣховъ имѣвшіе, какъ не принявшіе Христа, были нѣкоторые изъ іудеевъ, но пусть не весь народъ, молящійся во время осады, возвратится съ посрамленіемъ и не будетъ преданъ стыду по той причинѣ, что не услышанъ; ибо нѣкоторые изъ нихъ имѣли надежду спасенія, которые и спаслись чрезъ Апостоловъ. Слова *Оригена:* Демоны суть омраченныя власти воздушныя, или подземныя, а грѣшники — омраченные жители земли, которые чрезъ дѣланіе грѣховъ строятъ себѣ домы беззаконій, домъ любодѣйствъ, домъ сребролюбія, тщеславія, вообще каждаго грѣха. А смиряющій себя, по ученію Христову, да не возвратится, говорить, посрамленнымъ, но да будетъ возведенъ во славу, ибо всякій смиряющій себя вознесется.

[1]) Поелику Спаситель принялъ смерть за меня, то посему пророчество говоритъ: востани. Ибо если бы Онъ не умеръ и не воскресъ, то невозможно было бы разсудить распрю людей, какъ изъясняетъ Апостолъ: ибо Христосъ для того и умеръ и воскресъ, чтобъ господствовать надъ умершими и надъ живущими.

за стихомъ: Ты содѣлалъ спасеніе посреди земли, относятся ко Христу, ибо истинно совершилъ спасеніе Христосъ по вочеловѣченіи, какъ освободившій насъ отъ заблужденія и указавшій путь ко спасенію. Выраженіе: посреди земли, должно принимать вмѣсто: по всей земли. Нѣкоторые впрочемъ говорятъ, что Іерусалимъ, въ которомъ распятъ Христосъ, находится среди земли. Христосъ утвердилъ море, то есть, сдѣлалъ воду крещенія сильною противъ демоновъ. И Михей крещеніе назвалъ моремъ, когда сказалъ: погрузитъ неправды наши и будутъ поглощены глубинами моря (Мих. 7, 9). Крещеніе названо моремъ, потому что принимаетъ въ себя и очищаетъ скверны крещаемыхъ, какъ и море принимаетъ и очищаетъ скверны земли, и потому что оно весьма велико по причинѣ множества благодати, какъ и море весьма велико по причинѣ множества воды. Драконы суть демоны, а начальственный ихъ драконъ діаволъ, которыхъ главы стерлъ и сокрушилъ Христосъ въ водѣ крещенія. Главы демоновъ суть грѣхи; потому что въ грѣхахъ они имѣютъ сокрытый тлетворный ядъ свой. Но по истребленіи грѣховъ сихъ крещеніемъ, мысленные змѣи-демоны болѣе не живутъ въ насъ. Народы еѳіопскіе суть тѣ, которыхъ души прежде были черны по причинѣ скверны и дыма грѣховнаго. Имъ-то по крещеніи Христосъ далъ въ пищу, то есть, въ истребленіе и разрушеніе мысленнаго дракона—діавола, иначе сказать, далъ имъ власть погублять діавола. Далѣе Христосъ исторгнулъ или источилъ источники и потоки духовнаго ученія для церкви изъ язычниковъ, составлявшей прежде пустыню; источники, какъ источающіе всегда воду чистую и сладчайшую, а потоки, какъ текущіе съ силою, быстротою и стремительностію, и сопровождающіеся плескомъ пророческихъ словъ, какъ мы сказали въ 35 псалмѣ при изъясненіи словъ: и потокомъ сладости Твоей.

Рѣки Иѳамскія суть древнія іудейскія пророчества въ сравненіи съ новыми христіанскими. Они изсушены за злобу іудеевъ такъ, что пророки у нихъ оскудѣли. Прочія слова показываютъ, что Христосъ есть Творецъ и Господь всего. Помяни сей новый сонмъ христіанскій, а не тотъ древній іудейскій. Врагъ поносилъ Христа, то есть іудей и еллинъ, говорившіе, что Онъ не Богъ, и что Онъ слабъ и другія многія безчестныя слова. Безумный народъ есть іудейскій и еллинскій, также звѣри суть іудеи и еллины и демоны, а бѣдные суть христіане, какъ оставившіе все мірское и послѣдовавшіе Христу, и вообще бѣдными называются всѣ народы, какъ мы сказали въ 9-мъ псалмѣ. Завѣтъ есть Христово обѣщаніе помогать намъ и находиться съ нами, какъ сказано: и се Я съ вами во всѣ дни (Матѳ. 28, 20). Помраченные земные суть вообще всѣ

невѣрные. Такъ и прочія слова можешь прилагать къ церкви Христовой, когда будешь правильно разсматривать и понимать ихъ.

ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

Въ конецъ. Да не растлиши. Псаломъ пѣсни Асафу.

Этотъ псаломъ содержитъ пророчество о скончаніи міра и праведномъ судѣ Божіемъ, о наказаніи грѣшниковъ и о чести праведниковъ, какъ изъясняетъ Өеодоритъ. Посему онъ учитъ всѣхъ взирать на конецъ жизни сей и не погублять себя грѣхами. Нѣкоторые: «да не растлиши», принимаютъ за: не грѣши. Объ Асафѣ и прочихъ словахъ надписи мы сказали въ предисловіи къ псалмамъ. По словамъ Өеодорита и этотъ псаломъ написанъ отъ лица находившихся въ Вавилонскомъ плѣнѣ евреевъ [1]).

Ст. 2. *Исповѣмыся Тебѣ, Боже, исповѣмыся Тебѣ и призовемъ имя Твое.* Мы, говоритъ, іудеи, освободившись отъ рабства, будемъ благодарить Тебя, Господи. Повтореніе реченія: исповѣмыся, выражаетъ напряженіе и удостовѣреніе въ благодарности [1]). При томъ и имя Твое будемъ призывать, имя, бывшее въ поношеніи у враговъ Твоихъ. А я думаю, что сіи слова относятся къ тѣмъ, которые имѣли увѣровать во Христа, надъ которыми наречено имя Христово, почему они и названы христіанами.

---

[1]) Въ переводѣ *Симмаха* этотъ псаломъ имѣетъ слѣдующую надпись: побѣдная пѣснь. Почему *Оригенъ* говоритъ: Это высочайшее слово о нетлѣніи предопредѣленномъ для праведниковъ, которымъ и сокровища наградъ уготованы за побѣду, почему и названо въ надписи побѣднымъ, и указываетъ намъ на конецъ, о которомъ говоритъ Апостолъ: потомъ конецъ, когда препобѣдившіе здѣсь добрый подвигъ получатъ нетлѣнную жизнь. По словамъ *Аѳанасія* сей псаломъ сказывается отъ лица Апостоловъ, увѣщавающихъ людей оставить нечестіе и поставляющихъ имъ на видъ страшный и Божественный будущій судъ.

[1]) Слова *Евсевія:* Соотвѣтственно двоякому образу исповѣданія дважды употреблено реченіе: исповѣдываться, изъ коихъ одно означаетъ исповѣдываніе во грѣхахъ, а другое —благодарность за дарованіе имъ благъ. *Оригена:* Поелику никто не можетъ такъ призывать имя Господне, чтобы могъ получить сказанное: всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется, если не отречется прежде отъ грѣха и не исповѣдается въ грѣховныхъ своихъ дѣйствіяхъ: то посему Церковь и требуетъ исповѣданія. Итакъ, если и мы желаемъ оказаться въ числѣ призывающихъ и вмѣстѣ съ ними спастись, то станемъ обвинять себя во грѣхѣ и совершенно оставимъ его. *Исихія:* Желая призвать Бога, мы должны приносить Ему двоякое исповѣданіе словами и дѣлами, словами въ молитвѣ, а дѣлами въ отступленіи отъ того, въ чемъ заключаемъ мы исповѣданіе и раскаяніе. Ибо тогда Богъ принимаетъ наше призываніе какъ отъ очищенныхъ. *Өеодора:* Твоимъ именемъ, говоритъ, будемъ называться, вмѣсто того, чтобъ сказать: будемъ признавать Тебя Владыкою, благодѣтелемъ, заступникомъ, соотвѣтственно тому, что мы получили, будучи наказываемы на пользу. Ибо свойственно людямъ получать наименованія отъ господствующихъ надъ ними или благодѣтелей ихъ, подобно тому, какъ и мы говоримъ: это рабъ, или домашній такого-то.

Повѣмъ вся чудеса Твоя.

3. *Егда пріиму время Азъ правоты возсужду.* Сей стихъ находится и въ 9-мъ псалмѣ. Чудесами здѣсь называетъ благодѣянія Божіи и побѣды надъ врагами[1]). Выраженіе: егда пріиму время, нѣкоторые соединяютъ съ предыдущими словами такъ: тогда я буду разсказывать о чудесахъ Твоихъ, когда получу для сихъ разсказовъ время, то есть, когда получу свободу отъ враговъ. Впрочемъ лучше соединять его съ слѣдующими словами. Ибо сіе сказывается отъ лица Христа, говорящаго: не малодушествуйте отъ того, что Я не осуждаю язычниковъ. По словамъ Исихія: когда (говоритъ Христосъ) получу время суда, тогда буду судить праведно обижающихъ и обижаемыхъ. А выраженіе: пріиму, надобно понимать благочестиво такъ, что Христосъ, какъ Богъ, не получаетъ времени ни отъ кого другаго, кромѣ Самаго Себя, или, какъ человѣкъ, Онъ получаетъ его отъ Божества[2]).

4. *Растаяся земля и вси живущіи на ней.* Таяніе есть разрушеніе силы. Итакъ истаяла, то есть, разрушится земля, когда наступитъ будущій судъ. Ибо небо, говоритъ, и земля прейдутъ (Матѳ. 24, 35). Притомъ и жители земли разрушатся, ибо всѣ умрутъ[1]).

Азъ утвердихъ столпы ея. Я, говоритъ, повелю землѣ, и она тотчасъ разрушится, такъ какъ Я и въ началѣ создалъ и утвердилъ ее; а столпы земли суть повелѣнія Божіи, утверждающія, по словамъ Ѳеодорита, землю. Они-то и держатъ землю, которая основана на ничемъ[2]). Можно понимать и иначе: таяніемъ можно назвать такое тлѣніе, по которому земля растлѣнна была идолопоклонствомъ и другими грѣхами человѣческими; а Я, сжалившись надъ погибавшимъ твореніемъ Моимъ, утвердилъ Апостоловъ, которыхъ, согласно съ Великимъ Василіемъ, можемъ разумѣть подъ столпами земли, такъ какъ Апостолы своимъ ученіемъ утверждаютъ всѣхъ христіанъ, находящихся во всѣхъ частяхъ земли. Такъ и апостолъ Павелъ называлъ ихъ, сказавъ: Іаковъ и Кифа и Іоаннъ, почитаемые столпами (Гал. 2, 9). Нѣкоторые говорятъ, что земля Іерусалимская истаетъ и будетъ сожжена римлянами, но и въ такомъ случаѣ столпы Іерусалимской земли суть Апостолы по вы-

---

1) Слова *Исихія:* Замѣть хорошо, что исповѣданіе принадлежитъ многимъ, а разсказывать чудеса Божіи одному изъ многихъ, исповѣдующемуся и призывающему, ибо первое относитъ къ многимъ лицамъ. *Аѳанасій* говоритъ, что Апостольскій ликъ обѣщается говорить о чудесахъ Божіихъ, освободившись отъ гонителей (въ изд. Сводѣ).

2) Слова *Григорія* Богослова: Когда получу время, правоты разсмотрю, показывая, что есть время, какъ всему прочему, такъ и разсужденію о правотахъ Богословія.

---

1) Слова *Аѳанасія:* Производя, говоритъ, праведный судъ, Ты сдѣлалъ то, что Іерусалимская земля и живущіе на ней таютъ.

2) Почему и *Василій* говоритъ: Замѣть, что столпами названа содержащая землю сила. Такъ и Іовъ сказалъ о Богѣ: держащій висящую на ничемъ землю (Іов. 26, 7).

шеозначенной причинѣ. Сказано: ея, потому что Апостолы по плоти происходили изъ Іерусалима. Или говоритъ, что и тогда, какъ истаетъ Іерусалимъ, онъ опять будетъ утвержденъ столпами вѣры Апостолами.

5. *Рѣхъ беззаконнующимъ: не беззаконнуйте, и согрѣшающимъ: не возносите рога.* Поелику, какъ мы сказали, имѣетъ быть судъ; то посему Давидъ, свидѣтельствуя о немъ беззаконнымъ, говоритъ: я сказалъ имъ: не живите беззаконно и согрѣшающимъ сказалъ: не поднимайте рога, то есть: не хвалитесь и не гордитесь вашими грѣхами, какъ великими доспѣхами, ибо хвалиться грѣхами—это знакъ крайняго неразумія. А беззаконно живущими и согрѣшающими называетъ совершенно однихъ и тѣхъ же. Здѣсь должно замѣтить, что во многихъ мѣстахъ подъ рогомъ разумѣется иногда сила, а иногда хвастовство, потому что и животныя, имѣющія рога, въ нихъ имѣютъ свою силу и ими величаются и гордятся.

6. *Не воздвизайте на высоту рога вашего, и не глаголите на Бога неправду.* Давидъ и здѣсь повторяетъ тѣ же самыя слова, для усиленія и возвышенія своего свидѣтельства и своей заповѣди грѣшникамъ. Слова: не говорите на Бога неправду, соотвѣтствуютъ словамъ: неправду на высоту говорили, что мы изъяснили въ 8-мъ стихѣ 72 псалма.

7. *Яко ниже отъ исходъ* (востока), *ниже отъ западъ, ниже отъ пустыхъ горъ* (высота и слава). Не отъ востока, говоритъ, свѣтилъ и звѣздъ и не отъ запада оныхъ, какъ пустословятъ астрологи, и не отъ демоновъ, которые пусты и не имѣютъ никакого добра, и которые называются горами по причинѣ возношенія и гордости, какъ думаютъ волхвы, словомъ ни съ какой подобной стороны не дается людямъ богатство и слава, или нищета и безславіе, но все сіе достается людямъ по праведному суду Божію. По словамъ Ѳеодора и Ѳеодорита, реченіемъ: исходъ, называетъ востокъ солнца: отъ края, говоритъ, неба восходъ его (Пс. 18, 7); словомъ: *западъ*, называетъ заходъ его; а пустыми горами именуетъ сѣверныя и южныя страны, такъ какъ страны сіи не населены людьми, самая дальняя сѣверная—по причинѣ чрезмѣрнаго холода и самая дальняя южная—по причинѣ чрезмѣрнаго жара, какъ думаетъ Ѳеодоритъ [1]). Здѣсь сдѣлано опущеніе словъ: ни что не сокрыто: ни что, говоритъ, не сокрыто и не можетъ быть сокрыто ни въ какомъ климатѣ земномъ во время будущаго суда. По-

---

[1]) Новѣйшіе говорятъ, что самыя дальнія южныя страны не населены не по причинѣ чрезмѣрнаго жара, но по причинѣ необыкновеннаго холода. Ибо какъ подъ сѣвернымъ небомъ (полюсомъ) страны окованы льдомъ, такъ и подъ южнымъ полюсомъ мрачны; какъ опытомъ дозналъ оный славный мореплаватель Кукъ. Притомъ, почитаемый древними ненаселеннымъ, жаркій поясъ новѣйшими, однакоже, путешественниками найденъ населеннымъ.

сему, люди, не дѣлайте ничего худаго; а если сдѣлаете, не думайте, что утаитесь, или какъ-нибудь избѣгнете суда Божія. За симъ излагаетъ причину, по которой не могутъ укрыться и избѣгнуть.

8. *Яко Богъ Судія есть: сего смиряетъ и сего возноситъ.* Богъ, говоритъ, есть истинный и праведный Судія: потому что Онъ знаетъ все и знаетъ, прежде, нежели что-либо получило бытіе, по словамъ Сосанны, и одного изъ людей унижаетъ, а другаго возвышаетъ, по Своему усмотрѣнію, соразмѣрно дѣламъ каждаго, а равно и соотвѣтственно праведному Его суду[1]).

9. *Яко* (потому что) *чаша въ руцѣ Господни, вина нерастворена, исполнь растворенія.* Это слово иносказательное и содержащее подобіе. Давидъ здѣсь рукою Господа называетъ силу Его, чашею вина —мѣру наказанія. Ибо, по словамъ Ѳеодора и Ѳеодорита, подъ виномъ надобно разумѣтъ наказаніе, такъ какъ наказаніе, подобно вину, отнимаетъ у человѣка силу и разслабляетъ тѣлесный составъ, и приводитъ человѣка въ замѣшательство въ мысляхъ и словахъ его, такъ что онъ тогда уподобляется пьяному. Это вино наказанія неподдѣльно, какъ суровое, язвительное, не растворенное сострадательностію. Но хотя сія чаша гнѣва Божія полна вина неподдѣльнаго, однакоже есть и другая чаша въ рукѣ Божіей, исполненная раствора, то есть, человѣколюбія. Какъ сей растворъ, или сію смѣсь вина составляетъ вода, вливаемая въ вино, то растворъ и смѣшеніе въ строгомъ наказаніи составляетъ человѣколюбіе. Ибо выраженіе: полна раствора, не должно соединять съ предыдущимъ: съ виномъ не растворенымъ, но читать его отдѣльно само по себѣ, безъ союза. Или должно думать, что опущенъ союзъ: и, и читать такъ: и чаша въ рукѣ Господа полная раствора. Иначе какъ было бы возможно, чтобъ одна и та же чаша содержала въ себѣ и не растворенное вино, и растворъ? А что двѣ здѣсь чаши разумѣются, это открывается и изъ послѣдующихъ словъ.

И уклони (отлилъ) *отъ сея въ сію, обаче дрождіе его не истощися.* Отлилъ, говоритъ, изъ чаши, или сосуда нерастворѳннаго наказанія въ чашу, или мѣру (сосудъ) человѣколюбія, чтобы вино сдѣлать умѣреннымъ для напоенія имъ виновныхъ въ малыхъ и простительныхъ грѣхахъ. Дрожжи однакоже

---

1) Слова *Исихія:* Господь дѣлаетъ нищимъ и богатымъ, смиряетъ и возвышаетъ (1 Цар. 2, 7), впрочемъ не безъ причины, но чтобъ испытать иныхъ богатствомъ, а другихъ бѣдностію. *Аѳанасій,* изъясняя это въ высшемъ смыслѣ, говоритъ: унизивъ обрѣзанныхъ, возвысилъ язычниковъ. Слова Блажен. *Августина* изъ 29-й главы разсужденій его, гдѣ онъ обращается къ Богу: лучше же Ты Самъ во всемъ, и все сіе въ Тебѣ. Ибо всемогущество Твое объемлетъ все и никто не можетъ убѣжать отъ Твоей власти, ибо кто не искалъ къ себѣ Твоей милости, тотъ не можетъ избѣжать и Твоего гнѣва, такъ какъ ни отъ востока, ни отъ запада (т. е. какъ написано здѣсь), ни отъ пустыхъ горъ. Ибо Богъ судья есть.

отъ сей чаши наказанія не слиты, гдѣ дрожжами называетъ подонки нераствореннаго вина, и послѣднее наказаніе, которое осталось дать производящимъ великіе и смертные грѣхи и не кающимся въ своемъ злодѣяніи.

Испіютъ вси грѣшніи земли. Дрожжи, говоритъ, и несмѣшанное и крайнее наказаніе испіютъ грѣшные на земли, то есть нераскаянные грѣшники [1]).

10. *Азъ же возрадуюся въ вѣкъ, воспою Богу Іаковлю.* Я, говоритъ, по освобожденіи своемъ отъ плѣна у враговъ моихъ, буду радоваться о свободѣ отъ бѣдствій, которую имѣю получить и буду пѣть Богу благодарныя пѣсни.

11. *И вся роги грѣшныхъ сломлю.* Я, говоритъ, сломлю всѣ роги и силы у тѣхъ грѣшниковъ, которые снова будутъ воевать противъ меня [1]).

И вознесется рогъ праведнаго. Сила, говоритъ, праведнаго вознесется, потому что онъ побѣдитъ. И это сбылось, потому что Іудеи, по возвращеніи своемъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ, побѣдили сосѣдственные съ ними народы, которые, по сказанію Θеодорита, воевали противъ нихъ. И христіане, освободившись отъ заблужденія касательно идоловъ, по-

---

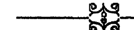
¹) Слова *Исидора* Пелусіотскаго: Итакъ, сіе Божественное пророчество показываетъ, что праведное воздаяніе растворяется человѣколюбіемъ, по причинѣ раскаянія согрѣшающихъ, ибо растворилъ (преклонилъ) человѣколюбіемъ должное за грѣхи наказаніе. Но чтобы лѣнивые совершенно не возмечтали, что правосудіе забудетъ ихъ, прибавлено, что если совершенно возненавидятъ о спасеніи, то послѣ не избѣгнуть правосудія; ибо справедливо испіютъ чашу осужденія. Слова *Григорія* Богослова: Гнѣвъ соразмѣрный грѣхамъ называется чашею въ рукѣ Господа и сосудомъ паденія испиваемымъ. Ибо хотя Господь у всѣхъ убавляетъ нѣчто отъ заслуженнаго ими наказанія и къ нерастворенному вину гнѣва примѣшиваетъ человѣколюбіе, но преклоняется отъ строгости на милость только для тѣхъ, которые вразумляются страхомъ, а блюдетъ, какъ бы дрожжи, конечный гнѣвъ и остальное движеніе для заслужившихъ оное, ибо Богъ отмщеній Господь, чтобы все истощить на тѣхъ, которые не только не исцѣляются благостію, но и ожесточаются подобно тяжкосердому Фараону, потому что хотя и преклоняется по причинѣ человѣколюбія отъ строгости на снисходительность, но не во всякомъ случаѣ прощаетъ согрѣшающимъ, чтобы чрезъ благость не сдѣлались хуже. Слова *Аѳанасія:* Чаша находится въ рукѣ Господа, которую Онъ наполняетъ какъ бы выжимая въ нее плоды каждаго человѣка и добрые и злые и растворяя зло добромъ; послѣ чего тѣ, которыхъ дрожжи не изливаются, то есть у которыхъ грѣхи остаются, испіютъ ее, то есть будутъ упоены своими бѣдами точно такъ, какъ и святые испіютъ чашу жизни въ Царствіи Небесномъ, съ Господомъ Іисусомъ по словамъ Его: до того дня, какъ буду пить съ вами новое вино въ царствіи Отца Моего. *Дидима:* Уже не растворъ, но конечная погибель постигаетъ согрѣшившихъ безмѣрно. О сей чашѣ сказалъ Богъ у Іереміи: возми чашу вина нераствореннаго сего отъ руки Моей и напой (ею) всѣ народы, къ которымъ Я послю тебя. И испіютъ и изблюютъ и сдѣлаются безумными отъ лица меча (Іер. 25, 16). Ибо Богъ (говоритъ *Евсевій*) на подобіе врача посылаетъ наказаніе на тѣхъ, которые нуждаются какъ бы въ горькомъ противуядномъ врачевствѣ для изблеванія внутренняго зла.

¹) Слова *Θеодора:* Я, говоритъ, испилъ (вино) болѣе чистое, то есть, меньшимъ бѣдствіямъ подвергся. Но вавилоняне испіютъ самый отстой, то есть, сильнѣйшее наказаніе понесутъ за свои дѣла. *Григорія* Богослова: Буду пѣть, говоритъ, Богу, давшему силу сломать роги грѣшниковъ, которые употребляли они противъ слабѣйшихъ, будучи неудержимы въ притѣсненіи ихъ (у Никиты).

бѣждаютъ и преломляютъ силы враждующихъ противъ нихъ демоновъ[1]). Далѣе праведнымъ здѣсь называетъ каждаго благочестиваго. Впрочемъ, можно здѣсь разумѣть и Зоровавеля, вождя народа іудейскаго, который, по сказанію Ѳеодорита, привелъ его въ Іерусалимъ. Сверхъ того и Христосъ называется праведнымъ, притомъ въ собственномъ смыслѣ, какъ безгрѣшный; а Зоровавель былъ Его образомъ. Потому-то истинно возносится сила тѣхъ христіанъ, которые во плоти производятъ брань противъ безплотныхъ демоновъ; а вмѣстѣ съ симъ возвышается и увеличивается похвала Христу, Который укрѣпляетъ ведущихъ такую брань христіанъ [1]).

[1]) Слова *Аѳанасія*: Когда униженіемъ святыхъ возносится на высоту рогъ грѣшныхъ, то явно, что возвышеніемъ святыхъ сокрушаются роги грѣшныхъ. Кто же сіи противники, какъ не противящіеся людямъ Божіимъ демоны? А рогомъ называетъ царство, то есть господство. И когда праведники получатъ царство, то, съ погубленіемъ злыхъ демоновъ, тогда откроются и чудеса Божіи. Потому-то и въ началѣ псалма говоритъ: буду повѣдать о чудесахъ Твоихъ, когда получу время. *Евсевія*: Вознесется рогъ ихъ, поелику станутъ царствовать съ своимъ Царемъ.

[1]) Прекрасны и душеполезны написанныя въ концѣ сего псалма слова мудраго *Никиты*: Меня устрашаетъ сія чаша тѣмъ, что она не истощается по причинѣ множества напояемыхъ ею, и оное дрожжаное и нерастворенное питіе и наказаніе, которое я приготовилъ себѣ худовѣтвенностію дѣлъ и гроздами горечи и виноградомъ желчи. Но, Владыко! да буду я виноградомъ сорихъ, виноградомъ добровѣтвеннымъ, плодоноснымъ, истиннымъ, обремененнымъ сладкимъ и зрѣлымъ плодомъ и изгнетаемымъ въ горнихъ и Божественныхъ точилахъ, не гніющимъ, не измѣняющимися, но благовоннымъ, душистымъ и веселящимъ сердце!



ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ПЯТЫЙ.

Въ конецъ, въ пѣснехъ. Псаломъ Асафу, пѣснь ко (на) Ассиріанину *).

Мы сказали въ самомъ началѣ, что въ псалмахъ надпись: «въ конецъ», означаетъ пророчество и учитъ насъ взирать на исполненіе его. Посему и здѣсь выраженіе: «въ конецъ», значитъ пророчество, по изъясненію евреевъ, объ истребленіи царя Ассирійскаго—Сеннахерима, а по разумѣнію христіанъ—о погубленіи демоновъ, служителей мысленнаго Сеннахерима—діавола. Иначе, по словамъ Аѳанасія и Евсевія, сей псаломъ надписывается: къ концу, поелику говоритъ о концѣ міра, то есть, о будущемъ судѣ. Онъ же надписанъ и: въ пѣсняхъ, потому что этотъ псаломъ есть благодарственный Богу за побѣду надъ ассиріанами. Далѣе объ Асафѣ и о *пѣсни* мы сказали въ предисловіи. Надписы-

*) Слова *Ѳеодорита*: Прибавленія: къ *Ассиріанину*, я не нашелъ въ шестистолбцовомъ твореніи *Оригена*, но только въ нѣкоторыхъ спискахъ его. А о значеніи шестистолбцоваго мы сказали въ главѣ 3-й предисловія.

вается также на ассиріанина вмѣсто: на обстоятельства Ассиріанина Сеннахерима. Замѣчай при семъ, читатель, и то, что Святый Духъ съ исторіею іудейскою соединилъ истины ученія христіанскаго, чтобы въ одно и то же время утѣшить и еврея, въ низшемъ смыслѣ принимающаго слова сіи, и доставить радость христіанину, высоко понимающему оныя.

Ст. 2. *Вѣдомъ во Іудеи Богъ.* Евреи говорятъ, что Богъ извѣстенъ одной Іудеѣ. Но какъ Богъ говоритъ имъ чрезъ Іеремію: число боговъ твоихъ соразмѣрно числу городовъ твоихъ, Іуда, и числу путей Іерусалима; то изъ сего видно, что сей псаломъ не говоритъ здѣсь объ Іудеѣ палестинской, но Іудеею называетъ іудейскія писанія, то есть, Ветхій Завѣтъ, въ которомъ извѣстенъ Христосъ, какъ свидѣтельствуемый онымъ, такъ какъ и законъ Моисеевъ и книги пророковъ прорекли о Христѣ. Притомъ и само богослуженіе законное было начертаніемъ и тѣнію и предъизображеніемъ Христа.

Во Израили веліе имя Его. И что не въ одномъ только Израилѣ велико было имя Божіе, но и у другихъ, объ этомъ такъ же говоритъ тотъ же Богъ посредствомъ пророка Малахіи: такъ какъ отъ востокъ солнца до западъ имя Твое славно у народовъ; потому что велико имя Мое у народовъ, говоритъ Господь Вседержитель (Мал. I, 11); также: а вы оскверняете оное (тамъ же ст. 2) [1]. И такъ изъ сего открывается, что Израилемъ здѣсь называетъ израильское Писаніе, то есть, древній завѣтъ, данный израильскому народу. Ибо въ Писаніи говорится о великомъ и славномъ имени Христовомъ. А великій философъ Максимъ, Іудеею называетъ дѣятельное любомудріе, а Израилемъ—созерцательное: потому что Іудея, по переводу, значитъ исповѣданіе грѣховъ, которое есть начало дѣятельности, а Израиль—умъ, видящій Бога. Человѣкъ, упражняющійся въ дѣятельности, знаетъ Бога, что Онъ есть Судія дѣлъ каждаго и потому очищаетъ себя отъ страстей. А созерцатель, зрящій умомъ величія Божія, достойно величаетъ Его. Можно, согласно съ Евсевіемъ, подъ Іудеею разумѣть новосоставившуюся изъ язычниковъ Церковь, которая, по исповѣданіи прежнихъ (ветхихъ) своихъ грѣховъ (ибо Іудея переводится: исповѣданіе), познала истиннаго Бога. Та же самая Церковь есть и новый Израиль, какъ говоритъ и Павелъ: ибо не тотъ Іудей, кто таковъ по наружности, и не то обрѣзаніе, которое наружно на пло-

---

[1]) Почему и *Оригенъ,* имѣя въ виду сіи слова, говоритъ: Подъ истиннымъ же Израилемъ представляетъ народы. Итакъ поелику сей псаломъ и сія пѣснь указываетъ на такого Израиля, у котораго имя Божіе прославляется; а оно прославляется у язычниковъ, то сіи народы собственно и называются Израилемъ. Слова *Аѳанасія:* Іудеею здѣсь и Израилемъ называетъ душу, познавшую Бога. Ибо она-то есть истинная Іудея и истинный Израиль.

*

ти: но тотъ Іудей, кто внутренно таковъ, и то обрѣзаніе, которое въ сердцѣ по духу, а не по буквѣ (Рим. 2, 28).

3. *И бысть въ мирѣ мѣсто Его, и жилище Его въ Сіонѣ.* Если бы, скажемъ словами Оригена и Евсевія, Іерусалимъ не подвергался многократнымъ завоеваніямъ и порабощенію, то имѣлъ бы кто-нибудь основаніе думать и говорить, что сіи слова сказываются о чувственномъ Іерусалимѣ. Но поелику онъ подвергался войнѣ неоднократно и не былъ потому мирнымъ мѣстомъ, то посему должно думать, что миромъ здѣсь называетъ того человѣка, который въ мирѣ съ людьми, потому что любитъ ихъ; и (въ мирѣ) съ страстями, потому что подчиняетъ ихъ себѣ. И въ семъ-то человѣкѣ находится мѣсто, способное къ принятію Бога. Далѣе Сіонъ въ переводѣ значитъ высокая стража. Посему и тотъ, кто издали сторожитъ и видитъ нашествіе демоновъ, можетъ быть названъ Сіономъ, по словамъ Оригена [1]).

4. *Тамо сокруши крѣпости луковъ, оружіе и мечь и брань.* Слова сіи въ историческомъ отношеніи сказаны о погибели и истребленіи Ассиріанъ. Тамъ—значитъ: на Сіонѣ. Сокрушилъ силы луковъ: оружіемъ называетъ здѣсь не оружіе, поражающее враговъ, но предохранительное, которымъ защищаемся отъ пораженія, каковы: щитъ, латы, шлемъ и подобное тому, отъ которыхъ воинъ носящій ихъ получаетъ названіе щитоносца и другія, для различія отъ неимѣющихъ таковыхъ. Мечемъ называетъ саблю. Прежде другихъ упомянулъ о лукахъ, потому что Ассиріане большею частію сражались луками; потомъ оружіемъ назвалъ охранительное оружіе (бронью); а мечемъ выразилъ всякое военное оружіе. Наконецъ поставилъ самую брань, для которой всѣ означенныя оружія приготовляются, которой они служатъ снарядами и орудіями. Въ высшемъ и созерцательномъ смыслѣ, луки суть коварства и ухищренія, посредствомъ которыхъ демоны пускаютъ разженныя стрѣлы страстей. Охранительное у діавола оружіе и власть врага надъ нами есть попущеніе Божіе; потому что когда онъ попущеніемъ Божіимъ получитъ власть наказывать насъ, тогда онъ и не чувствуетъ и не побѣждается, хотя мы сражаемся и

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Когда полчище Ассиріанъ было истреблено, оставшіеся изъ нихъ бѣжали и сдѣлались вѣстниками о Божественной силѣ, и съ того времени Іерусалимъ сдѣлался отдѣленнымъ мѣстомъ Божіимъ и сдѣлался весьма мирнымъ: всѣ стали думать, что Богъ благоволилъ поселиться на Сіонѣ. Прибавимъ изъ *Дидима:* Но и мы должны всякимъ образомъ отгонять отъ себя волненіе страстей, дабы, имѣя въ себѣ миръ, превосходящій всякій умъ, мы были мѣстомъ Божіимъ; и мы будемъ жилищемъ Его и стражами наблюдающими всякую истину и добродѣтель. Ибо Сіонъ, по переводу, значитъ высокое мѣсто, стражи. Ибо какъ грѣшникъ даетъ мѣсто діаволу, такъ добрый и благодѣтельный даетъ во владычественномъ своемъ (умѣ) мѣсто Богу, желающему вселиться и ходить въ насъ. *Аθанасія:* О вышней іудеѣ написано: откуда отбѣжала болѣзнь, печаль и воздыханіе, очевидно что тамъ должно быть мѣсто мира.

поражаемъ его. Острый мечъ діавола есть отлученіе наше отъ Бога, которому подвергаемся за грѣхи наши. Брань есть борьба, производимая противъ насъ діаволомъ, или и самъ діаволъ. Ибо какъ Богъ есть миръ, такъ противникъ Его діаволъ есть брань. Все сіе впрочемъ уничтожилъ Богъ въ человѣкѣ мирномъ и наблюдающемъ ухищренія врага, какъ мы сказали прежде. Ибо Господь, говоритъ, сокрушаетъ брани (Псал. 20, 15, 3) [1]).

5. *Просвѣщаеши Ты дивно отъ горъ вѣчныхъ.* Горами называетъ здѣсь Давидъ небеса; горами—по причинѣ высоты, вѣчными—по продолжительности и многолѣтію бытія ихъ. Ты, говоритъ, Господи, просвѣщаешь съ небесъ свѣтомъ радости и утѣшенія праведныхъ, когда они находятся во тьмѣ печали и утѣшаешь свѣтомъ заступленія и помощи тѣхъ, которые находятся во тьмѣ отчаянія [2]).

6. *Смятошася вси неразумніи сердцемъ; уснуша сномъ своимъ и ничтоже обрѣтоша.* Всѣ, говоритъ, ассиріане, осаждавшіе Іерусалимъ, нечаянно убитые ангеломъ, смутились, не зная, откуда постигла ихъ такая смерть. Называетъ ихъ неразумными, какъ богопротивниковъ и незнавшихъ истиннаго Бога. Уснули они, говоритъ, въ надеждѣ, что возьмутъ Іерусалимъ. Но, пробудившись, не нашли ничего такого, чего надѣялись, то есть, надежды ихъ оказались ложными. Можно понимать это и иначе, что осажденные іудеи, видя ассирійцевъ вокругъ Іерусалима, и не понимая силы Божіей, смутились. Это замѣчаетъ и Исторія, то есть, 18-я глава 4-й кн. Царствъ. Потомъ заснули въ ожиданіи, что ассиріане плѣнятъ ихъ, но проснувшись рано, не нашли ничего подобнаго, ибо въ ту ночь изъ враговъ ихъ ассиріанъ умерщвлено ангеломъ Божіимъ 185 тысячъ, гдѣ слово: сердцемъ, излишне, по свойству еврейскаго языка, или означаетъ высшую степень неразумія.

Вси мужіе богатства въ рукахъ своихъ. Слова: мужи богатства, сказаны околично, вмѣсто: богатые, по словамъ Оригена, какъ говорится: мужи кровей, вмѣсто: кровожадные. Итакъ Давидъ говоритъ, что ассиріане думали, что на слѣдующій день они будутъ имѣть почти въ рукахъ своихъ всѣхъ богатыхъ Израильтянъ. Или напротивъ должно понимать такъ, что всѣ богатые ассиріане были

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Сими словами указываетъ на противныя силы, которыя сокрушатся, когда Святые получатъ тамошнія обители, чтобы въ нихъ жить.

[2]) Слова *Григорія* Богослова: Это: Ты просвѣщаешь дивно съ горъ вѣчныхъ, сказывается Богу, какъ думаю Ангельскими силами, которыя содѣйствуютъ намъ къ лучшему, будучи посылаемы на служеніе для тѣхъ, которые желаютъ наслѣдовать спасеніе. Тоже говоритъ и *Дидимъ.* По изъясненію *Кирилла* подъ горами разумѣются и пророки и Апостолы по причинѣ высокихъ добродѣтелей; а вѣчными потому, что проповѣданное ими Богъ—Слово пребываетъ вѣчно. Слова *Ѳеодора:* Какъ тьмою называетъ скорби, такъ просвѣщеніемъ называетъ заступленіе Божіе, какъ прекращающее скорби.

схвачены руками находившихся въ осадѣ Іудеевъ, какъ найденные мертвыми, и ими ограбленные [1]).

7. *Отъ запрещенія Твоего, Боже Іаковль, воздремаша всѣдшіи на кони.* Запрещеніемъ Давидъ называетъ судъ Божій на ассиріанъ; а дреманіемъ безсиліе или разслабленіе тѣлесной силы. Ибо естественно сонъ разслабляетъ тѣлесныя силы [2]). Всадниками на коняхъ называетъ ассиріанъ; потому что они надѣялись побѣдить своею конницею, почему тотъ же Давидъ и въ другомъ мѣстѣ сказалъ: они на колесницы, они на кони (Псал. 19, 8) [3]).

8. *Ты страшенъ еси и кто противостанетъ Тебѣ? оттолѣ* (съ того времени) *гнѣвъ Твой.* Ты, говоритъ, Господи, страшенъ силою; и кто можетъ противостать Тебѣ? то есть: никто. Съ того времени, то есть, какъ злословили Тебя ассиріане, Ты прогнѣвался на нихъ, и восхотѣлъ истребить ихъ; позволяя впрочемъ имъ, по словамъ Θеодорита, покаяться, какъ этого требуетъ законъ благости и человѣколюбія Твоего. Или этого: съ того времени, значитъ: въ древности, или давно [1]).

9. *Съ небесе слышанъ сотворилъ еси судъ.* Судъ, говоритъ, или приговоръ, сдѣланный Тобою противъ ассиріанъ, Ты, Господи, далъ мнѣ

---

[1]) Въ высшемъ смыслѣ: Тѣ, которые, говоритъ, не приняли просвѣщенія отъ Духа, будутъ, когда откроется судъ Божій, въ смятеніи и волненіи; ибо, какъ говоритъ *Аѳанасій*, предавшіеся въ жизни лѣности и нерадѣнію во время суда Божія оказались неимѣющими ничего въ рукахъ своихъ, хотя нѣкогда въ смертной жизни были богаты. Ибо какъ могли найти то, чего не сдѣлали?

[2]) Слова *Θеодорита:* Выраженіемъ: воздремали, указываетъ на легкость смерти, ибо какъ дремлющій, когда захочетъ, легко заснетъ, такъ и они получили скорый конецъ жизни.

[3]) Слова *Оригена:* Если хочешь видѣть, что сонъ души различается отъ естественнаго тѣлеснаго сна, то увидишь, что у многихъ людей, которые не сохраняютъ сего наставленія: не дай сна очамъ твоимъ, также: возстань спящій,—души спятъ. Они то не нашли ничего, потому что спящій не находитъ ничего. Онъ же говоритъ, что въ созерцательномъ смыслѣ колесницы и кони душъ суть тѣла. Тѣ, которые, по словамъ *Аѳанасія.* Не возсѣдали на своихъ коняхъ, т. е. невоздержныхъ тѣлахъ, съ умомъ, но неудержимо стремились къ удовольствію, когда былъ произнесенъ на нихъ Божественный приговоръ, преданы какъ бы сну, или безчувствію, т. е. не могли подняться. Нѣкоторые, согласно съ *Оригеномъ,* замѣтили, что въ Священномъ Писаніи всадникъ (ἐπιης) принимается въ худую сторону. Такъ сказано у Захаріи: поражу всякаго коня и всадника; и у Моисея: коня и всадника ввергнулъ въ море, а ѣздокъ (на коняхъ)—въ хорошую сторону. Такъ Елисей говоритъ къ Иліи: Отче! Колесница Израиля и ѣздокъ его; и Аввакумъ въ молитвѣ ко Спасителю: ѣзда Твоя спасеніе! Итакъ, кто возсѣдитъ въ тѣлѣ съ умомъ и, господствуя надъ удовольствіями его, правитъ, куда хочетъ, и удерживаетъ всѣ узды пожеланій; тотъ не таковъ всадникъ, какъ египтяне, но ѣздокъ, какъ Илія. А кто неудержимаго и необузданнаго жеребца сего-тѣло свое—не наказываетъ и не подчиняетъ себѣ, но увлекается и обольщается похотями, тотъ какъ всадникъ потопляется симъ конемъ, испытывая гнѣвъ Божій и дремлетъ, т. е. усыпаетъ сномъ смертнымъ.

[1]) По словамъ *Оригена,* выраженіе: Съ того времени, изъясняется такъ: не теперь начинается месть Божія, но по учиненіи грѣха ожидаетъ до времени, потомъ начинаемъ получать воздаянія за грѣхи спустя нѣкоторыя лѣта, когда судъ будетъ произведенъ. Итакъ хорошо было бы мщеніе Божіе погасить добрыми дѣлами, и прекратить гнѣвъ дѣлами покаянія, который приготовляетъ грѣхъ.

слышать, то есть внушилъ мнѣ, какъ пророку. Такъ перевелъ это и Симмахъ. Можно сіи слова разумѣть и о будущемъ судѣ, то есть, что Ты, Господи, сдѣлалъ его чрезъ богодухновенныя писанія Твои извѣстнымъ всѣмъ людямъ, чтобы наказываемые въ защиту свою не могли сказать, что они не знали. Съ сею мыслію согласны и послѣдующія слова.

10. *Земля убояся и умолча, внегда востати на судъ Богу спасти вся кроткія земли.* Землею здѣсь называетъ каждаго человѣка, которому сказано: земля ты и въ землю отойдешь (Быт. 3, 19). А особенно называетъ землею человѣка мудрствующаго о земномъ. Итакъ когда, говоритъ, Богъ восталъ на означенный всеобщій и послѣдній судъ, тогда всѣ люди умолкли, потому что кончилось и прекратилось всякое дѣло ихъ. Но Богъ востаетъ, говоритъ, на судъ, чтобы спасти всѣхъ кроткихъ, то есть праведныхъ; такъ какъ кротость есть особенное свойство праведника[1]).

11. *Яко помышленіе человѣческое исповѣстся Тебѣ.* Это сказано о страхѣ жестокосердыхъ и безчувственныхъ (людей). Тогда, говоритъ, то есть на судѣ, всякая мысль человѣческая откроется предъ Тобою—Судіею всѣхъ. Послушай, что о семъ говоритъ и апостолъ Павелъ: и мысли ихъ то осуждаютъ, то оправдываютъ одна другую, когда Богъ будетъ судить тайныя дѣла человѣческія (Рим. 2, 15).

И останокъ помышленія празднуетъ Ти. Давидъ именемъ остатка указываетъ на то, что и малѣйшая часть мысли будетъ имѣть праздникъ, то есть, откроется Тебѣ, потому что праздникъ есть обнаруженіе той вещи, для которой бываетъ праздникъ, почему выраженіе: будетъ праздновать, должно принимать за одно и то же съ выраженіемъ: обнаружится, выкажется. Можно его понимать и иначе, что не только мысли человѣческія откроются, но даже и то, когда кто насильно отъ діавола помыслилъ что-нибудь злое, но, не послушавшись его, презрѣлъ и оставилъ оное и болѣе не воспо-

[1]) По словамъ *Оригена,* назвалъ кроткими земли, чтобы мы упражнялись въ кротости еще находясь на землѣ, еще будучи въ тѣлѣ, и прекратили гнѣвъ—сію скверную страсть, противную ублажаемой кротости. Слова *Аѳанасія:* Тѣ, которые подвергнутся наказанію, будутъ, говоритъ, вовсе безотвѣтны. Ибо (Богъ) напередъ сказалъ имъ о Божественномъ судѣ. А землею здѣсь называетъ всю человѣческую природу, которая тогда и убоится, ибо когда наступитъ оный день, тогда не будетъ никого кто бы не убоялся. *Безыменнаго:* Благоустройство души, сосредоточивающее силы ея, составляетъ добродѣтель; а безчинное движеніе и мятежъ есть порокъ. И Каинъ, будучи движимъ грѣхомъ, услышалъ: ты согрѣшилъ? Умолчи, и прекрати безразсудное стремленіе. Итакъ, поелику реченіе: умолчалъ, есть ограниченіе грѣха и воспріятіе правды; то, когда Богъ восталъ на судъ, убоявшись умолчала земля, т. е. живущіе на ней люди. Ибо страхомъ Господа устраняется всякій отъ зла (Прит. 15, 27). А возвѣщеніе о судѣ показываетъ уже не долготерпѣніе, но угрозу согрѣшающимъ, и поелику молчать значитъ быть кроткимъ, то спасаетъ кроткихъ земли уже по востаніи на судъ.

миналъ о немъ. Итакъ и сей, говорю, остатокъ (и сіе оставленіе) таковой мысли обнаружится предъ Судіею—Богомъ. Столь страшенъ Судія сей, что никакая вещь предъ Нимъ не сокрушается [1]).

12. *Помолитеся* (принесите молитвенныя обѣты) *и воздадите* (ихъ) *Господеви, Богу нашему.* Когда же это будетъ такъ, и никакая погрѣшность не можетъ скрыться предъ Богомъ; то посему вы—всѣ благочестивые—дайте Богу обѣщаніе покаяться и таковое обѣщаніе ваше исполните, какъ обязанность [2]).

Вси иже окрестъ Его принесутъ дары. Вокругъ Бога находятся только тѣ, которые любятъ Бога и съ которыми находится Богъ, какъ и обѣщался быть, сказывая: Я посреди ихъ (Матѳ. 18, 20), которые всѣ будутъ приносить Ему въ даръ добродѣтели.

13. *Страшному и отъемлющему духи князей, страшному паче царей земныхъ.* Богъ, говоритъ, столь страшенъ, что повелѣніемъ Своимъ отдѣляетъ души князей отъ тѣла ихъ, иначе сказать, что Онъ умерщвляетъ князей. Онъ же сталъ страшенъ и для Фараона, и Сеннахерима и всѣхъ другихъ царей, которые слышали о наказаніяхъ, произведенныхъ Имъ надъ Египтомъ и объ истребленіи ассиріанъ [1]).

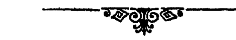
---

[1]) По словамъ Божествен. *Максима,* остатокъ помышленія есть очищенный отъ всякаго злаго внушенія помыслъ, какъ остатокъ по избранію благодати; а реченіе: будетъ праздновать, значитъ то, что избираемый и глубокій помыслъ будетъ веселить Бога. Притомъ праздникъ принадлежитъ веселящимся, а исповѣданіе—испытуемымъ, и послѣднее производитъ печаль, а первый—радость. Итакъ, онъ говоритъ, что на судѣ и помышленіе одобрю, хотя оно и не исполнено, но въ сравненіи съ помышленіемъ злымъ и совершившимся имѣетъ преимущество. Ибо послѣднее будетъ подлежать истязанію, а первое бываетъ причиною праздника и радости. Впрочемъ и тотъ, кто оставилъ и злое помышленіе, появляющееся въ немъ, будетъ праздновать тогда, не подлежа отвѣтственности. Слова *Ѳеодорита:* Получивъ сіи блага, мы посвящаемъ мысли пѣснопѣнію, не занимая ни малѣйшей части ихъ другою заботою. *Аѳанасія:* Остатокъ помышленія есть очищенный по избранію благодати помыслъ. Итакъ, когда, говоритъ, помыслъ найдется въ то время чистымъ, тогда онъ будетъ участвовать и въ твоемъ праздникѣ. *Евсевія:* Тогда мы не только должны быть чисты въ помышленіяхъ и дѣйствіяхъ, но обязаны исповѣдываться и въ малѣйшемъ помышленіи. А остатокъ помышленія, какъ чистый отъ грѣха, будетъ праздновать.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Поелику то (о чемъ упомянуто) будетъ, говоритъ, на Божественномъ судѣ; то посему доколѣ находитесь въ сей жизни, обѣщайтесь Господу быть прилежными въ добрыхъ дѣлахъ и сіе обѣщаніе не умедлите исполнить.

[1]) *Кириллъ,* согласно съ *Евсевіемъ,* говоритъ: Будетъ время, когда всѣ, окружающіе Его, покланяясь сѣдящему на престолѣ славы Своей, принесутъ въ даръ свои плоды. А стоя около Бога, праведники не мѣстно, но всегда находясь около Бога, составляя какъ бы ликъ, близъ и вокругъ предстоя Ему, такъ что средины между ними не занимаетъ и не раздѣляетъ ихъ, какъ стѣна, никакой грѣхъ, они-то и могутъ приносить Ему плоды. А тѣ, которые далеко находятся отъ Господа, какъ недостойные окружать Его престолъ, не могутъ приносить дара страшному Судіи, такъ что, по словамъ *Аѳанасія,* хотя они прежде и получили начатки Божественнаго Духа, но не вели жизнь достойно сей благодати, и были злы, Духъ отнимается у нихъ. Ибо въ Божественное оное пришествіе (на судъ) за грѣхи у каждаго отнимется Духъ, данный чрезъ крещеніе, и чрезъ сіе отнятіе преданы будутъ наказанію. И это выражаютъ слова Господа: Когда пріидетъ господинъ злаго раба сего, то разсѣчетъ его пополамъ и пре-

даетъ его одной участи съ невѣрными. И по словамъ Божеств. *Василія:* Духъ нынѣ повидимому находится въ тѣхъ, которые запечатлѣны однажды, ожидая спасенія отъ обращенія ихъ; а тогда отъ всей, осквернившей благодать Его, души совершенно будетъ отдѣленъ; потому и въ адѣ нѣтъ исповѣдывающагося, потому что не будетъ болѣе помощи отъ Духа. Слова *Θеодорита:* Принесутъ дары, устрашась произведенныхъ чудесъ и познавъ изъ дѣлъ, что Онъ есть истинный Богъ, Который и на сильныхъ и на предполагавшихъ царствовать на землѣ посылаетъ смерть. Слова *Дидима:* Потопилъ царя Фараона; отгналъ отъ людей Навуходоносора, отнявъ у него умъ, такъ что онъ сталъ жить со звѣрями; отнялъ Духа у Саула: и Духъ Господа отступилъ, говоритъ, отъ Саула; и давилъ его духъ злой отъ Господа (1 Цар. 16, 18), то есть посланный отъ Господа по праведному суду. И не погрѣшишь, если будешь это разумѣть и объ учителяхъ церкви. Ибо *Павелъ* сказалъ въ началѣ пресвитерамъ Мелитскимъ: будьте внимательны къ себѣ и ко всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ епископами, и въ послѣдствіи говоритъ, и отъ васъ самихъ востанутъ, которые будутъ говорить превратно, то есть на Божественнаго Духа, потому что страшный Судія отниметъ Его у нихъ (Дѣян. 20, 28).



ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ШЕСТОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ. О ИДИѲУМѢ. ПСАЛОМЪ АСАФУ.

Надпись на этомъ псалмѣ: «въ конецъ», потому что онъ пророчествуетъ о томъ, что понесетъ въ Вавилонѣ плѣнный еврейскій народъ и о томъ, какія слова, какъ должно думать, онъ имѣлъ тамъ говорить. А воспѣтъ былъ этотъ псаломъ начальникомъ хора —Асафомъ, вмѣсто Идиѳума, по изъясненію Θеодорита и Евсевія. Ибо кажется, что сей псаломъ данъ былъ псалмопѣвцу Идиѳуму. Но какъ Идиѳуму время не позволило пропѣть его, то за него пропѣлъ оный Асафъ. Почему и Симмахъ это выразилъ такъ: за Идиѳума. А составленъ отъ лица находившагося въ вавилонскомъ плѣну народа, по освобожденіи, какъ сказываетъ Θеодоритъ, приносящаго пѣніе Богу [1]).

Ст. 2. *Гласомъ моимъ ко Господу воззвахъ.* Я, говоритъ, народъ іудейскій, когда былъ плѣннымъ въ Вавилонѣ, воззвалъ [1]).

Гласомъ моимъ къ Богу и внятъ ми. И здѣсь общій глаголъ

[1]) *Аѳанасій* согласно съ *Евсевіемъ* говоритъ, что поелику Идиѳумъ оплакивалъ совершенное отверженіе евреевъ и имѣлъ нужду въ ученіи касательно Промысла Божія, хромая, какъ кажется по причинѣ видимой несоразмѣрности дѣлъ счастія (дѣлъ), посемъ обратился съ вопросами къ Давиду; то посему этотъ псаломъ и сочиненъ въ пользу Идиѳума.

[1]) Слова *Златоуста:* Что значитъ: голосомъ моимъ. То, что кто кричитъ на враговъ, тотъ кричитъ голосомъ звѣрей и змѣй, а кто взываетъ о спасеніи своемъ, тотъ взываетъ своимъ голосомъ. *Оригена:* Что же значитъ: ко Господу? то, что голосъ многихъ не возносится ко Господу, какъ не происходящій по волѣ Господа, а праведника не только молитвенный, но и всякій голосъ посвященъ Господу, потому что онъ всегда говоритъ должное, и весь богоугодный, такъ и мы, когда не молимся Ему, предавшись Ему всею душею, но только молимся во время молитвы, мы будемъ взывать къ Богу гласомъ, но какъ не молимся чистымъ голосомъ, мы не будемъ услышаны.

подразумѣвается: я воззвалъ. Надобно знать, что начало глагола: воззвахъ, дѣлаетъ излишнимъ реченіе: гласомъ моимъ, потому что кто взываетъ, тотъ громкимъ голосомъ взываетъ. Впрочемъ и это относится къ особенности еврейскаго языка, что въ немъ употребляются излишнія слова, какъ и здѣсь, гдѣ сказано дважды: гласомъ моимъ. Можетъ, впрочемъ, сіе реченіе: голосомъ моимъ означать и усиленіе вопля: я, говоритъ, воззвалъ къ Богу громко и пламенно: почему Онъ и помогъ мнѣ [1]).

3. *Въ день скорби моея Бога взыскахъ*. Реченіе: *взыскахъ*, выражаетъ прилежное, усильное исканіе: я, говоритъ, искалъ Тебя, Господи, всемъ сердцемъ моимъ, чтобы Ты помогъ и утѣшилъ меня въ скорби моей [2]).

Рукама моима, нощію предъ Нимъ, и не прельщенъ быхъ. И здѣсь подразумѣвается общій глаголъ: взыскалъ. Какъ же искать Бога? Руками, говоритъ, то есть, когда кто простираетъ руки свои въ молитвѣ, по словамъ Симмаха, притомъ въ ночное время, когда т. е., по словамъ Ѳеодорита, бываетъ тишина и свобода. Далѣе: предъ Богомъ, т. е. предъ Тѣмъ, Который видитъ все. Нѣкоторые подъ руками разумѣютъ дѣйствія, подъ ночью—скрытность отъ людей, то есть, я взыскалъ Бога посредствомъ добродѣтельныхъ дѣйствій и скрытно,—такъ что не примѣтилъ сего ни одинъ человѣкъ. Посему взыскавъ Бога такимъ образомъ, въ надеждѣ, что найду Его помощникомъ себѣ, я не обманулся надеждою моею, и, по словамъ Аѳанасія, не напрасно трудился, т. е. не лишился желаемаго, но получилъ Его, какъ плодъ молитвы, по словамъ Ѳеодорита [1]). Слова сіи приличны и народу іудейскому на время возвращенія его изъ Вавилона въ Іерусалимъ, и каждому христіанину, избавленному отъ опасностей [2]).

---

[1]) Слова *Оригена:* Я, хотя Богъ и внялъ мнѣ, по безумію моему не чувствую, что Онъ внялъ мнѣ. Но кто простерся впередъ и сдѣлалъ уже успѣхъ, тотъ не безчувственъ въ отношеніи къ вниманію или отвращенію Божію. Потому-то и говоритъ: Ты внялъ мнѣ, а въ другомъ мѣстѣ: для чего отвращаешь лице Твое отъ меня? Слова *Аѳанасія* и *Евсевія:* Псаломъ этотъ учитъ Идиѳума не думать, что Богъ отстоитъ далеко отъ вопіющихъ къ Нему, но что Онъ близокъ призывающимъ Его, и что въ тѣсныхъ обстоятельствахъ должно прибѣгать къ одному Богу и у Него находить утѣшеніе. Потому-то и въ началѣ (псалма) говоритъ: голосомъ моимъ къ Богу, и Онъ внялъ мнѣ.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Такая, говоритъ, скорбь окружила душу мою, что не только въ продолженіи дня занимаюсь молитвами, но и ночное время провожу въ томъ же занятіи.

[1]) Нѣкоторые прилагаютъ сіи слова Давида къ осязанію Ѳомы: осязавъ рукою бокъ Спасителя, онъ не обманулся, но удостовѣрился, что Онъ есть Господь и Богъ его, и не кто другой.

[2]) *Нѣкто* (другой) говоритъ: Многіе во время постигающихъ ихъ скорбей, будучи омрачаемы скорбями, даже не молятся, тогда какъ напротивъ того въ сіе-то время и надлежало бы возсылать молитву. Ты увидишь, что и провожающіе своихъ покойниковъ лѣнятся возсылать молитву Богу, какъ будто потому, что тогда не время молиться. Найдешь также, что другіе потеряли имущество, угнетены печалію и не радятъ идти на молитву; между тѣмъ какъ праведный усиливаетъ

Отвержеся утѣшитися духъ мой. Отреклась, говоритъ, иначе отчаялась душа моя и не приняла утѣшенія отъ людей; потому, что скорбь моя была чрезмѣрна и весьма тяжка и выше всякаго человѣческаго утѣшенія.

4. *Помянухъ Бога и возвеселихся.* Единственнымъ, говоритъ, утѣшеніемъ въ толикихъ скорбяхъ моихъ я имѣлъ воспоминаніе о Богѣ. Ибо, памятуя, что Богъ можетъ освободить меня, я утѣшался, и, по словамъ Θеодорита, радовался. Какое удобопріобрѣтаемое утѣшеніе! [1]).

Размышляхъ и малодушствоваше духъ мой. Ἀδολεσχία (размышленіе) собственно значитъ многословіе и пустословіе, какъ сказано: «сказывали мнѣ беззаконники пустыхъ много словъ» (Пс. 118, 85); означаетъ также и размышленіе и безпокойство, въ каковомъ значеніи стоитъ и здѣсь: я говоритъ, размышлялъ въ самомъ себѣ и безпокоился, какъ бы мнѣ освободиться отъ скорбей, и поелику я не находилъ свободы отъ нихъ, то унывала и упадала въ духѣ душа моя. Въ таковомъ значеніи размышленія и безпокойства принимается (ἀδολεσχία) и въ слѣдующемъ мѣстѣ: о заповѣдяхъ Твоихъ я буду размышлять, и въ слѣдующемъ: рабъ Твой размышлялъ объ оправданіяхъ Твоихъ, и во многихъ другихъ изреченіяхъ 118-го псалма. Называется также ἀδολεσχία и молитва, какъ въ словахъ Анны: отъ множества углубленія моего, (то есть въ прилежной молитвѣ моей) я истаивала доселѣ (1 Цар. 1, 16).

5. *Предваристѣ стражбы очи мои.* Тѣ, которые держатъ стражу при войскахъ, раздѣляютъ ночь на четыре стражи, или смѣны, уступая каждой смѣнѣ на три часа и попеременно сторожатъ одинъ послѣ другаго. Итакъ Давидъ здѣсь говоритъ: глаза мои предупреждали всѣ ночныя сіи стражи, то есть, бодрствуя, по словамъ Θеодорита,

---

свою молитву во время скорби. Итакъ можно сказать что это доблесть во время приключенія скорби, наипаче тогда искать Бога и искать руками, то есть дѣйствіями.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Отреклась отъ утѣшенія душа моя. Видишь ли въ сихъ словахъ безпечность и отчаяніе? Что говоришь? Ты не пріемлешь утѣшенія? не надѣешься отрады? такъ говоритъ великій Давидъ, который въ скорбяхъ распространяется. Что же дѣлать мнѣ малому, слабому, не имѣющему такого духа? Давидъ колеблется, кто же спасется? Какую помощь найду въ злостраданіяхъ, или какое утѣшеніе? На сіе отвѣтствуетъ тебѣ Давидъ, великій врачъ. Къ кому прибѣгнуть? отъ меня хочешь знать сіе? надобно только пожелать, только устремиться. Утѣшеніе близко,—я помянулъ Бога и возвеселился. Что легче воспоминанія? Воспомяни и ты, и возвеселись. Какое удобное врачевство? какое скорое врачеваніе! какое величіе дара! Воспомяни о Богѣ; и Онъ не только успокоиваетъ малодушіе и скорбь, но производитъ и радость (Слово къ жителямъ Назіанза). *Оригена:* Гдѣ воспоминаніе о Богѣ, тамъ страсть исчезаетъ, напротивъ гдѣ страсть, тамъ нѣтъ памятованія о Богѣ. Посему-то не въ смерти тотъ, кто воспоминаетъ о Богѣ. Итакъ если и памятованіе о Богѣ веселитъ, то что доставитъ самое явленіе Его тому, кто чувствуетъ Его? къ сему прибавлю: и имя весьма веселитъ. *Аθанасія:* Я не принималъ никакого человѣческаго утѣшенія, но веселіе сердца было для него одно только воспоминаніе о Богѣ. И *Аполлинарія* въ пророческомъ стихѣ: я отрекся умомъ внимать утѣшающему.

цѣлую ночь, они предупреждали времена сихъ стражей. Потому что, по причинѣ безпокойства и размышленія ума моего сонъ убѣгалъ отъ очей моихъ. Или глазами называетъ наблюдавшихъ за нимъ враговъ, какъ бы такъ: наблюдавшіе за мною враги приходили до начала ночныхъ стражей для бодраго наблюденія за мною [1]).

Смятохся и не глаголахъ. Смутился, говоритъ, отъ скорбей; но однакожъ я не обнаруживалъ сего моего смущенія предъ врагами, чтобъ они еще болѣе не порадовались обо мнѣ [2]).

6. *Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣчная помянухъ и поучахся.* Я, говоритъ, помыслилъ о дняхъ древнихъ, то есть, о дняхъ Моисея и Іисуса Навина, какъ тогда предки наши Іудеи освободились отъ рабства Египту, по сказанію Ѳеодорита, какъ проходили они, не омочивъ ногъ, Красное море и какъ, получивъ безчисленныя благодѣянія, вошли со славою въ обѣтованную землю. А лѣтами вѣчными называетъ древнія. Такъ мы говоримъ: отъ вѣка, вмѣсто: издревле. Дни древніе, о которыхъ сказалъ прежде, въ предложеніи рѣчи назвалъ вѣчными лѣтами. Побуждаясь симъ, нѣкоторые дали другое значеніе словамъ: предупредили стражи глаза мои, то есть, глаза души моей, иначе, умъ мой помыслилъ объ образѣ жизни моей; ибо жизнь есть ночь по причинѣ заблужденія, находящагося въ ней; а стражи жизни суть различные роды жизни, то есть, до закона, во время закона и евангельскій. Итакъ Давидъ говоритъ, что онъ, помысливъ о двухъ родахъ жизни: до-законномъ и подзаконномъ, не нашелъ въ нихъ примѣра оставленія іудеевъ, подобнаго послѣдующему. Посему Богъ помогалъ и патріархамъ, бывшимъ до закона и подзаконнымъ; а когда насталъ евангельскій образъ жизни, тогда наступило совершенное и всегдашнее порабощеніе іудеевъ Римскими войсками. О таковыхъ стражахъ сказалъ и Господь въ тѣхъ словахъ, которыми ублажаетъ бдящихъ: И если придетъ (господинъ) во вторую стражу, и въ третью стражу пріидетъ, и найдетъ ихъ таковыми же (т. е. бдящими), блажены рабы тѣ (Лук. 12, 38).

---

[1]) Слова *Оригена:* Подобное нѣчто представляй и объ очахъ праведника, соблюдающаго увѣщаніе Писанія: всякимъ храненіемъ блюди свое сердце. Ибо какъ много стражей у городовъ, изъ которыхъ врагъ дѣлаетъ нападеніе, которыхъ человѣкъ долженъ блюсти себя и глазами и умомъ, то впередъ занявъ всѣ стражи, (праведникъ) смотритъ, не нападутъ ли враги какимъ-нибудь способомъ, найдя мѣсто стража неохраняемымъ. *Евсевія:* Находясь постоянно въ такой неусыпности и бодрствуя всѣ ночи, я заботился о подчиненныхъ мнѣ народахъ. Почему и стихотворецъ сказалъ: Не должно всю ночь спать старѣйшинѣ народа, которому ввѣрено столько народовъ и столько попеченій.

[2]) *Нѣкто* говоритъ: Итакъ если и ты возмущенъ печалію, или гнѣвомъ; то какъ добрый возница обуздай свой языкъ; удержи слово, имѣющее сорваться съ языка съ (зубовъ). Когда успѣешь въ этомъ, то и не будешь смущаться. Слова *Ѳеодорита:* У меня самаго душа моя смущалась, ибо я не пожелалъ объявить свои мысли другимъ.

7. *Нощію сердцемъ моимъ размышляхъ и тужаше духъ мой.* Во время, говоритъ, ночной тишины я размышлялъ въ сердцѣ моемъ, то есть въ душѣ моей. И углублялся духъ мой, то есть, какъ бы раскапывалъ какъ бы мотыкою, иначе испытывалъ, какъ перевелъ и Θеодотіонъ; а что испытывалъ, послушай [1]).

8. *Еда во вѣки отринетъ Господь и не приложитъ благоволити паки?* Сіи и послѣдующія за сими слова выражаютъ недоумѣніе до словъ: и я сказалъ: нынѣ я началъ. Я, говоритъ, испытывалъ, неужели Богъ совершенно удалилъ отъ насъ Промыслъ Свой, и болѣе не будетъ доволенъ нами? Ибо то означаетъ выраженіе: неужели не будетъ благоволить болѣе?

9. *Или до конца милость Свою отсѣчетъ?* Неужели, говоритъ, Богъ навсегда прекратитъ обычную милость къ намъ, которую оказывалъ намъ? Это согласно съ вышесказаннымъ: неужели Господь отринетъ во вѣки? Только здѣсь болѣе сострадапія и сожалѣнія, нежели тамъ.

Сконча глаголъ отъ рода въ родъ? Неужели, говоритъ, Богъ окончилъ, то есть, заключилъ слово Свое, которое заповѣдалъ въ тысячи родовъ? (о чемъ смотри 104-й псал.) Неужели, говорю, заключилъ его въ границахъ того рода и нынѣшняго, чтобы не простиралось далѣе сего времени?

10. *Еда забудетъ ущедрити Богъ? или удержитъ во гнѣвѣ Своемъ щедроты Своя.* Хотя сіи слова, повидимому, подобны выше сказаннымъ, однако они выражаютъ и нѣчто большее, т. е. что Богъ, по естеству, щедръ и милостивъ, подобно тому, какъ и свѣтъ, по природѣ, свѣтелъ, и огонь естественно жжетъ. Посему, будучи таковымъ, Богъ не отринетъ естественной Своей милости. Изъ сихъ словъ Давидъ понялъ, какъ разрѣшить недоумѣніе свое, то есть, что Богъ не отвратится отъ іудеевъ на вѣки и не отсѣчетъ отъ нихъ милости Своей и не прекратитъ слова и не забудетъ ущедрить, но что только по множеству и великости грѣховъ предаетъ ихъ наказанію.

11. *И рѣхъ: нынѣ начахъ.* Сіи слова выражаютъ признательность и доброе произволеніе: помысливъ,

---

[1]) Слова *Исихія*: Наилучшее для размышленія время есть ночное, въ которое ни слухъ не увлекается къ чему-либо другому, ни взоръ, изъ которыхъ и тотъ и другой привлекаетъ къ себѣ умъ, отвлекая его отъ созерцанія. Итакъ, въ немъ онъ углублялся, занимаясь созерцательными движеніями. Ибо сіе-то онъ назвалъ въ этомъ мѣстѣ размышленіемъ (ἀδολεσχίαν). И духъ нынѣ копался, то есть, негодовалъ, потому что не имѣлъ силъ постигнуть сего. Или настоящая жизнь по причинѣ невѣдѣнія есть ночь, въ которой я не предавался подобно другимъ сну, но трезвясь умомъ, я размышлялъ о томъ, что должно дѣлать, и я на подобіе земледѣльца воздѣлывалъ свой духъ, дабы, посѣявъ въ немъ, я могъ пожать жизнь вѣчную. Ибо кто сѣетъ въ духѣ, тотъ въ духѣ пожнетъ жизнь вѣчную (Гал. 6, 8) (въ изд. Сводѣ). Выше духомъ назвалъ душу, а теперь говоритъ о духѣ человѣка находящемся въ немъ, съ которымъ и душа углубляется и размышляетъ. Ибо помолюсь, говоритъ, духомъ, помолюсь и умомъ.

говоритъ, объ учиненныхъ мною грѣхахъ, я сказалъ, что теперь-то, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, начинается должное наказаніе за оныя. Ибо бывшія доселѣ наказанія составляли начало должнаго и соотвѣтственнаго дѣламъ моимъ наказанія.

Сія измѣна десницы Вышняго. Сіе, говоритъ, измѣненіе, то есть, случившійся съ нами переходъ изъ свободы и покоя въ рабство и изнуреніе есть дѣло наказующей насъ десницы Божіей [1]).

12. *Помянухъ дѣла Господня: яко помяну отъ начала чудеса Твоя.*

13. *И поучуся во всѣхъ дѣлѣхъ Твоихъ и въ начинаніихъ* (распоряженіяхъ) *Твоихъ размышляти буду.* Дѣлами Господа Давидъ называетъ здѣсь наказанія, которымъ Богъ предаетъ людей на пользу. Здѣсь подразумѣвается общее мѣсто: и я сказалъ; въ то время, говоритъ, я сказалъ, что я буду воспоминать отъ начала міра произведенныя Тобою, Господи, чудеса; поелику воспоминаніе о нихъ, по словамъ Ѳеодорита, доставляло мнѣ утѣшеніе и я буду углубляться, т. е. въ непрерывныя размышленія о различныхъ путяхъ домостроительства Твоего, Господи, для спасенія людей [1]).

14. *Боже, во святѣмъ путь Твой.* Святымъ называетъ или небо, какъ чистое и ясное, въ которомъ представляется живущимъ Богъ, или гору Синай, какъ посвященную Богу, на которую Онъ снисходилъ, или Іерусалимскій храмъ,

---

[1]) Яснѣе говоритъ *Ѳеодоритъ:* Нынѣ началось мое наказаніе отъ десницы Всевышняго, которая вмѣсто прежнихъ благодѣяній низводитъ наказанія, которыя составляютъ какъ бы лѣвую руку; ибо измѣненіемъ десницы Божіей и происшедшею въ ней перемѣною назвалъ наказаніе, такъ какъ сія десница Всевышняго, обыкновенно подававшая благо, нынѣ какъ бы измѣнилась и стала наказывать. Или можно понимать и такъ: размышляя, говоритъ, объ отверженіи народа еврейскаго, я поздно узналъ, что случившійся съ симъ народомъ переворотъ и переходъ изъ благополучія въ бѣдственное состояніе, случился не по чему другому, какъ только по причинѣ десницы Всевышняго, какъ бы яснѣе сказалъ такъ: злодѣйство противъ Христа—Спасителя, Который есть десница Отца.—Слова Божест. *Кирилла:* И всякій, обращающійся изъ золъ, или пребывающій и успѣвающій въ добродѣтели долженъ говорить: теперь я началъ.—*Григорія* Богослова: Сія измѣна, которую производитъ десница Всевышняго, состоитъ въ томъ, чтобы всегда успѣвать болѣе и болѣе чрезъ упражненіе въ благочестіи, ибо для успѣвающаго нѣтъ времени, когда бы онъ не измѣнялся. *Другой* говоритъ: И о Единомъ говорится, что Онъ измѣнился, потому что Божественная природа Его созерцается неизмѣнною, а чрезъ снисхожденіе къ немощи природы человѣческой измѣнившеюся въ нашъ образъ, или зракъ, не съ полученіемъ перемѣны, а съ принятіемъ плоти. Къ сему опять Божественный *Кириллъ* присовокупляетъ: Десницею называетъ заступающую, святую и спасающую ихъ, и низлагающую враговъ и погубляющую противниковъ десницу Отца, неподлежащую времени и вѣчную, какова—Единородный; почему и вдругъ, перемѣнивъ рѣчь, присовокупляетъ: и измѣнился, и сталъ мыслить здраво, думая, что Богъ любитъ и спасаетъ святыхъ.

[1]) *Другой* говоритъ: Смотри, что послѣ измѣненія Христа, то есть, уподобленія намъ, говоритъ: я вспомнилъ о дѣлахъ Господа, что ко Христу имѣетъ отношеніе распростертіе рукъ Моисея и израильская побѣда, облакъ, море, камень, манна, изреченіе: посему оставитъ человѣкъ отца, двѣ жены Авраама, имѣющія значеніе иносказательное. Блаженно это поученіе, когда кто поучается не въ словахъ, не въ выраженіяхъ, но во всѣхъ дѣлахъ Божіихъ. Ибо что по заповѣди Божіей

въ которомъ обитая (Богъ) разговаривалъ оттуда съ достойными. Симмахъ вмѣсто: во святомъ, перевелъ: во святынѣ, и симъ подаетъ намъ мысль такую, что каждое дѣйствіе Божіе есть святое и чистое, хотя посылаемыя на насъ наказанія отъ Бога и представляются намъ тягостными, потому что причиняютъ тѣлу болѣзни.

Кто богъ велій, яко Богъ нашъ? Поелику Давидъ далъ прежде обѣтъ воспоминать о чудесахъ Божіихъ; то посему здѣсь прежде всего воспоминаетъ о Богѣ и говоритъ: какой богъ у другихъ народовъ, то есть столь великъ, многомощный и многодѣйственный, какъ Богъ нашъ? Безъ сомнѣнія никакой.

15. *Ты еси Богъ, творяй чудеса.* Ты, говоритъ, истинный и единственный Богъ, Который производишь удивительныя дѣла [1]).

Сказалъ еси въ людехъ силу Твою. Народами называетъ язычниковъ египтянъ, амаликитянъ и всѣхъ прочихъ, противъ которыхъ евреи въ различныя времена и въ различныхъ мѣстахъ, посредствомъ славныхъ чудесъ, сражались и побѣждали; ибо всѣ они дознали опытомъ, что великъ Богъ, Который вспомоществуетъ евреямъ.

16. *Избавилъ еси мышцею* (рукою) *люди Твоя—сыны Іаковли и Іосифовы.* Мышцею Давидъ называетъ здѣсь силу Божію, а народъ еврейскій сынами Іакова, какъ прародителя ихъ и патріарха, а сынами Іосифа, какъ питателя и благодѣтеля ихъ и какъ доставившаго имъ честь своею мудростію

совершается нами, то принадлежитъ Богу, отъ Котораго зависитъ всякій успѣхъ человѣческій: не мое, говоритъ, дѣло исправить невѣжество, но у каждаго есть свое особенное дарованіе отъ Бога: одинъ такъ, а другой иначе. Итакъ если дарованіе Божіе, то невѣдѣніе не мое дѣло, а посему твоя рѣчь да не будетъ мірская. Раскрывая свои уста для слова Божія, смѣло говори: въ распоряженія Твои буду углубляться. *Исихія*: Вычисляя древнія чудеса, которыя Богъ произвелъ для насъ, говоритъ: что (Богъ), взявъ персть, произвелъ изъ нея разумное животное и сотворилъ его по Своему образу; что насадилъ рай и снова заключилъ его, что навелъ потопъ, которымъ наказываетъ и спасаетъ; что для насъ сверхъ естественнаго закона, изобрѣлъ письменный, а сверхъ онаго и пророчество. Ибо распоряженія Божіи состоятъ въ томъ, что Онъ употребляетъ способы ко спасенію рода нашего, во что углубляется пророкъ, вникая, что изъ упомянутыхъ вещей спасаетъ человѣка. Но найдя не то, а другое, тотчасъ сіе и прибавляетъ: Боже! во святомъ путь Твой, потому что никто не можетъ придти къ Отцу, какъ только чрезъ Христа, Который по истинѣ Святъ какъ Богъ, по словамъ безъименнаго толковника.

[1]) Слова *Дидима*: Сказалъ съ членомъ: σὺ εἶ ὁ Θεός, (Ты Богъ), такъ что изъ сего видно, что Спаситель отличенъ отъ тѣхъ, которымъ было слово: я сказалъ: вы боги, ибо изъ сихъ боговъ ни одинъ не названъ ὁ θεός (Богомъ) съ членомъ. *Исихія:* Не сравнительно говоритъ (ибо Кто безконечно великъ, Тотъ не можетъ быть сравниваемъ), но похваляя и удивляясь; потому что дѣйствительно великъ и по силѣ, великъ и по снисхожденію, великъ и по владычеству, великъ и по человѣколюбію и, по словамъ *Безъименнаго,* великъ Богъ, какъ Сынъ великаго Бога; почему и Исаія сказалъ о Христѣ; поклонятся Тебѣ и помолятся въ Тебѣ, ибо нѣтъ Бога кромѣ Тебя, ибо Ты Богъ и мы не узнали, Богъ Израилевъ Спаситель (Ис. 45, 14), что изъясняя *Дидимъ* говоритъ: Ибо какъ Богъ въ Немъ, и нѣтъ Бога, кромѣ Его и Онъ Богъ, то соотвѣтствуютъ сіи слова: Я и Отецъ одно; ибо не сказалъ: Я и Богъ, потому что хотя отличенъ Отецъ отъ Сына, но не есть иной Богъ, какъ

и властію, которую получилъ надъ Египтомъ [1]).

17. *Видѣша Тя воды, Боже, видѣша Тя воды и убояшася.* Это слово о томъ чудѣ, которое случилось на Чермномъ морѣ. Видѣли, говоритъ, неизъяснимымъ образомъ Тебя воды Чермнаго моря и, убоявшись силы Твоей, раздѣлились на-двое. Ибо написано, что Богъ ходилъ впереди еврейскаго народа въ столпѣ огненномъ и облачномъ: Богъ водилъ ихъ днемъ въ столпѣ облачномъ, чтобы указывать имъ путь, а ночью въ столпѣ огненномъ (Исх. 13, 21).

Смятошася бездны. Отъ сильнаго, говоритъ, вѣтра, устремившагося на воды Чермнаго моря, возмутились безмѣрныя глубины его.

18. *Множество шума водъ.* Когда, говоритъ, бездны Краснаго моря возмутились, тогда сдѣлалось множество шума, иначе сдѣлался великій шумъ въ водахъ его, ибо здѣсь недостаетъ глагола: сдѣлалось [1]).

Гласъ даша облацы ибо стрѣлы Твоя преходятъ. Голосъ облаковъ есть громъ; и исторія повѣствуетъ о Чермномъ морѣ, что дулъ южный вѣтръ сильный, отъ чего и раздѣлилось море. Посему въ слѣдствіе столь сильной бури, безъ сомнѣнія неслись съ облаковъ громы и молніи для устрашенія и пораженія египтянъ. Итакъ подъ стрѣлами ты долженъ разумѣть поражавшія египтянъ молніи. Такъ назвалъ молніи и Соломонъ: пойдутъ быстрыя стрѣлы молніи (Прем. 5, 21). Пойдутъ, вмѣсто: ходили, по взаимному употребленію временъ одних вмѣсто другихъ. Союзъ: ибо, здѣсь излишенъ, какъ

какъ одно Божество и въ рожденномъ и въ родившемъ Его (въ издан. Сводѣ).

[1]) *Другой* говоритъ: Обоимъ народамъ и обрѣзанному и языческому Спаситель возвѣстилъ Свою силу; ибо силою и дѣйствіемъ Своимъ освободилъ Свой народъ, составившійся изъ двухъ, предавъ душу Свою для искупленія многихъ. А народы Его, которые Онъ соединилъ въ одинъ, суть сыны Іакова, т. е. увѣровавшіе изъ обрѣзанія, и сыны Іосифа, происходившіе изъ язычниковъ; такъ какъ Іосифъ, по переводѣ, значитъ приложеніе Господне. Ибо Богъ приложилъ къ спасающимся изъ обрѣзанія увѣровавшихъ изъ язычниковъ, и такимъ образомъ исполнилось пророчество, говорящее: и пришлецъ приложится къ дому Іакова (Ис. 14, 1). Ибо γειώρας значитъ: пришлецъ. Итакъ, Отецъ показалъ силу Свою въ народахъ, то есть Христа, и чрезъ Христа, Который есть мышца Его, избавилъ сперва народъ іудейскій, а потомъ и языческій.

[1]) *Севиръ* говоритъ, что Давидъ въ семъ словѣ дѣлаетъ олицетвореніе, усвояя водамъ безчувственнымъ и бездушнымъ чувство и душу. И это было въ Ветхомъ Завѣтѣ; а въ Новомъ, увидѣвъ Господа, воды убоялись, когда Онъ вошелъ въ нихъ для того, чтобы креститься, по словамъ *Севира,* а по словамъ *Евсевія,* когда ходилъ по водамъ, по словамъ *Аѳанасія,* когда запретилъ морю и оно укротилось и сдѣлалась великая тишина, а по словамъ *Кирилла,* множество собравшихся въ Церкви Божіей людей, которые уподоблены водамъ, увидѣвъ пришедшаго къ людямъ Бога, возъимѣли спасительный страхъ, который есть начало премудрости. Далѣе бездны—полчища невѣрныхъ смутились и востали противъ Церкви. Облаки получившіе повелѣніе не дождить на прежній виноградъ—Израиля—ученики Спасителя, по всей вселенной разносившіе небесный дождь дали голосъ, ибо по всей землѣ разнеслось вѣщаніе ихъ. Наконецъ спасительныя и избранныя стрѣлы, уязвлявшія души спасаемыхъ, т. е. тѣ же Апостолы, или разженныя слова Божіи и дѣйствія Духа вездѣ прошли.

излишенъ и въ словахъ 64-го псалма: воззовутъ и (ибо) воспоютъ, какъ мы это замѣтили [1]).

19. *Гласъ грома Твоего въ колеси.* Въ 14-й главѣ Исхода написано: и привелъ Господь въ смятеніе полкъ Египтянъ и связалъ оси въ колесницахъ ихъ и велъ ихъ принужденно. Сіе-то имѣя въ виду, Давидъ говоритъ, что голосъ грома Твоего ударилъ на всякую колесницу, по выраженію Θеодорита, ибо колесомъ называетъ колесницу —частію—цѣлое, потому что колесница, говоритъ, везется на колесахъ. Поелику же отъ грома сего устрашились кони, везшіе колесницы; то отъ сего связались и сплелись одна съ другою оси, на которыхъ обращались колеса. Можно понимать сіи слова и въ высшемъ смыслѣ, что голосъ Богословія находится въ колесѣ—въ такомъ человѣкѣ, который мало прикасается къ землѣ, какъ и колесо мало, или одною только чертою прикасается къ землѣ, иначе въ томъ человѣкѣ, который не болѣе заботится о земномъ, какъ сколько требуетъ того удовлетвореніе крайнимъ нуждамъ тѣла его, а въ отношеніи ко всему прочему онъ выше дольняго и земнаго [1]).

Освѣтиша молнія Твоя вселенную. Блистательность, говоритъ,

---

[1]) *Безъименный* говоритъ: Облака были ученики нашего Спасителя—Апостолы и Евангелисты, которые дали голосъ, ибо по всей землѣ разнесся голосъ ихъ; а стрѣлы Его спасительны и избранны, какъ уязвляющія души спасающихся, по выраженію невѣсты—церкви: уязвлена я любовію. И Самъ Спаситель названъ стрѣлою у пророка, сказавшаго: учинилъ меня стрѣлою избранною и въ колчанѣ своемъ скрылъ меня (Ис. 49, 2). Стрѣла Отца есть Сынъ—Спаситель нашъ, а Спасителя—ученики, также стрѣлами сими разженными были слова Его; почему и сказано въ псалмѣ о возлюбленномъ: стрѣлы Твои, сильный, изощренныя, (отъ нихъ) народы падутъ подъ Тобою.

[1]) Слова Божествен. *Василія:* А что Евангеліе есть громъ, то сіе показываетъ переименованіе отъ Господа учениковъ названныхъ сынами грома. Посему голосъ грома сего находится не во всякомъ, но только въ томъ, который достоинъ называться колесомъ, ибо, говоритъ, голосъ Твой въ колесѣ—въ томъ, который простирается впередъ, малою только частію, на подобіе колеса, прикасаясь къ землѣ. *Оригена:* Каждый святый не угловіденъ и не имѣетъ ничего искривленнаго, но подобенъ колесу тѣмъ, что прикасается къ землѣ малою частію и въ такомъ только (человѣкѣ) бываетъ голосъ мудрости, который ничего не имѣетъ искривленнаго. А грѣшникъ то въ томъ, то въ другомъ не прямъ, и если молится, то въ углахъ молится.—*Безъименнаго*: Колесомъ называетъ весь міръ: и у Іезекіиля колесомъ въ колесѣ названа человѣческая жизнь. Ибо небо имѣетъ круглый видъ; солнце также непрестанное имѣетъ кругообращеніе; почему и Зоровавель говоритъ въ книгѣ Ездры: высоко небо и быстро въ теченіи солнце потому что обращается вокругъ неба и опять возвращается на свое мѣсто въ одинъ день (3 Ездр. 4, 34). Слова *Олимпіодора:* Жизнь называется колесомъ по причинѣ движенія и круговращенія, какъ сказано: голосъ грома Твоего въ колесѣ. Итакъ прежде нежели вращающееся сіе колесо, т. е. жизнь низринетъ насъ въ ровъ, позаботимся, говоритъ, о своемъ спасеніи.—Святаго *Нила:* Презирай колесо жизни, безпорядочно вращающееся, и берегись ямы, въ которую оно вергаетъ дремлющихъ въ ней.—*Григорія* Богослова въ ямбическихъ стихахъ: Колесо непостоянное—эта краткая и многообразная жизнь. То движется вверхъ, то увлекается внизъ, ибо не стоитъ, хотя и кажется твердо стоящею.—Когда бѣжитъ, останавливается, и когда останавливается—бѣжитъ, много скачетъ, а успѣха въ бѣгѣ не имѣетъ. Влечетъ и увлекаетъ своимъ движеніемъ все стоящее, изображая симъ ничтожество жизни, или что она дымъ или сонъ или цвѣтъ травный.

чуда на Чермномъ морѣ сдѣлалась видимою для всей вселенной [1]).

Подвижеся и трепетна бысть земля. Земля, говоритъ, то есть, всѣ люди на землѣ поколебались и устрашились, когда услышали и узнали о произведенныхъ Тобою, Господи, чудесахъ въ Египтѣ и на Чермномъ морѣ и въ пустынѣ для народа Твоего—Израиля [2]).

20. *Въ мори путіе Твои и стези Твоя въ водахъ многихъ; и слѣды Твоя не познаются.* Выраженіе: въ морѣ пути Твоя, есть указаніе на чудо, бывшее на Чермномъ морѣ: Ты говоритъ, Господи, когда Тебѣ благоугодно, ходишь по водамъ. Тоже самое выражаетъ и въ слѣдующихъ словахъ: стези Твои въ водахъ многихъ, для большей славы чуда. А выраженіе: слѣды Твои не узнаются, означаетъ то, что двѣ части моря, которыя находились отдѣльно, опять соединились, и такимъ образомъ море возвратилось на прежнее мѣсто, такъ что ни слѣда, ни знака не оказалось, что оно было раздѣлено [1]).

21. *Наставилъ еси* (водилъ) *яко овцы люди Твоя рукою Моисеовою и Аароневою.* Ты, говоритъ, Господи, водилъ Израильскій народъ, какъ овецъ, каковыми словами выражаетъ тщательность Божію, явленную евреямъ въ храненіи ихъ, простиравшуюся до того, что Онъ велъ ихъ, какъ пастырь ведетъ овецъ на пажить тучную и въ безопасную ограду, почему и въ другомъ мѣстѣ Давидъ называетъ его пасущимъ Израиля [2]). Таково изъясненіе сего псалма.

---

[1]) *Другой* говоритъ: Чувственныя молніи и громы пусть обращаютъ насъ къ производящему громы и молніи Богу. Ибо чудо въ нихъ то, что внезапно появляющіяся озаренія освѣщаютъ вселенную, такъ что разсѣевается ночная тьма, ибо не только солнце разсѣеваетъ тьму, но и молнія. А о силѣ громовъ говоритъ Іовъ: силу грома Его кто знаетъ, когда Онъ его производитъ (Іова 26, 14). *Безыменный* писатель молніями называетъ дарованія Святаго Духа, освящающія всю вселенную.—Слова *Аѳанасія:* Кто такіе суть молніи, какъ не тѣ, которые производятъ въ насъ умственный свѣтъ—святые Апостолы и Евангелисты, которымъ Спаситель говорилъ: вы свѣтъ міра. А слышною по всей землѣ была спасительная проповѣдь, отъ которой чистый страхъ объялъ всѣхъ, какъ сказано: работайте Господу со страхомъ, и радуйтесь Ему съ трепетомъ.

[2]) Посему и Раавъ блудница говорила къ соглядатаямъ Іисуса: страхъ вашъ напалъ на всѣхъ; ибо мы услышали, что Господь Богъ изсушилъ Чермное море предъ лицемъ вашимъ (Іис. 2, 9). Также было и въ пришествіе Христово: отъ пречуднаго Его голоса и блистанія дѣлъ Его и сіянія чудесъ поколебалась земля, т. е. стала слышною по всей землѣ спасительная проповѣдь о Богѣ.

[1]) Слова *Ѳеодора:* Какъ бы такъ сказалъ: не тѣлесно видимъ былъ Твой путь, но посредствомъ чудесъ. Безумными удареніе стопъ Твоихъ не узнается, а нами узнается, потому что мы знаемъ, что море не было бы разсѣчено, если бы Твои слѣды не раздѣлили его. Ибо проходя невидимымъ нѣкіимъ шествіемъ, Ты производишь путь, присутствуя и дѣйствуя и не бывая видимъ, какъ имѣющій безтѣлесное естество.—*Аѳанасія:* Моремъ называетъ міръ, а многими водами—существующіе въ немъ различные роды людей. Поелику же Христосъ заповѣдалъ ученикамъ Своимъ, говоря: идите и научите всѣ народы, и се Я съ вами есмь, и они прошли поднебесную, проповѣдуя всѣмъ народамъ при невидимомъ шествіи съ ними Господа, по неложнымъ обѣтованіямъ Его: то посему присовокупилъ: слѣды Его не узнаются, по причинѣ невидимаго шествія съ ними Іисуса, ибо одинъ только Онъ, какъ Богъ, творилъ путь по чувственному морю, какъ говоритъ Евангелистъ (Матѳ. 14, 25).

[2]) *Другой* говоритъ: Прекрасно сказано какъ овецъ; ибо овцы не имѣютъ у себя ни-

Нѣкоторые, изъ числа коихъ и Григорій Богословъ, прилагаютъ этотъ псаломъ и къ обстоятельствамъ Давида, ибо, какъ должно думать, Давидъ въ душѣ скорбѣлъ по причинѣ бѣдствій; почему, освободившись отъ скорбей, онъ сочинилъ сей псаломъ, въ которомъ повѣствуетъ, что случилось съ нимъ. Въ семъ же псалмѣ онъ изложилъ и пророчества о Христѣ, по которымъ, какъ я думаю, сей псаломъ надписанъ: къ концу. Я воззвалъ, говоритъ Давидъ, когда былъ обремененъ скорбями. Прочія слова легко прилагаются къ нему до слѣдующихъ: помыслилъ я о дняхъ древнихъ, которые суть дни счастія его во время нахожденія его подъ защитою Божіею. Подобнымъ образомъ и прочія слова легко прилагаются къ Давиду до слѣдующихъ: окончилъ слово, которое въ отношеніи къ Давиду нельзя читать вопросительно, а утвердительно, то есть, что Богъ исполнилъ слово, то есть, опредѣленіе сдѣланное о каждомъ человѣкѣ, и слѣдовательно испытаю и я то, что опредѣлилъ Богъ. Выраженіе: «отъ рода въ родъ» значитъ непрерывно въ каждомъ родѣ. Выраженіе: «сія измѣна» содержитъ пророчество объ евангельской жизни. Давидъ, предусматривая пророческими очами, что жизнь сія будетъ отлична отъ подзаконной, говоритъ, что она есть дѣло Христа. Онъ-то называется десницею и мышцею Отца по Божеству, какъ творецъ всѣхъ и какъ сила Его. Слѣдующія затѣмъ слова ясны до словъ: Боже, во Святомъ путь Твой, гдѣ Святымъ называетъ святѣйшаго Христа, Который не сдѣлалъ грѣха. Въ Немъ-то, говоритъ, производится совѣтъ Твой, Господи, о вочеловѣченіи и спасеніи людей, такъ какъ подъ путемъ разумѣется здѣсь совѣтъ.

Далѣе, удивившись сему таинству вочеловѣченія, Давидъ хвалитъ и величаетъ Отца: Ты показалъ, говоритъ, народамъ всѣхъ странъ силу Твою—Сына Твоего, ибо сила Божія есть Сынъ. Его же называетъ и мышцею, посредствомъ которой избавленъ народъ христі-

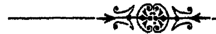
---

какого разума, чтобы устремляться на питательныя пажити, покоиться въ безопаснѣйшихъ мѣстахъ, или отыскать себѣ питіе безъ пастыря, который водитъ ихъ на сіи мѣста. Такую силу имѣютъ и слѣдующія слова: Пасущій Израиля и указывающій, какъ овцѣ, путь Іосифу. Онъ показываетъ, что изшедшіе изъ Египта не знали, куда идутъ, но они шли туда, гдѣ указывалъ имъ путь Богъ посредствомъ облака. *Исихія:* Не напрасно здѣсь употребилъ подобіе овецъ; но какъ овцы направляются жезломъ пастырей, такъ и мы пасемся крестомъ Христовымъ. Потому-то упомянулъ и о Моисеѣ, также объ Ааронѣ, которые во образъ креста носили жезлъ, производившій чудеса въ Египтѣ и въ пустынѣ. Ибо какъ они употребляли въ благодѣяніе Израилю противъ враговъ жезлъ, такъ и Христосъ для обращенія нашего, употребилъ противъ демоновъ крестъ. *Аѳанасія:* Какъ овцы не знаютъ, куда идутъ, такъ и Ты водилъ насъ, употребивъ въ служеніе сіе Моисея и Аарона. Воспоминая, говоритъ, о сихъ, я утѣшался умомъ и веселился. Ибо разсуждая о томъ, что при Твоей помощи было, я убѣждался, что Тотъ, Кто дѣлалъ столько для нашего спасенія и освобожденія отъ обременявшихъ насъ золъ, не можетъ навсегда презрѣть насъ, находившихся въ рабствѣ и плѣну, и бѣдствіи.

*

анскій отъ рабства діаволу. Мы (христіане) называемся сынами Іакова и Іосифа: какъ сдѣлавшіеся сынами Божіими вмѣсто древняго Іудейскаго народа и наслѣдовавшіе жребій и имя Его, о чемъ мы сказали въ концѣ 13-го псалма, при изъясненіи словъ: возрадуется Іаковъ и возвеселится Израиль. Видѣли Тебя воды и убоялись - это тогда, когда погружалось судно и когда Іисусъ проснувшись запретилъ вѣтрамъ и морю, почему они убоялись и умолчали, тогда и бездны моря смутились отъ страха запрещенія Господня и множество морскаго шума (убоялось и утихло). Облака дали голосъ на горѣ Преображенія, когда пришелъ голосъ изъ облака говорящій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе. Можешь также называть облаками и пророковъ, какъ мы изъяснили въ 17 псалмѣ, гдѣ можешь найти и то, что значатъ стрѣлы и молніи. Голосъ грома есть слово евангельской проповѣди, поколику она пришла съ неба и поколику была сильна и слышна всѣмъ людямъ. Колесо есть міръ по причинѣ своего непостоянства.

Земля поколебалась и въ трепетѣ была, какъ мы изъяснили въ 17 псалмѣ, въ которомъ находится весь этотъ стихъ. Въ морѣ путь Твой, когда, Ты, говоритъ, Господи, пришелъ къ ученикамъ Своимъ, ходя по морю. То же самое открывается и изъ слѣдующаго стиха, потому что многія воды составляютъ бездну водъ. Слѣды Твои на морѣ не узнаются, поколику слѣды на водѣ не остаются. Нѣкоторые моремъ называютъ сію жизнь по причинѣ горечи скорбей, непостоянства и неравенства. Въ сей-то жизни, говоритъ, былъ путь жизни Твоей, Господи, по человѣчеству. Впрочемъ слѣды Твои, то есть способы вочеловѣченія Твоего, непостижимы. Народъ Отца есть новый христіанскій. Рука есть Христово руководство и наставленіе; Христосъ есть новый Моисей, какъ законодатель евангельскаго закона; Онъ же и Ааронъ, какъ великій Архіерей, который принесъ въ жертву за народъ Свой Самаго Себя.



ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ СЕДЬМОЙ.

РАЗУМА АСАФУ.

Надпись сего псалма: разума, потому что читающіе его должны имѣть разумѣніе, чтобы знали, кто таковъ говоритъ здѣсь и къ кому говоритъ и какой это законъ, о которомъ упоминается здѣсь. Такъ говорящій въ этомъ псалмѣ есть пророкъ Давидъ, притомъ какъ бы отъ лица Христа; тѣ къ которымъ онъ говоритъ, суть вѣрую-

щіе во Христа, христіане, а законъ, въ немъ упоминаемый, есть, по словамъ Аѳанасія, законъ евангельскій.

Ст. 1. *Внемлите, людіе Мои, закону Моему.* Пророкъ Захарія говоритъ: и прибѣгнутъ ко Господу народы многіе въ день тотъ, и будутъ Ему въ народъ (Зах. 2, 22). Итакъ людьми Давидъ называетъ здѣсь народъ христіанскій, а закономъ, по словамъ Аѳанасія, Евангельскій, о которомъ сказалъ Исаія: отъ Сіона выйдетъ законъ, и слово Господне изъ Іерусалима, и будетъ судить среди народовъ (Исаіи 2, 3).

Приклоните ухо ваше въ глаголы устъ Моихъ. Выраженіе: «приклоните» или просто значитъ: подставьте, или: отклоните уши ваши отъ безполезныхъ слуховъ (и преклоните), какъ говорятъ Ѳеодоритъ и Евсевій, къ евангельскимъ словамъ[1]).

2. *Отверзу въ притчахъ уста Моя, провѣщаю гананія* (гаданія) *испервa.* Сіи слова содержатъ пророчество о произнесенныхъ Господомъ Евангельскихъ, по словамъ Аѳанасія, притчахъ. Ибо Евангелистъ Матѳей приводитъ сіи слова точь въ точь, говоря: все сіе говорилъ (Іисусъ) народу притчами и безъ притчи ничего не говорилъ имъ, да сбудется сказанное пророкомъ, который говоритъ: отверзу въ притчахъ уста мои, изреку сокровенное отъ созданія міра (Матѳ. 13, 34). А гананіями Давидъ называетъ тѣ же самыя притчи. Ибо упомянутый Матѳей на мѣсто: гананія, поставилъ: сокровенное, имѣя въ виду еврейское выраженіе, которое имѣетъ и это и другое значеніе, такъ какъ во всѣхъ евангельскихъ притчахъ истина была сокрыта, почему и Акила перевелъ: загадки. Далѣе самое выраженіе: отъ начала, употребляемое здѣсь Давидомъ, Матѳей перевелъ: отъ созданія міра, имѣя въ виду и здѣсь слово, стоящее въ еврейской псалтири. А слово: провѣщаю Матѳей замѣнилъ словомъ: (отрыгну) изреку, которое одного значенія съ словомъ: провѣщаю [1]).

3. *Елика* (О сколько!) *слышахомъ и познахомъ я!* Здѣсь выраженіе: елика, не относится къ гананіямъ, но принимается безотносительно за удивленіе, вмѣсто: о сколько мы слышали какъ отъ учителей, такъ и изъ Божественныхъ писаній. Давидъ хочетъ выразить, какъ много благодѣяній произвелъ Богъ для древнихъ евреевъ и какъ напротивъ того евреи огорчали и оскорбляли Бога, въ послѣдствіи времени и сколько бѣдствій перенесли они за то, что огорчали Его. Далѣе: слышали мы, говоритъ Господь отъ лица Своего по причинѣ,

---

[1]) Слова *Евсевія:* Спаситель требуетъ отъ Своего народа напряженнаго слуха, дабы онъ не подвергся одной участи съ прежнимъ народомъ, не послушавшимъ Бога.

[1]) По сказанію *Оригена,* Евангельская притча есть рѣчь какъ бы о бывшемъ, не бывшемъ буквально, но могущемъ быть иносказательно, открывающая предметы выраженные въ прит-

какъ говоритъ Ѳеодоръ, воспріятія человѣчества; такъ какъ и Онъ, по человѣчеству Своему, слышалъ о семъ, подобно намъ. А выраженіе: узнали ихъ, то же, что удостовѣрились въ нихъ[1]); мы не слышали, говоритъ, только (просто), но и достовѣрно узнали о семъ[2]).

И отцы наши повѣдаша намъ. Сказавъ прежде: мы услышали, здѣсь прибавляетъ отъ кого, отъ отцовъ нашихъ, гдѣ отцами называетъ не естественныхъ (отцовъ), потому что нельзя сказать, чтобы естественные родители, которые были еллины и безъ закона, научили вѣрующихъ изъ язычниковъ, но говоритъ объ отцахъ по усыновленію, какъ говоритъ Оригенъ, каковы были Моисей и прочіе пророки и священные писатели, а сверхъ сихъ и изъяснители ихъ и учители народа, какъ мы сказали. Ибо Сынъ древнихъ оныхъ отцовъ и пророковъ былъ Христосъ по матери Своей; также (были сыны ихъ) Христовы Апостолы, а сыны сихъ, то есть, Христа и Апостоловъ суть весь христіанскій народъ.

4. *Не утаишася отъ чадъ ихъ въ родъ инъ.* Родители непосредственно передавали сіи наставленія дѣтямъ своимъ; а дѣти ихъ не скрывали того, что узнали отъ позднѣйшаго рода, но также и они передавали своимъ чадамъ (что узнали) и такимъ образомъ чада ихъ передавали сіе позднѣйшимъ; потому что былъ законъ: внемли себѣ... не забудь всѣ событія, которыя видали очи твои, но научи сыновъ твоихъ и дѣтей сыновъ твоихъ (Втор. 4, 9).

Возвѣщающе хвалы Господни, и силы Его, и чудеса Его, яже сотвори. Что сказано выше: и отцы

чѣ иносказательно. Такъ не существовало буквально сказанное: вотъ вышелъ сѣятель сѣять и проч. Къ чему присовокупляетъ Никита: не думаю, чтобы сіе опредѣленіе притчи было прилично тому, что слѣдуетъ за сими словами: отверзу для притчей уста мои; ибо существовало то, о чемъ упоминается далѣе въ сихъ словахъ псалма: предъ отцами ихъ, которыя сотворилъ чудеса въ землѣ Египетской и прочее, что буквально было на самомъ дѣлѣ, а умственно составляло притчи, возводимыя подъ видомъ повѣствованія къ чему-либо духовному. Итакъ, кто не желаетъ, чтобы притча Евангельская имѣла другое опредѣленіе, а другое—притча, наименованная здѣсь въ псалмахъ, но одно и то же, тотъ долженъ понимать, что выраженіе: отверзу для притчей уста мои, не относится къ чудесамъ, бывшимъ по исходѣ (Евр. изъ Египта), но къ евангельскимъ притчамъ Христа, Который говоритъ у пророка: внемлите люди Мои закону Моему и проч.

[1]) *Другой* говоритъ: Быть можетъ и ученики въ отвѣтъ говорятъ: сколько мы слышали и познали. Но не всѣмъ принадлежитъ слышаніе и знаніе, но только тѣмъ, которые разумѣютъ сіи слова. Слова *Аѳанасія:* Чему, говоритъ, мы слухомъ научились отъ отцовъ, все сіе мы узнали изъ дѣлъ и явленія Самаго Христа. *Дидима:* Тѣ, которые имѣютъ умъ Христовъ, разумѣютъ сіе духовно. Ибо отцы по плоти разсказывали, а они знаніемъ породили другихъ, чтобъ и они повѣдали потомкамъ своимъ.

[2]) Слова *Оригена:* Выше Христосъ говоритъ въ единственномъ числѣ, а здѣсь во множественномъ, какъ бы оставляя высоту Своего Божества, вѣщая по человѣчеству и принимая къ Себѣ и сродниковъ Своихъ по плоти и учениковъ. Ибо когда предлагаетъ имъ Свой законъ, то тогда говоритъ съ царскою властію отъ лица одного, а кратко изъясняя древнія чтенія, дѣлаетъ слова Свои общими. Сказалъ: «И мы слышали», по причинѣ воспріятія (Имъ человѣчества).

наши повѣдали намъ, то соединяется съ симъ: возвѣщая сіе, а слова: не утаено отъ дѣтей ихъ, поставлены въ срединѣ въ видѣ избыточныхъ (или: переложенія). Далѣе одни и тѣ же дѣла Божіи называетъ достохвальностями (хвалами) и силами и чудесами, достохвальностями, какъ достойныя прославленія, силами, какъ открывающія силу Божію, и чудесами, какъ достойныя удивленія. Или называетъ силами силы противъ враговъ, произведенныя Богомъ, и чудесами тѣ чудеса, которыя произвелъ Богъ для своего народа и о которыхъ будетъ разсказывать (повѣдать) въ частности [1]).

5. *И воздвиже свидѣніе* (поставилъ свидѣтельство) *во Іаковѣ, и законъ положи во Израили*. Изъясненіемъ словъ: поставилъ свидѣтельство во Іаковѣ, служатъ слѣдующія за ними: законъ положилъ во Израилѣ, потому что реченіе: поставилъ, значитъ одно и то же, что и положилъ, также, свидѣтельствомъ называется законъ, какъ мы сказали въ 18 псалмѣ; и Іаковъ Израилемъ, когда удостоился бороться съ Богомъ. Наконецъ, послушай какой это законъ [2]).

Елика заповѣда отцемъ нашымъ, сказати я сыновомъ своимъ. Богъ, говоритъ, положилъ въ законъ евреямъ сіе: чтобы то, что Онъ повелѣлъ (хранить) отцамъ нашимъ, они въ свою очередь сказывали и передавали своимъ дѣтямъ.

6. *Яко да познаетъ родъ инъ, сынове родящіися и востанутъ и повѣдятъ я сыновомъ своимъ*. Въ семъ писаніи излагаетъ причину, по которой отцы разсказывали бы дѣтямъ своимъ о чудесахъ Божіихъ, то есть, чтбы зналъ сіе позднѣйшій родъ и еще тѣ сыны, которые имѣютъ востать, то есть, родиться отъ позднѣйшаго рода, чтобы сіи, говорю, разсказывали сіе сынамъ своимъ, то есть, чтобы сыны сыновъ передавали сіе сынамъ своимъ по преемству, и чтобы такимъ образомъ память объ оныхъ оставалась незабвенною. [1])

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Не для другаго рода, но для дѣтей ихъ произведены Спасителемъ всѣ великія дѣла. Почему они и непрестанно возвѣщали всѣ достохвальности Господа и силы Его.

[2]) *Ѳеодорита:* Свидѣтельствомъ называетъ поставленную въ пустынѣ скинію, какъ имѣвшую скрижали свидѣтельства, то есть, законъ. Сіе-то, говоритъ, чрезъ оное законодательство заповѣдалъ, чтобы, какъ нѣкій жребій, отцы передавали дѣтямъ повѣствованіе о чудесахъ. То же самое говорятъ и *Исихій* и *Аѳанасій*, что свидѣтельство было скинія, гдѣ Кивотъ, при которомъ законъ, херувимы, очистилище и свѣтильникъ, и трапеза и предложенные на ней хлѣбы. Къ сему присовокупляетъ еще *Аѳанасій:* Законъ говоритъ, далъ отцамъ ихъ, руководствуя ихъ въ познанію посредствомъ закона, пришедшаго въ свои времена къ роду ихъ Спасителя. Но поелику они преступили сіе свидѣтельство и законъ; то Онъ совершилъ другое свидѣтельство для Себя—тѣло, которое есть храмъ обитающаго въ немъ Бога—Слова. Ибо, разрушьте, говоритъ, храмъ сей и въ три дня воздвигну его. То самое говоритъ и *Евсевій*.

[1]) *Аѳанасія:* Сими словами указываетъ на святыхъ учениковъ Спасителя, которые произведенныя Христомъ чудеса возвѣщали сынамъ своимъ, то есть, пришедшимъ чрезъ нихъ къ вѣрѣ. Слова *Исихія:* Видишь ли, что это говоритъ о язычникахъ? Ибо еще не были сіи родившимися въ благочестіе, но еще

7. *Да положатъ на Бога упованіе свое.* Чтобы, говоритъ, позднѣйшіе, узнавъ изъ сего разсказа, что Богъ обѣщалъ сдѣлать уповающимъ на Него, возложили всю свою надежду на Бога.

И не забудутъ дѣлъ Божіихъ и заповѣди Его взыщутъ. Чтобы, говоритъ, позднѣйшіе, воспоминая прародительскіе сіи разсказы, не забыли дѣлъ Божіихъ, которыя выше назвалъ силами и чудесами Божіими, и взыскали, то есть, послѣдовали заповѣдямъ Его, потому что кто ищетъ чего-либо, тотъ слѣдуетъ за симъ. Родомъ другимъ могутъ быть и христіане, которые знаютъ всѣ ветхозавѣтныя повѣствованія и чудеса Божіи.

8. *Да не будутъ якоже отцы ихъ, родъ строптивъ и преогорчеваяй.* Чтобы не былъ, говоритъ позднѣйшій родъ, подобно древнему, строптивымъ, по причинѣ неимѣнія правой и твердой вѣры въ обѣтованія Божіи, и невѣрованія въ оныя, во время бѣдствія, и преогорчевающимъ по причинѣ ропота на Бога, когда встрѣчалъ какое-либо затрудненіе и искушеніе и по причинѣ нетерпѣнія и недовольствованія свободою изъ Египта и предпочтенія ей рабства Египту, какъ объ этомъ во многихъ мѣстахъ повѣствуетъ книга Числъ [1]).

Родъ, иже не исправи сердца своего и не увѣри съ Богомъ духа своего. Дабы не былъ, говоритъ, позднѣйшій родъ какъ оный древній еврейскій, который не исправлялъ своего сердца, чтобы вѣровать въ Бога, просто и твердо, но кривилъ оное двойственностію и сомнѣніемъ своимъ оказался невѣрнымъ Богу и словамъ Его. А духомъ тамъ же называетъ душу [2]).

9. *Сынове Ефремли напящающе* (напрягающе лукъ) *и стрѣляюще луки; возвратишася* (назадъ) *въ день брани.* Колѣно Ефрема, сына Іосифа, было болѣе другихъ способно воевать луками и воинственно; почему, безъ сомнѣнія чрезъ сіе было знаменито, и пользовалось уваженіемъ за то, что первое приняло кивотъ въ предѣлы своей земли, а равно и скинію свидѣтельства, устроенную Моисеемъ; потому что Силомъ, гдѣ былъ кивотъ и скинія, былъ участокъ, и мѣсто колѣна Ефремова. Итакъ сіе то, говоритъ, славное въ браняхъ колѣно было побѣждено за идоло-

---

имѣли родиться чрезъ крещеніе, почему справедливо названы сынами имѣвшими родиться. Истинное знаніе Бога есть передача познанія другимъ и произведеніе сыновъ чрезъ наставленіе въ заповѣдяхъ, что, очевидно исполнили увѣровавшіе во Христа, которые никому не завидовали въ богопознаніи и не думали, подобно прежде бывшимъ, добровольно заграждать другимъ входъ, но заповѣдывали имѣть упованіе на Бога.

[1]) Слова *Аѳанасія*: Возвѣстятъ, говоритъ, Апостолы достохвальности Божіи учащимся у нихъ, чтобъ они взыскали заповѣдей Божіихъ и не подражали невѣрію отцовъ своихъ.

[2]) Слова *Аѳанасія*: Оный, говоритъ, родъ не имѣлъ праваго сердца къ Богу и духъ его не имѣлъ вѣры въ Бога. А подъ духомъ *Ѳеодоръ* и *Евсевій* разумѣютъ произволеніе, мысль и расположенность. Слова *Исихія:* Всегда только однимъ языкомъ возвѣщали вѣру, а не цѣлымъ сердцемъ и чистымъ намѣреніемъ.

поклонство свое. Или можно понимать и иначе, что посредствомъ колѣна Ефремова, которое тогда было первое, Давидъ указываетъ и на другія колѣна, которыя преданы врагамъ за свое идолопоклонство, какъ повѣствуетъ книга Судей. Посему Давидъ говоритъ, что сыны Ефрема, стрѣляющіе изъ луковъ и поражающіе стрѣлами, возвратились, то есть, устрашившись въ тылъ, и бѣжали съ поля брани, бывъ, по словамъ Ѳеодора, побѣждены. А Ѳеодоритъ и Евсевій говорятъ, что въ сихъ словахъ пророчество объ идолопоклонствѣ, въ которое пало въ послѣдствіи колѣно Ефремово: ибо, когда десять колѣнъ отдѣлились отъ царства Ровоама, сына Соломонова и пошли въ Самарію; то колѣно Ефремово, какъ первенствовавшее въ числѣ десяти, убѣдило прочія колѣна поставить идоловъ—златыя юницы въ Самаріи, и отступить отъ истиннаго Бога; почему и было предано наравнѣ съ прочими врагами, какъ повѣствуетъ третья книга Царствъ и другіе пророки въ томъ обвиняютъ колѣно Ефремово, какъ сдѣлавшееся причиною идолопоклонства народа [1]).

10. ***Не сохраниша завѣта Божія и въ законѣ Его не восхотѣша ходити.*** Сими словами Давидъ открываетъ причину, по которой побѣждены всѣ колѣна Израилевы, она состоитъ въ томъ, что они не сохранили завѣта Божія, гдѣ завѣтомъ именуетъ договоры и обѣщанія Божіи, бывшіе въ различныя времена съ евреями, когда велъ ихъ въ землю обѣтованія; а закономъ называетъ заповѣди Божіи [1]).

11. ***И забыша благодѣянія Его и чудеса Его, яже показа имъ.*** Благодѣянія суть тѣ, которыя Богъ оказалъ евреямъ, то есть, что освободилъ ихъ отъ Египта, что они прошли, не омочивъ ногъ, Чермное море и прочія, какъ исчисляетъ нѣсколько ниже. Чудесами называетъ тѣ, которыя произвелъ Богъ въ наказаніе Египтянъ, и которыя далѣе называетъ знаменіями и дивными дѣлами, какъ то: превращеніе рѣкъ въ кровь, изведеніе жабъ, славное произведеніе другихъ казней, которыя также вычисляетъ ниже, а открылъ оныя Богъ позднѣйшимъ евреямъ посредствомъ наставленія и разсказа отцовъ ихъ.

12. ***Предъ отцы ихъ, яже сотвори чудеса.*** Сіи, говоритъ, чудеса произвелъ Богъ предъ отцами или прародителями позднѣйшихъ евреевъ. Далѣе означаетъ и мѣсто, въ которомъ Богъ произвелъ оныя.

---

[1]) Посему *Осія* сказалъ: Сообщникъ идоловъ Ефремъ (Ос. 4, 14); также: умножилъ Ефремъ жертвенникъ (тамже 8, 11); и Іеремія: и отвергну васъ отъ лица Моего, какъ отвергнулъ Я братьевъ вашихъ (отвергну)—все сѣмя Ефремово (Іер. 7, 15).

[1]) Слова великаго *Аѳанасія:* Сыны Ефрема, то есть всѣ Израильтяне, научившіеся споборствовать злымъ демонамъ и для сего какъ бы приготовившіе лукъ, въ самое время брани измѣнились. Ибо какъ не измѣнились

Въ земли Египетстѣй на поли Танеостѣ. Танисъ былъ городъ египетскій, въ которомъ была столица царства Фараона, какъ повѣствуетъ Ѳеодоритъ, о которомъ пишетъ Исаія: оскудѣли князи Таниса (Ис. 19, 13). Моисей въ книгѣ Исхода не упоминаетъ имени Таниса; и Давидъ, какъ Пророкъ, безъ сомнѣнія зналъ сіе изъ книги Числъ, въ которой написано: и Хевронъ строился семь лѣтъ, прежде Таниса египетскаго (13, 23); могъ онъ знать также изъ другихъ апокрифическихъ книгъ или изъ египетскихъ исторій.

13. *Разверзе море и проведе ихъ.* Говоритъ о Чермномъ морѣ, какъ записано въ книгѣ Исходъ, и обо всемъ повѣствуетъ сжато, говоря не обо всемъ и не по порядку, но что и какъ приходило ему на умъ. Ибо онъ не предполагалъ писать исторію, но показать неблагодарность іудеевъ. Поставилъ же напередъ, что казалось удивительнѣе прочаго.

Представи воды яко мѣхъ. «И вода, сказано, была какъ стѣна одесную и ошуюю». Поставилъ воды, т. е. тамъ и здѣсь воздвигъ водныя берега. *Яко мѣхъ,* т. е. волны, вздымавшіяся на подобіе мѣха.

14. *И настави я облакомъ во дни, и всю нощь просвѣщеніемъ огня.* Моисей говоритъ: «Господь шелъ предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, показывая имъ путь, а ночью въ столпѣ огненномъ». Однимъ и тѣмже столпомъ днемъ Онъ указывалъ имъ путь и защищалъ ихъ отъ солнечнаго зноя, а ночью свѣтилъ имъ и предохранялъ отъ холода и ночной сырости.

15. *Разверзе каменъ въ пустыни, и напои я яко въ безднѣ мнозѣ.* Это было въ пустынѣ подлѣ горы Хорива, какъ повѣствуетъ о семъ книга Исходъ. Подъ *бездною* разумѣетъ множество водъ.

16. *И изведе воду изъ камене, и низведе яко рѣки воды.* Это другое чудо, бывшее въ пустынѣ Каддисъ, какъ повѣствуетъ книга Исходъ. Ибо два раза Богъ давалъ имъ воду изъ камня, въ разныя времена и въ различныхъ мѣстахъ. И то мѣсто въ Хоривѣ, гдѣ дана была вода, названо *Искушеніе* и *Ропотъ;* ибо іудеи искушали тамъ Бога, испытывая Его силу и не вѣруя чудесамъ, которыя часто видѣли; они также роптали тамъ на Моисея, что вывелъ ихъ изъ Египта въ такую пустыню. Мѣсто же въ Каддисѣ, гдѣ дана была вода, названо *Водою пререканія,* потому что іудеи пререкали Богу и роптали. И Богъ повелѣлъ имъ со-

---

тѣ, которые отреклись отъ Владыки и Бога, и склонились на сторону Вараввы, то есть, сатаны? Далѣе присовокуплена причина. Потому, говоритъ, что не сохранили новаго евангельскаго преданія, которое есть завѣтъ и законъ, и, получая много благодѣяній, все выбросили изъ памяти, и доказательствомъ сего служитъ то, что они предали Его Пилату. Ибо не вѣрили Ему, когда Онъ говорилъ: Я отъ Отца пришелъ, и иду къ Нему.

хранять Его только повелѣнія и вѣровать Ему; а они не вѣрили Ему и не исполняли Его повелѣній. Этотъ разрывъ моря и камней Богъ произвелъ чрезъ Моисея.

17. *И приложиша еще согрѣшати Ему.* Такъ какъ преступленія ихъ довольно всѣмъ извѣстны изъ книгъ Моисея, то и сказалъ: «и приложили еще». А какъ грѣшили, послушай. *Преогорчиша Вышняго въ безводнѣй.* Т. е. въ безводномъ мѣстѣ. А какъ преогорчили, сказано немного выше въ словахъ: «родъ строптивый и преогорчевающій» (Пс. 77, 8).

18. *Искусиша Бога въ сердцахъ своихъ, воспросити брашна душамъ своимъ.* Въ этихъ словахъ сего псалма и далѣе до: *и огнь возгорѣся* передается такое, чего не описываетъ Моисей. Давидъ же записалъ это, какъ и многое другое такого же рода, собравши или изъ апокрифическихъ, какъ мы прежде говорили, книгъ, или изъ древнихъ преданій, или же это сообщено ему было Св. Духомъ. Ибо онъ говоритъ, что они искушали Бога въ мысляхъ своихъ, можетъ ли Богъ дать имъ просимое; искушали же, прося пищи душамъ своимъ, т. е. самимъ себѣ.

19. *И клеветаша на Бога.* Клеветали вмѣсто роптали, что Онъ моритъ ихъ голодомъ, лишивши ихъ всякой пріятной имъ пищи.

И рѣша: еда возможетъ Богъ уготовати трапезу въ пустыни? Слова эти выражаютъ ихъ сомнѣніе.

20. *Понеже порази камень, и потекоша воды, и потоцы наводнишася; еда и хлѣбъ можетъ дати? Или уготовати трапезу людемъ Своимъ?* Хотя, говорили, Богъ и сдѣлалъ сказанное, но можетъ ли Онъ и это сдѣлать? О безуміе! Если Онъ то сдѣлалъ, то какъ же не могъ бы сдѣлать и этого? *Наводнишася* нужно понимать въ смыслѣ потекли съ большою силою. Ибо сказано: «низведе, яко рѣки воды». Подъ *трапезою* разумѣетъ любимыя мяса. Ты же, читатель, смотри, какъ Давидъ повѣствуетъ прежде посланія евреямъ хлѣба и мясъ о изведеніи воды изъ камня, вступая въ противорѣчіе съ повѣствованіемъ Моисея въ книгѣ Исходъ. Ибо тамъ ты найдешь, что Богъ сначала низвелъ имъ хлѣбъ манны и мясо перепеловъ и потомъ уже далъ воду изъ камня. Поэтому нѣтъ другаго рѣшенія этому недоумѣнію, если не признать, что здѣсь пророкъ говоритъ о другомъ хлѣбѣ и другихъ мясахъ, а не о тѣхъ, о которыхъ говорится въ книгѣ Числъ. Ибо два раза Богъ посылалъ имъ перепеловъ и хлѣбъ. И камень, источившій воду, разумѣется здѣсь камень въ Хоривѣ, а не въ Каддисѣ. Ибо камень въ Каддисѣ тогда не былъ еще ударяемъ. А если бы кто сказалъ, что по книгѣ Числъ они просили мяса, а не хлѣба, такой пусть замѣтитъ, что хлѣбомъ называетъ мясную пищу. Ибо они такъ и говорили: «кто напитаетъ насъ мясомъ»?

(Числ. 11, 4). Давидъ же, сказавши: «еда может и хлѣбъ дати?» объясняетъ сказанное дальнѣйшими словами: «или уготовати трапезу людемъ Своимъ». Союзъ *или* здѣсь имѣетъ значеніе не раздѣлительной, но объяснительной частицы.

21. *Сего ради слыша Господь и презрѣ* (отвергъ), *и огнь возгорѣся во Іаковѣ и гнѣвъ взыде на Израиля.* Хотя они и въ сердцахъ своихъ искушали Бога, Сердцевѣдецъ услышалъ ихъ, какъ если бы они говорили въ слухъ. Слово *презрѣ* (отвергъ) Симмахъ переводитъ словомъ *разгнѣвался.* Ибо разгнѣванные обыкновенно отвергаютъ свою одежду, т. е. раздѣваются, приготовляясь къ отмщенію. Съ такимъ переводомъ Симмаха согласны и слова Моисея, что «Господь вздвигся гнѣвомъ и воспылалъ въ нихъ огонь отъ Господа и пожралъ значительную часть стана ихъ». Іаковомъ же и Израилемъ называетъ произшедшій отъ нихъ народъ.

22. *Яко не вѣроваша Богови.* Не вѣрили Его силѣ, хотя и видѣли такія чудеса.

Ниже уповаша на спасеніе Его. Не имѣли, говоритъ, никакого довѣрія, что совершившій ради ихъ такое и толикое въ состояніи будетъ спасти ихъ.

23. 24. *И заповѣда облакомъ свыше, и двери небесе отверзе; и одожди имъ манну ясти.* Снова возвращается къ прежде сказанному и записанному въ книгѣ Исходъ. Подъ *облаками свыше* разумѣетъ верхнія облака, такъ какъ есть ближайшія къ землѣ. Эти же высшія облака называетъ и *дверями небесными,* какъ ближайшія къ небу. Повелѣлъ же имъ, чтобы онѣ одождили манну. Манна же была какъ сѣмя коріандра, а по виду какъ кристаллъ. «Народъ ходилъ, говоритъ Моисей, и собиралъ и мололъ въ жерновахъ или толокъ въ ступѣ, и варилъ въ котлѣ и дѣлалъ изъ нее лепешки; вкусъ же ея подобенъ былъ вкусу лепешекъ съ елеемъ» (Исх. 11, 8). То же говорится и въ книгѣ Числъ. Въ книгѣ Исходъ прибавляется, что вкусъ ея былъ какъ сладость меда.

И хлѣбъ небесный даде имъ. Подъ *небомъ* здѣсь разумѣетъ воздухъ, какъ и въ словахъ: *птицы небесныя.* Или потому назвалъ манну *небесною,* что она казалась падавшею съ неба.

25. *Хлѣбъ ангельскій яде человѣкъ, брашно посла имъ до сытости.* Называетъ манну ангельскимъ хлѣбомъ не потому, чтобы ангелы питались ею, но потому что ангелы служили при ниспосланіи ея. И Христосъ обвиняетъ тѣхъ, которые этотъ хлѣбъ дѣйствительно считаютъ небеснымъ хлѣбомъ: «аминь, аминь говорю вамъ: не Моисей далъ вамъ хлѣбъ съ неба, а Отецъ Мой даетъ вамъ истинный хлѣбъ съ небесъ» (Іоан. 6. 72), т. е. дѣйствительно сходящій съ неба. А что манна не была пищею ангеловъ, Христосъ также утверждаетъ, говоря: «отцы ваши ѣли манну въ пустынѣ и умерли.

Хлѣбъ же, сходящій съ небесъ, таковъ, что ядущій его не умретъ» (Іоан. 6, 49. 50). Ѣвшіе манну, говоритъ, послѣ умирали, значитъ она не была въ дѣйствительности ни хлѣбомъ небеснымъ, ни пищею ангельскою. И затѣмъ Онъ снова говоритъ: «Я хлѣбъ живый» и проч.

26—31. *Воздвиже югъ съ небесе, и наведе силою своею лива и одожди на нихъ яко прахъ плоти* (мяса), *и яко песокъ морскій птицы пернаты. И нападоша посредѣ стана ихъ, окрестъ жилищъ ихъ. И ядоша и насытишася зѣло и желаніе ихъ принесе имъ: не лишишася отъ желанія своего.* Моисей въ книгѣ Числъ говоритъ: «И поднялся вѣтеръ отъ Господа и принесъ отъ моря перепеловъ, и набросалъ ихъ около стана» (Числ. 11, 31) и т. д. Давидъ же говоритъ, что Богъ раздѣлилъ вѣтеръ на восточный и южный: означая этимъ теплыя мѣста, гдѣ дуютъ эти вѣтры и гдѣ водится этотъ родъ птицъ. *Воздвиже* сказалъ вмѣсто возбудилъ и послалъ. Сказалъ же: *одождилъ,* потому что перепелы неслись по небу такъ густо и часто, какъ дождь. Поелику же ихъ было чрезвычайное множество, то уподобилъ ихъ пыли и песку морскому. Ихъ было такое изобиліе, что ими долгое время до сытости питалось шесть сотъ тысячъ пять сотъ шестьдесятъ человѣкъ. «Цѣлый мѣсяцъ, сказано, будете ѣсть, пока не выйдетъ оно изъ ноздрей вашихъ» (Числ. 11, 20). И таково было число способныхъ въ войнѣ отъ двадцати лѣтъ и выше, исключая лицъ меньшаго возраста, женщинъ и всего колѣна Левіина. Въ срединѣ же стана и въ окружности палатокъ Богъ дождилъ манну, чтобы не затруднять собираніемъ ея. Подъ *станомъ* разумѣетъ все помѣщеніе народа въ пустынѣ, а подъ *жилищами* палатку каждаго въ частности. Слова же: *желаніе ихъ принесе имъ:* разумѣй, что они получили отъ Бога все желаемое, что достигли исполненія своего желанія. Ибо Богъ принесъ имъ желаемое; поэтому желаніе поставилъ вмѣсто желаемое, какъ и ап. Павелъ надежду полагаетъ вмѣсто пользованія желаемымъ, когда говоритъ: *надежда не постыдитъ.*

Еще брашну сущу во устѣхъ ихъ и гнѣвъ Божій взыде на ня, и уби множайшыя изъ нихъ, и избранныя израилевымъ запятъ. Видя перепеловъ, они не вѣрили обѣщанію Божію, что къ концу мѣсяца они до пресыщенія наѣдятся этихъ птицъ, и боялись, чтобы они не улетѣли, или чтобъ не были слишкомъ скоро поѣдены. Поэтому они «насушили ихъ для себя вокругъ стана, и мясо еще, говоритъ, было въ зубахъ ихъ, и не было еще съѣдено, какъ гнѣвъ Господень возгорѣлся на народъ, и поразилъ Господь народъ весьма великою язвою» (Числ. 11, 33). Смотри, что еще не успѣли проглотить бывшее во рту мясо, какъ уже не вѣрили и забыли силу Божію. Поэтому и желаніе ихъ исполнилось въ пока-

заніе Божественной силы и промысла о нихъ; за ихъ невѣріе и ненасытность оная пища обратилась въ холеру, какъ сказалъ Моисей, отъ которой многіе погибли. Слово: *множайшыя изъ нихъ*—Симмахъ перевелъ *тучныхъ,* Акила же—*богатыхъ,* разумѣя такимъ образомъ богатѣйшихъ и сильнѣйшихъ изъ народа. Отсюда вѣроятно, что больше погибло тѣхъ, кто больше собиралъ. Думаю же, что Акила и Симмахъ пришли къ такому смыслу вслѣдствіе дальнѣйшихъ словъ: *и избранныя Израилевы запятъ.* LXX употребили слово *множайшіе* не для сравненія числа мертвыхъ съ оставшимися въ живыхъ, но въ смыслѣ *многіе.* Таковъ смыслъ и словъ Моисея: «поразилъ Господь народъ весьма великою язвою». *Великая* же *язва* значитъ смерть многихъ. *Избранными* же назвалъ ихъ, какъ мужественныхъ на войнѣ. Ибо исчисленные выше всѣ были способны къ войнѣ и для сего они были и избраны.

32. *Во всѣхъ сихъ согрѣшиша еще.* И послѣ всего этого, говоритъ, т. е. послѣ такихъ примѣровъ благодѣяній и наказаній, они еще во многомъ оскорбляли Бога, и между прочимъ боялись обитателей обѣтованной земли, не вѣря Божественному обѣщанію.

И не вѣроваша чудесемъ Его. Они думали, что это случилось само собою. Давидъ вездѣ порицаетъ невѣріе ихъ, за которое они подвергаются бѣдствіямъ, и о которомъ Самъ Богъ говорилъ: «доколѣ будетъ раздражать Меня народъ сей? И доколѣ будетъ онъ не вѣрить Мнѣ при всѣхъ знаменіяхъ, которыя дѣлалъ Я среди него?» (Числ. 14, 11). И Христосъ называетъ родъ іудейскій невѣрующимъ, говоря: «о роде невѣрный и развращенный!» (Матѳ. 17, 16).

33. *И исчезоша въ суетѣ дніе ихъ.* Они не дѣлали добраго и слѣдовали плотскимъ похотямъ. Поэтому-то всѣ они погибли въ пустынѣ, какъ сказалъ Богъ: «не увидятъ землю, которую Я съ клятвою обѣщалъ отцамъ ихъ; только дѣтямъ ихъ, которые здѣсь со Мною, которые не знаютъ что добро, что зло» (Числ. 14, 23. 24)! И въ другомъ мѣстѣ: «въ пустынѣ сей падутъ тѣла ваша» (Числ. 14, 28).

И лѣта ихъ со тщаніемъ. Быстро исчезли, говоритъ, по пустому, или иначе исчезли *съ поспѣшностію;* потому что живущимъ въ праздности и нерадѣніи, вслѣдствіе легкости, какую приноситъ удовольствіе, годы кажутся имъ всѣмъ быстро текущими. Тѣмъ же, которые подвизаются въ добродѣтели, вслѣдствіе напряженія труда, теченіе времени кажется медленнѣе. Или же потому сказалъ, что годы ихъ исчезли со тщаніемъ, что они скоро умерли.

34. *Егда убиваше я, тогда, взыскаху Его.* Когда Богъ благодѣтельствовалъ имъ, они не хотѣли знать небеснаго дара, а когда наказывалъ, то становились благоразумнѣе.

35. *И обращахуся, и утреневаху къ Богу; и помянуша, яко Богъ помощникъ имъ есть и Богъ вышній избавитель имъ есть.* Объ этомъ говоритъ и Моисей, что они очень рано утромъ обращались къ Богу съ молитвою.

35. *И возлюбиша Его усты своими.* Возлюбили Его не расположеніемъ сердца, но однимъ языкомъ. Въ этомъ порокѣ отъ лица Божія обвинялъ ихъ и пророкъ Исаія, говоря: «народъ сей устами чтитъ Мя, сердце же ихъ далеко отстоитъ отъ Мене» (Ис. 29, 13).

И языкомъ своимъ солгаша Ему. Словами они утверждали, что вѣрятъ Ему, а на самомъ дѣлѣ были невѣрующими. Мысли и слова ихъ противорѣчили себѣ. О подобномъ говоритъ и ап. Павелъ: «они говорятъ, что знаютъ Бога, а дѣлами отрекаются» (Тит. 1, 16).

37. *Сердце же ихъ не бѣ право съ Нимъ.* Не было сердце ихъ право предъ Богомъ. Подобное сказалъ уже выше: *родъ иже не исправи сердца своего* (ст. 8.)

Ниже увѣришася въ завѣтъ Его. Это также подобно сказанному выше: *и не увѣри съ Богомъ духа своего* (ст. 8.) Ибо они совершенно не имѣли вѣры тому, что Богъ обѣщалъ имъ.

38. *Той же есть щедръ и очиститъ грѣхи ихъ и не растлитъ.* Очиститъ поставлено вмѣсто *очистилъ,* подобно и «не растлитъ» (не погубитъ) вмѣсто *не растлилъ* (не погубилъ); ибо не погубилъ ихъ тотчасъ, но долго терпѣлъ, какъ сказано у Моисея: «и умилостивися Господь о злѣ, еже рече сотворити людемъ» (Исх. 32, 14). Или же: не совсѣмъ погубилъ ихъ.

И умножитъ отвратити ярость Свою и не разжжетъ всего гнѣва Своего. Слова: *умножитъ* и *не разжжетъ* поставлены вмѣсто: *умножилъ* и *не разжжегъ.* Преизбыточествовалъ Господь въ милосердіи Своемъ и потому, говоритъ, отвращалъ Свой гнѣвъ. Рѣчь здѣсь эллиптическая, какъ и въ пс. 64, ст. 10: *умножилъ еси обогатити ю.* Не воспламенилъ же Богъ всего гнѣва Своего, ибо всѣ они совершенно погибли бы, если бы Онъ воспламенилъ гнѣвъ Свой. Ибо Онъ оказалъ высочайшее милосердіе, когда немного только разгнѣвался; такъ какъ Онъ сказалъ къ Моисею: «оставь Меня, да воспламенится гнѣвъ Мой на нихъ и истреблю ихъ». Или же: отчасти разгнѣвался и отчасти наказалъ.

39. *И помяну, яко плоть суть, духъ ходяй и не обращаяйся.* Потому еще долго терпѣлъ, что они были плоть, т. е. существа слабыя и не долговременныя, и духъ не пребывающій съ жизнію, но уходящій отсюда и не возвращающійся назадъ къ земной жизни. Выраженіе: *помяну* въ Писаніи часто относится къ Богу и оное нужно понимать въ метафорическомъ смыслѣ. Подобно тому, какъ мы говоримъ, что Богъ забываетъ кого-либо, когда медлитъ оказывать Свою помощь труждающимся и сокрушеннымъ, такъ, напротивъ, че-

ловѣкообразно говоримъ, что Онъ вспоминаетъ, когда скоро имъ помогаетъ. Такой оборотъ рѣчи пророкъ Давидъ часто употребляетъ, приспособляясь къ привычкамъ читателя.

40. *Колькраты преогорчиша Его въ пустыни, прогнѣваша Его въ земли безводнѣй!* Очень часто, какъ это можно видѣть изъ самой исторіи. Смотри на лукавство ихъ. Ибо не только часто огорчали Его, но и въ пустынѣ и въ землѣ безводной прогнѣвляли Его, когда вслѣдствіе своей безпомощности должны были особенно служить Ему, а вслѣдствіе нужды смиряться предъ Нимъ и молиться Ему.

41. *И обратишася, и искусиша Бога, и Святаго Израилева раздражиша.* Выраженіе: *обратишася* принимается здѣсь въ томъ смыслѣ, что они отъ одного порока переходили къ другому. Нѣкоторые же толковники слово: *искусиша* изъясняютъ въ смыслѣ: причиняли скорбь. Подъ *Святымъ же Израилевымъ* разумѣетъ Самаго Бога, какъ если бы сказалъ: достопокланяемаго и славимаго Бога.

42. *И не помянуша руки Его.* Подъ рукою Божественною разумѣетъ силу благотворившую евреямъ и озлоблявшую враговъ ихъ.

Въ день, въ оньже избави я изъ руки оскорбляющаго. Здѣсь нужно подразумѣвать прежній глаголъ: *не помянуша.* Подъ *оскорбляющимъ* же разумѣетъ Фараона.

43. *Якоже положи во Египтѣ знаменія Своя, и чудеса Своя на поли Танеосъ.* Не вспомнили, говоритъ, какъ Богъ положилъ знаменіе и проч. Подъ знаменіями и чудесами многіе разумѣютъ одно и то же, какъ повтореніе той же мысли. Но другіе подъ *знаменіями* разумѣютъ всѣ такія дѣйствія Божія, въ которыхъ Онъ не отступаетъ отъ естественнаго порядка вещей, напримѣръ когда поражалъ египтянъ и скотъ ихъ болѣзнями, которыя естественно приводятъ къ смерти, или истребленіе саранчею, которою естественно истребляетъ плоды. *Чудеса* же составляютъ такія дѣйствія, которыя отступаютъ отъ естественнаго порядка природы, какъ напримѣръ обращеніе воды въ кровь, жабы на сушѣ, которыя обыкновенно живутъ въ водахъ и т. п.

44. *И преложи въ кровь рѣки ихъ.* Это была первая египетская казнь. *Рѣками* называетъ рѣку Нилъ. Ибо только одна эта рѣка орошала весь Египетъ. Въ другомъ мѣстѣ мы уже говорили, что еврейскому языку свойственно употреблять множественное число вмѣсто единственнаго. Нѣкоторые же говорятъ, что выраженіе *рѣки* въ множественномъ числѣ относится къ ручьямъ вытекающимъ изъ Нила и названнымъ рѣками по обилію своихъ водъ. Слово: *ихъ* относитъ къ египтянамъ, показывая, что въ Египтѣ имѣлъ въ виду египтянъ.

И источники ихъ, яко да не піютъ. Подъ источниками (дождями) разумѣетъ такія мѣста, въ которыхъ хранилась собранная дож-

дей вода (цистерны). Нѣкоторые же *дождями* въ не собственномъ смыслѣ называютъ источники.

45. *Посла на ня песія мухи, и поядоша я.* Это четвертая казнь. Вторая же была жабы, а третія—скнипы. И какъ выше, воспоминая вообще о благодѣяніяхъ евреямъ, не соблюдалъ порядка, такъ и теперь, повѣствуя о казняхъ египетскихъ, не соблюдаетъ порядка. Объ этомъ мы достаточно сказали выше. Цѣль пророка была здѣсь только та, чтобы показать, какъ, по повелѣнію Божію, всѣ стихіи сражались съ Фараономъ. Самый же порядокъ событій давно описанъ Моисеемъ. *Песіи мухи*—родъ лѣсныхъ мухъ и самыхъ надоѣдливыхъ. Слово *поядоша* поставлено вмѣсто *покусали.*

И жабы, и растли я. Жабы также опустошали египтянъ. Ибо и кусали ихъ и портили ихъ пищу и все наполняли нечистотою.

46. *И даде ржѣ плоды ихъ, и труды ихъ пругомъ.* Хотя въ числѣ казней, упоминаемыхъ Моисеемъ, явно и не упоминается о *ржавчинѣ,* но однако онъ ее подразумѣваетъ. Ибо *ржавчина* есть новый нѣкоторый родъ саранчи, называемый мшицы; такъ и Акила назвалъ ее. Подъ плодами же разумѣетъ всѣ произрастенія земли, которыя назвалъ и *трудами,* какъ воздѣлываемыя трудомъ. *Прузи* (саранча) была восьмая казнь; и въ книгѣ прор. Іоиля иное мшицы, и иное ржавчина (сиплеве).

47. *Убі градомъ винограды ихъ.* Такъ опустошилъ ихъ, что они не приносили плодовъ. Это была седьмая казнь.

И черничіе ихъ сланою. И эта казнь хотя повидимому не упоминается Моисеемъ, но подразумѣвается въ казни отъ града. Ибо отъ града бываетъ и слана (иней). Черничія же (сикоморовъ) въ Египтѣ много, такъ какъ они очень сильно растутъ въ теплыхъ мѣстахъ. И какъ градъ очень вреденъ винограду, такъ слана (иней) сикоморамъ.

48. *И предаде граду скоты ихъ, и имѣніе ихъ огню.* Градъ чудесно соединенный съ огнемъ сначала уничтожилъ виноградъ и сикоморы, какъ меньше всего способныя противостоять первому устремленію, а потомъ и пасшійся на поляхъ скотъ, который нѣсколько противостоялъ. Наконецъ огонь, посланный вмѣстѣ съ градомъ, уничтожилъ всякую растительность. И достойное удивленія явленіе: огонь дѣйствовалъ вмѣстѣ въ водѣ. Подъ *имѣніемъ* же разумѣетъ богатство травъ и плоды растеній. Нужно однако знать, что хотя и написано, что погибли всѣ травы и растенія, однако нѣчто осталось и саранчѣ посланной послѣ града съ огнемъ, и о которой сказано: «и поѣла всю траву земную и всѣ плоды древесные, уцѣлѣвшіе отъ града» (Исх. 10, 15): пророкъ пользуется общеупотребительнымъ оборотомъ рѣчи, говоря, что почти все было истреблено.

49. *Посла на ня гнѣвъ ярости Своея.* Подъ *гнѣвомъ ярости*

нужно разумѣть высочайшую степень гнѣва.

Ярость и гнѣвъ и скорбь. Этими именами называетъ посланныя на нихъ наказанія и казни. Богъ чуждъ страсти гнѣва, и потому подъ *яростію* нужно разумѣть меньшее наказаніе, а подъ *гнѣвомъ*—большее, а подъ *скорбію*—еще большее.

Посланіе (посольство) *ангелы лютыми*. Все это послано и совершено было злыми ангелами. Называетъ же злыми не по природѣ ихъ или избранію, но потому что они зло производятъ, трудъ и бѣдствія. *Лютыми* же здѣсь называетъ потому, что приносятъ наказанія.

50. *Путесотвори стезю гнѣву Своему*. Далъ, говоритъ, дорогу гнѣву Своему, такъ чтобы этотъ гнѣвъ, прежде покоившійся за Божественнымъ милосердіемъ; нашелъ путь къ упорнымъ египтянамъ. Или иначе: Указалъ путь ангелу, который имѣлъ избивать первенцевъ египетскихъ, чтобы онъ не уклонился отъ назначенныхъ границъ. Этого ангела пророкъ называетъ гнѣвомъ Божіимъ, какъ исполнителя гнѣва.

И не пощадѣ отъ смерти душъ ихъ. Это десятая казнь. *Не пощадилъ*, говоритъ, *отъ смерти*, т. е. отъ умерщвленія, или *не пощадилъ*, когда ихъ убивалъ, а подъ *душами ихъ* разумѣетъ первенцевъ. Не пощадилъ же первенцевъ, потому что сказано было Богомъ Моисею: «и умретъ всякій первенецъ въ землѣ египетской отъ первенца Фараона, который сидитъ на престолѣ своемъ, до первенца рабыни, которая при жерновахъ и все первородное изъ скота» (Исх. 11, 5).

И скоты ихъ въ смерти заключи. Это пятая казнь. «Погибнетъ, сказано, весь скотъ египетскій, т. е, бывшій на поляхъ. *Заключилъ* же т. е. *схватилъ*, такъ что не возможно было уйти, или же *умертвилъ*.

51. *И порази всякое первородное въ земли египетстѣй*. Повторилъ рѣчь о первородныхъ, такъ какъ это была самая тяжкая изъ всѣхъ казней.

Начатокъ всякаго труда ихъ въ селеніихъ Хамовыхъ. Начатокъ здѣсь поставлено вмѣсто лучшаго и дорогаго. Ибо предалъ, говоритъ, погибели все первородное, т. е. всѣ начатки труда ихъ. *Трудомъ* же называетъ имущество ихъ, какъ пріобрѣтенное трудомъ. Подъ имѣніемъ или пріобрѣтеніемъ разумѣются и дѣти. *Пріобрѣла*, говоритъ, *сына* (Быт. 4, 1). Подъ *селеніями* (палатками) *Хама* разумѣетъ самый Египетъ, такъ названный царемъ Египтомъ, происходившимъ отъ Хама, сына Ноева, такъ что самая страна называется и землею Хама, и землею Египта, и Египтомъ; поелику Хамъ первый заселилъ и поелику, какъ мы сказали, царь Египетъ царствовалъ въ ней. Надобно замѣтить, что изъ десяти казней египетскихъ Давидъ упомянулъ только о семи, опустивши скнипъ, струпы и тьму; но объ

этомъ онъ вспоминаетъ въ псалмѣ 104-мъ.

52. *И воздвиже яко овцы люди Своя.* Ибо Онъ вывелъ ихъ изъ Египта и былъ имъ вождемъ на пути ихъ и заботился какъ пастырь о своихъ овцахъ.

И возведе я яко стадо въ пустыни. Повторяетъ сказанное выше.

53. *И настави я на упованіе, и не убояшася.* Руководилъ ихъ въ первую ночь послѣ исшествія. *На упованіе,* т. е. въ надеждѣ на обѣтованіе, данное Аврааму; ибо Богъ сказалъ ему: «знай, что потомки твои будутъ пришельцами въ землѣ не своей; и поработятъ ихъ и будутъ угнетать ихъ четыреста лѣтъ. Но Я произведу судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи; послѣ сего они выйдутъ съ большимъ имуществомъ» (Быт. 15, 13. 14). Не боялись же они въ ту ночь, а послѣ часто очень боялись.

И враги ихъ покры море. Врагами называетъ тѣхъ, кто преслѣдовалъ народъ, о чемъ уже говорено было.

54. *И введе я въ гору святыни Своея.* Опустошивши бывшее въ пустыни, послѣ того, что сказалъ выше, теперь говоритъ о землѣ обѣтованія. Подъ горою разумѣетъ Сіонъ, какъ замѣчательнѣйшую во всей той странѣ; а горою *святыни* называетъ ее потому, что она избрана была для мѣстопребыванія ковчега завѣта. Ковчегъ же завѣта назывался святыней. Называется же и святою горою, какъ освященная ковчегомъ Господнимъ.

Гору сію, юже стяжа десница Его. Эту, говоритъ, гору, на которой мы теперь находимся, и которую пріобрѣли не храбрость и мужество народа, но Твоя сила; ибо Ты изгналъ отсюда прежнихъ обитателей горы сей.

И изгна отъ лица ихъ языки. Семь обитавшихъ здѣсь племенъ: хананеевъ, хеттеевъ, ферезеевъ, евусеевъ, аммореевъ, хересеевъ и іевусеевъ.

И по жребію даде имъ землю ужемъ жребодаянія. По жребію раздѣлилъ имъ всю оную землю. Подразумѣвается же союзъ *какъ* и смыслъ будетъ такой: которую раздѣлилъ какъ бы землемѣрною мѣркою. Эллиптическій образъ выраженія нерѣдко употребляемый въ еврейскомъ языкѣ. Богъ такъ раздѣлилъ землю между колѣнами, какъ если бы какой-либо отецъ раздѣлилъ ее между своими сыновьями веревкою, какою обыкновенно мѣряютъ поля.

55. *И всели въ селеніихъ ихъ колѣна Израилева.* Въ жилищахъ упомянутыхъ выше народовъ.

56. 57. *И искусиша и преогорчиша Бога Вышняго, и свидѣній Его не сохраниша; и отвратишася и отвергошася, якоже и отцы ихъ.* Вошедшіе въ землю обѣтованія были сыновья тѣхъ, трупы которыхъ, какъ мы сказали выше, пали въ пустынѣ. Потомки ихъ также искушали и огорчали Господа, какъ написано въ книгѣ Судей:

«восталъ послѣ нихъ другой родъ, который не зналъ Господа и дѣлъ Его, какія Онъ дѣлалъ Израилю; тогда стали сыны Израилевы дѣлать злое предъ очами Господа, и стали служить Вааламъ» (Суд. 11, 10. 11). Подъ *свидѣніями* же разумѣетъ Божественныя свидѣтельства. Отвратились же они отъ Бога и отреклись отъ Него, подражая своимъ предкамъ, сдѣлавшимъ тельца въ пустынѣ.

Превратишася въ лукъ развращенъ. Обратились отъ благочестія къ нечестію, какъ кривой лукъ. Предлогъ *въ* поставленъ вмѣсто союза *какъ*. Ибо какъ кривой лукъ не вѣрно направляетъ къ цѣли свои стрѣлы, такъ и развращенный умъ ихъ не слѣдуетъ вѣрно Божественнымъ мыслямъ.

58. *И прогнѣваша Его въ холмѣхъ своихъ, и во истуканныхъ своихъ раздражиша Его*. Ибо смѣшались съ язычниками и научились дѣламъ ихъ. Язычники же совершали жертвоприношенія на холмахъ и имѣли изваянныхъ идоловъ. Раздражали же Бога, т. е. поступали такъ, что за пороки ихъ справедливо гнѣвался Онъ.

59. *Слыша Богъ и презрѣ*. Слышалъ Богъ голосъ ихъ, т. е. голосъ нечестія ихъ, какъ слышалъ голосъ крови Авеля и вопль Содомскій и Гоморрскій. Самые грѣхи ихъ взывали къ Богу о наказаніи совершителей ихъ. Не рѣдко въ Вѣтхомъ Завѣтѣ Богъ изображается *слышащимъ* въ значеніи, что Онъ подвигнулся къ отмщенію. *Презрѣ*, т. е. отвратился отъ нихъ.

И уничижи зѣло Израиля. обезчестилъ и сдѣлалъ достойнымъ презрѣнія. Ибо въ разныя времена и разнымъ народамъ предавалъ ихъ въ плѣнъ, какъ повѣствуется въ книгѣ Судей.

60. *И отрину скинію Силомскую*. О сообщаемыхъ здѣсь событіяхъ повѣствуется въ первой книгѣ Царствъ: какъ кивотъ завѣта взятъ былъ въ плѣнъ иноплеменниками, т. е. филистимлянами, какъ Израильтяне были побиты и города ихъ достались во власть враговъ. И отвергнулъ, говоритъ, скинію Силомскую, въ которой обиталъ тогда Богъ. Ибо тамъ былъ ковчегъ завѣта. Ибо если бы не отвергнулъ ее въ Силомѣ, то не допустилъ бы, чтобы кивотъ былъ плѣненъ.

Селеніе Свое, еже вселися въ человѣцѣхъ. Богъ жилъ между людьми въ скиніи—въ кивотѣ. Кивотъ же прежде, какъ мы сказали, находился въ Силомѣ, а послѣ въ Іерусалимѣ.

61. *И предаде въ плѣнъ крѣпость ихъ и доброту ихъ въ руки враговъ*. По мнѣнію нѣкоторыхъ подъ *крѣпостію и добротою* разумѣетъ храбрыхъ и мужественныхъ на войнѣ іудеевъ, но лучше разумѣть здѣсь самый кивотъ, дававшій народу силу и крѣпость и составлявшій его украшеніе.

62. *И затвори во оружіи люди Своя, и достояніе Свое презрѣ*. Великій Моисей назвалъ ихъ на-

слѣдіемъ Божіимъ, какъ принадлежащихъ одному Богу. «Бысть, говоритъ, часть Господня, людіе Его Іаковъ, жребій достоянія Его Израиль».

63. *Юноши ихъ пояде огнь, и дѣвы ихъ не осѣтованы быша.* Объ этомъ собственно не повѣствуется въ исторіи, но изъ того, что и города и дома ихъ были опустошены, несомнѣнно, что юноши, не бывшіе еще на войнѣ, истреблены были съ домами, а дѣвицъ ихъ, отведенныхъ въ рабство, не было кому оплакивать ихъ бѣдствіе и смерть, такъ какъ родители и знакомые ихъ убиты были или также отведены въ плѣнъ.

64. *Священницы ихъ мечемъ падоша.* Офни и Финеесъ, сыновья Илія, вышедшіе съ ковчегомъ, были убиты.

И вдовицы ихъ не оплаканы будутъ. Сказалъ: *не оплаканы будутъ,* вмѣсто: *не оплаканы были.* Ибо и онѣ были убиты, или взяты въ плѣнъ и некому было ихъ оплакивать въ совершенно опустошенныхъ городахъ.

65. *И воста яко спя Господь.* Какъ спящій, когда просыпается, прогоняетъ сонъ, такъ и Богъ, хотя поздно, востаетъ на помощь кивоту и народу. Ибо достаточно наказалъ ихъ. Проснулось оное долготерпѣніе, по которому враги могли причинять имъ столько бѣдствій.

Яко силенъ и шуменъ отъ вина. Здѣсь объясненіе предыдущаго стиха. Богъ, говоритъ, такъ всталъ, какъ сильный человѣкъ, охмѣлѣвшій отъ вина, т. е. съ возбужденными силами, какъ у человѣка, подкрѣпившагося сномъ или виномъ.

66. *И порази враги Своя вспять.* Слово: *поразилъ* часто въ Писаніи употребляется вмѣсто: *умертвилъ;* но часто употребляется просто и въ смыслѣ: *наказалъ,* какъ и здѣсь. Поразилъ же филистимлянъ въ сидѣнія ихъ, какъ передаетъ исторія; ради приличія сказано: *вспять,* назади.

Поношеніе вѣчное даде имъ. Здѣсь *поношеніемъ* называетъ тѣ раны, которыя они имѣли на заднихъ частяхъ тѣла. Ибо куда ни приводили кивотъ завѣта, вездѣ жители поражаемы были язвами.

67. *И отрину селеніе Іосифово.* То есть Богъ не восхотѣлъ обитать въ предѣлахъ наслѣдія Іосифа. Подъ *Іосифомъ* же разумѣетъ самое колѣно Ефрема, который былъ сыномъ Іосифа. Подобное сказалъ пророкъ и выше: *и отрину скинію Силомскую.* Ибо Силомъ находился въ колѣнѣ Ефремовомъ, какъ мы сказали прежде.

И колѣно Ефремово не избра. То есть для обитанія кивота, и это ради беззаконій и неправдъ его.

68. *И избра колѣно Іудово.* Т. е. для царствованія. Это Давидъ говоритъ о самомъ себѣ. Умолчалъ же о томъ, что относилось къ Саулу, дабы не показаться злословящимъ.

Гору Сіонъ, юже возлюби. Вмѣсто же колѣна Веніаминова, изъ котораго происходилъ Саулъ, избралъ колѣно Іудово, изъ котораго былъ Давидъ; вмѣсто же горы Ефремовой, гдѣ былъ Силомъ, избралъ гору Сіонъ, гдѣ находился Іерусалимъ. Возлюбилъ же, говоритъ, Господь гору Сіонъ, почтилъ ее и сдѣлалъ знаменитою вездѣ, съ того времени, когда на нее перенесенъ былъ кивотъ завѣта.

69. *И созда яко единорога святилище Свое. Созда* вмѣсто *созиждетъ.* Ибо здѣсь пророчествуетъ о храмѣ, который Соломонъ имѣлъ построить въ Іерусалимѣ и о будущемъ царствѣ въ колѣнѣ Іудовомъ. Ибо Богъ открылъ: *и возставлю сѣмя твое по тебѣ, иже будетъ отъ чрева твоего, и уставлю царство его. Той созиждетъ домъ имени Моему и управлю престолъ его до вѣка* (2 Цар. 7, 12); а сей храмъ, по словамъ Аѳанасія, назвалъ здѣсь святилищемъ. Выраженіе: какъ единорога—неполное, ибо для полнаго чтенія недостаетъ слова рогъ, чтобъ было: какъ рогъ единорога. Ибо какъ рогъ у единорога одинъ, весьма великъ и красивъ, и крѣпокъ; такъ и созданный Соломономъ храмъ былъ единственнымъ на всей землѣ и огромнѣйшій, и прекрасный и, по своему устройству, крѣпкій и одинъ составлялъ приношеніе Единому Богу.

На земли основа и въ вѣкъ. Богъ, говоритъ, утвердитъ колѣно Іудово на той землѣ, въ которой оно обитало, такъ что оно не будетъ изгнано изъ нея врагами.— *Во вѣкъ*—значитъ: навсегда, впрочемъ не собственно такъ говорится, но по принятому употребленію; потому что оно было нѣсколько разъ изгоняемо изъ Іерусалима сперва Вавилонянами, а потомъ Римлянами.

70. *И избра Давида раба Своего, и воспріятъ его отъ стадъ овчихъ.*

71. *Отъ доилицъ* (хожденія за родящими) *поятъ его.* Замѣчай, читатель, какъ блаженный Давидъ по любви къ истинѣ разсказываетъ здѣсь о своемъ состояніи, не стыдясь сказать, что онъ не былъ совершенный пастырь, но былъ ниже самаго пастыря. [1]). Ибо ходилъ позади раждавшихъ овецъ, что свойственно не пастырю, но слугѣ пастыря, или, лучше сказать, Давидъ говоритъ то, что унижаетъ его, а что возвышало его, о томъ, по своему смиренію, умолчалъ. Такъ онъ умолчалъ о мужествѣ своемъ, по которому умерщвлялъ

---

[1]) Посему и *Ѳеодоритъ* съ Никитою говоритъ: И это высшая степень Божественнаго дара, что онъ удостоилъ такого благодѣянія того, который не былъ даже совершенный и значительный пастырь, но слуга пастушескій, слѣдовавшій за раждающими овцами и былъ столько ничтоженъ, что даже къ пастушеской должности не имѣлъ способности, но исполнялъ дѣло отрока, а не пастыря. И по словамъ *Аѳанасія:* Воспріявъ, говоритъ, его по причинѣ пастырскаго знанія и свѣдѣнія хорошо соблюдать раждавшихъ овецъ, поставилъ пастыремъ словесныхъ питомцевъ, изъ овчаря произвелъ царя. Симмахъ вмѣсто: отъ хожденія за раждавшими, перевелъ: ходившаго за плодными.

медвѣдицъ и львовъ и о единоборчествѣ своемъ съ Голіаѳомъ и побѣдѣ надъ нимъ. [1]).

Пасти Іакова раба Своего и Израиля достояніе Свое. Богъ, говоритъ, избралъ раба Своего Давида пасти, т. е. царствовать надъ народомъ Своимъ Іаковомъ. Слово: *пасти,* есть переносное, потому что какъ пастырю надобно имѣть стараніе объ овцахъ своихъ, такъ и царь долженъ пещись о народѣ своемъ. А выраженіе: *Израиля—достояніе Свое,* есть одно и то же съ вышесказаннымъ, это видъ повторенія, который свойственъ еврейскому языку. О достояніи же мы сказали въ 62-мъ стихѣ [2]).

72. *И упасе я въ незлобіи сердца своего, и въ разумѣхъ руку своею* (разумными руками своими) *наставилъ я есть.* Давидъ, говоритъ, пасъ или царствовалъ надъ израильтянами съ простотою и кротостію и незлобіемъ сердца своего и свѣдѣніями рукъ своихъ указывалъ имъ путь, гдѣ свѣдѣніями рукъ называетъ благоразумныя дѣйствія, посредствомъ которыхъ разумно управлялъ народомъ своимъ [1]). Къ сему надобно присовокупить, что Богъ потому избралъ колѣно Іудово на царство, что изъ его племени имѣлъ возсіять по плоти Господь Христосъ, какъ замѣчаетъ Ѳеодоритъ. Въ другомъ отношеніи подъ Іудою можешь разумѣть Христа; какъ происшедшаго отъ племени Іудова, а подъ племенемъ Христовымъ народъ христіанскій, надъ которымъ Христосъ есть духовный Пастырь и Учитель. Сіе племя христіанъ Богъ основалъ на землѣ во вѣкъ, такъ какъ врата ада не преодолѣютъ церкви Христовой, какъ сказалъ безъименный. Посему выраженіе: во вѣкъ, собственно относится къ церкви и къ племени Христову, а не къ колѣну Іудову, какъ мы сказали и выше.

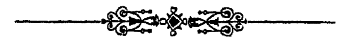
---

[1]) Слова *Исихія*: Давидъ былъ отцомъ и образомъ Христа; почему и взятъ не отъ стада, но отъ стадъ овечьихъ; потому что много стадъ у Христа, однѣ человѣческія, другія ангельскія и другихъ разумныхъ и невидимыхъ силъ, которыя и плодны, т. е. полны плодовъ, ибо безплоднаго стада Онъ не имѣетъ, но всѣ плодородныя по причинѣ страха къ Нему и раждающія спасеніе. Почему и Исаія говоритъ: по причинѣ страха Твоего, Господи, мы во чревѣ пріяли и родили духъ спасенія, который произвели на землѣ. Слова Ѳеодора: Ибо обыкновенно преимущественно отроки пасутъ вновь раждающихъ овецъ (въ издан. Сводѣ).

[2]) Слова *Исихія:* Пасти народъ изъ язычниковъ, который есть Іаковъ, потому что онъ запнулъ іудеевъ, взялъ первородство ихъ, онъ же есть и Израиль, потому что зритъ Бога во время таинствъ лицемъ къ лицу. А что Богъ пасетъ, то послушай о семъ слова Христовы: Я есмь пастырь добрый (въ издан. Сводѣ).

[1]) *Ѳеодоритъ* у Никиты говоритъ: Не сурово и не жестоко и не надменно пасъ насъ врученныхъ Ему, но соединивъ простоту съ разумомъ, искусно управлялъ народомъ и указывалъ путь ему согласно съ Божественными законами, какъ сказано: будьте мудры какъ змѣи, и цѣлы какъ голуби. Ибо устранивъ отъ себя обоимъ свойственное зло, т. е. удаливъ злую хитрость змѣя и недостатокъ голубинаго ума, съ симъ соединилъ похвальную добродѣтель и во-первыхъ показалъ къ народу незлобіе, не давая нигдѣ мѣста памятозлобію,

далѣе и со всякимъ благоразуміемъ управлялъ народомъ, научая его благочестію, а благоразуміе показалъ руками, т. е. дѣйствіями сообразно съ сими словами: разумѣніе же доброе всѣмъ дѣлающимъ оную (мудрость) и руководствовалъ онымъ и другихъ.



ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ВОСЬМОЙ.

ПСАЛОМЪ АСАФУ.

Объ Асафѣ говорено было выше. Въ этомъ псалмѣ предсказывается о жестокости Антіоха Епифана къ іудеямъ. Произнесенъ же онъ отъ лица благочестивѣйшихъ изъ іудеевъ.

1. *Боже, пріидоша языцы въ достояніе Твое*. О *достояніи* мы говорили въ предыдущемъ псалмѣ. Подъ *языками* же разумѣетъ Македонянъ и ихъ соучастниковъ.

Оскверниша храмъ святый Твой. Осквернили, говоритъ, вступая въ него нечистыми ногами, принося тамъ въ жертву свиней, поставляя идоловъ и другими мерзостями.

2. *Положиша Іерусалимъ, яко овощное хранилище*. Подъ *овощнымъ хранилищемъ* разумѣетъ какой-нибудь шалашъ, въ которомъ сторожа сохраняли отъ воровъ созрѣвшіе плоды. Сдѣлали изъ самаго Іерусалима какъ бы какую развалину или кучу камней, только по внѣшнему виду похожимъ на городъ, какъ шалашъ имѣетъ только видъ человѣческаго жилища.

Положиша трупія рабъ Твоихъ брашно птицамъ небеснымъ, плоти преподобныхъ Твоихъ звѣремъ земнымъ.—*Трупами* называетъ мертвыя тѣла; *рабами* же и *преподобными* Божіими —убитыхъ іудеевъ. *Преподобными* или святыми называетъ іудеевъ, потому что они прежде всѣхъ другихъ народовъ посвящены были Богу, и хотя они давно уже удерживались отъ святыхъ дѣлъ, однако сохраняли еще имя святыхъ. Такъ въ Писаніи лжепророчествующіе называются пророками, и Апостолъ называетъ святыми отброшенныя вѣтви, потому что онѣ имѣли святой корень (Рим. 11, 16 и д.). Иначе, преподобными могутъ также быть названы Маккавеи и другіе благочестивые, убитые вмѣстѣ съ ними, какъ часто бываетъ при взятіи города. Богъ говорилъ чрезъ Іезекіиля: «Се Азъ на тя, и извлеку мечъ Мой изъ ноженъ его и потреблю отъ тебе праведнаго и беззаконнаго». И снова: «Се Азъ возгнѣщу въ тебѣ огнь, и пожжетъ въ тебѣ всяко древо зеленое, и всяко древо сухое» (Іез. 20, 47. 21, 3). Подъ *зеленымъ* деревомъ разумѣетъ человѣка праведнаго, вслѣдствіе влажности добродѣтели, а подъ *сухимъ*—неправеднаго, вслѣдствіе безплодности его добрыми дѣлами.

3. *Проліяша кровь ихъ яко воду окрестъ Іерусалима, и не бѣ*

погребаяй. Столько, говоритъ, пролили крови, что она текла какъ вода, или какъ рѣка. *Окрестъ Іерусалима* вмѣсто—повсюду, по всему городу. *И не бѣ погребаяй,* такъ какъ одни убѣжали, а другіе взяты были въ плѣнъ.

4. *Быхомъ поношеніе сосѣдомъ нашимъ, подражненіе и поруганіе сущимъ окрестъ насъ.* Мы, говоритъ, сей прежде бывшій въ чести народъ іудейскій—теперь сталъ посмѣшищемъ у народовъ сосѣдственныхъ съ нами, издревле намъ завидующихъ и строющихъ ковы. Выраженіе: подражненіе и поруганіе значитъ, что наши враги повторяли наши слова, каковое выраженіе обыкновенно въ еврейскомъ языкѣ. Язычники поносили іудеевъ за слабость ихъ и по причинѣ опустѣнія городовъ ихъ, и ругались надъ ними за вѣру ихъ въ Единаго Бога. А подъ ругательствомъ мы должны понимать насмѣшки язычниковъ надъ іудеями, въ видѣ шуточнаго представленія; и сіи язычники были моавитяне, аммонитяне, идумеяне и другіе.

5. *Доколѣ, Господи, прогнѣваешися до конца? разжжется яко огнь рвеніе Твое?* Доколѣ, говоритъ, Господи, будешь гнѣваться на насъ рабовъ Твоихъ до конца, то есть, столь долго? доколѣ будетъ пылать ревность Твоя противъ насъ? гдѣ ревностію, какъ мы сказали, называетъ праведный гнѣвъ Божій, почему и Богъ, давая законъ, сказалъ: «Я Господь Богъ твой, Богъ ревнитель, переносящій грѣхи отцевъ на дѣтей» (Исх. 20, 5). А приписывается Богу ревность переносно отъ подобія тѣхъ мужей, которые по причинѣ великой любви къ женамъ своимъ гнѣваются на нихъ, когда онѣ любодѣйствуютъ съ другимъ мужемъ, какъ сказалъ Соломонъ: «ярость мужа ея исполнена ревности» (Прит. 6, 34); потому что и Богъ въ началѣ имѣлъ сообразность и сходство мужа съ женою по отношенію къ Іудейской синагогѣ; такъ какъ Онъ любилъ ее только болѣе всѣхъ народовъ и на оборотъ былъ любимъ только ею, какъ весьма ясно изображаетъ сіе Осія. Ибо Богъ, отвергнувъ сборище іудейское, говоритъ чрезъ него: «судитесь съ матерію вашею, судитесь, ибо она не жена Моя, и Я не мужъ ея» —(Ос. 2, 2). У тогоже пророка любовниками синагоги еврейской называетъ идоловъ, а прелюбодѣйствомъ и блудомъ ея называетъ идолопоклонство. Потомъ Богъ взялъ въ невѣсту Себѣ церковь изъ язычниковъ, т. е. христіанскую, какъ мы сказали въ 44 псалмѣ [1]). Сказалъ: будетъ разжигаться ревность Твоя, потому что Богъ есть огонь поядающій (Вт. 4, 24).

---

[1]) *Другой* толковникъ говоритъ: Это бываетъ доколѣ мужья искутся о женахъ, а по отверженіи ихъ отлагаютъ и ревность къ нимъ; почему и Богъ говоритъ съ угрозою: и отнимется ревность Моя къ тебѣ, и Я успокоюсь, и не буду поминать болѣе о тебѣ (Iез. 16, 42). Итакъ, ревность въ Богѣ есть мщеніе къ преступникамъ договоровъ съ Нимъ.

6. *Пролей гнѣвъ Твой на языки не знающія Тебе, и на царствія, яже имене Твоего не призваша.* Народы говоритъ, Господи, которые возстаютъ на насъ, болѣе оскорбляютъ Тебя, нежели насъ, потому что они не признаютъ Тебя за Бога и Творца своего и употребляютъ противъ насъ великое безчеловѣчіе. Далѣе царствами Давидъ не собственно называетъ малыя мѣстоначальства и правительства воевавшихъ противъ нихъ враговъ.

7. *Яко поядоша Іакова, и мѣсто его опустошиша.* Ибо, говоритъ, прилично Тебѣ, Господи, излить гнѣвъ Свой на народъ за то, что они пожрали насъ устами меча и опустошили наши мѣста[1]).

8. *Не помяни нашихъ беззаконій первыхъ.* Не помяни, говоритъ, Господи, грѣховъ, которые мы іудеи сдѣлали доселѣ; ибо древними называетъ просто прежніе [2]).

Скоро да предварятъ ны щедроты Твоя, Господи, яко обнищахомъ зѣло.

9. *Помози намъ, Боже, Спасителю нашъ.* Мы, говоритъ, рабы Твои, Господи, обѣднѣли, потому что потеряли всѣ блага, которыя имѣли, какъ тѣлесныя, такъ и душевныя, т. е. добродѣтели. Спасителемъ называетъ Бога, какъ спасавшаго ихъ многократно отъ различныхъ злоключеній [1]).

Славы ради имене Твоего, Господи, избави ны и очисти грѣхи наша имене ради Твоего Хотя, говоритъ, мы и недостойны милости Твоей; но Ты, Господи, избавь насъ ради славы имени Твоего, т. е. чтобы не показалось язычникамъ имя Твое безславнымъ и безчестнымъ. Ибо Они будутъ поносить имя Твое, что оно безсильно и не можетъ избавить народа Своего. И очисти грѣхи наши ради имени Твоего—это свойственное еврей-

---

[1]) *Другой* говоритъ: Хорошо назвалъ народъ Іаковомъ; ибо симъ воспоминаніемъ о праотцѣ онъ возбуждаетъ Бога къ милосердію.

[2]) Не всѣ, говоритъ, прежніе, доселѣ бывшія преступленія воспоминай; ибо по сравненію съ ними мало тѣхъ наказаній, которыя мы понесли. Слова *Ѳеодорита:* Итакъ, благочестивы были тѣ, которые приносили такую молитву и великую ревность они имѣли по благочестію. Ибо приснопамятна добродѣтель Маккавеевъ. И замѣчай, что сказавъ сіе, они не упомянули о второмъ; почему Богъ и призрѣлъ на настоящее ихъ благочестіе, ибо это особенно показываетъ ихъ добродѣтель, что они воспоминали о прежнихъ грѣхахъ, а скрывали благочестіе. Никита присовокупляетъ: Смотри, что и теперь кающіеся о прекратившихся, а посему и прежнихъ грѣхахъ, просятъ, чтобъ они не были воспомянуты Богомъ. Ибо несвойственно кающемуся еще грѣшить. Почему и Давидъ сказалъ: грѣховъ юности моей и невѣдѣнія моего не помяни; ибо никто не исповѣдывается въ тѣхъ злыхъ дѣлахъ, которые продолжаетъ дѣлать, но въ тѣхъ, которыя прежде дѣлалъ.

[1]) *Никита* говоритъ: Хорошо сказано: да предупредятъ, потому что совершенно близъ погибели находятся и не могутъ подняться, если не предупредитъ милость. *Исихій:* Ничто такъ не дѣлаетъ человѣка нищимъ, какъ грѣхи; и еще бѣднѣе дѣлается онъ, когда ко грѣху присоединяется нечестіе, потому и просили о томъ, чтобы поспѣшили къ нимъ щедроты Божіи, дабы не погибнуть чрезъ отчаяніе по причинѣ крайней бѣдности. Здѣсь молятся ко Христу; ибо Онъ не только Богомъ, но и Спасителемъ преимущественно названъ, Онъ и слава имени Бога Отца, почему и Павелъ нарекъ Его сіяніемъ славы Отца.

скому языку повтореніе. Ибо одно и то же значитъ: избавь и очисти; когда Богъ дѣлается милостивымъ ко грѣхамъ, тогда избавляетъ [1]).

10. *Да не когда рекутъ языцы: гдѣ есть Богъ ихъ?* Сіи слова ясны; ихъ изъясняютъ выше сказанныя: ради славы имени Твоего [2]).

И да увѣстся во языцѣхъ предъ очима нашима отмщеніе крове рабъ Твоихъ пролитыя. Да откроется, говоритъ, Господи, язычникамъ сдѣланное Тобою отмщеніе имъ, за пролитую ими кровь вѣрныхъ рабовъ Твоихъ; и да откроется оно еще при жизни нашей, что выражено словами: предъ очами нашими [3]).

11. *Да внидетъ предъ Тя воздыханіе окованныхъ.* Пусть пріидетъ, Господи, предъ Тебя воздыханіе заключенныхъ въ оковы и отведенныхъ въ рабство Іудеевъ, дабы приклонило гнѣвъ Твой на милость къ намъ.

По величію мышцы Твоея снабди сыны умерщвленныхъ. Сохрани, говоритъ, Господи, дѣтей убитыхъ Іудеевъ, которые спаслись бѣгствомъ, или и тѣхъ, которые плѣнены; а какъ велика сила Твоя, которую здѣсь называетъ мышцею, такъ велика да будетъ и помощь Твоя къ нимъ.

12. *Воздаждь сосѣдомъ нашимъ седмерицею въ нѣдро ихъ поношеніе ихъ, имже поносиша Тя, Господи.* Древнее писаніе обыкновенно называетъ седмикратнымъ то, что многократно, а равно употребляетъ семь разъ вмѣсто: много разъ, а поношеніемъ называетъ уничиженіе: уничиженіе, говоритъ, сдѣланное Тебѣ, Господи, язычниками, воздай многократно имъ, чтобы имѣли его въ нѣдрѣ своемъ, т. е. чтобы носили его безотложно [1]).

13. *Мы же людіе Твои и овцы пажити Твоея, исповѣмыся Тебѣ,*

---

[1]) Слова *Исихія:* И ради чего? ради, говоритъ, имени Божія, т. е. Христа, Который и очищеніемъ названъ: Онъ доставилъ грѣхамъ іудеевъ очищеніе, когда, будучи распинаемъ, взывалъ къ Отцу: Отче! отпусти имъ, ибо не знаютъ, что дѣлаютъ (въ изд. Сводѣ).

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Это, говоритъ, меня оскорбляетъ, это меня пронзаетъ острѣе копія, что язычники дерзко злословятъ Тебя и съ ругательствомъ говорятъ: гдѣ Богъ вашъ, о Которомъ вы говорите, что Онъ казнилъ за васъ египтянъ, раздѣлилъ море, а вамъ далъ переходъ и все другое многое и преславное сдѣлалъ? И *Никита* присовокупляетъ: Хотя говорить и препятствуетъ нашему спасенію множество грѣховъ, но ради Твоего имени сотвори намъ оное, по причинѣ поношенія ими Тебя, по причинѣ пролитія крови рабовъ Твоихъ и стенанія окованныхъ.

[3]) Слова *Исихія:* Почему желаетъ, чтобы сдѣлалось извѣстнымъ мщеніе язычникамъ? Потому что оно имѣло быть противъ демоновъ, повредившихъ идолопоклонствомъ кровь (т. е. души); какое же было мщеніе? разрушеніе идоловъ, сожженіе діавольскихъ храмовъ.

---

[1]) Переносно это взято отъ тѣхъ, которые, имѣя что-либо въ нѣдрѣ своемъ, держатъ его крѣпко, чтобъ не выпало. А по словамъ *Ѳеодорита* имѣетъ мысль такую: Заплати имъ бѣдствіями всегда угрожающими. *Исихія:* И теперь не людей назвалъ сосѣдями, но говоритъ о демонахъ. Они то справедливо получаютъ седмикратное воздаяніе за то, что бывъ лучше насъ по природѣ, но будучи свержены съ неба, и не вразумившіесь тѣмъ, но смущая землю своими ухищреніями, чтобъ не одни они были грѣшны, но и насъ ввести въ грѣхи и сверхъ того поносятъ Бога за то, что палъ образъ Его (въ изд. Сводѣ).

Боже, во вѣкъ. Хотя, говоритъ, мы и согрѣшили, но мы опять овцы пастбища Твоего, которое составляютъ заповѣди Божіи; и если Ты насъ услышишь и спасешь, то мы будемъ благодарить Тебя всегда за спасеніе Твое [1]).

Въ родъ и родъ возвѣстимъ хвалу Твою. Будемъ, говоритъ, возсылать Тебѣ, Господи, хвалу и славословіе въ каждомъ родѣ за дарованныя намъ Тобою благодѣянія и вспомоществованія [2]).

Таково изъясненіе сего псалма историческое. Но онъ приличенъ и гонимымъ правителями христіанамъ. По таковому приложенію и понятію его подъ народами должно разумѣть правителей и гонителей и всѣхъ вообще враждующихъ противъ христіанъ, а наслѣдники Христовы суть христіане согласно со сказаннымъ: и дамъ тебѣ народы въ наслѣдіе твое (Псал. 2, 8). Храмъ Христовъ есть каждая помѣстная церковь. Іерусалимъ есть каждый городъ христіанскій. Трупы суть тѣла мучениковъ. Сообразно съ симъ надобно понимать и прочее. Далѣе Іаковъ—суть христіане, какъ запинающій діавола, какъ мы говорили многократно; сосѣди христіанъ суть евреи; потому что евреи и христіане имѣютъ одну пажить—Ветхій Завѣтъ и потому что евреи по вѣрѣ ближе къ христіанамъ, нежели другіе--идолопоклонническіе народы. Сверхъ того и еретики близки къ христіанамъ большею частію ученій своей вѣры. А уничижали Христа еретики, какъ злословившіе Его или по Божеству, какъ Савелій и Арій, или по человѣчеству, какъ Аполлинарій и Несторій.

[1]) Слова *Θеодорита*: Всегда будемъ съ благодарностію исповѣдывать Тебѣ благодѣянія и, написавъ оныя, передадимъ повѣствованіе о нихъ будущимъ родамъ.

[2]) *Θеодоръ* говоритъ: Въ родъ и родъ, или означаетъ многія преемства людей, или въ смыслѣ болѣе таинственномъ—настоящую и будущую жизнь, или народъ обрѣзанный и языческій. То же самое говоритъ и Дидимъ.

ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЪ ДЕВЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ. О ИЗМѢНШИХСЯ. СВИДѢНІЕ АСАФУ.

Сей псаломъ содержитъ въ надписи: «въ конецъ» не только потому, что содержитъ пророчества, какъ мы говорили многократно, но и потому, что имѣетъ въ виду конецъ благоденствія іудеевъ. Въ немъ есть пророчество объ осажденіи и порабощеніи ихъ вавилонянами, которые по сказанію Θеодорита, составляютъ конецъ и печать прежняго ихъ благоденствія. Выраженіе: о измѣншихся, гдѣ только находится въ псалмахъ, вездѣ означаетъ измѣне-

ніе, или перемѣну обстоятельствъ. Далѣе въ надписи псалма—«Свидѣніе», потому что онъ свидѣтельствуетъ, или возвѣщаетъ о будущихъ бѣдствіяхъ, быть можетъ, для того чтобы чрезъ опасенія оныхъ іудеи сдѣлались благоразумнѣе. Объ Асафѣ мы говорили неоднократно.

Ст. 1. *Пасый Израиля вонми!* Израилемъ здѣсь называетъ или патріарха Іакова, потому что Богъ обѣщалъ хранить его и быть съ нимъ, или происходящій отъ Израиля народъ; какъ мы сказали въ предыдущемъ псалмѣ, при изъясненіи 52-го стиха: и повелъ ихъ (народъ Израильскій), какъ стадо въ пустынѣ. А пасущій, означаетъ пасшаго, прошедшее время вмѣсто настоящаго [1]).

Наставляяй, яко овча, Іосифа. Реченіе: *Наставляяй*—водящій здѣсь стоитъ вмѣсто: водившій по замѣну временъ—прошедшаго настоящимъ. Іосифомъ здѣсь называетъ или его самого, такъ какъ онъ руководствовалъ его во всѣхъ его обстоятельствахъ, какъ пастырь водитъ овецъ своихъ; почему и написано: и Господь былъ съ Іосифомъ (Быт. 26, 21), или Іосифомъ называетъ весь народъ, такъ какъ Іосифъ называется какъ бы отцемъ всего народа. Такъ въ 15 стихѣ 76-го псалма говоритъ объ Іудеяхъ: сыновъ Іакова и Іосифа, гдѣ и смотри изъясненіе сихъ словъ.

Сѣдяй на Херувимѣхъ, явися.

2. *Предъ Ефремомъ и Веніаминомъ и Манассіемъ.* Богъ, повелѣвъ Моисею устроить два золотые обточенные херувима и поставить одного съ правой стороны очистилища (иначе) покрова кивота, а другаго съ лѣвой, сказалъ ему: Я буду открываться тебѣ оттуда и буду говорить тебѣ съ (сверху) очистилища между двумя херувимами, находящимися на кивотѣ свидѣтельства. Итакъ, Ты, Господи, Который сидишь на Херувимахъ, явися! то есть, откройся, что Ты пришелъ на помощь тѣмъ іудеямъ, которые остались въ живыхъ послѣ угрозы вавилонянъ. Ибо ихъ то назвалъ Ефремомъ, Веніаминомъ и Манассіемъ; вспомнивъ выше объ Іосифѣ, Давидъ по связи воспоминаетъ о двухъ любезнѣйшихъ сынахъ его Ефремѣ и Манассіи и возлюбленномъ братѣ Веніаминѣ, какъ вмѣстѣ съ Іосифомъ отъ одной матери рожденномъ. А сими тремя, по сло-

[1]) *Другой* говоритъ: Удивительную выразительность имѣетъ слово: внемли. Нелѣпость, говоритъ, дѣйствій противъ насъ не требуетъ слова, или изъясненія, но только одного возврѣнія. Ибо довольно только внять и увидѣть, чтобы подвинуться на защиту противъ столь жестокихъ враговъ нашихъ. Для сего то и назвалъ Бога пастыремъ, а народъ овцею, чтобы молча указать въ нападающихъ на него волковъ и испросить у Бога попеченія. Смотри и замѣчаніе на 20 стихъ 76-го псалма. Слова *Феодорита:* Тебѣ, Владыко, на подобіе пастыря о народѣ Своемъ пекущемуся предлагаю принять мою молитву. Ты, Который водилъ, какъ овцу, Іосифа, попавшагося братьямъ какъ волкамъ, и, освободивъ его отъ рукъ ихъ, ввелъ въ Египетъ и поставилъ выше враждовавшихъ противъ него.

вамъ Өеодорита, называетъ весь народъ, дабы ходатайствомъ Іосифа преклонился Богъ на милость къ роду дѣтей его и къ роду брата его.

Надобно при семъ замѣтить, что хотя Манассія былъ старшій сынъ Іосифа; однако Моисей всегда упоминаетъ прежде о Ефремѣ младшемъ сынѣ, Іосифа, какъ предпочтеномъ ему дѣдомъ его —Іаковомъ и получившемъ отъ него обильнѣйшее благословеніе, нежели Манассіи; притомъ всегда присовокупляетъ къ сынамъ Іосифа Веніамина, какъ потому что онъ единоутробенъ съ Іосифомъ, такъ и потому что послѣ Іосифа родился. А Моисею послѣдовалъ въ этомъ и Давидъ, почему и поставляетъ Ефрема впереди Манассіи, а съ нимъ соединяетъ и Веніамина. Поелику же колѣно Левіино опредѣлено на служеніе Богу, то посему на мѣсто онаго назначено въ военную службу колѣно Манассіино; почему и поставлено здѣсь послѣднимъ, какъ составлявшее половину колѣна и какъ бы слабѣйшее Веніаминова; а равно и колѣно Веніаминово поставляется послѣ колѣна Ефремова, какъ слабѣйшее его. Съ другой стороны три сіи колѣна были отважнѣе прочихъ, посему и упоминается здѣсь. А два сына Іосифа Ефремъ, и Манассія сдѣлались родоначальниками изъ уваженія къ отцу ихъ Іосифу [1]).

Воздвигни силу Твою и пріиди во еже спасти насъ. Возстань, говоритъ, Господи, и подвинь всю сверхъестественную силу Твою на заступленіе и помощь нашу, каковая сила Твоя нынѣ нѣкоторымъ образомъ спитъ по причинѣ великаго долготерпѣнія. Мы сказали во многихъ мѣстахъ, что древнее Писаніе заимствуетъ названіе дѣйствій Божіихъ отъ дѣйствій человѣческихъ, говоря грубѣе, чтобы грубые умомъ евреи могли понимать, о чемъ смотри ст. 1-й 6-го псал. т. е. слова: Господи! не яростію

[1]) *Аѳанасій* говоритъ, что въ шествіи 12 колѣнъ—впереди кивота шли три колѣна: Іудово, Иссахарово и Завулоново; сзади кивота послѣдовали три колѣна: Ефремово, Веніаминово и Манассіино. Въ золотыхъ и обточенныхъ херувимахъ была слава Божія и шла впереди ихъ во время путешествія. Итакъ Ты, говоритъ, Богъ—слово изображаемое очистилищемъ, сущій на Херувимахъ, т. е. имѣющій Божественную власть, предходящій кивоту, покажись впереди насъ воюющимъ противъ враговъ и обращающимъ въ тылъ противниковъ. Исихій въ высшемъ значеніи сказалъ, что пасущій Израиля есть никто иной, какъ Христосъ, Который сказалъ: Я есмь пастырь добрый, Который пасетъ Израиля, т. е. имѣющихъ умъ зрящій Бога, и водитъ Іосифа, т. е. язычниковъ; такъ какъ Іосифъ, по переводу, значитъ приложеніе Господне, а къ іудеямъ приложились язычники. Далѣе Богъ сѣдитъ на Херувимахъ, т. е. имѣющихъ множество знанія, ибо это значитъ имя Херувимовъ. А они суть тѣ, которые, просвѣтились, по словамъ пророка, свѣтомъ познанія. Сего то сѣдящаго на подобіе царя на херувимахъ, ликъ святыхъ молитъ, чтобъ явился и былъ впереди тѣхъ, которые приносятъ плодъ добродѣтели, подобно Ефрему, такъ какъ Ефремъ въ переводѣ значитъ плодоносіе, и чтобы находился впереди тѣхъ, которые чрезъ правыя дѣла сдѣлались правою рукою Божіею по образу Веніамина, такъ какъ Веніаминъ значитъ сынъ десницы и также чтобъ находился впереди забывшихъ образы золъ, а равно и дѣйствія ихъ подобно Манассіи, такъ какъ Манассія значитъ забвеніе (у *Никиты*).

Твоею обличи меня, гдѣ мы о семъ сказали довольно [1]).

3. *Боже, обрати ны, просвѣти* (яви) *лице Твое и спасемся!* Обрати, говоритъ, насъ, Господи, отъ печали къ радости или отъ бѣгства отъ враговъ нашихъ къ сопротивленію имъ, или изъ рабства въ свободу, или съ чужой земли въ свое отечество, или обрати насъ къ Тебѣ и къ Твоимъ хотѣніямъ Твоимъ содѣйствіемъ. Ибо обратитесь ко Мнѣ, говоритъ Господь, и обращусь къ вамъ (Зах. 1, 3); и только яви лице Твое, и сего достаточно для нашего спасенія. Это выраженіе переносное, взято отъ того подобія, что когда полководецъ и побѣдитель является на брань, войско его ободряется, а противники бѣгутъ и бываютъ побѣждаемы. Такъ и Ты, говоритъ, Господи, какъ только явишься, мы возъимѣемъ смѣлость и враги наши обратятся въ бѣгство и будутъ побѣждены.

4. *Господи Боже силъ! доколѣ гнѣваешися на молитву рабъ Твоихъ?* Глаголъ: гнѣваться, употребилъ вмѣсто: не призираешь, предыдущимъ выражая послѣдующее; ибо слѣдствіемъ гнѣва бываетъ то, что не смотрятъ на прошенія оскорбителей своихъ. Доколѣ, говоритъ, Господи, Царь силъ не смотришь на прошеніе молитвы, которыя приносимъ Тебѣ.

5. *Напитаеши насъ хлѣбомъ слезнымъ и напоиши насъ слезами въ мѣру.* И здѣсь подразумѣвается общее нарѣчіе: доколѣ; доколѣ, говоритъ, будешь давать намъ въ пищу хлѣбъ со слезами, и вино въ питіе также со слезами? Сими словами іудеи показываютъ, что и пищу и питіе свое они употребляли со слезами. Или это можно разумѣть и иначе, что вмѣсто пищи и питія Ты дашь намъ ѣсть и пить слезы. А выраженіе: *въ мѣру,* значитъ: по мѣрѣ грѣховъ нашихъ. Такъ, по словамъ Ѳеодорита, Ты дашь намъ слезы, Акила и Симмахъ перевели: напиталъ и напоилъ [1]).

---

[1]) Слова *Кирилла:* Это сказано пророчески, а сбылось на насъ достигшихъ послѣднихъ вѣковъ; ибо въ послѣднія времена вѣка сего единородное Слово Божіе сдѣлалось человѣкомъ. Здѣсь пророкъ молится, чтобы Господь совершилъ восходъ Свой на небеса и взялъ или возвратилъ къ Себѣ снова тѣхъ, которые отвратились было и находились въ отчаяніи. Опять говоритъ: когда возсіялъ для нихъ Сынъ, Котораго называютъ лицемъ Отца, ибо Онъ есть образъ и начертаніе ѵпостаси Его и въ Немъ и единственно въ Немъ выражается вполнѣ красота Бога и Отца; то мы обратились къ Богу живому и истинному отъ суетнаго нашего житія, отцами намъ преданнаго. Далѣе подъ сидѣніемъ на Херувимахъ надобно разумѣть успокоеніе въ вышнихъ силахъ, а подъ пришествіемъ къ намъ—домостроительство и неизреченное истощаніе.

[1]) А если и во время пищи плакали, то когда же имѣли покой? Это можно понимать и о трудѣ и рыданіи при добродѣтели, какъ питательномъ. И кающійся ѣстъ и пьетъ слезы мѣрою, а не всегда; ибо за оными слѣдуетъ пріятное успокоеніе. Слова *Ѳеодорита:* Это сдѣлалъ, когда воздалъ наказаніе соразмѣрно грѣхамъ. Такъ говоритъ и Господь: какою мѣрою мѣрите, будетъ возмѣрено и вамъ. Эту мѣру видѣлъ и пророкъ Захарія, предсказывая о погибели Вавилона. Ибо онъ сказалъ, что видѣлъ двухъ женъ, имѣвшихъ крылья удода и несшихъ мѣру, которую повелѣно было имъ отнесть въ Вавилонъ (Зах. 5, 9,); а чрезъ нихъ мы познаемъ праведность суда Божія. *Ѳеодора:* Выраженіе: въ мѣру, значитъ количе-

6. *Положилъ еси насъ въ пререканіе сосѣдомъ нашимъ и врази наши подражниша ны.* Пререканіемъ Давидъ называетъ поношеніе и уничиженіе, которое іудеи терпѣли отъ вавилонянъ. То же самое говоритъ и въ предыдущемъ псалмѣ такъ: Мы были въ поношеніе сосѣдамъ нашимъ, насъ передразниваютъ въ поруганіе живущіе окрестъ насъ (Псал. 78, 4.) [1]).

7. *Господи Боже силъ! обрати ны и просвѣти лице Твое, и спасемся.* Тѣ же самыя слова сказалъ и выше, а повторилъ ихъ дважды, показывая симъ напряженность и усиленіе своей молитвы и прошенія къ Богу. [2]).

8. *Виноградъ изъ Египта принеслъ еси.* Здѣсь Давидъ вычисляетъ прежнія благодѣянія, которыя Богъ оказалъ іудеямъ; онъ повѣствуетъ, какъ Онъ перенесъ родъ іудейскій изъ Египта въ Палестину и какія произвелъ для него чудеса, чтобы симъ повѣствованіемъ убѣдить Бога не презирать и теперь іудеевъ, для которыхъ въ древности произвелъ такія чудеса. Притомъ симъ псалмомъ пророкъ даетъ намъ примѣръ какъ должно умилостивлять Бога и какія должно употреблять слова для умилостивленія Его. Далѣе изображаетъ родъ іудейскій подобіемъ винограда по причинѣ нѣжности и живости цвѣта его, такъ какъ подобія лучше впечатлѣваются въ воображеніи и памятуются.

Изгналъ еси языки и насадилъ еси и. О сихъ народахъ, что ихъ было семь, мы сказали въ 77 псалмѣ при изъясненіи словъ: и изгналъ отъ лица ихъ народы (ст. 55). Продолжая подобіе съ мыслію о виноградѣ, Давидъ говоритъ: Ты посадилъ его, вмѣсто: Ты водворилъ его на землѣ, хотя они, преогорчивъ Бога, и извержены были послѣ, т. е. іудеи.

9. *Путесотворилъ еси предъ ними и насадилъ еси коренія его; и исполни землю.* Ты, говоритъ, Господи, путь устроилъ предъ виноградомъ симъ—Израилемъ, потому что извергнулъ изъ того мѣста, въ которое онъ пришелъ, другіе народы, бывшіе какъ бы терномъ и преткновеніями на пути; или что далъ ему законъ, изъ котораго онъ могъ видѣть, гдѣ ему ходить. А выраженіе: посадилъ корни его, показываетъ прочность утвержденія его. Подъ корнями понимай первыя изъ двѣнадцати колѣнъ, или вообще царство еврейское. Виноградъ сей Израильскій наполнилъ землю; не всю вселенную, но

ту. Такъ, говоритъ, наполняемъ питіе слезами, какъ дающіе что-нибудь мѣрою и наполняющіе ее совершенно для полноты мѣры.

[1]) Слова *Кирилла:* Положены сыны Израилевы въ пререканіе сосѣдамъ и въ передразниваніе врагамъ; какимъ образомъ? Изнемогая и будучи попираемы и падши подъ ноги враговъ своихъ.

[2]) Того же: Въ высшемъ значеніи желая увидѣть пришествіе Христово, они взываютъ такъ къ Богу всѣхъ: Наконецъ мы всѣ помилованы явленіемъ Христовымъ, подавшимъ намъ вѣчное спасеніе. *Ѳеодорита:* Явленіемъ называетъ пришествіе съ плотію. Ибо Ты силенъ, Господь силъ, невидимо вызывая ихъ тогда изъ плѣна и спасая Своимъ домостроительствомъ язычниковъ.

только одну землю обѣтованную и другую, какою завладѣли Іудеи.

10. *Покры горы сѣнь его, и вѣтвія его кедры Божія.* Горами, по словамъ Ѳеодорита, Давидъ называетъ сосѣдственные съ Іерусалимомъ народы. Тѣнь винограда Израиля есть власть и царствованіе его, распространившееся на тамошніе народы; а кедры суть высокіе и имѣвшіе у тѣхъ народовъ преимущества начальники; вѣтви же винограда—Израиля были владыки Іудовы, поставленные и надъ сими народами. Далѣе назвалъ князей тамошнихъ народовъ кедрами Божіими потому, что ихъ возвышеніе было отъ Бога. Мы находимъ, что и во время Давида и Соломона многіе народы были покорены и платили дань Іудеямъ [1]).

11. *Простре розги своя до моря, и даже до рѣкъ отрасли своя.* По словамъ Ѳеодорита, Аѳанасія и Кирилла отраслями винограда—Израиля называетъ племена народа, произрастшія отъ Іудеевъ. Подъ моремъ разумѣетъ Индѣйское море; потому что до него простирались предѣлы царства Іудейскаго. Отпрыски суть пришельцы, т. е. тѣ, которые приходили къ Іудеямъ изъ язычниковъ и, принимая Богопознаніе, насаждались чрезъ оное между евреями. Рѣками называетъ Месопотамскій Евфратъ, гдѣ употребилъ множественное число вмѣсто единственнаго по свойству еврейскаго языка, какъ и въ другомъ мѣстѣ сказалъ: Господь извелъ воду изъ камня и низвелъ, какъ рѣки, воды (Пс. 77, 16). А во 2 книгѣ Царствъ написано въ единственномъ (2 Цар. 8, 3).

12. *Вскую низложилъ еси оплотъ его, и обымаютъ и вси мимоходящіи путемъ?* Для чего, говоритъ, Господи, Ты разрушилъ теперь ограду Израиля, т. е. Божественный надзоръ Твой, охранявшій его, и безопасность, по словамъ Ѳеодорита, и промышленіе? И обрываютъ и повреждаютъ его всѣ народы, проходящіе по пути. На сей плачевный вопросъ Іудеевъ отвѣтствуетъ чрезъ Исаію небесный земледѣлатель Богъ: «Я отнялъ ограду его, потому что ожи-

[1]) По словамъ Божественнаго *Аѳанасія:* Тѣнь винограда—Израиля есть законное служеніе, потому что законъ имѣетъ тѣнь будущихъ благъ. Горы, на которыхъ совершались дѣла законной тѣни, были Силомъ и Сіонъ, на которыхъ и Скинія была водружена. Вѣтви винограда сего суть пророки изъ народа возвысившіеся на высоту и почивавшіе какъ бы на нѣкіихъ кедрахъ—горнихъ, разумныхъ и небесныхъ силъ. Лозами и отраслями винограда называетъ все множество народа, которое владѣло отъ рѣки Евфрата до Индѣйскаго моря. Григорія Богослова: Итакъ, Давидъ оплакиваетъ народъ іудейскій, называя его нѣкимъ виноградомъ, переселеннымъ изъ Египта—мрачнаго нечестія и возрастшимъ до красоты и величія вѣры, такъ что покрылъ всю землю, и малая сія отрасль сдѣлалась благолознымъ виноградомъ, и столь обширнымъ, что доходитъ до рѣкъ, простирается до моря, расширяется далѣе и далѣе за предѣлы, покрываетъ горы величіемъ славы, превышаетъ кедры, и даже горы и кедры Божіи, какіе бы горы и кедры ни надлежало здѣсь разумѣть. Григорія Нисскаго: Отрасли возрастающія суть высоты добродѣтелей, распространяющіяся на подобіе вѣтви до высоты Ангельской. Зеленые листья суть многообразный миръ добродѣтелей цвѣтущихъ содѣйствіемъ Духа.

далъ, что онъ принесетъ плодъ, но онъ произрастилъ терны» (Ис. 5, 4) [1]).

13. *Озоба и вепрь отъ дубравы.* По словамъ Өеодорита вепремъ здѣсь называется вавилонскій царь Навуходоносоръ, потому что онъ на подобіе свиньи находилъ удовольствіе въ грязи сластей и въ другихъ нечистотахъ. А дубрава или роща есть Вавилонъ, какъ сгущенный на подобіе рощи отъ множества жителей его, какъ безплодный для добродѣтелей и какъ служившій жилищемъ мысленнымъ звѣрямъ, т. е. страстямъ, или злымъ духамъ.

И уединенный (одинокій) *дивій* (звѣрь) *поядe и.* Давидъ здѣсь подъ именемъ одинокаго дикаго, т. е. дикаго кабана разумѣетъ того же Навуходоносора; одинокаго, какъ пришедшаго на Іудеевъ войною безъ другихъ помощниковъ; дикаго, какъ употреблявшаго противъ евреевъ звѣрскость и безчеловѣчіе; такъ какъ одинокій есть кабанъ, который ходитъ одинъ, отъ чего и называется одинокій; онъ не соединяется съ другими звѣрями по причинѣ чрезмѣрной дикости своей, и дикій кабанъ особенно вреденъ для винограда. Өеодоритъ и другіе лѣснымъ вепремъ называютъ Салманассара, царя Ассирійскаго, который еще до Навуходоносора поработилъ Самарянъ, поелику и онъ повредилъ отчасти евреямъ. Но Навуходоносоръ совершенно послѣ истребилъ ихъ [1]).

14. *Боже силъ, обратися убо, и призри съ небесе и виждь, и посѣти виноградъ сей.*

15. *И соверши и, егоже насади десница Твоя.* Боже, говоритъ, т. е. Царь горнихъ силъ, обрати,

---

[1]) Или, по словамъ *Аѳанасія,* оплотомъ его была стража святыхъ Ангеловъ, которую устранилъ отъ нихъ (отъ Іудеевъ) Богъ. Онъ предается въ пажить нечистымъ духамъ, которые и поѣдаютъ души ихъ, лишая ихъ совершенно мысленнаго благоплодія. Слова *Өеодорита:* Что для винограда оплотъ, то Промыслъ Божій для тѣхъ, которые удостоились его. Мимопроходящими по пути называетъ враговъ; ибо какъ путешественники безъ опасенія обрываютъ виноградъ неогражденный и неохраняемый и похищаютъ плодъ съ него, такъ и лишившійся попеченія Божія дѣлается удоболовимъ для любящихъ неправду.

[1]) Слова Вел. *Василія:* Виноградомъ могутъ быть и человѣческія души, оградою—огражденіе заповѣдями, и охраненіе Ангелами. Итакъ, каждый изъ насъ, имѣющій святаго Ангела, ополчающагося окрестъ боящихся Господа, да не окажется чрезъ истязаніе за грѣхи заслуживающимъ отнятіе ограды, и да не лишится осѣненія и охраненія отъ святыхъ силъ, которыя, во все время своего пребыванія при охраняемыхъ ими, сберегаютъ ихъ въ цѣлости. Ибо когда Богъ ограждаетъ насъ неизреченными нѣкіими вспомогательными средствами, тогда мы не бываемъ проходимы и подобны пути для нечистыхъ духовъ и готовы на расхищеніе. Но душа, лишившись сей защиты, подлежитъ расхищенію отъ враговъ, т. е. враждебныхъ дѣйствій и попранію говорящаго съ хвастовствомъ: что, обойдя поднебесную, вотъ я пришелъ; потому что отъ безплодной души отступаетъ Духъ Святый, падаютъ ограды—Ангельскія пособія, входятъ странники проходящіе мимо насъ—приводящіе къ (пагубному) познанію грѣховъ—силы. Она отдается въ пищу нечистымъ демонамъ, которые и поѣдаютъ ее, лишая ее умственнаго благоплодія. И страсти, возобладавъ ею, повреждаютъ ее на подобіе безсловеснаго вепря, устремляющагося къ мерзостямъ и валяющагося въ сихъ. Это и въ псалмѣ сказано о виноградникѣ повреждаемомъ одинокимъ и дикимъ вепремъ, отличающимся зло-

т. е. исправь, или обрати виноградъ Израиля отъ скорби къ радости и изъ рабства въ свободу, какъ мы изъяснили выше въ 3-мъ стихѣ; посѣти виноградъ сей, вмѣсто: уврачуй его, какъ изнемогшій и сокрушенный; соверши его въ прежнемъ благополучіи; ибо сей виноградъ насадила и утвердила десница Твоя, т. е: сила Твоя [1]).

И на сына человѣческаго (призри), *егоже укрѣпилъ еси Себѣ.* И здѣсь должно подразумѣвать общій глаголъ: призри. Призри, говоритъ, Господи, на сына человѣческаго, гдѣ сыномъ человѣческимъ Іудеи называютъ Зоровавеля, который укрѣпленъ Богомъ при царѣ Даріѣ; почему онъ побѣдилъ двухъ юношей вопросомъ своимъ, доказавъ, что женщины и истина побѣждаютъ все: такъ, говоритъ, женщины побѣждаютъ все, а наиболѣе побѣждаетъ истина (2 Ездр. 3, 12). Почему, заслуживъ мудрымъ своимъ предложеніемъ удивленіе, онъ получилъ отъ царя позволеніе пойти въ Іерусалимъ и построить снова храмъ и городъ. А мы христіане Сыномъ Человѣческимъ называемъ воспріятаго Богомъ—Словомъ человѣка, т. е. по словамъ Өеодорита, Владыку Христа. Ибо Богъ—Слово укрѣпилъ въ Самомъ Себѣ, т. е. въ Божественной vпостаси человѣческую природу, и, сообщивъ ей Божескую Свою крѣпость, сдѣлалъ ее сильною противъ діавола. Это есть молитва къ принявшему въ соединеніе съ собою человѣческое естество, о воспріятіи сего смѣшенія, чтобы онъ ускорилъ воспринять и укрѣпить его [1]).

16. *Пожженъ огнемъ и раскопанъ.* Здѣсь скрытъ глаголъ: есть. А виноградъ выражаетъ землю,

---

бою и лукавствомъ и исполненнымъ сквернаго грѣха. Слова *Өеодорита:* Виноградъ весьма повреждаетъ свинья, хотя бы она была общая и домашняя, а особенно дикая и живущая въ горахъ, а если будетъ изъ числа дикихъ и одинокая, то она еще болѣе вредна. Ибо таковые звѣри бываютъ сильны, каковы и волки, ибо одинокіе и сами по себѣ живущіе причиняютъ больше вреда въ высшей степени.

[1]) *Другой* говоритъ: Съ великою трогательностію и жалостію сказано: Посѣти виноградъ сей. Ибо Ты, говоритъ, земледѣлатель сего винограда, видишь опустошеніе его, какъ бы недостаточно было слово къ изображенію повреждeнія, если бы онъ не былъ посѣщенъ. И какъ Ты, по словамъ Исаіи посадилъ его, т. е. посадилъ его здѣсь, то и соверши его снова, т. е. дѣлай его готовымъ ко спасенію чрезъ Сына Человѣческаго. Кто же это Сынъ Человѣческій, какъ не Самъ Господь нашъ, какъ Онъ Самъ Себя называетъ въ Евангеліи? Слова *Исихія:* Поелику ни законъ, ни пророки не обратили Израиля, то по необходимости проситъ, чтобъ обратилъ его Христосъ.

[1]) Слова *Өеодорита:* Здѣсь предсказываетъ о прозябеніи отъ него (винограда) Владыки Христа: ибо проситъ, чтобы виноградъ удостоился попеченія ради того храма, который будетъ взятъ изъ него, и который ясно названъ здѣсь Сыномъ Человѣческимъ. Итакъ, пророческое сіе слово учитъ, чтобы тѣ, которые взяты въ плѣнъ оружіемъ, молили Бога всѣхъ о дарованіи винограду нѣкоторой пощады ради имѣющаго произрасти изъ него спасительнаго корня. Ибо такъ и Самъ Господь называетъ Себя, говоря: Я есмь виноградъ истинный, и Отецъ Мой дѣлатель есть. Какъ человѣкъ Онъ есть виноградъ, а, какъ Богъ, то и земледѣлатель, Сѣющій доброе сѣмя на полѣ Своемъ. По истинѣ Сей виноградъ распростеръ вѣтви Свои до моря и отрасли Свои до рѣкъ, ибо нѣтъ мѣста, нѣтъ подъ всѣмъ небомъ, гдѣ бы не были утверждены для сего винограда Божественныя точила (тиски).

*

или городъ Іерусалимъ; потому что вавилоняне не только сожгли Іерусалимъ огнемъ, но и разрыли его, какъ повѣствуетъ о томъ четвертая книга Царствъ.

Отъ запрещенія (грозы) *лица Твоего погибнутъ.* Запрещеніемъ Давидъ называетъ здѣсь гнѣвъ: гнѣвъ Твой, говоритъ, Господи, истребитъ евреевъ, попуская вавилонянамъ произвесть сіе погубленіе ихъ; потому что если бы Ты не принялъ отъ винограда Израильскаго ограды, т. е. посѣщенія и Промысла Твоего, то вавилоняне не преодолѣли и не истребили бы его [1]).

17. *Да будетъ рука Твоя на мужа десницы Твоея.* И это евреи понимаютъ о Зоровавелѣ такъ: пусть пріидетъ сила Твоя, Господи, на мужа десницы Твоей, т. е. приближеннаго къ десницѣ Твоей и друга ея—Зоровавеля. А мы—христіане относимъ и сіе къ воспріятому въ соединеніе съ Богомъ Словомъ человѣку, т. е. ко Христу. Давидъ проситъ здѣсь, чтобы пришли знаменія и чудеса (которыя называются рукою Божіею и перстомъ Божіимъ) на мужа десницы Отца; а десница у Отца есть Сынъ, какъ Творецъ всего, по словамъ Аѳанасія.

[1]) *Другой* говоритъ, что это должно разумѣть и о сжегшихъ Іерусалимъ вавилонянахъ. Ибо по Твоему, говоритъ, мановенію обратятся въ бѣгство и погибнутъ; ибо когда Ты намѣренъ наказать ихъ, Тебѣ не нужно трудиться, но довольно одной только угрозы, чтобъ истребить всѣхъ.

И на Сына Человѣческаго, Егоже укрѣпилъ еси Себѣ! Тѣ же самыя слова, которыя Давидъ сказалъ выше, онъ говоритъ здѣсь въ видѣ повторенія. Далѣе Сыномъ Человѣческимъ называетъ Христа, какъ Самъ Христосъ называлъ Себя симъ именемъ по причинѣ видимой плоти, которую воспріялъ отъ Дѣвы, Которая была дщерь человѣческая [1]).

18. *И не отступимъ отъ Тебе.* Евреи подъ водительствомъ Зоровавеля сказываютъ, что они не отступили отъ Бога; а мы—христіане говоримъ, что подъ руководствомъ Христа мы не отступили отъ Бога, но соединились съ Нимъ. Ибо Давидъ написалъ сіи слова отъ лица христіанъ [2]).

Оживиши ны, и имя Твое призовемъ. Ты, говоритъ, Господи, оживотворишь Іудеевъ вторымъ построеніемъ города ихъ; а насъ христіанъ оживотворишь обновленіемъ достоинства души, производимымъ чрезъ святое крещеніе. Ибо и Іудеи погублены врагами ихъ вавилонянами; и мы христіане умерщвлены мысленными вавилонянами—демонами. Далѣе ска-

[1]) Слова *Дидима*: Сына Человѣческаго, Котораго Ты укрѣпилъ Себѣ, не восхотѣвъ, чтобъ Онъ имѣлъ составъ тѣлесный отъ сѣмени мужескаго: ибо Сей святый плодъ составился чрезъ наитіе Святаго Духа на Дѣву и силу Всевышняго, Который и приготовилъ виноградную лозу къ приношенію плода.

[2]) И Божественный *Аѳанасій* говоритъ: никогда не отступимъ отъ Тебя мы, которые сдѣлались участниками въ Твоей жизни и прозваны Твоимъ именемъ, т. е. наречены христіанами.

залъ: мы призовемъ имя Твое, т. е. мы не будемъ именовать другаго бога, кромѣ Тебя. Впрочемъ слова сіи собственно, и особенно относятся ко Христу, Который оживотворилъ насъ, почему и говорилъ: Я есмь жизнь (Іоан. 14, 6); и Его именемъ мы прозываемся (называемся), будучи называемы, какъ говоритъ Исихій, отъ всѣхъ христіанами.

19. *Господи, Боже силъ, обрати ны, и просвѣти лице Твое, и спасемся*. Сіи слова и выше сказалъ, и мы изъяснили ихъ. Но тамъ мы относили ихъ къ евреямъ, а здѣсь приложимъ ихъ и къ намъ христіанамъ. Господи, говоритъ, Боже ангельскихъ силъ, или податель силъ, или сказано околично, вмѣсто: сильный, какъ мы изъясняли въ другомъ мѣстѣ. Обрати, говоритъ, насъ отъ заблужденія, и яви намъ Сына Твоего, Который есть собственное лице Твое. Ибо кто, говоритъ, видѣлъ Меня, тотъ видѣлъ Отца (Іоан. 4, 9) и мы тотъ-часъ спасемся чрезъ вѣру въ Него. Выраженіе: яви лице Твое, есть изъясненіе выраженія: обрати насъ. Таково изъясненіе сего псалма [1]).

Онъ совершенно относится и къ намъ христіанамъ, храмы и города которыхъ сожгли невѣрные правители и гонители изъ царей попущеніемъ Божіимъ за грѣхи наши. И подъ народомъ мы можемъ разумѣть народъ христіанскій, называя его Ефремомъ за плодоприношеніе добродѣтелей, и Веніаминомъ за правоту въ вѣрѣ, ибо Веніаминъ значитъ сынъ правой руки. Можемъ назвать его и Манассіемъ, какъ получившимъ забвеніе прежняго заблужденія въ идолопоклонствѣ; ибо Манассій значитъ забвеніе. Прочія слова легко прилагаются къ христіанамъ. Именно, подъ виноградомъ можешь разумѣть народъ христіанскій, какъ перенесенный изъ тьмы заблужденія и невѣдѣнія (ибо это значитъ Египетъ) въ благую землю благочестія. Народы изверженные суть демоны, идолы и погибшіе мучители и гонители христіанъ. Проложеніе пути для благочестія составляютъ Евангельскія заповѣди; потому что и онѣ посѣкаютъ и очищаютъ вещество на пути Богопознанія и добродѣтели. Корни благочестія суть истины ученія о Христѣ. И сіе благочестіе наполнило всю землю, какъ сказано, по всей землѣ разнесся голосъ Апостоловъ, проповѣдавшихъ оное.

Тѣнь благочестія есть слава Его, которая покрыла горы, т. е. возвысилась; или тѣнь благочестія есть Божественная благодать, исходящая изъ благочестія. Горы Его и холмы суть люди, возвысившіеся въ дѣятельной добродѣтели. Вѣтви Его суть опять истины ученія (или преданія), кедры Божіи суть высокія созерцательныя добродѣтели. Отрасли и отпрыски

[1]) Слова *Аѳанасія:* Часто произноситъ прошеніе сіе, желая, чтобы скоро послѣдовало явленіе Единороднаго, и чрезъ Него спасеніе вѣрующихъ.

суть народъ, составляющій Церковь и среди его пришельцы, присоединившіеся къ благочестію изъ язычниковъ. Подъ моремъ вообще и всѣми рѣками разумѣй всю землю. Вепрь есть діаволъ, находящій удовольствіе въ нечистотѣ. Лѣсъ и роща суть души, заглушенныя страстями и безплодныя, въ которыхъ обитаетъ діаволъ. Тотъ же діаволъ собственно и преимущественно есть одинокій, какъ имѣющій особенное и отдѣльное зло и дикій, какъ жестокій и безчеловѣчный; и слѣдовательно и всякій жестокій правитель, который ведетъ брань и погубляетъ виноградъ Христовъ. Вепремъ также можетъ быть названъ и одинокій звѣрь по изложеннымъ причинамъ.

ПСАЛОМЪ ВОСЬМИДЕСЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, О ТОЧИЛѢХЪ. ПСАЛОМЪ АСАФУ.

И восьмой псаломъ имѣетъ подобную надпись: въ конецъ, о точилѣхъ; почему и изъясненіе ея смотри въ ономъ. Итакъ сіи точила, т. е. помѣстныя христіанскія церкви начальными словами сего псалма поощряютъ одна другую. Притомъ этотъ псаломъ обвиняетъ іудеевъ въ неблагодарности и невѣріи и говоритъ о будущемъ отверженіи ихъ, дабы предостеречь новый народъ христіанскій, чтобъ и онъ не былъ отверженъ подобно древнему еврейскому, и чтобы не подражалъ развращенію и невѣрію его [1]).

Ст. 2. *Радуйтеся Богу помощнику нашему.* Хотя сіи слова, повидимому, составлены отъ лица бывшихъ въ порабощеніи евреевъ, которые возвратились въ Іерусалимъ, какъ разумѣютъ евреи, и которые посему радуются о возвращеніи и освобожденіи своемъ; но изъ послѣдующихъ словъ псалма открывается, что они не идутъ къ нимъ. Но точила, т. е. помѣстныя христіанскія церкви сими словами одна другую поощряютъ торжествовать и радоваться

[1]) *Другой* говоритъ, что три псалма имѣютъ надпись: о точилахъ, восьмой, сей восемьдесятый и восемьдесятъ третій, ибо къ концу и къ восьмому (дню) соблюдается вино, находящееся въ точилахъ, т. е. выжимаемое въ Церквахъ. Восьмой сей означаетъ и сей псаломъ какъ числящійся восемьдесятымъ; потому что число сіе содержитъ восемь десятковъ, а посему какъ бы осмицу десятковъ, почему есть образъ будущаго вѣка, въ который будетъ праздникъ по случаю собранія нашихъ плодовъ, и истинное водруженіе кущей—составленіе и воскресеніе тѣлъ, котораго началомъ будутъ возвѣщающія пришествіе Судіи съ неба трубы. По словамъ *Ѳеодорита,* этотъ псаломъ предсказываетъ возваніе къ іудеямъ и призваніе язычниковъ. Слова *Аѳанасія:* Изъ сего псалма можно видѣть, что призываетъ народы къ вѣрѣ въ Господа, и преподаетъ имъ ученіе не отступать отъ Него.

о Христѣ, столь явно подавшемъ имъ помощь.

Воскликните Богу Іаковлю. О томъ что восклицаніе есть голосъ побѣдный, мы говорили въ разныхъ мѣстахъ. Теперь скажемъ вообще, что глаголъ: воскликните, употребленъ вмѣсто, побѣдную пѣснь воспойте; сказалъ: Богу Іаковлеву, для того чтобы напомнить читателямъ, что сей вочеловѣчившійся Богъ и въ древности являлся въ видѣ человѣка Іакову, съ которымъ и боролся, предъизображая бывшее послѣ вочеловѣченіе [1]).

3. *Пріимите псаломъ и дадите тимпанъ* (барабанъ). Возьмите говоритъ, Божественное ученіе, такъ какъ всякій псаломъ содержитъ ученіе; и дайте тимпанъ т. е. бейте тѣло бичемъ воздержанія, какъ изъясняетъ Богоносный Максимъ [2])

Псалтирь красенъ (пріятную) *съ гуслъми.* Псалтирью называетъ здѣсь умъ, а гуслями—тѣло, какъ мы сказали въ 32 псалмѣ при изъясненіи словъ: исповѣдайте Господа гуслями, на десятострунной псалтири пойте Ему. Итакъ Давидъ говоритъ: дѣйствуйте умомъ и тѣломъ такъ, чтобы радовать Бога; ибо общій глаголъ: дайте, должно относить и къ псалтири и къ гуслямъ, такъ какъ здѣсь не говорится о чувственныхъ орудіяхъ пѣнія, но объ умственныхъ. А прибавлено: пріятную, чтобы показать, что умственная псалтирь, т. е. умъ особенно пріятенъ Богу.

4. *Вострубите въ новомъсячіи трубою, во благознаменитый день праздника вашего.* У евреевъ былъ законъ, чтобы въ первый день седмаго мѣсяца, а по нашему сентября, каковый день былъ новомѣсячіе, въ воспоминаніе той небесной

---

[1]) Слова *Оригена:* Въ нравственномъ смыслѣ тѣ подвижники, которыхъ плоды идутъ въ точила, пусть слышатъ, что имъ должно радоваться Богу; а кто грѣшитъ и имѣетъ нужду въ покаяніи и обращеніи да не радуется, но да печалится ради Бога, ибо печаль по Богѣ производитъ твердое покаяніе ко спасенію. И ты также, когда получишь помощь отъ Бога для собранія плодовъ въ святыя точила, не забывай Бога, какъ помощника своего, и если не имѣешь достаточныхъ словъ для достойнаго воздаянія Богу, то восклицай съ благодарностію невыразительнымъ голосомъ сердца вопіющаго и превосходящаго выразительные вопли. Слова *Аѳанасія:* Повелѣваетъ народамъ пѣть побѣдныя пѣсни помогшему Богу и избавившему ихъ отъ насилія демонскаго.

[2]) Итакъ поелику здѣсь называетъ псалмомъ Божественное ученіе, а посредствомъ тимпана—орудія составленнаго изъ кожъ, изображаетъ тѣло; то онъ желаетъ, чтобы мы тѣлесными дѣйствіями исполняли словесныя заповѣди; посему сказано, сдѣлавшись слушателями Божественныхъ словъ и принявъ слухомъ духовное ученіе, дайте тѣлесное дѣйствіе и тѣла ваши представьте въ жертву живую, благоугодную Богу, умертвивъ земные члены и нося облекши въ тѣлѣ мертвость Іисуса. Слова *Оригена:* Сіи слова быть можетъ даютъ мнѣ одну, а требуютъ отъ меня трехъ вещей; даютъ псаломъ, а требуютъ отъ меня тимпана, далѣе псалтири, а потомъ гуслей, чтобъ я зналъ, что благодать Божія даетъ мнѣ ученіе, а требуетъ отъ меня всецѣлаго освященія, чтобъ я освятился весь,—въ духѣ, душѣ и тѣлѣ, чтобъ хвалилъ Бога во умерщвленіи тѣла, какъ тимпаномъ; потомъ могъ произвесть согласіе духа съ душею, или по словамъ Апостола съ умомъ, какъ псалтирь съ гуслями, чтобы могъ говорить: буду пѣть духомъ, буду пѣть и умомъ. *Ѳеодоръ,* разумѣя сіе буквально, говоритъ, что существуетъ обычай доселѣ, по которому одни составляютъ

трубы, которая трубила на горѣ Синайской во время снизшествія на нее Бога, священники трубили трубою. Итакъ пророкъ Давидъ по подражанію сему закону въ переносныхъ словахъ заповѣдуетъ теперь Апостоламъ трубить трубою языка своего, или проповѣдывать о воскресеніи Христовомъ, и это дѣлать въ новомѣсячіи, т. е. въ день воскресенія Христа, въ который обновлена тварь. Сей то день воскресенія назвалъ днемъ благознаменитымъ, т. е. нарочитымъ, или знаменитымъ—праздничнымъ; потому что воскресеніе поистинѣ есть самый знаменитый день, какъ праздниковъ праздникъ и торжество торжествъ, какъ говоритъ Григорій Богословъ въ словѣ на пасху. И Моисей также сказалъ о семъ новомѣсячіи: и въ мѣсяцъ седьмый первый день мѣсяца нарочитый, святый будетъ для васъ, день значительный будетъ у васъ (Числ. 29, 1) [1]).

5. *Яко* (таково) *повелѣніе Израилеви есть, и судьба* (судъ) *Богу* (отъ Бога) *Іаковлю*. Замѣчай, читатель, порядокъ у Давида и премудрость Св. Духа: соединивъ съ заповѣдію закона Евангеліе о воскресеніи Господа, онъ опять говоритъ о законѣ, и такимъ образомъ низводитъ слово къ евреямъ; я, говоритъ, заповѣдую о томъ потому, что таково повелѣніе было народу израильскому отъ Бога, и что таковъ судъ, т. е. постановленіе Бога Іаковлева; какое?—Трубить въ благознаменитый праздникъ.

6. *Свидѣніе* (свидѣтельство) *во Іосифѣ* (для Іосифа) *положи е*. По словамъ Евсевія, именемъ Іосифа Давидъ называетъ весь израильскій народъ; такъ какъ Іосифъ былъ благодѣтель и питатель израильскаго народа, какъ мы сказали въ 76-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: сыновъ Іакова и Іо-

---

пѣсни, а другіе произносятъ сіи пѣсни при звукахъ органовъ, или трубъ или тимпановъ. Поелику Давидъ составлялъ псалмы, а другіе пѣли псалмы, слѣдуя звукамъ инструментовъ; то потому и говоритъ къ нимъ: возмите псаломъ, т. е. пѣснь, и дайте отъ себя (муз.) орудія, и чего не получили, то дайте отъ себя—употребленіе орудій. Слова *Аѳанасія*: Это выражаетъ произведенную стройность и согласіе между душею и тѣломъ, чтобы были люди Божіи совершенны, посвятивъ Богу души и тѣла не міру, но Господу.

[1]) По сказанію *Никиты*, три праздника были седмаго мѣсяца: въ 1-й день мѣсяца—праздникъ трубъ, въ 10-й—очищенія и въ 15-поставленія кущей. Новомѣсячіе есть образъ будущаго вѣка, труба—образъ Архангельскаго трубнаго гласа отъ Бога, Который имѣетъ воскресить всѣхъ мертвыхъ. Новомѣсячіе есть также образъ того новаго времени, въ которое пришелъ Христосъ. Итакъ, какъ евреи трубили въ новомѣсячіе для изображенія освобожденія своего изъ Египта и слышанія трубъ, когда Богъ снизшелъ на гору Синай; такъ и христіанамъ повелѣвается трубить трубами Евангельскими въ новомѣсячіе Христово и обновленіе ума для возвѣщенія, что чрезъ Самаго Христа они освободились отъ мысленнаго рабства Египту, то есть, тьмы и грѣха. Евсевій присовокупляетъ, что Давидъ повелѣваетъ здѣсь Апостоламъ и проповѣдникамъ не подражать іудеямъ въ другихъ наблюденіяхъ и праздникахъ (т. е. очищенія и постановленія кущей), но только въ праздникѣ трубъ, т. е. въ томъ, чтобы только трубили людямъ о спасительномъ словѣ посредствомъ проповѣди. Другой говоритъ, что здѣсь недостаетъ союза: какъ, чтобъ читать: трубите, какъ въ новомѣсячіе и какъ въ благознаменитый день.

сифа. Поставилъ, говоритъ, израильскому народу во свидѣтельство, т. е. въ законъ Богъ обратилъ сіе—трубить, какъ говоритъ Евсевій, въ новомѣсячіе.

Внегда изыти ему изъ земли египетскія. Тогда, говоритъ, далъ Богъ, народу вышесказанное повелѣніе и свидѣтельство, т. е. трубить, когда сей народъ вышелъ изъ Египта и находился въ пустынѣ Синайской.

Языка, егоже не вѣдяше, услыша. Тогда, говоритъ, Богъ опредѣлилъ вышесказанное постановленіе, когда народъ израильскій услышалъ языкъ, доселѣ ему неизвѣстный, гдѣ языкомъ называетъ голосъ Божій, опредѣлившій ему десятословіе при шумѣ, по словамъ Ѳеодорита, сильномъ и великомъ; когда и весь народъ, слыша его, убоялся и, ставъ вдали отъ горы Синая, сказалъ Моисею: говори ты съ нами, а Богъ пусть не говоритъ къ намъ, чтобы намъ не умереть (Исх. 20, 19). Выраженіе: котораго не зналъ, употреблено вмѣсто: необыкновенный и странный; ибо таковъ былъ голосъ Божій, который тогда услышалъ народъ еврейскій [1].

7. *Отъятъ отъ бремене хребетъ его.* Показавъ сколь великой милости удостоился народъ израильскій, когда слышалъ голосъ Божій, Давидъ, по связи, теперь упоминаетъ и о прежде полученной имъ милости, т. е. что онъ удостоился получить свободу отъ изнурительныхъ трудовъ египетскихъ. Именемъ ἄρσεις называетъ ноши грязи, кирпичей и соломы, отъ каковыхъ Богъ освободилъ хребетъ или плечи ихъ, такъ что въ пустынѣ таковыхъ не поднимали.

(Ибо) *Руцѣ его въ коши поработастѣ* (работали кошницами). Здѣсь надобно подразумѣвать: ибо, для связи съ вышесказанными словами. Ибо руки, говоритъ, израильскаго народа работали кошницами; а кошницы означаютъ великія корзины, наполнявшіяся до верха грязью, кирпичами и соломою, которую, возложивъ на плечи свои, носили и такимъ образомъ строили Фараону крѣпости.

8. *Въ скорби призвалъ Мя еси, и избавихъ тя.* Въ сихъ и нижеслѣдующихъ словахъ Давидъ представляетъ Христа бесѣдующимъ съ евреями и поучающимъ ихъ, что Онъ издревле былъ благодѣтелемъ ихъ, гдѣ скорбію называетъ угнетеніе, которое терпѣли евреи отъ приставниковъ Фараоновыхъ, понуждавшихъ ихъ работать при постройкахъ скоро. Книга Исхода называетъ сихъ приставниковъ побудителями къ работамъ; ибо сказалъ, говоритъ, Господь къ Моисею: видя видѣлъ Я притѣсненіе народа Моего въ Египтѣ и слышалъ вопль ихъ отъ понуждавшихъ къ работамъ; ибо Я знаю печаль ихъ и Я снизшелъ, чтобы

---

[1]) И мы, доколѣ находимся въ Египтѣ, не удостоиваемся Божественнаго гласа; а когда оставимъ тѣлесное и облегчимъ лежащія на насъ бремена грѣха, тогда услышимъ голосъ Божій (у Никиты).

избавить ихъ отъ руки египтянъ (Исх. 3, 7) и опять: и Я видѣлъ оскорбленіе, которое причиняютъ имъ египтяне (ст. 10). Слова: ты призвалъ Меня, и Я избавилъ тебя, и подобныя имъ, сказаны о предкахъ евреевъ, а не о потомкахъ ихъ, потому что предки и потомки были одинъ народъ.

Услышахъ тя въ тайнѣ бурнѣ (въ тайномъ мѣстѣ во время бури). Услышалъ тебя, говоритъ, народъ Мой и исполнилъ прошеніе твое Я, Богъ твой, Который находился тамъ тайно и невидимо въ сокрытомъ мѣстѣ бури, приводившей въ смятеніе египетскій полкъ въ Чермномъ морѣ и Я связалъ колеса и колесницы ихъ и велъ ихъ въ море насильно на погибель ихъ; ибо буря есть сильное круженіе вѣтровъ, называемое вихремъ [1]).

Искусихъ тя на водѣ пререканія. О водѣ пререканія мы сказали въ 77 псалмѣ при изъясненіи словъ 16 стиха: Господь извелъ воду изъ камня. Говоритъ: Я испыталъ тебя, народъ израильскій, когда попустилъ тебѣ не много жаждать, и когда нашелъ тебя тотчасъ неблагодарнымъ и не помнящимъ; и хотя Я зналъ тебя и прежде, но тогда Я открылъ (узналъ) тебя болѣе.

9. *Слышите, людіе Мои, и засвидѣтельствую вамъ.* Христосъ называетъ народомъ Своимъ евреевъ; такъ Онъ и въ Исходѣ сказалъ о предкахъ ихъ: будете Мнѣ народомъ Моимъ собственнымъ (Исх. 19, 5), то есть, домашнимъ. Или народомъ Своимъ называетъ потому, что Онъ былъ сродникъ ихъ по плоти: ко Своимъ, говоритъ, пришелъ, и Свои не приняли Его. (Іоан. 1, 11).

Израилю, аще послушаеши Мене: (то)

10. *Не будетъ тебѣ богъ новъ, ниже поклонишися богу чуждему.* Народъ, говоритъ, израильскій! Если ты покоришься Мнѣ—Христу, заповѣдающему и въ законъ полагающему тебѣ Новый Завѣтъ, и повѣришь Мнѣ, какъ Богу, то ты не преступишь закона, потому что хотя въ законѣ, написано: да не будутъ тебѣ боги другіе, кромѣ Меня (Исх. 20, 3); но Я не другой Богъ. Вмѣсто: другаго, сказалъ: новаго, чего изъясненіемъ служитъ реченіе: чужому, такъ какъ все отлично отъ того, что было прежде безъ сомнѣнія есть новое, какъ наступившее послѣ и слѣдовательно есть и чужое. [1]).

---

[1]) Или по изъясненію другаго слова: Я услышалъ въ тайномъ (мѣстѣ) бури, употреблены вмѣсто: отъ великой и чрезмѣрной скорби Я избавилъ тебя. Ибо буря есть стремительный крѣпкій и зимній вѣтеръ, разрушающій домы, вырывающій съ корнями деревья, которымъ изображается великое и страшное искушеніе. Или по словамъ *Θеодора*, словами: Въ тайномъ (мѣстѣ) бури, указываетъ на то облако, изъ котораго Богъ какъ бы изъ скрытаго мѣста разговаривалъ съ ними, такъ какъ облако имѣетъ свойство дышать вѣтрами и бурями. Или сказалъ сіе потому, что Богъ не открыто, но тайно дѣйствуетъ.

[1]) Божественный Іоаннъ говоритъ: О неизреченная кротость! если ты послушаешь, говоритъ, то Я скажу. Если ты обѣщаешь послушаніе, то Я буду говорить къ тебѣ. Что Ты говоришь, Владыко? Слова *Θеодорита:* Это обличаетъ безуміе Арія и Евномія.—Ибо если Единородный не единосущенъ Отцу, то дол-

11. *Азъ бо есмь Господь Богъ твой изведый тя изъ земли египетскія.*

Я, говоритъ, ставшій послѣ человѣкомъ, есмь Тотъ Богъ, Который освободилъ тебя изъ земли египетской, а не другой кто-либо. Сіи слова точь въ точь написаны и въ десятословіи (Ис. 20, 2) [1]).

Расшири уста твоя, и исполню Я. Расшири—вмѣсто: раствори уста душевныя. Если, говоритъ, приготовишь уста души твоей къ принятію духовной пищи, то есть, мыслей Божественныхъ, то Я наполню ихъ мудростію, и отъ ничтожности и низости письмени закона Я возведу тебя на высоту духа, сокрытаго въ письмени. Здѣсь можно разумѣть и чувственныя уста, потому что если ты, говоритъ, покоришься Мнѣ, то Я наполню тебя и тѣлесною пищею [1]).

12. *И не послушаша людіе Мои гласа Моего, и Израиль не внятъ Ми.* Хотя, говоритъ, Я и заповѣдывалъ такъ и далъ такія обѣщанія народу Моему Израилю; но народъ Мой не покорился Мнѣ, какъ сказалъ и Евангелистъ: и Свои Его не приняли (Іоан. 1, 11); а слѣдующее: и Израиль не внялъ словамъ Моимъ есть повтореніе и изъясненіе предыдущаго. Выраженіе: слушаю, означаетъ также и: чувствую сказываемое и убѣждаюсь, каковое значеніе имѣетъ и здѣсь; значитъ также и: понимаю, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: имѣющій уши слышать, да слышитъ (Мате. 5, 11).

13. *И отпустихъ я* (оставилъ

женъ быть названъ чужимъ; и если было (время), когда Его не было, то Онъ новъ и несовѣченъ. Итакъ они явно преступаютъ Божеств. законъ, покланяясь чужому и новому богу, и не разумѣя сказаннаго: Богъ есть Царь нашъ предвѣчный. Слова *Исихія:* Это—если ты услышишь, присоединилъ для того, чтобъ показать, что Онъ предвидѣлъ ихъ непослушаніе, но не отнималъ у нихъ воли измѣниться; ибо это было возможно, если бы только захотѣли, и предвѣдѣніе Божіе не мѣшаетъ покаянію, поелику и это напередъ знаетъ что грѣшникамъ возможно измѣниться, если захотятъ. Слова *Дидима:* Чужимъ и новымъ богомъ назвалъ по заблужденію почитаемаго у язычниковъ (бога).

[1]) *Исихія:* Христосъ не былъ Богъ новый и чужой. Ибо Онъ Тотъ, Который извелъ ихъ изъ Египта; Онъ былъ въ началѣ, Онъ и послѣ сего, какъ открылъ чрезъ пророчество Исаіи: Я есмь Богъ первый и въ будущія (времена) Я есмь.

[1]) Слова мудраго Нила: Когда мы на подобіе малой ласточки растворимъ умственныя уста съ чувствомъ своей немощи, то благодать Господня не умедлитъ прійдти къ намъ, и, пришедши, она подаетъ пищу, какъ нѣкоему птенцу, разинувшему ротъ, и сообщитъ Божественную радость и открытіе величайшихъ таинъ. И какъ солнце не удѣляетъ свѣта одному дому больше, а другому меньше но лучи его получаютъ входъ по мѣрѣ оконъ его и такимъ образомъ освѣщаютъ его, такъ и мысли наши, которыя суть окна души нашей, чѣмъ шире онѣ будутъ тобою отворены, тѣмъ болѣе вмѣстишь благодати, а стѣсняя умъ, стѣснишь и благодать. *Другой* говоритъ: Уста душевныя расширяются непрерывнымъ размышленіемъ о Священныхъ Писаніяхъ, коими и наполняются, и чѣмъ болѣе онѣ размышляютъ, тѣмъ болѣе исполняются премудрости и Божественныхъ мыслей. Итакъ должно расширить вмѣстилища души посредствомъ великой вѣры и похвальныхъ дѣлъ, чтобы намъ быть пріятелищемъ благодати Божіей, чрезъ расширеніе устъ мысленнаго человѣка и приготовленіе ихъ къ принятію духовной пищи.

ихъ) *по начинанiемъ* (съ занятiями) *сердецъ ихъ*. И такъ Я, говоритъ, предоставилъ Iудеямъ жить по своимъ обычаямъ, т. е. по произволенiю сердецъ ихъ, какъ невѣрнымъ и непослушнымъ и, оставя ихъ, Я перешелъ къ языческимъ народамъ [1]).

Пойдутъ въ начинанiихъ своихъ (на дѣла свои). Посему, лишась благодати свыше, iудеи, какъ неисцѣльные и неисправимые, будутъ, говоритъ, ходить, то есть жить всегда безъ покровительства и помощи Божiей, за то, что отвергли Спасителя и Искупителя своего—Христа [2]).

14. *Аще быша людiе Мои послушали Мене, Израиль аще бы въ пути Моя ходилъ;* 15. *Ни о чесомъ же убо враги его смирилъ быхъ, и на оскорбляющiя ихъ возложилъ быхъ руку Мою*. Слова: если бы Израиль путями Моими ходилъ, суть изъясненiе словъ: послушалъ Меня; а равно и: на оскорбляющихъ ихъ Я наложилъ бы руку Мою, суть изъясненiе словъ: Я ничѣмъ враговъ его смирилъ бы. Если бы, говоритъ, народъ Мой послушалъ Меня и ходилъ въ заповѣдяхъ Моихъ; то Я смирилъ бы враговъ его ничѣмъ, т. е. по словамъ Θеодорита, легко и безъ труда, какъ нѣчто ничтожное, или смирилъ бы ихъ ничѣмъ, т. е. ничтожными вещами, какъ смирилъ Фараона ничего незначущими животными, каковы саранча, лягушки и скнипы и подобныя имъ, въ доказательство, какъ говоритъ Дидимъ, силы Моей.

16. *Врази Господни солгаша Ему*. Враги Креста Христова, по словамъ Великаго Павла, суть Iудеи. Они лгали Ему, поелику называли Его: Равви, и умягчали слова свои такими сладкими именами, какъ мы сказали въ 54-мъ псалмѣ при изъясненiи словъ: мягче елея слова ихъ; но они это дѣлали лицемѣрно. Или можно понимать иначе. Давидъ для того написалъ: лгали Ему, чтобы показать, что iудеи заражены прародительскою непокорностiю. Ибо когда Богъ давалъ въ древности прародителямъ iудеевъ законъ; то

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Писанiе попущенiе называетъ самымъ дѣломъ. Ибо глаголъ: Я попустилъ замѣнило глаголомъ: Я отослалъ. Ибо чему попустилъ подвергнуться и въ чемъ грѣшать по собственному ихъ желанiю, то приписываетъ какъ бы посланiю на нихъ Божiю, и дѣйствiю Его. Слова *Исихiя:* Занятiями сердецъ называетъ различныя мысли и ухищренiя помысловъ, которые народъ iудейскiй изобрѣталъ, ухищряясь противъ Господа, сказывая: что намъ дѣлать? Этотъ Человѣкъ много знаменiй дѣлаетъ. Если оставимъ Его такъ, то всѣ увѣруютъ въ Него, и прiйдутъ римляне и возьмутъ наше мѣсто и народъ. Итакъ на сiе то занятiе и совѣщанiе отослалъ ихъ, и они пошли; потому что римляне завладѣли ихъ мѣстомъ и городомъ, а они отведены въ плѣнъ. *Симмахъ* перевелъ: Я оставилъ ихъ на произволъ сердца ихъ. *Акила:* На кривизну сердца ихъ.

[2]) Слова *Θеодорита:* Истина сего пророчества предложена къ созерцанiю желающимъ. Iудеи, лишившись помощи Божiей, разсѣяны по всей землѣ и по всѣмъ морямъ, сдѣлались изъ свободныхъ рабами и живутъ въ суевѣрiи всякаго рода, употребляя волшебства и демонскiя напѣванiя и не желая покланяться Богу Спасителю.

они обѣщались повиноваться во всемъ, что только Богъ поставилъ имъ въ законъ, сказывая Моисею: все что сказалъ Богъ, исполнимъ и будемъ послушны (Исх. 19, 8); но тысячекратно оказались лжецами, отвергнувъ слова и заповѣди Божія. Можетъ кто-нибудь сказать и такъ, что Іудеи, несмотря на то, что были родственниками Христа, по человѣчеству, оказались однакожъ врагами и противниками Его, доказывая тѣмъ ложное родство свое съ Нимъ. [1]).

И будетъ время ихъ въ вѣкъ. Евреи и Сирійцы, по словамъ Θеодорита, обыкновенно временемъ называютъ бѣдствіе, что дѣлаютъ многіе и изъ насъ. Итакъ Давидъ пророчествуетъ здѣсь, что враги Христовы Іудеи никогда не освободятся отъ бѣдствія. Или временемъ почитай время осужденія ихъ, а подъ вѣкомъ разумѣй будущій, ибо тогда они подвергнутся совершенному осужденію.

---

[1]) Другой говоритъ: Что значитъ лгать? когда отъ поля ожидали изобилія, а оно оказалось безплоднымъ: то мы говоримъ: это поле солгало (обмануло); ибо не принесло столько плода, сколько мы ожидали. Еще говоритъ: обманула дѣломъ (плодомъ) своимъ маслина, такъ должно думать и объ Израилѣ. Надежда была, что онъ непремѣнно и всегда будетъ приносить Богу плодъ благочестія; но напротивъ того онъ сдѣлался золъ. Θеодоръ это мѣсто лгали Ему называетъ подобнымъ слѣдующему: при множествѣ силы Твоей солгутъ Тебѣ враги Твои (Пс. 65, 3), т. е. Я Богъ столько смирилъ бы враговъ твоихъ, что сами враги Мои, удивляясь Моему попеченію о васъ и чести вашей, лгали бы, т. е. лицемѣрно представлялись бы участниками въ вашемъ ученіи и вѣрѣ (въ изд. сводѣ).

17. *И напита ихъ* (какъ бы) *отъ тука пшенична и отъ камене меда* (медомъ) *насыти ихъ.* Богъ, говоритъ, Котораго евреи не послушались, въ древности питалъ ихъ, т. е. насыщалъ предковъ тѣхъ же евреевъ манною, какъ бы тукомъ пшеницы, такъ какъ недостаетъ здѣсь союза: какъ. Тукъ, т. е. жиръ пшеницы, есть тончайшая и чистѣйшая мука, называемая семидаломъ [1]). Медомъ назвалъ воду, изведенную изъ камня, не потому что она была природный медъ, но потому, что такою показалась, по изъясненію Θеодорита, пившимъ ее евреямъ; имѣя жажду и сухость отъ недостатка воды, они, когда пили источенную воду, думали, что это былъ медъ по причинѣ сладости удовольствія, какое имъ доставило [2]). Такъ и Моисей воду сію назвалъ въ пѣс-

---

[1]) *Другой* говоритъ: Или напиталъ ихъ палестинскими плодами, какъ сказано въ пѣсни: возвелъ ихъ на силу земли; напиталъ ихъ полевыми плодами (Вт. 32, 13).

[2]) То же говоритъ и *Златоустъ*: Жажда обыкновенно дѣлаетъ питіе, хотя бы то было вода, сладчайшимъ. Итакъ поелику жаждущіе истаявшіе и изнуренные отъ труда и путешествія неожиданно нашли прохладнѣйшіе потоки; то, желая изобразить удовольствіе отъ питія, и что оно для имѣвшихъ жажду уподоблялось сладости меда, назвалъ воду медомъ, не потому, что вода перемѣнила свою природу на медъ, но потому что расположенность имѣвшихъ жажду дѣлала сіи потоки слаще меда. Такъ и трудъ обыкновенно производитъ сонъ сладкимъ и пріятнымъ. Посему и Соломонъ говоритъ: Сладокъ рабу сонъ, къ чему присовокупилъ: много ли, или мало онъ сытъ. Почему? потому что то и другое—и малоядение и многоядение обыкновенно производитъ бодрствованіе, первое такъ изсушающее духъ и дѣлающее рѣсницы жесткими и

ни Второзаконія медомъ, сказавъ: они сосали медъ изъ камня (Втор. 32, 13), а таковымъ страннымъ накормленіемъ манною и насыщеніемъ Давидъ изобразилъ все изобильное богатство благъ, дарованныхъ евреямъ Богомъ въ пустынѣ. Еще иначе Тотъ Самый Богъ, Который въ древности питалъ въ пустынѣ манною, послѣ напиталъ пять тысячъ евреевъ пятью хлѣбами и напоилъ ихъ медомъ досыта, т. е. Божественнымъ ученіемъ посредствомъ словъ Своихъ, которое было слаще меда. Такъ самъ Давидъ говоритъ: какъ сладки гортани моему слова Твои, паче меда устамъ моимъ. А камень, говоритъ Апостолъ, былъ Христосъ (1 Кор. 1, 4)—(камень) источившій духовно медъ [1]).

какъ роги и непозволяющее имъ сомкнуться, а второе, какъ стѣсняющее и подавляющее духъ и причиняющее многія болѣзни. Но въ трудахъ столько облегченія, что хотя бы или то или другое случилось, утомленный рабъ можетъ сладко спать. Въ высшемъ смыслѣ вѣрующіе, какъ изъ медоваго камня, сосутъ слова Христовы, сладчайшія меда, или охотно пьютъ и животворящую и сладчайшую Кровь, истекшую изъ прободеннаго ребра Его, какъ бы изъ разсѣченнаго камня, и ѣдятъ изобильный тукъ пшеничнаго зерна, падшаго въ землю, т. е. Тѣло Его. *Оригенъ,* принимая сіи слова въ нравственномъ смыслѣ, говоритъ: Ведущіе любомудрую безъизлишнюю и соразмѣряемую нуждамъ жизнь имѣютъ отдѣльнымъ своимъ мѣстомъ пустыню и въ ней большею частію съ удовольствіемъ живутъ и она сопровождаетъ желающихъ ея вездѣ, поелику любомудріе состоитъ въ образѣ жизни, а не въ мѣстѣ и Его совершенно ничто не можетъ стѣснить. Слова *Исихія:* Медомъ изъ камня называетъ пророковъ; потому что они имѣютъ пророчество отъ Христа, Который есть камень, и онымъ Богъ насытилъ ихъ, даровавъ во многихъ родахъ не одного или двухъ пророковъ, но многихъ (въ изд. сводѣ).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Въ землѣ обѣтованной даровалъ имъ изобильные земные плоды; ибо частію указалъ на все; и пшеницею выразилъ изобиліе и другихъ плодовъ.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ПЕРВЫЙ.

ПСАЛОМЪ АСАФУ.

Въ нѣкоторыхъ спискахъ находится надпись: псаломъ Асафу, а въ другихъ: разумѣнія Асафу; такъ какъ сей псаломъ вразумляетъ судей. Или это говорится и потому, что мы должны понимать содержащееся въ немъ пророчество съ разумѣніемъ, поелику онъ пророчествуетъ о томъ обличеніи, которое дѣлалъ Владыка Христосъ книжникамъ и фарисеямъ.

Ст. 1. *Богъ ста въ сонмѣ боговъ.* Христосъ, говоритъ, сталъ въ собраніи книжниковъ, фарисеевъ и старѣйшинъ народа, которыхъ Давидъ назвалъ здѣсь богами по причинѣ начальственнаго и судебнаго ихъ достоинства, какъ и Моисей назвалъ богами судей: Боговъ не злословь (Исх. 22, 28) и мы сказали о томъ довольно пространно и подробно въ 49 псалмѣ,

при изъясненіи словъ 1-го стиха: Богъ боговъ Господь возглаголалъ. А Григорій Богословъ разумѣлъ сіи слова иначе въ словѣ на крещеніе [1]).

Посредѣ же (народа) *боги разсудитъ.* Ставъ, говоритъ, Христосъ открыто будетъ судъ производить, то есть, обличать боговъ—начальствующихъ и судей народныхъ; такъ какъ Христосъ и обличалъ ихъ открыто, обвиняя ихъ и говоря: горе вамъ книжники и фарисеи—лицемѣры, что вы дѣлаете то и то, какъ говоритъ о томъ Матѳей подробно въ 23-й главѣ. Іудеи думаютъ о семъ такъ, что Богъ сталъ среди начальствующихъ, поелику Онъ находится невидимо, и посему среди многихъ обличитъ ихъ, то есть, чрезъ пророковъ, если они начальствуютъ и судятъ неправедно [2]).

2. *Доколѣ судите неправду и лица грѣшниковъ пріемлете.* Здѣсь должно отвнѣ подразумѣвать: говоря, и читать такъ: Богъ сталъ въ сонмѣ Боговъ и среди (народа) разсудитъ боговъ, говоря: доколѣ судить вамъ неправду, то есть судить неправедно. Или, если выраженіе «доколѣ судить вамъ» принимать за выраженіе: оправдывать вамъ; то Онъ говоритъ: доколѣ неправедно оправдывать вамъ неправедныхъ. Глаголъ за симъ: принимать вамъ, значитъ: уважать, и полная мысль будетъ такая: доколѣ уважать вамъ и стыдиться лицъ неправедныхъ и посему оправдывать ихъ. И Моисей говоритъ въ законѣ: не смотрите на лица на судѣ, (но) малому и великому суди, не стыдись лица человѣческаго, ибо судъ Божій есть (Втор. 1, 17). А лицепріятнымъ называется тотъ, кто боится неправедныхъ людей, по причинѣ преимущества и достоинства ихъ, какъ говоритъ Оригенъ: принимающій лица есть тотъ, кто уважаетъ преимущество неправедныхъ.

3. *Судите сиру и убогу, смиренна и нища оправдайте.* Производите, говоритъ, праведный судъ

---

[1]) По словамъ *Григорія* Богослова, котораго приводитъ сочинитель, и Василія, сіи слова относятся ко второму явленію Христову, когда праведники возсіяютъ какъ солнце; ибо тогда среди спасаемыхъ станетъ Богъ среди боговъ и царей, распредѣляя и раздѣляя достоинства тамошняго блаженства и различая, кто какой чести и обители достоинъ. Слова *Ѳеодорита*: Поелику истинно судія есть Богъ, и людямъ поручено (отъ Него) судить; то тѣ, которымъ это ввѣрено, названы богами, какъ дѣйствительно въ томъ уподобляющіеся Богу. Но праведный Судія обличаетъ здѣсь неправедно судящихъ и не держащихъ вѣсы правосудія неуклонно и напередъ говоритъ о будущемъ праведномъ Своемъ судѣ. *Евсевія*: Богъ судитъ не на возвышенномъ мѣстѣ и на подобіе правителей, сидя, но нисходя къ судимымъ и среди ихъ стоя. Онъ подобенъ имъ по виду, какъ сдѣлавшійся непреложно человѣкомъ.

[2]) Слова *Оригена*: Жившимъ суетно приличенъ судъ. Такъ сказано въ другомъ мѣстѣ: и будетъ судить среди народовъ; а святымъ— не судъ, а нѣчто большее—различіе, ибо различитъ ихъ какъ царь въ радосный день, награждая каждаго достойнаго чести, кто достоинъ востать въ воскресеніе въ видѣ солнца, кто въ видѣ луны и кто въ видѣ звѣздъ. Итакъ станетъ въ сонмѣ боговъ, а не людей, т. е. живущихъ по обычаямъ человѣческимъ и различитъ, кому изъ сихъ боговъ, имѣть достоинство солнца, кому луны и кому звѣздъ.

сиротамъ и нищимъ, которые бываютъ обижаемы, и не презирайте ихъ, а равно и смиренныхъ и бѣдныхъ,—гдѣ бѣднымъ и нищимъ называетъ или одного и того же, или нищимъ того, кто прежде былъ богатъ, а потомъ лишился богатства; а бѣднымъ того, кто трудами своихъ рукъ пріобрѣтаетъ нужное, какъ мы сказали въ 11-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: ради страданія нищихъ [1]).

4. *Измите нища и убога, изъ руки грѣшничи избавите его.* Здѣсь смотри читатель, какое попеченіе и промышленіе Богъ имѣетъ о нищихъ и бѣдныхъ, когда столь часто упоминаетъ здѣсь о нихъ чрезъ Божественнаго Давида. Измите, говоритъ, нищаго и бѣднаго, и избавьте того, котораго притѣсняютъ руки грѣшника, т. е. обидчика, котораго называютъ и здѣсь, какъ прежде, преимущественно грѣшникомъ по причинѣ великости грѣха обиды, причиняемой имъ братьямъ его [1]).

5. *Не познаша, ниже уразумѣша, во тмѣ ходятъ.* Неправедные, говоритъ, судіи и начальники, сдѣлавшись, по словамъ Дидима, произвольно глухими, не познали, и не поняли Моихъ Божественныхъ словъ и законовъ. Ибо глаголомъ: не уразумѣли, изъясняется глаголъ: не познали. Неправедные судіи и начальники во тьмѣ ходятъ, т. е. живутъ въ заблужденіи. Или можно понимать сіи слова иначе, т. е. что не познали и не поняли неправедные начальники и судіи добра; почему и ходятъ въ заблужденіи

[1]) Посему и Великій *Василій* говоритъ: Поелику человѣческій родъ презираетъ бѣдныхъ; то посему Писаніе иногда говоритъ намъ: судите сиротѣ, какъ неимѣющему попечителя и отца, и оправдите вдовицу—лице, презираемое въ жизни многими по причинѣ безсилія, ибо вдовство удобопопираемо для склонныхъ къ ихъ обидамъ, а теперь: судите сиротѣ и нищему, изъ которыхъ и тотъ и другой требуетъ помощи, первый какъ не могущій по причинѣ незначительнаго возраста, какъ не могущій предать обижающихъ суду, а второй по бѣдности, какъ не имѣющій силъ защищать свои права. Итакъ вы, которымъ ввѣренъ судъ, вступитесь въ дѣло сихъ обижаемыхъ и лишенныхъ защитниковъ, и восполните отъ себя то, чего не достаетъ у нихъ по возрасту, чтобъ имѣть похвалу Іова: я былъ отцемъ безсильнымъ. Въ духовномъ значеніи, поелику дѣлающій грѣхъ рожденъ отъ діавола, то кто устранилъ себя добровольно отъ родства съ нимъ, осиротѣвъ, къ величайшему своему блаженству, безъ злаго сего отца, тотъ долженъ получить отъ насъ надлежащее попеченіе. Слова *Исихія:* Не говоритъ: судите праведному, или пророку, или священнику, къ которымъ столь много возбуждаетъ вниманія въ другихъ, и заповѣдуя не дѣлать имъ вреда, а говоритъ: не прикасайтесь къ помазанникамъ Моимъ и съ пророками Моими не поступайте худо, но (судите) сиротѣ и нищему, смиренному и бѣдному; почему? Потому что первымъ прилично терпѣть обиды, а для послѣднихъ подвергаться обидѣ по причинѣ безсилія ихъ, зависящаго отъ возраста и нищеты не легко; почему законодатель и оказываетъ имъ больше снисхожденія (въ изд. сводѣ).

[1]) Замѣчай, говоритъ *Исихій,* что сказавъ: изъимите бѣднаго, говоритъ объ обидчикахъ и любостяжателяхъ, какъ о дикихъ звѣряхъ. Ибо ихъ то здѣсь означаетъ именемъ грѣшника. Изъ сего мы заключаемъ, что изъемлющій нищаго изъ руки любостяжателя получитъ достоинство и награду Пастыря, т. е. Того, Который Самаго Себя предавъ за насъ, избавилъ насъ отъ мысленныхъ звѣрей (т. е. Христа); а кто похищаетъ и причиняетъ вредъ, того можно поставить въ числѣ звѣрей. Слова Великаго Василія (вмѣстѣ съ Оригеномъ): и ты, когда увидишь, что обижаютъ бѣднаго, сочти своимъ дѣломъ то, за что онъ терпитъ

и незнаніи правды, иначе, не понимаютъ, что такое правда [1]).

Да подвижатся вся основанія земли. Сіи слова такъ выразилъ Симмахъ: потрясу землю по причинѣ живущихъ на ней. По выраженію семидесяти толковниковъ глаголъ: да подвинутся, даетъ такую мысль, что Богъ повелѣваетъ землѣ колебаться, чтобъ устрашились неправедные начальники и беззаконные судіи. Или говоритъ: да потрясутся основанія земли, не перенося болѣе беззаконія сихъ неправедныхъ людей. Основаніями земли называетъ глубину ея. Поистинѣ поразительно и страшно слово сіе, какъ представляющее негодованіе Бога на неправедныхъ начальниковъ и беззаконныхъ судей [2]).

6. *Азъ рѣхъ: бози есте и сынове Вышняго вси.* Гдѣ Богъ сказалъ сіи слова? Нѣкоторые говорятъ, что Богъ, сказывая: сотворимъ человѣка по образу нашему и по подобію (Быт. 1, 26), показалъ, что люди суть боги по сыноположенію, какъ сотворенные по образу Божію. А я нашелъ еще, что Богъ назвалъ богами начальствующихъ и судей, сказывая въ книгѣ Судей народу: богамъ не говори зло и начальнику народа твоего не говори худо (Исх. 22, 28). Далѣе сынами Вышняго назвалъ Израильтянъ, сказавъ: сынъ первенецъ Мой Израиль (Исх. 4, 22) [1]).

7. *Вы же, яко человѣцы умираете.* Вы, говоритъ, однакожъ, судіи, не смотря на то, что вы по-

---

обиду; защити его, дабы Богъ и тебя также избавилъ, когда ты окажешься нищимъ предъ Богомъ, Которому, молясь, премудрая Іудиѳь говоритъ: Ты, Богъ смиренныхъ, Ты, помощникъ меньшихъ, слабыхъ и защитникъ, презрѣнныхъ Спаситель, безнадежныхъ подлинно, подлинно Богъ отца моего (Iуд. 9, 11).

[1]) *Другой* говоритъ яснѣе: Сего, говоритъ, судьи не хотятъ знать, т. е. что они поставлены судьями въ пользу бѣдныхъ, но исполняютъ свое общественное дѣло, какъ провождающіе время ночью и во тьмѣ, не видя своей обязанности, какъ омраченные и лишенные свѣта; ибо безуміе мрачно покрывается западомъ (вечернее) и наводитъ ночь; а разумѣніе напротивъ того весьма свѣтло, весьма лучезарно и истинно востокообразно. Слова *безъименнаго* истолкователя: Чего не познали? Гнилости сей жизни и непостоянства человѣческаго счастія, ибо соединяя поля съ полями и домы съ домами, они часто пріобрѣтаютъ сіи богатства для враговъ. Чего не уразумѣли? Того, что, занимаясь малымъ, они теряютъ большее.

[2]) Слова *Дидима* (Діодора): Потрясу, говоритъ, и поколебаю все; потому что Я поставилъ судей въ чинѣ боговъ и сыновъ Всевышняго; а они обезчестили мое достоинство, повреждая судъ взятками, подобно языческимъ начальникамъ, которые по причинѣ безчувствія своихъ боговъ употребляютъ право судить произвольно, потому что нѣтъ наблюдающаго за ними и взыскивающаго съ нихъ. Аѳанасій основаніями называетъ начальствующихъ вѣка сего (т. е. демоновъ), которые еще до народа іудейскаго подверглись суду и извержены изъ владычества надъ нами сими словами: нынѣ князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ; ибо потряслось стояніе ихъ, которое имѣли прежде, такъ какъ первые они обезсилены Крестомъ.

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Поелику мы сдѣлались сынами Божіими, принявъ въ душѣ посредствомъ Святаго Духа естественнаго и истиннаго Сына, рожденнаго отъ вѣчнаго Отца нераздѣльно и безстрастно, то посему мы и почтены симъ названіемъ или именемъ боговъ, хотя не по природѣ мы таковы, а по чести и славѣ. Тотъ же *Кириллъ* говоритъ, приводя изъ Евангелія Іоанна слѣдующія слова: Не написано ли въ законѣ вашемъ: Я сказалъ: вы боги? Если онъ назвалъ богами тѣхъ, къ которымъ было Слово Божіе;

чтены образомъ Божіимъ и удостоились именоваться богами, какъ имѣющіе преимущество предъ другими по своему начальственному и судебному достоинству, несмотря на все сіе, вы умираете какъ простые изъ народа и обыкновенные люди, которые ни закона Божія не знаютъ, ни разумѣнія не имѣютъ. Глаголомъ: умираете, Давидъ выразилъ злую и неисправимую жизнь таковыхъ неправедныхъ людей до самой смерти ихъ, или открываетъ, что они такъ неправедно живутъ безъ исправленія, доколѣ не умрутъ.

И яко единъ отъ князей падаете. Что сказалъ выше, то говоритъ и теперь: вы, говоритъ, неправедные судьи и начальники падаете, т. е. умираете, какъ начальствующіе надъ народами. Аѳанасій, Дидимъ и Исихій говорятъ, что одинъ изъ начальствующихъ есть діаволъ; такъ какъ онъ былъ нѣкогда начальствующимъ надъ чиномъ ангельскимъ. Ему-то, говоритъ, подражая и вы—судіи падаете, т. е. извергаетесь изъ достоинства вашего за мечтательность и гордость вашу, подобно тому какъ и діаволъ чрезъ гордость свою и не хорошее употребленіе достоинства своего отпалъ отъ Божественной чести и изъ свѣтлаго ангела, каковымъ былъ прежде, сдѣлался мрачнымъ діаволомъ [1]).

8. *Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты наслѣдиши во всѣхъ языцѣхъ.* Сіи слова безпрекослов-

и не можетъ нарушиться Писаніе,—Тому ли, Котораго Отецъ освятилъ, и послалъ въ міръ вы говорите: богохульствуешь; потому что Я сказалъ: Я Сынъ Божій? (Іоан. 10, 34). Слова *Ѳеодорита:* И такъ Я васъ почтилъ и сообщилъ Вамъ Мое имя, и нарекъ Моими сынами. Евсевій, приводя на сіе примѣръ, говоритъ: ты уразумѣешь, какъ пріобрѣли честь Божію получившіе начальство надъ подначальными, когда вникнешь въ то, что сказано Моисею: вотъ Я поставилъ тебя Богомъ Фараону, и Ааронъ, братъ твой будетъ твоимъ пророкомъ (Исх. 7, 1). Итакъ какъ Моисей человѣкъ Божій, получивъ отъ Него честь, названъ богомъ Фараона, такъ и всѣ, которыхъ почтилъ Богъ, получили у своихъ подчиненныхъ мѣсто боговъ.

[1]) По изъясненію *Василія* и *Кирилла:* Человѣками здѣсь называются обладаемые человѣческими страстями, живущіе по плоти, имѣющіе мудрованіе земное; какъ напротивъ того жизнь святыхъ есть не человѣческая уже, но больше Божественная и духовная; потому что они, хотя дѣйствуютъ во плоти, но не живутъ по плоти, какъ написано. А тотъ, кто сталъ уже выше плотскихъ страстей и чрезъ совершенствованіе ума достигъ состоянія Ангеловъ, тотъ уже не человѣкъ, но сынъ Всевышняго, усвоившійся Богу чрезъ добродѣтель, и не умираетъ какъ человѣкъ, но какъ имѣющій въ себѣ живущимъ Бога. *Симмахъ:* Вы же какъ человѣки умрете и, какъ одинъ изъ князей, падете. Ибо не познавъ своей чести (толкуетъ *Ѳеодоритъ*), вы подвергнетесь одной участи съ діаволомъ, который, получивъ отъ Меня начальство и не восхотѣвъ употреблять то, что дано ему, какъ должно, отпалъ отъ своей чести. Вы потерпите наказаніе смертію наравнѣ съ прочими людьми и не будете имѣть по смерти никакой славы. *Дидимъ* еще яснѣе изъяснилъ сіи слова такъ: Вы умираете не только общею и естественною смертію, но и послѣдующею за грѣхомъ (т. е. будете наказаны), падая подобно кому-либо изъ князей, а этотъ князь есть діаволъ. Такъ о немъ сказано: какъ палъ съ неба денница, сіявшій утромъ? (Ис. 14, 12). Слова *Исихія:* Діаволъ получилъ власть начальствующаго среди ангеловъ, почему и Павелъ говоритъ: наша брань не съ кровію и плотію, но съ начальствами. Но вознесшись и пожелавъ большаго, онъ палъ.

но пророчествуютъ о воскресенiи Христа изъ мертвыхъ. По словамъ Дiодора пророкъ Давидъ здѣсь проситъ Христа, чтобъ Онъ воскресъ изъ гроба и судилъ праведно чрезъ Апостоловъ всю землю, надъ которою Онъ поставилъ ихъ начальствующими, то есть, чтобы сдѣлалъ защиту всей земли, осудивъ и изгнавъ изъ нея начальника мiра—дiавола, который имѣлъ ее въ порабощенiи заблужденiю идолопоклонства и всякому роду зла. Онъ сказываетъ и о причинѣ сей защиты: Ты, говоритъ, Господи, получишь наслѣдство у всѣхъ народовъ, согласно съ сказаннымъ: дамъ Тебѣ народы въ достоянiи Твое (Пс. 2, 8). А наслѣдство Христово суть тѣ, которые увѣровали въ Него изъ всѣхъ народовъ [1]).

[1]) *Другой* говоритъ, что Давидъ сказалъ выше изложенныя слова къ судiямъ отъ лица своего. Слова *Θеодорита:* За симъ, сильно обличивъ неправедныхъ судей, пророкъ молитъ истиннаго и праведнаго Судiю произвесть судъ надъ вселенною. Слова *Исихiя:* Пророкъ говоритъ не о настоящемъ наслѣдствѣ, а о будущемъ; почему проситъ Бога востать и судить землю, т. е. человѣка, который воставши наслѣдствуетъ у всѣхъ народовъ. Ибо Онъ дастъ приличный жребiй всѣмъ, одинъ смиреннымъ, другой цѣломудреннымъ, иной милостивымъ, другой гордымъ, и иной любостяжательнымъ. Ибо народами въ настоящемъ мѣстѣ назвалъ не по различiямъ языковъ, но жизней.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ВТОРОЙ.

ПѢСНЬ ПСАЛМА. АСАФУ.

Что означаетъ: пѣснь псалма, мы сказали о томъ въ 9-й главѣ предисловiя на книгу псалмовъ. По словамъ Θеодорита, этотъ псаломъ написанъ отъ лица евреевъ, возвратившихся изъ вавилонскаго плѣна въ Iерусалимъ. Ибо, по возвращенiи ихъ въ Iерусалимъ, сосѣдственные съ ними народы, видя, что они начали строить второй храмъ и городъ, поднялись всѣ единодушно и, собравъ другiе варварскiе народы, воевали противъ Iудеевъ; но были побѣждены послѣдними при вождѣ ихъ Зоровавелѣ и при помощи Божiей. По сему то случаю и сочиненъ сей псаломъ въ видѣ молитвы [1]).

Ст. 2. *Боже, кто уподобится Тебѣ!* Слова сiи сказаны не вопросительно, но съ удивленiемъ. Давидъ удивляется въ сихъ словахъ тому, что Богъ не имѣетъ подобiя и равенства ни съ чѣмъ. Ибо реченiе: кто, не означаетъ рѣдкости, а совершенную невозможность срав-

[1]) Нѣкоторые думаютъ, что то, о чемъ пророчествуетъ сей псаломъ, получило исполненiе съ побѣдою Маккавейскою, поелику о Маккавеяхъ написано слѣдующее: случилось, что когда услышали окрестные народы, что уже построенъ жертвенникъ и, по прежнему, возобновлено святилище, то разгнѣвались сильно, вслѣдствiе чего пожелали истребить родъ Iакова, жившiй среди нихъ (Мак. 5, 2).

*

нeнiя, и поставлено по словамъ Θеодорита, вмѣсто: никто, то есть: Боже! никто не можетъ уподобиться Тебѣ, поелику Ты по природѣ не подлежишь сравненiю и непостижимо всемогущъ [1]).

Не премолчи, ниже укроти, Боже. Поелику, говоритъ, нѣтъ подобнаго Тебѣ, Господи, по силѣ, то посему не долготерпи, ибо это означаетъ, по словамъ Дидима и Исихiя: не молчи; и не переноси болѣе злыхъ дѣйствiй враговъ нашихъ. И Симмахъ перевелъ: не будь тихъ.

3. *Яко се врази Твои возшумѣша и ненавидящiи Тя воздвигоша главу.* Давидъ здѣсь изъясняетъ причину, по которой Богъ не долженъ долготерпѣть, то есть, потому, говоритъ, Господи, что сiи враги Твои, воюя противъ народа Твоего, или противъ насъ по причинѣ Тебя, они, говорю, возшумѣли, иначе произвели невыразительный нѣкiй шумъ, каковый обыкновенно бываетъ въ войскахъ отъ множества людей. Или можно понимать и иначе глаголъ: возшумѣли, то есть, что питавшiе къ намъ прежде вражду втайнѣ, нынѣ объявили намъ войну вслухъ и открытую по причинѣ дерзости и гордости своей. Они подняли голову—сказано вмѣсто: поднялись и вознеслись, надѣясь слишкомъ на споборниковъ и помощниковъ своихъ [1]).

4. *На люди Твоя лукавноваша волею* (сковарствовали умыселъ). Враги, говоритъ, Твои, Господи, *сковарствовали* противъ народа Твоего *умыселъ* (γνῶμη), то есть, показали противъ него великое и многоразличное злоухищренiе, или другимъ образомъ наименованiе γνῶμη иногда означаетъ увѣщанiе и внушенiе, какъ говоритъ Апостолъ: касательно дѣвственности я не имѣю повелѣнiя отъ Господа: а даю совѣтъ (1 Кор. 7, 25), а иногда совѣщанiе, каковое значенiе имѣетъ и здѣсь: хитро, говоритъ, составили противъ народа Твоего, Господи, совѣтъ, а иногда γνῶμη значитъ мнѣнiе, рѣшенiе, какъ у Даниила: противъ кого вышло безстыдное сiе рѣшенiе (Дан. 2, 15). Прини-

---

[1]) Слова *Θеодорита:* И вся, говоритъ, въ совокупности природа—Ангеловъ и людей не можетъ сравниваться съ Твоею силою, ибо Ты имѣешь власть несравненную. *Дидима:* Подобiе принимается двояко: есть подобiе по существу, называемое и тождественностiю: есть подобiе и по качеству, которое и просто называется подобiемъ. По второму значенiю могутъ уподобиться Богу тѣ, которые совершенны, какъ и Отецъ Небесный совершенъ. Почему и сказано: когда откроется, будемъ подобны Ему (I Iоан. 3, 2); а по первому значенiю, то есть, по существу, Богу никто не можетъ быть уподобленъ. Реченiе: кто уподобится, не означаетъ ни разузнаванiя, ни рѣдкости, но означаетъ невозможность, потому что, по существу, никто не можетъ уподобиться Богу.

[1]) *Другой* говоритъ: Это сказано, какъ о змѣяхъ и аспидахъ: подняли голову. Ибо какъ змѣи, желая ужалить, тихо отъ земли приподнимаютъ голову; такъ противоборствующiе славѣ Христовой, поднимаютъ голову; не вдругъ падаютъ; падаютъ отъ Него; ибо Онъ сокрушаетъ главы змѣй. И божественный *Кириллъ:* Враждующiе противъ народа Божiя и святыхъ, противъ Него поднимаютъ войну, такъ какъ первые суть рабы и близкiе друзья Его.

мается также γνῶμη и въ значеніи вѣры, и ученія и образа мыслей, какъ у Григорія Богослова сказано: и приносить отъ себя мысль есть дѣло мужа благочестиваго и имѣющаго умъ [1]).

И совѣщаша на святыя Твоя. Это родъ повторенія; ибо сими словами изъясняются предыдущія. Давидъ называетъ святыми Іудеевъ, какъ вѣровавшихъ въ святаго Бога, хотя и отступили отъ святости. Ихъ же называетъ и преподобными въ стихѣ 2-мъ 78 псалма: плоти преподобныхъ Твоихъ, о чемъ мы говорили уже [2]).

5. *Рѣша: пріидите и потребимъ я отъ языкъ и не помянется имя Израилево къ тому.* Въ этомъ состояло выше означенное совѣщаніе враговъ, т. е., чтобы истребить Іудеевъ изъ народа, иначе успѣть въ томъ, чтобы тѣ, которые составляли прежде народъ, не были болѣе народомъ [1]). Выраженіе: οὐ μημνησθῇ значитъ, чтобы не воспоминалось болѣе имя народа Іудейскаго, т. е. чтобы не именовались болѣе Іудеями, такъ какъ они уже не будутъ составлять народъ.

6. *Яко* (такъ) *совѣщаша единомышленіемъ вкупѣ.* Здѣсь Давидъ повторяетъ, что сказалъ о совѣтѣ и единомысліи враговъ, чтобы симъ убѣдить Бога, разсыпающаго совѣты народовъ, къ отмщенію имъ. Посему союзъ ибо здѣсь относится къ повѣствованію, единомышленіемъ, значитъ единодушно, а вмѣстѣ, значитъ въ одномъ мѣстѣ. Итакъ онъ говоритъ: враги Твои, Господи, соединились противъ насъ въ одной мысли и въ одномъ мѣстѣ.

На Тя (противъ Тебя) *завѣтъ завѣщаша.* Завѣтомъ Давидъ называетъ здѣсь договоръ, или согласіе. За симъ исчисляетъ тѣхъ, которые составили таковый договоръ [2]).

7. *Селенія Идумейска и Исмаилите.* Подъ селеніями Идумей-

---

1) Божественный *Максимъ* собралъ 28 значеній слова γνῶμη.

2) *Другой* говоритъ: Упоминаетъ о святыхъ, прося, чтобы за нихъ помиловалъ весь народъ, противъ котораго враги съ заботливостію тайно составляютъ нѣкіе умыслы и хитро производятъ совѣщаніе. *Симмахъ* вмѣсто на святыхъ Твоихъ, перевелъ противъ сокрытаго Твоего, сказывая это о недоступныхъ частяхъ храма, или, по словамъ *Θеодорита,* о Христѣ, имѣвшемъ произойти отъ іудеевъ. Не только, говоритъ, противъ насъ употребляютъ хитрости, но дерзаютъ свирѣпствовать и противъ сокрытаго у насъ: ибо когда посѣченъ будетъ корень, откуда произрастетъ плодъ? Посему, по словамъ Исаіи (гл. 65) за одну ягоду, т. е. Христа, и вся (виногр.) кисть, т. е. народъ іудейскій, получилъ благословеніе, или лучше сказать, весь виноградъ. И когда Его не стало и съ нимъ собранъ и прочій плодъ, оставшійся виноградъ преданъ звѣрямъ.

---

1) Слова *Оригена:* Итакъ, богоборцы не желаютъ, чтобы между людьми существовалъ народъ Божій. А Богъ, всегда составляющій для Себя народъ на землѣ, и по паденіи перваго народа (Своего) составилъ церковь изъ язычниковъ--новый и отличный народъ по всей вселенной.

2) Слова *Дидима:* Какъ бы раздражая и возбуждая Бога въ молитвѣ о своемъ народѣ, говоритъ, что противъ Тебя сдѣлали договоръ, а не противъ народа Твоего......; потому что предпринимать совѣтъ или намѣреніе противъ Бога, недоступнаго не только для очей, но и для мысли, никто не можетъ. Но Богъ усвояетъ Себѣ то, что относится къ надѣющимся на Него; потому-то совѣщанія противъ нихъ

скими разумѣется городъ Идумеевъ, или сказано околично вмѣсто: Идумеяне. А Идумеяне были народъ, происходившій отъ Исава, называвшагося Едомомъ по причинѣ огневидности его тѣла; ибо огневидный (πυῤῥάκης) значитъ красноватый (Быт. 25, 25). А Измаильтяне суть другой народъ, происходящій отъ Измаила, рожденнаго отъ Авраама и рабыни его Агари [1]).

Моавъ и Агаряне.—Моавомъ называетъ Маовитянъ. Это былъ народъ, происходившій отъ Моава, сына Лотова; а Агаряне—народъ, происходившій отъ рабыни Авраамовой — матери Измаила. Ибо Агарь по изгнаніи ея изъ дома Авраама вышла за другаго мужа и рожденные отъ нея назывались Агарянами.

8. *Гевалъ и Аммонъ и Амаликъ.* Геваляне были народъ, жившій около Идумеи [2]); Аммонитяне—народъ, происходившій отъ Аммона (или Аммана)—сына Лотова; а Амаликитяне—народъ, происходившій отъ Амалика—потомка Исавова, обитавшаго въ Аравіи, отдѣльной отъ страны іудейской.

И иноплеменницы съ живущими въ Тирѣ: Иноплеменниками назывались филистимляне, называемые нынѣ палестинянами. Ибо, по словамъ Өеодорита, оставшись изъ рода хананеянъ и обитая въ близости къ іудеямъ, они преимущественно именовались иноплеменниками [1]). А обитавшихъ въ Тирѣ называетъ Тирянъ.

9. *Ибо и Ассуръ пріиде съ ними.* Ассуромъ называются Ассиріяне, а симъ именемъ Давидъ называетъ Самарянъ, такъ какъ Самаряне были переселенцы ассирійскіе, которые, по словамъ Өеодорита, переселились изъ Ассиріи въ Самарію по плѣненіи двѣнадцати колѣнъ. Здѣсь союзъ ибо излишенъ.

Быша въ заступленіе сыновомъ

принимаются за совѣщанія противъ Самого Бога, какъ Отца и попечителя подвергающихся злоумышленіямъ. Ибо злоумышляющіе противъ святыхъ, злоумышляютъ противъ славы Божіей.

[1]) *Другой* говоритъ: Что отъ Измаила произошло 12 народовъ, имѣющихъ различныя названія.

[2]) *Другой* учитель говоритъ: Что въ Божественномъ Писаніи опредѣляются двѣ горы близкія и соотвѣтствующія одна другой—Гаризимъ—гора благословенія и Гевалъ—гора проклятія: и произнесешь благословеніе на горѣ Гаризимъ и проклятіе на горѣ Гевалъ (Вт. 11, 29). На горѣ Гаразимъ устрашены болѣе избранныя колѣна, отъ которыхъ, по словамъ Иринея, былъ предъизображенъ и родился Христосъ, колѣна, родившіяся отъ свободныхъ женъ Іакова, какъ то: священническое, левитское, царское Іудово, Симеоново, Иссахарово, Іосифово и Веніаминово. На горѣ Гевалъ, по словамъ *Өеодорита,* смущены другія колѣна, родившіяся отъ полурабынь—женъ Іакова. Чтожъ изъ такого слѣдуетъ? Что благословляющіе другихъ избранны, священны и царственны; напротивъ того проклинающіе другихъ и во всякомъ самомъ малѣйшемъ случаѣ часто произносящіе слово: чтобъ ты пропалъ (изъ міру), будь ты анаөема, будь ты проклятъ (Богомъ) и подобное, суть люди не свободные, худородные, полурабы и по справедливости должны быть названы Гевалянами.

[1]) Или иноплеменники были жители Газы и Аскалона, изъ коихъ было 5 сатрапствъ. Газяне, Аскалоняне, Гетөяне, Аккаронитяне и Азотяне. Онъ даетъ понять, что 5 сатрапствъ сихъ приняли къ себѣ и Тирянъ.

Лотовымъ. Сынами Лота называетъ Моавитянъ и Аммонитянъ, какъ сказано выше. Итакъ прежде упомянутые народы сдѣлались, говоритъ, союзниками и помощниками сынамъ Лотовымъ, т. е. Моавитянамъ и Аммонитянамъ, такъ какъ оба сіи болѣе другихъ завидовали Іудеямъ, они то собрали и прочіе народы противъ Іудеевъ [1]).

10. *Сотвори имъ яко Мадіаму и Сисарѣ, яко Іавиму въ потоцѣ Киссовѣ.* Сими словами Давидъ проклинаетъ вышеупомянутые народы, завидовавшіе по причинѣ обновленія Іерусалима и въ клятвѣ сей упоминаетъ о странной и чудесной погибели и истребленіи древнихъ народовъ, воевавшихъ противъ Израильтянъ, прося о подобномъ истребленіи и ихъ [2]). Мадіамъ значитъ мадіамское войско, такъ названное отъ Мадіана. Войско сіе, покрывшее своимъ множествомъ землю, истребилъ Гедеонъ посредствомъ трехъ сотъ воиновъ (притомъ безоружныхъ), имѣвшихъ въ своихъ рукахъ только трубы, свѣтильники и кувшины, какъ повѣствуетъ о томъ книга Судей въ главѣ 7-й. Сисара былъ военачальникъ царя ханаанскаго—Іавима, имѣвшій 900 желѣзныхъ колесницъ. Сихъ обоихъ побѣдилъ Варакъ, по повелѣнію Девворы, судившей въ тѣ времена Израиля; и когда Сисара бѣжалъ, его приняла въ свой шалашъ жена Хавера—Іаиль и, напоивъ его молокомъ, усыпила, потомъ, взявъ молотъ и колъ, водрузила *его въ високъ его* и такимъ образомъ умертвила его, какъ повѣствуетъ книга Судей въ 4-й главѣ. Далѣе Іавима убилъ и все войско его истребилъ Варакъ; а потокъ, т. е. сухой ровъ, Киссонъ былъ мѣстомъ сраженія ихъ, по изложенію книги Судей въ гл. 4-й.

11. *Потребишася* (они истреблены) *во Аендорѣ, быша яко гной земный.* И Аендоръ былъ мѣстомъ брани съ Сисарою. Нѣкоторые впрочемъ Аендоромъ назвали прежде упомянутый потокъ Киссоновъ, какъ такое мѣсто, которое имѣло два названія. Сіи, говоритъ, два вышесказанные, бывъ убиты, обратились въ навозъ для земли; ибо, оставаясь непогребенными, они сгнили и разсыпались.

12. *Положи князи ихъ, яко Орива и Зива и Зевеа и Салмана, вся князи ихъ.* Князьями Давидъ называетъ здѣсь первыхъ и правителей вышесказанныхъ завидовавшихъ возобновленію Іерусалима народовъ; изъ нихъ Оривъ и Зивъ были начальники Мадіанитянъ, которыхъ умертвилъ прежде упомянутый Гедеонъ; Зевей и Салманъ были цари ихъ, которыхъ также умертвилъ тотъ же Гедеонъ. Да-

[1]) Слова *Исихія:* Въ заступленіе, т. е. пришли на помощь имъ. Итакъ берегись внутреннихъ враговъ (каковы страсти и помыслы—сыны Лотовы), ибо они и внѣшнихъ вооружаютъ; и не надѣйся на родство, потому что оно часто измѣняется во вражду; разсуждай также и о клятвѣ, о которой говоритъ далѣе.

[2]) *Евсевія:* Сотвори, вмѣсто: сотворишь, тѣмъ пророчествуетъ о томъ, что имѣетъ случиться съ вышеозначенными народами.

лѣе присовокупляетъ тѣ же слова: всѣхъ князей ихъ, выражая симъ проклятіе, чтобъ не остался ни одинъ изъ князей вышеозначенныхъ народовъ, но чтобы всѣ вмѣстѣ погибли, какъ Оривъ и Зивъ и прочіе, гдѣ въ лицѣ князей проклинаетъ и всѣхъ находившихся въ числѣ вышесказанныхъ народовъ подъ властію ихъ.

13. *Иже рѣша: да наслѣдимъ себѣ святилище Божіе.* Ассуръ, Моавитяне и Аммонитяне, завидовавшіе возобновленію Іерусалима, сказали: возьмемъ въ наслѣдство т. е., завладѣемъ святилищемъ, иначе храмомъ Божіимъ, въ которомъ Богъ освящаетъ народъ, не изъ чести и уваженія, но изъ желанія похитить священные сосуды, рѣдкости и находившіяся въ немъ драгоцѣнныя пожертвованія.

14. *Боже мой, положи я, яко коло, яко тростъ предъ лицемъ вѣтра.* Они говорятъ такъ, но, Ты, Господи мой, разрушь совѣты ихъ и приведи ихъ въ такое положеніе, чтобъ они никогда не поднимались, но всегда вращались отъ непрестанныхъ переворотовъ, какъ вращается колесо и не стоитъ, по выраженію Дидима, и какъ тростина, т. е. стебль пшеницы, или солома разсыпается отъ великаго вѣтра, по выраженію Аѳанасія [1].

15. *Яко огнь попаляяй дубравы, яко пламень пожигаяй горы.*

16. *Тако поженеши я бурею Твоею, и гнѣвомъ Твоимъ смятеши я.* Какъ, говоритъ, огонь сожигаетъ лѣсъ, такъ Ты, Господи, попали вышеупомянутые народы, завидующіе возобновленію Іерусалима; ибо огонь скоро и со всѣмъ свирѣпствомъ сожигаетъ лѣсъ. Слѣдующій за симъ пламень есть изъясненіе выше сказаннаго: какъ огонь и проч. Подобнымъ образомъ и слова: гнѣвомъ своимъ смятешь ихъ, суть изъясненіе словъ: такъ поженешь ихъ бурею Твоею. Такъ, говоритъ, Господи, прожени и смути ихъ бурею Твоею, т. е., гнѣвомъ Твоимъ или внезапнымъ и самымъ сильнымъ движеніемъ Твоего гнѣва, по словамъ Исихія. Ибо свойство бури, и сильнаго круженія вѣтра есть то, что онъ приводитъ въ смятеніе и разрушаетъ то мѣсто, на которое нападетъ. Выраженіе же: поженешь и смятешь, поставлено въ будущемъ времени, или пророчески, или вмѣсто: пожени и приведи въ смятеніе [1]).

17. *Исполни лица ихъ безчестія и взыщутъ имене Твоего, Господи.* Исполни, говоритъ, Господи, лица вы-

---

[1]) Слова *Исихія:* Проситъ, чтобы нигдѣ не устояли, но чтобы бытіе ихъ вездѣ уничтожилось, разсыпавшись силою производящаго вѣтръ. *Ѳеодорита:* Поведи, говоритъ, чтобъ они находились во всегдашнихъ бѣдствіяхъ, и окружи ихъ непрестанными злостраданіями; разсыпь ихъ на подобіе тростника, разбрасываемаго вѣтромъ.

[1]) Слова *Аѳанасія*: Пусть, говоритъ, они получатъ огонь, который сами развели; и этотъ огонь истребитъ ихъ точно такъ, какъ и чувственный огонь истребляетъ лѣсъ. Подобное сему сказано въ слѣдующихъ словахъ: вотъ всѣ вы какъ бы огонь возжигаете: ходите же при свѣтѣ и пламени огня вашего, который вы разжгли (Ис. 50. 1).

шеозначенныхъ язычниковъ безчестіемъ, одержавъ надъ ними побѣду, потому что, когда они будутъ обезчещены, чрезъ побѣду надъ ними, они станутъ искать имени Твоего, Господи, ужасаясь и говоря: кто такой Богъ еврейскій, который избавилъ Свой народъ, а насъ, враговъ его, погубилъ?

18. *Да постыдятся и смятутся въ вѣкъ вѣка, и посрамятся и погибнутъ.* Предавъ проклятію вышесказанныхъ язычниковъ, чтобъ они были истреблены во временномъ семъ вѣкѣ, Давидъ проклинаетъ ихъ на полученіе погибели и въ будущемъ вѣкѣ, называя сей вѣкъ вѣкомъ вѣка, какъ мы многократно изъясняли. А погибелью въ будущемъ вѣкѣ мы не называемъ разрушенія и приведенія въ небытіе, но безконечное наказаніе. Въ семъ то вѣкѣ во первыхъ постыждаются и посрамляются грѣшники чрезъ открытіе злыхъ дѣлъ ихъ, во вторыхъ смущаются и приходятъ въ трепетъ, видя строгость Судіи, и въ третьихъ наконецъ предаются казни [1]).

19. *И да познаютъ, яко имя Тебѣ Господь,* (и что) *Ты единъ Вышній по всей земли.* Поелику, говоритъ, означенные язычники свободно и по своей волѣ не хотѣли познать, то пусть познаютъ невольно и по нуждѣ; чтожъ да познаютъ? Что имя Тебѣ Господь, т. е. что Ты Владыка, или Властитель; сверхъ того да познаютъ и то, что Ты единъ Богъ надъ всею землею. Ибо евреи называли Бога Всевышнимъ, какъ Небеснаго. Этотъ псаломъ приличенъ и тѣмъ христіанамъ, которые бываютъ гонимы за Христа [1]).

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Просятъ они врагамъ своимъ добра, хотя и терпятъ отъ нихъ, ибо молятся о нихъ, чтобы вмѣсто наглости покрылись стыдомъ, а чрезъ стыдъ пріобрѣли себѣ познаніе о Богѣ и освободились отъ заблужденія идолопоклонства, дознавъ самымъ опытомъ, что Онъ одинъ и Богъ и Владыка, живущій на высотахъ и призирающій на смиренныхъ, и правитель и попечитель всей твари, для которой пріобрѣлъ спасеніе, Онъ Богъ отъ Бога, Единородный Сынъ, по непостижимомъ воплощеніи Своемъ. Замѣть, читатель, что чрезъ стыдъ, который имѣютъ они получить, они познаютъ всемогущество Божіе. Итакъ, стыдъ и посрамленіе суть причиною благъ; какъ напротивъ безстыдство есть причиною всѣхъ золъ; почему и Григорій Богословъ въ орфическомъ увѣщательномъ стихотвореніи Олимпіадѣ сказалъ такъ: потеря стыда раждаетъ все, что только есть самое худое.

[1]) Слова *Діодора:* Писаніе имя Господь принимаетъ въ отношеніи къ чудотворенію, какъ сказано Моисею: Я Богъ Авраама, Исаака и Іакова, и имени Моего Господь Я не открывалъ имъ (Исх. 6, 3), вмѣсто того, чтобъ сказать: въ чудесахъ Я не явился имъ, но они были столь вѣрны, что не имѣли нужды въ чудесахъ для познанія Меня. А это сказалъ въ укоръ Моисею, требовавшему отъ Него чудесъ. Итакъ, изъ сего должны заключать, что слова: имя Тебѣ Господь, можно замѣнить слѣдующими: изъ того, что Ты, наказывая ихъ, чудотворишь, должны познать, что Ты Господь всего и превыше всей земли.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ТРЕТІЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, О ТОЧИЛѢХЪ. СЫНАМЪ КОРЕОВЫМЪ.

И восьмой и восемьдесятый, а равно и сей псаломъ имѣютъ одну надпись, всѣ три надписаны о точилахъ, о христіанскихъ церквахъ, находящихся во всякомъ мѣстѣ; о чемъ и смотри оныя надписи [1])

И такъ о сихъ то точилахъ-церквахъ упоминаетъ Давидъ и здѣсь.

Ст. 2. *Коль возлюбленна селенія* (палатки) *Твоя, Господи силъ!* Союзъ коль здѣсь значитъ высшую степень, то же что весьма, подобно сказанному въ сихъ словахъ: какъ чудно имя Твое! (Пс. 8, 1) и въ сихъ: коль благъ Богъ для Израиля (Пс. 72, 2)! Селеніями Давидъ называетъ помѣстныя святыя церкви, въ которыхъ обитаетъ благодать Божія. Господи и Царь вышнихъ силъ! Весьма пріятны для меня Церкви христіанъ Твоихъ, въ которыхъ Ты обитаешь, а о названіи Бога Господомъ силъ мы сказали въ 79-мъ псалмѣ, т. е. что оно принимается въ значеніи Царя вышнихъ силъ, или сильнаго, только околично выраженномъ.

3. *Желаетъ и скончавается душа моя во дворы Господни.* Душа, говоритъ, моя не просто желаетъ, но и оскудѣваетъ отъ желанія идти въ церкви вѣрующихъ, которыя называетъ и дворами Господними, такъ какъ онѣ суть жилища Христовы, иначе сказать: истаеваетъ, томится и изнемогаетъ (ἐκλείπει) душа моя, страдая отъ чрезмѣрнаго желанія. Употребляется реченіе: ἐκλείπειν въ отношеніи къ пламеннымъ любителямъ, которые не могутъ болѣе переносить разлуки съ любимыми ими. И всякій любитель, желающій успокоенія небеснаго, можетъ сказать: возлюбленны жилища и дворы Господни умственные, и находящіеся на небесахъ. Глаголъ: желаетъ, значитъ: стремится и спѣшитъ душа моя къ достиженію ихъ [1]).

---

[1]) Въ древности какъ одинъ былъ виноградъ-Израиль, такъ и точило было одно, и въ одномъ храмѣ былъ поставленъ одинъ жертвенникъ, и одинъ былъ дворъ—въ Іерусалимѣ: а теперь много точилъ, находящихся по всей вселенной церквей Спасителя нашего. По словамъ *Ѳеодорита,* этотъ псаломъ сказывается отъ лица порабощенныхъ Вавилономъ Евреевъ. Посему, находясь вдали отъ Іерусалимскаго храма, они желаютъ его и называютъ счастливыми живущихъ при немъ. Ибо въ семъ псалмѣ содержится двоякое пророчество—не только о возвращеніи Іудеевъ, но и о спасеніи всей вселенной.

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Прилично любящимъ Бога таковое желаніе, они бѣгутъ въ домъ Божій, въ которомъ совершаютъ служеніе Ангелы и предстоятъ Божественному жертвеннику, хотя мы тѣлесными очами и не видимъ ихъ, также прославляется Христосъ и учитъ тому, чрезъ что можетъ кто-либо сдѣлаться святымъ и участникомъ неувядаемой славы. Дворы Господни суть и добродѣтели, въ которыхъ водворяется слово и всякій, послѣдующій слову. Слова *Григорія* Нисскаго: И святые стенаютъ въ пресельнической жизни, скучая ею; они желаютъ душевно и оскудѣваютъ (стремясь во дворы Гос-

Сердце мое и плоть моя возрадовастася о Бозѣ живѣ. Не только, говоритъ, душа моя желаетъ церквей Христовыхъ, но и самое сердце и плоть моя радуются о живомъ Богѣ, т. е. Христѣ. Живымъ назвалъ Христа для различія отъ мертвыхъ идоловъ, или назвалъ Его живымъ, какъ воскресшаго изъ мертвыхъ и живущаго во вѣки. Притомъ во-первыхъ радуется сердце, а потомъ отъ сердца радость разливается и по всему тѣлу [1]).

подни). Такъ какъ и Давидова душа оскудѣвала, будучи побѣждаема стремленіемъ къ нимъ и какъ бы истаевая. И сію страсть любви онъ исповѣдуетъ въ псалмопѣніи, говоря, что онъ желаетъ быть во дворахъ Господнихъ..., хотя бы пришлось ему быть въ числѣ послѣднихъ у порога, потому что лучше и вожделѣннѣе быть послѣднимъ тамъ, нежели первенствовать въ грѣшныхъ жилищахъ сей жизни. Впрочемъ, онъ переносилъ отсрочку и, хотя называлъ блаженнымъ пребываніе тамъ и кратковременное участвованіе въ оныхъ предпочиталъ многимъ тысящелѣтіямъ; но удовлетворялся и тѣмъ, что имѣлъ блага, въ надеждѣ считая и сіе достаточнымъ блаженствомъ, почему и въ концѣ псалмопѣнія сего говоритъ: блаженъ человѣкъ, уповающій на Тебя. Слова *Ѳеодорита:* Каждое слово, сказанное здѣсь воспламеняетъ въ душѣ Божественную любовь. Ибо возлюбленны и достожеланны жилища Божіи. И не просто говоритъ, что онъ желаетъ, но и что оскудѣваетъ (стремясь во дворы Господни). *Евсевія:* Оскудѣваетъ не отъ немощи, но отъ сильной любви, что чувствуютъ и весьма пламенѣющіе плотскою любовію, когда бываютъ на нѣкоторое время въ разлукѣ съ любимыми ими; и весьма справедливо,—потому что и нищій тамъ находитъ во дворахъ Господнихъ утѣшеніе, и терпящій обиду—терпѣніе, и изобилующій—обузданіе, и всѣ вообще получаемъ или врачевство противъ страстей, или побужденія и подкрѣпленія въ добродѣтели.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Не только радуется душа, но и тѣло, принявъ надежду воскресенія, участвуетъ въ веселіи ея. Сіе-то имѣютъ въ виду, потому-то сіе слово и называетъ Бога живымъ, какъ подателя жизни.

4. *Ибо птица обрѣте себѣ храмину, и горлица гнѣздо себѣ, идѣже положитъ птенцы своя: олтари Твоя* (у олтарей Твоихъ), *Господи силъ, Царю мой и Боже мой.* Какъ, говоритъ, птичка и какъ горлица находятъ удобное мѣсто, гдѣ устрояютъ гнѣзда свои, въ которыхъ полагаютъ яйца свои и питаютъ птенцовъ своихъ, такъ и душа, подвергающаяся ухищреніямъ мысленныхъ ловцовъ-демоновъ, по словамъ Аѳанасія, какъ написано: душа какъ птичка избавилась отъ сѣти ловящихъ (Псал. 123, 7), и каждая душа цѣломудренная и любящая безмолвіе и сѣтующая на подобіе горлицы, по словамъ того же Аѳанасія, которой птенцы, т. е. порожденія, суть добродѣтели; такъ, говорю, и сіи души находятъ жилище свое у олтарей Твоихъ, Господи! Ибо въ церквахъ Божіихъ онѣ находятъ для себя покровъ, и въ нихъ обрѣтаютъ мѣсто для положенія, т. е. произведенія и умноженія добродѣтелей своихъ. И въ другомъ отношеніи птичка есть народъ христіанскій, противъ котораго злоумышляютъ видимые и невидимые ловчіе-демоны и нечестивые люди. Горлица есть каждый архіерей и священникъ и учитель благочестія, по словамъ божественнаго Кирилла, которые полагаютъ въ церкахъ духовно возраждаемыхъ чрезъ святое крещеніе и питаемыхъ причащеніемъ Святыхъ Таинъ и учи-

тельскимъ словомъ, ихъ—христіанъ, подобно тому какъ и горлица кормитъ птенцовъ своихъ въ гнѣздѣ. Ибо обрѣла, говоритъ, птичка жилище и горлица гнѣздо у жертвенниковъ Твоихъ, т. е. церквей Твоихъ, въ которыхъ ежедневно приносится въ жертву духовный Агнецъ Божій, возносящій грѣхъ міра. Тѣ-же самые имена Царь мой и Богъ мой находятся и въ началѣ пятаго псалма и выражаютъ высшую степень любви [1]).

5. *Блажени живущіи въ дому Твоемъ; въ вѣки вѣковъ восхвалятъ Тя.* Поелику Божественный Давидъ пожелалъ войти въ Церковь и дворы Господа, но еще находился далеко по временамъ; то посему онъ называетъ здѣсь счастливыми тѣхъ христіанъ, которые имѣли обитать въ нихъ; ибо подъ домомъ Христа должно разумѣть церкви Его. Онъ безразлично сказалъ о домѣ въ единственномъ числѣ, а о селеніяхъ и о дворахъ во множественномъ, это потому, что по мѣстному положенію домы Христовы многочисленны, а по общему благочестію и единенію въ одной вѣрѣ всѣ называются однимъ домомъ Христовымъ. Далѣе говоритъ, почему блаженны имѣющіе обитать при церквахъ Христовыхъ; потому, говоритъ, что они будутъ всегда прославлять въ нихъ Христа непрестанными пѣснопѣніями [1]).

6. *Блаженъ мужъ, емуже есть заступленіе его у Тебе.* Блаженъ, говоритъ, и счастливъ тотъ чело-

---

[1]) Слова *Василія:* Какъ не должно признавать жилища Твои, Господи, пріятными и возлюбленными, когда они сдѣлались убѣжищемъ для каждаго могущаго говорить: душа наша, какъ птица, избавилась отъ сѣти ловящихъ? Ибо, при покушеніи многихъ окружить душу боголюбиваго (человѣка) сѣтями и тенетами и какъ бы уловить ее, почему она бросается въ разныя стороны и вездѣ скитается по неимѣнію покоя въ смертной жизни, убѣжищемъ для нея сдѣлались однѣ только Божіи жилища. *Кирилла:* Удивляются красотѣ церкви и похваляютъ снисходительность учителей ея, что они, какъ нѣкія горлицы, согрѣваютъ у Божественныхъ жертвенниковъ своихъ птенцовъ; а сіи птенцы учителей суть увѣровавшіе чрезъ нихъ; такъ какъ они суть духовные отцы; и богодухновенное Писаніе часто уподобляетъ святыхъ наставниковъ въ таинствахъ горлицамъ. По другому истолкователю птичка есть чинъ дѣвъ и безбрачныхъ, т. е. монашествующихъ, а горлица чинъ мірскихъ, живущихъ цѣломудренно въ бракѣ. Сіи то оба чина приносятъ птенцовъ своихъ, то есть добродѣтели, или и дѣтей своихъ, одни по плоти, а другіе по духу рожденныхъ ими и полагаютъ ихъ, какъ въ гнѣздо, въ церквахъ и у жертвенниковъ Божіихъ, и тѣмъ приносятъ жертву хвалы и питаются духовно словомъ Божіимъ и причащеніемъ Божественныхъ таинъ сами и чада ихъ. Слова *Θеодорита:* Какъ птички и горлица, а равно и другіе птенцы скитаются, не имѣя гнѣзда, а когда слѣпятъ оное, обыкновенно пребываютъ въ немъ и питаютъ тамъ своихъ птенцовъ: такъ и мы нѣкогда блуждая, а нынѣ бывъ призваны Твоею благодатію, и найдя Твои жилища, у жертвенниковъ Твоихъ образуемъ птенцовъ, присѣдя при Тебѣ съ чадами нашими и получая отъ Тебя духовную пищу; поелику жилище и гнѣздо и наслажденіе благами суть святые Твои жертвенники, отъ которыхъ мы, какъ птенцы съ растворенным ртомъ, пользуемся отъ Тебя божественною пищею и спасеніемъ.

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Свѣдущіе въ святолѣпныхъ поученіяхъ собираютъ въ церквахъ случаи ко спасенію: потому что въ нихъ говоритъ Духъ Святый чрезъ святыхъ пророковъ и слово Апостоловъ и Евангелистовъ. И какъ во врачебницѣ, хотя много болящихъ иногда и въ различныхъ видахъ, но возможно и каждому изъ нихъ получить полезное лѣкарство, такъ находимъ и въ церк-

вѣкъ, у котораго есть благодатное заступленіе и помощь отъ Тебя, Господи! [1]).

Восхожденія въ сердцѣ своемъ положи. Таковый, говоритъ, человѣкъ положилъ, т. е. предначерталъ, измыслилъ, и приготовилъ въ сердцѣ своемъ восхожденія отъ земныхъ вещей къ небесному, отъ чувственныхъ къ умственнымъ и отъ худшихъ къ лучшимъ; а такими восхожденіями можно, согласно съ Ѳеодоритомъ, почитать добрыя мысли, посредствомъ которыхъ какъ по лѣстницѣ можно восходить ко всему Божественному и небесному. Итакъ блаженъ, говоритъ, тотъ, кто имѣетъ благодатное заступленіе Твое, Господи; а имѣетъ такое тотъ, кто полагаетъ въ сердцѣ своемъ восхожденія; ибо второе служитъ доказательствомъ перваго.

7. *Во юдоли плачевнѣй.* Кто, говоритъ, удостоился заступленія Божія, тотъ положилъ въ сердцѣ своемъ восхожденія. Гдѣ? Въ томъ же, говоритъ, мѣстѣ плачевномъ, т. е. по словамъ Аѳанасія, въ сей прискорбной жизни. Сія жизнь названа долиною плача переносно отъ подобія того мѣста, въ которомъ Богъ обличилъ нѣкогда чрезъ своего Ангела беззаконіе евреевъ и симъ возбудилъ въ нихъ плачъ; почему и мѣсто сіе названо юдолью плача, какъ написано въ книгѣ Судей: случилось когда. Ангелъ Господень говорилъ слова сіи ко всѣмъ сынамъ Израилевымъ, то народъ возвысилъ голосъ свой и плакалъ, и назвалъ имя мѣсту тому: плачъ (Суд. 2, 5). А юдоль есть низкое мѣсто, т. е. лощина. Въ высшемъ смыслѣ сіе низкое мѣсто плача означаетъ покаяніе, потому что покаяніе совершается чрезъ смиреніе, плачъ и слезы.

Въ мѣсто еже положи (избралъ). Сіи слова изъясняютъ предыдущія: онъ говоритъ, что юдоль плачевная, о которой я сказалъ прежде, есть то мѣсто, которое

вахъ. *Евсевія:* Итакъ блаженны не краткое время пребывающіе, но всегда живущіе и постоянно пребывающіе въ Божественныхъ таинствахъ, доставляющихъ безсмертную и вѣчную жизнь. По разумѣнію *Дидима,* блаженны тѣ люди, которые, пожелавъ успѣховъ, которые означаются селеніями, ибо селеніе есть знакъ успѣха (такъ какъ оно есть домъ путешествующихъ, а не стоящихъ) достигли совершенной добродѣтели и высочайшаго познанія истины, такъ что обитаютъ въ домѣ Божіемъ, который есть (конецъ) совершенство блаженства.

[1]) Слова *Евсевія:* Сіе слово ублажаетъ удостоившагося всегдашняго и истиннаго попеченія, который, получая просвѣщеніе ума отъ Божественной благодати, и питая въ себѣ благочестивыя мысли, доколѣ находится въ сей жизни, (которая называется юдолью плачевною по той причинѣ, что все здѣшнее достойно плача), не предается смѣху и роскоши, но рыданію и слезамъ, желая освобожденія здѣсь. *Григорія* Богослова: Итакъ преблаженъ тотъ, кто убѣгаетъ сей юдоли плача всею силою, ищетъ горняго, и желая получить себѣ заступленіе отъ Бога, всегда трудолюбно очищаетъ себя, полагая въ душѣ своей ведущія къ Богу добрыя восхожденія и успѣхи и высокія мысли въ сердцѣ и созидаетъ ихъ въ семъ мѣстѣ, въ которомъ и договоры учинилъ съ Богомъ—и совершилъ шествіе. *Исихія:* И весьма блаженъ, ибо если и упадетъ востанетъ, если грѣшникъ былъ, очистится, и если находился въ отчаяніи, не увидитъ однакожъ смерти.

человѣкъ положилъ въ самомъ себѣ, или которое избралъ [1]).

Ибо благословеніе дастъ законополагаяй (законъ поставляющій сіе). Блаженны, говоритъ, вышеупомянутые, которые всегда въ домѣ Христовомъ хвалятъ Господа и которые удостоились Божественнаго заступленія и плачутъ. Христосъ, узаконяющій сіе въ Евангельскихъ заповѣдяхъ, даетъ имъ благословенія. А благословеніями Христовыми могутъ быть различныя блаженства и особенно девять, изложенныхъ въ Евангеліи, и преимущественно четвертое: блаженны плачущіе, ибо они утѣшатся (Матѳ. 5, 4); также: блаженны плачущіе нынѣ, ибо возсмѣетесь (Лук. 6, 21) [2]).

8. *Пойдутъ отъ силы въ силу* Тѣ, которые въ домѣ Божіемъ хвалятъ Господа и удостоились заступленія Божія, будутъ, говоритъ, успѣвать, переходя отъ силы въ силу т. е. отъ смиренномудрія въ плачъ и отъ плача въ умиленіе и слезы, и такимъ образомъ, успѣвая (переходя) отъ одной добродѣтели въ другую, достигнутъ крайняго безстрастія и совершенства, гдѣ силою назвалъ добродѣтель, поелику она укрѣпляетъ упражняющагося въ ней. Согласно съ Ѳеодоритомъ можно это разумѣть и просто, что таковые будутъ переходить отъ молитвы къ чтенію Божественныхъ словъ, отъ чтенія—къ утѣшенію, совѣту и наставленію слабѣйшихъ братій, и отъ на-

---

[1]) Сіе изъясненіе темно и не объясняетъ; быть можетъ для ясности надобно прибавить и слѣдующее: человѣкъ, преступивъ заповѣдь Божію, самъ собою разрушилъ радостотворную райскую жизнь и наслѣдовалъ скорбное и исполненное стенаній пребываніе въ мірѣ семъ. Или должно понимать такъ, что блаженъ тотъ, кто удостоился Божія заступленія и плачетъ въ томъ мѣстѣ, въ которомъ находится, которое онъ избралъ для себя, то есть, въ мірѣ ли, или въ монастырѣ, или въ безмолвіи и отшельничествѣ.

[2]) Слова *Кирилла:* Посему блаженны дѣлающіе добродѣтельныя восхожденія въ жизни своей: потому что давшій законъ Новаго Завѣта, т. е. Христосъ, дастъ, говоритъ, имъ воздаянія за добрыя помышленія. Ибо когда пріидетъ во славѣ Отца Своего, скажетъ: пріидите благословенные и прочее, которые и получивъ вѣнецъ правды будутъ восходить отъ силы въ силу, отъ залога дарованій къ совершенству. Ибо показавшіе вполнѣ мужество въ настоящей жизни, и побѣдившіе сатану достигнутъ многихъ приращеній данныхъ имъ отъ Бога дарованій. Ибо въ чемъ можетъ состоять благословеніе, какъ не въ восхожденіи отъ силы въ силу, т. е. отъ богоугодной жизни здѣсь, въ жизнь горняго Іерусалима, гдѣ по исходѣ узрятъ Бога; почему и присовокупляетъ: явится Богъ боговъ на Сіонѣ. *Ѳеодорита:* Тотъ кто принялъ въ сердце Божественныя восхожденія и позналъ благословенія законоположника, не предается смѣху и роскоши, но рыданію и слезамъ, желая освобожденія отъ сей жизни, ибо слышитъ Бога говорящаго: блаженны плачущіе, ибо они утѣшатся. Итакъ, заключивши договоры, ожидаетъ благословенія отъ Законоположника. Въ собственномъ же и истинномъ значеніи юдоль плача есть настоящая жизнь, въ которой и Адамъ въ потѣ лица ѣлъ хлѣбъ, и Ева въ печали родила дѣтей. И не только согрѣшающіе, но и святые стенаютъ. Посему тѣ, которые въ сей юдоли плача воспріяли восхожденія, и проливаютъ слезы и съ любовію проходятъ многотрудную жизнь, ожидая благословенія отъ Законоположника. Никифоръ Ксанѳопулъ, изъясняя слова: въ домѣ Давида страхъ великій, говоритъ: что судъ будетъ тамъ—на горѣ Елеонской, самъ Давидъ говоритъ о томъ въ 23-мъ псалмѣ: блаженъ мужъ, у котораго есть заступленіе Твое восхожденія въ сердцѣ своемъ онъ положилъ, въ юдоли плача- въ томъ мѣстѣ, которое

ставленіе къ благодаренію и прославленію Бога въ пѣсняхъ. Или еще иначе, отъ силы подаваемыхъ на земли отъ Бога дарованій будутъ восходить въ силу даруемыхъ въ царствіи Божіемъ Божественныхъ дарованій и благъ.

Явится Богъ боговъ въ Сіонѣ. Это пророчество о вочеловѣченіи Спасителя, по словамъ Θеодорита. Ибо оно возсіяло на Сіонѣ, т. е. въ Іерусалимѣ, какъ сказано: а Я поставленъ царемъ отъ Него на Сіонѣ-горѣ святой Его, заповѣдывая повелѣніе Господне (Пс. 2, 6). Назвалъ Его Богомъ боговъ, какъ и въ 49-мъ псалмѣ сказавъ: Богъ боговъ Господь возглаголалъ. Прежде упомянутый, говоритъ, переворотъ въ дѣлахъ совершитъ вочеловѣчившійся Богъ—Слово, явившись на Сіонѣ[1]).

9. *Господи Боже силъ, услыши молитву мою, внуши, Боже Іаковль.* Слова: Боже силъ, и Господи силъ, имѣютъ одно и то же значеніе. Мы сказали въ концѣ 79-го псалма, что выраженіе: Господи силъ, стоитъ въ значеніи: царь горнихъ силъ, или въ видѣ опредѣленія вмѣсто: сильный. Далѣе молитвою называетъ здѣсь прошеніе, которое имѣетъ принесть Богу немного ниже, а: Богъ Іаковлевъ, сказалъ, вмѣсто: Ты, Который нѣкогда явился Іакову и боролся съ нимъ во образѣ человѣка [1]).

10. *Защитниче нашъ, виждь, Боже, и призри на лице христа* (помазанника) *Твоего.* Въ сихъ словахъ заключается та молитва, о которой Давидъ прежде просилъ Бога, т. е. чтобы Богъ услышалъ и посмотрѣлъ на лице христа Своего, гдѣ христомъ, по словамъ Θеодорита и Аθанасія, называетъ каждаго христіанина, какъ облеченнаго во Христа: ибо вы, говоритъ, которые во Христа крестились, во Христа облеклись (Гал. 3, 27), и Аввакумъ говоритъ: спасти помазанниковъ Твоихъ Ты пришелъ (Ав. 3, 13). Мы сказали о семъ и въ концѣ предисловія[2]).

избралъ. Ибо благословенія дастъ Законополагающій сіе. Ибо верхъ оной горы называется горою Елеонскою, а низъ—юдолью плачевною. Итакъ поелику изъ имѣющихъ быть судимыми тамъ одни будутъ плакать, а другіе будутъ помилованы; то посему и гора сія наименована двумя именами. Тамъ то и Законополагающій дастъ благословеніе, когда скажетъ стоящимъ одесную: пріидите, благословенные Отца Моего.

[1]) Слова Божеств. *Кирилла*: Богъ боговъ есть явившійся во плоти. И такъ не станемъ послѣдовать іудейскому невѣжеству, но лучше будемъ вѣровать, что родившійся по плоти отъ жены есть истинно Сынъ и Богъ отъ Бога, Который снизошелъ ради насъ въ наши страны, чтобы насъ привесть въ Свою славу, чтобы чрезъ Него рабское усыновилось, нищее обогатилось, тлѣнное сдѣлалось безсмертнымъ, грѣховное святымъ; ибо всѣмъ симъ мы обогатились чрезъ явленіе Спасителя всѣхъ Христа.

[1]) Того же *Кирилла:* Господомъ силъ и Богомъ Іакова называетъ Христа, чтобы кто не назвалъ Его новымъ Богомъ по причинѣ рожденія плотію. Лучше же станемъ вѣрить, что Онъ есть Тотъ, Которому служили какъ Богу сами отцы Израиля, Котораго увидѣли чрезъ предвѣдѣніе, и Котораго таинства не знали, потому что Богъ и Отецъ открывалъ имъ чрезъ просвѣщеніе отъ Св. Духа (въ изд. сводѣ).

[2]) Слова *Θеодорита:* О томъ, что здѣсь лицемъ называетъ христіанскій народъ, потому что онъ есть тѣло Христово, какъ сказано:

11. *Яко лучше день единъ во дворѣхъ Твоихъ, паче тысящъ.* О Божественныхъ дворахъ мы сказали выше, что они означаютъ церкви Христовы. Итакъ Давидъ говоритъ, что лучше находиться одинъ только день въ церкви Христовой, нежели тысячи дней въ другихъ мѣстахъ общихъ или не священныхъ. Здѣсь союзъ: ибо есть утвердительный [1]).

Изволихъ приметатися (быть у порога) *въ дому Бога моего паче, неже жити ми въ селенiихъ грѣшничихъ.* Что сказалъ выше, то яснѣе говоритъ и здѣсь, гдѣ замѣчай, читатель, сколько Давидъ, по словамъ Өеодорита, любилъ храмъ Божiй, что даже стоять у порога его, еслибъ это случилось, и покрываться пылью у вратъ его и лежать на полу и низшемъ мѣстѣ, онъ предпочиталъ по причинѣ подававшагося тамъ освященiя обитанiю и славному сидѣнiю съ честiю напереди въ домахъ грѣшниковъ и злыхъ людей[1]).

12. *Яко милость и истину любитъ Господь Богъ.* Здѣсь Давидъ присовокупилъ ученiе, поощряющее къ дѣятельной и созерцательной добродѣтели. Онъ говоритъ, что Богъ любитъ милостыню и истину, гдѣ милостыня есть видъ дѣятельной добродѣтели, а истина есть совершенство созерцательной. А если Богъ любитъ милостыню и истину; то явно, что любитъ и упражняющихся въ сихъ добродѣтеляхъ, и иначе сказать: милостивыхъ и истинныхъ; такъ какъ и Богъ есть весь милость и истина. Союзъ: *яко* есть или повѣствовательный, или излишнiй. Можно сказать и иначе, что Христосъ по милосердiю къ намъ сдѣлался человѣкомъ и проповѣдалъ истинное Евангелiе, и такимъ образомъ возлюбилъ милость и истину [2]).

вы тѣло Христово. *Исихiй* говоритъ: Сказалъ: воззри, поелику мы имѣемъ нужду въ Твоемъ воззрѣнiи; воззри, потому что рана человѣческими врачевствами не прекращается; воззри, потому что сокрушенный сосудъ—тѣло есть Твой, а не чужой: такимъ образомъ призри на лице Христа Твоего, т. е. въ лицѣ Христа, чтобы чрезъ Сына и Отецъ непремѣнно посѣтилъ насъ и по благоволенiю Отца совершалось о насъ таинство (въ изд. сводѣ).

[1]) *Евсевiя*: Въ созерцательномъ смыслѣ подъ однимъ днемъ во дворахъ Божiихъ должно разумѣть день воскресенiя Спасителя, а подъ тысячью (ибо такъ найдено въ еврейскомъ писанiи)—служенiе во время закона. Ибо столько лѣтъ продолжался Iерусалимъ и въ немъ законъ со временъ Соломона до пришествiя Христова. Итакъ, оно означаетъ, что великое разстоянiе между Евангелiемъ и законнымъ богослуженiемъ. *Другой* говоритъ: Одинъ день будущаго вѣка, не пресѣкаемый ночью, лучше тысячи лѣтъ нынѣшняго вѣка.

[1]) Слова *Евсевiя:* Онъ какъ бы такъ говоритъ: я бы желалъ лучше быть малымъ и ничтожнымъ въ числѣ находящихся въ церкви, нежели великимъ въ грѣшномъ народѣ, чтобы, находясь въ дому Божiемъ, я могъ всегда хвалить Его. Ибо какъ одинъ день я избралъ предпочтительнѣе тысячамъ; такъ и домъ Бога Моего я предпочелъ обитанiю въ жилищахъ царскихъ, вообще съ невѣдущими Бога. Слова *Дiодора:* Хочетъ сказать, что лучше имѣть знанiе и страхъ, и жить одинъ здѣсь день, нежели тысячи дней безъ познанiя и прославленiя Тебя.

[2]) Слова *Кирилла:* Господь любитъ милость и истину, т. е. не кровавыя жертвы, но дѣла милосердiя и почитанiе истины, т. е. Христа, и жизнь въ незлобiи, иначе пребыванiе въ непамятозлобiи. *Өеодорита:* Ничто столько не благоугодно Богу, какъ милостыня и сопровождающая ее истина.

Благодать и славу дастъ. Христосъ, говоритъ, дастъ благодать, т. е., прощеніе грѣховъ, какъ далъ оное блудницѣ и многимъ другимъ грѣшникамъ: или дастъ благодать чудесъ, какъ далъ Апостоламъ и прочимъ святымъ. Притомъ Онъ дастъ и славу христіанамъ и на землѣ отъ людей и на небесахъ отъ Себя: или благодать обожанія здѣсь и славу царства Своего тамъ.

Господь не лишитъ благихъ ходящихъ незлобіемъ. Сіи слова нѣкоторые читаютъ какъ переложенныя, и исправляютъ ихъ такъ: благодать и славу дастъ ходящимъ въ незлобіи, за симъ: Господь не лишитъ ихъ благъ, т. е., небесныхъ. Здѣсь не соблюдено сочиненіе глагола лишитъ; ибо вмѣсто того чтобъ сказать (на Греч.) въ родительномъ падежѣ: благъ, сказано въ винительномъ блага (τὰ ἀγαθὰ). А другіе говорятъ, что здѣсь сдѣлано сочиненіе одно вмѣсто другаго. Господь, говоритъ, не лишитъ благъ ходящихъ въ незлобіи, т. е. ходящихъ въ воздержаніи отъ золъ, иначе сказать: не лишитъ благъ воздерживающихся отъ золъ [1]).

13. *Господи Боже силъ, блаженъ человѣкъ, уповаяй на Тя.* Въ 33 псалмѣ Давидъ говоритъ: блаженъ человѣкъ, который уповаетъ на Господа. То же самое говоритъ и здѣсь. А уповаетъ на Господа тотъ, который презираетъ житейскія вещи и совершенно весь предается одному Богу [1]). Замѣтимъ здѣсь, что евреи прилагаютъ сей псаломъ и порабощенному въ Вавилонѣ народу, который желалъ видѣть Іерусалимскій храмъ и ублажалъ живущихъ при немъ, предпочитая одинъ день пребыванія своего при семъ храмѣ тысячамъ дней въ другихъ мѣстахъ. Но они не могутъ приложить къ нему цѣлаго псалма: потому что въ этомъ препятствуютъ имъ сіи слова: во вѣкъ вѣка восхвалятъ Тебя; а храмъ оный разрушенъ и бывшее въ немъ хваленіе кончилось и не было всегдашнимъ. Притомъ и сіи выраженія: въ юдоли плача, не приличествуютъ бывшему въ Вавилонѣ народу и другія нѣкоторыя; а прежде всего и надпись не позволяетъ прилагать этотъ псаломъ къ сему народу, потому что упоминаетъ о точилахъ во множественномъ числѣ, между тѣмъ какъ

---

[1]) Слова *Өеодорита:* Ибо милость произрастаетъ изъ божественныхъ хранилищъ, и великая и изобильная истина подается изъ нихъ: оттуда мы получаемъ наставленіе въ добрыхъ истинахъ ученія вѣры и почерпаемъ божественную благодать изъ источниковъ Пресвятаго Духа, притомъ оттуда же дѣлаемся для всѣхъ славными и весьма знаменитыми; кратко сказать: получаемъ наслажденіе всякими благами: свободу отъ зла и лукавства и произвольное провожденіе жизни въ истинѣ. *Исихія:* Жившіе безъ зла и въ правдѣ, т. е. упражнявшіеся въ незлобіи не лишатся благъ; но соотвѣтственно тому получать вѣнцы: ибо каждый по своему труду получитъ особенную награду (въ изд. сводѣ).

[1]) Хорошею печатью запечатлѣлъ этотъ псаломъ пророкъ - надеждою на Бога, въ которой пребывать есть блаженное дѣло: потому что она есть якорь для обуреваемаго и неразоримая стѣна для подвизающагося въ брани.

ветхозавѣтное служеніе имѣло одно только точило—Іерусалимскій храмъ и одно селеніе, а не много храмовъ и много селеній.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

Въ конецъ, сынамъ Кореовымъ. Псаломъ Давиду.

И сей псаломъ надписывается «въ конецъ» по причинѣ того конца пророчествъ, который онъ содержитъ. Ибо онъ пророчествуетъ посредствомъ образовъ, по словамъ Ѳеодорита, о свободѣ порабощенныхъ вавилонянами евреевъ, а въ истинномъ значеніи объ освобожденіи находившихся въ рабствѣ идолопоклонства народовъ. Аѳанасій говоритъ, сверхъ того, что сей псаломъ представляетъ народъ Іудейскій по призваніи народовъ исповѣдывающимся въ своихъ грѣхахъ и просящимъ милости чрезъ Христа.

Ст. 2. *Благоволилъ еси, Господи, землю Твою.* Провидя сказанное выше умственными очами, пророкъ обращается къ самому Богу, говоря: соблаговолилъ Ты, Господи, къ землѣ Твоей, или: «добра восхотѣлъ Ты землѣ Твоей». Ибо благоволеніе есть благожеланіе. Говоритъ: *землю Твою,* потому что *Господня земля и исполненіе ея* (Псал: 23, 1). Итакъ Ты теперь восхотѣлъ добра землѣ Твоей, такъ какъ прежде за ослушаніе перваго Адама не хотѣлъ ей добра, но зла, говоря: *проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ* (Быт. 3, 19); теперь же вслѣдствіе послушанія новаго нашего Адама земля возстановлена въ милости Твоей. Прежде она была твореніе Божіе, а послѣ стала стяжаніемъ или пріобрѣтеніемъ Его. И такой смыслъ словамъ даютъ всѣ вѣрующіе. Евреи же подъ землею Божіею разумѣютъ только Іудею, какъ назначенную народу Его, которому Господь и благоволилъ послѣ плѣна жить на ней.

Возвратилъ еси плѣнъ Іаковль. По пророческому закону, будущее представляетъ уже какъ совершившееся: возвратилъ, говоритъ, плѣнный народъ Іакова изъ подъ тиранства, подъ которымъ содержался. Подъ Іаковомъ, какъ мы уже не разъ говорили, разумѣетъ народъ христіанскій.

3. *Оставилъ еси беззаконія людей Твоихъ, покрылъ еси вся грѣхи ихъ.* Этотъ народъ въ другомъ мѣстѣ въ псалмѣ 31-мъ назвалъ блаженнымъ, говоря: *блажени ихже оставишася беззаконія и ихже прикрышася грѣси.* Ибо Онъ простилъ намъ вслѣдствіе покаянія беззаконія наши и священными водами божественнаго кре-

щенія покрылъ грѣхи наши. Евреи же говорятъ, что Богъ простилъ грѣхи, за которые они были въ плѣну и покрылъ беззаконія ихъ въ глубинѣ забвенія. Но народомъ Божіимъ называется не только древній народъ Іудейскій, по причинѣ, представленной въ псалмѣ 80-мъ, но и новый народъ христіанскій, какъ мы сказали въ первомъ стихѣ 77-го псалма.

4. *Укротилъ еси весь гнѣвъ Твой.* Прекратилъ, говоритъ, весь гнѣвъ Твой, какой имѣлъ прежде за наши беззаконія и грѣхи.

Возвратился еси отъ гнѣва ярости Твоея. Что такое гнѣвъ ярости, мы уже видѣли въ псалмѣ 77-мъ. *Возвратился* же поставлено вмѣсто обратился отъ гнѣвной ярости къ благоволенію и милости.

5. *Возврати насъ, Боже спасеній нашихъ, и отврати ярость Твою отъ насъ.* Начинаетъ говорить отъ лица народа, причисляя и себя къ молящимся, проситъ, чтобы исполнилось просимое выше. А что значатъ слова: *Боже спасеній нашихъ,* уже сказано въ псалмѣ 67-мъ. Возврати насъ, говоритъ, изъ плѣна въ прежнее достоинство.

6. *Еда во вѣки прогнѣваешися на ны? Во вѣки* поставилъ здѣсь вмѣсто: *постоянно, не на долго.* Нѣкоторые же вмѣсто вопросительной рѣчи читаютъ: не вѣчно гнѣвайся на насъ, каковый смыслъ допускается греческимъ текстомъ.

Или простреши гнѣвъ Твой отъ рода въ родъ. Снова повторяетъ то же. *Въ родъ* же говоритъ вмѣсто: даже до другаго рода. Объ этомъ сказано уже въ псалмѣ 9-мъ. *Простреши* сказано вмѣсто: *продолжишь.*

7. *Боже, Ты обращся оживиши ны.* Ты обратишь насъ не только отъ плѣна къ свободѣ, но и отъ пороковъ къ добродѣтелямъ, или: ты, Боже, обратишься къ намъ, такъ какъ прежде Ты отвращался отъ насъ. *Оживиши* т. е. сдѣлаешь насъ живыми къ совершенію добродѣтели, ибо прежде къ этому мы были почти мертвы.

И людіе Твои возвеселятся о Тебѣ, т. е. вслѣдствіе такого обращенія.

8. *Яви намъ, Господи, милость Твою, и спасеніе Твое даждь намъ.* Это и слѣдующее нужно разумѣть о Христѣ. Пророкъ отъ лица вѣрующаго народа молитъ Бога Отца, чтобы явился Христосъ, ибо Его называетъ милостію Божіею и спасеніемъ Божіимъ. По милосердію Своему Онъ вочеловѣчился, чтобы спасти насъ, потому что Онъ милостивъ и спаситель. *Милость Твою и спасеніе Твое,* потому что милость у Тебя и спасеніе у Отца Твоего. Ты дашь намъ просимое, такъ что мы нѣкогда съ пророкомъ будемъ пѣть: *отроча родися намъ, и сынъ дадеся намъ* (Ис. 9, 6).

9. *Услышу, что речетъ о мнѣ Господь Богъ.* Чувствуя божествен-

ное вдохновеніе, пророкъ приготовляетъ себя къ слушанію. *О мнѣ* или *во мнѣ,* говоритъ, показывая, что не вовнѣ будетъ говорить, но внутри, въ уши души.

Яко речетъ миръ на люди Своя, и на преподобныя Своя и на обращающыя сердца къ Нему. Послушаю, говоритъ, что Онъ скажетъ. Ибо Богъ скажетъ и возвѣститъ миръ народу Своему, и народъ Божій всегда имѣетъ миръ и съ самимъ собою и съ Богомъ, и, напротивъ, всегда ведетъ борьбу съ врагами Божіими, съ демономъ и съ друзьями его. Тѣхъ же вѣрныхъ назвалъ людьми Божіими и преподобными, т. е. посвященными Ему, и обращающими сердца свои, т. е. свои души къ Нему; или сердцемъ обозначилъ всего человѣка, частію цѣлое.

10. *Обаче близъ боящихся Его спасеніе Его.* Это то, что слышалъ пророкъ отъ Господа. Слово: *обаче* (однако) здѣсь излишне, или же стоитъ вмѣсто *вполнѣ.* Близко, говоритъ, къ боящимся Бога спасеніе Его. И смыслъ сказаннаго таковъ: когда кто-либо будетъ бояться Его и увѣруетъ въ Него, тогда близко къ нимъ Христосъ и тотчасъ явится.

Вселити славу въ землю нашу. Близко Христосъ, чтобы поселить въ землѣ іерусалимской славу, милость и честь, или потому что Онъ Самъ былъ славою, *бывши плотію и вселившись среди насъ* (Іоан. 1, 14), или потому что послѣ воплощенія Спасителя и доселѣ земля оная славна и для всѣхъ вожделѣнна.

11. *Милость и истина срѣтостѣся, правда и миръ облобызастася.* Нѣкоторые говорятъ, что въ этихъ стихахъ исчисляются тѣ добродѣтели, которыя явились во Христѣ, именно, что въ Немъ сошлись милость и истина. Милость Христосъ показалъ въ исцѣленіи больныхъ, а истину въ ученіи и проповѣди. Но въ Немъ же сошлись правда и миръ, ибо это значитъ: *облобызастася.* Правда же Христова открылась въ правомъ судѣ, когда Онъ лукавыхъ обличалъ и добрымъ выражалъ похвалу, а миръ—въ кротости. Но лучше сказать, что милость есть Божественное естество, какъ имѣющее власть отпускать грѣхи и исцѣлять болѣзни; истина же есть человѣческое естество, потому что *не обрѣтеся,* сказано, *лесть въ устѣхъ Его,* и потому что, по справедливости, Онъ только одинъ сохранилъ достоинство человѣческой природы, и потому что Онъ истинный человѣкъ, а не призракъ. А что сказано *срѣтостѣся,* то это значитъ, что составили одно, т. е. соединились въ одномъ лицѣ. Правда принимается вмѣсто Божественнаго естества. Ибо одинъ Богъ праведный Судія есть. Миръ же вмѣсто естества человѣческаго, по врожденной Его кротости. Эти добродѣтели облобызались, потому что имѣли во Христѣ единеніе и согласіе.

12. *Истина отъ земли возсія,*

и правда съ небесе приниче. Когда люди приняли чрезъ Сына истинную вѣру, тогда Отецъ удостоилъ ихъ большаго съ неба промышленія, сокрушивши тирана ихъ діавола. Или иначе подъ истиною разумѣй самаго Христа. Ибо Онъ сказалъ: *Азъ есмь истина* (Іоан. 14, 6). Итакъ, когда Христосъ возсіялъ отъ земли, по рожденіи на землѣ, и разрушилъ потомъ всякую ложь и обманъ, то Отецъ, Который, какъ мы сказали, есть высочайшая правда, призрѣлъ съ неба на землю, такъ какъ прежде отвращался отъ насъ, вслѣдствіе обдержавшей землю лжи. Итакъ, высшее и небесное примирено съ низшимъ и земнымъ.

13. *Ибо Господь дастъ благость, и земля наша дастъ плодъ свой.* Смотри, какъ настойчиво Давидъ предсказываетъ, что Отецъ дастъ людямъ Сына Своего, Который есть благость. *Никтоже благъ,* говоритъ Онъ, *токмо единъ Богъ.* И Симмахъ перевелъ: «Ибо Господь дастъ *благаго*». *Земля же дастъ плодъ свой,* означаетъ апостоловъ и другихъ вѣрующихъ, происходившихъ изъ Іудеи. Проще же сказать, что по рожденіи Христа, Богъ дастъ милость людямъ и что земля будетъ изобиловать плодами.

14. *Правда предъ Нимъ предъидетъ.* Подъ правдою разумѣетъ всякую добродѣтель, свѣтъ которой, истекая отъ Христа, какъ свѣтильника, показывалъ его людямъ.

И положитъ въ путь стопы Своя. Христосъ полагаетъ стопы Свои, т. е. ту стезю добродѣтелей, которою Самъ ходилъ, полагаетъ, говорю, для того, чтобы она составляла путь и христіанамъ, по которому они и приходили бы къ Нему. Или иначе: что предтеча Господень Іоаннъ, котораго Давидъ называетъ здѣсь правдою, какъ соблюдшаго всю законную правду и какъ праведно жительствовавшаго, предшествовалъ Христу: «пошлю, говоритъ, ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, который приготовитъ путь Твой предъ Тобою». Ибо онъ взывалъ: «приготовьте путь Господень, правы творите стези Его». Можно и иначе разумѣть: что правда Христа, или Его Божество, предшествуетъ намъ, т. е. прежде принятія плоти, какъ нѣкій наилучшій вождь. И поставилъ на путь стопы Своя, по написанному: *предзрѣхъ Господа предо мною выну* (Пс. 15, 8).

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ПЯТЫЙ.

МОЛИТВА ДАВИДУ.

Смыслъ надписанія ясенъ; объ этомъ надписаніи мы говорили въ введеніи. Молясь о себѣ самомъ, Давидъ учитъ, какъ нужно молиться, находясь въ нуждѣ. Предсказываетъ же здѣсь и о призваніи язычниковъ. Нѣкоторые же говорятъ, что эта молитва написана отъ лица Езекіи.

Ст. 1. *Приклони, Господи, ухо Твое, и услыши мя.* Какъ Богъ приклоняетъ уши, сказано въ псалмѣ 16-мъ.

Яко нищъ и убогъ есмь азъ. Такъ какъ не имѣю достаточныхъ силъ противъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ и не могу противостоять имъ.

2. *Сохрани душу мою, яко преподобенъ есмь.* Спаси меня, потому что я посвященъ или принесенъ Тебѣ, какъ сказано и въ 15-мъ псалмѣ. Или же называетъ преподобнымъ самаго себя, какъ благочестиваго въ сравненіи съ нечестивыми его врагами.

Спаси раба Твоего, Боже мой, уповающаго на Тя. Спаси отъ угрожающей опасности, единственно на Тебя только надѣющагося.

3. *Помилуй мя, Господи, яко къ Тебѣ воззову весь день.* Симмахъ перевелъ *всегда,* вмѣсто *весь день.*

4. *Возвесели душу раба Твоего, яко къ Тебѣ взяхъ* (вознесъ) *душу мою.* Избави отъ одержащей меня скорби. О словахъ: *взяхъ душу мою,* сказано въ первомъ стихѣ псалма 24-го.

5. *Яко Ты, Господи, благъ и кротокъ и многомилостивъ всѣмъ призывающымъ Тя.* Вмѣсто *кротокъ* Акила и Симмахъ перевели *милостивъ.*

Призывающимъ же *Тя* не просто, но призывающимъ отъ всего сердца. Ибо и въ псалмѣ 144-мъ, сказавши: *близъ Господь всѣмъ призывающимъ Его,* присовокупилъ, *всѣмъ призывающимъ Его въ истинѣ* т. е. всею душею.

6. *Внуши, Господи, молитву мою, и вонми гласу моленія моего.* Эти слова изъяснены въ началѣ псалма 16-го.

7. *Въ день скорби моея воззвахъ къ Тебѣ, яко услышалъ мя еси.* Днемъ скорби назвалъ предстоявшій день. О словахъ же: *яко услышалъ мя еси* сказано въ томъ же 16-мъ псалмѣ.

8. *Нѣсть подобенъ Тебѣ въ бозѣхъ, Господи, и нѣсть по дѣломъ Твоимъ.* Ибо *вси,* говоритъ, *бози язычниковъ бѣсове, Господь же небеса сотвори* (Пс. 95, 5). Ты истинный Богъ, а они ложны. Этотъ стихъ, кажется, заимствованъ изъ словъ Моисея: *кто подобенъ Тебѣ въ бозѣхъ, Господи, кто подобенъ Тебѣ? Прославленъ во святыхъ, ди-*

венъ въ славѣ, творяй чудеса? (Исх. 15, 11). Дѣла же Христа, не только творенія и промышленія о видимой и невидимой твари, но преобразованіе самой твари и разрушеніе тирана и умерщвленіе смерти смертію и уловленіе всего міра немногими бѣдными рыбарями; къ этому можешь присоединить еще силу чудесъ. Ибо, если другіе и производили такія чудеса, но никто не могъ собственною силою дѣлать то, что дѣлалъ Христосъ, и они совершали призываніемъ Божественнаго имени.

9. 10. *Вси языцы, елики сотворилъ еси, пріидутъ и поклонятся предъ Тобою, Господи, и прославятъ имя Твое, яко велій еси Ты и творяй чудеса, Ты еси Богъ единъ.* Здѣсь пророчествуетъ о вѣрѣ язычниковъ. Пріидутъ къ Тебѣ, говоритъ, вѣрою сами язычники. *Покланяется* же *предъ Богомъ* тотъ, кто сознаетъ, что Богъ видитъ его. *Предъ Богомъ* же всякое мѣсто владычествія его. *Прославятъ,* т. е. будутъ восхвалять и превозносить Тебя всѣ язычники, говоря, что Ты, поистинѣ, великъ и что Ты единый Богъ, творящій чудеса.

11. *Настави мя, Господи, на путь Твой и пойду во истинѣ Твоей.* Путемъ Господнимъ называетъ практическую добродѣтель, истиною же созерцательную. Кто приведенъ Богомъ къ первой изъ нихъ, легко можетъ перейти и ко второй. Объ этомъ пути и истинѣ найдешь и въ псалмѣ 24-мъ въ словахъ: *пути Твоя, Господи, скажи,* и въ другомъ мѣстѣ: *настави мя на истину Твою* (Пс. 104. 3).

Да возвеселится сердце мое боятися имене Твоего. Возвеселится не мірскою радостію, но при трепетаніи предъ именемъ Твоимъ. Смотри, какая странная радость. Страхъ Твой, говоритъ, да будетъ мнѣ радостію. Въ другомъ же мѣстѣ говоритъ: *Да возрадуется сердце ищущихъ Господа.* Ищетъ же Бога тотъ, кто боится Его. Впрочемъ, не только страхъ Божій, но и простое воспоминаніе о Немъ радуетъ благочестивыхъ и вѣрующихъ: *помянухъ Бога,* говоритъ Давидъ, *и возвеселихся* (Пс. 76, 4).

12. *Исповѣмся Тебѣ, Господи Боже мой, всѣмъ сердцемъ моимъ.* Буду т. е. благодарить.

И прославлю имя Твое въ вѣкъ т. е. всегда.

13. *Яко милость Твоя велія на мнѣ.* Велія вмѣсто многая.

И избавилъ еси душу мою отъ ада преисподнѣйшаго. По отношенію къ Давиду, подъ *адомъ преисподнѣйшимъ* разумѣй грѣхъ, прелюбодѣяніе и убійство Уріи. По отношенію же къ Езекіи, понимай угрожавшую ему близкую смерть, отъ которой онъ чудесно избавился. Можно также подъ адомъ разумѣть и всякую опасность, угрожающую отъ видимыхъ или невидимыхъ враговъ.

14. *Боже, законопреступницы восташа на мя.* Законопреступни-

ками были и враги Давида, строившіе противъ него козни и Ассиріяне, осаждавшіе царя Езекію, и, наконецъ, законопреступниками могутъ быть названы и всѣ, какъ видимые, такъ и невидимые враги наши.

И сонмъ державныхъ взыскаша душу мою, и не предложиша Тебе предъ собою. Тѣ же самые, которыхъ назвалъ законопреступниками. Эти же слова находятся и въ псалмѣ 53-мъ.

15. *И Ты, Господи Боже мой, щедрый и милостивый, долготерпѣливый и многомилостивый и истинный.* Будучи милосердъ и милостивъ, Ты всегда состраждешь угнетеннымъ; будучи долготерпѣливъ, не тотчасъ отдаешь согрѣшившихъ въ руки враговъ; будучи многомилостивъ, не одинъ разъ, но часто оказываешь милость; будучи же истиненъ, спасаешь всѣхъ надѣющихся на Тебя.

16. *Призри на мя и помилуй мя.* Этотъ стихъ находится и въ псалмѣ 24-мъ.

Даждь державу Твою отроку Твоему. Державу или силу, которую можно получить отъ Тебя противъ враговъ. Отроку же Твоему значитъ рабу Твоему.

И спаси сына рабы Твоея. Этими словами пророкъ показываетъ, что онъ родился отъ благочестивыхъ родителей.

17. *Сотвори со мною знаменіе во благо.* Положи, говоритъ, Господи, на мнѣ нѣкій знакъ и отличіе на добро и въ спасеніе, какъ Ты положилъ въ знакъ на домахъ еврейскихъ кровь агнца, когда истребляемы были первородные египетскіе, по словамъ Аѳанасія и Ѳеодорита. Сказалъ: знакъ во благо, поелику есть знакъ и во зло, каковъ былъ тотъ, который положенъ былъ на Каинѣ, какъ говоритъ Евсевій. Знакъ, положенный на домахъ еврейскихъ, былъ знакомъ во благо и въ спасеніе, по которому не входилъ въ оные всегубитель для умерщвленія первородныхъ ихъ, знакъ же, положенный Богомъ на Каинѣ, былъ знакомъ во зло, потому что означалъ гнѣвъ Божій противъ него [1]).

И да видятъ ненавидящіи мя, и постыдятся, яко Ты, Господи, помоглъ ми и утѣшилъ мя еси. Здѣсь видъ переложенія, которое исправляется такъ: и да увидятъ ненавидящіи меня, что Ты, Господи, помогъ мнѣ и утѣшилъ меня и постыдятся, т. е., пусть видятъ, говоритъ, Господи, ненавидящіи меня демоны данный мнѣ Тобою знакъ въ помощь и утѣшеніе мое, и, такимъ образомъ, да посрамятся и устыдятся, какъ побѣжденные, ибо увидѣли, что меня хранитъ благодать и Промыслъ Твой, по словамъ Ѳеодорита.

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Въ собственномъ смыслѣ во благое знаменіе для язычниковъ даровалъ Богъ отъ Бога крестъ, которымъ побѣдилъ общаго врага и водрузилъ сіе побѣдное знаменіе противъ демоновъ и страстей.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ШЕСТОЙ.

ПѢСНЬ ПСАЛМА СЫНОМЪ КОРЕОВЫМЪ.

О двухъ сихъ надписяхъ мы сказали въ 5-й и 9-й главахъ предисловія сей книги, гдѣ и смотри. Сей псаломъ пророчествуетъ о рожденіи Христа и спасеніи языческихъ народовъ, какъ говорятъ Ѳеодоритъ и Аѳанасій.

Ст. 2. *Основанія Его на горахъ святыхъ.* Кого это *Его?* По словамъ Евсевія[1]), Христа; и это явно изъ послѣдующихъ словъ, въ которыхъ говорится: матерь —Сіонъ, скажетъ человѣкъ, и человѣкъ родился въ немъ, и его основалъ самъ Всевышній. Основанія Христовы суть истины ученія о Немъ; такъ онѣ суть основанія и корень вѣры во Христа. Сіи то основанія положены, по словамъ Ѳеодорита и Кирилла, на Апостолахъ, коихъ назвалъ здѣсь святыми горами, горами потому, что Апостолы были тверды въ вѣрѣ, возвышались надъ всякимъ земнымъ и низкимъ мудрованіемъ и склонностію и пріосѣнялись многочисленными добродѣтелями, подобно тому какъ и горы тверды, высоки и осѣняются частыми деревьями, а святыми потому, что Апостолы были свято преданы святому Богу и исполнены Духа Святаго. Можемъ сказать и иначе, что основаніями Христовыми назвалъ Апостоловъ, основаніями потому, что изъ Апостоловъ составились начала и первыя зданія церкви Христовой, а Христовыми потому, что Апостолы положены Христомъ въ основаніе церкви; такъ какъ они были на горахъ святыхъ, т. е. на Сіонѣ и Ѳаворѣ и прочихъ высотахъ, преимущественно освященныхъ пребываніемъ и житіемъ на нихъ святѣйшаго изъ святыхъ—Христа. А нѣкоторые говорятъ, что основанія Христовы—пророческія предсказанія о Христѣ; поелику онѣ были первыми начала-

---

[1]) *Другой* говоритъ: Замѣчай, что основанія его, сказано неопредѣленно, по общему обыкновенію, какъ и въ разсужденіи частныхъ домовъ часто превосходнѣйшіе изъ нихъ называются, по обыкновенію, жителями ихъ—основаніями дома. Основанія его—не Христа, но призваннаго чрезъ вѣру народа. Слова *Нисскаго:* Кто таковъ строитель храма, полагающій основанія его на горахъ святыхъ, т. е. на пророкахъ и Апостолахъ; и на основаніи апостоловъ и пророковъ утверждающій живые и одушевленные камни, которые, по пророчеству, сами собою вращаются для произведенія стройности стѣнъ, чтобы, соединившись чрезъ единство вѣры и союзъ мира, возраститъ собою св. храмъ, чтобы быть жилищемъ Божіимъ въ духѣ. *Ѳеодорита:* Основанія благочестія суть божественныя наставленія; а св. горы, на которыхъ водружены сіи основанія, суть Апостолы Спасителя нашего. О нихъ то сказалъ блажен. *Павелъ:* Будучи утверждены на основаніи Апостоловъ и пророковъ, имѣя краеугольнымъ камнемъ самаго Іисуса Христа; также: Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, почитаемые столпами; и еще: вы свѣтъ міра; не можетъ городъ укрыться, на вершинѣ горы стоя. На сихъ святыхъ горахъ Владыка Христосъ утвердилъ основанія благочестія.

ми вѣры во Христа, ибо горы святыя суть и пророки, по причинѣ высоты пророчества и освященія ихъ отъ Святаго Духа. Итакъ, сія мысль показываетъ, что начала вѣры во Христа были въ пророкахъ.

Любитъ Господь врата Сіоня паче всѣхъ селеній Іаковлихъ. Великій Павелъ въ посланіи къ евреямъ (гл. 12, 22) далъ намъ понятіе о существованіи и небеснаго Сіона, и небеснаго Іерусалима, назвавъ такъ небесную жизнь. Итакъ, по словамъ Ѳеодорита, подъ вратами сего небеснаго Сіона, ты долженъ разумѣть помѣстныя церкви, какъ мы сказали и въ концѣ 72-го псалма, при изъясненіи словъ: во вратахъ дщери Сіоновой; поелику посредствомъ ихъ, какъ посредствомъ дверей, входятъ христіане въ горній Сіонъ. Сіи то врата, т. е. помѣстныя церкви, Господь любитъ и предпочитаетъ всѣмъ городамъ израильскаго народа; ибо селенія суть города. Или селеніями въ частности называетъ Силомъ и чувственный Іерусалимъ, по той причинѣ, что прежде имѣлъ въ Силомѣ помѣщеніе Кивотъ, а потомъ въ Іерусалимѣ, какъ мы это говорили въ 77-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: селеніе, въ которомъ поселился между человѣками [1]).

3. *Преславная глаголашася о тебѣ, граде Божій.* Услышавъ голосъ въ сердцѣ отъ Святаго Духа, и узнавъ, что Богъ явится въ Іерусалимѣ, и будетъ обращаться съ людьми, Давидъ былъ пораженъ удивленіемъ и воззвалъ къ Іерусалиму: великія и удивительныя вещи сказаны мнѣ о тебѣ, городъ Божій, отъ Духа. Городъ сей есть Божій какъ потому, что въ древности онъ былъ посвященъ Богу, такъ и потому, что впослѣдствіи времени былъ предназначенъ Христу, для страданій Его въ немъ, и гроба и воскресенія Его [1]).

4. *Помяну Раавъ и Вавилона вѣдущымъ мя* (въ числѣ знающихъ Меня). Сіи слова, по изъясненію Божествен. Кирилла, сказаны отъ лица Христа Спасителя и содержатъ пророчество о томъ, что церковь Его имѣетъ составиться изъ многихъ народовъ, при томъ изъ самыхъ нечестивыхъ: ибо лицемъ блудницы Раави изобразилъ Хананеевъ; такъ какъ и Раавъ была хананеянка и жила въ землѣ ханaнейской; городомъ Вавилономъ назвалъ вавилонянъ; сіи Хананеи и

---

1) По словамъ *Аѳанасія*, вратами Сіона называетъ предуготовительное первоначальное ученіе церкви, а селеніями Іакова богослуженіе по закону и сонмище Іудейское; почему онъ говоритъ: предпочтительнѣе у Бога жизнь евангельская, нежели богослуженіе по закону.

1) По словамъ *Аѳанасія*, городъ Божій есть церковь, которая есть подражаніе и изображеніе небесной, а входы въ сію (небесную) и начала находятся здѣсь у насъ, которые въ семъ мѣстѣ Писанія названы вратами. А то, что о ней возвѣщено Богомъ, есть нѣчто чудное и преславное и превосходящее всякое человѣческое ожиданіе; что

вавилоняне были нечестивѣе всѣхъ другихъ. За симъ онъ исчисляетъ и другіе подобные по нечестію народы, гдѣ знающими называетъ вѣрующихъ; и мысль здѣсь будетъ такая, что въ числѣ знающихъ Меня, то есть въ собраніи вѣрующихъ въ Меня, Я буду поминать Раавъ и Вавилонъ, иначе, буду пещись о нихъ, какъ объ увѣровавшихъ въ Меня. Нѣкоторые разумѣютъ подъ Раавою Египетъ.

И се иноплеменницы, и Тиръ, и людіе Еѳіопстіи, сіи быша тамо. Тамъ, говоритъ, т. е. на Сіонѣ, или во вратахъ Сіона, или въ знающихъ Бога, иначе сказать тамъ, въ церкви Христовой, родились духовно чрезъ святое крещеніе Тиряне, Еѳіопляне и другіе иноплеменные народы. Акила и Симмахъ вмѣсто: родились, перевели: смутились. Слово *се*, употреблено излишне по свойству еврейскаго языка; а равно и мѣстоименіе *сіи* повидимому излишне, или есть повтореніе вышесказаннаго, и можетъ быть сочинено такъ: вотъ, вмѣсто: итакъ, и они родились тамъ; кто же они? Иноплеменники и тиряне и проч.; а иноплеменники суть такъ называемые Филистимляне, которые назывались и азотянами и аскалонитами, а преимущественно иноплеменниками, потому что изъ семи народовъ, истребленныхъ израильтянами, они одни остались, какъ мы сказали выше въ 82-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: иноплеменники съ живущими въ Тирѣ. Всѣ упомянутые народы были весьма нечестивы, и беззаконнѣе другихъ. Но если тѣ народы, которые были гораздо хуже, имѣли увѣровать во Христа, то не гораздо ли болѣе другіе, какъ не столько впавшіе въ нечестіе? [1]).

5. *Мати Сіонъ, речетъ человѣкъ.* Здѣсь ясно пророчествуетъ Божественный Давидъ, что отъ каждаго народа многіе пойдутъ въ Сіонъ и скажутъ, что Сіонъ, т. е. церковь, есть мать. Здѣсь не достаетъ глагола: есть. По словамъ Аѳанасія, мать есть церковь съ одной стороны потому, что духовно рождаетъ святымъ крещеніемъ вѣрующихъ, какъ мы сказали выше;

же возвѣщено о ней, какъ не то, что въ ней имѣлъ обитать Единородный, согласно съ сими словами: Я здѣсь поселюсь, ибо Я избралъ его. А по словамъ божест. Іоанна Дамаскина, подъ городомъ Божіимъ должно разумѣть всякаго прославленія достойную Богородицу, о которой преславное сказано то, что въ ней соединено дѣвство съ рождествомъ чрезъ соединеніе Бога съ человѣческою природою; Сущій отъ Нея происходитъ; Создатель созидается; и ея дѣвственныя врата, какъ чистыя, зиждительное Слово возлюбило: и вшедши въ оныя врата и изшедши (изъ оныхъ) оставило ихъ затворенными.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Именемъ беззаконнѣйшихъ народовъ выразилъ и другихъ. Ибо Раавъ была хананеянка и блудница, Вавилонъ былъ звѣрообразный и нечестивый; а иноплеменники, т. е. Филистимляне суевѣрные и беззаконные. Въ разсужденіи Тира, Іезекіиль оплакиваетъ нечестіе и сладострастіе его. Народомъ Еѳіопскимъ въ сихъ пророческихъ словахъ названы не только сами Еѳіопляне, души которыхъ имѣли сходство съ цвѣтомъ тѣлъ ихъ, но и всѣ черные по душѣ, перешедшіе въ благочестіе, и отвергнувшіе черноту нечестія, что и въ томъ и въ другомъ отношеніи представляетъ въ пѣсни невѣста,

съ другой, поколику она питаетъ рожденныхъ христіанъ ученіемъ вѣры о Христѣ, причащеніемъ божественныхъ таинъ, Тѣла и Крови Христовой. Или церковь называется матерью потому, что она вожделѣнна и возлюбленна для чадъ ея; ибо нѣтъ ничего вожделѣннѣе матери; и вожделѣненъ истинно какъ чувственный, такъ и умственный Сіонъ, т. е. церковь для прибѣгающихъ къ нимъ; такъ какъ въ чувственномъ Сіонѣ и Іерусалимѣ обиталъ во плоти Владыка Христосъ и освятилъ мѣста его пребываніемъ Своимъ въ немъ; а въ умственномъ Сіонѣ, т. е. церкви, невидимо обитаетъ и ходитъ Христосъ и въ немъ совершаются Божественныя таинства Христовы.

И человѣкъ родися въ немъ. Въ сихъ словахъ содержится пророчество о рожденіи Христа, т. е. что въ предѣлахъ (странахъ) чувственнаго Сіона истинно родился человѣкъ Христосъ, который сохранилъ достоинство человѣчества [1]). А чтобы показать, что рожденный не былъ простой человѣкъ, но человѣкъ и Богъ, посему далѣе говоритъ:

И Той основа и Вышній. Онъ, говоритъ, рожденный на Сіонѣ во образѣ человѣка, Онъ и основалъ его въ началѣ, какъ Творецъ неба и земли, Который есть превыше всего, какъ Богъ.

6. *Господь повѣсть* (будетъ сказывать) *въ писаніи людей и князей сихъ бывшихъ* (родившихся) *въ немъ.* Христосъ, говоритъ, будетъ учить о Себѣ изъ Писанія,—разумѣются пророческія, такъ какъ Евангелистъ Лука повѣствуетъ: и подали Ему книгу Исаіи пророка, и, раскрывъ книгу, нашелъ мѣсто, въ которомъ было написано: Духъ Господа на Мнѣ, ибо Онъ помазалъ Меня, благовѣствовать нищимъ послалъ Меня и проч. (Лук. 4, 17). Таковое писаніе пророческихъ словъ Давидъ назвалъ писаніемъ народовъ и начальниковъ ихъ; поелику Писаніе дано племенамъ Іудейскимъ и начальникамъ ихъ. И сначала Писаніе составляло собственность сихъ племенъ, родившихся тѣлесно на чувственномъ Сіонѣ; а теперь то же Писаніе есть пріобрѣтеніе родившихся духовно въ умственномъ Сіонѣ—въ церкви Христовой или христіанской [2]).

говорящая: черна я и хороша, дщери Іерусалимскія! Ибо въ одно и тоже время выразилъ и мракъ нечестія и доставляемую божественною благодатію красоту. Найдено также у Θеодорита (въ замѣчаніяхъ) и сіе: Раавъ, по переводу, значитъ широту, а Вавилонъ—смѣшеніе; ибо тѣ, которые проводили жизнь широкую и были обременены смѣшеніемъ отъ демоновъ, познали Бога, и которые пали чрезъ паденіе идоловъ (ибо иноплеменники, значитъ: падающіе) и чрезъ смѣшеніе отъ заблужденія (ибо Тиръ значитъ смѣшеніе, быть можетъ заблужденіе) и унижены демонами (ибо Еθіопія значитъ униженіе), какъ устранившіеся отъ Бога, родились тамъ. Какъ? чрезъ вѣру и спасеніе во время пришествія Христова.

---

[1]) *Θеодоритъ* думаетъ, что здѣсь надобно подразумѣвать общій глаголъ: скажетъ; ибо тотъ, кто называетъ Сіонъ матерью, исповѣдываетъ и рожденіе родившагося въ немъ человѣка.

[2]) Слова *Θеодорита*: Ибо Тотъ, Кто име-

7. *Яко веселящихся всѣхъ жилище въ тебѣ.* Слово: *яко* здѣсь утвердительно и имѣетъ связь такую: Сіонъ! истинно въ тебѣ есть жилище всѣхъ веселящихся духовно, потому что въ тебѣ будутъ обитать таковые, а реченіе: *всѣхъ,* хотя, повидимому, выражаетъ всѣхъ вообще, но и въ этомъ есть особенность писанія, что оно употребляетъ: всѣхъ, вмѣсто: многихъ и нѣсколькихъ изъ множества [1]).

на живущихъ въ немъ народовъ удостоиваетъ Своего писанія, родился въ немъ по человѣчеству, и есть Господь и Богъ. И сему исчисленію Господь нашъ научилъ, сказавъ святымъ Апостоламъ: у васъ же и волосы на головѣ исчислены, а написаніе открылъ Своимъ ученикамъ, когда говорилъ: радуйтесь, что имена ваши написаны на небесахъ. Почти то же самое говоритъ и *Ѳеодоръ.*

[1]) *Другой* говоритъ: Что тѣ, имена которыхъ пишутся въ небесномъ Сіонѣ, будутъ имѣть чистое и неподдѣльное веселіе и не поселятся на время, но будутъ жить въ немъ и радоваться во вѣкъ. О если бы и наши имена Господь написалъ въ книгѣ спасаемыхъ, и удостоилъ онаго наслажденія, гдѣ жилище всѣхъ веселящихся. Слова *Ѳеодорита:* Небесная жизнь удалена отъ всякой печали и имѣетъ чистое и безсмертное веселіе и утѣшеніе; въ ней не временно, но вѣчно будутъ жить питомцы благочестія. Слова *Аѳанасія:* Когда, говоритъ, будетъ въ тебѣ жилище всѣхъ, принадлежащихъ къ церкви, тогда исполнятся они веселія.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ СЕДЬМОЙ.

Пѣснь псалма. Сыномъ Кореовымъ. Въ конецъ. О Маелеѳѣ, еже (чтобъ) отвѣщати. Разума Еману Израильтянину.

Что значитъ: пѣснь псалма и сынамъ Корея, о томъ мы сказали въ главѣ пятой предисловія къ сей книгѣ. Надписывается сей псаломъ «въ конецъ» потому, что пророчество, заключающееся въ немъ, относится къ концу. Предыдущій 86-й псаломъ пророчествовалъ—о рожденіи Христа, а сей пророчествуетъ, по словамъ Евсевія, о смерти Его и о сошествіи Его въ адъ, по словамъ Аѳанасія. Выраженіе: о Маелеѳѣ, поставлено вмѣсто: о ликованіи (въ другихъ спискахъ стоитъ о ликованіи духовномъ); ибо при пѣніи сего псалма употреблялся хоръ. Еже отвѣщати поставлено вмѣсто: при отвѣтѣ; потому что пѣли хоромъ съ аккомпаниментомъ органовъ; то есть, при пѣніи псалма играли и на органѣ, и, играя на органѣ, вмѣстѣ и пѣли хоромъ, то есть органы отвѣчали, аккомпанировали хору. Далѣе въ надписи стоитъ: «разума», потому что отъ читающихъ его требуется разумѣнія, такъ какъ въ псалмѣ семъ сокрытая мысль есть о таинственной смерти Господа. За симъ надпись: «Еману Израильтянину», значитъ то, что псаломъ сей данъ Давидомъ сему Еману Израильтянину, потому что оный данъ имъ не

только сынамъ Корея, но и первому пѣвцу Еману для пѣнія. Притомъ, сыны Корея были пѣвцами въ одномъ хорѣ, а Еманъ въ другомъ, а посему и пѣтъ былъ псаломъ на оба хора, или вмѣстѣ пѣвшихъ его, или отдѣльно. Нѣкоторые списки содержатъ: Еѳамъ вмѣсто Еманъ, но лучше писать Еманъ, какъ здѣсь, а въ слѣдующемъ псалмѣ: Еѳамъ. Ибо въ книгѣ Паралипоменонъ написано: и сказалъ Давидъ начальствующимъ надъ левитами: поставьте братьевъ ихъ пѣснопѣвцами съ органами, навлами и гуслями... и поставили левиты Емана, сына Іоилева, и изъ братьевъ его Асафъ, сынъ Варахіи и изъ сыновъ Мерара братьевъ его, Еѳанъ, сынъ Кисссеевъ (1 Пар. 15, 16). Наконецъ, въ надписи присовокуплено: Израильтянину, не потому, что прочіе пѣвцы не были израильтяне, но потому что были и иноплеменники, соименные Еману и Еѳаму, почему, для различія отъ нихъ, прибавлено прилагательное: израильтянину [1]).

[1]) *Ѳеодоритъ* сказываетъ, что псаломъ сей исторически предсказываетъ о рабствѣ іудеевъ въ Вавилонѣ; а отвѣтъ указываетъ на преемственныя повторенія пѣнія хоровъ отдѣленій, и данъ этотъ псаломъ сынамъ Корея для того, чтобъ пѣли его подъ руководствомъ Емана и для отвѣтствованія, т. е. для повторенія пѣснопѣнія. Молитва сія приличествуетъ и благочестивѣйшимъ изъ іудеевъ. *Евсевій:* Сего Емана называетъ Зараитяниномъ, т. е. сыномъ Зары Іудина, каковый Еманъ, по еврейскому писанію, былъ въ Египтѣ до Моисея. Аполлинарій Емана называетъ потомкомъ Корея, а Корей былъ потомокъ Кааѳа, сына Левіина.

Ст. 2. *Господи Боже спасенія моего, во дни воззвахъ и въ нощи предъ Тобою.* Мы сказали въ 67-мъ псалмѣ, изъясняя слова: Боже спасеній нашихъ, что Богъ называется спасеніемъ, вмѣсто: Богъ спаситель или Богъ, готовый спасать. Здѣсь Христосъ, какъ человѣкъ, называетъ Господомъ и Богомъ Отца Своего, потому что многое подобное говоритъ и въ 21-мъ псалмѣ отъ лица Его. Выраженіе: въ день и ночью, употреблено, вмѣсто: всегда. А взываніе всегдашнее къ Богу показываетъ вѣру въ Бога, потому что тотъ, кто искренно любитъ Бога, всегда взываетъ къ Нему, иногда устами, а иногда сердцемъ, поколику всегда нуждается въ помощи Божіей. Или днемъ и ночью называетъ время предательства Іудина [1]).

3. *Да внидетъ предъ Тя молитва моя, приклони ухо Твое къ моленію моему.* Подъ молитвою и моленіемъ здѣсь должно разумѣть или то прошеніе, которое произнесъ Христосъ къ Отцу объ ученикахъ Своихъ, и о которомъ упоминаетъ евангелистъ Іоаннъ въ 17-й главѣ, или то, которое Онъ принесъ о минованіи Его чаши смерти и о которомъ упоминаютъ Матѳей, Маркъ и Лука..... Христосъ, какъ человѣкъ, сказывалъ

[1]) Слова *Аѳанасія:* Спаситель, какъ благій, зная объ отпаденіи народа, возсылаетъ къ Отцу молитвы о немъ, чтобъ и онъ, раскаявшись во злѣ, получилъ даруемое чрезъ Него спасеніе.

сіи смиренныя слова такъ, какъ оныя сказываетъ и въ 21-мъ псалмѣ. А о приклоненіи божественнаго уха мы сказали въ началѣ 35-го псалма, при сихъ словахъ: приклони, Господи, ухо Твое и услышь меня, то есть, что, какъ врачи, желая слышать больнаго, не могущаго говорить громко, приклоняютъ ухо вмѣстѣ съ своею головою къ устамъ его; такъ, говоритъ, и Ты, живущій на высотѣ, приклонись ко мнѣ смиренному и услышь меня [1]).

4. *Яко исполнися золъ душа моя, и животъ мой аду приближися.* Душа моя, говоритъ, исполнилась золъ, то есть, скорбей: ибо скорбитъ, говоритъ, душа Моя смертельно (Мате. 26, 38), гдѣ подъ адомъ должно понимать смерть [2]).

5. *Привмѣненъ быхъ съ низходящими въ ровъ.* Глаголъ: привмѣненъ значитъ, Я причисленъ къ погребаемымъ, которыхъ называютъ сходящими въ ровъ. Въ другомъ мѣстѣ мы сказали уже, что ровъ значитъ и гробъ. Итакъ, вышесказанныя слова приличествуютъ предсмертному времени Спасителя; а сіи слова относятся къ погребенію Его послѣ смерти [1]).

Быхъ, яко человѣкъ безъ помощи. Не сказалъ: какъ человѣкъ, потому что Онъ былъ совершенный человѣкъ, но съ прибавленіемъ: былъ, какъ человѣкъ безпомощный. Такъ и написано, что всѣ (ученики), оставя Его разбѣжались (Мате. 26, 56). Итакъ, Господь показался людямъ какъ бы безпомощнымъ; такъ какъ Онъ сказалъ Петру: или думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, такъ что Онъ пошлетъ Мнѣ болѣе нежели двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ? (Мате 26, 53).

Въ мертвыхъ свободь. Я говоритъ былъ свободный во гробѣ отъ тлѣнія и разрушенія Моего тѣла. Или сіе означаетъ то, что Я одинъ сошелъ добровольно въ адъ, а не низведенъ туда другими [2]). И здѣсь должно подразумѣвать глаголъ: Я былъ въ мертвыхъ свободный, гдѣ не достаетъ только члена, иначе сказать: Я, который былъ свободенъ, безъ вины

---

[1]) Другой говоритъ: Итакъ, и находившіеся въ крайнемъ бѣдствіи по причинѣ плѣна въ Вавилонѣ и какъ бы лежавшіе долу, молятъ живущаго на высотахъ приклонить къ нимъ божественный слухъ и услышать моленіе. *Дидимъ:* Великое дерзновеніе выражается словами: да пріидетъ предъ Тебя молитва моя, какъ бы онъ желалъ истинныхъ благъ, которыя и ему полезны и Богомъ подаются охотно, Который снисходительно приклоняетъ ухо къ просящему.

[2]) Двоякое есть зло, одно естественное и собственное, каково грѣхъ, а другое по нашему чувству, каково всякое оскорбленіе. *Аванасій* говоритъ: Если онъ понесъ грѣхи наши, и о насъ скорбитъ; то справедливо, что и золъ исполнился; а это говоритъ потому, что Онъ благодатію Божіею за всѣхъ вкусилъ смерти.

[1]) *Евсевій* подъ рвомъ разумѣлъ адъ, въ который сошла душа Господа по смерти.

[2]) Почему и Божественный *Кириллъ* сказалъ: Тогда какъ всѣ добродѣтельные и злые отводятся кѣмъ-либо въ адъ, какъ Лазарь—Ангелами, а безумный богачъ истязателями души его, Я полагаю ее Самъ по Себѣ.

Моей сошелъ къ мертвымъ; ибо всѣ другіе люди имѣютъ причину смерти своей во грѣхѣ, такъ какъ смерть есть наказаніе за грѣхъ; а одинъ Христосъ былъ безъ вины и грѣха. Или Христосъ называется свободнымъ по той причинѣ, что всѣ прочіе люди умирали непремѣнно, почему и были порабощены смерти и страху смерти, какъ говоритъ Павелъ: которые изъ страха смерти чрезъ всю жизнь были подвержены рабству (Евр. 2, 15); а Христосъ умеръ добровольно, почему и говоритъ: власть имѣю положить душу Мою (Іоан. 10, 18). Или еще иначе Христосъ почитается свободнымъ потому, что не связанъ узами ада, но свободно и самовластно вселился въ него: или лучше сказать, и другихъ разрѣшилъ отъ узъ. Притомъ Христосъ свободенъ и отъ мертвости и смерти, какъ Богъ.

6. *Яко язвенніи спящіи во гробѣ, ихже не помянулъ еси ктому, и тіи отъ руки Твоея отриновени быша.* И здѣсь надобно подразумѣвать глаголъ: Я былъ; Я, говоритъ, былъ какъ раненые, находящіеся во гробѣ. Симмахъ перевелъ: какъ раненые, лежащіе во гробѣ, которыхъ, говоритъ, Ты, Отецъ, не воспоминаешь более, такъ что они гніютъ и превращаются въ прахъ, и которые лишились помощи Твоей за свои грѣхи. Итакъ Я, говоритъ, уподобился таковымъ, по мнѣнію человѣческому; но Я не былъ таковъ на самомъ дѣлѣ: ибо, хотя Я пробитъ гвоздями и копьемъ, положенъ во гробъ, но не забытъ у Тебя, Отецъ Мой! Ибо Ты не дашь преподобному Твоему увидѣть тлѣніе (Пс. 15, 10), и Я не лишился руки, или помощи Твоей; потому что за незлобіе Ты воспріялъ Меня (Пс. 40, 13) [1]).

7. *Положиша мя въ ровѣ преисподнемъ въ темныхъ* (въ темныхъ мѣстахъ) *и сѣни смертнѣй.* Глубочайшимъ рвомъ Господь называетъ гробъ, глубину котораго въ Евангеліи Онъ назвалъ сердцемъ земли. Далѣе, положили, говоритъ, служившіе погребенію Моему Іосифъ и Никодимъ, гдѣ темными мѣстами называетъ мѣста гроба, потому что, когда положена была плита на гробѣ, тьма сдѣлалась въ мѣстахъ гроба. Тѣ же темныя мѣста гроба называетъ тѣнію смерти, выражая одну и ту же вещь различными словами, поелику и тьма называется тѣнію [2]).

Ибо одинъ Іисусъ и умеръ и веденъ былъ на смерть, по словамъ Исаіи, за грѣхи народа и, сдѣлавшись мертвымъ, былъ одинъ свободенъ, какъ не имѣвшій грѣха, который удерживалъ бы Его; почему и говорилъ: власть имѣю положить душу Мою и власть имѣю опять пріиять Ее. У другихъ это приписывается Аѳанасію.

[1]) Слова *Аѳанасія:* И по уязвленіи и положеніи во гробѣ Ты помянулъ Меня, ибо Я восталъ, поправъ смерть. И мое тѣло и по смерти было исполнено животворной силы; почему оно въ одно и то же время источило изъ ребра и кровь и воду, первую, какъ доказательство человѣка, а вторую, въ доказательство того, что выше человѣка; такъ какъ невозможно сему произойти отъ мертвыхъ тѣлъ.

[2]) *Ѳеодоритъ* говоритъ, что сіе идетъ и къ находившимся въ Вавилонѣ и ко всей человѣческой природѣ, ибо всѣ послѣ грѣха

8. *На мнѣ утвердися ярость Твоя: и вся волны Твоя навелъ еси на Мя.* Симмахъ перевелъ: отяготѣлъ гнѣвъ, говоритъ, Твой, Отче Мой, который возжгли на себя люди грѣхами своими, обрушился на Меня. Но Я, принявъ ударъ, или пораженіе онымъ, прекратилъ его: потому что пострадавъ и умерши за нихъ, Я остановилъ гнѣвъ Твой, подобно тому, какъ останавливаетъ гнѣвъ отца тотъ, кто принимаетъ на себя удары, наносимые отцомъ сыну его, по словамъ Евсевія; почему и написано: язвою Его мы исцѣлены, также: и Господь предалъ Его за грѣхи наши (Ис. 53, 6) [1]). А волнами (высотами) называетъ востаніе искушеній, понесенныхъ Господомъ [2]); притомъ называлъ ихъ Божіими потому, что по суду Отца онѣ постигли Его для спасенія людей, наконецъ, искушенія сіи именуетъ всѣми, разумѣя тѣ, которыя угодны были Тебѣ.

подвергались бѣдствіямъ всякаго рода. Такъ, послѣ преступленія заповѣди попущены были на живущихъ на землѣ смерть, сѣтованіе и слезы, стенанія и рыданія, вдовства и сиротства, нищеты и жестокости и другія безчисленныя и невыносимыя бѣдствія, наводящія на нихъ тьму. Видите ли, сколь велико зло преслушаніе! Оно не только отлучило отъ Бога, но и окружило толикимъ множествомъ золъ. А *Евсевій* глубочайшимъ рвомъ называетъ глубочайшія страны ада.

[1]) Слова *Аѳанасія*: Яростію Божіею называетъ наведенное на народъ человѣческій проклятіе смертію. Итакъ, поелику Онъ сдѣлался за насъ клятвою, то посему Онъ говоритъ, что ярость Божія утвердилась на Немъ.

[2]) *Ѳеодорита*: Сказалъ это, перенесши подобіе отъ подвергающихся кораблекрушенію и терпящихъ многія востанія волнъ и многія напоры вѣтровъ.

9. *Удалилъ еси знаемыхъ Моихъ отъ Мене.* Евангелистъ Лука пишетъ: стояли всѣ знакомые Ему издалека (Лук. 23, 49). Сказалъ: Ты удалилъ, потому, что это было по волѣ Отца [1]).

Положиша Мя мерзость Себѣ; преданъ быхъ (имъ), *и не исхождахъ.* Іудеи, говоритъ, много гнушались и ненавидѣли Меня, почему и по нынѣ ненавистно для нихъ, какъ говоритъ Аѳанасій, имя Христово. Я преданъ—іудеямъ отъ Искаріотскаго Іуды; и имѣя возможность выйти, т. е. уйти или убѣжать изъ рукъ ихъ, Я не дѣлалъ этого, но добровольно перенесъ всѣ мученія, которыя они причинили Мнѣ.

10. *Очи Мои изнемогостѣ отъ нищеты.* Глаза, говоритъ, Мои ослабѣли отъ нищеты, Отецъ Мой! т. е. потому, что, по причинѣ многихъ слезъ, истощилась естественная тучность и влажность ихъ. Ибо, какъ Господь плакалъ о Іерусалимѣ, о чемъ говоритъ Евангелистъ Лука: и, видѣвъ городъ, заплакалъ о немъ (Лук. 19, 41); такъ, должно думать, Онъ плакалъ и о погибели Іуды [2]), и объ отверженіи іудеевъ

[1]) По изъясненію другаго толковника, подобное сказано Богомъ—Отцемъ о Христѣ и у Захаріи: поражу пастыря и разсыплются овцы, т. е. попущу, чтобъ былъ пораженъ. Въ историческомъ значеніи и отведенные въ Вавилонъ лишились знакомыхъ и родственниковъ, такъ что одни разсыпаны въ одномъ, а другіе въ другомъ мѣстѣ по причинѣ плѣна; и всѣ люди жившіе въ нечестіи, по словамъ *Ѳеодорита*, не пользовались попеченіемъ ангеловъ.

[2]) Господь плакалъ четырежды: 1) Когда имѣлъ воскресить Лазаря, 2) Когда при[illegible]

и о наказаніи погибшихъ, по словамъ Евсевія и Діодора. Нѣкоторые подъ нищетою разумѣютъ здѣсь чрезмѣрное изсушеніе тѣла Господня отъ злостраданія [1]).

Воззвахъ къ Тебѣ, Господи, весь день, воздѣхъ (простиралъ) *къ Тебѣ руцѣ Мои.* Всегда, говоритъ, Я взывалъ къ Тебѣ, Господи, имѣя распростертыми въ молитвѣ руки, не только о Себѣ, какъ человѣкъ, но и объ ученикахъ Моихъ и о народѣ.

11. *Еда мертвыми* (развѣ для метвыхъ) *твориши чудеса? Или врачеве воскресятъ, и исповѣдятся Тебѣ?* Сими словами Господь показываетъ, что, по закону человѣческой природы, Онъ боится смерти, почему и проситъ о продолженіи еще жизни. Такъ и въ Евангеліи говоритъ: Отче Мой! Если возможно, да минуетъ Меня чаша сія (Матѳ. 26, 39). Сіи слова (Давида) согласны съ сказанными въ 29-мъ псалмѣ: будетъ ли исповѣдываться Тебѣ персть? Или возвѣститъ истину Твою? гдѣ и ищи. Итакъ, Онъ говоритъ: неужели Ты, Отецъ Мой, сдѣлаешь чудеса для безчувственныхъ мертвецовъ, какъ дѣлаешь оныя для живыхъ? Или врачи воскресятъ мертвыхъ и они воставши будутъ прославлять Тебя? Безъ сомнѣнія нѣтъ; но живые люди, которые понимаютъ такія чудеса и за оныя благодарятъ Тебя [1]).

видѣть Его Еллины, приходившіе ко храму (на поклоненіе), когда и сказалъ: душа Моя теперь возмутилась; и что Мнѣ сказать? Отче! Спаси Меня отъ часа сего (Іоан. 12, 27), ибо смущеніе сіе означаетъ плачъ, какъ и Апостолъ о семъ говоритъ довольно ясно: Онъ во дни плоти Своей молитвы и моленія къ могущему спасать Его отъ смерти съ воплемъ крѣпкимъ и со слезами принесши (Евр. 5, 7), и какъ согласно съ симъ говоритъ и истолкователь апостола Павла св. Ѳеофилактъ. 3) Плакалъ, когда увидѣлъ градъ Іерусалимъ издалека, по сказанію Луки: увидѣвъ же городъ заплакалъ о немъ (19, 41). 4) Когда свидѣтельствовалъ объ Іудѣ: сказавъ сіе Іисусъ возмутился духомъ и свидѣтельствовалъ и сказалъ: аминь, аминь, говорю вамъ, что одинъ изъ васъ предастъ Меня (Іоан. 13, 28), гдѣ и сіе смущеніе есть плачъ, какъ говоритъ Божествен. *Златоустъ*: Сожалѣя о предателѣ, Господь плакалъ.

[1]) По другому изъяснителю, это говоритъ Господь и объ ученикахъ, которыхъ Онъ почиталъ, какъ Свои глаза, что и они изнемогли во время страданія, потому что они были еще нищи, и несовершенны до того, что говорили: а мы надѣялись, что Онъ есть Тотъ, Который имѣлъ избавить Израиля. Въ историческомъ значеніи сіи слова относятся и къ плѣннымъ іудеямъ, почему и Симмахъ перевелъ: Око мое истощилось отъ злостраданія, ибо (по словамъ *Ѳеодорита*) въ слезахъ истощилъ я глаза мои, будучи принужденъ отъ печали плакать.

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Здѣсь показываетъ намъ причины нисхожденія его къ смерти, говоря какъ бы такъ: поелику невозможно ни для мертвыхъ производить чудеса, ни для врачей воскрешать, чтобы исповѣдывались Тебѣ, ни для находившихся въ погибели познать истину: то посему Я, Отче, причисленъ къ пребывающимъ въ адѣ, дабы тѣ, которые обитаютъ въ забвенной землѣ, воскресши испытали чудеса Твои, и тѣ, которые нѣкогда были во тьмѣ, возвѣщали истину Твою. Слова *безыменнаго:* Никто, говоритъ, не разскажетъ отчаяннымъ о милости Твоей, возвѣщаемой живымъ, ни погибельнымъ, т. е. творящимъ дѣла, ведущія въ погибель—истину Твою. Ибо разсказываютъ о милости тѣмъ, которые обыкновенно получаютъ милость, а сіи суть милующіе ближнихъ. Ибо блаженны, говоритъ, милостивые, потому что они будутъ помилованы; и истину не въ погибели, но перешедши изъ оной во спасеніе; а тьма суть тѣ, которыми овладѣло чрезмѣрное зло и невѣжество. Далѣе земля забвенная есть сердце, исполненное

12. *Еда повѣстъ* (или скажетъ) *кто во гробѣ милость Твою, и истину Твою въ погибели?* И сіи слова заключаютъ одну и ту же мысль съ вышесказанными. Здѣсь погибелью назвалъ гробъ, какъ погубляющій и разрушающій мертвое тѣло, положенное въ немъ. И выше мы сказали, что однѣ и тѣ же мысли Давидъ выражаетъ во многихъ мѣстахъ различными словами, а, особенно, говоря о плачевныхъ и вожделѣнныхъ предметахъ. Не чувствуетъ, говоритъ, мертвый человѣкъ милости Твоей, Отецъ, но живый, который и раскажетъ о ней людямъ; также живый чувствуетъ и истину словъ Твоихъ, и что Ты истинный Богъ, какъ мы сказали въ 29-мъ псалмѣ, изъясняя слова: будетъ ли исповѣдывать Тебя персть или возвѣститъ истину Твою.

13. *Еда познана будутъ во тмѣ чудеса Твоя, и правда Твоя въ земли забвеннѣй?* Опять и тьмою называетъ здѣсь мѣсто во гробѣ, то же самое гробовое мѣсто разумѣетъ и подъ забытою землею, т. е. забытою у людей; такъ какъ гробовая земля исполнена тлѣнія и смрада, и забытою у Бога потому, что у Него не живетъ болѣе тотъ, кто въ ней погребенъ. Живы только тѣ, которыхъ помнитъ Богъ. Во всѣхъ же упомянутыхъ словахъ заключается одна и та-же мысль и все надобно читать вопросительно [1]).

14. *И азъ къ Тебѣ, Господи, воззвахъ, и утро молитва Моя предваритъ Тя.* И я, говоритъ, воззвалъ къ Тебѣ, Господи, вмѣстѣ съ прочими людьми, такъ какъ и я человѣкъ. А говоритъ: утромъ, разумѣя то, что скоро достигнетъ молитва моя; поелику не будутъ препятствовать выслушанію ея грѣхи [2]).

15. *Вскую, Господи, отреши душу Мою? Отвращаеши лице Твое отъ Мене?* Сіи слова, сказываемыя отъ лица Христа, согласны съ тѣми, которыя содержатся въ 21-мъ псалмѣ, т. е. Боже, Боже Мой! внемли Мнѣ, для чего Ты оставилъ Меня, также съ сими: Боже Мой! воззову во дни и не услышишь Меня. Сіе говоритъ Господь и о насъ, которые были прежде отвержены отъ Бога за грѣхи наши. Душею Господь называетъ здѣсь и Свою душу и каждаго человѣка

терній удовольствій и житейскихъ заботъ. Итакъ, какъ могутъ быть таковыми познаны чудеса истины, т. е. правда, которая есть дѣятельная и нравственная добродѣтель.

[1]) *Другой:* Поелику, говоритъ: Отче! мертвые не могутъ дѣлать чудеса, то посему Я причисленъ къ аду, дабы находящіеся въ забытой землѣ и бывшіе нѣкогда во тьмѣ, воскресши, разсказывали истину Твою. И это сбылось на дѣлѣ, когда многія тѣла усопшихъ святыхъ востали.

[2]) Слова *Евсевія:* Сіи слова показываютъ, что молитва Спасителя, въ которой говорится: Ты же, Господи, возставь Меня, пришла въ дѣйствіе поутру, когда Онъ, какъ засвидѣтельствовано, воскресъ. По словамъ *Θеодорита,* сіи слова въ историческомъ значеніи относятся и къ Вавилонскимъ плѣнникамъ. Вотъ его слова: Ибо желая въ сей жизни освободиться отъ тяготящихъ Меня бѣдствій, скорбно умоляю и молитвою предваряю утро.

*

и Собою называетъ каждаго изъ насъ. Почему, говоритъ, Отецъ, еще отвергаешь и отвращаешься людей, ибо Я за всѣхъ страдаю и плачу за нихъ должную цѣну наказанія? [1]).

16. *Нищъ есмь азъ и въ трудѣхъ отъ юности моея.* Григорій Богословъ, въ словѣ на Рождество Христово говоритъ: и богатый убожествуетъ и нищенствуетъ, убожествуя моею плотію, дабы мнѣ обогатиться Его Божествомъ. И Самъ Христосъ сказалъ о Себѣ книжнику слова, показывающія великое Его убожество: лисицы имѣютъ норы и птицы небесныя гнѣзда; Сынъ же Человѣческій не имѣетъ гдѣ приклонить главу (Мате. 8, 20). А въ трудахъ былъ Господь отъ юности Своей, потому что еще отъ самыхъ пеленъ терпѣлъ злоумышленіе и гоненіе отъ Ирода и іудеевъ. Трудами здѣсь называетъ бѣдствія [2]).

Вознесжеся (вознесшись) *смирихся и изнемогохъ.* Когда, говоритъ, Я вознесся чрезъ произведенныя Мною, по словамъ Ѳеодора, знаменія и чудеса, тогда Я, по мнѣнію іудеевъ, смирился чрезъ безчестіе, ругательства и страданія. Или говоритъ, что, когда Я былъ вознесенъ на крестъ, тогда смирился чрезъ положеніе, по словамъ Аѳанасія, во гробъ и схожденіе въ адъ. Сверхъ того Я, по мнѣнію евреевъ, занемогъ; ибо имъ казалось, что Господь былъ въ затрудненіи, какъ лишенный помощи, почему и говорили: постой, посмотримъ, придетъ ли Илія спасти Его (Мате. 27, 49).

17. *На Мнѣ преидоша гнѣви Твои, устрашенія Твоя возмутиша Мя.* Гнѣвами и устрашеніями Божіими Христосъ называетъ тѣ, которые были противъ грѣшниковъ; гнѣвами, потому что они прошли и проникли самое сердце Его, а устрашеніями, потому что смутили его. Оригенъ подъ гнѣвами и устрашеніями Божіими разумѣетъ демоновъ, гнѣвами, поелику гнѣваются на людей, Божіими, поелику они вселяютъ въ душу страхъ. Итакъ, Господь говоритъ, что во время страданія Его таковыя устрашенія проникнули Его и смутили какъ человѣка [1]).

18. *Обыдоша Мя, яко вода, весь день одержаша Мя вкупѣ* (владѣли

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Господь молится за народъ, а тѣ, которые, по причинѣ чрезмѣрной порочности, оказываются недостойными спасенія, дѣлаютъ молитву Его о нихъ, какъ бы безсильною. *Дидима:* Сіи слова: для чего Ты отвергаешь душу Мою, когда Я ни въ чемъ не согрѣшилъ, приличествуютъ дерзновенію Іисуса. Итакъ, принявъ ее, спаси тѣхъ, о которыхъ молюсь Тебѣ, и осіяй ихъ лицемъ Твоимъ.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Юность Израиля есть исходъ изъ Египта, а всѣхъ людей есть жизнь внѣ рая по преступленіи заповѣди. И тѣ и другіе все въ промежуткѣ семъ время проводили въ бѣдствіяхъ.

[1]) *Евсевій* говоритъ: Поелику вочеловѣчившійся Господь представляетъ въ Себѣ лице весьма грѣшнаго всего человѣчества, ибо Онъ воспріялъ на Свое тѣло грѣхи всѣхъ людей: то посему по Немъ пошли всѣ гнѣвы за различные грѣхи, впрочемъ не такъ, чтобъ они имѣли какую-нибудь силу надъ Нимъ, но только возмущали Его, ибо Онъ не позналъ грѣха.

мною совокупно). Господь сказалъ и въ 21-мъ псалмѣ, что тельцы многіе окружили Меня, быки тучные обступили меня, т. е. іудеи; а здѣсь говоритъ, что они окружили Его, какъ вода, поколику вода со всѣхъ сторонъ покрываетъ того, кто упадетъ въ нее. Подъ цѣлымъ днемъ онъ разумѣетъ день страданія, а сказано: совокупно, вмѣсто—всѣ совокупно.

19. *Удалилъ еси отъ Мене друга и искренняго и знаемыхъ Моихъ отъ страстей* (отъ бѣдствія Моего). Ты, говоритъ, Отецъ Мой, удалилъ отъ Меня учениковъ Моихъ по причинѣ бѣдствія, понесеннаго Мною чрезъ поруганія и страданія. И выше сказалъ Господь: Ты удалилъ знакомыхъ Моихъ отъ Меня. Другомъ и ближнимъ и знакомыми называетъ учениковъ Своихъ, другомъ согласно съ сими словами: вы друзья Мои (Іоан. 15, 14), ближнимъ, поколику ученики Его пребывали съ Нимъ, а знакомыми, поколику узнали Христа, и знаемы были Христомъ [1]).

Такое приложеніе имѣетъ этотъ псаломъ ко Христу. Но онъ идетъ и ко всѣмъ благочестивымъ, находящимся въ скорбяхъ [1]) и прилагается такъ: Господи, Боже спасенія моего! всегда взываю къ Тебѣ, прося у тебя помощи мнѣ. Слѣдующее за симъ само собою ясно. Поелику душа моя исполнилась скорбей и болѣзней, такъ что я близокъ къ смерти, ибо я изнемогъ; то посему я, судя по свирѣпству противъ меня человѣкоубійцъ демоновъ, причисленъ къ мертвымъ. Я былъ удобопобѣжденъ ими, потому что остался безъ помощи и смотря по ихъ желанію, я былъ какъ бы мертвый, при всемъ томъ, что я еще свободенъ отъ мертвости, какъ не умершій еще на самомъ дѣлѣ, я сталъ подобенъ раненымъ и находящимся во гробѣ, потому что я пораженъ стрѣлами грѣха, или печали. Такъ, соотвѣтственно сему, прилагаются къ христіанину и прочія слова. Демоны повергли меня въ глубокій ровъ грѣха и тьму скорби, которая есть тѣнь и подобіе смерти, по причинѣ заключающейся въ ней горечи. На мнѣ отяготѣлъ гнѣвъ Твой; потому что если бы Ты не гнѣвался на меня, то скорби не побѣдили бы меня. Притомъ Ты попущеніемъ Твоимъ

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Страданіемъ указываетъ на время страданія. Итакъ, Онъ говоритъ, что во время страданія оставили Его и друзья и знаемые. *Исихія:* Знакомыми и друзьями называетъ Іуду и іудеевъ. Сказалъ: отъ страданія, означая онымъ то страданіе, которое терпятъ согрѣшившіе. Іисусъ воспріялъ страданіе, какъ представляющій лице человѣка, говорящаго: несчастный я человѣкъ; кто избавитъ меня отъ сего тѣла смерти? Знакомые были изъ обрѣзанныхъ іудеи; другъ—Іуда и прочіе ученики: Я, говоритъ, назвалъ васъ друзьями, потому что сказалъ вамъ все, что слышалъ отъ Отца Моего.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Это прилично было говорить не только Іудеямъ и всѣмъ людямъ до явленія Спасителя, но составляетъ молитву приличную и соотвѣтственную всѣмъ находящимся въ подобномъ бѣдствіи; ибо что прежде было написано по словамъ Божественнаго Апостола, то написано для нашего назиданія, дабы, чрезъ терпѣніе и утѣшеніе отъ Писаній, мы имѣли упованіе.

навелъ на меня всѣ волны скорбей.

Ты удалилъ знаемыхъ моихъ, т. е. святыхъ Ангеловъ, которые, будучи до грѣха искренними друзьями моими и знавшими меня, послѣ за грѣхъ возгнушались мною; и, такимъ образомъ, я преданъ скорбямъ, и отъ нихъ не убѣгалъ, т. е. не освобождался, но содержался въ узахъ ихъ крѣпко. Выраженіе: очи мои изнемогли отъ нищеты, прилагается къ каждому христіанину, какъ мы изъяснили выше. Но я взывалъ къ Тебѣ всегда, призывая Тебя на помощь мнѣ. И, вставши съ одра моего, я прежде всего буду возсылать къ Тебѣ молитву. Для чего Ты, Господи, отвергаешь душу мою, или короче сказать, находящагося въ нуждахъ, и молящагося Тебѣ усердно? Сей вопросъ и прочіе подобнымъ образомъ прилагаются къ каждому. За симъ я нищъ и бѣденъ, какъ не имѣющій ни съ какой стороны никакой помощи, и какъ находящійся въ трудахъ и скорбяхъ, по причинѣ грѣховъ моихъ. Далѣе, когда я вознесся, какъ созданный по образу Божію, тогда я смирился, потерявъ достоинства образа Божія чрезъ грѣхъ. Или и такъ: поелику я вознесся отъ гордости, то и смирился, по паденіи въ пропасть; и я изнемогъ, какъ не въ состояніи ничего дѣлать. По мнѣ прошелъ, т. е. меня постигъ гнѣвъ Твой; потому что я былъ наказываемъ за грѣхи мои потопомъ печали. Сверхъ того, и устрашенія Твои смутили меня, угрожая мнѣ вѣчнымъ наказаніемъ, и они окружили меня, какъ вода. Или и демоны и скорби, подавляя меня всегда, господствуютъ надо мною всѣ вмѣстѣ. Ты, наконецъ, удалилъ отъ меня и знаемыхъ и друзей изъ людей, которые стали убѣгать меня, по причинѣ страданія и бѣдствія, постигшихъ меня.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ВОСЬМОЙ.

РАЗУМА. ЕѲАМА ИЗРАИЛЬТЯНИНА.

И сія надпись изъяснена въ надписи предъидущаго 87-го псалма, гдѣ можешь и видѣть сіе. Давидъ разсказываетъ въ семъ псалмѣ свои собственныя обстоятельства и хвалитъ Бога, какъ своего благодѣтеля, а, между тѣмъ, помѣщаетъ и то, что относилось ко Христу, пророчествуя, по словамъ Аѳанасія и Евсевія, о рожденіи и царствѣ и страданіи Его; почему и имѣетъ надпись: разума; поелику читающіе его, для того чтобы могли понимать разсѣянныя въ немъ пророчества о Христѣ, имѣютъ нужду въ разумѣніи. Въ немъ есть также пророчество о плѣненіи евреевъ вавилонянами [1]).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Блаженный Давидъ, видя, что ложные боги почтены посвященіемъ

Ст. 2. *Милости Твоя, Господи, во вѣкъ воспою* [1]). Я, говоритъ, Господи, буду воспѣвать милости, которыя Ты оказалъ мнѣ. Пространнѣйшее Давидово благодареніе за оныя излагается и во 2-й книгѣ Царствъ. Выраженіе —во вѣкъ (буду пѣть) значитъ то же, что всегда—буду воспѣвать, составляя пѣсни о нихъ.

Въ родъ и родъ возвѣщу истину Твою усты моими. Выраженіе: въ родъ и родъ, принимается въ значеніи: во всякомъ родѣ; такъ какъ по смерти одного рода людей наступаетъ другой и, такимъ образомъ, міръ продолжается до скончанія вѣка. Или говоритъ еще иначе, что онъ будетъ передавать сію истину Божію въ родъ іудейскій и родъ христіанскій, поелику имъ только Давидъ передаетъ истину Божію своими устами, подъ каковыми можно понимать книгу псалмовъ его, гдѣ подъ истиною Божіею разумѣетъ истинныя обѣщанія Божіи, данныя Давиду, однѣ чрезъ пророка Наѳана, какъ излагаетъ о семъ 2 книга Царствъ въ главѣ 7-й, а другія непосредственно чрезъ обитавшаго въ немъ пророческаго Духа; потому что многія обѣщанія далъ ему Богъ, какъ въ разсужденіи покоренія враговъ его, такъ и касательно сѣмени, подъ которымъ евреи разумѣютъ Соломона и потомковъ его, а мы, христіане—Христа, какъ будетъ сказано далѣе [1]).

3. *Зане реклъ еси: въ вѣкъ милость созиждется.* Сказалъ: созиждется, вмѣсто: будетъ; ты, говоритъ, Господи, сказалъ мнѣ, что всегда будетъ милость съ Тобою. Евреи говорятъ, что будетъ милость съ Давидомъ, состоящая въ подаяніи ему помощи отъ Бога, а мы говоримъ, что будетъ милость съ вѣрными христіанами, потому что нарѣчіе: всегда, или во вѣкъ, не соотвѣтствуетъ Давиду, поелику онъ умеръ, а христіанамъ весьма соотвѣтствуетъ, ибо Іисусъ Христосъ сдѣлался для

имъ храмовъ, и что одинъ только ківотъ Божій оставался безъ сего почтенія, далъ обѣщаніе построить Божественный храмъ. Сіе намѣреніе его, принявъ Богъ, воздалъ ему добрымъ обѣщаніемъ и обѣщался устроить изъ чреслъ его словесный Себѣ храмъ, и чрезъ него сдѣлать спасеніе всѣхъ людей и доставить ему безконечное царство; и сіи обѣщанія далъ ему Богъ чрезъ пророка Наѳана, что ясно показываетъ исторія Паралипоменонъ (1 Пар. 17). Взирая на сіи обѣтованія, потомки его, и видя, что они сдѣлались плѣнными и что царство ихъ разрушено, напоминаютъ Богу о всѣхъ обѣтованіяхъ Его, почему и пророческая благодать составила въ пользу ихъ сей псаломъ, научая, какъ должно умилостивлять Бога и пользоваться человѣколюбіемъ Его. *Евсевій* говоритъ, что сей псаломъ не надписывается ни псалмомъ, ни пѣснію, и онъ кажется есть пѣснь духовная, требующая Божественнаго разумѣнія; такъ какъ милость, говоритъ, Твою, Господи, во вѣкъ воспою, есть также пророчество, поколику, возвѣщу, говоритъ, истину Твою.

[1]) *Аѳанасій* говоритъ: Какія это милости Господни, которыя Онъ сказалъ намъ, и которыя мы должны воспѣвать, какъ не разрушеніе начальствъ и властей и самой державы діавола и освобожденія насъ отъ грѣха и смерти?

[1]) Слова *Аѳанасія:* Истина Отца есть Сынъ, имя Котораго въ роды и роды святые произносятъ устами своими. А это слово есть, какъ бы отъ лица Апостольскаго лика.

нихъ всегдашнею и вѣчною милостію, Который создался и незреченно составился изъ чистыхъ кровей Пресвятыя Дѣвы Богородицы. Ибо домомъ называется воспріятое Богомъ--словомъ человѣчество: премудрость, говоритъ, создала себѣ домъ (Прит. 9, 1) [1]).

На небесѣхъ уготовится истина Твоя. Истина Божія есть Христосъ, какъ неложный; такъ Онъ Самъ сказалъ: Я есмь истина (Іоан. 14, 6). Сія то, говоритъ, истина утвердится на небесахъ; такъ какъ глаголъ: уготовится, по словамъ Діодора, часто у евреевъ значитъ: водрузится или утвердится, почему и Симмахъ вмѣсто: уготовится, перевелъ—утвердится. А что Христосъ утвержденъ на небесахъ, о томъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ тотъ же Давидъ: сказалъ Господь Господу моему, сѣди одесную Меня (Пс. 109, 1) [2]).

4. *Завѣщахъ завѣтъ избраннымъ Моимъ.* По словамъ Ѳеодорита, сіи слова сказываются отъ лица Бога и Отца. Завѣтомъ именуетъ здѣсь завѣщаніе и обѣщаніе, а избранными—Авраама, Исаака и Іакова, по словамъ Аѳанасія и Евсевія, потому что Богъ обѣщалъ имъ возрастить и возвысить сѣмя, или потомство, ихъ. И апостолъ Павелъ говоритъ, что Аврааму даны были обѣтованія и сѣмени его. Не сказано: и потомкамъ, говоря какъ бы многимъ, но какъ объ одномъ: и сѣмени твоему, которое есть Христосъ (Гал. 3, 16) [1]).

Кляхся Давиду рабу Моему.

5. *До вѣка уготовлю сѣмя твое.* Я поклялся, говоритъ, т. е. съ увѣреніемъ обѣщалъ. Ибо клятвою Божіею древніе называютъ вѣрное обѣщаніе; такъ какъ и та клятва, которую произносятъ люди, есть ни что иное какъ увѣреніе. Я, говоритъ, пообѣщалъ съ увѣреніемъ, что уготовлю, т. е. утвержду сѣмя твое во вѣкъ вѣка. Сѣмя Давида, по прямому значенію слова, есть Соломонъ, но въ высшемъ значеніи есть Іисусъ Христосъ; поелику Онъ родился отъ сѣмени Давида, т. е.

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Милость великая и чудная созиждется, т. е. приготовится, или воздвижется. Ибо то, что созидается, какъ бы воздвигается и востаетъ, а это есть спасеніе и благодать чрезъ Христа. *Дидима:* Быть можетъ милость созидается, когда премудрость себѣ строитъ домъ; такъ какъ вочеловѣченіе ея есть основаніе и конецъ устроенія милости.

[2]) *Другой* говоритъ, что данное Давиду обѣщаніе есть Божественное и небесное, а не земное и тѣлесное, какъ могутъ думать іудеи. Или изреченіе: на небесахъ уготовится истина Твоя, сказано вмѣсто: Ты дѣломъ обѣщался оправдать истину словъ Своихъ. Поелику же, доколѣ находимся на землѣ, мы представляемъ Божественныя вещи въ зерцалѣ и гаданіи, будучи еще не въ состояніи чистымъ взоромъ постигать ихъ, то посему истина уготовляется на небесахъ, когда, по словамъ *Дидима,* лицемъ къ лицу будемъ взирать на красоту сію.

[1]) Здѣсь надобно подразумѣвать общій глаголъ: Ты сказалъ, т. е. по словамъ *Никиты,* Ты сказалъ: Я завѣщалъ завѣтъ. Слова *Евсевія:* Ты обѣщалъ также Давиду подобное въ книгахъ Царствъ и Паралипоменонъ (2 Ц. 7, 12. 1 Пар. 22, 9), о чемъ и Петръ, воспоминая іудеямъ, говоритъ въ Дѣяніяхъ: будучи пророкъ, и зная, что Богъ съ клятвою обѣщалъ ему отъ плода чреслъ его воздвигнуть Христа по плоти и посадить Его на престолѣ Его (Дѣян. 2, 30).

отъ Святой Дѣвы, Которая есть сѣмя Давида, какъ происходящая отъ Давида. Богъ и Отецъ утвердилъ Христа, сдѣлавъ Его вѣчнымъ въ царствѣ Его; дана, говоритъ, Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ (Матѳ. 28, 18); о Немъ сказалъ и Даніилъ: и дано Ему начальство, и честь, и царство, и всѣ народы, племена и языки будутъ работать Ему. Власть Его есть власть вѣчная, и царство Его не разрушится (Дан. 7, 44); что не идетъ къ Соломону.

И созижду въ родъ и родъ престолъ Твой. Созиданіемъ здѣсь называетъ Богъ увеличеніе и усовершеніе, а престоломъ—царство. Замѣть, читатель, что Богъ царство Христово назвалъ царствомъ Давида; это потому, что Христосъ по плоти происходилъ отъ Давида. Такъ и у насъ есть обыкновеніе царство сына называть царствомъ отца его по естественному единенію сына съ отцемъ и, наоборотъ, отца съ сыномъ [1]).

6. *Исповѣдятъ небеса чудеса Твоя, Господи.* Небесами Давидъ называетъ здѣсь небесныя силы: небесныя, говоритъ, силы будутъ благодарить за сіи удивительныя дѣла Твои, Господи! Глаголъ: исповѣдятъ,—здѣсь не сочиненъ, какъ должно; ибо вмѣсто того, чтобы сказать: исповѣдятся, или будутъ благодарить за чудеса Твои, онъ сказалъ: чудеса Твои[1]). Или подъ небесами ты долженъ разумѣть мыслящихъ о небесномъ и высокихъ по жизни людей.

Ибо истину Твою—въ церкви святыхъ. Небеса, говоритъ, будутъ благодарить за истину Твою, т. е. за то, что Ты истиненъ въ обѣщаніяхъ Твоихъ. А союзъ: ибо, здѣсь излишенъ. Сіи слова Давида выражаютъ радость и веселіе его объ упомянутомъ обѣщаніи Божіемъ. Небесныя силы будутъ благодарить въ церкви святыхъ, живущихъ на небесахъ. О сей церкви сказалъ Павелъ: и въ церкви первородныхъ, написанныхъ на не-

---

[1]) Богъ далъ Давиду чрезъ Наѳана обѣщаніе слѣдующими словами: Возставлю сѣмя твое по тебѣ,—Того, Кто будетъ отъ твоего чрева, и уготовлю царство Его. Онъ построитъ Мнѣ домъ во имя Мое, и Я поставлю престолъ Его до вѣка (2 Ц. 7, 12). Къ сему присовокупляетъ Великій Аѳанасій: Явно, что это не относится къ самому Давиду; ибо какъ можетъ относиться къ умершему? Но ко Христу, какъ происходящему отъ него и всегда живущему и царствующему. А если это не (относится) ко Христу, то сіи слова у евреевъ безъ значенія, потому что у нихъ не осталось ни престола, т. е. царскаго достоинства, ни кого-либо изъ сѣмени Давидова. Слова *Исихія:* И гдѣ поклялся, какъ не тамъ, гдѣ сказалъ ему: и будетъ, когда исполнятся дни твои, и ты почіешь съ отцами твоими, Я возстановлю сѣмя твое и пр. Слова *Дидима:* Поелику Богъ вѣрно оказываетъ милость, то представляется клянущимся потому, что обыкновенно у людей клятвою удостовѣряютъ свои слова. Итакъ, поелику Богъ непреложенъ, то клятва Его означаетъ непреложность опредѣленія Его совѣта. *Діодора:* Поелику Давидъ поклялся Господу—не дать себѣ покоя, доколѣ не найдетъ мѣста для Господа, въ жилище Богу Іаковлеву, то посему и Богъ за клятву его воздаетъ клятвою: поклялся, говоритъ, Господь Давиду истиною, и не отречется отъ нея: отъ плода чрева твоего посажду на престолѣ твоемъ (Псал. 131).

[1]) Быть можетъ здѣсь выраженіе: Исповѣдятъ не значитъ: будутъ благодарить, но возвѣщать, или разсказывать о чудесахъ Твоихъ.

бесахъ (Евр. 12, 23); а мыслящіе о небесномъ люди будутъ благодарить въ церкви святыхъ, живущихъ еще на землѣ.

7. *Яко кто во облацѣхъ уравнится Господеви? уподобится Господеви въ сынѣхъ Божіихъ?* Выраженіе: на облацѣхъ, нѣкоторые перевели: на высотѣ, а другіе: на небесныхъ мѣстахъ; а на высотѣ и небесныхъ мѣстахъ пребываютъ ангелы [1]). Кто, говоритъ, изъ ангеловъ сравняется съ Господомъ, или кто изъ святыхъ можетъ уподобиться Ему? Безъ сомнѣнія, никто. Ибо сынами Божіими, по благодати, мы должны почитать святыхъ, согласно съ сими словами: Я сказалъ: вы боги (Пс. 81, 6); такъ какъ Ты—Творецъ, а ангелы и святые суть творенія. Давидъ сказываетъ сіе, не сравнивая Бога съ тварями, но потому, что такъ выражаются на еврейскомъ языкѣ, показывая неравенство съ тварями, превосходство Божіе предъ ними. Онъ здѣсь превозноситъ Бога пѣснію за то, что Онъ обѣщалъ произвесть великія и спасительныя дѣла [2]). А это согласно съ словами Исаіи: не ходатай, ни ангелъ, но Самъ Господь спасъ насъ (Ис. 63, 9).

8. *Богъ прославляемъ въ совѣтѣ святыхъ, велій и страшенъ есть надъ всѣми окрестными Его.* Совѣтомъ Давидъ называетъ здѣсь собраніе святыхъ, какъ мы сказали и въ первомъ псалмѣ, изъясняя слова: ни грѣшники на совѣтъ праведныхъ; поелику въ собраніи святыхъ Богъ прославляется и воспѣвается. Итакъ, Давидъ говоритъ, что Богъ, прославляемый въ собраніи святыхъ, великъ и страшенъ для святыхъ; такъ какъ они окружаютъ Его, приближаясь къ Нему посредствомъ единенія чрезъ добродѣтели. Богъ великъ и страшенъ для святыхъ, потому что они знаютъ въ точности неизреченную силу и преимущество Божіе. И святыми мы называемъ небесныя силы, какъ находящіяся такъ же окрестъ Бога. Или, по словамъ святаго Максима, можно понимать и иначе. Кто окружается, тотъ имѣетъ впереди и сзади себя, и съ правой и съ лѣвой стороны своей окружающихъ его. Итакъ, поелику и Богъ имѣетъ окружаю-

---

[1]) *Евсевій* и *Дидимъ* говорятъ, что облаками называетъ Ангельскія силы, по причинѣ возвышенности ихъ.

[2]) *Дидимъ* и *Евсевій* подъ Господомъ разумѣютъ здѣсь Христа, какъ Бога. Христосъ, выше сравненія, превосходитъ всѣ небесныя силы и всѣхъ получившихъ усыновленіе святыхъ. Никто изъ нихъ не подобенъ Ему. Какъ участвующій можетъ быть подобенъ тому, въ комъ онъ участвуетъ? Къ сему прибавляетъ *Евсевій:* Когда Господь и святые будутъ находиться на облакахъ, тогда никто изъ восхищенныхъ на облака не сравнится съ грядущимъ съ силою и славою великою на облакахъ небесныхъ. Ибо, хотя и всякій будетъ восхищенъ съ силою и славою, но не великою; а Спаситель—съ великою, какъ податель ея. Притомъ они—въ облакѣ, а Онъ—на облакахъ, что означаетъ господство и царское достоинство. *Ѳеодоритъ* сынами Божіими называетъ мнимыхъ боговъ языческихъ, какъ и сынами человѣческими—человѣковъ. Никто, говоритъ, не можетъ сравниться съ Тобою, какъ сказано и въ другомъ мѣстѣ: и Господь нашъ выше всѣхъ боговъ.

щихъ Его людей; то сзади Его мы должны представлять тѣхъ, которые послѣдуютъ Ему дѣятельною добродѣтелію, съ лѣвой стороны тѣхъ, которые духовно совершили естественное созерцаніе; такъ говоритъ о премудрости книга притчей: а въ лѣвой рукѣ ея —богатство и слава (Прит. 3, 16). А впереди Бога тѣ, которые, по чрезвычайной любви къ божественной красотѣ, удостоиваются наслажденія Богомъ лицемъ къ лицу и, вслѣдствіе сего, обоготворяются [1]).

9. *Господи Боже силъ, кто подобенъ Тебѣ! силенъ еси, Господи, и истина Твоя окрестъ Тебе.* Боже, говоритъ, Царь вышнихъ силъ, или сильный, кто подобенъ Тебѣ! Часто повторяетъ сіе не въ видѣ вопроса, но въ значеніи удивленія и изумленія, выражая симъ изумленіемъ то, что Богъ не можетъ быть сравниваемъ ни съ чѣмъ. Ты силенъ, говоритъ, совершить Тобою обѣщанное; почему я и вѣрю, что все сіе истинно сбудется. Притомъ, Ты не только силенъ, но и истиненъ и облеченъ истиною, какъ одеждою, почему и истина, находясь около Тебя, никогда не отдѣляется отъ Тебя, чѣмъ Давидъ показываетъ, что Богъ всегда истиненъ [1]).

10. *Ты владычествуеши державою морскою, возмущеніе же волнъ его Ты укрочаеши.* Сила моря значитъ сильное стремленіе волнъ его; слѣдовательно онъ говоритъ, что Ты, Господи, владѣешь и возмущеніемъ и тишиною моря и Ты дѣлаешь и то и другое, когда Тебѣ угодно. Ибо, какъ Давидъ воспѣлъ Бога въ 73-мъ псалмѣ твореніями и великими дѣлами Его, сказавъ: Ты утвердилъ силою Твоею море, Ты сотворилъ всѣ плоды

---

[1]) *Другой* говоритъ: И просто окрестъ Бога святые суть, которыхъ не отдѣляетъ отъ Него грѣхъ, сдѣлавшись между ними средостѣніемъ и посредствующимъ разстояніемъ. Для нихъ Богъ великъ по причинѣ высоты ума, и страшенъ по опасенію отпаденія. Слова *Евсевія:* Богъ страшенъ надъ всѣми окружающими Его; ибо, стоя посреди ихъ и сопровождаясь ими, названъ прославляемымъ, великимъ и страшнымъ для нихъ, какъ приближающихся къ Нему и познающихъ неизъяснимую Его силу. Онъ страшенъ и для противниковъ, какъ угрожающій имъ казнями и подвергающій онымъ оставляющихъ божественныя повелѣнія Его. *Дидима:* Какъ неразумные соблазняются тѣмъ, что видитъ Его въ образѣ раба и слышатъ слова Его: прежде нежели Авраамъ былъ, Я есмь; такъ, напротивъ того, святые прославляютъ и называютъ Его великимъ и страшнымъ: и это видно изъ того, что Петръ, какъ бы устами всѣхъ, говоритъ: Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Какое существо можетъ сравниваться съ Тобою, Владыко? Ты Господь и Богъ силъ! Ты имѣешь силу сопутницею хотѣнія Твоего; все у Тебя истинно и вѣрно. *Дидима:* Истина есть Тотъ, Кто сказалъ: Я есмь истина. Ибо какъ одинъ есть премудрый, не пріемлющій, но раждающій премудрость; такъ одинъ и истинный тотъ, который имѣетъ и истину окрестъ себя, не участвующій въ ней, но дающій ее другимъ: ибо при всякомъ изобрѣтеніи Отецъ имѣетъ присущимъ себѣ Сына. ибо Слово есть у Бога, и Богъ было Слово, Отецъ есть въ Сынѣ и Сынъ въ Отцѣ, и Богъ, будучи свѣтомъ, имѣетъ въ самомъ Себѣ свѣтъ—Сына, какъ говоритъ Даніилъ: и свѣтъ есть съ Нимъ (Дан. 2, 22); а глаголъ—есть, означаетъ всегдашность; почему и сказано: и отблескъ свѣта присносущнаго. Сказалъ, что истина окрестъ Его есть, а не была или будетъ; ибо самая премудрость и истина есть въ Словѣ и свѣтѣ Божіемъ.

земли и проч., такъ говоритъ и здѣсь: Ты сотворилъ и т. д. [1]).

11. *Ты смирилъ еси яко язвена, гордаго; мышцею силы Твоея расточилъ еси враги Твоя.* Ты, говоритъ, Господи, смирилъ чувственно каждаго гордаго человѣка, ибо Господь, говоритъ, гордымъ противится (Прит. 3, 34), а мысленно, по словамъ великаго Аѳанасія и Діодора, (смирилъ) діавола, который возгордился, почему и палъ, какъ уязвленнаго, потому что уязвленные, или пораженные, смиренны, поелику болѣзнію отъ ранъ своихъ понижаютъ и смиряютъ высокоуміе свое; такъ какъ Богъ далъ рабамъ Своимъ (власть) наступать на змѣй и на скорпіоновъ, и на всю силу вражескую (Лук. 10, 19). Ѳеодоритъ и нѣкоторые другіе подъ гордымъ разумѣли фараона, а подъ врагами египтянъ, которые потоплены въ Чермномъ морѣ и разсыпаны мертвые по берегамъ его; а слова: мышцею силы Твоей, т. е., частію руки выше локтя, употребилъ вмѣсто: мышцею Твоею крѣпкою. Или врагами, вообще, называетъ нечестивыхъ и демоновъ.

12. *Твоя суть небеса, и Твоя есть земля.* Твои, говоритъ, небеса—видимое, и то, которое выше видимаго, и Твоя есть земля; какъ тотъ же Давидъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ: все работаетъ Тебѣ (Пс. 118, 91). А о небесахъ мы сказали въ 8-мъ псалмѣ, изъясняя слова: воззрю на небеса—дѣла перстовъ Твоихъ, мѣсяцъ и звѣзды, которыя Ты основалъ.

Вселенную и исполненіе ея Ты основалъ еси. И здѣсь говоритъ то же, что сказалъ выше. И въ 23-мъ псалмѣ сказалъ: Господня земля и полнота ея, вселенная и всѣ живущіе на ней, гдѣ и смотри изъясненіе [1]).

13. *Сѣверъ и море Ты создалъ*

[1]) *Другой* говоритъ: Сіи слова показываютъ, что Тотъ, Который носитъ въ Себѣ образъ раба,—Тотъ Самый въ началѣ произвелъ влажное вещество, далъ повелѣніе на лице воды, положилъ морю предѣломъ песокъ, сказавъ ему: до сего дойдешь и не пойдешь далѣе, но въ немъ сокрушатся твои волны. Истинно сказалъ, что Онъ владычествуетъ надъ силою моря, когда Онъ запретилъ морю и вѣтрамъ; и сдѣлалась тишина великая. Легко Тебѣ, говоритъ *Ѳеодоритъ*, и поднять море и произвесть тишину, когда Ты положилъ ему затворы и двери и утвердилъ предѣлы его, чтобъ оно не вышло изъ нихъ и не затопило вселенную съ людьми. Кажется, что онъ называетъ страну противныхъ силъ моремъ; почему, сказавъ о морѣ, онъ присовокупилъ и объ уязвленномъ и о врагахъ Божіихъ, означивъ симъ противныя силы и князя ихъ и показавъ снисхожденіе Единороднаго и даже до упомянутаго моря. Слова *Исихія:* Истина, говоритъ, Твоя у окружающихъ Тебя; а мы, находясь далеко отъ Тебя, изъ Промысла Твоего о землѣ и морѣ, видя великія Твои дѣла, исповѣдуемъ, что Ты силенъ и что истина Твоя окрестъ Тебя. Ибо Ты укрощаешь столь великое море, положивъ ему врата и предѣлы, которое, работая какъ Владыкѣ, вздымаясь, трепещетъ въ самомъ себѣ, сокрушается, чтобы не потопить всей земли.

[1]) Слова *Евсевія:* Вселенною назвалъ населяемую часть земли, отдѣливъ ее отъ пустынной и ненаселенной, къ чему присовокупилъ: и полноту ея, выразивъ симъ родъ человѣческій, наполняющій вселенную. Полнотою также и особенно вселенной непогрѣшительно можешь назвать церковь Спасителя, [о]снованную Имъ на камнѣ.

еси. Исихій говоритъ, что ветхозавѣтное писаніе именемъ моря называетъ западъ, почему книга Числъ, упоминая о колѣнахъ Израилевыхъ, что одни изъ нихъ находились на восточной сторонѣ скиніи, другія къ Ливіи, т. е. на южной, еще другія къ морю, или на западной сторонѣ, а прочія на сѣверной сторонѣ; на восточной ряды ополченія Іудова; къ Ливіи —ряды ополченія Рувимова; къ морю—Ефремова; къ сѣверу—Данова (Чис. 2, 3). Итакъ, поелику сѣверную и западную сторону нѣкоторые (т. е. Манихеи) имѣли называть твореніями злаго творца, сѣверную по причинѣ мрака, то посему Духъ Святый сими словами напередъ уничтожаетъ заблужденіе ихъ. и учитъ, что и сіи страны произведены добрымъ Творцемъ, какъ добрыя. Здѣсь замѣтимъ, что когда мы смотримъ къ восходу, то впереди насъ находится востокъ, сзади къ плечамъ нашимъ—западъ съ лѣвой стороны—сѣверъ, а съ правой югъ, или полдень.

Ѳаворъ и Ермонъ о имени Твоемъ возрадуетася. Ѳаворъ и Ермонъ суть горы въ землѣ обѣтованной; почему Давидъ прикровенно выразилъ оными всю землю сію, т. е., что она будетъ радоваться о имени Христа, иначе о Христѣ, или о томъ, что имѣетъ имя отъ Христа. А подъ землею разумѣемъ людей, обитающихъ на сей землѣ, такъ какъ на сихъ горахъ иногда находился Господь въ житіи Своемъ во плоти, и, именно, на Ѳаворѣ преобразился, а на Ермонѣ воскресилъ сына вдовы, ибо на семъ Ермонѣ находится городъ Наинъ, въ которомъ воскресилъ его [1]).

14. *Твоя мышца съ силою; да укрѣпится рука Твоя и вознесется десница Твоя*. Твоя сила, Господи, есть самая крѣпкая, ибо мышцею Божіею называетъ силу Его, которая есть Христосъ: Христа, говоритъ, Божію силу и Божію премудрость (1 Кор. 1, 24). Да укрѣпится, говоритъ, рука Твоя противъ

---

[1]) По словамъ *Кирилла:* Сими словами означаетъ четыре части вселенной: словомъ βορέας сѣверную часть страны, именемъ моря—западную, именемъ горы Ермоніима, находящейся въ пустынѣ, что къ Синаю,—югъ, и наконецъ Ѳаворомъ, находящимся въ Галилеѣ—востокъ. Горы сіи взыгрались отъ радости—Ермонъ—при крещеніи Господа, а Ѳаворъ—во время преображенія Его. Далѣе, сей самый Ермонъ кажется, называется и Ермоніимомъ и Аермономъ, по изъясненію Златоустаго и Ѳеодорита. Божественный Кириллъ называетъ ее, безъ различія, и Аермономъ и Ермоніимомъ, хотя во Второзаконіи написано: и наслѣдовали землю.... На горѣ Сіонѣ, что значитъ Аермонъ (Втор. 4, 48); но въ книгѣ Паралипоменонъ ясно показано различіе Ермона отъ Аермона; такъ говоритъ: и половина колѣна Манассіина поселилась отъ Васана до Ваала—Ермона и Санира и горы Аермона (1 Пар. 5, 23), и находится гора Аермонъ на востокѣ земли обѣтованной вмѣстѣ съ горами Галаадомъ и Саниромъ. Слова *Дидима:* Упомянулъ о сихъ двухъ частяхъ потому, что отъ моря, т. е. отъ юга (такъ какъ море находится на южной сторонѣ Іерусалима) находятся Египтяне, которыхъ Богъ, спасая Свой народъ, казнилъ, а на сѣверѣ—Ассиріане. Для Тебя, говоритъ, легко истребленіе сихъ, т. е. Ассиріанъ, какъ было легко истребленіе Египтянъ. Безъименный говоритъ, что Ѳаворъ значитъ: избранный, а Ермонъ—высота свѣта; ибо удостоивающійся избранія Божія и, [illegible] свѣтомъ радуется о имени Божіемъ.

враговъ Твоихъ, и да вознесется десница Твоя для покрытія насъ; гдѣ рукою и десницею называетъ силу Божію. Давидъ проситъ сугубаго дѣйствія ея, производящаго наказаніе и благотвореніе, иначе такого, которое отразило бы чужихъ и враговъ и покрыло бы своихъ и друзей, по словамъ Ѳеодорита. Мы сказали въ 9-мъ псалмѣ, изъясняя слова: возстань, Господи Боже мой, да вознесется рука Твоя, что значитъ вознесеніе руки Божіей [1]).

15. *Правда и судьба уготованіе* (готовность) *престола Твоего.* Акила перевелъ: правда и судъ основаніе престола Твоего; а Симмахъ: утвержденіе. Мысль въ сихъ словахъ такова: праведенъ Ты судія, Котораго и престолъ суда утвержденъ на правдѣ и судѣ. Итакъ, подъ правдою и судомъ ты долженъ разумѣть праведный судъ. Ветхозавѣтное Писаніе обыкновенно употребляетъ и такой образъ выраженія, въ которомъ существительное имя полагается вмѣсто прилагательнаго, какъ употреблено и нѣсколько ниже въ сихъ словахъ: милость и истина, вмѣсто: истинная милость. Или правдою называетъ способность судить, а судомъ самый (судебный) приговоръ, какъ и милостію называетъ милосердіе, а истиною самое исполненіе Богомъ обѣщанія Его.

Милость и истина предъидетъ предъ лицемъ Твоимъ. Сими четырьмя словами, т. е. правдою и судомъ и милостію и истиною, Давидъ выражаетъ сіи четыре дѣйствія: что Ты, Господи, естественно, умѣешь судить праведно и произносить приговоръ, миловать и осуществлять истину словъ Своихъ; почему Ты и будешь судить праведно родъ человѣческій, находящійся подъ жестокимъ вліяніемъ врага, и произнесешь судъ противъ обмана мучителя діавола и идоловъ, и помилуешь твореніе Свое и будешь истиненъ въ данныхъ Тобою мнѣ и избраннымъ Твоимъ обѣщаніяхъ. Можно сказать и иначе, что милость и истина потому, какъ сказано, пойдутъ предъ Богомъ, что никто не можетъ стоять предъ лицемъ Божіимъ, т. е. въ познаніи Его, если не будетъ прежде помилованъ и не присоединится къ истинному ученію вѣры; ибо милость и истина предшествуютъ таковому. А нѣкоторые сіе относятъ къ будущему суду, понимая такъ: Ты, Господи, праведнѣйшій судія, и на судѣ Твоемъ предшествуетъ истинѣ милость; поелику никто не можетъ устоять предъ истиною обличеній Божіихъ, если не раство-

---

[1]) Слова *Кирилла*: Единородный называется и мышцею Отца, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: и мышца Господня кому открыта? И рукою, какъ-то: и рука Твоя сотворила сіе, и десницею: десница Господня вознесла меня. Итакъ, онъ говоритъ: да вознесется десница Твоя, производящая преславныя дѣла, и творящая силы да явится славною. *Аѳанасій:* Твоя, Владыко, мышца открылась всѣмъ съ силою; ибо хотя Онъ сдѣлался и человѣкомъ и былъ подобенъ намъ, но превосходство величія сдѣлалось явнымъ.

ритъ ее божественною милостію [1]).

16. *Блажени людіе, вѣдущіи воскликновеніе.* Мы многократно говорили, что восклицаніе есть голосъ побѣды. И посему Давидъ здѣсь называетъ счастливыми тѣхъ, которые умѣютъ (стройно) пѣть Христу побѣдную пѣснь, какъ побѣдителю діавола, иначе, по словамъ Аѳанасія, ублажаетъ христіанъ. Или, въ другомъ значеніи, ублажаетъ тѣхъ, которые умѣютъ восклицать противъ невидимыхъ враговъ—демоновъ, побѣждая и посрамляя ихъ своими подвигами.

Господи, во свѣтѣ лица Твоего пойдутъ. Лице Отца есть Сынъ, какъ мы сказали въ 4-мъ псалмѣ, а свѣтъ Сына есть заповѣди Его; ибо свѣтильникъ, говоритъ, ногамъ моимъ—законъ Твой, и свѣтъ стезямъ моимъ (Пс. 118, 105). Посему онъ говоритъ, что христіане, знающіе выше сказанное восклицаніе, иначе умѣющіе воспѣвать Христа и побѣждать діавола, будутъ ходить въ заповѣдяхъ Христа—Сына Божія [2]).

17. *И о имени Твоемъ возрадуются весь день.* Христіане, говоритъ, знающіе выше означенный кликъ, всегда будутъ радоваться, произнося имя Твое [1]); потому что, если и праведный человѣкъ при всякомъ воспоминаніи Бога веселится: помянулъ, говоритъ, я Бога и возвеселился (Пс. 76, 4), то не гораздо ли болѣе возрадуется онъ, когда и назоветъ Его? Или и сіи слова относятся ко Христу, о имени Котораго радуются нареченные онымъ христіане.

И правдою Твоею вознесутся. Правда Отца есть Сынъ, по выраженію Апостола: который сдѣлался для насъ премудростію отъ Бога и правдою и освященіемъ (1 Кор. 1, 30). Итакъ, Онъ возвысилъ христіанъ и, удаливъ ихъ отъ всего земнаго посредствомъ Евангелія, возвелъ ихъ на небо.

18. *Яко похвала силы ихъ Ты еси.* Сила христіанъ есть Христосъ, какъ укрѣпляющій ихъ; а похвала Христа есть Отецъ, Которымъ Онъ столько хвалится, что вездѣ въ каждой части Евангелія исповѣдуетъ Его Отцемъ Своимъ, и Ему приписываетъ всѣ Свои успѣхи.

И во благоволеніи Твоемъ вознесется рогъ нашъ. Благоволеніе Отца, т. е. благая воля Его есть вочеловѣченіе Сына и все относящееся къ оному. О рогѣ мы сказали въ 74-мъ псалмѣ, что иногда

---

[1]) Слова *Евсевія:* Правдѣ и суду предходятъ милость и истина, ибо правда требуетъ милости для смягченія наказанія: иначе ни одинъ человѣкъ не устоитъ предъ строгостію правды.

[2]) *Другой* говоритъ: Во свѣтѣ Духа, посылаемомъ чрезъ Сына, Который есть лице Отца, будутъ ходить духоносцы, ибо ихъ наставляетъ Духъ Святый на всѣ свѣтлыя дѣла.

[1]) Слова *Кирилла:* Ублажаетъ святыхъ Апостоловъ за то, что они именемъ Христовымъ и силою Его производили такія преславныя дѣла. Сіе доброе имя Христово, присвоенное намъ, всегда вѣнчаетъ и насъ, такъ какъ отъ Христа мы называемся христіанами. То же самое говоритъ и *Исихій.*

принимается за силу, а иногда за похвалу и славу: Давидъ къ христіанамъ причисляетъ здѣсь, какъ и въ другихъ мѣстахъ и самаго себя; потому что отъ его сѣмени имѣлъ произойти Христосъ, и что посему чрезъ Христа и онъ имѣлъ сродниться съ христіанами: такъ какъ христіане суть дѣти Христовы, а Христосъ—Сынъ Давида по плоти. Или это сказано отъ лица христіанъ [1]).

19. *Яко Господне есть заступленіе и святаго Израилева Царя нашего.* Что сказалъ выше, то говоритъ и здѣсь, т. е. что заступленіе и помощь принадлежатъ одному Господу и святому Израилеву; а святый Израилевъ есть Богъ, какъ сказалъ и въ 77-мъ псалмѣ: и святаго Израилева раздражали. Равнымъ образомъ, и царемъ называетъ Бога, поколику Онъ, по естеству, Господь нашъ [2]).

20. *Тогда глаголалъ еси въ видѣніи сыновомъ Твоимъ.* Нарѣчіе—тогда, принято здѣсь за выраженіе: въ приличное время; Ты говорилъ именно то, что относится ко мнѣ—Давиду; въ видѣніи, вмѣсто: въ чувствованіи, такъ какъ видѣніе чище и чувствительнѣе другихъ. Такъ и въ книгѣ Исхода написано: и весь народъ видѣлъ голосъ Господа (Исх. 20, 18), вмѣсто: чувствовалъ; сынами Божіими называетъ пророковъ, какъ возлюбленныхъ Богомъ за добродѣтель [1]). Должно думать, что многимъ пророкамъ было открыто то, что относилось къ Давиду; почему Давидъ здѣсь и говоритъ сіе. Такъ и пророкъ Наѳанъ многое сказалъ ему. Чтожъ такое? Слѣдующее за симъ. Впрочемъ, хотя и кажется, что это сказано о Давидѣ, поелику въ частности согласно съ обстоятельствами Давида, открывается однако же, что это сказано о Христѣ. Удивительна благодать Божественнаго Духа, какъ Онъ легко совокупляетъ съ обстоятельствами Давида то, что относится ко Христу и образомъ или подобіемъ прикрываетъ истину [2]).

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Рогомъ называетъ славу. Итакъ, онъ говоритъ Отцу: Поелику Ты благоволилъ послать Единороднаго, то посему слава наша вознеслась, ибо мы прославились, возставши со Христомъ—(въ изд. сводѣ).

[2]) Безъименнаго истолкователя: Заступленіе можетъ принадлежать и Господу, какъ производимое Имъ, и святому Израилю, какъ получающему оное, такъ что святый теперь будетъ освѣщаемый чрезъ созерцаніе Его умомъ; почему здѣсь будетъ переложеніе такое: ибо Господу царю нашему заступленіе и святому Израилю (принадлежитъ).

---

[1]) *Симмахъ* перевелъ такъ: Тогда Ты говорилъ посредствомъ видѣнія сынамъ Твоимъ. Ибо, по словамъ *Ѳеодорита,* мы познали бывшія чрезъ пророковъ обѣтованія, такъ какъ ихъ называли зрящими и видящими.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Говоритъ: Тогда, вмѣсто: въ древности, чрезъ видѣнія пророческія. Ты говорилъ сынамъ Твоимъ (т. е. призваннымъ къ достоинству усыновленія). Что же говорилъ? Сіе: Я возложилъ помощь на Сильнаго, т. е. Я вложилъ въ немощныхъ и обижаемыхъ сатаною (мысль) бѣжать къ Сильному; а Сильный долженъ быть Христосъ, Котораго Отецъ далъ намъ въ помощь, ибо Онъ есть Господь силъ. *Дидимъ* выраженіе: въ видѣніи, перевелъ: Въ понятіи, потому что только слышитъ говорящаго тотъ, кто и понимаетъ; а разумѣющій понимаетъ чрезъ видѣніе ума произносимыя говорящимъ слова. А совершеннымъ, такъ называемымъ сынамъ, Богъ въ

И реклъ еси: положихъ (далъ) *помощь на сильнаго* (сильному), *вознесохъ избраннаго отъ людей Моихъ.* Ты, говоритъ, Господи, сказалъ о Давидѣ: Я далъ помощь Мою сильному, гдѣ сильнымъ, повидимому, называетъ Богъ Давида, какъ царя; такъ какъ древніе называли царей сильными и властителями. Впрочемъ преимущественно сильнымъ называется Христосъ по Божеству: Христа, говоритъ Павелъ, Божію силу и Божію премудрость (1 Кор. 1, 24). И избраннымъ также, повидимому, называетъ Давида, потому что Богъ избралъ его въ царя изъ народа іудейскаго и возвысилъ его на высоту славы посредствомъ мужества его. Но въ самомъ дѣлѣ Богъ избралъ изъ народа іудейскаго Христа, по человѣчеству, въ личное соединеніе; такъ какъ родившая Его Дѣва была изъ народа іудейскаго. Онъ и возвысилъ Его по причинѣ соединенія (быть можетъ истощанія), почему Павелъ о Христѣ говоритъ: за сіе и Богъ превознесъ Его (Фил. 2, 9).

21. *Обрѣтохъ Давида раба Моего, елеемъ святымъ Моимъ помазахъ его.* Я думаю, что сіи слова сказаны Богомъ объ одномъ Давидѣ, а равно и слѣдующія за ними до сего мѣста: и именемъ моимъ вознесется рогъ Его, какъ говоритъ и Діодоръ, хотя Божественные Кириллъ, Дидимъ, Евсевій и Исихій относятъ и ихъ ко Христу. Я, говоритъ, нашелъ Давида, чтобъ былъ царемъ, отыскавъ его между дѣтьми Іессея; ибо Богъ сказалъ къ Самуилу: Я усмотрѣлъ Себѣ между сынами Іессеевыми царя (1 Цар. 16, 10); а о помазаніи Давида повѣствуетъ книга Царствъ: и взялъ Самуилъ рогъ съ елеемъ, и помазалъ его среди братьевъ его (1 Цар. 16, 13). Далѣе святымъ Своимъ Богъ назвалъ елей помазанія, какъ божественный, ибо онъ составлялся по Божественному наставленію и таинственно [1]).

22. *Ибо рука Моя заступитъ Его, и мышца Моя укрѣпитъ Его.* Рукою и мышцею называетъ силу и помощь отъ Отца, какъ мы говорили многократно.

видѣнія болѣе показываетъ, нежели говоритъ, какъ написано: и народъ видѣлъ (понималъ) голосъ Господа (Исх. 20, 18). Таковы видѣнія пророковъ, не видящихъ чувственно, но видящихъ умственно. Давидъ же и сильнымъ и избраннымъ изъ многихъ тысячъ, по выраженію Пѣсни (Пѣс. 5, 10), называетъ Христа; поколику Онъ помазанъ Духомъ Святымъ на архіерейство и царство, и родился отъ сѣмени Давидова.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Помазанникъ (Христосъ) по Божеству, ибо оно есть помазаніе человѣчества. Божественнаго *Кирилла:* Слово, будучи Богомъ, когда родилось по плоти отъ жены и стало человѣкомъ, тогда и по человѣчеству получило помазаніе и названо Помазанникомъ (Христомъ). *Исихія:* Слово будучи Богомъ, раждаясь по плоти отъ жены и происходя, какъ человѣкъ, но пребывая, по прежнему, и Богомъ, принимая для Себя помазаніе, названо Христомъ. Ибо Слово будучи Богъ и существуя, какъ царь, прежде вѣковъ, усвоило себѣ принадлежащее намъ, дабы и мы обогатились тѣмъ, что принадлежитъ Ему. Опять *Кирилла:* Спаситель говоритъ: Отецъ пребывающій во Мнѣ, Онъ производитъ дѣла: сіе то Отецъ и теперь говоритъ о Немъ въ сихъ словахъ; ибо рука Моя заступитъ Его, и мышца Моя укрѣпитъ Его.

23. *Ничтоже успѣетъ врагъ на него, и сынъ беззаконія не приложитъ озлобити его. Ничтоже успѣетъ* поставлено вмѣсто: *не попользуется,* по обыкновенію еврейскаго языка, какъ говоритъ Дидимъ, какъ и здѣсь. Такъ и въ Евангеліи написано: видите ли, что вы никакой пользы не получаете (Іоан. 12, 19), вмѣсто: ничего не совершаете, не успѣваете. Врагъ, говоритъ, Давидовъ, не успѣетъ нисколько въ войнѣ противъ него, и сынъ беззаконія, т. е. беззаконный не приложитъ причинять ему зло, т. е. если кто будетъ усиливаться сдѣлать Давиду зло, въ другой разъ уже не будетъ усиливаться причинять ему оное, будучи однажды пораженъ Давидомъ. Еврейскому языку свойственно такое распространеніе, по которому сыномъ беззаконія называется беззаконный, сыномъ неправды—неправедный, сыномъ погибели—погибшій и сынами невѣрія—невѣрные [1]).

24. *И ссѣку отъ лица его враги его, и ненавидящыя его побѣжду.* Я, говоритъ, посѣку всѣхъ враговъ Давидовыхъ предъ лицемъ его, и одержу побѣду надъ ненавидящими его [2]).

25. *И истина Моя и милость Моя съ нимъ, и о имени Моемъ вознесется рогъ его.* Съ Давидомъ, говоритъ, будетъ, какъ мы сказали выше, истинная Моя милость, или истина обѣтованій Божіихъ, и милость, состоящая въ помощи отъ Него [1]). Рогомъ Давида, по словамъ Діодора, называется Христосъ, иначе—похвалою и славою: потому что какъ рогъ выростаетъ на головѣ рогатыхъ животныхъ и служитъ имъ крѣпостію и украшеніемъ, такъ и Давидъ, какъ царь, былъ глава іудеевъ, ибо правителей мы называемъ главами, а отъ сей главы Давидовой произошелъ, на подобіе рога, Христосъ, Который доставилъ Давиду честь и славу, подобно тому, какъ и рогъ составляетъ величаніе и славу рогатыхъ животныхъ. И не только по симъ причинамъ Христосъ называется рогомъ, но и потому, что Онъ по Божеству выше всѣхъ, такъ какъ и роги у рогатыхъ животныхъ находятся выше всѣхъ членовъ ихъ. Итакъ Богъ и Отецъ говоритъ, что рогъ Давидовъ, т. е. Христосъ, вознесется и именемъ Моимъ, т. е. тѣмъ, что будетъ называться Богомъ. Согласно съ си-

---

[1]) *Кириллъ,* прилагая это ко Христу, говоритъ: Хотя іудеи и сказали о Христѣ: дай убьемъ Его и удержимъ достояніе Его за собою, но сіе разсужденіе у нихъ и у сатаны было безумное и усиліе ихъ было безуспѣшно. Ибо Христосъ ожилъ чрезъ три дня, поправъ смерть и плѣнивъ адъ. Итакъ, истинно сказано: не успѣетъ врагъ противъ Него.

[2]) Слова *Аѳанасія*: Враги Христовы іудеи преданы Римскому войску и совершенно погибли.

[1]) Въ высшемъ значеніи, по словамъ Божественнаго *Кирилла,* истиною называетъ духовное и истинное, внушаемое намъ Христомъ, богослуженіе и поклоненіе, которое и Самъ Богъ Отецъ принимаетъ вмѣстѣ съ Сыномъ. Ибо истина Отца есть во Христѣ и со Христомъ, т. е. сила истиннаго богослуженія съ Нимъ также и милость, т. е. прощеніе чрезъ вѣру.

ми словами говоритъ и въ Евангеліи отецъ Предтечи, Захарія: и воздвигъ рогъ спасенія намъ въ дому Давида отрока Своего, какъ возвѣстилъ устами бывшихъ отъ вѣка святыхъ пророковъ Своихъ (Лук. 1, 79), гдѣ указываетъ на дѣло пророковъ, которыхъ Давидъ назвалъ выше сынами Божіими. А домомъ Захарія назвалъ родъ Давида [1]).

26. *И положу на мори руку Его, и на рѣкахъ десницу Его.* Именемъ моря выразилъ острова, какъ находящіеся на морѣ; именемъ рѣкъ выразилъ сушу, ибо находятся на сушѣ. Далѣе рукою и десницею назвалъ власть и господство. Гдѣ же Давидъ представляется обладавшимъ надъ всѣмъ? Нигдѣ—ни въ какой части писанія. Христосъ однакожъ овладѣлъ и цѣлымъ моремъ и всею землею, какъ сказано въ 71-мъ псалмѣ и будетъ обладать отъ моря и отъ рѣкъ до концевъ вселенной. Посему подъ рукою и десницею ты не долженъ разумѣть Давидову, но принадлежащую рогу Давида, т. е. Владыкѣ Христу [2]).

27. *Той призоветъ Мя* (такъ): *Отецъ Мой еси Ты, Богъ Мой и заступникъ спасенія Моего!* Здѣсь недостаетъ выраженія: такъ, которое и должно подразумѣвать и читать: Онъ призоветъ меня такъ: Отецъ Мой Ты! Гдѣ же Давидъ называетъ Бога Отцемъ своимъ? Нигдѣ; а Христосъ въ премногихъ мѣстахъ Евангелія, какъ Богъ, называетъ Его Отцемъ, а какъ человѣкъ—Богомъ и заступникомъ, по словамъ Божественнаго Кирилла и Исихія. Такъ Онъ сказалъ Магдалинѣ: восхожу къ Отцу Моему и Отцу вашему, Богу Моему и Богу вашему (Іоан. 20, 17).

28. *И азъ первенца положу Его высока паче царей земныхъ.* Перворожднымъ Павелъ называетъ Христа въ трехъ отношеніяхъ; перворожднымъ между многими братьями (Рим. 7, 29). перворожднымъ изъ мертвыхъ (Кол. 1, 18), и перворожднымъ предъ всею тварію (Кол. 1, 15); т. е., какъ начатокъ новаго народа, какъ перваго воскресшаго изъ мертвыхъ въ безсмертіе, и какъ отличнаго предъ новою тварію вѣрующихъ. Далѣе Давидъ называетъ Его высокимъ у царей; потому что Христосъ тѣхъ царей, которые признали Его за Бога, имѣетъ въ своей подчи-

---

[1]) Слова *Кирилла:* Боговдохновенное Писаніе рогомъ, когда приписываетъ его грѣшникамъ, обыкновенно называетъ гордость, а въ отношеніи къ праведнымъ—славу. Итакъ, именами, весьма приличными Отцу, прославляется и Самъ Сынъ; почему и говорилъ Отцу Своему: все Мое Твое и Твое Мое.

[2]) Слова *Евсевія:* Въ высшемъ смыслѣ можешь сказать, что десница Его полагается на рѣкахъ, потому что всѣ, имѣющіе стать по правую сторону Его, очищаются чрезъ баню возрожденія и удостоиваются вліянія Св. Духа. Далѣе рѣками Его названы и народы, согласно съ сими словами: рѣки восплещутъ рукою. А другая рука, отличная отъ десницы, то есть, рука, или сила наказывающая, положена на морѣ и на горько-соленыхъ волнахъ жизни, гдѣ пребываетъ и драконъ, и она наказываетъ враговъ и смиряетъ находящихся тамъ драконовъ.

*

ненности, а тѣхъ, которые противятся Ему, Онъ выше; и такимъ образомъ Христосъ высокъ и у вѣрующихъ царей и у невѣрныхъ. А Давидъ побѣдилъ всѣхъ царей земныхъ, будучи царемъ одной Іудеи.

29. *Въ вѣкъ сохраню Ему милость Мою; и завѣтъ Мой вѣренъ Ему.* Для Христа, говоритъ, буду хранить милость Мою, поколику она нужна и по человѣчеству, или не нужна для Него, но для рожденныхъ отъ Него по духу, иначе для христіанъ, о которыхъ и молится Отцу, сдѣлавшись посредникомъ между Богомъ и человѣками. Наконецъ называетъ вѣрнымъ завѣтомъ данное Давиду вѣрное обѣщаніе, которое имѣло исполниться на Христѣ; такъ какъ сказано выше, что до вѣка уготоваю сѣмя Твое [1]).

30. *И положу въ вѣкъ вѣка сѣмя Его.* Сѣмя Христа есть евангельское слово, посѣянное въ душахъ учениковъ Его. Сіе слово пребываетъ во вѣкъ вѣка. По словамъ Өеодорита и Діодора, сѣмя Христово есть также народъ христіанскій, возрожденный духовно крещеніемъ изъ каждаго народа человѣческаго. Симмахъ, вмѣсто: во вѣкъ вѣка, перевелъ: непрерывно. И дѣйствительно врата ада не преодолѣютъ Церкви Христовой, какъ сказалъ Христосъ (Матө. 16, 18).

И престолъ Его, яко дніе неба. Престолъ, говоритъ, царства Христова Я сдѣлаю столь продолжительнымъ и твердымъ, что будетъ, какъ дни неба, которые продолжительны и постоянны, какъ до конца міра сохраняющіе естественныя свои границы. Сіи слова имѣютъ сходство съ слѣдующими: и пребудетъ съ солнцемъ (Пс. 71, 5). Дни приписываются небу, потому что и небо производитъ ихъ круговращеніемъ на небѣ солнца. Пусть теперь покажутъ іудеи, скажемъ съ Өеодоритомъ, какое сѣмя Давида положено во вѣкъ вѣка, т. е. хранится на царскомъ престолѣ. Или какой царскій престолъ Давидовъ сдѣлался постояннымъ? Но они ничего не могутъ сказать, поелику царство Давидово кончилось съ Іехоніею и Седекіею, которыхъ, взявъ въ плѣнъ одного за другимъ, вавилоняне отвели въ свой Вавилонъ, гдѣ Седекію совершенно ослѣпили, а Іехонію поставили въ число рабовъ. Съ того времени, поелику престолъ Давида совершенно разрушился, ни одинъ уже не возсѣдалъ на немъ. Зоровавель по освобожденіи изъ рабства, не былъ царемъ, но только народнымъ правителемъ іудеевъ; и это обозна-

---

[1]) Слова *Кирилла:* Первый завѣтъ кончился по причинѣ безсилія и безполезности его; поколику законъ ничего не совершилъ, какъ имѣвшій однѣ тѣни и образы и одно только начертаніе истины: а введена для насъ лучшая надежда, чрезъ которую мы приближаемся къ Богу. То же говоритъ и *Аөанасій,* съ таковымъ только прибавленіемъ, что для сего, увѣровавшаго чрезъ Христа, народа Я сохраню милость, то есть прощеніе грѣховъ чрезъ вѣру.

чаетъ псаломъ немного дальше. Посему царство Давидово не продолжалось въ потомкахъ его болѣе четырехсотъ лѣтъ [1]).

31. *Аще оставятъ сынове Его законъ Мой, и въ судьбахъ Моихъ не пойдутъ,*

32. *Аще оправданія Моя осквернятъ, и заповѣдей Моихъ не сохранятъ,*

33. *Посѣщу жезломъ беззаконія ихъ и ранами неправды ихъ.* Если, говоритъ, сыны Христовы, т. е. чрезъ Евангеліе и баню святаго крещенія возрожденные христіане, оставятъ законъ и не будутъ ходить въ судахъ Моихъ и обезчестятъ оправданія Мои и не сохранятъ заповѣдей Моихъ, то Я испытаю жезломъ и бичемъ беззаконія ихъ. Какое же различіе имѣютъ законъ и судъ и правда, и заповѣдь, мы сказали въ 17-мъ псалмѣ, изъясняя слова: ибо всѣ суды Его предо мною. А глаголъ: осквернятъ, поставленъ вмѣсто: уничтожатъ; такъ какъ скверным называется то, что не освящено, для различія отъ святаго, иначе то, что въ общемъ употребленіи и малоцѣнно. Жезломъ и бичемъ здѣсь называетъ искушенія [1]). А мысль въ сихъ словахъ такова, что Я вразумлю преступниковъ Моего закона изъ христіанъ—востаніями народовъ, жестокостями правителей, гладомъ и другими подобными наказаніями; но совершенно не отвращусь отъ нихъ. Наконецъ беззаконіями и неправдами называетъ совершенно однѣ и тѣ же грѣхи.

34. *Милость же Мою не разорю отъ нихъ, ни превремсду* (не сдѣлаю вреда) *во истинѣ Моей.* Не отниму, говоритъ, милости Моей отъ преступниковъ заповѣдей Моихъ, ибо Я жалѣю ихъ и ожидаю покаянія ихъ. Какое безпредѣльное человѣколюбіе! И наказывая Богъ милуетъ и не посылаетъ наказанія, не растворенного съ милостію; но причиняетъ раны и на-

---

[1]) Почему *Θеодоритъ* заключаетъ: Итакъ чрезъ Владыку Христа сѣмя Давидово продлилось во вѣкъ, и престолъ Его имѣетъ непрерывность. Такъ предсказалъ и блаженный Исаія. Онъ, сказавъ, что Отрокъ родился намъ, Сынъ, и данъ намъ, присовокупляетъ: на престолѣ Давида и на царство его, чтобъ управить его отъ нынѣ и до вѣка. Такимъ образомъ слова сіи, предвозвѣстивъ то, что относится къ Владыкѣ Христу, продолжаютъ изложеніе о бывшихъ въ промежуткѣ протекшаго до Него времени царяхъ. *Дидима:* Поелику небо и земля пройдутъ, а слова Мои не пройдутъ, то съ неизмѣнностію словъ Своихъ будетъ царствовать Христосъ и по минованіи неба и земли; ибо не о небѣ сказалъ: доколѣ оно не пройдетъ, но о дняхъ неба: такъ какъ и по минованіи и по прошествіи своемъ (т. е. измѣненіи) небо будетъ продолжаться, ибо минованіе его не одно и то же, что погибель.

[1]) Великаго *Василія:* Тѣмъ, которые производятъ грѣхи, подлежащіе врачеванію, въ сихъ словахъ угрожаетъ посѣщеніемъ беззаконій посредствомъ жезла; и сей жезлъ Божій какъ наказующій производитъ суды твердыми; а не подлежащимъ врачеванію онъ говоритъ: для чего вы еще уязвляетесь? Ибо вы испытали всѣ раны, вы презрѣли всѣ способствующіе къ обращенію удары; васъ ожидаетъ сокрушеніе. Ибо изъ случающихся бѣдствій, однѣ бываютъ за грѣхи, другія для исправленія нравственности подвергающихся искушеніямъ, а иныя для сокрушенія отчаянныхъ, какъ было съ Фараономъ. Послѣднимъ уже не раны и не бичи угрожаютъ, но истребленіе.

казываетъ какъ презрителей и вмѣстѣ милуетъ, какъ Своихъ. И не сдѣлаю, говоритъ, вреда Давиду, преступая завѣты и обѣщанія, данныя Мною ему [1]). Здѣсь союзъ ниже излишенъ какъ и въ слѣдующемъ стихѣ.

35. *Ниже оскверню завѣта Моего, и исходящихъ отъ устъ Моихъ не отвергуся.* И здѣсь союзъ: ниже (какъ сказано) излишенъ. Не уничижу, говоритъ, завѣта и обѣщанія, даннаго Мною Давиду. Достоинство завѣта есть истина его; а отверженіе и преступленіе его есть уничиженіе для него. Завѣтомъ же называетъ то, что сказано выше, а именно: во вѣкъ сохраню для него милость Мою. Далѣе слова: исходящихъ отъ устъ Моихъ не отрекусь, суть изъясненіе предъидущаго. Здѣсь выраженіе: отъ устъ, употреблено прилично человѣку, а не Богу: ибо уста, языкъ и ротъ, приписываемые Богу, суть слова Его.

36. *Единою кляхся о святѣмъ Моемъ, аще Давиду солжу?* Здѣсь единою стоитъ вмѣсто: твердо: какъ и въ слѣдующемъ мѣстѣ, однажды сказалъ Богъ (Пс. 61, 12[2]). По словамъ Исихія, Онъ говоритъ такъ: Я поклялся твердо, или увѣрялъ Моею святостію [1]). Поелику кто клянется, тотъ клянется большимъ; а Богъ, не имѣя никого высшаго, чтобы поклясться имъ, посему клянется Самимъ Собою и Своею Святостію, какъ сіе изложилъ и великій Павелъ въ посланіи къ евреямъ (гл. 6). Выраженіе: Давиду ли солгу, значитъ: Давиду не солгу. Ибо ветхозавѣтному Писанію свойственно употребленіе союза: εἰ, вмѣсто οὐ, когда клянутся; такъ употребленъ въ слѣдующихъ словахъ: какъ онъ клялся Господу, обѣщался Богу Іаковлеву: не (ужели) войду въ жилище дома моего (Пс. 131, 3)? вмѣсто: не войду, и тому подобныхъ.

37. *Сѣмя его во вѣкъ пребудетъ, и престолъ его, яко солнце предо Мною.* Сѣмя Давида есть Христосъ по плоти, какъ мы сказали выше, Который и царствуетъ вѣчно надъ христіанами посредствомъ воли ихъ, а надъ невѣрными, и противъ желанія ихъ: да-

---

[1]) *Аѳанасія:* Симмахъ глаголъ: не сдѣлаю вреда, выразилъ такъ: не преступлю. *Акила:* Не солгу. Онъ говоритъ, что хотя потомки Давидовы сдѣлаютъ и безчисленныя преступленія, и Я подвергну ихъ наказаніямъ, но въ обѣщаніи данномъ Давиду не солгу.

[2]) Слова *Евсевія:* Нарѣчіемъ: однажды, выражаетъ вѣрность своего рѣшенія, не подлежащую измѣненію. Тоже говоритъ и *Исихій.*

[1]) Слова *Діодора:* Или клянется Святымъ Своимъ Отрокомъ, какъ отецъ клянется здоровьемъ одного и возлюбленнаго сына своего. Замѣть, что, по словамъ Евсевія, Богъ представляется клянущимся тѣмъ, что непрерывно и постоянно; почему вручая съ клятвою непереходящее священство священнику, бывшему по образу Мельхиседека, не раскаевается; и Аврааму также. А если когда-либо даетъ нѣчто временное, то не клянется въ томъ. Напримѣръ, вручивъ царство Саулу безъ клятвъ, Онъ говоритъ: раскаеваюсь, что Я произвелъ его въ царя. Посему и Давиду клянется въ томъ, что Спаситель Христосъ родится отъ сѣмени его; такъ что самое солнце правды будетъ вѣчно пребывать, доколѣ будетъ начальство его (Давида, или сѣмени его).

на, говоритъ, Мнѣ власть на небѣ и на землѣ (Матѳ. 28, 18). А сѣмя Христово есть Евангельское слово и духовно возрожденные онымъ христіане, какъ сказано выше. Итакъ и Евангеліе и христіанскій народъ Христовъ будетъ пребывать, по обѣщанію Моему, во вѣкъ. Сверхъ того и престолъ, т. е., царство Христово надъ христіанами будетъ, говоритъ, знаменито и непоколебимо, какъ солнце. Почему же солнце онъ принимаетъ здѣсь для изображенія, или въ подобіе постоянства, мы сказали о томъ въ 71-мъ псалмѣ, изъясняя слова: и пребудетъ съ солнцемъ; то есть царство Христово пребудетъ дотолѣ, доколѣ будетъ пребывать солнце, иначе сказать: оно безконечно[1]).

38. *И яко луна совершена въ вѣкъ.* Сіи слова надобно читать съ переложеніемъ такъ: и какъ совершенная луна. Царство, говоритъ, Христово знаменито и непоколебимо во вѣкъ, какъ полносвѣтлая луна; гдѣ совершенно назвалъ полную луну, и оба свѣтила употребилъ въ подобіе какъ и въ 71-мъ псалмѣ.

И свидѣтель на небеси вѣренъ. Симмахъ, вмѣсто: свидѣтель, перевелъ свидѣтельствовавшій. Итакъ Давидъ говоритъ, что тотъ, кто засвидѣтельствовалъ, т. е., далъ обѣщаніе о сѣмени моемъ, или Богъ, пребываетъ на небѣ; а посему Онъ и достоинъ вѣры и истиненъ; потому что находящіеся на землѣ люди не оказываются достойными вѣры и истинными[1]).

39. *Ты же отринулъ еси и уничижилъ.* Сіи слова и послѣдующія за ними сказываются Давидомъ отъ лица народа іудейскаго. Пророкъ плачетъ о плѣнѣ, которому имѣли подвергнуться іудеи отъ вавилонянъ, думавшіе, что обѣщанія, данныя Богомъ Давиду, уже уничтожены: Ты, говоритъ, Господи, отвергнулъ потомство Давида, о которомъ обѣщался выше, и обезславилъ его плѣномъ. А сіи слова указываютъ на царей Іехонію и Седекію, отведенныхъ, по словамъ Давида, въ плѣнъ, какъ мы сказали. Но весьма несмысленны тѣ іудеи, которые думаютъ, что Богъ солгалъ; что и невозможно и нелѣпо. Итакъ сѣмя Давида, вѣчное въ своемъ царствованіи, есть Христосъ, котораго царству не будетъ конца. (Лук. 1, 33). И іудеи разумѣютъ

---

[1]) По словамъ *Кирилла,* престолъ Христовъ есть церковь; ибо Онъ упокоивается на немъ. Итакъ, онъ говоритъ, что Церковь Христова будетъ блистать и просвѣщать поднебесную, продолжаясь постоянно какъ солнце и мѣсяцъ. Ибо, какъ никто изъ людей не въ состояніи погасить солнце и круга луны, такъ никто никогда не омрачитъ сіяній церкви, то есть, умственной свѣтлости ея. Она свѣтитъ всегда, какъ великія свѣтила. Тоже почти говоритъ и *Аѳанасій.*

[1]) *Другой* говоритъ: Сими словами выражаетъ вознесеніе Господа съ плотію, имѣющею пребывать на небѣ вѣчно, какъ соединенною нераздѣльно съ Богомъ—Словомъ. Слова *Евсевія:* А тому, что такъ будетъ, свидѣтель есть на небѣ, о которомъ говоритъ и Іовъ: и вотъ теперь на небѣ свидѣтель мой, и создатель мой на высочайшихъ (Іов. 16, 19).

сіе о тѣлесномъ престолѣ и земномъ царствѣ, между тѣмъ какъ царство Христово есть не отъ міра сего, какъ Самъ Онъ сказалъ, т. е. не чувственно, но умственно; ибо царство Христово есть покорность вѣрующихъ и добровольное служеніе ихъ. Я, говоритъ, поставленъ царемъ отъ Него, (Пс. 2, 6) и далѣе: и далъ Тебѣ народы въ наслѣдство Твое и въ обладаніе Твое концы земли (тамъ же)[1].

Негодовалъ еси помазаннаго Твоего. Помазанникомъ Божіимъ называетъ царя, какъ помазаннаго на царство, по суду Божію. Такъ и въ 1-й кн. Царствъ (гл. 24, 7) Саулъ называется помазанникомъ Господа. Говоритъ: ты *негодовалъ* (отложилъ), т. е. столкнулъ Своего царя Давида съ пути тѣмъ, что отложилъ и не окончилъ данныхъ ему съ клятвою обѣщаній Твоихъ.

40. *Разорилъ еси завѣтъ раба Твоего, осквернилъ еси на земли святыню Его.* Ты уничтожилъ, говоритъ, обѣщаніе, данное Тобою рабу Твоему Давиду. И въ 73-мъ псалмѣ сказалъ: на землѣ Ты осквернилъ жилище имени Твоего; а здѣсь святынею Давидъ называетъ знаменитый Іерусалимскій храмъ, такъ какъ Давидъ хотѣлъ построить его и оставилъ сыну своему Соломону всѣ заготовленія и чертежъ постройки, вслѣдствіе повелѣнія Божія, чтобы, храмъ сей не былъ построенъ Давидомъ, но сыномъ его Соломономъ. И въ 73-мъ псалмѣ святымъ или святилищемъ назвалъ тотъ же храмъ. Народъ іудейскій относитъ все страданіе и плѣнъ свой къ Давиду, для той цѣли, чтобы милосердіемъ и любовію, которую имѣлъ Богъ къ рабу Своему Давиду привлечь милость Его къ себѣ[1].

41. *Разорилъ еси вся оплоты его, положилъ еси твердая его страхъ.* Оплотами здѣсь называетъ стѣны и законы; а Давида именуетъ здѣсь народомъ въ лицѣ царей Іехоніи и Седекіи, поколику они были потомки Давида. Ибо твердынями сихъ царей были крѣпостныя стѣны Іерусалима. Но когда каждый изъ нихъ въ свою очередь отведенъ въ плѣнъ, то вмѣсто твердынь и крѣпостныхъ стѣнъ они окружены были робостію и страхомъ. Ты,

---

[1]) По словамъ Божественнаго *Кирилла*, прорекъ говоритъ здѣсь о событіяхъ при честномъ крестѣ. Итакъ, онъ говоритъ какъ бы къ Отцу и Богу, что Ты отринулъ и уничижилъ, т. е. попустилъ быть отринутымъ и уничиженнымъ, ибо не Отецъ уничижилъ Своего Сына, но это сдѣлали Іудеи; впрочемъ поколику попустилъ имъ (это сдѣлать) Богъ и Отецъ. Слова *безъименнаго:* Ты, говоритъ, новергнулъ на землю славу Его; ибо, смотря по тому, какъ Онъ представлялся во время страданія, беззаконнымъ іудеямъ, Онъ показался простымъ человѣкомъ; но свободенъ между мертвыми, по выраженію пророка, не остался мертвымъ.

[1]) Слова *Діодора*: Ты осквернилъ на землѣ святыню его, т. е. Ты предалъ смерти и гробу тѣло Христово, или церковь, составлявшую домъ и святилище Его, попуская ко временамъ, чтобъ она подвергалась бывшимъ на нее гоненіямъ отъ безбожныхъ. А рабъ Божій есть Христосъ, какъ принявшій на себя образъ раба и родившійся отъ Той, Которая сказала Ангелу: се Я раба Господня; буди Мнѣ по слову твоему!

говоритъ, Господи, бывшіе прежде оплоты и крѣпостныя стѣны Давида обратилъ въ страхъ и робость для него, поелику послѣднее у потомковъ его существуетъ вмѣсто перваго [1]).

42. *Расхищаху его вси мимоходящіи путемъ.* Проходящіе по пути, то есть всѣ сосѣдственные съ Іерусалимлянами народы и близъ нихъ проходящіе, какъ то: моавитяне, аммонитяне, иноплеменники, идумеяне и другіе, они то расхищали Давида [2]), то есть, богатство и все имущество Давида. Сіи народы назвалъ проходящими по пути и въ 79-мъ псалмѣ.

Бысть поношеніе сосѣдомъ своимъ. Сей стихъ находится и въ 78-мъ псалмѣ, выраженный множественнымъ числомъ такъ: мы стали поношеніемъ для сосѣдей нашихъ.

43. *Возвысилъ еси десницу стужающихъ ему* (оскорбляющихъ его), *возвеселилъ еси вся враги его.* Ты, говоритъ, Господи, выше Давида поставилъ вавилонянъ, которые плѣнили насъ—потомство его; такъ какъ тѣ, которые побѣждаютъ на брани, поднимая высоко руки на побѣжденныхъ, бьютъ ихъ. И Ты, говоритъ, возвеселилъ всѣ сосѣдственные народы, какъ сказалъ и въ 78-мъ псалмѣ. [1]).

44. *Отвратилъ еси помощь меча его, и не заступилъ еси его во брани.*

45. *Разорилъ еси отъ очищенія его* (отнялъ блескъ у него), *престолъ его на землю поверглъ еси.* Ты, говоритъ, Господи, не даешь болѣе помощи Давиду, какъ обыкновенно подавалъ ему во время брани его, и не помогъ ему въ брани его противъ вавилонянъ. Ты прекратилъ также обыкновенное очищеніе, которое онъ имѣлъ; потому что іудеи въ праздники свои употребляли окропленія и очищенія, каковыми словами чрезъ предъидущее народъ іудейскій выражаетъ послѣдующее, т. е. что Богъ уничтожилъ праздники Давидовы. Наконецъ, говоритъ, Ты разрушилъ и престолъ, т. е. царство Давида. Иносказаніе же въ сихъ словахъ взято съ примѣра тѣхъ, которые, когда хотятъ кого-нибудь свергнуть съ царства или съ другой какой-либо власти, опрокидываютъ престолъ его.

---

[1]) По словамъ Божественнаго *Кирилла,* оплотами Христовыми и укрѣпленіями Его называетъ святыхъ Апостоловъ; ибо, оставя Его во время страданія, тѣ, которые казались твердынями Его, разбѣжались. Тоже говоритъ и *Дидимъ.*

[2]) Слова *Діодора:* И исполнилось то, что расхищенъ Христосъ, т. е. тѣло Его: ибо вы, говоритъ, тѣло Христово и порознь члены Его. А враги Его превозносятся надъ Нимъ, какъ будто они своею силою причиняютъ Ему тѣ бѣдствія, которыя Ты попустилъ на Него, о чемъ и ненавидящіе Его веселятся, не видя никакой защиты, когда враги собрались противъ Него на брань и связавъ Его возвели на крестъ, причиняя Ему всякія обиды.

[1]) И Христосъ сдѣлался порадованіемъ и посмѣшищемъ для тѣхъ, которые говорили: спаси Себя, и сойди съ креста, и много смѣялись и радовались іудеи и по причинѣ чрезмѣрнаго невѣжества думали, что они побѣдили Его противъ воли Его и покивали главами своими на Него. Слова *Кирилла.*

46. *Умалилъ еси дни времене его; облiялъ еси его студомъ.* Временемъ называетъ то время, въ которое Богъ обѣщалъ, что сѣмя Давида пребудетъ во вѣкъ вѣка. Итакъ Ты, говоритъ, уменьшилъ, иначе сократилъ сіе время и сдѣлалъ его краткимъ, тогда какъ обѣщалъ сдѣлать его долгимъ, и такимъ образомъ Ты постыдилъ Давида; ибо посрамленіе потомковъ есть посрамленіе прародителя. А іудеи посрамлены, потому что подверглись рабству и самымъ безчестнымъ злоключеніямъ [1]).

47. *Доколѣ, Господи, отвращаешися въ конецъ? разжжется яко огнь гнѣвъ Твой?* Сіи слова подобны тѣмъ, которыя читаются въ 78-мъ псалмѣ: доколѣ, Господи, будешь гнѣваться до конца? Разгорится какъ огонь ревность Твоя [2]).

48. *Помяни, кій мой составъ, еда бо всуе создалъ еси вся сыны человѣческія?* Вспомни, говоритъ, Господи, для чего я получилъ бытіе, т. е. для чего созданъ; ибо я созданъ для того, чтобы жить и прославлять величіе Твое; почему избавь меня, Господи, отъ смерти, поелику мертвые не могутъ восхвалять Тебя. Ты, говоритъ, не создалъ сыновъ человѣческихъ, иначе людей, всуе, и безъ пользы, чтобы погибли просто и безъ причины, какъ нѣчто излишнее и безполезное: но Ты почтилъ ихъ Своимъ образомъ, сдѣлавъ ихъ великими и славными. Посему не презри насъ, бѣдственно и жалко погибающихъ.

49. *Кто есть человѣкъ, иже поживетъ и не узритъ смерти, избавитъ душу свою отъ руки адовы?* Вопросъ: кто? должно принимать здѣсь, по словамъ Евсевія, за никакой: никакой, говоритъ, человѣкъ не можетъ жить, чтобъ не увидѣть смерти, т. е. не испытать ея; и никто не можетъ освободить души своей отъ руки ада, а подъ рукою ада разумѣетъ преобладаніе и жестокую власть ада [1]). Итакъ поелику мы необходимо, говоритъ, должны умереть, и поелику столь смертное естество мы получили за преступленіе, то посему удѣли намъ живымъ человѣколюбіе Твое, по словамъ Θеодорита.

---

[1]) По словамъ *Θеодорита,* Седекія, по выколотіи ему глазъ, приставленъ къ жерновамъ на все остальное время жизни. Іехонія также сдѣлался рабомъ. А это было весьма постыдно и безчестно. Діодоръ относитъ ко Христу и слѣдующее: между тѣмъ они думали, что Христосъ упраздненъ (лишенъ) отъ очищенія, которое Онъ произвелъ Своею Кровію и что престолъ Его повергнутъ на землю, хотя Богъ поставилъ Его какъ дни неба. Ибо видя страданіе и крестъ Его, думали, что царство Его кончилось, умалилось и падши по причинѣ бывшаго стыда на крестѣ о каковомъ и Апостолъ сказалъ: Онъ вмѣсто предстоявшей Ему радости претерпѣлъ крестъ, пренебрегши посрамленіе. Слова *Кирилла*: Поелику распинатели Его думали, что Онъ, подвергшись сему, посрамленъ и совершенно лишился бытія и славы и имени; то посему изъясняя мысли распинателей говоритъ: Ты престолъ Его на землю повергъ.

[2]) Слова *Аθанасія:* Т. е. доколѣ будутъ имѣть силу дерзости іудеевъ, желающихъ распять Единороднаго и Спасителя нашего?

[1]) Слова великаго *Аθанасія:* Никто, говоритъ, не можетъ избѣгнуть смерти и никто не въ состояніи избавить изъ ада, если Ты, Владыко, не даруешь воскресенія.

50. *Гдѣ суть милости Твоя древнія, Господи, имиже клялся еси Давиду во истинѣ Твоей.* Милостями здѣсь называетъ народъ іудейскій тѣ обѣщанія, которыя далъ Богъ о сѣмени и о царствѣ Давида. Ибо Богъ, по милосердію Своему къ людямъ, далъ сіи обѣщанія, которыя называютъ первоначальными и древними въ отношеніи къ тому народу, о которомъ просятъ; такъ какъ праотецъ ихъ Давидъ былъ древнѣе его многими лѣтами. Или, по словамъ Аѳанасія и Кирилла, называетъ оныхъ древними милостями потому, что онѣ предопредѣлены Богомъ прежде вѣковъ. Такъ говоритъ Павелъ: въ немъ состоитъ общеніе (домостроительство) тайны сокровенной отъ вѣчности въ Богѣ (Еф. 3, 9). И Исаія называетъ оныя совѣтомъ древнимъ, истиннымъ (Ис. 26, 1). Сказалъ: поклялся, вмѣсто: пообѣщалъ съ увѣренностію, а: ради истины Твоей, вмѣсто: потому что Ты истиненъ [1]).

51. *Помяни, Господи, поношеніе рабъ Твоихъ, еже удержахъ въ нѣдрѣ моемъ* (отъ) *многихъ языкъ.* Вспомни, говоритъ, Господи, о поношеніи рабовъ Твоихъ—насъ іудеевъ, которое причиняютъ намъ многіе народы, какъ поработившіе насъ, такъ и сосѣдственные съ нами и которое мы понесли въ сердцѣ нашемъ; ибо глаголъ: я понесъ, Акила перевелъ: я подъялъ, а Симмахъ: я удержалъ; гдѣ нѣдромъ называетъ сердце, поелику въ сердцѣ какъ бы въ нѣдрѣ скрываемъ и скорби и радости. Здѣсь надобно замѣтить, что мѣстоименіе: οὗ, (которое) поставлено вмѣсто: οὗτινος, потому что оно соединено (на греч.) не съ послѣдующимъ, т. е. глаголомъ: понесъ, требующимъ винительнаго падежа, но съ предъидущимъ, т. е. о поношеніи, по употребленію аттиковъ; тоже самое сдѣлано и въ двухъ слѣдующихъ стихахъ.

52. *Имже поносиша врази Твои, Господи, имже поносиша измѣненію* (замѣнившему) *Христа* (помазанника) *Твоего.* И здѣсь можно подразумѣвать общій глаголъ: вспомни. Помазанникомъ Божіимъ называетъ царя Давида, какъ мы замѣтили выше на слова: отложилъ помазанника Твоего; замѣномъ (замѣнившимъ) Давида называетъ Іехонію и Седекію, которые царствовали вмѣсто (въ замѣнъ) Давида; и были поносимы по причинѣ рабства, которому подверглись; а удвоеніе глагола: причиняли поношеніе, выражаетъ душевныя страданія и печаль [1]).

---

[1]) Слова *Аѳанасія*: Древнія милости Божія суть, говоритъ, прежде созданія міра опредѣленное возсозданіе въ нетлѣніе. *Діодора:* Выше сказалъ, что милости Твои пребываютъ во вѣкъ, и никакое обѣщаніе Твое не останется безъ исполненія. Но я желаю узнать то изъ нихъ, которое сокрыто отъ меня и когда оно исполнится. Итакъ, поелику предсказаніе о печальномъ сбылось, то надлежитъ и лучшему прійти въ исполненіе, т. е. вѣчному Сѣмени и престолу Давидову. Сего то въ древности ожидали пророки, а мы видимъ это нынѣ на самомъ дѣлѣ въ томъ, что послѣдовало съ Господомъ Іисусомъ Христомъ.

[1]) По словамъ *Кирилла:* Замѣнъ Христа

53. *Благословенъ Господь во вѣкъ! Буди буди.* Въ концѣ сего псалма Давидъ научаетъ насъ не роптать въ скорбяхъ и постигающихъ насъ бѣдствіяхъ, но просить Бога и напоминать Ему о благости Его, и затѣмъ хвалить и прославлять; потому что Онъ все строитъ на пользу намъ. Благословенъ, говоритъ, Богъ всегда! Буди, буди благословенъ! Или да будетъ то, что Ему угодно; а угодно Ему то, что полезно людямъ [1].

есть смерть и Кровь Его, т. е. цѣна искупленія, данная за спасеніе міра. Ибо Онъ далъ тѣло (въ замѣнъ) тѣла, и душу въ замѣнъ души и все существо въ замѣнъ цѣлаго человѣка. И *Аѳанасія:* Сей замѣнъ Христовъ есть тотъ, который поносили враги жизни іудеи при крестѣ, проходя мимо и покивая главами своими. Они поносили Его, думая, что Имъ овладѣла смерть. По мнѣнію другихъ замѣнъ Христа есть церковь, т. е. вѣрующіе во Христа христіане; ибо въ замѣнъ іудейскаго сборища Отецъ далъ Сыну церковь изъ язычниковъ.

[1]) Выраженіе: буди, въ еврейскомъ писаніи читается: Аминь; а у Акилы: вѣрно. И здѣсь, по мнѣнію евреевъ, кончилась третья книга псалмовъ, начавшаяся съ 72-го псалма и продолжавшаяся доселѣ, какъ мы сказали въ послѣднемъ замѣчаніи предисловія.

ПСАЛОМЪ ВОСЕМЬДЕСЯТЪ ДЕВЯТЫЙ.

МОЛИТВА МОИСЕЯ ЧЕЛОВѢКА БОЖІЯ.

И о сей надписи мы сказали въ 5-й главѣ предисловія книги псалмовъ, т. е., что это псаломъ Давидовъ, но прилагается, по словамъ Ѳеодорита, къ Моисею. Сей псаломъ учитъ, какъ должно молиться Богу во время скорбей [1]).

Ст. 2. *Господи, прибѣжище былъ еси намъ въ родъ и родъ.* Выраженіе *въ родъ и родъ* употреблено

[1]) *Аѳанасій* и *Евсевій* говорятъ, что Моисей написалъ и предалъ сію молитву въ тайнѣ, чтобы люди по временамъ могли знать (изучаться), какъ должны исповѣдываться, подвергаясь такимъ бѣдствіямъ, какія приключились имъ (іудеямъ) въ послѣднія времена по (гнусномъ) убіеніи Господа и упорствѣ ихъ. *Ѳеодоритъ* изъясняетъ, что этотъ псаломъ пророчествуетъ о бѣдствіяхъ іудеевъ въ плѣну и даетъ понятіе о тлѣнности и краткости человѣческой природы и объ измѣненіи іудеевъ и человѣческой природы въ лучшее. Слова *Нисскаго:* «Молитва Моисею—человѣку Божію». Ибо какъ человѣчество содержалось въ узахъ грѣха и, отторгшись отъ единенія съ благомъ (Богомъ), оскверняло (противными) страстями и имѣло нужду въ ходатайствѣ къ Могущему воззвать его изъ погибели: то человѣкъ Божій дѣлается ходатаемъ, защищающимъ падшихъ единоплеменниковъ и преклоняющимъ Бога къ состраданію къ погибшимъ. Ибо тотчасъ какъ бы оправдывается предъ слышащимъ Богомъ и говоритъ, что только одному Богу свойственно быть постояннымъ и неподвижнымъ и всегда одинаковымъ во благѣ; а подлежащему превратности и измѣненію человѣчеству никакъ не возможно пребывать въ одномъ и томъ же положеніи, ни тогда, когда оно восходитъ къ Богу, ни тогда когда оно отпадаетъ отъ единенія съ Богомъ (лучшимъ). Почему и проситъ, чтобы непреложный (Богъ) во всякое время былъ заблуждающему прибѣжищемъ ко спасенію.

вмѣсто: въ каждомъ родѣ. Такъ перевелъ и Симмахъ[1]).

3. *Прежде даже горамъ не быти и создатися земли и вселеннѣй, и отъ вѣка и до вѣка Ты еси.* Ты, Господи, прибѣжище намъ во всякомъ родѣ, потому что Ты всегда существуешь. До рожденія горъ и созданія земли и вселенной Ты, говоритъ, существуешь. Говоря же, что Творецъ существуетъ прежде тварей, псалмопѣвецъ тотчасъ прибавляетъ и другое, что Онъ безначаленъ и безконеченъ. Ибо слова: *отъ вѣка и до вѣка Ты еси* поставлены вмѣсто: отъ вѣчности и до вѣчности Ты одинъ и никто другой. Въ книгахъ Ветхаго Завѣта слово *вѣкъ* значитъ очень часто *всегда.* Слова же: *прежде горамъ не быти и создатися земли и вселеннѣй* означаютъ одно и тоже и содержатъ повтореніе рѣчи, но придаютъ рѣчи торжественность и величіе.

4. *Не отврати человѣка во смиреніе.* Различнымъ образомъ принимается въ Писаніи смиреніе. Иногда оно поставляется вмѣсто кротость, какъ въ словахъ: научитеся отъ Мене, яко кротокъ и смиренъ есмь сердцемъ (Матѳ. 11, 29). Иногда же вмѣсто исправленія, происходящаго отъ испытаній, какъ въ словахъ *благо мнѣ, яко смирилъ мя еси.* (Пс. 118, 71). А иногда еще въ смыслѣ разрушенія, какъ въ словахъ: *Ты смирилъ еси, яко язвена гордаго* (Пс. 88, 11). Иногда же въ смыслѣ подпаденія подъ власть врага, какъ и въ этомъ мѣстѣ псалма. Не допусти, говоритъ, Господи, обратиться въ это смиреніе послѣ того, какъ я къ Тебѣ прибѣгнулъ.

И реклъ еси: обратитеся сынове человѣчестіи. Ты, говоритъ, сказалъ: обратитесь, сыны человѣческіе. Ибо во многихъ мѣстахъ Пятикнижія Моисеева Богъ говоритъ это: итакъ пріими насъ, обращающихся къ Тебѣ.

5. *Яко тысяща лѣтъ предъ очима Твоима, Господи, яко день вчерашній, иже мимо иде, и стража нощная.* Это сказано также въ доказательство вѣчности Божіей. Тысяча лѣтъ въ очахъ Твоихъ считаются столь же короткимъ временемъ, какъ у насъ одинъ день и притомъ уже прошедшій. Ибо день прошедшій кажется короче, чѣмъ настоящій. И снова тысяча лѣтъ предъ Тобою столь же короткое время, какъ для насъ четвертая часть ночи, каковую часть назвалъ стражею нощною. Ибо исполняющіе поперемѣнно въ войскѣ стражу обыкновенно дѣлятъ ночь

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* (Богъ) былъ прибѣжищемъ іудеямъ не только въ Египтѣ, но и въ пустынѣ и при Іисусѣ Навинѣ и при Гедеонѣ, Babakѣ и Іеѳѳаѣ и Сампсонѣ и Самуилѣ и Давидѣ и чрезъ пророковъ удостоивая ихъ величайшаго попеченія. И вся человѣческая природа употребляла сіи слова, напоминая Богу о благодѣяніяхъ всякаго рода, какъ Онъ преложилъ Еноха, какъ въ то время, когда всѣ возлюбили звѣрскую жизнь, сохранилъ для рода искру—Божественнаго Ноя, какъ избралъ патріарха Авраама и всѣмъ народамъ обѣщалъ благословеніе.

на четыре части и каждую часть называютъ стражею. Сравнивши сначала тысячу лѣтъ съ однимъ днемъ и притомъ съ днемъ прошедшимъ, онъ присоединяетъ еще и нѣкоторое гораздо болѣе короткое время, именно четвертую часть ночи. Ибо ночь всегда кажется скорѣе проходитъ, чѣмъ день, вслѣдствіе безсознательнаго состоянія спящихъ, вслѣдствіе темноты и успокоенія отъ трудовъ. Не такъ у Бога считается тысячелѣтіе, какъ у насъ прошедшій день или четвертая часть ночи, поелику самые годы всегда протекаютъ, а Богъ неизмѣненъ и вѣченъ. Слово: *яко*, поставлено въ утвердительномъ смыслѣ вмѣсто: *подлинно*.

6. *Уничиженія* (ничто) *ихъ лѣта будутъ*. Сказавши, что лѣта жизни человѣческой малы, хотя бы жизнь наша продолжалась до тысячи лѣтъ, псалмопѣвецъ упрощаетъ высказанную имъ мысль, говоря, что и болѣе продолжительное время ничто въ сравненіи съ вѣчностію Божіею. Уничиженіе, ничто, говоритъ, будетъ предо мною тысяча ихъ лѣтъ. Выясняя иначе ничтожество такого рода лѣтъ, онъ продолжаетъ:

Утро яко трава мимо идетъ. Утро сказалъ здѣсь вмѣсто *скоро*, какъ мы видѣли и въ другихъ мѣстахъ. Скоро, говоритъ, пройдутъ тысяча лѣтъ, на подобіе скоропогибающей какой-либо травы.

Утро процвѣтетъ и прейдетъ, на вечеръ отпадетъ, ожестѣетъ и изсхнетъ. Все это относится къ быстрому увяданію травы, которая утромъ цвѣтетъ, потомъ переходитъ отъ цвѣта, то есть отцвѣтаетъ, а вечеромъ опадаетъ на землю, затѣмъ, лишившись влажности, которую имѣла, она твердѣетъ и засыхаетъ. *Утро* и *вечеръ* употреблено вмѣсто *утромъ* и *вечеромъ*. А чтобы показать, какъ быстро трава погибаетъ, описываетъ, что она въ одинъ и тотъ же день цвѣтетъ и засыхаетъ. Или же сказалъ это такъ потому, что нѣкоторыя травы въ одинъ и тотъ же день и отцвѣтаютъ и засыхаютъ. Нѣкоторые же утверждаютъ, что это сказано объ іудеяхъ, замѣчая, что богослуженіе ихъ въ храмѣ продолжалось тысячу лѣтъ, т. е. отъ Соломона до распятія Іисуса Христа, такъ что смыслъ здѣсь будетъ такой: эти тысяча лѣтъ за беззаконіе ихъ считаются какъ день вчерашній и уничиженіе іудеевъ будетъ все больше и больше увеличиваться. И мы видимъ, что уничиженія ихъ никогда не переставали. Можно разумѣть и иначе, что утро ихъ, т. е. благосостояніе ихъ пройдетъ какъ трава. Благосостояніе же ихъ продолжалось только въ царствованіе Соломона, а послѣ они всегда находились въ бѣдствіяхъ.

7. *Яко исчезохомъ гнѣвомъ Твоимъ, и яростію Твоею смутихомся. Исчезохомъ* вмѣсто *изнемогли*, погибли, когда Ты гнѣваешься за грѣхи наши. *О гнѣвѣ* и *ярости* мы часто говорили, особенно въ псалмѣ 6-мъ.

8. *Положилъ еси беззаконія наша предъ Тобою.* Ты положилъ ихъ открытыми и видимыми предъ Тобою. И какъ они не могутъ сокрыться, а всегда предъ очами Твоими, то поэтому всегда только раздражаютъ Тебя противъ насъ.

Вѣкъ нашъ въ просвѣщеніе лица Твоего. Вѣкомъ называетъ нынѣшнюю жизнь нашу. Вся, говоритъ, жизнь наша открыта для наблюденія Твоего. Смыслъ, какъ и въ предъидущемъ стихѣ.

9. *Яко вси дніе наши оскудѣша.* Прошли дни жизни нашей, и мы уже близки къ смерти; такъ думать убѣждаютъ меня чрезвычайныя бѣдствія. Ибо находящіеся въ бѣдствіяхъ обыкновенно говорятъ о себѣ, что они совсѣмъ уже погибли отъ нихъ и отчаяваются въ спасеніи. Не разъ уже мы говорили и снова повторяемъ, что частица *яко* употребляется иногда въ значеніи утвердительномъ; вмѣсто *подлинно,* иногда въ значеніи повѣствовательномъ, а иногда представляется излишнею, какъ и здѣсь; въ псалмахъ Давида часто находимъ ее излишнею. Это и на будущее да будетъ тебѣ, читатель, правиломъ. Излишне повторять часто одно и тоже.

И гнѣвомъ Твоимъ исчезохомъ. Это уже говорилъ выше; повторяетъ же по обычаю выпрашивающихъ милосердіе.

10. *Лѣта наша яко паучина поучахуся.* Глаголъ *поучахуся* стоитъ вмѣсто *считались.* Смыслъ же будетъ тотъ, что годы жизни нашей считаются нами за паутину, которая дѣлается съ большимъ трудомъ и существуетъ не долго. Ибо паутина вслѣдствіе своей тонкости ткется съ многимъ трудомъ, а вслѣдствіе своей непрочности скоро пропадаетъ.

Дніе лѣтъ нашихъ, въ нихже седмьдесятъ лѣтъ, аще же въ силахъ, осмьдесятъ лѣтъ. Опредѣляетъ здѣсь число лѣтъ, сколько человѣкъ можетъ прожить. *Дни лѣтъ нашихъ,* т. е. наши дни, *въ нихъ,* т. е. въ насъ самихъ, семьдесятъ лѣтъ. Ибо дотолѣ мы въ насъ самихъ, т. е. владѣемъ собою, движемся собственною силою; если же кто будетъ въ силахъ, т. е. съ усиліемъ, такъ какъ тогда съ трудомъ можетъ быть что-нибудь сдѣлано, проживетъ восемьдесятъ лѣтъ.

И множае ихъ трудъ и болѣзнь. Если же кто проживетъ сверхъ этихъ лѣтъ, то вслѣдствіе крайней слабости жизнь его будетъ трудъ и болѣзнь. *Трудъ* же поставилъ здѣсь вмѣсто *бѣдствія.* Другіе же толковники слова: *и множае ихъ,* понимаютъ такъ, что въ годы за семидесятью и восьмидесятью немного удовольствій, но больше горя вслѣдствіе частыхъ паденій.

Яко пріиде кротость на ны, и накажемся. Подъ кротостію разумѣетъ умѣренное наказаніе Божіе. Назвалъ же кротостію потому, что если сравнить его съ тѣмъ наказаніемъ и исправленіемъ, какого мы достойны за свои пороки,

то это будетъ не наказаніе, а кротость.

11. *Кто вѣсть державу* (силу) *гнѣва Твоего?* Если и малое наказаніе Твое произвело на насъ такое дѣйствіе, то кто можетъ знать, какова сила гнѣва Твоего противъ не хотящихъ исправиться? Несомнѣнно велика и невыносима.

И отъ страха твоего ярость Твою исчести? И кто снова умѣетъ измѣрить гнѣвъ Твой, т. е. знать, каковъ онъ? Подлинно никто не можетъ, поелику Ты весьма страшенъ.

12. *Десницу Твою тако скажи ми. Тако,* т. е. въ кротости и умѣренномъ наказаніи управляя мною, дай узнать мнѣ въ день суда Твою правую руку. Дашь же Ты мнѣ узнать ее, когда поставишь меня по правую сторону въ числѣ овецъ Твоихъ.

И окованныя сердцемъ въ мудрости. И сверхъ того еще покажи мнѣ тогда праведниковъ, соединивъ меня съ тѣми, сердца которыхъ прежде ихъ смерти окованы были мудростію. *Начало же премудрости есть страхъ Господень.* Или мудрость Божія есть различіе между добродѣтелью и пороками и слѣдованіе добродѣтели. И такимъ образомъ эти слова нужно относить къ будущему суду. Можно же понимать и въ отношеніи къ настоящему времени, въ смыслѣ: дай намъ познать правую руку Твою, т. е. благодѣющую и охраняющую силу Твою, и кромѣ того тѣхъ людей, которые мудры въ дѣлахъ, относящихся къ божественному, ибо и я чрезъ нихъ хочу сдѣлаться благоразумнѣе.

12. *Обратися, Господи.* Или Ты обратись къ намъ, отъ которыхъ Ты отвратился ради нашихъ грѣховъ, или же обрати къ Себѣ насъ, которые блуждали вдали отъ Тебя.

Доколѣ? Т. е. доколѣ не обратишься?

И умоленъ буди на рабы Твоя. Умилостивись надъ рабами Твоими, которые бѣдствуютъ и взываютъ къ Тебѣ.

14. *Исполнихомся заутра милости Твоея, Господи, и возрадовахомся и возвеселихомся.* Настоящая жизнь можетъ быть сравниваема съ вечеромъ и ночью, вслѣдствіе приключающихся въ ней обольщеній, и поелику, когда умираемъ, то говорятъ, что спимъ. Напротивъ, будущая жизнь можетъ быть названа утромъ и днемъ вслѣдствіе свѣтлости и воскресенія изъ мертвыхъ. Итакъ говоритъ, что утромъ, т. е. въ будущей жизни мы, послѣдовавшіе, какъ сказано, Твоему обращенію, исполнимся отъ Тебя милости, возрадуемся и возвеселимся. Здѣсь прошедшее время поставлено вмѣсто будущаго, какъ перевелъ Акила и другіе.

15. *Во вся дни наша возвеселихомся.* Здѣсь также сказано *возвеселихомся* вмѣсто *возвеселимся. Во вся дни наша,* т. е. постоянно. Ибо радости будущаго вѣка вѣчны и непрерывны.

За дни, въ няже смирилъ ны еси, лѣта, въ няже видѣхомъ злая. Смирилъ Ты насъ всякимъ злостраданіемъ, которое постигаетъ праведниковъ. *Злая* же—это скорби и искушенія.

16. *И призри на рабы Твоя, и на дѣла Твоя, и настави сыны ихъ.* Посмотри, говоритъ, на служившихъ Тебѣ отцовъ и учителей нашихъ и ради ихъ путеводи сыновъ ихъ къ добродѣтели. Или посмотри на насъ рабовъ Твоихъ, и не только насъ, но и плотскихъ и духовныхъ сыновъ нашихъ путеводи.

17. *И буди свѣтлость Господа Бога нашего на насъ.* Свѣтлость Божія естъ Божественная благодать, просвѣщающая всѣхъ своихъ причастниковъ. Сказалъ же: *свѣтлость Господа* вмѣсто свѣтлость, которая отъ Господа.

И дѣла рукъ нашихъ исправи на насъ. На насъ вмѣсто: *въ насъ,* или *намъ. И дѣло рукъ нашихъ исправи. Дѣла рукъ,* которыя выше назвалъ во множественномъ числѣ, суть обыкновенныя дѣйствія, производимыя руками и о которыхъ молимся, чтобы они не уклонялись отъ правильности, т. е. отъ надлежащаго. Подъ *дѣломъ* же *рукъ* въ единственномъ числѣ нѣкоторые въ частности разумѣютъ милостыню, о которой вспомнилъ пророкъ отдѣльно, какъ дѣлѣ особенно пріятномъ Богу. Милостивъ же не только дающій, но и сострадающій. Ибо у тѣхъ, кто не имѣетъ денегъ, просятъ только сочувствія и утѣшенія. Другіе подъ *дѣлами рукъ* разумѣютъ различныя практическія дѣла добродѣтели. Ибо слово *руки* часто принимается за добродѣтели этого рода. Подъ *дѣломъ* же рукъ разумѣютъ самое созерцаніе, какъ болѣе въ своемъ родѣ однообразное. Ибо и руки нѣкоторымъ образомъ также принимаются за самый разумъ, потому что чрезъ него, какъ бы нѣкоторыми руками, душа наша направляется къ добродѣтели и приводится къ Богу.

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТЫЙ.

Хвала пѣсни Давиду. Не надписанъ у евреевъ.

О ненадписанныхъ псалмахъ мы сказали въ 5-й главѣ предисловія къ псалмамъ. Въ семъ псалмѣ излагается ученіе о томъ, что надежда имѣетъ непреодолимую силу [1]).

Ст. 1. *Живый въ помощи Вышняго, въ кровѣ Бога небеснаго водворится.* Кто говоритъ, живетъ въ подаваемой ему отъ вышняго Бога помощи, какъ въ домѣ своемъ, то есть, кто не находится внѣ помо-

[1]) *Нисскій* говоритъ: Этотъ псаломъ не надписанъ у евреевъ потому, что они не хо-

щи Божіей, и кто только на нее надѣется, тотъ, говорю, будетъ сохраненъ подъ покровомъ Божіимъ или будетъ покрытъ Богомъ, гдѣ Богомъ небеснымъ называетъ Бога, какъ Творца и Владыку неба. А если Онъ есть Богъ неба, то явно, что есть и Богъ земли и вообще всѣхъ тварей. Подъ помощію же Божіею надобно разумѣть, по словамъ Аѳанасія, законъ Божественныхъ заповѣдей, данный Богомъ людямъ въ помощь, то есть, для вспомоществованія въ брани противъ демоновъ; почему и Исаія сказалъ: законъ далъ Богъ въ помощь (Ис. 8, 20). А живетъ въ законѣ, по словамъ того же Аѳанасія, тотъ, кто живетъ согласно съ цѣлію закона [1]).

2. *Речетъ Господеви: заступникъ мой еси и прибѣжище мое, Богъ мой, и уповаю на Него.* Кто, говоритъ, живетъ въ помощи Божіей, тотъ скажетъ смѣло: Ты, Господи, заступникъ мой и Ты одинъ прибѣжище мое. И предъ другими скажетъ, что Онъ Богъ мой и я буду уповать на Него, т. е. исповѣдаетъ предъ другими, что Онъ Богъ его.

3. *Яко Той избавитъ тя отъ сѣти ловчи, и отъ словесе мятежна.* Сѣти чувственныхъ ловцовъ, уловляющихъ тѣла людей, суть засады и лѣса, при дорогѣ въ тайномъ мѣстѣ, а сѣти умственныхъ ловцовъ, уловляющихъ души, то есть, демоновъ, суть злыя нападенія, и злыя похоти и навѣты посредствомъ страстей. Слово мятежное Симмахъ перевелъ словомъ навѣта, то есть клеветническимъ, потому что такое слово производитъ мятежъ въ душѣ оклеветываемаго, почему и Соломонъ сказалъ: страшное слово возмущаетъ сердце мужа праведнаго (Прит. 12, 25). Пророкъ обратилъ сіе слово къ истинному человѣку, т. е. живущему въ помощи Всевышняго въ видѣ обращенія къ нему, во-

---

тѣли такой надписи, которая указываетъ на пришествіе Христово. Впрочемъ, по этому надпись не должна быть отвергаема; ибо она принадлежитъ 70 переводчикамъ, которые своимъ согласіемъ другъ съ другомъ показали, что ими руководствовалъ Духъ. Для насъ этотъ псаломъ есть хвала пѣсни, ибо всякая хвала относится къ Богу. Слова *Ѳеодорита:* Сей псаломъ учитъ, что сила упованія на Бога есть необорима: ибо блаженный Давидъ, прозря издали духовными очами, что имѣло быть при блаженномъ Езекіи и, увидѣвъ, какъ онъ въ надеждѣ на Бога истребилъ войско Ассиріанъ, написалъ сей псаломъ въ наставленіе людямъ о томъ, сколько благъ доставляетъ упованіе на Бога.

[1]) Слова *Евсевія:* Акила и пятое изданіе содержатъ: Сѣдящій въ тайномъ мѣстѣ Всевышняго; а сіе означаетъ твердость и неустрашимость духа въ подвизающемся во Христѣ божественномъ мужѣ, такъ что въ тайнѣ души его возсѣдитъ обитатель и есть помощникъ ему Всевышній. *Исихія:* Видишь ли какое имѣетъ дерзновеніе къ Богу живущій въ помощи Всевышняго; онъ, какъ бы всего себя возложивъ на Него, имѣетъ въ Немъ всю надежду своего спасенія. И весьма блаженъ таковый; онъ исполнится всякаго благоденствія. Такъ блаженный Давидъ поетъ и въ другомъ мѣстѣ: Господи Боже силъ! блаженъ человѣкъ, уповающій на Тебя; сей-то, по словамъ *Аѳанасія,* водворится подъ покровомъ Бога небеснаго. Но само собою разумѣется, что это въ будущей жизни онъ будетъ сожитель Божій и будетъ обитать въ однѣхъ и тѣхъ же обителяхъ съ Творцемъ неба.

одушевляетъ его, что Господь избавитъ его отъ сѣтей мысленныхъ и чувственныхъ ловцовъ, по изъясненію Аѳанасія [1]).

4. *Плещма Своима осѣнитъ тя, и подъ крилѣ Его надѣешися.* Богъ, говоритъ, сразится за Тебя, человѣкъ, какъ надѣющагося на Него, а сіе взято изъ того подобія, когда кто стоитъ впереди кого-либо и, сражаясь, прикрываетъ его своею тѣнію, т. е. закрываетъ его плечми, или заднею стороною своего тѣла. Ибо μετάφρενα есть мѣсто между раменами, называемое хребтомъ или плечами [2]). А плечи Божіи суть сила Его охраняющая, называемая еще и крылами Божіими.

Оружіемъ обыдетъ тя истина Его. Подъ оружіемъ здѣсь разумѣется защищеніе оружіемъ. Итакъ Давидъ говоритъ къ живущему въ помощи Бога человѣку, что если ты истиненъ въ словѣ и дѣлѣ, то сія истина будетъ окружать тебя, какъ оружіе, т. е. со всѣхъ сторонъ хранить тебя. Здѣсь замѣть, читатель, похвалу истинѣ; потому что Давидъ говоритъ, что истина есть Божія поколику она свойственна Богу. Ибо если ложь свойственна діаволу, то явно, что напротивъ того истина свойственна Богу. Согласно съ Аѳанасіемъ можно сказать и иначе, что Христосъ окружитъ и сохранитъ крестомъ какъ оружіемъ тѣхъ, которые живутъ въ помощи Его. Ибо истина Отца есть Христосъ, какъ Самъ Онъ сказалъ: видѣвшій Меня видѣлъ Отца (Іоан. 14, 9) [1]).

5. *Не убоишися отъ страха нощнаго, отъ стрѣлы летящія во дни.* Ты, говоритъ, человѣкъ, живущій въ помощи Бога, не убоишься страха, случающагося ночью отъ демоновъ, или отъ людей; и не убоишься стрѣлъ, какъ чувственныхъ, бросаемыхъ людьми днемъ, такъ и ум-

---

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Дидима:* Слово мятежное есть слово нечестивыхъ еретиковъ, ибо возмущаютъ сердца невинныхъ необузданнымъ злословіемъ и неразумѣніемъ ни того, что говорятъ, ни того, что доказываютъ.

[2]) Другой говоритъ: Μετάφρενα, по моему мнѣнію, означаетъ мѣсто пониже шеи и какъ бы между раменами, но не совсѣмъ хребетъ. Еще нѣкто: Реченіе: Μετάφρενα есть мѣсто, на которомъ утверждаются крылья между раменами. *Ѳеодоритъ:* Будетъ твоимъ защитникомъ и покроетъ тебя, когда будешь сражаться. А это взялъ изъ примѣра тѣхъ, которые стоятъ на брани впереди и своими плечами закрываютъ стоящихъ позади; а крылами называетъ дѣйствія Промысла, употребляя подобіе птицъ, которыя своими крыльями по врожденной любви покрываютъ птенцевъ, какъ сказалъ одинъ яснѣе: покрыетъ тебя подъ тѣнію крылъ своихъ, какъ птенца. И это согласно съ сказаннымъ во Второзаконіи: какъ орелъ (т. е. Богъ) покрылъ гнѣздо свое и птенцовъ своихъ согрѣвалъ; простерши крылья свои принялъ ихъ и на рамена свои взялъ ихъ. То же сказалъ Господь о Іерусалимѣ: коликократно Я хотѣлъ собрать чада твои, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ: и вы не восхотѣли. Нисскаго: Выраженіе: плечами своими осѣнитъ тебя, то же значитъ, что быть позади Бога, ибо плечи суть позади. А кто идетъ позади Бога, тотъ съ правоты не совратится, если всегда смотритъ вслѣдъ идущаго впередъ. Ибо кто дѣлаетъ движеніе въ бокъ или устремляетъ взоръ свой насупротивъ лица своего вождя, тотъ пролагаетъ для себя новый путь. Почему и Моисей смотритъ не въ лице Богу, но на задняя Его.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Оружіе Христово есть Крестъ, которымъ будучи окружаемы, мы бываемъ отважны на всякую брань, побѣждаемъ всякаго врага.

*

ственныхъ, которыми поражаютъ демоны и страсти.

6. *Отъ вещи, во тмѣ преходящія, отъ сряща* (встрѣчи) *и бѣса полуденнаго.* Ты, говоритъ, живущій въ помощи Божіей, не убоишься никакой вещи, ходящей во тьмѣ, каковы: тать, навѣтникъ, поджигатель домовъ. Темная вещь есть блудъ, прелюбодѣйство, демонъ страсти и тому подобное. Встрѣча есть всякая вещь невольная, случающаяся нечаянно. А полуденнымъ демономъ, одни, какъ—то Евсевій и другіе, называютъ демона лѣности и безпечности, располагающаго людей особенно въ полуденное время лежать; а другіе называютъ демона гнусныхъ и плотскихъ помысловъ, а нѣкоторые демона невоздержанія [1]); такъ какъ всѣ таковые демоны воюютъ противъ людей въ полуденное время, когда насытится и обременится яствами чрево [1]).

7. *Падетъ отъ* (лѣвой) *страны твоея тысяща, и тма одесную тебе; къ тебѣ же не приближится.* Стороною (κλίτος) называется сторона вообще. Но здѣсь стороною Давидъ назвалъ лѣвую, сказывая, что съ лѣвой стороны живущаго въ помощи Всевышняго падетъ тысяча стрѣлъ, а съ правой стороны его падетъ десять тысячъ стрѣлъ, и къ нему не приближатся, т. е. не повредятъ его. Йбо *тма* (μυριάς) значитъ десять тысячъ. Въ высшемъ смыслѣ псаломъ сей говоритъ, что ты, живущій въ помощи Божіей, будешь подвергаться съ лѣвой стороны многимъ стрѣламъ, а съ правой еще болѣе, гдѣ подъ лѣвою разумѣется то, когда ктолибо подлежитъ стрѣламъ безумныхъ страстей—ярости и похоти, которыя явно и неоспоримо

---

[1]) По словамъ *Өеодорита,* есть два вида злоумышленія: ибо нѣкоторые или тайно и скрытно, и, какъ-бы ночью и во тьмѣ, непримѣтно приготовляютъ сѣти для желаемой добычи; или явно и, какъ бы днемъ, торжественно. Итакъ, страхомъ ночнымъ называетъ скрытную опасность, а стрѣлою летящею днемъ—явный умыслъ. По словамъ *Дидима,* страхъ ночной есть опасность со стороны удовольствій плотскихъ, которая нападаетъ особенно во тьмѣ; стрѣла, летящая днемъ, есть любостяжаніе, ибо это его время; вещь, преходящая во тьмѣ, есть всякій грѣхъ и невѣдѣніе, и производящіе оное злобные духи заблужденія. По словамъ *Евсевія,* подвергаются встрѣчѣ тогда, когда умъ склоняется на сластолюбіе, когда вознерадитъ о дѣлахъ благочестія и не заботится о трудахъ добродѣтели. Слова *Өеодорита:* Сказалъ: бѣса полуденнаго, въ значеніи занимающей многихъ славы. Обыкновенно и злоумышленники изъ людей по вкушеніи пищи и насыщеніи, стремятся какъ бы на готовую ловлю и легко порабощаютъ лишенныхъ верховнаго Промысла.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Надѣющійся на Господа не убоится и діавола, преобразующагося въ ангела свѣта, хотя бы онъ обѣщалъ яркій свѣтъ и хотя бы казался для развращенныхъ самымъ полуднемъ. *Кирилла:* Быть можетъ вещію преходящею во тьмѣ называетъ непримѣтный грѣхъ; ибо иногда мы не знаемъ вещи тайной, потому, производя иное, мы погрѣшаемъ и падаемъ въ точило (гнетъ) погибели. О таковыхъ тотъ же Давидъ, молясь, говоритъ: отъ тайныхъ моихъ очисть меня. *Другой* говоритъ, что вообще вещь, преходящая во тьмѣ, есть злоумышленіе, проявляющееся тамъ, гдѣ его не ожидаютъ и всякій грѣхъ и невѣдѣніе; встрѣча полуденная есть явный и открытый вредъ. Замѣть, что демонъ полуденный возмутилъ Давида, когда онъ послѣ полуденнаго сна палъ въ прелюбодѣяніе съ Вирсавіею.

суть зло; а подъ правою, когда кто поражается такими причинами, которыя представляются правыми и хорошими, но въ самомъ дѣлѣ не таковы, потому что врагъ діаволъ, зная, что многіе не принимаютъ грѣховъ, когда они появляются явно и въ наготѣ своей, начинаетъ посему брань противъ нихъ съ такихъ вещей, которыя представляются хорошими, а потомъ чрезъ оныя низвергаетъ ихъ и въ явное зло [1]).

8. *Обаче очима твоима смотриши и воздаяніе грѣшниковъ узриши.* Стрѣлы, говоритъ, враговъ не приближатся къ тебѣ, живущему въ помощи Божіей; если однако прозришь умственными очами, то узнаешь, что это истинно; и увидишь наказаніе, которое имѣютъ получить отъ Бога грѣшники— демоны и люди, враждующіе противъ тебя.

9. *Яко Ты, Господи, упованіе мое.* Живущій въ помощи Всевышняго, услышавъ о возвѣщенныхъ ему Давидомъ какъ вышеупомянутыхъ обѣщаніяхъ, взываетъ, по словамъ Діодора, къ Богу отъ удовольствія и говоритъ: Ты, Господи, упованіе мое [1]).

Вышняго положилъ еси (ты сдѣлалъ) *прибѣжище твое?*

10. *Не пріидетъ къ тебѣ зло.* Давидъ здѣсь, отвѣтствуя живущему въ помощи Божіей, говоритъ: ты сказалъ, что Господь упованіе твое, и ты Всевышняго сдѣлалъ своимъ прибѣжищемъ? Итакъ знай, что никакое искушеніе къ тебѣ не приблизится. Ибо надобно читать вопросительно слова: ты Всевышняго сдѣлалъ прибѣжищемъ своимъ? А слова: не пріидетъ къ тебѣ зло—въ видѣ отвѣта: такъ какъ это есть отвѣтъ на оныя [2]). А что къ

---

[1]) Почему согласно съ симъ и *Оригенъ* говоритъ: въ высшемъ смыслѣ прилично сказалъ, что тысячи злоумышляютъ противъ лѣваго, а десять тысячъ противъ правыхъ дѣйствій; ибо правыя наши дѣйствія и добродѣтели, какъ сильныя и болѣе удивительныя, враждебныя силы стараются ослабить. И больше такихъ, которые падаютъ чрезъ дѣйствія повидимому правыя, нежели тѣхъ, которые явно согрѣшаютъ; ибо, большая часть людей, извиняясь нѣкоторыми правотами, часто искушаются грѣхами. Слова *Исихія:* Тьмы нападаютъ на правыхъ, какъ на сильнѣйшихъ; впрочемъ, весьма многіе болѣе падаютъ чрезъ такія дѣйствія, которыя кажутся правыми, нежели такихъ, которые согрѣшаютъ явно. *Θеодорита:* Хотя бы безпредѣльное множество, говоритъ, напало съ правой и съ лѣвой стороны твоей, но тебѣ не будетъ отъ нихъ никакого вреда, напротивъ того, ты увидишь, что они будутъ низлагаемы божественнымъ пораженіемъ. Это было и при Езекіи. Ибо 18 темъ и 5 тысячъ Ассиріанъ были поражены безъ военныхъ орудій. Такъ было и при Гедеонѣ, такъ и при Іоанаѳанѣ и при Іосафатѣ и при пророкѣ Елиссеѣ. Согласно съ симъ говоритъ и *Аѳанасій,* приводя въ примѣръ случившееся при Іосафатѣ, который побѣдилъ не воюя, но поя и хваля Бога сими словами: исповѣдайтесь Господу, ибо во вѣкъ милость Его (каковый псаломъ называется поліелейнымъ). И Іуда пришелъ въ видѣніе пустыни и увидѣлъ множество; и вотъ всѣ они пали мертвыми на землѣ; не было спасающагося (2 Пар. 20, 24). Почему и написано, по изъясненію *Дидима:* Рукою тайною побораетъ Господь на Амалика отъ родовъ въ роды (Исх. 17, 16). Ибо не престанетъ Господь спасать любящихъ Его.

[1]) *Другой* говоритъ, что здѣсь недостаетъ глагола: ты сказалъ, чтобъ яснѣе была мысль слѣдующая: ты сказалъ: Ты Господи! упованіе мое!

[2]) *Аѳанасій,* изъясняя слова: не пріидетъ въ тебѣ зло, говоритъ: зло по своему свой-

имѣющему прибѣжищемъ своимъ Бога не приближается искушеніе, сіе доказываетъ даже діаволъ, взывая къ Богу о Іовѣ: не Ты ли оградилъ внѣшнее состояніе его? (Іов. 1, 10). Однако, когда Богъ попуститъ, можетъ приблизиться къ такому человѣку зло, т. е. бѣдствія, опасности и искушенія.

И рана не приближится тѣлеси (жилищу) *твоему*. Не только, говоритъ, не приблизится никакое зло къ тебѣ, но даже и къ дому твоему; гдѣ *предлогъ:* ἐν (въ выраженіи: ἐν τῷ σκηνώματι) излишенъ. И въ другомъ значеніи раною можетъ быть всякая болѣзнь, а жилище души есть тѣло. Итакъ онъ говоритъ, что и къ тѣлу твоему не приблизится болѣзнь за то, что ты сдѣлалъ Бога прибѣжищемъ своимъ. Приличное изъясненіе находится у Златоуста, что если человѣку Божію приключаются немощи и раны и другія подобныя искушенія, то онѣ составляютъ для него подвигъ и испытаніе и умножаютъ вѣнцы, а для грѣшника онѣ дѣлаются дѣйствительно ранами. Ибо много, говоритъ тотъ же Давидъ, ранъ грѣшному (Пс. 33, 20).

11. *Яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ, сохранити тя во всѣхъ путехъ твоихъ*. Сіи слова подобны сказаннымъ тѣмъ же Давидомъ въ 33-мъ псалмѣ: ополчится Ангелъ Господень окрестъ боящихся Его, и избавитъ ихъ. И Авраамъ, ободряя слугу своего дома, когда посылалъ его въ Месопотамію, сказалъ: Господь Богъ пошлетъ Ангела Своего предъ тобою (Быт. 24, 7); Іаковъ также говоритъ: Ангелъ, избавляющій меня отъ всѣхъ золъ (Быт. 48, 16). Изъ сего мы заключаемъ, что Богъ чрезъ Ангеловъ охраняетъ уповающихъ на Него. Далѣе путями называетъ дѣйствія человѣка [1]).

12. *На рукахъ возмутъ* (поднимутъ) *тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою*. Руки ангеловъ сутъ охраняющія ихъ си-

ству приходитъ отвнѣ; а добродѣтель имѣетъ причину бытія своего внутри (человѣка). Ибо, по словамъ Екклесіаста, Богъ создалъ человѣка правымъ; а онъ, пожелавъ помысловъ многихъ, привлекъ къ себѣ зло отвнѣ: впрочемъ, вотъ что я нашелъ, что Богъ сотворилъ человѣка правымъ, а они (люди) стали искать помысловъ многихъ.

[1]) Замѣть, что, по словамъ святаго Кирилла, аріане, слыша, что діаволъ говорилъ сіи стихи Христу, когда искушалъ Его на горѣ, прилагаютъ ко Христу и вышесказанныя, т. е. сіи слова: Всевышняго ты сдѣлалъ прибѣжищемъ своимъ. Но они худо прилагаютъ ихъ, послѣдуя въ томъ отцу лжи—сатанѣ, думая доказать, что Сынъ не во всемъ равенъ Отцу. Ибо если по ихъ мнѣнію это такъ, а мы упованіемъ своимъ сдѣлали Христа, Который имѣетъ прибѣжищемъ Своимъ Отца; то мы прибѣгнули къ тому, который самъ получаетъ помощь, и называемъ Спасителемъ того, который самъ получаетъ спасеніе отъ другаго. Но это вовсе не истинно. Ибо Всевышній есть какъ Сынъ, такъ и Отецъ и Онъ есть прибѣжище его, упованіе всѣхъ. Сатана произнесъ сіи стихи ко всеобщему Спасителю нашему Христу, какъ къ обыкновенному человѣку: будучи тьма, онъ не разумѣлъ силы оныхъ словъ, что въ псалмѣ семъ сказываются сіи слова отъ лица всякаго праведника, получающаго помощь отъ Всевышняго Бога и что надобно понимать, что сказывается Духомъ ко всякому праведнику сіе, что ты сдѣлалъ Всевышняго прибѣжищемъ своимъ; не пріидетъ къ тебѣ зло и прочія.

лы; поднимутъ, поставлено вмѣсто: будутъ поддерживать во время искушеній и трудныхъ обстоятельствъ, чтобъ и нога твоя не споткнулась о камень; а подъ камнемъ можно разумѣть всякій грѣхъ и всякое препятствіе добродѣтели; наконецъ нога есть поведеніе человѣка, посредствомъ котораго мы проходимъ настоящую жизнь [1]).

13. *На аспида и василиска наступиши, и попереши льва и змія* (дракона). Не приблизится, говоритъ, къ тебѣ, человѣкъ, имѣющій прибѣжищемъ своимъ Бога, никакой ядовитый, или плотоядный звѣрь, какъ это ясно открылось на многихъ святыхъ, о чемъ повѣствуютъ жизнеописанія, или повѣствованія о нихъ. Въ высшемъ смыслѣ наступаніемъ на ядовитыхъ и плотоядныхъ звѣрей и попраніемъ ихъ Давидъ выразилъ побѣду надъ зломъ. Подъ аспидомъ можно разумѣть клевету, которая на подобіе аспида изрыгаетъ ядъ въ уши людей на оклеветываемаго ею. Василискъ есть зависть; потому что, какъ василискъ въ глазахъ имѣетъ вредъ, такъ и зависть одними глазами вредитъ тѣмъ, которымъ завидуютъ. Левъ есть жестокость и безчеловѣчіе. Змѣй (драконъ) есть ярость по причинѣ пламенности, остроты и дѣйствія. Всѣ таковыя страсти побѣдитъ праведникъ и нисколько не получитъ отъ нихъ вреда. И демонъ также есть аспидъ, василискъ, левъ и драконъ; потому что всѣ таковыя вредныя дѣйствія, производимыя сими звѣрями, имѣетъ въ себѣ и онъ [1]).

14. *Яко на Мя упова и избавлю и.* Поелику пророкъ далъ обѣщанія человѣку, имѣющему прибѣ-

---

[1]) Божественный *Кириллъ* говоритъ: (Богъ) повелѣваетъ благимъ силамъ защищать подвергающихся обидѣ и отступать отъ пагубныхъ людей не потому, чтобы Онъ Самъ чувствовалъ безсиліе въ храненіи ихъ; ибо какъ и почему могло бы быть это? но какъ нѣкій царь вручаетъ своимъ приближеннымъ противустать нападеніямъ враговъ и отразить отъ находящихся подъ его скипетромъ любостяжателей. Слова *Діодора*: Какъ отцы по плоти, видя путь жесткимъ и непроходимымъ, берутъ своихъ дѣтей на руки, чтобъ они не повредили нѣжныхъ ногъ своихъ, будучи не въ состояніи ходить по острой дорогѣ; такъ и разумныя силы не попускаютъ страдать сверхъ силы тѣмъ, которые не могутъ еще переносить страданія, какъ имѣющіе нѣкоторымъ образомъ дѣтскій умъ, но избавляетъ отъ всякаго искушенія, дабы они чрезъ нерадѣніе не пали подъ ноги сатаны и не отреклись отъ добровольнаго служенія Богу. Когда діаволъ понялъ сіи слова худо и отнесъ ихъ ко Христу, то Господь, обличая его, сказалъ въ отвѣтъ: писано: не искушай Господа Бога твоего: ибо Богъ обѣщалъ помощь не искушающему, а бѣдствующему, не тщеславному, или ищущему пустой славы, но находящемуся въ крайней нуждѣ; ибо Я не говорю еще того, что сказанное псалмопѣвцемъ не относится ко Мнѣ, въ которомъ и Ангелы имѣютъ нужду, но къ праведнику.

[1]) И по словамъ Великаго *Аѳанасія*, *Кирилла* и *Діодора* подъ львомъ, дракономъ, аспидомъ и василискомъ можно разумѣть самаго сатану и отступившихъ съ нимъ отъ Бога злыхъ ангеловъ, которые, не сохранивши своего начальства, обыкновенно исполняютъ его волю. Если угодно, подъ змѣями и василисками можешь разумѣть изобрѣтателей нечестивыхъ ересей. По словамъ *Евсевія*: Противныя силы раздѣляются на четыре вида: на начальства, власти, міроправителей и духовъ злобы, изображаемыхъ четырьмя животными: львомъ, дракономъ, аспидомъ и василискомъ. Великій *Василій* говоритъ, что василискъ есть ужасное произведеніе змѣя, умерщвляющее, какъ

жищемъ своимъ Бога, великія и неимовѣрныя, то есть, что онъ будетъ попирать жесточайшихъ и ядовитѣйшихъ звѣрей; то посему теперь, по словамъ Аѳанасія, онъ представляетъ Бога увѣряющимъ въ вышесказанномъ и научающимъ, какова награда и плодъ упованія на Бога. Онъ говоритъ: поелику сей человѣкъ уповалъ на Меня, то посему Я избавлю его отъ всякой опасности.

Покрыю и, яко позна имя Мое. Замѣть, читатель, почему Богъ сказалъ: за то что онъ позналъ имя Мое; это потому что естества Божія никто не можетъ познать. А познаетъ имя Божіе не тотъ, кто знаетъ вообще, кто таковъ Богъ, но тотъ, кто ведетъ себя въ отношеніи къ Богу достойно Бога, то есть, какъ должно вести себя въ отношеніи къ столь великому и страшному Богу, иначе, какъ рабъ и покорный божественнымъ заповѣдямъ своего Владыки [1]).

15. *Воззоветъ ко Мнѣ, и услышу его: съ нимъ есмь въ скорби, изму его, и прославлю его.* Уповающій на Меня, говоритъ, воззоветъ и услышу его: потому что онъ не будетъ просить чего-либо недостойнаго Моего божества, или Меня. Я во всякомъ искушеніи и скорби буду помощникомъ ему, какъ былъ прежде въ пещи съ тремя отроками и послѣ въ страданіи съ мучениками; и отъ всякой нужды освобожу его, какъ мы сказали и въ 36-мъ псалмѣ, изъясняя слова: не видѣлъ я праведника оставленнымъ; также: и Господь не оставитъ его въ рукахъ его. И не только освобожу его, но и сдѣлаю его славнымъ и знаменитымъ по причинѣ близости, которую покажу ему [1]).

16. *Долготою дней исполню его,*

говорятъ, самымъ взглядомъ. Ибо есть преданіе, что однимъ взоромъ онъ погубляетъ заведенныхъ имъ, бросая глазами нѣкій губительный ядъ. Слова *Нисскаго:* Кто попираетъ ярость, тотъ попираетъ льва—сіе яростное животное, а кто попираетъ удовольствія и другой порокъ, тотъ попираетъ аспида, василиска и дракона; такъ какъ плотское удовольствіе и всякое житейское зло прилично уподобляется пресмыкающимся и ползающимъ по землѣ. Еще, быть можетъ, собственно попираетъ василиска тотъ, кто попираетъ зависть, какъ господствующую изъ золъ. Ибо животное василискъ носитъ вредъ въ глазахъ какъ и завистливые, какъ говорятъ, имѣютъ вредъ въ глазахъ.

[1]) *Евсевій* вопрошаетъ: Кто же знаетъ имя Его? и отвѣчаетъ: тотъ кто Ему одному служитъ и Ему одному покланяется, не зная другаго бога, кромѣ Его; тотъ, кто съ кротостію покорилъ Ему волю своего ума; кто служитъ Его хотѣніямъ, тотъ знаетъ волю Его. А когда слышишь имя, то разумѣй подъ онымъ славу. Такъ и написано, что лучше доброе имя, нежели великое богатство (Прит. 22, 1).

[1]) Слова *Аѳанасія:* Кто воззоветъ ко Мнѣ сильнымъ душевнымъ голосомъ, тотъ найдетъ Меня послушнымъ и готовымъ на помощь ему: ибо Я всегда съ нимъ, хотя бы онъ находился и въ бѣдствіи. Діодора: Что можетъ доставлять больше того блаженства, когда мы имѣемъ Бога скорымъ на помощь и готовымъ на брань противъ враговъ? Ибо тогда-то наиболѣе и нужно Ему быть при насъ, когда окружаютъ насъ скорби и бѣдствія. Не только же, говоритъ, Я избавлю его отъ скорбей, но и сдѣлаю извѣстнымъ всѣмъ. Посему скорбь уже не будетъ скорбь, но радость и слава по причинѣ соединенія и общенія Бога съ находящимся въ тѣсныхъ обстоятельствахъ.

и явлю ему спасенiе Мое. Если, говоритъ, надѣющiйся на Меня будетъ просить и долголѣтней жизни, Я дамъ оную ему. Или долготою дней называетъ вѣчную жизнь; потому что вѣчная оная жизнь, называемая долготою дней, есть одинъ день по причинѣ безконечности и непрерывности ея [1]).

---

[1]) *Өеодоритъ* и нѣкоторые другiе говорятъ, что заключающееся въ семъ псалмѣ собственно относится къ царю Езекiи, а особенно самыя послѣднiя слова идутъ къ тому обстоятельству, когда онъ получилъ прибавленiе жизни и прiобрѣлъ великую знаменитость отъ царства Ассирiанъ. *Өеодоритъ* присовокупляетъ и сiе: и всѣ уповающiе на Бога получатъ многоразличныя блага, какъ это видимъ и изъ древнихъ повѣствованiй, и какъ о томъ свидѣтельствуетъ и видимое нынѣ (слѣдущее за симъ написано въ другой книгѣ сочиненiй *Өеодорита*); ибо души избранныхъ въ рукѣ Господа. Тѣла ихъ, лежащiя въ гробницахъ, посредствомъ бывающихъ нынѣ отъ нихъ божественныхъ знаменiй, открываютъ славное спасенiе. Бывъ положены, по повелѣнiю Владыки, въ землю, онѣ источаютъ исцѣленiя, сдѣлались послѣ Спасителя другими спасителями и врачами всякаго рода болѣзней; и блаженнѣйшiе ихъ останки, послѣ побѣднаго знаменiя креста, сдѣлались знаменiями побѣды надъ демонами.

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ПЕРВЫЙ.

ПСАЛОМЪ ПѢСНИ, ВЪ ДЕНЬ СУББОТНЫЙ.

Что значитъ псаломъ пѣсни, о томъ мы сказали въ предисловiи. Сей псаломъ, хотя безъ имени, но не безъ надписи. Онъ не имѣетъ ни имени Давида, ни другаго какого-либо псалмопѣвца, потому что онъ былъ пѣтъ всѣми вообще тогдашними псалмопѣвцами, а надписывается: *въ день субботный,* потому, какъ думаютъ нѣкоторые, что Давидъ посвятилъ его пѣнiю только въ субботу въ благодарность Богу, и потому, что въ субботу должны были собираться всѣ псалмопѣвцы для пѣнiя его. Но по мнѣнiю другихъ, разсматривавшихъ сей псаломъ въ высшемъ смыслѣ (какъ Өеодоритъ), сей псаломъ имѣетъ въ виду день будущаго вѣка и учитъ о томъ, что относится къ будущему вѣку, т. е. о наказанiи грѣшниковъ и о славѣ и наслажденiи праведниковъ. Ибо какъ древняя суббота, означающая покой, была праздна отъ всякаго житейскаго дѣла; такъ и день оный, будучи покоемъ послѣ настоящей жизни, свободенъ отъ всякой житейской заботы, и, по Өеодориту, называется субботою [1]).

---

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Настоящiй псаломъ учитъ тому, что въ субботу должно быть въ праздности, по той причинѣ, что собирающiеся въ одно мѣсто занимаются тѣмъ, что изъясняется въ псалмѣ, т. е. исповѣданiемъ, псалмопѣнiемъ, возвѣщенiемъ милости и истины. Къ сему прибавляетъ Василiй Великiй: Богъ тѣмъ, которые въ субботу (и во всякiй праздникъ) предаются пресыщенiю чрева и всякому неприличiю угрожаетъ такъ: горе участвующимъ въ субботахъ ложныхъ (Ам. 6, 3). Ибо истинныя субботы суть предопредѣленный народу Божiю покой, какого достигаетъ тотъ, у котораго мiръ распятъ; также: новомѣсячiй вашихъ и субботъ и дня

Ст. 2. *Благо есть исповѣдатися Господеви и пѣти имени Твоему, Вышній.* Существенно, говоритъ, благое дѣло есть благодарить Тебя, Боже, и пѣть имени Твоему благодарныя пѣсни. Нѣкоторые, какъ Евсевій, изъясняютъ такъ, что благо вопервыхъ открывать Богу грѣхи свои, и вовторыхъ пѣть Ему, чтобы псалмопѣніе сіе Богу было чисто [1]).

3. *Возвѣщати заутра милость Твою, и истину Твою на всяку нощь.* Сказавъ выше вообще, что хорошо исповѣдываться и пѣть Господу, Давидъ теперь усвояетъ сему благому дѣлу благодаренія Богу и приличныя времена, и говоритъ, что благо исповѣдываться и пѣть, чтобы сими дѣйствіями мы возвѣщали, т. е. пересказывали и провозглашали въ утреннее время милость Божію, т. е. что Богъ помиловалъ насъ, и не засыпалъ насъ землетрясеніемъ и не сжегъ огнемъ и не затопилъ насъ водою и не попустилъ на насъ звѣрей, враговъ, убійцъ, воровъ и другихъ беззаконныхъ людей, каковыя бѣдствія обыкновенно большею частію бываютъ во время ночи, и, что важнѣе всего, Богъ не допустилъ на насъ навѣтовъ демонскихъ. Сверхъ того благо и пѣть Богу, чтобы возвѣщать ночью истину Его, подъ каковою истиною Божіею разумѣй здѣсь непогрѣшительность Божію. Сію то мы должны возвѣщать во время ночи; ибо тогда наиболѣе побуждаемся къ плотскимъ удовольствіямъ и злымъ намѣреніямъ, чтобы удержаться отъ таковыхъ склонностей, припоминая себѣ то, что мы не утаимся отъ

великаго не потерплю (Ис. 1, 14). Посему, по отмѣненіи оныхъ слово новозавѣтное перенесло субботній праздникъ на Воскресеніе Спасителя—первый день свѣта, въ который мы стараемся усердно исполнять то, что содержится въ разсматриваемомъ нами псалмѣ. Поелику законъ говоритъ: не должно брать ноши въ субботу, не переходить съ одного мѣста на другое, не возжигать огня: то, при невозможности соблюсти сіе тѣлесно, мы понимаемъ, что не возжигать огня значитъ не воспламеняться плотскими страстями и не возжигать огня въ вѣчномъ жилищѣ; не поднимать ноши, значитъ: не обременяться тяжестію грѣха и не собирать вещества въ пищу огня; не двигаться съ мѣста значитъ не отступать отъ пребыванія въ Богѣ, но соблюдать непоколебимость въ вѣрѣ. Слова Діодора: Вся цѣль сей пѣсни есть день субботній. А суббота, есть подобіе жизни во Христѣ и евангельскаго житія, которому новый путь проложилъ для насъ Самъ Спаситель, измѣнивъ законныя тѣни въ духовное богослуженіе.

[1]) *Василій* Великій говоритъ, что молитву мы должны начинать славословіемъ, за симъ должны благодарить, далѣе исповѣдываться и наконецъ просить полезнаго. Слова *Аѳанасія:* Исповѣданіе есть пѣснь во славу Божію, соединенная съ благодарностію. Мы обязаны приносить благодареніе за свое благосостояніе всеобщему нашему Спасителю пѣснь во славу Божію, соединенную съ благодарностію Христу, отъ Котораго получили многоразличныя благодѣянія. Ибо Господь, будучи Богъ, явился намъ и озарилъ концы земли боголѣпною славою, даруя лучь истиннаго богопознанія. И Григорій Нисскій сказалъ сіи достопримѣчательныя слова: одно только воздаяніе Благодѣтелю за то, что получили отъ Него, есть молитва и благодарность. Итакъ, думаю, что, хотя бы мы въ продолженіи всей жизни, бесѣдуя съ Богомъ благодарили и молились Ему, мы столь далеки будемъ отъ достойнаго воздаянія Благодѣтелю, что не сдѣлаемъ и начала онаго (слово 1-е на молитву: Отче нашъ).

непогрѣшительнаго Бога, если сдѣлаемъ или помыслимъ что-либо нелѣпое. Можемъ сказать и то, что утромъ Давидъ выразилъ весь день, какъ частію цѣлое [1]).

4. *Въ десятоструннѣмъ псалтири, съ пѣснію въ гуслехъ.* Когда мы соглашаемъ пять чувствъ тѣлесныхъ съ пятью силами душевными и всѣми ими совокупно поемъ Господу, тогда мы исполняемъ сіе слово Давидово, къ чему смотри и изъясненіе словъ: исповѣдайтесь Господу на гусляхъ, на десятострунномъ псалтирѣ пойте Ему (Псал. 32, 2). Ибо изъясненіе оное согласно съ симъ мѣстомъ и идетъ сюда [1]).

5. *Яко возвеселилъ мя еси, Господи, въ твореніи Твоемъ, и въ дѣлѣхъ руку Твоею возрадуюся.* Твореніемъ Божіимъ нѣкоторые называли вообще всю чувственную тварь, а дѣлами рукъ Божіихъ творенія чувственной твари порознь, которыхъ видя величіе, красоту, разнообразіе, стройность, пользу и тому подобное, мы всѣ вмѣстѣ и каждый порознь веселимся и радуемся. Другіе говорятъ, что твореніе и дѣла рукъ суть повтореніе одной и той же мысли [2]).

---

[1]) *Кириллъ* говоритъ, что въ сихъ словахъ видъ переложенія, которое исправляется такъ: возвѣщать утромъ и ночью милость Твою и истину Твою. Вотъ слова его: не думай, что пѣвецъ въ сихъ словахъ раздѣляетъ силу пѣнія, полагая, что утромъ должно возвѣщать милость, а ночью истину. Нѣтъ, не то онъ говоритъ, но мы должны читать сей стихъ такъ: возвѣщать утромъ и ночью, то есть, днемъ и ночью милость и истину Твою, гдѣ: возвѣщать, значитъ: проповѣдывать, иначе прославлять. А возвѣщаемая милость и истина Отца есть Христосъ. Ибо Богъ и Отецъ помиловалъ насъ во Христѣ и чрезъ Него научилъ насъ истинѣ, то есть духовному и истинному поклоненію и богослуженію. *Евсевій* говоритъ, что къ глаголамъ: пѣть и возвѣщать относится общее выраженіе: благо, т. е. благо исповѣдываться Господу, благо пѣть имени Твоему, Вышній! благо, возвѣщать утромъ милость Твою, гдѣ правильнѣе было бы чтеніе τὸ ἀναγγέλλειν, нежели τοῦ ἀναγγέλλιν; къ сему присовокупляетъ тотъ же Евсевій: первое дѣло было исповѣдываться Господу, второе —пѣть имени Его на музыкальныхъ орудіяхъ, третіе--возвѣщать въ утренніе часы милость Его, четвертое—изъяснять истину Его въ ночныя времена и это дѣлать не устами только и голосомъ, но и бряцаніемъ на музыкальныхъ орудіяхъ; ибо на десятострунной, говоритъ, псалтирѣ, съ пѣніемъ на гусляхъ. А милостію и истиною назвалъ одного и того же Сына, внушая и намъ во время исповѣдыванія и воспѣванія Бога возвѣщать, т. е. проповѣдывать искупителя міра Христа; ибо въ Немъ мы помилованы и чрезъ Него мы получили познаніе одного истиннаго Бога.

[1]) Слово *Евсевія:* Десятострунною псалтирью дѣлается боголюбивая душа, когда она съ своими пятью силами соединяетъ и приводитъ въ стройность тѣлесныя чувства и составляетъ одно согласіе, такъ что въ тѣхъ и другихъ (силахъ) представленіе Бога и предметовъ божественныхъ бываетъ неослабное. Иларія: Итакъ, исповѣдывающіеся Господу должны пѣть и возвѣщать милость и истину Его не съ какою-либо невнимательностію и воспоминаніемъ и представленіемъ чего-либо вещественнаго, но со вниманіемъ и трезвенностію всѣхъ силъ душевныхъ при согласіи съ ними всецѣломъ и всѣхъ чувствъ тѣлесныхъ.

[2]) Слова *Аѳанасія:* Наилучшее твореніе, то есть, исполненіе совѣта Бога и Отца и какъ бы дѣло рукъ Его есть явленная надъ нами сила домостроительства Его. А Иларій подъ твореніемъ разумѣлъ человѣческое существо и естество, то есть, чудное соединеніе въ одинъ составъ души съ тѣломъ. Давидъ исполнялся веселія о томъ, что Творецъ изъ обоихъ устроилъ одну природу, также о благоутожденіи ихъ Богу въ согласіи и единомысліи. Слова *Евсевія:* И онъ называетъ твореніемъ въ единственномъ числѣ соединеніе

6. *Яко возвеличишася дѣла Твоя, Господи!* Союзъ: *яко*, здѣсь означаетъ, по Θеодориту, высшую степень: весьма, говоритъ, велики дѣла Твои, Господи, не тѣ только, которыя находятся въ чувственной твари, но и тѣ, которыя усматриваются въ различныхъ видахъ промышленія, въ домостроительствахъ и чудотвореніяхъ и другихъ таковыхъ дѣйствіяхъ Божіихъ. А о дѣлахъ Божіихъ мы сказали въ 85-мъ псалмѣ, изъясняя слова: и нѣтъ (подобнаго) въ дѣлахъ Твоихъ.

Зѣло углубишася (глубоки) *помышленія Твоя*. Глаголомъ: углубишася, выражаетъ то, что глубокими и непостижимыми оказались, а помышленіями называетъ совѣты Божіи. Съ сими словами сходны слова ап. Павла: какая глубина богатства и премудрости и вѣдѣнія Божія! Какъ непостижимы судьбы Его и неизслѣдимы пути Его! (Рим, 11, 33) [1]).

7. *Мужъ безуменъ не познаетъ, и неразумивъ не разумѣетъ сихъ.* Безумнымъ Давидъ именуетъ здѣсь того, кто не имѣетъ божественнаго разумѣнія, хотя и имѣетъ естественное и человѣческое, пріобрѣтаемое чрезъ внѣшнее любомудріе. Ибо таковый, говоритъ, человѣкъ не познаетъ, что дѣла Господа велики и что глубоки помышленія Его, но полагаясь на самаго себя, онъ низринется въ нелѣпости и злорѣчія. При чемъ онъ повторяетъ ту же мысль и въ словахъ: и неразумный не разумѣетъ сего.

8. *Внегда прозябоша грѣшницы, яко трава, и проникоша вси дѣлающіи беззаконіе.* Союзъ: и, здѣсь излишній, а: *проникоша*, то же что, поникли и смирились. Цѣлая же мысль будетъ такова: грѣшники, хотя возникли (взошли), т. е. прозябнули на время, какъ трава, и были благополучны, но не сохранили на долго живости своей и благополучія; но поникли, т. е. наклонились къ землѣ и смирились. Тѣхъ же грѣшниковъ называетъ и дѣлающими беззаконіе [1]).

души съ тѣломъ и согласіе ихъ въ благѣ, а дѣлами рукъ во множественномъ опять называетъ тѣ же самыя душу и тѣло, разсматриваемыя отдѣльно и порознь. Далѣе руками называетъ зиждительныя силы Божіи, которыми тѣло произведено изъ персти, а душа изъ ничего. Почему, и удивляясь такому устроенію ихъ, прибавляетъ: какъ велики дѣла Твои, Господи! Златоустъ въ изъясненіи 46-го псалма говоритъ, что сей стихъ мы должны читать по окончаніи трапезы (стола). Онъ такъ говоритъ: такъ и мы дѣлаемъ: вмѣсто бальзама (духовъ) мы наполняемъ уста духовнымъ пѣснопѣніемъ и, ставши вмѣстѣ, говоримъ: возвеселилъ Ты насъ, Господи, въ твореніи Твоемъ и въ дѣлахъ рукъ Твоихъ возрадуемся, какъ написанъ сей стихъ и въ Часословѣ, чтобы всѣ христіане сказывали его послѣ вечери (ужина).

[1]) *Θеодоритъ:* Кто, говоритъ, способенъ постичь дѣйствія Твоего Промысла? А мы научаемъ сему и несвѣдущихъ; но лишенные смысла и потерявшіе разсудокъ и знать сего не хотятъ и не терпятъ изученія сего отъ другихъ, что и псаломъ присовокупляетъ.

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Аθанасія:* И неразумѣющіе таинства Христова, будутъ какъ трава, т. е. не будутъ имѣть глубины, почему и скоро таковые падутъ и засохнутъ. *Θеодоритъ:* Не хотѣли безумные разумѣть, что дѣлатели беззаконія процвѣли на подобіе травы, и подобно земли произникли изъ земли; но послѣ настоящаго благоденствія плодомъ своимъ будутъ имѣть вѣчное мученіе.

Яко да потребятся въ вѣкъ вѣка. Произникли грѣшники и потеряли свое благополучіе, чтобы получить наказаніе въ будущемъ вѣкѣ, ибо всецѣлымъ истребленіемъ и погибелію въ безконечномъ вѣкѣ Давидъ обыкновенно называетъ безутѣшное мученіе. Итакъ онъ говоритъ, что грѣшники отпаденіе отъ здѣшняго своего счастія получили въ залогъ тамошняго наказанія и мученія. Послѣ сего Давидъ входитъ въ тотъ день будущаго вѣка, о которомъ мы сказали въ надписи сего псалма [1]).

9. *Ты же Вышній во вѣкъ, Господи!* Ты, говоритъ, Господи, непостижимъ и судьбы Твои неизслѣдимы [2]).

10. *Яко се врази Твои, Господи, яко се врази Твои погибнутъ, и разыдутся вси дѣлающіи беззаконіе.* Враги Божіи суть не только невѣрные, но и вѣрные грѣшные, какъ слушающіеся врага Божія—діавола. А погибелію враговъ Божіихъ называетъ наказаніе въ будущемъ вѣкѣ. Они же будутъ разсыпаны въ различныя мученія и наказанія.

11. *И вознесется, яко единорога, рогъ мой.* Рогомъ своимъ Давидъ наименовалъ Христа, какъ произшедшаго по плоти отъ сѣмени его, какъ мы сказали пространнѣе въ 88-мъ псалмѣ, изъясняя слова: и именемъ моимъ вознесется рогъ его. Вознесется вмѣсто возвеличится, т. е. во время будущаго суда, такъ какъ тогда и всѣ враги Его смирятся; притомъ вознесется какъ рогъ единорога, т. е. весьма или чрезмѣрно [1]).

И старость моя въ елеи маститѣ. Елеемъ Давидъ выразилъ мягкость; ибо умастити, говоритъ, лице елеемъ (103, 15). Итакъ онъ говоритъ, что, узнавъ о томъ, что рогъ мой вознесется, заключаю что

---

[1]) По словамъ преподобнаго Дороѳея: Грѣшники, прозябающіе какъ трава, суть страстные помыслы, какъ зелень слабые и неимѣющіе силы. Они иногда скрываются внутри насъ, а иногда возникаютъ, побуждая насъ ко грѣху самымъ дѣломъ. Итакъ, когда они прозябаютъ въ душѣ, тогда возникаютъ, то есть, обнаруживаются и дѣлатели беззаконія, каковы страсти, чтобы всецѣло были истреблены. Ибо когда появятся въ подвизающихся страсти, тогда онѣ отъ нихъ истребляются. Представьте себѣ порядокъ сего слова. Во-первыхъ прозябаютъ страстные помыслы, потомъ возникаютъ страсти, за симъ истребляются. Все сіе бываетъ у подвизающихся, но мы, производя грѣхъ на дѣлѣ, и всегда удовлетворяя страстямъ, не знаемъ когда прозябаютъ страстные помыслы и когда возникаютъ страсти, чтобы могли противоборствовать имъ. Слова *Тимоѳея:* Едва прозябнутъ, то есть процвѣтутъ и появятся въ оледенѣвшемъ (огрубѣвшемъ) сердцѣ, какъ трава грѣшные (т. е. злые помыслы) и вмѣстѣ съ ними возникаютъ изъ сокровенныхъ горъ, обнаружатся и согласятся всѣ дѣлающіе беззаконіе, какъ подвергнутся праведнѣйшему истребленію въ той и другой жизни.

[2]) *Евсевій* говоритъ: Итакъ когда сдѣлается разрушеніе грѣха, такъ что погибнутъ по причинѣ согрѣшенія тѣ, которые сдѣлались врагами Божіими, тогда наконецъ Богъ во вѣкъ обрящется высочайшимъ.

[1]) Діодоръ рогомъ Давида называетъ спасенный вѣрою христіанскій народъ. Безъименный подъ рогомъ разумѣетъ Крестъ Христовъ, и вѣру во Христа, которая имѣетъ высоту соотвѣтственную владычнему рогу, то есть Кресту: ибо какъ Крестъ прославился страданіями, такъ и вѣра благочестивыхъ возносится чрезъ гоненія и славится страданіями.

и старость моя будетъ сопровождаться великимъ веселіемъ, т. е. безпечально и въ радости буду проводить ее, утѣшаясь надеждами на будущее [1]).

12. *И воззрѣ око мое на враги моя.* Симмахъ и Өеодотіонъ вмѣсто: ἐπεῖδεν перевели ἐπόψεται (узритъ). Семьдесятъ перевели будущее прошедшимъ, по словамъ Евсевія и Өеодорита [2]). Врагами называетъ демоновъ и невѣрныхъ, надъ которыми тогда—на будущемъ судѣ—увидитъ мщеніе, каковое реченіе надобно подразумѣвать и читать такъ: и увидѣло око мое на врагахъ мое мщеніе.

И востающыя на мя лукавнующыя услышитъ (судъ Божій) *ухо мое.* И въ сихъ словахъ есть пропускъ; недостаетъ: судъ Владыки противъ нихъ, т. е. ухо мое услышитъ, говоритъ, судъ, который имѣетъ произнесть на нихъ Владыка Богъ, на тѣхъ, которые возстаютъ и лукаво наступаютъ противъ меня; ибо однихъ и тѣхъ же называетъ и возстающими и лукавыми, безъ союза [1]).

13. *Праведникъ яко финиксъ процвѣтетъ.* Сказавъ выше о грѣшникахъ, что они будутъ цвѣсти какъ кратковременная трава, Давидъ теперь говоритъ и о праведникѣ, что онъ будетъ процвѣтать, какъ долговременный финикъ; ибо у финика и цвѣтъ не опадаетъ, но совершается весьма сладкимъ плодомъ, ни новыя вѣтви не увядаютъ, но пребываютъ всегда цвѣтущими [2]).

Яко кедръ, иже въ Ливанѣ, умножится. Кедръ имѣетъ множество и полонъ на вершинѣ своей листьевъ. И праведникъ имѣетъ и другія сходства не только съ финикомъ, но и съ кедромъ: имѣетъ сходство съ финикомъ въ томъ, что, какъ финикъ, онъ весьма малою частію укорененъ въ землѣ, а все прочее имѣетъ внѣ земли; такъ и праведникъ: онъ мало заботится о землѣ, а всю заботу его состав-

---

[1]) Безъименный говоритъ: И не только сіе, но и старость моя, т. е. послѣдніе дни вознесутся елеемъ тучнымъ; ибо въ послѣднія времена пришелъ обильно и щедро милующій (елеемъ умащающій) насъ Христосъ, чтобы призвать въ Свое царство грѣшниковъ и мытарей. *Өеодоритъ* говоритъ, что Симмахъ перевелъ такъ: Ветхость моя, какъ маслина благоцвѣтущая; процвѣту и старость отложу, уподобляясь зеленѣющей маслинѣ. Или по переводу 70-ти: какъ нѣкіимъ елеемъ умащенъ буду веселіемъ.

[2]) Ибо, какъ невозможно (по словамъ *Өеодорита*), не быть тому, что было; такъ невозможно и пророченію Духа остаться безъ исполненія. Тоже говоритъ и *Евсевій* въ изданномъ сводѣ.

[1]) *Өеодоритъ* думаетъ, что слова: услышитъ ухо мое, должно читать отдѣльно, т. е. о живущихъ въ погибели, въ беззаконіи и составляющихъ тысячи золъ я услышу разсказы многихъ.

[2]) *Діодоръ*, *Евсевій* и безъименный говорятъ: Праведникъ уподобится финику по высоковѣтвенности, своей всегдашней цвѣтучести и плодовитости. Малою частію онъ держится земли, а все имѣетъ наверху выше земли; сердце его простирается къ небу. Плодъ его не истребляется звѣрями по причинѣ высоты и недоступности его; наконецъ, для совершенства своего онъ требуетъ много времени: таково и дѣло возращенія добродѣтели; она растетъ съ великимъ трудомъ и долгое время, при томъ возносится на высоту и приноситъ зрѣлый и пріятнѣйшій плодъ и доставляетъ имѣющему ее достаточный покровъ.

ляетъ небо; и какъ плодъ финика не похищается животными и птицами по причинѣ высоты, колючести и недоступности, такъ и плодъ праведника, т. е. добродѣтель его не похищается демонами, какъ покрытая высокотворнымъ смиреніемъ; и какъ финикъ для достиженія совершенства дерева требуетъ много времени, такъ и праведникъ требуетъ много времени для своего усовершенія въ добродѣтели. Праведникъ имѣетъ сходство съ кедромъ и въ томъ, что какъ кедръ благовоненъ, негніющъ, многовѣтвенъ, и тѣнистъ; такъ и праведникъ благовоненъ добродѣтелями, негніющъ, какъ очистившійся отъ всякой гнили и тлѣнія, отъ страстей, многовѣтвенъ, какъ рождающій много сыновъ благодатію Духа и бросаетъ тѣнь, какъ дѣлающійся покровомъ и прохлажденіемъ для многихъ [1]).

14. *Насаждени въ дому Господни, во дворѣхъ Бога нашего процвѣтутъ.* Праведники, говоритъ, насаждены въ дольней церкви, въ которой обитаетъ благодать Христова, и укоренены въ вѣрѣ; почему они и будутъ процвѣтать въ небесныхъ дворахъ, т. е. будутъ украшаться цвѣтами добродѣтелей. По словамъ Божественнаго Максима сіи слова можно понимать и иначе, именно: домъ Господень есть знаніе Божественныхъ Писаній, въ которыхъ мы обрѣтаемъ Господа, а дворы суть заповѣди Господни [1]).

15. *Еще умножатся въ старости маститѣ.* Тучная старость есть глубочайшая и самая долговременная. Таковые, говоритъ праведники и по великомъ устарѣніи не ослабѣютъ въ успѣхахъ въ добродѣтели, но еще болѣе будутъ

---

[1]) *Другой* говоритъ: кратко сказать: праведникъ, какъ финикъ, окажется чистъ по сердцу въ Царствіи Небесномъ (финикъ имѣетъ бѣлую сердцевину); какъ и кедръ, онъ нетлѣненъ. Тимоѳей: Финику уподобляетъ каждаго праведника, заботящагося о пріобрѣтеніи Божественной правды и отъ нея получающаго имя, и посему подобно финику имѣющаго вѣтви добродѣтелей и украшающагося сладкими плодами: любовію, радостію, миромъ, милостынею, воздержаніемъ и подобными имъ. Все сіе услаждаетъ чувства души зрителя, или слушателя о нихъ. Уподобляетъ праведныхъ и кедру по причинѣ благоуханія, негніючести, высоковѣтвенности и густоты. Онъ говоритъ, что праведникъ умножается, какъ кедръ, т. е. тѣмъ, что отъ одного многіе совершаются единонравные праведники чрезъ дарованія его и насажденія сообщающіе имъ добрые его подвиги: я, говоритъ, насадилъ, Аполлосъ напоилъ. Безъименный говоритъ, что праведникъ уподобляется финику, потому что финиковыя вѣтви служатъ для подвизающихся, или текущихъ символомъ побѣды. Посему мы не иначе можемъ увѣнчаться въ будущемъ, какъ только посредствомъ правды.

[1]) Слова *Тимоѳея:* Уподобляетъ праведника кедру, а ливану содержащее праведниковъ мѣсто, т. е. церковь по причинѣ великой ея обширности и разнообразія и разнородности растеній. Итакъ, мысленный домъ Господень есть совокупность соборной церкви а дворы Божіи суть по разнымъ мѣстамъ церкви вѣрующихъ. Посему насажденные въ соборной церкви и приносящіе плоды будутъ процвѣтать во дворахъ Бога нашего, т. е. въ отдѣльныхъ и помѣстныхъ церквахъ и собраніяхъ увѣровавшихъ изъ язычниковъ. Василій Великій говоритъ: Можно подъ дворомъ въ внешемъ значеніи еще разумѣть небесное житіе. Въ семъ отношеніи насажденные здѣсь—въ домѣ Господа, т. е. въ церкви Бога живаго, будутъ процвѣтать тамъ,—въ дворахъ Бога нашего (толк. на 28-ой псал.); а дворы суть небесныя обители, по безъименному, ибо многія обители въ дому Отца.

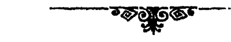
возрастать въ добродѣтели, находясь въ такомъ возрастѣ [1]).

И благопріемлюще (благообильны) *будутъ*. Праведники, говоритъ, будутъ счастливы въ будущемъ вѣкѣ, т. е. будутъ наслаждаться и радоваться вѣчно.

16. *Да возвѣстятъ, яко правъ Господь Богъ нашъ, и нѣсть неправды въ Немъ*. Для того, говоритъ, праведники будутъ въ хорошемъ состояніи, чтобы радуясь, одинъ другому возвѣщали—о чемъ же возвѣщали? о томъ, что Господь праведенъ: потому что за труды и подвиги праведныхъ въ сей жизни даровалъ имъ покой. Выраженіе же: нѣтъ неправды въ немъ, служитъ къ изъясненію предъидущихъ словъ и къ усиленію правоты и правды Божіей [1]).

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Старостію назвалъ совершенство; ибо совершеннаго мы называемъ старымъ, а несовершеннаго—молодымъ. Итакъ, старостію выразилъ будущее совершенство, въ которомъ произрастетъ многоразличный плодъ правды и правда Божія сдѣлается извѣстною.

[1]) Слова *другаго* нѣкоего: Когда, говоритъ, въ вышесказанные дворы и обители вошедши, праведники найдутъ совершенство и получатъ уготованныя блага, тогда возвѣстятъ и сіи слова, что праведный судья есть Господь, Который беззаконныхъ и нечестивыхъ приготовилъ на изсушеніе на подобіе травы, а праведныхъ и благочестивыхъ насадилъ, какъ кедры и финики во святыхъ обителяхъ, и за труды въ жизни доставилъ покой. Нѣкоторые же изъ новѣйшихъ учителей разумѣютъ сіи слова буквально, что праведники достигнутъ глубокой старости, и будутъ счастливы въ настоящей жизни; для чего? Чтобы возвѣщали юнѣйшимъ, что Богъ правъ и праведенъ, и совѣтовали имъ хранить заповѣди Божіи, какъ весьма свѣдующіе, испытавшіе и многое по причинѣ долголѣтія. Посему и Сирахъ сказалъ: какъ зрѣла мудрость старыхъ (25, 7); также: вѣнецъ старцу великая опытность (тамъ же).



ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ВТОРОЙ.

Въ день предсубботный, внегда населися земля, хвала пѣсни Давиду.

Въ еврейской псалтирѣ сей псаломъ безъ надписи. А нѣкоторые списки имѣютъ надпись сію, взятую изъ толкованія седмидесяти, каковую изъясняютъ такъ, что день субботный разумѣютъ согласно съ нашимъ изъясненіемъ въ предъидущемъ 91-мъ псалмѣ, т. е. о днѣ всемірнаго и общаго воскресенія, а подъ днемъ предсубботнымъ разумѣютъ день Христова воскресенія, такъ какъ оно было началомъ общаго и всемірнаго воскресенія, когда населилась земля преобразованными и возрожденными чрезъ евангеліе и крещеніе христіанами. Впрочемъ, точнѣйшіе списки не имѣютъ сей надписи [1]).

[1]) Слова *Нисскаго:* «Хвала пѣсни Давиду на день предсубботный, когда населилась зем-

Ст. 1. *Господь воцарися.* Сынъ всегда царь, какъ Богъ. Но Онъ не всегда былъ узнаваемъ людьми, по словамъ Өеодорита, что Онъ таковый царь. Ибо, не признавая Его прежде за царя, послѣ, по воскресеніи изъ мертвыхъ, увѣровавъ, мы удостовѣрились, что Онъ царь какъ Богъ. О семъ-то пророчествуя Давидъ говоритъ, что Господь воцарился, т. е. признанъ за царя. Или и иначе: хотя Онъ былъ царь, какъ Богъ, и прежде, но Онъ воцарился послѣ и какъ человѣкъ: дана Мнѣ, говоритъ, всякая власть на небѣ и на землѣ (Матө. 28, 18), также: а Я поставленъ царемъ отъ Него (Пс. 2, 6) [1]).

Въ лѣпоту облечеся. Сими словами Давидъ выразилъ приличную

ля». Кто изъ принявшихъ слово благочестія не знаетъ, что таинство смерти совершилось въ день субботный, когда точь въ точь по закону животворящее Тѣло пребыло въ сей день, въ который населена Создателемъ нашимъ земля, во гробѣ недвижимо, и что Онъ чрезъ истребленіе разрушительницы нашего селенія опять построилъ разрушенное въ началѣ? А разрушительница наша была смерть, которую Онъ истребилъ тогда. Другой говоритъ, что выраженіе: населилась земля, указываетъ на основанную по всей землѣ церковь.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Сугубо царство Спасителя, одно предвѣчно, а другое подначально; ибо царь называется царствующимъ въ первомъ значеніи, какъ вседержитель, надъ хотящими и нехотящими.... во второмъ (значеніи), какъ приводящій въ покорности и подчиняющій Своему царству охотно насъ пріемлющихъ Его царствованіе. *Аөанасія:* Поелику человѣческій родъ, отступившій отъ царства Божія, подпалъ власти сатанинской; то посему пришелъ Единородный, чтобы опять покорить его Своему скиптру, что и совершено.

Богу славу и власть; ибо это означаетъ: въ благолѣпіе облекся. Или и иначе: поелику Христосъ, когда былъ умерщвленъ по плоти, не имѣлъ, по словамъ Исаіи, вида, ни красоты; то посему по воскресеніи Своемъ Онъ одѣлся въ благолѣпіе и несравненную красоту нетлѣнія, по словамъ Өеодорита и Аполлинарія [1]).

Облечеся Господь въ силу и препоясася. И здѣсь глаголъ: *облечеся,* должно принимать въ значеніи, изложенномъ выше, поколику Господь имѣлъ благолѣпіе и Божественную силу сокровенными, ибо Онъ есть Божія сила (1 Кор. 1, 24), а потомъ открылъ оныя, когда вознесся, или возвратился на небо, а не отвнѣ облекся оными, по Өеодориту. И препоясался, надобно понимать благочестиво, вмѣсто: приготовился, ибо препоясаніе чье-либо есть знакъ приготовленія [2]).

Ибо утверди вселенную, яже не подвижится. Поелику вся вообще вселенная колебалась отъ заблужденія идолопоклонства, то по-

[1]) Подъ благолѣпіемъ разумѣется и наша во Христѣ плоть, какъ оказавшаяся чистою и неимѣвшею срама отъ грѣха, по изъясненію безъименнаго.

[2]) Слова *Григорія* Богослова: Пророческое сіе слово изображаетъ Его въ видѣ нѣкоего царя, облеченнаго въ царское всеоружіе, и ополчившагося противъ враговъ, ибо представляетъ Его облекшимся въ силу и препоясавшимся, очевидно противъ нечестивыхъ, если кому не угодно разумѣть подъ симъ преизобиліе и вмѣстѣ какъ бы ограниченіе, ибо кто устоитъ предъ неограниченною силою. Тоже почти говоритъ и *Өеодоритъ.*

сему Господь утвердилъ ее истиною богопознанія, почему она не колеблется болѣе отъ заблужденія, какъ утвержденная на камени вѣры. Въ особенномъ отношеніи подъ вселенною разумѣется, по изъясненію Евсевія и безъименнаго истолкователя, Церковь, которую населяютъ вѣрующіе христіане, ибо ее, по изреченію Спасителя, и врата ада не преодолѣютъ[1]).

2. *Готовъ престолъ Твой оттолѣ* (съ того времени). Готовый здѣсь значитъ непоколебимый и твердый, какъ мы сказали и въ 64-мъ псалмѣ, изъясняя слова: уготовляющій горы крѣпостію Своею; оттолѣ значитъ отъ начала; а выраженіе отъ начала, по отношенію къ Божескому естеству, не значитъ временнаго начала, но вѣчность и непрерывность. Тоже въ разсужденіи Бога значитъ и отъ вѣка. Давидъ теперь говоритъ, что хотя Ты, Господи, и облекся въ образѣ раба, но царство Твое было непоколебимо отъ начала и Ты никогда не лишался его.

Отъ вѣка Ты еси. Царство Твое, Господи, было, говоритъ, непоколебимо отъ начала, такъ какъ Ты и существуешь отъ вѣка, или, что все равно, отъ начала.

3. *Воздвигоша рѣки, Господи, воздвигоша рѣки гласы своя.* Рѣками Давидъ называетъ здѣсь, по словамъ Аѳанасія, апостоловъ и евангелистовъ, какъ напояющихъ человѣческія души духовными водами Евангелія. Онъ говоритъ, что апостолы возвысили голоса свои, т. е. явно и безъ всякой застѣнчивости и открыто проповѣдывали людямъ Евангеліе. Мы неоднократно говорили, что Давидъ говоритъ о будущемъ, какъ о прошедшемъ—вмѣсто: возвысятъ, сказавъ возвысили, выражаетъ душевную радость [1]).

4. *Возмутъ рѣки сотренія* (торныя дороги, стертія) *своя.* Тѣ, говоритъ, рѣки, т. е. учители, которые поступятъ на мѣсто апостоловъ, примутъ тѣ же стези, просѣченныя, или начертанныя апосто-

---

[1]) Слова *Ѳеодорита*: Или, быть можетъ, поелику сказалъ: Господь воцарился, то чтобы кто не подумалъ, что Онъ получилъ то, чего не имѣлъ, Онъ говоритъ: не нынѣ Ты получилъ рукоположеніе на царство, но имѣешь оное непоколебимымъ съ прежняго времени и отъ начала прежде вѣковъ. Ибо престолъ Твой во вѣкъ вѣка, и Ты одинъ и Тотъ же и лѣта Твои не оскудѣютъ. Слова безъименнаго: Таинство воплощенія Господня готово съ того времени. Съ какого? Отъ вѣка, говоритъ, т. е. отъ начала созданія видимаго міра. Ибо еще тогда, созидая человѣка, произвелъ его по Своему образу, положивъ на немъ царскую печать, зная, что надлежало ето нѣкогда воспріять, почему и прибавилъ: Ты существуешь какъ бы такъ говоря, что воплотившись нынѣ, Ты Тотъ, Который создалъ человѣка отъ начала. Тоже самое говоритъ и Божественный Григорій Ѳессалоникскій въ своемъ словѣ на Богоявленіе.

[1]) Безъименный толковникъ: Когда кивотъ проходилъ Іорданъ, то отступили и остановились воды, самымъ дѣломъ возглашая о славѣ Божіей, и когда Онъ крестился въ той же рѣкѣ, небесный гласъ возвѣстилъ въ слухъ всѣхъ, что Онъ Сынъ возлюбленный. Другой подъ рѣками разумѣетъ дѣйствія и дары Святаго Духа. Сіи то дары Духа возвысили гласы Свои. Ибо по всей землѣ сдѣлались явны, какъ бы несясь съ высоты неба. А возвысили голосъ посредствомъ языка пророковъ, пророчествовавшихъ прежде.

лами; ибо *сотренія,* значитъ просѣчки, или прорѣзи на землѣ, которыя дѣлаютъ рѣки, смывая (стирая) и разсѣкая землю своимъ теченіемъ. Итакъ, Давидъ говоритъ, что преемники учительства апостоловъ вступятъ на тѣ же стези ученія, которыя проложили апостолы [1]).

Отъ гласовъ водъ многихъ.

5. *Дивны высоты морскія.* По словамъ Діодора, подъ многими водами разумѣются крещенія, т. е. купели, въ которыхъ совершается единое крещеніе въ помѣстныхъ церквахъ христіанскихъ. Гласы сихъ водъ суть дѣлаемыя при святыхъ купеляхъ призыванія Святыя Троицы и благодати свыше. Подъ моремъ опять въ единственномъ числѣ должно разумѣть одно крещеніе, совершаемое въ каждой части земли, какъ мы замѣтили это и въ 37-мъ псалмѣ, изъясняя слова: Ты расторгъ источники и потоки. Ибо святое крещеніе хотя умножается по нуждамъ, но оно единично по силѣ. Возвышенія сего умственнаго моря—крещенія суть волны, производимыя чрезъ погруженіе и выгруженіе крещаемыхъ. Сіи то возвышенія Давидъ называетъ дивными въ сравненіи съ возвышеніями чувственнаго моря, ибо волны чувственнаго моря ужасны и бѣдственны для людей, и пріятны для демоновъ, по причинѣ утопающихъ въ нихъ; а волны крещенія, напротивъ того, страшны и прискорбны для демоновъ по причинѣ оживотворяемыхъ ими и радостны для людей. Притомъ, волны морскія потопляютъ и умерщвляютъ погружающихся въ оныя, а волны крещенія спасаютъ погружаемыхъ въ нихъ. И таковыя волны крещенія сдѣлались чудными чрезъ троякое призываніе имени Святыя Троицы и священный обрядъ сего таинства [1]).

Дивенъ въ высокихъ Господь. Но болѣе, говоритъ, чуденъ въ сихъ высокихъ, или великихъ дѣлахъ Богъ, Который творитъ чудеса. Или сей составъ словъ можно разумѣть

---

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Θеодорита:* Какъ рѣки обыкновенно смываютъ землю, по которой текутъ, и производятъ стезю: такъ и Апостолы, когда поручено было имъ проповѣдывать, приготовили стезю для другихъ и составили для нихъ безпечальное и беззаботное ученіе. Итакъ, справедливо стезю Апостольскую назвалъ сотреніемъ. Другой говоритъ: сотреніями можешь назвать ученія, какъ стирающія и разрушающія противниковъ. Ибо одними и тѣми же истинами ученія Апостолы церковь напояли, а противниковъ стирали и уничтожали.

[1]) По разумѣнію *Кирилла* и *Аθанасія,* моремъ называетъ множество увѣровавшихъ изъ язычниковъ, у коихъ и возвышенія, т. е. высоты разума сдѣлались чудными; ибо они уже не ничтожныя и не низкія мысли имѣютъ о Богѣ, но великія и чудныя: многія и великія тайноводства и проповѣди Апостоловъ и Евангелистовъ сдѣлали возвышенія сего моря чудными. Слова безъименнаго: Чудными сдѣлались возвышенія моря тогда, когда ученики пришедши ко Господу сказали: спаси насъ, погибаемъ, и тогда когда Чермное море раздѣлилось на двое и народъ Израильскій прошелъ по нему. *Θеодоритъ:* Какъ при впаденіи великихъ рѣкъ въ море и при укрощеніи стремленія волнъ пескомъ, волны чрезъ столкновеніе съ рѣчными потоками отражаются на дальнее разстояніе; такъ и при сладкомъ и вожделѣнномъ ученіи Апостоловъ, когда оно устремлялось на сланое и горькое море все-

*

и иначе допустивъ здѣсь переложеніе, что болѣе чуденъ находящійся на высокихъ Богъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ тотъ же Давидъ: живущій, и на смиренное призирающій (Псал. 112, 5) [1]).

6. *Свидѣнія Твоя увѣришася зѣло.* Свидѣтельства, говоритъ, о Тебѣ, Господи, весьма вѣрны, то есть, истинны; иначе: реченія пророковъ, произнесенныя ими въ различныя времена и въ разныхъ видахъ о вочеловѣченіи Христа и о домостроительствѣ Его во плоти, по словамъ безъименнаго изъяснителя и Дидима, всѣ оказались истинными изъ самыхъ дѣлъ и событій. [2]).

Дому Твоему подобаетъ святыня, Господи, въ долготу дній. Домъ Божій есть соборная христіанская церковь, какъ мы замѣчали многократно. Сему то, говоритъ, дому Твоему, Господи, прилична святость, иначе: ему прилично быть святымъ, какъ дому святаго Бога. И церковь будетъ святою, если въ ней будетъ пребывать чистота и святость и непричастность никакой сквернѣ ни душевной, ни тѣлесной. И таковая святость и непричастность въ церкви Божіей должна обратиться въ долготу дней, иначе—быть навсегда. По словамъ Павла, домомъ Божіимъ называется еще и храмъ Божій и каждый христіанинъ, въ которомъ должна находиться святость и чистота жизни Его [1]).

ленной, происходила нѣкая буря и волны возставали другъ на друга. О семъ предсказалъ и блаженный Аввакумъ; ибо, сказавъ: рѣками разсядется земля, т. е. раздѣлится и будетъ принимать орошеніе, узрятъ Тебя и будутъ болѣзновать народы, расточая воды шествія, онъ прибавилъ: дала бездна гласъ, высота привидѣнія свои. Таковымъ волненіемъ наполнился всякій городъ.

[1]) Слова *Кирилла:* Ибо хотя, по выраженію Іоанна, Слово и стало плотію и облеклось въ образъ раба и низвело Себя до смиренія, но и тогда, въ образѣ раба Владыка находился на богоприличныхъ высотахъ. *Дидима:* Высокими Божіими, въ которыхъ Онъ высокъ, можно назвать мужей божественныхъ, возносящихся чрезъ вѣру и прочія добродѣтели. Или называетъ высокими и небесныхъ ангеловъ и архангеловъ, въ которыхъ Господь, будучи дивенъ, имѣетъ свидѣтельства и слова испытанными и извѣданными, каковыя по причинѣ твердости названы вѣрными; почему и присовокупляетъ: свидѣтельства Твои оказались весьма вѣрными.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Прилично и прибавленіе: *зѣло* (сильно), вмѣсто того, чтобъ иначе сказать: ни въ чемъ изъ прореченій нельзя предполагать лжи; но въ точности все видимое нынѣ предсказано напередъ и оказалось истиннымъ.

---

[1]) Почему и *Аѳанасій* говоритъ: Это значитъ, что ничто столько не нужно для сохраненія церкви въ долготу дней, какъ святость. Если же случится, что въ домѣ Божіемъ окажется нелѣпость и вмѣсто святости скверное и нечистое дѣло, то ей невозможно будетъ пребыть въ долготу дней. Безъименный: Домъ Божій есть всѣ христіане, присвояющіе Его себѣ въ свой домъ. Таковыми и должно быть истинно святыми не въ тотъ только, или другой день, но въ долготу дней; какъ и *Павелъ* сказалъ: Или вы не знаете, что вы храмъ Бога, и что Духъ Божій живетъ въ васъ? Если кто храмъ Божій растлитъ, то того растлитъ Богъ; ибо храмъ Божій святъ; а таковый составляете вы (2 Кор. 3, 16). Ибо тому, кто сдѣлался домомъ Божіимъ, поистинѣ прилична святость и освященіе, дабы онъ, какъ принадлежащій Богу равнымъ образомъ былъ и святъ, и наоборотъ, какъ святый, былъ въ тоже время и Божіимъ. Если же святость прилична всѣмъ вообще принадлежащимъ къ

церкви христіанамъ; то не гораздо ли болѣе прилична она находящимся въ ней святымъ патріархамъ, архіереямъ и священникамъ? Почему и Златоустъ въ 83-й бесѣдѣ на Матөея священство назвалъ служеніемъ Ангеловъ, и Климентъ Собиратель—нескверныимъ и непорочнымъ (кн. 7. Собраній). А святость, по изъясненію Божественнаго Діонисія, есть совершенная чистота и непричастность никакой скверне (гл. 12, О Божіихъ именахъ). Почему *Өеодоритъ* сказалъ: Должно посему намъ по увѣщанію Апостольскому очищать себя отъ всякой скверны плоти и духа и совершать святость въ страхѣ Божіемъ, дабы, приготовивъ достойный домъ Божій, мы получили и жилище вѣчное.

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ТРЕТІЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ. ВЪ ЧЕТВЕРТЫЙ СУББОТЫ.

И этотъ псаломъ у евреевъ безъ надписи. Слова: *въ четвертый субботы* нѣкоторые сочли за нужное прибавить потому, что онъ былъ пѣтъ въ четвертый день седмицы (въ среду), по словамъ Аөанасія. Ибо субботою здѣсь назвалъ седмицу. Посредствомъ сего псалма Давидъ подаетъ утѣшеніе тѣмъ, которые терпятъ притѣсненіе и угнетеніе отъ неправедныхъ людей и хищниковъ, по словамъ Өеодорита. [1])

Ст. 1. *Богъ отмщеній Господь, Богъ отмщеній не обинулся есть* (открылся). Богъ отмщеній сказано околично вмѣсто: Богъ отмститель, гдѣ существительное принято вмѣсто прилагательнаго. По сему свойству еврейскаго языка и Богомъ милости называется милостивый и Богомъ щедротъ—щедрый, и Богомъ утѣшенія—утѣшитель, мира—мирный и другими подобными именами. Итакъ, Давидъ говоритъ, что Господь есть Богъ мститель, Который теперь явилъ Себя таковымъ, т. е. показалъ праведный судъ Свой и, долготерпѣвъ доселѣ, теперь употребилъ мщеніе. Повтореніе словъ: Богъ отмщеній выражаетъ

---

[1]) Слова *Нисскаго:* И здѣсь іудей не принимаетъ надписи (почему у него и безъ надписи сей псаломъ). Потому что таинственный смыслъ сего псалма состоитъ въ предсказаніи о распоряженіи касательно страданія. Ибо по учиненіи Іудою предательства, въ четвергъ седмицы (субботы), пятый день по счисленію дней седмичныхъ у грековъ, въ предшествовавшій сему день Искупитель, искупившій Собою весь міръ, выдерживалъ нѣкоторымъ образомъ противъ предателя Іуды брань, такъ какъ въ среду (въ четвертый по греч. исчисленію день) седмицы, будучи преданъ, Господь, когда іудеи уже начали составлять противъ Него совѣтъ, началъ совершать судъ надъ смертію и торжествовать надъ нею открыто и смѣло выступилъ на дѣло мщенія за насъ діаволу. Почему пророкъ, предвидя имѣвшее случиться, возбуждается нѣкоторою яростію, противъ того, что было сдѣлано; называя Его Богомъ отмщеній и прося, чтобы смирившійся для насъ вознесся и воздалъ гордымъ достойное мщеніе, чтобы не хвалились грѣшные злымъ дѣйствіемъ. А нѣкоторые говорятъ, что сей псаломъ изреченъ противъ вавилонянъ и былъ пѣтъ четвертаго мѣсяца, когда вавилоняне сдѣлали на іудеевъ нападеніе, по повѣствованію Іереміи.

пламенную ревность и сильную расположенность къ правдѣ.[1])

2. *Вознесися судяй земли, воздаждь воздаяніе гордымъ.* Ты, говоритъ, Господи, взойди, по словамъ Божественнаго Кирилла, на судебный престолъ Свой, иначе: Ты, судящій и производящій рѣшеніе и отмщевающій за обижаемыхъ, вознесись, т. е. явись или откройся предъ всѣми людьми, что Ты отмститель, дабы убоялись неправедные. А о глаголѣ вознесись мы говорили и въ 56-мъ псалмѣ, изъясняя слова: вознесись на небеса, Боже! Гордыми же называетъ неправедныхъ и судей, поколику и они гордятся и притѣсняютъ гордо нищихъ.[2])

3. *Доколѣ грѣшницы, Господи, доколѣ грѣшницы восхвалятся.* Тѣхъ, которыхъ назвалъ гордыми, теперь называетъ грѣшниками; поелику и они грѣшатъ противъ Бога тѣмъ, что презираютъ и не сохраняютъ закона Божія о правдѣ, а противъ обижаемыхъ ими братьевъ ихъ тѣмъ, что поступаютъ съ ними неправедно. Тѣми же именами назвалъ неправедныхъ и въ 9-мъ псалмѣ. И таковые неправедники и притѣснители обыкновенно еще хвалятся неправдами и притѣсненіями своими. Повтореніе при томъ словъ: доколѣ грѣшники, означаетъ ревность, какъ и выше означенные.

4. (Доколѣ) *Провѣщаютъ и возглаголютъ неправду? Возглаголютъ вси дѣлающіи беззаконіе?* Предъ первымъ глаголомъ: *провѣщаютъ* надобно подразумѣвать только общее нарѣчіе: доколѣ, а при второмъ *возглаголютъ* надобно подразумѣвать и имя: неправду и читать такъ: доколѣ, Господи, грѣшники будутъ возвышать голосъ неправды, и доколѣ будутъ говорить неправду всѣ тѣ, которые дѣлаютъ беззаконіе? Повтореніе же здѣсь: будутъ говорить, означаетъ также ревность[1]).

---

[1]) Красиво говоритъ *Евсевій:* Какъ бы такъ говоритъ пророкъ: ободритесь находящіеся въ такомъ состояніи! Ибо есть Богъ, не пропускающій безъ вниманія того, что дѣлаютъ люди, Который и производитъ достойное наказаніе неправеднымъ и открыто и явно творитъ отмщенія, хотя и терпитъ по долготерпѣнію Своему. Слова *Аванасія:* Быть можетъ глаголъ: открылся, означаетъ рѣшеніе, имѣющее открыться на нечестивыхъ по окончаніи дѣлъ настоящей жизни на Божественномъ судѣ. Ибо Онъ скажетъ тогда: отойдите отъ Меня. Нисскаго: Богъ смотритъ на дѣла человѣческія такъ, что произведетъ достойное истязаніе надъ неправедными, осудитъ и праведно накажетъ ихъ. Ибо Онъ долженъ воздать каждому по дѣламъ его. *Безъименнаго:* Кто Богъ отмщеній, какъ не всеобщій нашъ Судья, т. е. Христосъ? Такъ Онъ говоритъ: Отецъ не судитъ никого, но весь судъ отдаетъ Сыну. Такъ Онъ открылся, то есть явился, ибо παῤῥησίαν, назвалъ θαῤῥήσιαν.

[2]) *Θеодорита:* Покажи, говоритъ, всѣмъ высоту силы Твоей и истреби гордость (бровь) надменныхъ, научая самимъ опытомъ, что Ты Судія вселенной. *Безъименнаго:* Высота, говоритъ, побуждаетъ къ совершенію домостроительства посредствомъ креста; о ней-то Онъ Самъ говоритъ: когда вознесусь, всѣхъ привлеку къ Себѣ. Ибо тогда-то Онъ воздалъ воздаяніе всѣмъ истинно гордымъ—враждебнымъ начальствамъ. Потому что крестомъ посрамивъ начальства и власти, какъ говоритъ Павелъ, (ибо) восторжествовалъ надъ ними. Иначе еще крестомъ сдѣлано имъ и другое воздаяніе, когда древомъ истреблены тѣ, которые древомъ обманули Адама. *Дидима:* Господь воздалъ и гордымъ фарисеямъ, превознесившимся распятіемъ Его.

[1]) Слова *безъименнаго:* Съ самаго начала

5. *Люди Твоя, Господи, смириша, и достояніе Твое озлобиша.* Мы прежде сказали что древній народъ и древнее наслѣдіе Божіе были іудеи; а новый народъ и новое достояніе Божіе суть христіане изъ язычниковъ.

6. *Вдовицу и сира умориша, и пришельца убиша.* Такое зло сдѣлали прежде начальники іудеевъ изъ корыстолюбія. То же дѣлаютъ и нынѣ многіе изъ нашихъ христіанскихъ начальниковъ. Умерщвляетъ же и убиваетъ вдову и сироту и чужестраннаго не только тотъ, кто употребляетъ противъ нихъ мечъ и закалаетъ на дѣлѣ, но и тотъ лихоимецъ и неправедникъ, который похищаетъ деньги и помѣстья ихъ и тотъ, кто презираетъ терпящихъ обиды и не вспомоществуетъ имъ и тотъ, кто помогаетъ и угождаетъ дѣлающимъ зло такимъ безсильнымъ беззащитнымъ лицамъ. Пришлецъ, по изъясненію іудеевъ, есть тотъ, кто сдѣлался іудеемъ изъ язычниковъ, а по нашему христіанскому чужестранецъ и переселенецъ [1]).

7. *И рѣша: не узритъ Господь, ниже уразумѣетъ Богъ Іаковль.* Хотя неправедные часто и не говорятъ сихъ словъ языкомъ, но въ духѣ своемъ говорятъ; ибо если бы въ мысляхъ своихъ того не имѣли, что Богъ будто не видитъ и не знаетъ дѣлаемыхъ ими неправдъ; то безъ сомнѣнія не дерзнули бы на несправедливые поступки противъ своихъ братьевъ. А узнаетъ, значитъ то же, что услышитъ и пойметъ [2]).

8. *Разумѣйте же безумніи въ людехъ, и буіи нѣкогда* (когда-либо) *умудритеся.* Познайте, говоритъ, вы, немыслящіе дѣлатели неправды, то, что извѣстно и явно для всѣхъ, и вы, глупые, мыс-

---

бытія человѣческаго сожительства, грѣшники начали притѣснять праведныхъ, какъ Каинъ Авеля, и допотопные исполины современниковъ своихъ, Исавъ Іакова, Іосифа братья его. Такимъ образомъ, слѣдя по временамъ, можешь увидѣть, что въ каждомъ родѣ грѣшники возставали на праведныхъ. Итакъ доколѣ, Господи, это будетъ, что грѣшники хвалятся нечестивыми своими дѣлами и не молчатъ о своихъ дѣлахъ? Ибо будучи неудержимы въ злыхъ дѣлахъ, какъ удержатся отъ словъ? Посему они говорятъ то, чѣмъ побуждаютъ другихъ къ паденію, сказывая иногда: сдѣлаемъ зло, чтобы вышло добро (Рим. 7, 8), а иногда: будемъ ѣсть и пить, ибо заутра умремъ (Ис. 22, 13).

---

[1]) Слова *Θеодорита:* На всякій видъ неправды они рѣшаются, Владыко! Силою своею величаются и неправедныя употребляютъ слова; а дѣла ихъ еще хуже самыхъ словъ: лишенныя супруговъ и оплакивающіе потерю отцевъ служатъ имъ добычею. Пришедшіе изъ язычниковъ и пожелавшіе жить по Твоимъ законамъ подвергаются неправедному со стороны ихъ закланію; ибо сихъ то назвалъ прозелитами (пришельцами).

[2]) *Другой* говоритъ: Сіи слова содержатъ двоякое обвиненіе противъ ихъ. Ибо не только причиняютъ зло слабѣйшимъ и обременяютъ невыносимыми бѣдствіями тѣхъ, которыхъ болѣе надлежало бы миловать;—это значитъ: уморили; но они еще злословятъ высочайшее существо, сказывая, что Оно не видитъ человѣческихъ дѣлъ и не наблюдаетъ того, что бываетъ у насъ. Слова *Аθанасія:* Хотя сего хищники и беззаконники не говорятъ языкомъ, но говорятъ въ мысляхъ. *Θеодорита:* Это-то высшая степень нечестія, когда они, говоритъ, дерзаютъ на сіе, не думая, что Ты наблюдаешь человѣческія дѣла и печешься о нихъ.

ляціе столь богохульно, хотя поздно воспріимите смыслъ и познаніе [1]).

9. *Насаждей ухо, не слышитъ ли? или создавый око не смотряетъ ли?* Богъ, говоритъ, Который насадилъ ухо, можетъ ли не видѣть! и какъ можно быть безчувственну Творцу чувствъ? Царепророкъ такими обличительными, и извѣстными всѣмъ вопросами приводитъ въ стыдъ тѣхъ, которые говорятъ подобное.

10. *Наказуяй* (вразумляющій) *языки не обличитъ ли, учай человѣка разуму?* Богъ, говоритъ, Который вразумляетъ и наказываетъ народы Своими естественными законами, познаніе которыхъ Онъ даровалъ имъ, и Богъ, Который строгостію таковыхъ законовъ наказываетъ согрѣшающихъ, неужели Онъ не обличитъ вышеозначенныхъ дѣлателей неправды, то есть не накажетъ таковыхъ? И Богъ, Который даетъ познаніе людямъ, можетъ ли не знать злодѣянія и неправды ихъ.

11. *Господь вѣсть помышленія человѣческая, яко суть суетна.* Богъ, говоритъ, не только видитъ и слышитъ все, но еще знаетъ— мысли тѣхъ людей, которые помышляютъ о таковыхъ нелѣпостяхъ, думая, что Богъ не видитъ злодѣйствъ неправедниковъ и дѣлъ человѣческихъ, и что таковыя, говорю, мысли погрѣшительны, по Ѳеодориту. Но Онъ часто долготерпитъ, не наказывая производителей неправдъ для нѣкоторыхъ полезныхъ цѣлей. Или помышленіями называетъ тѣ, которыя нѣкоторые производятъ отъ своего чрева, а не по руководству Божественныхъ писаній [1]).

12. *Блаженъ человѣкъ, егоже аще накажеши, Господи, и отъ закона Твоего научиши его.* Блаженъ, говоритъ, или счастливъ тотъ, котораго Ты, Господи, вразумишь Своимъ ученіемъ и научишь Своимъ закономъ естественнымъ, или писаннымъ, или и тѣмъ и другимъ вмѣстѣ, по Ѳеодориту, такъ какъ

[1]) Слова *Діодора*: Какая безпримѣрная кротость Божія! Обличая грѣхъ нечестивыхъ чрезъ Давида, не вдругъ приводитъ въ дѣйствіе гнѣвъ Свой, но какъ благій Онъ напротивъ того даруетъ имъ врачевство вразумленія и произноситъ огласительное слово (первоначальное дѣтское): какъ несмыслящіе, говоритъ, хотя поздно, хотя теперь образумтесь и познайте то, что всѣмъ извѣстно. Итакъ, оставя мысли неразумныхъ, вспомнивъ слова приточника: Правы стези твори твоими ногами и пути твои исправляй (Прит. 4, 26). Ибо предъ очами Бога пути мужа и всѣ теченія его надзираетъ (Прит. 5, 21).

[1]) Слова Великаго *Василія*: Посему, должно знать, что хотя одинъ говоришь, ты говоришь въ слухъ Его (Бога); что хотя наединѣ что-либо дѣлаешь, не будь въ невѣдѣніи, что подробно видитъ сіе (Богъ); что хотя помышляешь что, будь увѣренъ, что (Богъ) надзираетъ движенія сердца. Ибо, говоритъ, сдѣлаетъ ли кто въ тайнѣ что, и не узнаю ли? Все открыто предъ очами Его. Итакъ, пусть человѣкъ, преданный грѣху, имѣющій ослѣпленный собственною грѣховностію умъ и обманывающій себя говоритъ: тма покрываетъ меня, и если случится что окрестъ кто увидитъ меня? Кого мнѣ бояться? Но ты, всегда пользующійся въ умѣ своемъ чистымъ свѣтомъ Христовымъ, всегда произноси то, что прилично свойственному тебѣ разумѣнію, что тма не будетъ мрачна предъ тобою.

естественный и писанный законъ суть источники разумѣнія и мудрости [1]).

13. *Укротити его* (чтобъ былъ кротокъ) *отъ дней лютыхъ.* Блаженъ, говоритъ, тотъ человѣкъ, котораго Ты, Господи, научишь закону Твоему, чтобы былъ кротокъ и терпѣливъ во дни злые, во время искушеній и не оскорблялся и не досадовалъ на искушенія, по словамъ Кирилла и Аѳанасія; такъ какъ таковый изъ закона Твоего удостовѣряется, что впадающіе въ искушенія, подвергаются онымъ для пользы; а причиняющіе имъ зло получатъ надлежащее наказаніе и воздаяніе.

Дондеже изрыется грѣшному яма. Наученный, говоритъ, закономъ Божіимъ бываетъ кротокъ въ искушеніяхъ, доколѣ не приготовится для беззаконныхъ и причиняющихъ ему зло и бѣдствіе, и доколѣ они не подвергнутся сему бѣдствію. Ибо тогда, видя ихъ падающими, не только не будетъ стенать на нихъ, но будетъ сожалѣть и соболѣзновать о нихъ[1]).

14. *Яко не отринетъ Господь людей Своихъ и достоянія Своего не оставитъ.* Богъ, говоритъ, не отвергнетъ совершенно народъ Свой и не оставитъ всецѣло достоянія Своего, хотя на время и позволяетъ ему страдать, и это будетъ дѣлать до окончанія міра, то попуская злымъ людямъ оскорблять народъ Свой, то вспомоществуя ему и освобождая его и дѣлая то и другое на пользу. А народъ и достояніе Божіе въ древности были іудеи, а теперь вмѣсто ихъ христіане, какъ мы говорили многократно [2]).

15. *Дондеже правда обратится на судъ.* Не отринетъ, говоритъ, Богъ народъ Свой, доколѣ Христосъ—сущая правда, оставя долготерпѣніе, не пріидетъ судить міръ, по словамъ Кирилла и Ѳеодорита. А что Христосъ называется правдою,—о томъ свидѣтельствуетъ

---

[1]) Блаженъ, по словамъ Божественнаго *Кирилла,* тотъ, котораго Ты, Господи, научишь законамъ Твоимъ, такъ какъ законъ нисколько не полезенъ, если Божественное ученіе не изъяснитъ скрывающагося въ немъ таинства, какъ сказалъ тотъ же пророкъ: открый очи мои, и уразумѣю чудеса отъ закона Твоего. Ибо хотя и вразумлялъ Моисей древнѣйшихъ, преподая имъ уроки законнаго служенія, но они не были блаженны; ибо не имѣли оправданія вѣрою. А истинно тѣ блаженны, которые совершаются во Христѣ. Слова *Оригена:* Или, быть можетъ, ублажаетъ того, который изъ язычниковъ вѣруетъ въ духовный законъ, и который, будучи человѣкомъ, притомъ во все прежнее время плотскимъ и уподобляшимся скотамъ, по измѣненіи чрезъ вразумленія отъ Бога клятвы въ благословеніе, дѣлается блаженнымъ. Мы имѣемъ нужду въ наставленіи отъ Бога, чтобъ узнать истинное намѣреніе закона, и научаемся изъ того, когда печальныя приключенія съ праведниками обращаются имъ на пользу; почему и не должно негодовать на оныя, но лучше почитать ихъ счастливыми за то, что они наказываются Богомъ, какъ Отцемъ; почему они и не называются наказываемыми, но вразумляемыми. Ибо наказываніе свойственно судьямъ, а вразумленіе—учителямъ.

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Аѳанасія:* Праведникъ дотолѣ терпитъ скорби, доколѣ грѣшникъ—сатана не будетъ наказанъ.

[2]) Посему и Божеств. *Кириллъ* сказалъ: потому, что мы остались въ мірѣ, а Онъ взошелъ къ Отцу. Онъ еще не отступилъ отъ любящихъ Его. Ибо Онъ удостовѣрилъ насъ Своимъ обѣщаніемъ: не оставлю васъ сиротами; пріиду къ вамъ.

Апостолъ такъ: Который сдѣлался для насъ премудростію отъ Бога, праведностію и освященіемъ и искупленіемъ (1 Кор. 1, 30).

И держащіися ея вси правіи сердцемъ. Когда, говоритъ, Христосъ придетъ во второе Свое пришествіе, тогда станутъ подлѣ Него всѣ правые, т. е. праведники, ставъ одесную Его во время суда Его надъ всѣми людьми Его [1]).

16. *Кто востанетъ ми на лукавнующыя? Или кто спредстанетъ ми на дѣлающія беззаконіе?* Кто, говоритъ, поможетъ мнѣ противъ злонамѣренныхъ враговъ? Или кто станетъ вмѣстѣ со мною противъ дѣлающихъ беззаконіе какъ людей, такъ и демоновъ? Давидъ повторяетъ одну и ту же мысль, поелику весьма желаетъ Божественной помощи по причинѣ чрезмѣрной злости видимыхъ и невидимыхъ враговъ: кто, говоритъ, другой вмѣстѣ со мною ополчится противъ враговъ, кромѣ Бога, Который многократно ополчался со мною и помогалъ мнѣ [2]).

17. *Аще не Господь помоглъ бы ми, вмалѣ вселилася бы во адъ душа моя.* Никто, говоритъ, другой, кромѣ Бога, не помогалъ мнѣ противъ враговъ; ибо если бы Богъ не помогъ мнѣ, бѣдствующему многократно, то я вскорѣ умеръ бы тѣлесною смертію, или душевною; гдѣ παρῴκησε (вселилась) поставлено вмѣсто: παρῴκησε. А подъ адомъ можно разумѣть мысленный родъ грѣха [1]).

18. *Аще глаголахъ* (Богу): *подвижеся нога моя; милость Твоя, Господи, помогаше ми.* Когда, говоритъ, я говорилъ Богу: Господи, поколебалась нога моя,[2]) т. е. твердость моя и я нахожусь въ опасности, и когда исповѣдалъ немощь мою, то тотчасъ получалъ отъ Тебя помощь. Сими словами Давидъ учитъ, что кто знаетъ, что онъ можетъ пасть въ грѣхъ, а не отчаевается, и не дѣлается нерадивымъ, но исповѣдаетъ немощь свою, тотъ вскорѣ получаетъ помощь отъ Бога; потому что Богъ милостивъ и сострадателенъ къ Своему творенію.

19. *По множеству болѣзней*

---

[1]) Ибо, по словамъ *Никиты*, они восхищены будутъ на облакахъ на встрѣчу Господу, и съ Нимъ будутъ пребывать въ Царствѣ Небесномъ. Итакъ, говоритъ Павелъ, всегда съ Господомъ будемъ.

[2]) Слова *Аполлинарія*: Въ сихъ словахъ пророкъ возвѣщаетъ намъ о весьма сильной и неослабной брани противъ злыхъ силъ и почти Павловыми словами говоритъ: наша брань не съ кровію и плотію, но съ началъствами, властями и проч. (въ изд. сводѣ).

[1]) Слова *Діодора*: Богъ утѣшаетъ страждущихъ за добродѣтель, труждающихся для благочестія и желающихъ достигнуть благоугодной Ему жизни и для сего умерщвляющихъ движеніе плоти и противящихся своимъ пожеланіямъ, доколѣ не достигнутъ желаемой цѣли.

[2]) Ногою здѣсь называетъ не тѣлесную, но стремленіе разума и желаніе души, которымъ мы побуждаемся ко всякому дѣлу. Ибо каждому изъ насъ ввѣрено кормило собственнаго разума. Итакъ, любитель чистоты и упражняющійся въ богоугоднѣйшемъ воздержаніи бываетъ колеблемъ тайно сатаною, часто увлекающимъ его къ неприличнымъ удовольствіямъ. Но Богъ защищаетъ и спасаетъ его.

(скорбей) *моихъ въ сердцѣ моемъ, утѣшенія Твоя возвеселиша душу мою.* По той мѣрѣ, говоритъ, какъ умножались въ сердцѣ моемъ мученія, умножались и утѣшенія, которыя дарованы были мнѣ отъ Бога, и которыя увеселяли душу мою. Посему чѣмъ больше и сильнѣе были скорби и печали сердца моего, тѣмъ больше и сильнѣе, по мѣрѣ оныхъ, были и утѣшенія отъ Бога; и смотря потому какова была рана моя, подавалось отъ Бога соразмѣрное ей врачевство. [1])

20. *Да не прибудетъ* (да не будетъ при) *Тебѣ престолъ беззаконія.* Престолъ беззаконія есть діаволъ; потому что въ діаволѣ царствуетъ и покоится беззаконіе. Итакъ, да не будетъ, говоритъ, т. е. не присутствуетъ при Тебѣ, Господи, діаволъ во время Твоего суда и да не обвиняетъ людей и не клевещетъ на нихъ. [2])

Созидаяй трудъ на (касательно) *повелѣніе.* Престолъ, говоритъ, беззаконія діаволъ созидаетъ и представляетъ въ умѣ нашемъ труды съ тою цѣлію, чтобы намъ воспрепятствовать въ исполненіи заповѣди, на которую мы рѣшились; онъ напоминаетъ намъ трудъ, который мы должны испытать по причинѣ сей заповѣди, дабы, по словамъ Евсевія, мы отказались отъ нея, какъ весьма трудной и утомительной. За симъ Давидъ излагаетъ причину, по которой онъ молится о томъ, чтобы діаволъ, обвиняющій и злословящій людей, не находился на судѣ.

21. *Уловятъ* (поставя сѣти) *на душу праведничу.* Иначе, говоритъ, служители діавола, демоны будутъ ставить сѣти противъ всякаго праведника, если они будутъ находиться на судѣ Твоемъ, Господи, и будутъ обвинять грѣхи его

---

[1]) Слова *безъименнаго* истолкователя: И это свойственно искусному врачу, что онъ прилагаетъ лекарства, соотвѣтственныя ранамъ. А болѣзнями въ сердцѣ назвалъ скорби о собственныхъ грѣхахъ, раждающіеся во время обращенія и умиленія, или полученныя по случаю счастія грѣшниковъ, или неправедно причиняемыхъ намъ напастей; соотвѣтственно всѣмъ онымъ Богъ подаетъ утѣшеніе.

[2]) *Кириллъ* подъ престоломъ разумѣетъ начальство и власть, а подъ беззаконіемъ — сатану: кто, говоритъ, такъ несвѣдущъ и несмысленъ, чтобы подумалъ, что въ царствѣ Твоемъ участвуетъ престолъ беззаконія, т. е. начальство и злая власть діавола, чего быть не можетъ. *Өеодоритъ:* Ты не потерпишь, говоритъ, соучаствованія въ неправдѣ съ беззаконными судьями, которые произнося судъ, противный Твоимъ повелѣніямъ, навлекаютъ на себя происходящее изъ сего бѣдствіе. Ибо престоломъ злодѣйства и беззаконія назвалъ неправедныхъ судей, которые пожинаютъ плодъ неправды своей, болѣзнь и страданіе. *Исидоръ:* Да слышитъ и тотъ, кто желаетъ дѣйствовать по повелѣнію Божію: да не живетъ въ сердцѣ Твоемъ власть діавола. Сіи слова могутъ заключать и молитву подвизающихся въ исповѣданіе Бога и говорящихъ смѣло: да не возносится престолъ беззаконный предъ Тобою, Господи, причиняющій намъ болѣзнь противъ заповѣди Твоей. *Григорій Нисскій:* Быть можетъ псалмопѣвецъ въ сихъ словахъ разсматриваетъ и нѣчто высшее, научая словами: да не будетъ при Тебѣ престолъ беззаконія, что сіе зло есть не всегдашнее, что значитъ, что злое начальство не будетъ видимо вмѣстѣ съ Тобою. Ибо начальство—престолъ—есть тотъ, кто производитъ грѣхъ своимъ повелѣніемъ. Сверхъ того, сказавъ, что зло не отъ вѣка, симъ показалъ, что оно и не пребудетъ навсегда: ибо что не было всегда, то и не пребудетъ навсегда.

невѣдѣнія и ненависти по причинѣ чрезмѣрной злобы и ненависти своей къ людямъ.

И кровь неповинную осудятъ. Демоны, говоритъ, Господи, смотря по ихъ злобѣ и намѣренію, осудятъ кровь невинную;[1]) гдѣ кровь невинная употреблена вмѣсто: невинный, или вмѣсто: на неправедное наказаніе, по отношенію къ Божественнымъ законамъ, т. е. не вытекающее изъ Божественныхъ законовъ, что можно выразить такъ, что демоны опредѣляютъ безвиннымъ неправедное наказаніе; почему, какъ беззаконные и неправедные не будутъ присутствовать на судѣ Божіемъ [2]).

22. *И бысть мнѣ Господь въ прибѣжище, и Богъ мой въ помощь упованія моего.* Господь, говоритъ, былъ для меня прибѣжищемъ, когда я былъ боримъ и гонимъ въ настоящей жизни, потому что я надѣялся имѣть силу противостоять врагамъ. Но поелику я страдалъ и былъ побѣждаемъ отъ нихъ; почему надежда моя уменьшалась и терялась: то посему Богъ помогъ сей моей надеждѣ и опять сдѣлалъ ее полною, давъ мнѣ силу надѣяться на лучшее и превосходнѣйшее [1]).

23. *И воздастъ имъ Господь беззаконіе ихъ, и по лукавствію ихъ погубитъ я Господь Богъ.* Господь, говоритъ, подвергнетъ невидимыхъ враговъ осужденію и приличному наказанію за беззаконія ихъ, и истребитъ ихъ, иначе удалитъ ихъ съ глазъ, такъ что они не будутъ болѣе видимы, потому что погрузятся въ уготованный имъ огонь. Могутъ также вышесказанныя слова относиться и къ злымъ людямъ; напримѣръ: не будетъ при Тебѣ, т. е. не приблизится къ Тебѣ, Господи, начальникъ беззаконный, который налагаетъ трудъ и не даетъ намъ совершить повелѣнія Твои. Уловятъ беззаконные праведныхъ и осудятъ невинныхъ. Такъ изъ-

---

[1]) Другіе изъясняютъ сіи слова о Саулѣ, называя престоломъ беззаконія престолъ и царство Саула: его же почитаютъ и созидающимъ трудъ касательно повелѣнія, такъ какъ онъ напрасно трудился надъ нарушеніемъ заповѣди Божіей, когда желалъ умертвить Давида, поставленнаго въ царя, по повелѣнію Божію. Онъ-то уловлялъ и ставилъ сѣти вмѣстѣ съ своими, чтобъ уловить душу праведника, т. е, Давида, и осудить невинную кровь его, иначе его самаго.

[2]) Замѣть, что Апостолъ Павелъ, сказывая: не знаете ли, что мы Ангеловъ будемъ судить? (1 Кор. 6, 3.) симъ показываетъ, что и демоны (ибо, по словамъ Златоуста, Өеофилакта и Икуменія, ихъ называетъ ангелами) имѣютъ предстать на судъ Божій, но не для сужденія и осужденія, какъ говоритъ здѣсь Евоимій, но болѣе для того, чтобы самимъ принять судъ и осужденіе отъ Бога и святыхъ за тѣ искушенія и скорби, которыя причиняли имъ въ настоящей жизни. Ибо, по словамъ богослововъ, на судъ предстанутъ четыре разряда: христіане, нечестивые, ангелы и демоны.

[1]) Слова *Нисскаго:* Излагаетъ и способъ истребленія зла, предсказывая объ уничтоженіи онаго посредствомъ ужаснаго іудейскаго убійства, совершеннаго надъ Господомъ Онъ говоритъ, что они (т. е. іудеи) осудятъ невинную кровь, но это будетъ спасеніемъ для меня. Ибо осужденный на смерть Господь чрезъ сіе сдѣлается моимъ прибѣжищемъ, и такимъ образомъ Богъ будетъ для вѣрующихъ помощію надежды.

ясняется и прочее. Выраженіе: помощникомъ упованія на него, будетъ означать твердость надежды моей на Него, которая колеблется, когда Богъ оставляетъ меня. Ибо Богъ, вспомоществуя мнѣ, укрѣпляетъ ее. А воздастъ Господь злымъ наказаніемъ въ будущемъ вѣкѣ и истребитъ ихъ въ настоящемъ погибелью и смертію [1]).

[1]) Слова *Діодора:* Слыша, что Господь воздаетъ беззаконіемъ, разумѣй подъ онымъ уготованную за беззаконіе казнь, посылаемую на главы беззаконнымъ во время праведнаго суда, когда Господь и истребитъ ихъ. Слова *Досиѳея* въ двѣнадцатокнижіи: Когда псалмопѣвцы пѣли въ Іерусалимскомъ храмѣ сей стихъ: и воздастъ имъ Господь беззаконія ихъ, и по лукавству ихъ истребитъ ихъ Господь Богъ, въ то самое время римляне бросили огонь и сожгли храмъ (и городъ Іерусалимъ); и такимъ образомъ за ужасное убіеніе Владыки Христа богоубійцы іудеи получили воздаяніе, бывъ истреблены за свое лукавство. И тогда, когда сгорѣлъ храмъ, было 5-е число Августа и день субботній послѣ законнаго служенія, въ каковой день онъ сожженъ Навузарданомъ при Навуходоносорѣ (стр. 12 двѣнадцатокнижія).

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ЧЕТВЕРТЫЙ.

Хвала пѣсни Давиду. Не надписанъ у евреевъ.

И этотъ псаломъ въ еврейской псалтирѣ безъ надписи. А сію надпись сдѣлали 70 толковниковъ, въ которой хвалою назвали сей псаломъ, какъ хвалящій Бога, а хвалою пѣсни, поелику пѣтъ былъ по размѣру; ибо и въ псалмахъ, говоритъ, воскликнемъ (стройно будемъ бряцать) Ему. Сей псаломъ призываетъ вѣрующихъ во Христа къ радости, а невѣрующимъ іудеямъ совѣтуетъ обратиться и припасть къ Нему, доколѣ имѣютъ время покаянія. Давидъ и себя причисляетъ къ вѣрующимъ во Христа и къ невѣрующимъ іудеямъ, къ первымъ, какъ своимъ по благочестію; а вторымъ, какъ своимъ по родству. [1])

Ст. 1. *Пріидите, возрадуемся Господеви.* Пріидите, говоритъ, христіане, и возрадуемся о Владыкѣ нашемъ, Христѣ, по той причинѣ, что мы удостоились быть подвластными такому Господу и человѣколюбивѣйшему Владыкѣ.

Воскликнемъ Богу Спасителю нашему. Будемъ, говоритъ, пѣть стройно Богу побѣдную пѣснь, ибо Онъ побѣдилъ мучителей нашихъ демоновъ и избавилъ насъ отъ рабства ихъ; такъ какъ восклицаніе выражаетъ побѣду, какъ мы часто говорили о томъ. [1])

[1]) Слова *Ѳеодорита.* Псаломъ сей составленъ отъ лица царя Іосіи и священниковъ Божіихъ, когда онъ убилъ жрецовъ идольскихъ и разрушилъ ихъ жертвенники и кости умершихъ жрецовъ идольскихъ сжегъ и, собравъ весь народъ, совѣтовалъ покаяться и умилостивить Бога, и такимъ образомъ съ радостію и восклицаніемъ пѣть настоящій псаломъ объ освобожденіи отъ нечестія.

[1]) Слова *Ѳеодора:* Тѣ, которые такъ говорятъ, призываютъ стоящихъ вдали къ единенію, ибо глаголъ: пріидите, идетъ не къ

2. *Предваримъ лице Его во исповѣданіи.* Предупредимъ, говоритъ, второе пришествіе Христово, т. е. до втораго явленія Христова будемъ исповѣдываться предъ Нимъ, иначе, по изъясненію Θеодорита, приносить покаяніе; такъ какъ исповѣданіе грѣховъ есть знакъ покаянія [1]).

И во псалмѣхъ воскликнемъ Ему. Мы, говоритъ, христіане, по увѣрованіи во Христа воскликнемъ Ему въ побѣдныхъ псалмахъ, согласно съ Его словами: Мужайтесь, Я побѣдилъ міръ (Іоан. 16, 33).

3. *Яко Богъ велій Господь, и Царь велій по всей земли.* Ибо хотя, говоритъ, Христосъ и явился, какъ человѣкъ, и пострадалъ, но Онъ есть великій Богъ и великій Царь надъ всею землею. Давидъ съ радостію продолжаетъ изъяснять величіе и власть и силу Христа.

4. *Яко въ руцѣ Его вси концы земли.* Въ рукѣ, говоритъ, т. е., во власти Христа находится вся земля. Иначе сіи слова согласны съ словами Исаіи: содержащій кругъ земли (Ис. 40, 22); также: кто измѣрилъ всю землю горстію (тамъ же 12) [1]).

И высоты горъ Того суть; яко Того есть море, и Той сотвори е, и сушу руцѣ Его создастѣ. Высокія, говоритъ, и потому достойныя удивленія, горы суть творенія и созданія Божіи; равнымъ образомъ и море есть не только собственность Божія, но и твореніе Его, и руки Божіи сотворили сухую землю, гдѣ стихіями земли и моря выразилъ и прочія содержащіяся

присутствующимъ, но къ находящимся вдали. Итакъ, Израиль отдѣлился мысленно своею непокорностію. Посему пріидите говоритъ, оставивъ необузданность и отложивъ непокорность, возрадуемся Господу, т. е. приимемъ вѣру въ Него. *Θеодорита:* Начало сіе принадлежитъ ликующимъ и веселящимся объ освобожденіи отъ нечестія; всѣ вообще принесемъ побѣдную пѣснь Богу; ибо восклицаніе есть голосъ побѣждающихъ. Ликъ благочестивыхъ побѣдилъ скопище нечестивыхъ, итакъ онъ, а особенно ликъ Апостоловъ и мучениковъ, справедливо возсылаетъ Богу побѣдную пѣснь.

[1]) Божествен. *Кирилла:* Прежде нежели сядетъ лице Его, т. е. Сынъ на судъ, предупредимъ Его исповѣданіемъ, т. е. покаемся и призовемъ милости Владыки трудолюбивымъ стараніемъ въ продолженіи жизни. Ибо такимъ образомъ сіе обратится намъ въ добрый конецъ, потому что исповѣданіе имѣетъ доброе послѣдствіе и это выражается словами: въ псалмахъ воскликнемъ Ему.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Мы говоримъ: въ рукѣ, не потому что Богъ имѣетъ руки, но чтобы ты зналъ, что промышляющая о всемъ сила Его есть содержащая и носящая тѣло земли. *Дидима:* Въ умственномъ значеніи въ рукѣ Божіей покрывающей и всесильной находятся тѣ только, которые своимъ образомъ мысли и жизнію отдѣляются отъ земли; почему и никто не можетъ ихъ похитить, какъ находящихся въ рукѣ Отца и въ рукѣ Сына. *Евсевія:* Сихъ концовъ просилъ у отца Спаситель и получилъ оные, какъ сказано: проси у Меня, и Я дамъ Тебѣ народы въ достояніе Твое, и во владѣніе Твое—концы земли. Концы земли въ рукѣ Его, потому что рукою Его управляется все земное, а небесныя высоты горъ, такъ называемыя не собственно, имѣютъ нѣкоторое превосходство предъ земными, поелику составляютъ какъ бы стяжаніе его и жилище царское Его. *Григорія* Нисскаго: Подъ землею разумѣютъ созданныхъ изъ земли людей, а подъ концами (ея) число людей, увеличивающееся отъ начала созданія ихъ до скончанія. Ибо все число и количество людей отъ начала до конца извѣстно было напередъ Богу и находится во всесодержащей Его рукѣ.

на землѣ и въ морѣ творенія [1]).

6. *Пріидите, поклонимся и припадемъ Ему, и восплачемся предъ Господемъ сотворшемъ насъ.* Пріидите, говоритъ, христіане, поклонимся Богу, какъ рабы, падемъ предъ Нимъ, какъ нуждающіеся въ Его помощи, по словамъ Евсевія [2]).

7. *Яко Той есть Богъ нашъ, и мы людіе пажити* (паствы) *Его и овцы руки Его.* Народомъ Божіимъ почитаются тѣ, которые болѣе свѣдущи, а овцами Божіими тѣ, которые болѣе несмысленны, и народомъ называются, по Евсевію, какъ принадлежащіе царю, а овцами, какъ принадлежащіе пастырю; и народомъ паствы Его, какъ питаемые и пользующіеся промысломъ Божіимъ, а овцами руки Его, какъ управляемые и направляемые Богомъ.

Днесь аще гласъ Его услышите,

8. *Не ожесточите сердецъ вашихъ, яко въ прогнѣваніи* (во время огорченія Бога). Нарѣчіе: *днесь* не означаетъ опредѣленнаго какого-нибудь дня, но неопредѣленно выражаетъ всякій день, пока можно говорить: нынѣ. Такъ и Павелъ сіе изъяснилъ въ посланіи къ евреямъ (Евр. 3, 7. 13); сказать кратко, нынѣ означаетъ всякое время [1]). Итакъ, если, говоритъ, услышите голосъ Бога, зовущаго васъ посредствомъ святыхъ писаній и особенно святаго Евангелія, то не ожесточите сердецъ вашихъ непослушаніемъ и непринятіемъ онаго (голоса), какъ непослушаніемъ

---

[1]) Слова Велик. *Василія.* Сушею назвалъ землю, потому что суша есть принадлежность и исключительная часть земли, какъ воды холодность, воздуха влажность и огня теплота. И каждая стихія соединяется съ сосѣднею съ ней стихіею и посредствомъ общаго качества имѣетъ соприкосновеніе съ противоположною. Божеств. *Кирилла*: Какія это зиждительныя руки? Одна безспорно сильная рука Божія есть Богъ—Слово, другая—Духъ Святый, ибо Онъ зиждительный, а не созидаемый. Видишь ли, какъ онъ называетъ Его Владыкою всего? Слова безъименнаго истолкователя: высокія горы, т. е. возвышенныя въ славѣ и знаменитѣйшія изъ небесныхъ суть: начальства, престолы, силы, власти, господства, архангелы и самые серафимы. И все это принадлежитъ Ему. Ибо Онъ, какъ Сынъ, возсѣлъ со Отцемъ, а они предстоятъ въ служеніи Ему и въ прославленіи Его славословіями.

[2]) Слова *Евсевія:* Святые и себя причисляютъ къ покланяющимся и плачущимъ, чтобы такимъ образомъ сдѣлать усерднѣйшими въ исповѣданіи слушающихъ; а говоря: пріидите, они не призываютъ съ одного мѣста на другое, но требуютъ собранія мысленнаго; ибо уже нѣтъ болѣе мѣстнаго поклоненія; но, по словамъ пророка, каждый поклонится Господу съ своего мѣста (Соф. 2, 11), не чувственно и тѣлесно, но Духомъ и истиною. А плачь непорочный и чуждый всякой скорби есть тотъ, который дерзаетъ быть предъ лицемъ Господа. *Θеодорита:* Исторія Іосіи и народа показываетъ, что они пролили слезы послѣ чтенія Второзаконія. *Θеодора:* Когда, говоритъ, увидите явившимся въ видѣ нашемъ, т. е. въ образѣ человѣка царя и Господа всѣхъ, сопрестольнаго Отцу Бога—Слова, то не оставайтесь въ невѣдѣніи о домостроительствѣ, не убѣгайте поклоненія Ему, не отказывайтесь припасть къ Нему, но лучше познайте, что Онъ Богъ нашъ, и мы люди Его. Наконецъ *Евсевія:* Выраженіемъ: предъ Господомъ, научаетъ насъ дѣлать сіе не предъ человѣкомъ, или людьми, но втайнѣ, согласно съ наставленіемъ онымъ: Отецъ Твой, видящій втайнѣ, воздаетъ Тебѣ явно.

[1]) Слова *Кирилла:* Что значитъ: нынѣ? Въ настоящее время, въ которое Единородный сталъ человѣкомъ. Ибо тогда мы всѣ услышали голосъ Его: Онъ все говорилъ къ намъ (какъ) чрезъ кого-либо изъ святыхъ проро-

голоса того же Бога во время огорченій, т. е. когда вы огорчали Бога въ пустынѣ [1]).

По дни искушенія въ пустыни. Тотъ же Давидъ сказалъ въ 77-мъ псалмѣ, что огорчили Всевышняго въ безводной, и искушали Бога въ сердцахъ своихъ и прочія. Ибо тогда и ожесточили сердца свои древніе іудеи и отвратились отъ голоса Божія, слышаннаго ими на горѣ Синайской и забыли благодѣянія Божіи и не вѣрили, что Богъ можетъ сдѣлать все.

9. ***Въ оньже искусиша Мя отцы ваши, искусиша Мя, и видѣша дѣла Моя.*** Греческое οὗ употреблено въ значеніи: гдѣ, т. е. въ пустынѣ: или οὗ относится къ: πειρασμοῦ, т. е. въ день искушенія, которымъ искушали Меня предки ваши. А сіи слова говоритъ отъ Своего лица Духъ Святый: предки говоритъ, ваши испытывали силу Мою и увидѣли чудеса и благодѣянія Мои, о которыхъ повѣствуетъ и 77-й псаломъ.

10. ***Четыредесять лѣтъ негодовахъ рода того и рѣхъ: присно заблуждаютъ сердцемъ, тіи же не познаша путей Моихъ.*** Нѣкоторые толковники слова—сорокъ лѣтъ, соединяютъ съ предыдущими, читая такъ: и видѣли дѣла мои сорокъ лѣтъ; а другіе соединяютъ съ словами: негодовалъ Я на народъ сей, какъ стоитъ здѣсь, т. е. Я тяготился и недоволенъ былъ симъ іудейскимъ родомъ по причинѣ невѣрія и жестокосердія его, почему и сказалъ, что они всегда заблуждаютъ сердцемъ и непостоянны въ мысляхъ, какъ сказалъ Давидъ и въ другомъ мѣстѣ: родъ, который не исправилъ сердца своего (Пс. 77, 11). Но они, говоритъ, древніе оные іудеи, никогда не познавали путей Моихъ, т. е. заповѣдей Моихъ. Ибо путями называются заповѣди, какъ ведущія человѣка къ Богу. А познаніемъ называетъ не состоящее въ тонкоразумѣніи и мышленіи, но въ дѣйствіи: іудеи, говоритъ, не хо-

---

ковъ... Но теперь Богъ всѣхъ и Господь. *Дидима:* Это: нынѣ, Апостолъ употребилъ въ отношеніи ко всему продолжающемуся времени жизни нашей, пока оно называется нынѣ (Евр. 3, 13). Безъименнаго: Это *нынѣ* распространяется на каждаго во всю жизнь его, и говоритъ, если хочешь всякій день, какъ нынѣ, снова слышать Бога и не ожесточать своего сердца упорствомъ; то возможно тебѣ отстать отъ зла и начать дѣло добродѣтели. Ибо многіе и почти большая часть изъ насъ это *нынѣ* отвергаютъ и пропускаютъ чрезъ свою праздность и лѣность, отлагая и обѣщаясь утромъ заниматься добрыми дѣлами и такимъ образомъ всѣ дни своей жизни непримѣтно теряютъ и исходятъ изъ жизни безъ одѣяній добродѣтельныхъ, переплывая легкою ладьею безъ всякаго груза. Посему и *Василій* сказалъ: Многіе, предположивъ многое, слѣдующаго дня не дождались. И *Григорій* Богословъ: Опасно позднее раскаяніе и чувствованіе потери тогда, какъ невозможно будетъ вознаградить оную, по исходѣ изъ сей жизни и по горестномъ заключеніи того, что сдѣлано каждымъ въ жизни.

[1]) Преогорченіемъ, говоритъ *Θеодоритъ,* въ пустынѣ называетъ частое со стороны ихъ пререканіе, а сіи слова предварительно относились къ обрѣзаннымъ. Ибо такъ говоритъ и въ другомъ псалмѣ: коликократно преогорчали Его въ пустынѣ? прогнѣвляли Его въ безводной? Здѣсь показалъ и своевольство. Ибо не просто сказалъ: не ожесточите, но: не ожесточите сердецъ вашихъ, научая симъ, что они сами были причиною такого настроенія сердца.

тѣли привесть заповѣдей Моихъ въ дѣйствіе или исполненіе.

11. *Яко* (такъ что) *кляхся во гнѣвѣ Моемъ, аще* (что они) *внидутъ въ покой Мой.* Союзъ: *яко,* здѣсь утвердительный. Такъ, говоритъ, когда Я прогнѣвался на іудеевъ, рѣшилъ, чтобы не вошли въ покой Мой, т. е. въ землю обѣтованную. А союзъ: *аще,* здѣсь поставленъ вмѣсто: что не, какъ мы сказали въ 88-мъ псалмѣ, изъясняя сіи слова: однажды Я поклялся во святомъ Моемъ, Давиду ли солгу? гдѣ мы сказали, что такое клятва у Бога. А о гнѣвѣ мы сказали въ началѣ 6-го псалма. Покоемъ же называется земля обѣтованная, поколику она успокоила іудеевъ отъ всѣхъ перехожденій и заблужденій, въ которыхъ они провели 40 лѣтъ въ пустынѣ. [1]) Такъ какъ древніе іудеи не вошли въ землю обѣтованную, потому что не послушались голоса Божія, такъ и тѣ христіане, которые не послушаются и не сохранятъ заповѣдей Христовыхъ, не войдутъ въ Царствіе Небесное.

[1]) *Никита* говоритъ: По разумѣнію Писанія три были покоя, одинъ плотской—субботній, другой—входъ въ землю обѣтованную, въ которой Іисусъ успокоилъ іудеевъ отъ четыредесятилѣтняго блужданія и хожденія по пустынѣ, и третій—небесный, который означается здѣсь теперь. О второмъ не упомянулъ бы здѣсь, если бы онъ истинно былъ покой; почему собственно покой составляетъ водвореніе въ горнихъ обителяхъ, по освобожденіи отъ сего міра. Въ сей-то постараемся войти. О сихъ воспомянувъ Божествен. Апостолъ приписываетъ слова сіи Святому Духу, говоря: почему, какъ говоритъ Духъ Святый, не ожесточите сердецъ вашихъ, какъ во время преогорченія и проч. А пророкъ (Давидъ) говоритъ, что искушали Бога Всевышняго (въ 77 псалмѣ). Итакъ, если по Апостолу Павлу Духъ Св. говоритъ, что искушали Меня въ пустынѣ, а Давидъ свидѣтельствуетъ, что̀ искушенный въ пустынѣ Всевышній есть Богъ: то симъ заграждаются уста духоборцевъ; потому что Апостолъ и Давидъ явно проповѣдуютъ о Божествѣ Духа.

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ПЯТЫЙ.

Хвала пѣсни Давиду. Внегда домъ созидашеся по плѣненіи. Не надписанъ у евреевъ.

И этотъ псаломъ безъ надписи въ еврейской псалтирѣ; почему же онъ надписанъ у 70 толковниковъ: *хвала пѣсни,* мы сказали о томъ прежде въ предыдущемъ псалмѣ. А построеніе дома, по плѣненіи, въ историческомъ значеніи есть, по словамъ Өеодорита, то построеніе Іерусалимскаго храма, которое сдѣлано при Зоровавелѣ. Въ высшемъ значеніи подъ строеніемъ дома разумѣется устроеніе воспріятія человѣчества, въ какомъ поселился Сынъ, или Слово—Богъ послѣ того плѣна, который взялъ было діаволъ и о которомъ, (о возвращеніи котораго), по словамъ Григорія Нисскаго, Давидъ ска-

залъ: восшедши на высоту Ты плѣнилъ плѣнъ. Или строеніе дома есть составленіе Церкви, которую, по словамъ Евсевія, построилъ великій и премудрый строитель—Сынъ Божій. Все сіе предвидя, Давидъ, симъ псалмомъ побуждаетъ христіанъ воспѣть Богу стройную пѣснь благодаренія.

Ст. 1. *Воспойте Господеви пѣснь нову.* Что такое *новая пѣснь,* мы сказали о томъ въ 32-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: воспойте Ему пѣснь нову, т. е. что это тѣ пѣсни, которыя сочинили христіане и поютъ во святыхъ Христовыхъ церквахъ. Можетъ также пѣснь новая означать то славословіе, которое пѣли Ангелы, то есть: слава въ вышнихъ Богу и на землѣ миръ (Лук. 2, 14). Когда же они воспѣли ее? Когда построенъ домъ; когда, по словамъ безъименнаго истолкователя, родился Христосъ. [1])

Воспойте Господеви вся земля. Пой, говоритъ, Христу пѣсни вся земля, какъ пришедшему освободить всю землю отъ рабства діаволу. А сіе не можетъ быть приложено къ построенію чувственнаго храма въ Іерусалимѣ; поелику отъ сей постройки не получили пользы всѣ народы. Посему это идетъ къ построенію всеобщей церкви. [1])

2. *Воспойте Господеви, благословите имя Его.* Славьте, говоритъ, имя Іисуса, какъ спасительное. Ибо Іисусъ значитъ Спаситель. Или (славьте), потому что оно всесильно для употребляющихъ его съ вѣрою. Слова—пойте Господу—Давидъ употребилъ въ семъ псалмѣ трижды, дабы показать, что въ трехъ Лицахъ одно Божество, почему и одно поклоненіе и одно пѣснопѣніе должно быть воздаваемо Святой Троицѣ. [2])

---

[1]) По словамъ *Аѳанасія, Кирилла* и *Діодора:* Духъ Святый заповѣдуетъ Апостоламъ новую пѣснь, т. е. Новый Завѣтъ, который они долженствовали излагать народамъ, живущимъ по всей вселенной. Жившіе подъ закономъ видѣли бывшія при Фараонѣ силы и говорили: воспоемъ Господу, ибо Онъ славно прославися. А нѣкоторые изъ святыхъ, предвидя Духомъ гораздо славнѣйшія и несравненно высшія дѣла пришествія Спасителя нашего, воззвали: воспойте Господу пѣснь новую; а сія пѣснь была слѣдующая: взошелъ Богъ при воскликновеніи, ниспровергши адъ; все стало во Христѣ новымъ, и древнее прошло. Слова *Григорія* Богослова: Намъ повелѣвается пѣть Господу новую пѣснь, разумѣетъ или тѣхъ изъ насъ, которые были увлечены грѣхомъ въ Вавилонъ—злое оное смѣшеніе, и тамъ, какъ на землѣ чужой, не могли пѣть Божественной пѣсни, а здѣсь составили новую пѣснь изъ жизни, или тѣхъ, которые устояли въ добрѣ и постоянно идутъ впередъ, одно уже совершивъ, а другое еще совершая при помощи обновителя Духа.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Какъ это можетъ идти къ іудеямъ, терпящимъ брань отъ всѣхъ людей; ибо, видя ихъ свободу, всѣ они были симъ недовольны; напротивъ того скорбѣли и старались притѣснять ихъ со всѣхъ сторонъ. Но пророкъ въ сихъ словахъ призываетъ къ ликованію всю вселенную, возвѣщая о новыхъ, доселѣ небывалыхъ благахъ и не только іудейскому народу, но и всей землѣ; ибо для новыхъ дѣлъ нужно и новое пѣснопѣніе. *Евсевія:* Все стало во Христѣ ново и древнее прошло и на насъ исполнились слова псалма: обновится, какъ, у орла, юность твоя. Ибо мы обновились во Христѣ, свергнувъ съ себя ветхаго человѣка, тлѣющаго въ похотяхъ прелести и облекшись въ новаго, обновляемаго по образу создавшаго его.

[2]) *Другой* говоритъ: Всѣмъ симъ поющимъ Ему повелѣвается пѣть Ему и благословить имя Его, ибо имя Божіе можетъ

Благовѣстите день отъ дне спасеніе Его. Возвѣщайте и проповѣдуйте всегда спасительную евангельскую проповѣдь, каковыя слова обращены къ Апостоламъ и ихъ преемникамъ. На сіе смотри и въ 39-мъ псалмѣ изъясненіе словъ: истину Твою и спасеніе Твое я сказалъ.

3. *Возвѣстите во языцѣхъ славу Его, во всѣхъ людехъ чудеса Его.* Возвѣстите, говоритъ, народамъ славу вочеловѣченія Бога—Слова и страданіе Его за насъ, ибо страданія для спасенія рабовъ Своихъ есть для Господа слава. Равнымъ образомъ возвѣщайте и тѣ чудныя дѣла, которыя Онъ произвелъ, обращаясь съ людьми[1]).

4. *Яко велій Господь и хваленъ зѣло, страшенъ есть надъ всѣми боги.* Потому, говоритъ, возвѣщайте чудеса Господни, что Онъ великъ по всемогуществу и достохваленъ по человѣколюбію. Притомъ Онъ и страшенъ, какъ могущій наказать и въ семъ и въ будущемъ вѣкѣ и не только по тѣлу, но и по душѣ. А боги язычниковъ, т. е. бѣсы, не имѣютъ такой силы. Сверхъ того Господь дѣйствительно страшенъ и грозенъ, а боги язычниковъ страшны не на самомъ дѣлѣ, а по виду.

5. *Яко вси бози языкъ бѣсове; Господь же небеса сотвори.* Еллины называли ихъ демонами, какъ свѣдущихъ, по ихъ мнѣнію, въ добрѣ, производя ихъ имя отъ δαίω, знаю. А мы христіане, называемъ ихъ демонами, какъ свѣдущихъ во злѣ. Таковы-то, говоритъ, боги язычниковъ; а истинный Богъ есть Тотъ, Который сотворилъ небеса и не только небеса, но и всѣ прочія твари. Ибо все, по словамъ Іоанна, чрезъ Него произошло (Іоан. 1, 6). А сказалъ Давидъ объ однихъ только небесахъ потому, что небеса суть творенія, превосходящія своимъ великолѣпіемъ и изяществомъ всѣ прочія[1]).

благословить и славить каждый посредствомъ добрыхъ дѣлъ и познанія истины.

[1]) Слова *Евсевія:* Духъ Святый хочетъ, чтобъ они совершали евангельское дѣло съ усильнымъ и непрерывнымъ стараніемъ; ибо изреченіе: день отъ дня—выражаетъ то, что они должны благовѣствовать спасеніе непрерывно, о каковомъ (спасеніи) сказано: Онъ истинно Спаситель міра (Іоан. 4, 42). *Аполлинарія:* Можно—день отъ дня—принимать о двухъ завѣтахъ Спасителя, Который есть Солнце правды. Итакъ, поелику получившіе заповѣдь благовѣствовать, какъ научившіеся закону, имѣли уже ясное свѣдѣніе о первомъ днѣ, т. е. Ветхомъ Завѣтѣ; то надлежало имъ, уяснивъ себѣ изъ перваго дня понятіе о второмъ днѣ—новозавѣтномъ, возвѣщать спасеніе Божіе и возвѣщать славу Его, которая есть Христосъ—какъ сіяніе славы Отца, о которой написано у Исаіи: И явится слава Господа (Ис. 40, 3). Сверхъ того имъ повелѣвается возвѣщать у всѣхъ народовъ и чудеса Его, о которыхъ въ 39-мъ псалмѣ сказано къ Богу: Много сотворилъ Ты, Господи, Боже мой, чудесъ Твоихъ, и таковыхъ чудесъ виновника, воспѣвая, говоритъ: Господи Боже мой! Прославлю Тебя, восхвалю имя Твое за то, что Ты сотворилъ чудныя дѣла—совѣтъ древній истинный (Ис. 25, 10). Ибо Христосъ Спаситель сотворилъ чудныя дѣла, освободивъ всякую душу, страдавшую отъ угнетенія діавольскаго.

[1]) Слова *Кирилла:* Это наиболѣе убѣждаетъ народы бояться Господа, что они ви-

6. *Исповѣданіе и красота предъ Нимъ.* Посредствомъ свойствъ Давидъ указываетъ здѣсь на имѣющихъ свойства, называя исповѣданіемъ исповѣдающихся во грѣхахъ своихъ, а красотою—сдѣлавшихся прекрасными по душѣ, потому что они очистились покаяніемъ. Итакъ сіи-то, говоритъ, стоятъ предъ Богомъ, какъ сказано: очи Господни на праведныхъ и уши Его къ молитвѣ ихъ (Пс. 33, 16) [1].

Святыня и великолѣпіе во святилѣ Его. Святилище Божіе суть помѣстные храмы, т. е. церкви; поелику онѣ освящаются Богомъ и освящаютъ приходящихъ къ нимъ съ вѣрою. Итакъ, въ сихъ, говоритъ, святыхъ церквахъ пребываетъ святыня и великолѣпіе, т. е. чистота и дѣла приличныя великимъ и святымъ мужамъ, ибо святы, говоритъ, будьте, потому что Я святъ Господь (Лев. 20, 7) [1].

7. *Принесите Господеви отечествія языкъ, принесите Господеви славу и честь.* Отечества суть роды и родства человѣческія, или отечества народовъ суть духовные отцы ихъ, т. е. патріархи, архіереи, священники и учители [2]. Славою называетъ прославленіе пѣснями; а честію—храненіе заповѣдей Христовыхъ. Ибо если, по словамъ Апостола, ты, христіанинъ, преступленіемъ закона безчестишь Бога (Рим. 2, 23), то явно, что храненіемъ заповѣдей воздаешь честь Богу. Итакъ, сію то, говоритъ, славу и честь приносите Господу всѣ христіане, какъ это

дятъ, что мнимые ихъ боги ложны. Ибо они увидѣли, что всѣ они не боги, но демоны, т. е. злые и нечистые духи, похищавшіе и усвоявшіе себѣ славу Божію. Онъ собственно есть Богъ, какъ Творецъ всего, а боги, которые небесъ и земли не сотворили, по написанному у Іереміи, должны погибнуть, какъ присвоившіе себѣ чужое имя. Слова безъименнаго истолкователя: Господь называется великимъ не по росту и величинѣ (ибо Онъ безтѣлесенъ), но по превосходству ни съ чѣмъ несравненной творческой силы Своей. *Θеодорита:* Господь владѣющій всѣмъ, имѣетъ неизреченное величіе и Онъ показалъ силу Свою надъ лжеименными богами, изобличивъ ихъ обманъ. Ложно такъ называемые боги оказались злыми демонами, а нашъ явился Творцемъ неба. Ибо во время вольнаго Его страданія не только омрачилось солнце и распались камни и катапетасма (закровъ) храма разорвалась, но и силы небесныя поколебались и, кратко сказать, все угрожало разрушеніемъ, видя носящаго все висѣвшимъ на крестѣ.

[1]) Слова *Евсевія:* Что значитъ: предъ Нимъ? Богъ, говоритъ, не удостоиваетъ возрѣнія того, кто не имѣетъ въ умѣ и сердцѣ своемъ духовной красоты. Да знаетъ онъ и исповѣдываться, т. е. прославлять великолѣпно и достойно славы Божіей; это значитъ исповѣданіе и красота предъ Нимъ, иначе предъ глазами Его. *Діодора:* Имѣющій красоту и совершенство добродѣтели и соединенное съ нею благодарное исповѣданіе стоитъ предъ Богомъ подобно говорящему (пророку Иліи): живетъ Господь силъ, Которому я предстою; а всякій согрѣшающій удаляется отъ предстоянія предъ Богомъ: ибо не устоятъ, говоритъ, беззаконныя предъ очами Его (въ издан. сводѣ).

[1]) Слова *Θеодорита:* Святилище есть воспріятое человѣчество, чрезъ которое, явившись людямъ, Богъ освѣщаетъ ихъ зарями Своего великолѣпія и приводитъ всѣхъ къ поклоненію.

[2]) Слова *Кирилла:* Отечествами называетъ вождей церковныхъ, т. е. священниковъ и предсѣдателей, которые и должны прославлять Бога добрыми дѣлами и воздавать Ему честь отъ праведныхъ трудовъ своихъ.

точь въ точь сказалъ и въ 28-мъ псалмѣ. Или еще иначе: приносите Христу славу, какъ Богу, ибо Ему принадлежитъ слава; почему и херувимы приносятъ Ему сіе пѣснопѣніе: благословенна слава Господа отъ мѣста Его (Іез. 3, 12); принесите и честь Ему, какъ Отцу, ибо почитай, говоритъ, Отца твоего (Исх. 8, 12), потому что Христосъ есть и Богъ нашъ, какъ творецъ нашъ, и Отецъ, какъ родившій благодатныхъ сыновъ Своихъ чрезъ крещеніе; почему и Исаія сказалъ о Немъ: Отецъ будущаго вѣка (Ис. 9, 6).

8. *Принесите Господеви славу имени Его.* Приносите, говоритъ, христіане, славу имени Христа похвальными вашими дѣлами, какъ мы сказали въ 28-мъ псалмѣ, изъясняя сіи самыя слова и тамъ. Или можно понимать иначе. Давидъ побуждаетъ носящихъ имя Христово и посему называющихся христіанами прославлять имя Христово славнымъ или похвальнымъ житіемъ затѣмъ, что и здѣсь трижды сказалъ: принесите Господу, для поясненія, что тремъ лицамъ Святой Троицы принадлежитъ одно Божество и Богопочитаніе отъ людей[1]).

[1]) Слова *Аполлинарія:* Должно приносить Христу славу и честь чрезъ прославленіе спасительнаго Его ученія при сіяніи добрыми дѣлами предъ людьми, чтобы, видя оныя, прославляли Небеснаго Отца. И если кто не въ состояніи, какъ сказано, прославлять Бога, то пусть приноситъ имени Его славу, по пословицѣ, *κατὰ τὸν δεύτερον πλοῦν* (при второмъ плаваніи), прославляя самое имя Господа здра-

Возмите жертвы и входите во дворы Его. Возьмите, говоритъ, христіане, жертвы духовныя и идите въ церкви Божіи. Ибо Богъ, говоритъ, есть Духъ, и покланяющіеся Ему должны покланяться въ духѣ и истинѣ (Іоан. 4, 24). А духовныя жертвы суть добродѣтели, и дворы Божіи суть помѣстныя церкви[1]).

9. *Поклонитеся Господеви во дворѣ святѣмъ Его.* Мы изъяснили сіи слова въ 28-мъ псалмѣ, которые тамъ находятся точь въ точь. Дворомъ святымъ называетъ находящуюся на землѣ Христову церковь, или и небесную. Здѣсь замѣть, читатель, что Давидъ, ска-

вою и истинною вѣрою. *Другой* говоритъ, что Давидъ, сказавъ второй разъ: принесите Господу славу имени, именемъ славы выразилъ крестъ, который онъ совѣтуетъ приносить Христу. Поколику онъ есть слава Его; почему другіе переводчики перевели славу, заключающуюся въ имени (*δόξαν ὀνόματος*). Какъ же можемъ приносить Ему крестъ? Распявши Себя на крестѣ.

[1]) Слова *Феодорита:* Говоритъ о жертвахъ словесныхъ и духовныхъ, которыя, какъ мы видимъ, непрерывно приносятся благочестивыми и совершаются священниками; почему и чрезъ пророка сказалъ: не пріиму жертвы отъ рукъ вашихъ; ибо отъ востоковъ солнца до западовъ имя Мое будетъ прославляться у народовъ и во всякомъ мѣстѣ ѳиміамъ приноситься имени Моему и жертва чиста (Мал. 1, 10). *Кирилла:* Хорошо сказано: возмите жертвы, т. е. возвысьте понятіе о жертвахъ, не съ низкими мыслями, принося жертвы и закалая прочія животныя, но высокимъ умомъ разсматривая то, что изображается ими—духовныя и небесныя жертвы, которыхъ подобія и тѣнь составляютъ чувственно приносимыя жертвы. *Евсевія:* Какихъ же жертвъ требуетъ сіе псалмопѣніе, о томъ упоминаетъ Павелъ: Представьте тѣла ваши въ жертву живую, благоугодную Богу словесное служеніе.

завъ выше о дворахъ во множественномъ числѣ, здѣсь говоритъ о дворѣ въ единственномъ, научая симъ, что церкви Христовы по счету многочисленны, но по вѣрѣ составляютъ одну, и по мѣстамъ церкви отдѣльны, но по единовѣрію совокупны.

Да подвижится отъ лица Его вся земля. Пусть, говоритъ, вся земля передвинется (перейдетъ) отъ заблужденія къ истинѣ въ явленіе, или пришествіе Господа, по изъясненію Тимоѳея. А сіе колебаніе или сію передвижку пророкъ Аггей назвалъ потрясеніемъ: еще однажды Я потрясу небомъ и землею и моремъ и сушею и потрясу всѣ народы вмѣстѣ (Агг. 2, 7). Можно сказать, что сіи слова исполнились во время страданія на крестѣ, когда поколебалась вся земля при сотрясеніи всего міра, сверхъ того исполнились тогда, когда Господь явился чрезъ вочеловѣченіе Свое. Ибо тогда потряслись всѣ племена и смутились всѣ народы по причинѣ евангельской проповѣди.

10. *Рцыте во языцѣхъ, яко Господь воцарися*[1]). И сіи слова мы изъяснили въ началѣ 92-го псалма, въ которомъ говорится: Господь воцарился. Или можно понимать и такъ, что Господь воцарился потому, что дотолѣ царствовалъ діаволъ и грѣхъ, по словамъ Кирилла. Можно царство Христово принимать и иначе—за произвольную по вѣрѣ покорность людей.

Ибо исправи вселенную, яже не подвижится. Господь устроилъ, говоритъ, вселенную такъ, что она прямо стоитъ въ благочестіи, или утвердилъ ее въ богопознаніи и добродѣтели, гдѣ вселенною называетъ всеобщую (соборную) по всей вселенной Церковь: ибо по всей землѣ, говоритъ, разнесся голосъ ихъ, и до предѣловъ вселенной слова ихъ (Пс. 18, 5); а союзъ: ибо, излишенъ. Церковь—неподвижна, какъ освободившаяся отъ бѣсовъ, которые тревожили ее, и какъ основанная на неподвижномъ камнѣ вѣры, и въ 92-мъ псалмѣ сказано: ибо утвердилъ вселенную, и она неподвижна, гдѣ и смотри изъясненіе[1]).

---

[1]) Замѣть, что святый *Іустинъ* философъ и мученикъ въ разговорѣ своемъ съ іудеяниномъ *Трифономъ* говоритъ, что въ еврейской псалтири сіи слова были написаны такъ: скажите у народовъ, что Господь воцарился съ (времени) древа; а позднѣйшіе іудеи затерли выраженіе: отъ древа, какъ явно пророчествующее о царствѣ Господа со времени креста. *Безъименный* же говоритъ: Почему говоритъ: у народовъ? Потому что евреи не хотятъ слушать. Почему *Павелъ* и *Варнава* сказали имъ: вамъ во-первыхъ надлежало быть проповѣдану слову Божію; но какъ вы отвергаете оное, и сами себя дѣлаете недостойными вѣчной жизни, то мы теперь обращаемся къ язычникамъ (Дѣян. 13, 46).

[1]) Слова *Тимоѳея*: Земля уже не колеблется, сдѣлавшись вмѣсто земли вселенною; ибо послѣ того какъ воцарился на ней Господь, она уже не просто земля, но вселенная, потому что вселился въ нее и живетъ на ней Отецъ и Сынъ и Святый Духъ и божественныя дарованія. *Безъименнаго* истолкователя: сначала колеблется земля отъ лица Его, а потомъ утверждается (поставляется прямо) Имъ, гдѣ Писаніе снова показываетъ окончаніе, а потомъ измѣненіе въ лучшее, каковое изображаетъ и пророкъ въ словахъ: будетъ небо новое и земля новая, которыя Я творю, чтобы (не-

Судитъ людемъ правостію. Въ день суда, говоритъ, Господь будетъ судить народы правотою или праведно, каковыя слова точь въ точь читаются и въ 9-мъ псалмѣ, гдѣ и можешь найти изъясненіе ихъ.

11. *Да возвеселятся небеса и радуется земля; да подвижится море и исполненіе его.* Да веселятся, говоритъ, небеса и да радуется земля о Христѣ, бывшемъ прежде небеснымъ по Божеству, а потомъ ставшемъ и земнымъ по человѣчеству. Ибо первое Божество Христово свыше сошло, а второе—человѣчество, отъ земли взошло [1]), гдѣ движеніемъ называетъ взыграніе сердца, производимое радостію; а полнотою моря предѣлы его; или полноту моря составляютъ рѣки, озера и источники и однимъ словомъ, все водяное естество по причинѣ крещенія Спасителя. [1])

12. *Возрадуются поля и вся яже на нихъ.* Возрадуются, говоритъ, земныя поля, по той причинѣ, что по нимъ будетъ проходить освящающій ихъ Христосъ. Сталъ, говоритъ, Іисусъ на мѣстѣ ровномъ (полевомъ) (Лук. 6, 17). А все что на поляхъ, составляютъ деревья, нивы, животныя и прочее.

Тогда возрадуются (будутъ скакать) *вся древа дубравная.*

13. *Отъ лица Господня, яко грядетъ.* Тогда, говоритъ, будутъ радоваться всѣ древа лѣсныя; такъ какъ отъ нихъ будетъ взято древо спасительнаго креста, по Θеодориту. И сія радость и веселіе имѣютъ произойти отъ лица Господа, то есть по причинѣ явленія Христа. Ибо вотъ Онъ идетъ въ домъ, устроенный плоти. Замѣтимъ, что пророки обыкновенно употребляютъ олицетворенія, прилагая къ бездушнымъ и неразумнымъ существамъ радость воодушевленныхъ и разумныхъ, чтобы выразить симъ чрезмѣрную радость, давая видъ

подвижны) были предо Мною, говоритъ Господь (Исаіи 65, 17). *Дидима:* Истиннымъ движеніемъ земли можетъ быть измѣненіе ея въ небо и облеченіе наше въ образъ небеснаго, и отложеніе плотской и земной расположенности и воспріятіе духовнаго и небеснаго навыка.

[1]) Слова *Θеодорита:* Вся тварь, говоритъ, пусть участвуетъ въ веселіи людей, и небесное и земное да исполнится утѣшенія. Ибо если Ангелы радуются объ одномъ грѣшникѣ кающемся; то они же, безъ сомнѣнія, больше будутъ веселиться объ измѣненіи всѣхъ людей. *Аѳанасія:* Объ исправленіи вселенной небесныя силы говорили съ радостію: слава въ вышнихъ Богу. Началозлобный сатана, сѣятель плевелъ, изобрѣтатель и учитель всякаго непотребства увлекъ въ началѣ чрезъ преступленіе Адамово все естество человѣческое въ смерть; но Творецъ всего опять преобразилъ его въ нетлѣніе, уничтоживъ смерть во Христѣ и удаливъ отъ міра грѣхъ. Итакъ, по сей то причинѣ Духъ Святый повелѣваетъ всѣмъ и небеснымъ и земнымъ праздновать. *Безъименнаго:* И какой поводъ къ веселію? Пришествіе Спасителя. Опять *Θеодорита:* Вся человѣческая жизнь, которая уподобляется морскому волненію, приметъ гласъ Божественныхъ проповѣдей, гдѣ въ тоже время предсказываетъ и о бывшихъ возстаніяхъ со стороны невѣрныхъ противъ проповѣдниковъ истины, какъ мы это показали и въ другихъ псалмахъ.

[1]) *Кириллъ* согласно съ *Аѳанасіемъ* говоритъ: Моремъ называетъ множество народовъ, которое, принявъ голосъ Божественныхъ проповѣдей, поколебалось, т. е. пришло въ движеніе, принимая вѣру, или и противную ей силу.

такой, что почти самыя бездушныя веселятся. Можно впрочемъ разумѣть это и иначе. Небесами называетъ Ангеловъ, землею—земныхъ людей, моремъ—находящихся на морѣ мореплавателей и островитянъ, полями—находящихся на поляхъ земледѣльцевъ, лѣсныя деревья и живущихъ въ лѣсахъ и на горахъ; или еще иначе: небесами называетъ размышляющихъ о небесномъ, землею—занимающихся земнымъ, моремъ—пребывающихъ въ горечи нечестія, полями нерадивыхъ и удободвижимыхъ страстями, а лѣсными деревьями—жестокихъ и безплодныхъ для добродѣтели. Ибо всѣ вышеозначенные люди исполняются удовольствія по причинѣ вочеловѣченія Господа, обращаясь къ вѣрѣ въ Него. [1])

[1]) Слова *Θеодорита:* Сіе пророческое слово употребило олицетвореніе. Ибо ни небо, ни земля, ни море, ни поля, ни деревья не суть словесныя и одушевленныя, но тѣ, которые находятся въ нихъ, приносятъ пѣснопѣніе Богу.

Яко грядетъ судити земли: судити вселеннѣй въ правду и людемъ истиною Своею. Люди, говоритъ, получатъ сугубое удовольствіе, одно по причинѣ перваго явленія Христова, въ которое пришелъ исправить и спасти вселенную, и другое по причинѣ втораго пришествія, когда пріидетъ судить землю и воздать каждому по дѣламъ его и освободить стихіи отъ тлѣнія, притомъ судить вселенную, т. е. язычниковъ во вселенной и судить также народы, т. е. іудеевъ. Или вселенную и народами называетъ однихъ и тѣхъ же, а народъ во множественномъ числѣ по причинѣ различія родовъ и племенъ. Будетъ судить праведно, потому что Онъ нелицепріятенъ, и истинно, поколику безошибочно знаетъ все. [1])

[1]) Слова *Θеодорита:* Прилично употребилъ и то и другое: идетъ, и имѣетъ придти (ἔρχεται). Ибо первое явленіе доставило людямъ Божественное познаніе, а второе будетъ имѣть предметомъ своимъ судъ о дѣлахъ. Почему реченіе: идетъ, означаетъ первое пришествіе, а имѣетъ придти—второе.

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ШЕСТОЙ.

Псаломъ Давиду, егда земля его устрояшеся. Не надписанъ у евреевъ.

И этотъ псаломъ въ еврейской псалтири безъ надписи. А настоящую надпись сдѣлали 70 толковниковъ по догадкѣ изъ содержанія сего псалма. Надписано: Давиду, потому что посвящается рожденному отъ Давида Христу, по мнѣнію Божественнаго Кирилла; съ другой стороны, поелику Давидъ значитъ способный рукою; то посему и Христосъ можетъ быть именуемъ способнымъ рукою,

какъ всемогущій. Слова: когда устроялась земля его, означаютъ, когда земля приведена въ мирное и спокойное состояніе, получивъ, по словамъ Божественнаго Кирилла, свободу отъ владычества демоновъ, такъ какъ Господня земля и что наполняетъ ее (Пс. 23, 1). И тогда то настоящій псаломъ получилъ приложеніе ко Христу, хотя сочиненъ задолго до сего времени. [1])

Ст. 1. *Господь воцарися, да радуется земля.* О реченіи: *воцарися* мы сказали въ предыдущемъ псалмѣ, изъясняя слова: скажите у народовъ, что Господь воцарился. А воцарился Господь съ того времени, какъ побѣдилъ діавола и низложилъ діавола и умертвилъ грѣхъ. И о радости земли мы также говорили въ томъ же псалмѣ.

Да веселятся острови мнози. Да радуются, говоритъ, частныя церкви, какъ вышедшія изъ горькаго моря невѣрія, которыя прежде покрывались со всѣхъ сторонъ волнами искушеній, а потомъ получили твердое, по словамъ Божественнаго Кирилла, стояніе во Христѣ. [2]) Или просто подъ островами должно понимать души вѣрующихъ, какъ изъясняетъ тотъ же Кириллъ, [1]) а подъ землею— новую тварь.

2. *Облакъ и мракъ окрестъ Его.* По словамъ Дидима, облака и мракъ есть воспріятая Богомъ Словомъ плоть, какъ скрывающая въ себѣ, по словамъ Божественнаго Кирилла, Божество. И это мѣсто согласно съ симъ: и положилъ тьму вмѣсто покрова для себя, вокругъ Его жилище Его (Псал. 17, 12) [2]).

---

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Мы всѣ земля Божія, мы, которые прежде не устояли въ добрѣ, и посему находились подъ клятвою; послѣ, избавясь отъ клятвы, опять получили непоколебимость въ добрѣ. И сіе-то благовѣствуетъ самое начало сего псалмопѣнія, сказывая, что въ царствованіе Господа будетъ веселиться земля, какъ бы такъ сказать, что какъ сіяніемъ солнца освѣщается земля, такъ чрезъ распространеніе царства Господня мы исполнились веселія о царствѣ.

[2]) Слова *Григорія* Богослова: Обновляются у Бога острова, подъ которыми должно разумѣть недавно устроенныя изъ язычниковъ церкви и получающія твердость удобовосходимую для Бога. *Евсевія:* Сказалъ: многіе, а не всѣ, по той причинѣ, что есть церкви и неправомыслящія; ибо нечестивымъ не должно радоваться. А по словамъ *Кирилла,* церкви называются островами, какъ находящіяся какъ бы въ морѣ въ семъ мірѣ и біемыя волнами-гоненіями; но восходящія на высоту и непогружаемыя скорбями. Ибо врата адовы не преодолѣютъ ей.

[1]) *Безъименнаго* истолкователя: Можешь называть островами и души твердыхъ въ добродѣтели, которыя хотя и обливаются отъ треволненія и бури страстей, но вовсе не терпятъ отъ нихъ ничего.

[2]) По словамъ *Өеодорита,* сіе слово облакомъ и мракомъ почтительно указываетъ на неудобозримость Божескаго естества. Ибо какъ невозможно видѣть покрываемаго облакомъ и мракомъ; такъ вовсе невозможно видѣть невидимое естество. Впрочемъ симъ напоминаетъ, что Онъ есть Тотъ, Который на горѣ Синайской въ облакѣ и мракѣ показалъ Свое явленіе; и учитъ, что хотя и нельзя лица Его видѣть, но чрезъ дѣйствіе возможно усмотрѣть Его силу. Прибавимъ изъ *Дидима:* Христово человѣческое естество называется облакомъ, какъ не имѣющее бремени грѣха; и на немъ сидя Господь пришелъ въ Египетъ, чтобы исполнить пророчество: се Господь сидитъ на облакѣ легкомъ и пріидетъ въ Египетъ, иносказательно, такъ называемую, вселенную для напоенія симъ облакомъ всего

Правда и судьба исправленіе (утвержденіе) *престола Его.* Правда, говоритъ, и судъ суть утвержденіе царства Христова; ибо Христосъ совершилъ ихъ, когда воцарился. Истинно праведенъ былъ судъ сей, т. е. тотъ, по которому Христосъ побѣдилъ мучителя діавола, чтобъ освободить отъ него находившихся во власти его людей. Или и иначе говоритъ о томъ, что царство Христово научило правдѣ, т. е. вообще добродѣтели и здравому сужденію, или различенію.[1])

3. *Огнь предъ Нимъ предъидетъ, и попалитъ окрестъ враги Его.* Давидъ говоритъ это о времени всемірнаго суда. Почти то же самое видѣлъ и Даніилъ пророческими своими очами, почему и написалъ: рѣка огненная текла предъ Нимъ (Дан. 9, 10). А враги Христовы суть всѣ тѣ, которые покорны діаволу: окрестъ же Его, значитъ: со всѣхъ сторонъ.

4. *Освѣтиша молнія Его вселенную.* Молніи Христовы суть Апостолы, которые, какъ причастники свѣта Христова, и сами возблистали въ мірѣ и сдѣлались для него свѣтомъ; почему Господь говоритъ имъ: вы свѣтъ міра. Съ сими словами согласны и сіи Давидовы слова: угли возгорѣлись отъ Него (Пс. 17, 9)[1]).

Видѣ и подвижеся земля. Земля, говоритъ, т. е. живущіе на землѣ люди увидѣли сіи молніи, т. е. Апостоловъ, и отъ радости подвинулись, т. е. стали, по словамъ Кирилла, скакать или подвинулись отъ заблужденія къ истинѣ и отъ тьмы къ свѣту: или подвинулись для того, чтобы тѣмъ лучше утвердиться: подобно тому какъ и ремесленники, когда хотятъ обновить обветшавшія художественныя свои произведенія, сперва перетрясаютъ ихъ, а потомъ строятъ красивѣйшія и лучшія; почему и Ѳессалоникскіе іудеи говорили: эти

міра; а называется оно мракомъ по причинѣ неудобовразумительности его.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Сія то, говоритъ, была причина пришествія Его —произведеніе праведнаго суда о нашемъ дѣлѣ, которое мы имѣли съ злыми и вражескими силами. *Безъименнаго:* Воцарился надъ нами Христосъ, чтобъ оправдать вѣрою находившихся во грѣхахъ; и Онъ употребилъ богоприличный и благолюбивый судъ, ибо оправдалъ не отъ праведныхъ дѣлъ, но по великой Своей милости. *Ѳеодорита:* Христосъ научилъ людей правдѣ, и тѣхъ, которые все дѣлали безъ различія, научилъ жить по здравому сужденію. Сію-то пользу доставитъ Его престолъ и царство.

[1]) По словамъ Божеств. *Кирилла,* подъ молніями разумѣются слова Божественной проповѣди, какъ сіяющія по всей землѣ. *Ѳеодорита:* Упомянулъ объ огнѣ и молніи, т. е. свѣтѣ и пламени, потому что огонь имѣетъ двоякое дѣйствіе—не только жечь, но и свѣтить; и свѣтъ удѣляется праведникамъ, а жженіе опредѣлено для беззаконныхъ. Такъ и Господь сказалъ, что таково будетъ пришествіе Его: какъ молнія исходитъ отъ востока и блистаетъ до запада, таковы будутъ и Божественныя знаменія втораго явленія. *Евсевія:* Огонь предходитъ Ему по причинѣ враговъ Его, а ради благочестивыхъ и боголюбивыхъ мужей молніи Его, истекающія изъ Его свѣта, будутъ освѣщать вселенную вмѣсто солнца, ибо солнце тогда смутится и луна не дастъ свѣта своего и звѣзды спадутъ съ неба, по ученію Спасителя; какъ же иначе будетъ освѣщаться міръ, если не отъ Него? поелику для праведниковъ Господь будетъ вѣчнымъ свѣтомъ.

всесвѣтные. разрушители пришли и сюда (Дѣя. 17, 6).

5. *Горы яко воскъ растаяша отъ лица Господня, отъ лица Господа всея земли.* Горы иносказательно суть, по словамъ Аѳанасія и безъименнаго, бѣсы, по причинѣ гордаго и высокаго мудрованія ихъ и по причинѣ безплодной, жестокой и гибельной воли ихъ. И въ 67-мъ псалмѣ сказано: какъ таетъ воскъ отъ огня, такъ погибнутъ грѣшники отъ лица Божія (Пс. 67, 3).

6. *Возвѣстиша небеса правду Его, и видѣша вси людіе славу Его.* Небеса суть пророки и апостолы, потому что вели жизнь небесную; а правдою называетъ то, что богопознаніе не ограничилось одними только іудеями, но къ познанію истины призваны и народы. Или правдою называетъ то, что Христосъ осудилъ жестокаго властителя діавола и освободилъ находившихся подъ его властію людей, какъ мы сказали выше, изъясняя слова: правда и судъ утвержденіе престола Его. Прочитай и изъясненіе словъ: Я благовѣствовалъ правду въ собраніи великомъ (Пс. 39, 10), а славою Христа называетъ чудныя дѣла и знаменія, коими прославленъ Богъ [1].

7. *Да постыдятся вси кланяющіися истуканнымъ, хвалящіися о идолѣхъ своихъ.* Пусть, говоритъ, постыдятся всѣ кланяющіеся идоламъ: потому что Христосъ истинный Богъ сотворилъ сіи чудныя дѣла. Или пусть постыдятся потому, что чудесами Христовыми изобличилось, по словамъ Аѳанасія, заблужденіе воздаваемаго ими поклоненія идоламъ.

Поклонитеся Ему вси Ангели Его. Поклонитесь, говоритъ, Христу всѣ Ангелы, одни прославляя Его за рожденіе Его въ плоти и поя пѣснь: слава въ вышнихъ, а другіе раболѣпно служа Ему послѣ искушенія въ пустынѣ: и се, говоритъ, пришли Ангелы, и служили Ему (Матѳ. 4, 11), и иные предшествуя въ видѣ оруженосцевъ и взывая: возьмите врата, начальники ваши (П. 23, 7) [1].

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Второе пришествіе явно покажетъ всѣмъ людямъ царство Владыки. *Кирилла:* На судѣ высокіе пророки возвѣстятъ, что Христосъ есть праведный Судія, и народы увидятъ Его грядущимъ во славѣ Отца. *Безъименнаго:* Хотя небеса часто возвѣщали правду Божію, т. е. Христа, ибо пришелъ голосъ съ неба: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, не только при крещеніи но и на горѣ Ѳаворѣ; также, когда Господь возгласилъ къ Отцу: Отче, прославь Сына Твоего, тогда пришелъ голосъ съ неба говорящій: и прославилъ и опять прославлю, но и находящіеся на небесахъ, т. е. святые Ангелы возвѣстили правду Бога и Отца; ибо Онъ спасъ находящихся на землѣ, оправдавъ ихъ вѣрою Христовою. Посему, по словамъ *Ѳеодорита,* явившись, ликъ ангеловъ принесъ пѣснь о спасеніи людей сію: слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ къ человѣкамъ благоволеніе.

[1]) По сей причинѣ, по словамъ *Кирилла и Ѳеодорита,* пророчество сіе приложилъ ко Спасителю и Павелъ, говоря въ посланіи къ евреямъ: также когда вводитъ Перворожднаго во вселенную, говоритъ: поклонитесь Ему всѣ Ангелы Божіи. Слова *безъименнаго:* Весьма нужно было ввесть здѣсь рѣчь о поклоненіи Ангеловъ, чтобы мы не стыдились покланяться Богу, Которому покланяются Ангелы, и вмѣстѣ знали, что покланяясь Богу, мы восходимъ въ чинъ Ангеловъ, и что сверхъ того

8. *Слыша и возвеселися Сіонъ и возрадовашася дщери іудейскія.* Услышалъ, говоритъ, небеса, то есть пророковъ и апостоловъ, проповѣдавшихъ величіе Христа, какъ сказано выше, и возвеселился чувственный Сіонъ, или новый Сіонъ, соборная христіанская Церковь; также возрадовались и дщери іудеи, каковыя въ древности были частныя города и синагоги іудейскія, а нынѣ дщери одной всеобщей Церкви суть помѣстныя церкви, какъ родившіяся отъ одной и всеобщей Церкви. Ибо какъ Сіонъ значитъ мѣсто для стражи, а іудея —исповѣданіе; такъ Церковь Христова имѣетъ оба сіи свойства, т. е. она и стрежетъ и созерцаетъ истину, исповѣдуется и благодаритъ Господа. Итакъ, возвеселилась одна и повсемѣстная Церковь Христова и возрадовались дщери ея частныя церкви [1]).

Судебъ ради Твоихъ, Господи. Здѣсь Давидъ излагаетъ причину, по которой, какъ выше сказалъ, должны веселиться церкви Христовы, то есть по той причинѣ, говоритъ, что Ты, Господи, воздашь каждому по дѣламъ его, притомъ вѣрующимъ и праведнымъ дашь вѣчный покой, а невѣрнымъ и грѣшнымъ вѣчное мученіе [1]).

9. *Яко Ты Господь Вышній надъ всею землею, зѣло превознеслся еси надъ всѣми боги.* Ты, говоритъ, Господь и высокій правитель всей земли, какъ правитель и неба; и Ты вознесся надъ мнимыми богами; такъ какъ они вознеслись чрезъ заблужденіе и невѣжество людей, а Ты вознесся чрезъ истину и всемогущую силу Свою. Итакъ, сколько превышаетъ заблужденіе истину, столько и Твоя высота, Господи, превышаетъ высоту ложныхъ боговъ. Притомъ сказалъ: Ты превозвысился, вмѣсто: признанъ высокимъ. А говоря: весьма, и дважды *пре* (ὑπὲρ), всѣми сими реченіями увеличиваетъ высоту Божію [2]).

10. *Любящіи Господа, ненавидите злая; хранитъ Господь души преподобныхъ Своихъ; изъ руки грѣшничи избавитъ я.* Господь, говоритъ, ненавидитъ злыхъ, и любитъ добрыхъ. Посему кто хочетъ любить Бога, тотъ и самъ долженъ подражать Богу въ ненависти къ злу и въ любви къ добру, чтобы подобное соединилося съ подобнымъ. Далѣе Господь хранитъ души преданныхъ Ему, и избавитъ

Ангеламъ свойственно покланяться, а не принимать поклоненіе Божеское.

[1]) Или, по словамъ *Кирилла*, подъ именемъ дщерей іудейскихъ надобно понимать святыя души, соединенныя съ Богомъ чрезъ исповѣданіе, или души Апостоловъ, рожденныя отъ іудеевъ. Или дщерями іудейскими называются Христовы церкви: потому что насадившіе ихъ были изъ іудеевъ, т. е., по словамъ *Тимоѳея и Ѳеодорита*, Апостолы.

[1]) По словамъ *Кирилла*, возрадуются по причинѣ судовъ Божіихъ, видя, что демоны, имѣвшіе надъ ними власть, изгнаны, а находившимся въ рабствѣ ихъ возвращена свобода.

[2]) Слова *безъименнаго:* Сказалъ, что Онъ не только высокъ, но и весьма высокъ надъ всею землею, а сказавъ о землѣ, частію онъ назвалъ всю тварь. А возвысился надъ всѣми ложными богами чрезъ крестъ, потому что, бывъ низложены крестомъ, они дознали опытомъ, сколь высокъ Богъ, что почитаемые сильными поражены мнимою немощію.

ихъ во время скорби ихъ отъ грѣшника, который собственно есть діаволъ, какъ виновникъ всякаго зла. [1]).

11. *Свѣтъ возсія праведнику, и правымъ сердцемъ веселіе.* Праведному, говоритъ, человѣку возсіялъ свѣтъ истиннаго Свѣта, т. е. Бога, притомъ свѣтъ духовный, который руководствуетъ его ко всякой истинѣ; или праведнику свѣтъ дѣятельной добродѣтели сообщаетъ сіяніе созерцательной добродѣтели, а правымъ по сердцу сіяетъ утѣшеніе и духовное успокоеніе. [2])

[1]) Слова *безъименнаго*: Невозможно въ одно время и одинаково любить и Господа и зло; потому что любовь ко Господу должна усовершаться чрезъ ненависть и отвращеніе ко всякому злу, т. е. къ каждому порознь пороку, называемому зломъ. Другой говоритъ: ненавидьте зло, какъ противное и враждебное Богу не въ существѣ природы состоящее зло (неимѣющее природы не противуполагается благой оной Природѣ, и нельзя предполагать какую-нибудь природу въ томъ, что называется зломъ; ибо мы не представляемъ ничего подобнаго, чему могли бы подражать съ разумѣніемъ); но подъ зломъ разумѣемъ всякое худое и достойное ненависти дѣло. Далѣе не всѣхъ, но только души преподобныхъ Своихъ хранитъ Господь. Итакъ, если кто злоумышляетъ противъ преподобныхъ; то нападенія его имѣютъ силу въ причиненіи зла, или смерти тѣлу; а душа остается безъ вреда и ущерба. Ибо кто не сознается, что души свидѣтелей истины были хранимы Господомъ, Котораго они исповѣдывали? Вотъ какую пользу мы получаемъ отъ чистой любви къ Богу: мы дѣлаемся преподобными и имѣемъ стражемъ величайшаго имущества—души нашей Самого Бога, такъ что мы не находимся подъ рукою врага.

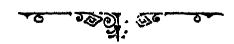
[2]) Другой говоритъ: Свѣтъ возсіялъ праведнику и находящееся въ сочетаніи съ нимъ веселіе, т. е. совершившемуся въ дѣятельной добродѣтели, которая называется правдою, и имѣющему правое сердце сіяетъ свѣтъ познанія. *Василій* Великій: Какъ солнце, говоритъ, возсіяваетъ не для летучихъ мышей, и не для другихъ бродящихъ ночью, такъ и Господь не для заключающихъ зѣницы души, но для взирающихъ внимательно на сіянія Его. Ибо, по словамъ *Өеодорита*, не всѣ люди желаютъ наслаждаться свѣтомъ и не всѣ принимаютъ веселіе чрезъ вѣру.

12. *Веселитеся, праведніи, о Господѣ и исповѣдайте память святыни Его.* Веселитесь, говоритъ, праведники въ Господѣ, отвергнувъ всякое веселіе міра сего, какъ ложное. И въ концѣ 32-го псалма сказано: веселитесь о Господѣ и радуйтесь праведные, почему ищи изъясненіе сего мѣста тамъ. И не только, говоритъ, веселитесь, но и благодарите, воспоминая о святости Божіей, т. е. помня, что вы освятились; или исповѣдывайте всѣ погрѣшности и скверны души вашей, воспоминая о чистотѣ Божіей; поелику по словамъ Іова: кто чистъ отъ скверны? (Іов. 14, 4). [1])

Всѣ вышеозначенныя слова, т. е. начиная отъ слѣдующихъ: огонь предъ нимъ предходитъ, до словъ: услышалъ и возвеселился Сіонъ, можно понимать и о второмъ пришествіи Христовомъ. Освѣтили, говоритъ, молніи Его вселенную, т. е. когда имѣлъ придти съ неба. Ибо какъ молнія, говоритъ, исходитъ отъ востока и блистаетъ до запада, такъ будетъ и пришествіе Сына Человѣческаго (Матѳ. 24, 27);

[1]) Слова *Өеодорита*: Итакъ всѣ наслаждающіеся свѣтомъ и избравшіе достояніе добродѣтели, радуйтесь и воспоминайте о Богѣ, исчисляя множество благодѣяній Его. Ибо исповѣданіе здѣсь назвалъ благодареніемъ.

также говоритъ еще: солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего и звѣзды спадутъ съ небеси (Матѳ. 24, 29). Итакъ, отъ кого можетъ освѣтиться міръ, какъ не отъ молніи пришествія Господня. Причемъ глаголъ: освѣтили, принимается въ значеніи будущаго времени вмѣсто: освѣтятъ, по обыкновенному употребленію у пророковъ. Равнымъ образомъ и прочіе глаголы принимаются по замѣну временъ. Далѣе: увидѣла земля сошествіе Господа и поколебалась отъ страха, или поколеблется земля, когда мертвые востанутъ съ поспѣшностію. Тогда и холмы растаютъ, какъ воскъ, поелику стихіи измѣнятся. И въ 74-мъ псалмѣ сказано: растаяла земля. Возвѣстили правду Его небеса, т. е. пророки возвѣстили то, что Онъ праведный Судія. Тогда же, когда пріидетъ судить, всѣ народы увидятъ славу Христа, Который пріидетъ во славѣ Отца Своего, какъ Самъ сказалъ. Потомъ повелитъ идолопоклонникамъ стыдиться тогда, а Ангеламъ поклониться; тогда и всѣ поклонятся, бѣсы и люди; такъ какъ, по выраженію Апостола, предъ Нимъ преклонится всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ (Фил. 2, 10).



ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО СЕДЬМОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

И этотъ псаломъ, по словамъ Евсевія, излагаетъ ученіе о двухъ пришествіяхъ Христовыхъ, почему и имѣетъ сходство съ предыдущимъ псалмомъ, какъ и сей съ предшествующимъ ему. [1])

Ст. 1. *Воспойте Господеви пѣснь нову; яко дивна* (дѣла) *сотвори Господь.* О словахъ: воспойте Господу новую пѣснь, мы сказали въ началѣ 95-го псалма, гдѣ и смотри. Господь сотворилъ чудныя дѣла; ибо что можетъ быть удивительнѣе того, что Богъ сдѣлался человѣкомъ, сдѣлавъ и другія чудныя дѣла, между которыми и то, что Онъ пострадалъ, о каковыхъ написано въ святомъ Евангеліи? Посему-то и говоритъ, что за сіи новыя и чудныя дѣла требуется новой пѣсни. [1])

Спасе его [2]) *десница Его и мышца святая Его.* Божіе, гово-

[1]) Слова *Аѳанасія:* Не безъ причины сей псаломъ приписанъ Давиду, но потому, что пророчествуетъ о тайнахъ во Христѣ, ибо Онъ происходилъ отъ сѣмени Давидова.

[1]) Слова *Кирилла:* Поистинѣ удивительное дѣло уничтоженіе смерти и оживотвореніе по прежнему рода человѣческаго. Ибо не одинъ избавленъ, какъ при Моисеѣ одинъ Израиль; напротивъ того спасена вся земля.

[2]) У *Ѳеодорита, Кирилла, Аѳанасія, Евсевія и Евѳимія* пишется: спасла ему, а у другихъ спасла его.

ритъ, заступленіе возвратило Ему рабовъ Его, которые были въ плѣну у діавола; и таковое заступленіе называетъ десницею (правою рукою), какъ способное, и мышцею, какъ могущественное. И въ 43-мъ псалмѣ сказано: но десница Твоя и мышца Твоя. Въ нѣкоторыхъ спискахъ читается: Спасла его (αὐτόν) десница Его, т. е. погибшаго человѣка; такъ какъ и это удивительно, что Владыка всего спасъ Своими страданіями преступника и погибшаго раба. [1])

2. *Сказа* (явилъ) *Господь спасеніе Свое.* Явилъ, говоритъ, Господь міру спасеніе, т. е. вочеловѣченіе или спасительную Свою волю. Ибо не для того Отецъ послалъ, говоритъ, въ міръ Сына, чтобы Онъ осудилъ міръ, но чтобы міръ спасенъ былъ чрезъ Него (Іоан. 3, 17).

---

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Возвратилъ и привелъ къ Своему Отцу поднебесную Христосъ, Который есть десница Отца, Творецъ всего и строитель. Тоже почти говоритъ *Аѳанасій. Ѳеодорита:* Многократно мы говорили, что рукою называетъ дѣйствіе: а десницею—доброе дѣйствіе. Онъ говоритъ, что дѣйствіе силы Его есть спасеніе людей. По безмѣрному Своему человѣколюбію Своею корыстію почитаетъ жизнь людей, почему и не сказалъ: спасла ихъ десница Его, но спасла ему (или ἑαυτῷ); ибо, освободивъ ихъ отъ заблужденія, состоящаго въ почитаніи идоловъ, и показавъ высоту царства Своего, доставилъ спасеніе. И еще *Кириллъ:* Всеукрѣпляющая десница Отца спасла для Него и для Отца; что же спасла? Явно, что всю поднебесную. *Евсевія:* Итакъ, спасаетъ ему—Богу десница Его ведомыхъ ею къ блаженству. Ибо не всякій спасаемый спасется для Господа Бога, но только тотъ, кто освобождается отъ золъ и страстей здравымъ разумомъ и принимаетъ познаніе истины съ благочестіемъ.

Предъ языки откры правду Свою. Это служитъ къ изъясненію прежде сказанныхъ словъ; такъ какъ по всей землѣ разнесся голосъ Апостоловъ, проповѣдавшихъ у всѣхъ народовъ доставленное Господомъ спасеніе и оправданіе, какъ мы сказали прежде въ 95-мъ псалмѣ. Впрочемъ, можно понимать это и иначе, что Господь явилъ спасеніе Свое пророкамъ и открылъ правду Свою народамъ. [1])

3. *Помяну милость Свою Іакову и истину Свою дому Израилеву.* Давъ, говоритъ, нѣкогда Аврааму обѣщаніе помиловать родъ его и утвердивъ клятвою то, что Онъ будетъ вѣренъ въ Своемъ обѣщаніи, Богъ послѣ того вспомнилъ обѣщанную Имъ сію милость и сію вѣрную истину, т. е. привелъ ее въ дѣйствіе при новомъ Іаковѣ, иначе въ домѣ новаго Израиля; такъ какъ христіане называются Іаковомъ, какъ полагающіе препону, какъ запинатели злому діаволу и низлагающіе и побѣждающіе его, по словамъ Дидима. Ибо Іаковъ значитъ запинатель. Христіане называются также и Израилемъ, какъ видящіе Бога умными, или душевными очами, сколько то

---

[1]) Слова *Аѳанасія*: Спасеніе значитъ Спаситель; такъ Онъ названъ и Симеономъ: видѣли очи мои спасеніе Твое. *Кирилла:* Спасеніемъ и правдою называетъ Христа; ибо Богъ Отецъ и спасъ насъ чрезъ Него и въ Немъ и оправдалъ вѣрою, изгнавъ, по словамъ *Аѳанасія,* князя вѣка сего, и оправдавъ насъ бывшихъ нѣкогда подъ властію его. *Дидима:* Иначе невозможно было бы сіе таинство видѣть, если бы благодать Господня не открыла его.

для нихъ возможно; поелику и Израиль значитъ: умъ, видящій Бога. [1])

Видѣша вси концы земли спасеніе Бога нашего. Увидѣли, говоритъ, всѣ предѣлы земли, т. е. находящіеся въ нихъ люди, содѣланное Христомъ спасеніе, которое открыто имъ, какъ сказано выше, чрезъ Апостоловъ. [2])

4. *Воскликните Богови вся земля, воспойте и радуйтеся и пойте* (на псалтирѣ). О восклицаніи мы сказали въ 94-мъ псалмѣ, что оно значитъ побѣдную пѣснь. Итакъ, восхвалите, говоритъ, всѣ сущіе на землѣ христіане Бога побѣдными пѣснями, какъ побѣдившаго діавола; и воспойте Ему пѣснь новую за произведенныя Имъ новыя вещи, и радуйтесь, какъ освободившіеся отъ рабства діаволу; причемъ и пойте въ доказательство и обнаруженіе внутренней вашей радости.

5. *Пойте Господеви въ гуслехъ, въ гуслехъ и гласѣ псаломстѣ.* Подъ гуслями въ приложеніи къ высшему значенію мы должны разумѣть дѣятельную добродѣтель, а подъ голосомъ псалма—созерцательную. Итакъ, прославьте, говоритъ, христіане Христа, по изъясненію Божественнаго Кирилла, дѣятельностью и созерцаніемъ. [1])

6. *Въ трубахъ кованныхъ и гласомъ трубы рожаны. Вострубите предъ Царемъ Господомъ.* Вострубите, говоритъ, христіане трубами, то есть, голосами святыхъ Евангелій, которыя называются трубами во множественномъ числѣ, какъ четверочисленныя, и въ единственномъ—трубою, потому что хотя и называются Евангеліями, поколику ихъ написали четыре Евангелиста, но по соглашенію и силѣ,

---

[1]) *Исихія:* Сказавъ объ Іаковѣ, онъ не довольствовался симъ, но еще прибавилъ и домъ Израиля, дабы симъ безъ сомнѣнія показать, что Тотъ, Который исполнилъ настоящее пророчество, былъ Тотъ Самый, который назвалъ Іакова Израилемъ; потому что боролся съ Нимъ, желая предъизобразить таинство воплощенія; такъ какъ плоти свойственна борьба и сплетеніе.

[2]) *Исихія:* Господь пришелъ къ іудеямъ, какъ къ Своимъ; но поелику они закрыли глаза свои, то вмѣсто ихъ увидѣли спасеніе Бога предѣлы земли, всѣ народы, хотя и не видѣли прежде. *Кирилла:* То есть никто не остался непричастнымъ спасенію чрезъ Христа, ибо, какъ я сказалъ, призвана чрезъ вѣру вся земля. *Аѳанасія:* Никакое мѣсто не исключено изъ участвованія въ царствѣ Христовомъ. *Евсевія:* Тѣ, которые, миновавъ землю, возвысились надъ нею удаленіемъ себя отъ вещественнаго и земнаго мудрованія и исканіемъ горняго, помышленіемъ о семъ, и которые называются здѣсь концами земли, увидѣли спасеніе и Виновника онаго—Бога—Слово, которое есть спасеніе отъ Бога.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Обратимъ и мы уста наши въ словесныя гусли, зубы—въ струны, губы—въ мѣдный инструментъ, а вмѣсто бряцала всякаго рода—языкъ быстродвижный пусть составляетъ стройный голосъ бряцаній. Умъ пусть движетъ языкомъ, какъ нѣкій пѣвецъ, искусно производящій движеніе его. Таковыя гусли для Бога пріятнѣе бездушныхъ; о чемъ свидѣтельствуетъ Самъ Онъ, вопія чрезъ пророка: удали отъ Меня голосъ пѣсней твоихъ, и звука органовъ твоихъ не послушаю (Ам. 5, 23). *Ѳеодорита:* Сіе: воскликните Господу вся земля, сію, говорю, пѣснь мы обыкновенно восклицая и взывая въ таинственное время (быть можетъ во время священной литургіи въ день пасхи) приносимъ Богу, поя и воспѣвая и со всякимъ благодушіемъ ликуя.

составляютъ одно Евангеліе, по словамъ Исихія. Сіи Евангелія називалъ кованными трубами, какъ искованныя (составленныя) Святымъ Духомъ; онѣ же названы имъ и роговою трубою, потому что исполнены жизни и доставляютъ вѣчную жизнь, подобно тому, какъ и роговая труба составляется изъ рога животнаго. Или подъ трубами кованными понимай содержащіяся въ Евангеліи заповѣди Господни, а равно тѣ же заповѣди и подъ трубою роговою, поколику онѣ доставляютъ жизнь вѣчную. [1])

7. *Да подвижится море и исполненіе его, вселенная и вси живущіи на ней.* Пойте, говоритъ, побѣдныя пѣсни Царю Христу, побѣдителю діавола; и вслѣдствіе сего да поколеблется море, т. е. пусть восплещетъ море отъ радости, какъ мы сказали и въ 95-мъ псалмѣ, изъясняя слова: да веселятся небеса и радуется земля, да подвинется море и полнота его; итакъ, прочитай содержащееся тамъ изъясненіе. То, что наполняетъ море, по мнѣнію нѣкоторыхъ, есть рыбы, наполняющія море, о которыхъ говорится въ видѣ олицетворенія, что онѣ подвинулись отъ радости своей. [1])

8. *Рѣки восплещутъ рукою вкупѣ.* Рѣки, говоритъ, будутъ совокупно рукоплескать, какъ бы онѣ были разумные люди, радующіеся другъ о другѣ. И бездушныя рѣки почти будутъ радоваться въ пришествіе всемірной радости—Христа. Но, по словамъ Кирилла, въ высшемъ значеніи рѣки сіи суть учители, которые, по Ѳеодориту, источаютъ годную къ питію воду своимъ ученіемъ. О нихъ-то сказалъ Христосъ: кто вѣруетъ въ Меня, у того изъ чрева потекутъ рѣки воды живыя (Іоан. 7, 38). Или рѣками называютъ собранія христіанъ, которые ежедневно всѣ вмѣстѣ на подобіе рѣкъ те-

---

[1]) По словамъ *Ѳеодорита,* трубою Божественное Писаніе часто называетъ и взываніе, какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: когда раздаешь милостыню, не труби предъ собою, т. е. не возвѣщай о ней; кованными трубами называетъ мѣдныя, а роговыми сдѣланныя изъ роговъ и таковыя обыкновенно употребляли евреи въ праздники о побѣдахъ. Итакъ, трубы наши суть Божественные апостолы, пророки и учители. *Аѳанасія:* Посредствомъ трубъ скованныхъ изъ мѣди выражаетъ пламенность и силу евангельской проповѣди, а роговой—царственность; поколику цари помазывались изъ рога; притомъ и роговою трубою возвѣщали о вступленіи на царство. *Нисскаго*: Труба законная есть слово; почему и въ праздникъ водруженія кущей узаконило возвышать голосъ трубами, т. е. голоса пророковъ, которые законъ называетъ роговыми; такъ какъ устроеніе ихъ зависитъ отъ истиннаго единорога. *Евсевія*: Слова Апостоловъ нашего Спасителя называются кованными трубами, по причинѣ испытанности и пламенности вѣры ихъ, а роговыми по причинѣ дѣятельности. Ибо роговыя трубы дѣлаются изъ бычачьихъ роговъ; а быкъ есть животное рабочее: и объ Апостолахъ Павелъ говоритъ: или о волахъ Богъ печется? или конечно для насъ такъ говорится?

[1]) Слова *Аѳанасія:* Морекъ означаетъ настоящую жизнь по причинѣ горечи обыкновенныхъ въ ней заботъ. Итакъ, она подвинулась съ прежняго своего состоянія, т. е. въ идолопоклонствѣ. *Ѳеодорита:* Особенно можно видѣть исполненіе сего пророчества на многолюдныхъ городахъ въ которыхъ множество благочестивыхъ народовъ въ царствахъ уподобляется волнующемуся морю. Таковъ же голосъ и поющихъ.

куть, по словамъ Дидима, въ церквахъ [1]).

Горы возрадуются.

9. *Отъ лица Господня, яко грядетъ.* Даже самыя горы возрадуются, говоритъ, о пришествіи Господа, какъ сказано и въ 95-мъ псалмѣ: тогда возрадуются всѣ деревья дубравныя. Въ высшемъ значеніи горами, по словамъ Исихія, называются пророки, по высотѣ зрѣнія ихъ; пророки будутъ радоваться, потому что увидятъ пророчества свои исполнившимися на Христѣ. [1])

Яко идетъ судити земли, судити вселеннѣй въ правду и людемъ правостію. Все это изъяснено въ концѣ 95 го псалма. Но тамъ сказано: и народы истиною своею, а здѣсь: народы правотою; изъ чего слѣдуетъ то, что истина и правота означаютъ одно и тоже; потому что кто истиненъ, тотъ и правъ, и наоборотъ кто правъ, тотъ и истиненъ. [2])

[1]) *Аѳанасій:* Рѣки, говоритъ, суть святые руководители въ таинствахъ, ревность которыхъ въ проповѣди выражаетъ совокупнымъ плескомъ. *Кириллъ:* Богодухновенное Писаніе имѣетъ обыкновеніе иногда уподоблять святыхъ пророковъ, апостоловъ и евангелистовъ источникамъ и рѣкамъ; и сверхъ сихъ наставниковъ святыхъ церквей, предшествующихъ народамъ въ Божественномъ словѣ, и свѣдущихъ во священныхъ истинахъ и имѣющихъ способность тайноводствовать. Итакъ, когда услышишь о сихъ святыхъ рѣкахъ, что онѣ плещутъ рукою, представляй это вмѣсто: возвеселятся, усладятся, возрадуются и будутъ праздновать; по какой причинѣ? По той, что Господь спасъ поднебесную. *Исихій:* Рѣками можемъ назвать дѣйствія Духа; онѣ называются рукоплещущими; потому что во время пришествія Христова совокупились въ одно; можемъ также сказать, что чувственныя рѣки стали рукоплескать и торжествовать по принятіи Іорданомъ, во время крещенія Христа. Ибо это была совокупная радость рѣкъ и всѣхъ водъ.

[1]) Слова *Кирилла:* Горами почитаются мысленныя и высокія силы, которыя весьма радуются о спасенныхъ Христомъ; также и тѣ, которые имѣютъ мысль возвышенную и радуются въ ожиданіи воздаяній за труды. То же говоритъ и *Аѳанасій:* Горы суть ангельскія силы; ибо радость бываетъ на небеси о кающемся грѣшникѣ.

[2]) *Ѳеодорита:* Первое пришествіе Христово сопровождалось великою милостію; а второе будетъ сопровождаться правдою. Ибо всѣ предстанемъ на судъ Христовъ, дабы получить каждому свое, смотря по тому, что кто сдѣлалъ, живя въ тѣлѣ, доброе или худое (2 Кор. 5, 10).

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ВОСЬМОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

И этотъ псаломъ въ еврейской псалтири безъ надписи; а 70 переводчиковъ надписали его: Давиду, какъ мы это замѣтили и касательно надписи 96-го псалма. [1])

[1]) Того же *Ѳеодорита:* Этотъ псаломъ

Ст. 1. *Господь воцарися: да гнѣваются людіе.* Евангелистъ Матѳей говоритъ: когда Іисусъ родился въ Виѳліемѣ іудейскомъ, пришли въ Іерусалимъ волхвы съ востока и говорятъ: гдѣ новорожденный Царь Іудейскій? И далѣе прибавляетъ: услышавъ сіе царь Иродъ смутился: и весь Іерусалимъ съ нимъ (Матѳ. 2, 1). Сіе-то предвидя, Давидъ говоритъ здѣсь, что Господь воцарился, какъ и Самъ Онъ сказалъ: Я на сіе родился, т. е. чтобы царствовать (Іоан. 18, 37). Итакъ, пусть гнѣваются, или пусть смущаются народы іудейскіе. [1])

Сѣдяй на херувимѣхъ. Воцарился, говоритъ, Господь—Тотъ, Который сидитъ на златыхъ херувимахъ, какъ сказано и въ 79-мъ псалмѣ: сѣдящій на херувимахъ явись. [1])

Да подвижится земля!

2. *Господь въ Сіонѣ великъ и высокъ есть надъ всѣми людьми.* Да подвинется, говоритъ, земля іудейская. Ибо смутилась, говоритъ, вся земля, весь Іерусалимъ, какъ мы сказали вы-

---

предрекаетъ о возвращеніи іудеевъ изъ Вавилона; также предсказываетъ и о явленіи нашего Спасителя и о невѣріи іудеевъ. *Исихія:* Всѣ прочіе издали этотъ псаломъ безъ надписи; а надпись—Давиду, приложили Семьдесятъ, потому что и онъ пророчествуетъ объ умственномъ Давидѣ—Христѣ.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Это Христосъ, Котораго свидѣтельства не принимаютъ гнѣвающіеся іудеи. *Кирилла:* Пусть, говоритъ, пускаютъ въ Христа стрѣлы зависти своей; пусть совершаютъ свои злые замыслы, нисколько не могущіе вредить Тому, Кому несвойственно страдать. *Евсевія:* Никто не можетъ сказать, чтобы по причинѣ царствованія надъ всѣмъ Бога всяческихъ гнѣвался кто-либо: но по причинѣ воцаренія Христа, по выраженію сего псалма, гнѣваются народы, гдѣ говоритъ о невѣрующихъ въ Него изъ числа обрѣзанныхъ и язычниковъ. Ибо невѣрующихъ сихъ угрызаетъ и оскорбляетъ ревность о томъ, что спасены Имъ народы, потому что не выразумѣли пророческихъ голосовъ о царствѣ Его. Впрочемъ, хотя нынѣ и гнѣваются о царствѣ Спасителя нашего: но будетъ нѣкогда время, когда и они исповѣдаются имени Его великому, когда преклонится всякое колѣно—небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ. *Исихія:* Подобныя разсужденія: воцареніе, говоритъ, Христово возбудило народъ іудейскій ко гнѣву и ярости, такъ что они говорили Пилату: не пиши, что Онъ царь іудейскій; также: у насъ нѣтъ царя кромѣ Кесаря.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: По словамъ Писанія, Богъ и спитъ и пробуждается и гнѣвается и ходитъ и имѣетъ престоломъ Своимъ херувимы. Первымъ изъ сихъ дѣйствій—сномъ мы называемъ бездѣйствіе Его и какъ бы небрежность, по извѣстнымъ Ему причинамъ, въ отношеніи къ намъ: такъ какъ и нашъ сонъ есть покой и бездѣйствіе; пробужденіемъ называетъ скорое измѣненіе въ дѣйствіяхъ и упражненіе въ добрыхъ дѣлахъ, такъ какъ прекращеніе сна есть пробужденіе, и прекращеніе ненависти есть начало посѣщенія; гнѣвомъ мы изображаемъ наказаніе; ибо и у насъ наказаніе слѣдуетъ за гнѣвомъ; хожденіемъ—дѣйствіе то тѣмъ, то другимъ образомъ, такъ какъ перехожденіе съ одного мѣста на другое называемъ хожденіемъ; наконецъ сидѣніемъ и успокоеніемъ на престолѣ—почиваніе на святыхъ силахъ и какъ бы помѣщеніе въ нихъ (съ удовольствіемъ). Ибо Божество ни въ комъ такъ не успокоивается, по словамъ того же *Григорія и Василія,* какъ во святыхъ. Быстрое движеніе Божіе называемъ летаніемъ, призрѣніе—лицемъ, подаяніе—рукою; ухомъ—слышаніе, глазами—проницательность, крылами—покровъ; и всякое другое изъ дѣйствій и силъ Божіихъ подаетъ намъ случай къ изображенію чѣмъ-нибудь тѣлеснымъ. Слова Божественнаго *Кирилла:* Не должно упомянутыя, составленныя по-человѣчески, выраженія о Богѣ понимать по нашему обыкновенію, но такъ, какъ прилично Самому Божескому высочайшему естеству.

*

ше. [1]) Смутилась вся земля; ибо одни изъ людей возмущались и гнѣвались, а другіе переходили отъ благочестія. Въ историческомъ отношеніи Христосъ былъ великъ и знаменитъ въ Іерусалимѣ, когда училъ и совершалъ чудеса. Ибо разнесся, говоритъ, слухъ о Немъ (Лук. 4, 37); также: и вскорѣ разнеслась о Немъ молва по всей окрестности Галилейской (Мар. 1, 28); и разнесся о Немъ слухъ по всей Сиріи (Матѳ. 4, 24). Въ высшемъ значеніи Христосъ великъ, по словамъ Кирилла, въ церкви: ибо какъ Сіонъ означаетъ высокое мѣсто для смотрѣнія, то посему и церковь есть мѣсто смотрѣнія; такъ какъ мы—христіане не смотримъ, по словамъ Павла, на земное, но на небесное. Также въ церкви Христосъ высокъ болѣе всѣхъ людей; поколику Онъ есть не только человѣкъ, но и Богъ. Или Христосъ великъ на чувственномъ Сіонѣ по причинѣ законодательства, а высокъ, по словамъ Дидима, у всѣхъ народовъ языческихъ. Посему сіи слова означаютъ то, что Христосъ возвеличится и у іудеевъ и у язычниковъ [2]); потому что выраженіе: надъ всѣми, теперь не только значитъ: надъ всѣми, но и среди всѣхъ, такъ какъ изъ всѣхъ народовъ языческихъ и іудейскихъ есть вѣрующіе во Христа, которыми Онъ и превозносится.

3. *Да исповѣдятся имени Твоему великому, яко страшно и свято есть.* Да благодарятъ, говоритъ, всѣ народы великому имени Твоему, Господь; гдѣ именемъ называетъ имя божества: далъ, говоритъ, Ему (т. е. воспринятому имъ человѣчеству) имя выше всякаго имени, только да благодарятъ, говоритъ, имени Твоему, не дѣлаясь пытливыми касательно Божества Твоего, по Ѳеодориту, или касательно способа вочеловѣченія Твоего: потому что страшно для враговъ Твоихъ имя Твое, какъ изгоняющее и наказующее ихъ, и свято для нихъ и знающихъ оное, какъ освящающее и очищающее ихъ. Или разумѣетъ имя Іисусово, потому что сіе имя велико, какъ страшное и, какъ мы сказали, святое и спасительное. [1])

4. *И честь царева судъ любитъ.* Достоинство, говоритъ, каждаго царя, а особенно Царя Хри-

---

[1]) *Евсевія:* Имѣвшіе нѣкогда весьма великую силу демоны ослабѣли, такъ что потряслись всѣ силы ихъ и прекратились дѣйствія ихъ.

[2]) Слова *Исихія:* Слава, говоритъ, и честь и миръ всякому, дѣлающему доброе, во-первыхъ іудею, потомъ и язычнику; ибо вознесшись отъ земли Христосъ привлекъ къ Себѣ всѣхъ.

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Велико имя—Іисусъ, ибо оно значитъ спасеніе народа; велико также высокое имя Божества, т. е. слава. Ибо Творецъ всего не можетъ быть уподобленъ никакой твари, напротивъ того по несравненнымъ Своимъ преимуществамъ Онъ превыше всего, и въ природѣ нѣтъ ничего подобнаго Ему. *Аѳанасія:* Имя Господне страшно въ отношеніи къ гнѣвающимся народамъ и непринимающимъ царства Его, а свято для вѣрующихъ въ Него.

ста требуетъ праведнаго суда, посему Онъ и поможетъ находящимся подъ вліяніемъ діавола, и низложитъ и побѣдитъ властвующаго надъ ними діавола[1]).

Ты уготовалъ еси правоты, судъ и правду во Іаковѣ Ты сотворилъ еси. Ты, говоритъ, Господи, далъ законъ, въ которомъ находятся правоты, или праведные суды. То же самое яснѣе говоритъ и въ слѣдующихъ словахъ, т. е. что Ты, Господи, сдѣлалъ правду, и судъ роду Іакова, иначе Израильтянамъ посредствомъ даннаго Тобою закона[2]).

5. *Возносите Господа Бога нашего.* Возноситесь, говоритъ, христіане, въ мысляхъ о Христѣ, возносите Христа пѣснями и славословіями вашими, возносите Его храненіемъ заповѣдей Божіихъ:

[1]) Того же *Кирилла:* Почести царей соединены съ властію судить и давать законы; ибо это необходимо соединено съ честію царя; ибо честь и слава царя блистательна и требуетъ правды. И Сыну также принадлежитъ судъ; ибо Отецъ всякій судъ отдалъ Сыну. *Исихія:* Какое дѣйствіе суда? Освобождать невинныхъ, объявлять виновныхъ, потому что честь царева (т. е. начальство и власть) любитъ судъ; почему другіе толковники честь замѣняютъ то силою, то властію. *Өеодорита:* Мы должны бояться Христа, какъ Царя и правосуднаго; ибо истинному царству Его свойственно управлять подданными праведно; честь царева судъ любитъ, и любовь къ правдѣ дѣлаетъ царя достопочтеннымъ.

[2]) Слова *Исихія:* Какъ уготовалъ? Давъ напередъ законъ, въ которомъ заповѣди учинилъ правотами; ибо поступающій по онымъ можетъ исправлять путь жизни. Итакъ, данный Іакову (подъ которымъ разумѣетъ родъ Израиля) законъ и согрѣшающихъ подвергъ суду-осужденія и дѣлающимъ добро показалъ правду, по которой должны они жить. *Евсевія:* Никто пусть не думаетъ, что прославляемый здѣсь Господь различенъ отъ Бога, давшаго законъ въ пустынѣ. Ибо Ты, говоритъ, Господи, о царствѣ Котораго мы предсказываемъ, Тотъ Самый, Который обрѣзанному народу заповѣдалъ судъ и правду въ данномъ ему законоположеніи, содержащемъ оправданія и суды; Ты Самъ и правоты уготовалъ на день воздаянія, которыя будутъ даны хранящимъ судъ и правду. *Өеодорита:* Ты показалъ, говоритъ, истину Твоего обѣщанія, исполнивъ данные Израилю обѣты и имѣя даровать спасеніе чрезъ сѣмя Авраама.

потому что если по причинѣ преступленія заповѣдей Божіихъ хулится имя Божіе у народовъ, какъ говоритъ Богъ, жалуясь чрезъ Исаію; то явно, что чрезъ хранящихъ заповѣди Божіи Богъ возносится и прославляется[1]).

И покланяйтеся подножію ногу Его, яко свято есть. Въ отношеніи къ Божеству подножіе ногъ Божіихъ есть земля: небо, говоритъ, престолъ Мой, и земля—подножіе ногъ Моихъ (Исаіи 66, 1); а въ отношеніи къ человѣчеству подножіемъ ногъ Его называетъ теперь святую Голгоөу, на которой, по словамъ Исихія, распятъ Господь; или и самый крестъ, на которомъ стали ноги пригвожденнаго на немъ Господа: поклонимся, говоритъ, (тому) мѣсту, на которомъ стали ноги Его (Пс. 131, 7). Далѣе Христосъ святъ по причинѣ подающаго освященіе Божества; и какъ Онъ святъ, то и освятилъ упомянутое подножіе

[1]) Слова *Кирилла:* То есть, вѣруйте, что сдѣлавшійся человѣкомъ Богъ Слово—есть Всевышній; никакой низкой мысли не имѣйте о Немъ, какъ несчастные іудеи.

Свое. Поелику же и праведные называются святыми; то посему въ слѣдующихъ словахъ Давидъ показываетъ, сколь велико различіе Христа отъ святыхъ [1]).

6. *Моисей и Ааронъ во іереехъ Его, и Самуилъ въ* (числѣ) *призывающихъ имя Его: призываху Господа, и Той послушаше ихъ.* Моисей, говоритъ, и Ааронъ и ветхозаконные священники и Самуилъ и другіе, призывавшіе Господа, которыхъ Онъ и выслушивалъ, были рабы и служители Христовы. Гдѣ упоминаетъ о Моисеѣ, какъ законодателѣ, объ Ааронѣ, какъ архіереѣ, и первомъ изъ священниковъ, Самуилѣ, какъ начальномъ изъ пророковъ. Или Моисеемъ, Аарономъ и Самуиломъ вообще называетъ всѣхъ подражателей, по словамъ Дидима, добродѣтелей ихъ: такъ какъ Богъ сказалъ у Іезекіиля: когда наведу мечъ на сію землю и среди ихъ станутъ три мужа сіи (Ной, Даніилъ и Іовъ): то живу Я, говоритъ Господь, не избавлю сыновъ и дщерей, но только одни они спасутся (Іез. 14, 17), гдѣ также Богъ не разумѣетъ древняго оnaго Ноя и Іова (ибо какъ могъ назвать тѣхъ, которые давно умерли?), но называетъ Ноемъ и Іовомъ тѣхъ, которые подражали

---

[1]) *Нисскаго*: Сколько есть силъ, должно возносить Господа словомъ и прежде слова— возносить въ мысли; ибо невозможно словомъ совозвышаться съ мыслію, но когда взойдете на самый верхъ человѣческой силы, сколько то человѣческому уму возможно слѣдовать за высотою и величіемъ мыслей, тогда представляйте себѣ, что вы ниже надлежащаго достоинства. Ибо и по такомъ вознесеніи едва будете въ состояніи покланяться подножію ногъ Его. А причиною непостижимаго достоинства псалмопѣніе сіе полагаетъ ничто иное, какъ то, что Онъ святъ по причинѣ дающаго освященіе Божества. Итакъ, если вся высота силы человѣческой ниже величія Того, Кому должно покланяться (ибо на сіе указываютъ слова сіи посредствомъ подножія ногъ): то какъ суетны тѣ, которые думаютъ, что они имѣютъ въ самихъ себѣ столько силы, что въ состояніи опредѣлить достойную цѣну неоцѣнимому естеству! И еще онъ же говоритъ: сіе, говоритъ, псалмопѣвецъ, возвѣщается вамъ, люди, что человѣческій слухъ можетъ принять Божественныя таинства. Но вы, руководствуясь ими къ благочестивому богопознанію, сколько вмѣстимо уму вашему, возвышайте славу Божію, зная при томъ, что сколько бы ни возвысился умъ вашъ и превзошелъ своими понятіями о Богѣ всякое высокое представленіе, то и тогда то, что обрѣтется вами и чему вы должны покланяться, не будетъ еще самое величіе искомаго вами, но только подножіе ногъ Его, чѣмъ онъ выражаетъ то, что умъ нашъ низокъ и пресмыкается долу въ сравненіи съ непостижимостію Его. *Кирилла:* Неужели у Бога и ноги такія, что находятся на подножіи? Не думай такъ. Ибо сіе слово о Немъ составлено изъ нашихъ—человѣческихъ дѣйствій; а разумѣется подъ ними то, что относится къ Нему богоприлично. Такъ поелику покланяющіеся земнымъ царямъ обыкновенно цѣлуютъ у нихъ ноги по введенному у людей обычаю; то псалмопѣвецъ говоритъ сіе и въ отношеніи къ Богу. *Исихія:* Почему не повелѣваетъ покланяться престолу Божію, а подножію? И какому подножію? Не землѣ ли? Ибо небо, говоритъ, у Меня престолъ, земля подножіе ногъ Моихъ, хотя покланяться стихіямъ намъ не позволено. Нѣтъ; но Онъ говоритъ о томъ мѣстѣ, о которомъ яснѣе выразился въ другомъ псалмѣ: поклонимся на мѣстѣ, гдѣ стали ноги Его, разумѣя подъ нимъ Голгоѳу; такъ какъ она дѣйствительно была во время креста Его подъ ногами плоти Его. *Другіе* подножіемъ ногъ Его называютъ крестъ, имѣвшій и подножіе, на которомъ постановленныя ноги Господа сильно были прибиты гвоздями, какъ говоритъ въ рукописныхъ вопросахъ съ отвѣтами Газскій Паисій къ Московскому царю Алексѣю Михаиловичу, приводя на сіе во свидѣтели нѣкоторыхъ изъ святыхъ, т. е. Иринея и Іустина. *Ѳеодоритъ:* Подножіемъ, говоритъ, ногъ Его въ древности названъ Іе-

въ дѣлахъ своихъ жизни ихъ. [1])

7. *Въ столпѣ облачнѣ глаголаше къ нимъ.* Богъ, говоритъ, бесѣдовалъ съ Моисеемъ и Аарономъ. И хотя Онъ бесѣдовалъ съ однимъ только Моисеемъ, но здѣсь образъ выраженія, такъ называемый, собирательный общій, потому что въ одномъ лицѣ совмѣщаетъ и другое. Примѣръ таковаго образа выраженія представляетъ и Апостолъ Павелъ, который, исчисливъ всѣхъ, благоугодившихъ Богу вѣрою, наконецъ говоритъ совокупно о всѣхъ, которые вѣрою побѣдили царства, творили правду, получили обѣщанное, заградили уста львовъ (Евр. 11, 33). Но всѣ сіи великія дѣла не были совершены всѣми вышеупомянутыми (лицами), но только по частямъ нѣкоторыми изъ нихъ. И такъ Давидъ хочетъ симъ показать то, что Богъ бесѣдовалъ въ столпѣ облачномъ съ Моисеемъ и Аарономъ. [1])

Яко храняху свидѣнія Его и повелѣнія Его, яже даде имъ. Свидѣтельства, говоритъ, и повелѣнія законныя были Христовы: Онъ далъ ихъ Моисею и Аарону; и они какъ рабы Его, хранили ихъ [2]).

8. *Господи, Боже нашъ! Ты послушалъ еси ихъ; Боже, Ты милостивъ бывалъ еси имъ.* Ты, говоритъ, Господи, выслушивалъ Моисея и Аарона и Самуила, и Ты бывалъ милостивъ къ нимъ, и они просили Тебя о прогнѣвлявшемъ Тебя народѣ іудейскомъ. Или Ты милостивъ бывалъ къ нимъ, когда они

русалимскій храмъ, а нынѣ находящіеся на всей землѣ и морѣ церкви, въ которыхъ приносимъ поклоненіе пресвятому Богу.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Сей, говоритъ, нынѣ явившійся на землѣ человѣкъ, есть Царь живущихъ на землѣ, Котораго и Моисей и Ааронъ и Самуилъ призывали въ древности. *Евсевія:* Показанные пророки не иначе достигли такого достоинства, какъ только храненіемъ свидѣтельствъ Его и повелѣній данныхъ имъ отъ Него. Итакъ, Онъ и намъ въ Новомъ Завѣтѣ далъ повелѣнія и свидѣтельства за сохраненіе которыхъ можемъ удостоиться равныхъ съ ними воздаяній. *Дидима:* Имѣющихъ однѣ и тѣже добродѣтели, какія имѣютъ они, Онъ называетъ однѣми и тѣми же именами. А если это вѣрно; то явно, что и вѣрно работающіе Ему, всѣ подобны Моисею. Тоже надобно сказать и о прочихъ. *Ѳеодорита:* Не безъ причины, оставя всѣхъ прочихъ пророковъ, упомянулъ только о сихъ; но для того, чтобы показать, что неистовство и своевольство совоспитано съ ними. Такъ при Моисеѣ и Ааронѣ покушались похитить священство, а при Самуилѣ, унизивъ царствованіе Божіе, восхотѣли царства человѣческаго. Итакъ, сіи слова (псалма) показываютъ, что когда іудеи неистовствовали противъ Спасителя и не принимали Его спасительнаго царства, они не дѣлали ничего новаго. Ибо эта древняя и обыкновенная ихъ безумная страсть.

[1]) *Дидима:* Поелику слово Божіе вѣрно и истинно, то посему прилично называется столпомъ; почему и принявшая Его церковь есть столпъ и утвержденіе истины. Поелику же (законъ) наполняетъ и произращаетъ плоды, снисходя въ сердца людей на подобіе дождя; то потому онъ есть облачный столпъ. Быть можетъ симъ предсказывается и первое пришествіе Спасителя къ намъ, въ которое взойдя на легкомъ облакѣ Онъ пришелъ въ Египетъ—сіе земное мѣсто.

[2]) *Кирилла:* Итакъ, Богъ оказывалъ имъ честь, какъ почитавшимъ Его, возлюбилъ, какъ искреннихъ рабовъ Своихъ и какъ хранителей Его повелѣній. Итакъ, послушаніе было не безъ награды, напротивъ того доставило имъ высочайшую честь за покорность и послушаніе ихъ. *Дидима:* Храненіе всѣхъ свидѣтельствъ и повелѣній Божіихъ принадлежитъ совершенному мужу, имѣющему всѣ добродѣтели.

погрѣшали; такъ какъ и Моисей раздражилъ Бога на водѣ пререканія и Ааронъ произведеніемъ для евреевъ тельца.

И мщая (отмщевалъ) *на вся начинанія ихъ*. Ты, говоритъ, Господи, далъ защиту, т. е. помощь во всѣхъ предпріятіяхъ и великихъ дѣлахъ Моисея, Аарона и Самуила, произведенныхъ въ пользу народа. Или Ты наказывалъ евреевъ за всѣ злоумышленія противъ нихъ. [1])

9. *Возносите Господа Бога нашего и покланяйтеся въ горѣ святѣй Его, яко Святъ Господь Богъ нашъ*. И здѣсь говоритъ, что христіане должны возвышать Христа и словами и дѣлами. Гора Христова святая, по мнѣнію іудеевъ, была земной Іерусалимъ, а у насъ христіанъ—небесный Іерусалимъ, о которомъ Павелъ сказалъ: вы приступили къ горѣ Сіону и къ граду Бога живаго, небесному Іерусалиму (Евр. 12, 22). Или святая гора есть церковь, по высотѣ ученія вѣры и образа жизни ея. Итакъ, покланяйтесь, говоритъ, Христу въ церкви; или и Давидъ говоритъ сіи слова, сопричисляя и себя къ намъ христіанамъ, или даетъ сіе повелѣніе отъ лица всѣхъ христіанъ. [1])

[1]) Слова *Θеодорита:* Симмахъ перевелъ такъ: и мстителенъ за злоумышленія ихъ. Ибо возмутившихся противъ великаго Моисея Онъ предалъ огню, а избѣжавшихъ пламени—живыми ввергнулъ во гробъ, повелѣвъ провалиться землѣ, и мѣсто ихъ своевольства сдѣлалось для нихъ самоприготовленнымъ гробомъ; также не потонувшихъ во время своего перехожденія чрезъ море велѣлъ затопить землѣ страшными ея волнами; воставшихъ противъ Самуила предалъ жестокому правленію Саула и окружилъ различными бѣдствіями.

[1]) Слова *Нисскаго:* Сколько вмѣщаетъ вашъ разумъ, столько возносите славу Божію и прочее, какъ сказано. Но выше говорилъ: покланяйтесь подножію, а теперь говоритъ: въ горѣ святой, чѣмъ намекаетъ на высоту Божества. Или по словамъ *Θеодорита,* горою святою называетъ высоту богопознанія: горою святою въ древности назывался Сіонъ, а нынѣ высота богопознанія. Такъ предсказали *Исаія* и *Михей:* Будетъ въ послѣдніе дни явною гора Господня, т. е. богопознаніе будетъ явно для всѣхъ. *Евсевія:* Возносите Его, говоритъ, высоко о Немъ думайте; ибо Онъ Господь какъ владыка рабовъ. Онъ и Богъ нашъ, какъ творецъ и создатель нашъ. *Исихія:* И какая нужда высокому возноситься, и какъ Тотъ, Кто на небесахъ можетъ быть возносимъ людьми? Не иначе, какъ если, говоритъ, будете имѣть о Немъ высокія мысли. Итакъ, высота Бога Слова на святой горѣ (т. е. Голгоѳѣ) есть поклоненіе: ибо какъ слава для царя есть побѣда на брани; такъ и мужественное перенесеніе страданій на святой горѣ, воспринявшей крестъ, есть слава для Христа. А называетъ сію гору святою не потому, что она такова сама отъ себя, но потому что пришелъ на нее Распятый. *Аполлинарія:* Повелѣваетъ воздавать поклоненіе не только могуществу Божію, но, что приличнѣе теперь—святости Его, что выражаетъ поклоненіемъ на священной горѣ (Въ изданномъ сводѣ).

ПСАЛОМЪ ДЕВЯНОСТО ДЕВЯТЫЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ ВО ИСПОВѢДАНІЕ.

И сію надпись сдѣлали на семъ псалмѣ Семьдесятъ, узнавъ изъ содержащихся въ немъ словъ, что сей псаломъ посвящается бывшему отъ сѣмени Давидова Христу, который имѣетъ способную руку, и что онъ повелѣваетъ христіанамъ служить и благодарить Христу, такъ какъ исповѣданіе здѣсь означаетъ благодареніе и сознаніе въ грѣхахъ. [1])

Ст. 1. *Воскликните Богови вся земля.*

2. *Работайте Господеви въ веселіи.* Пойте, говоритъ, христіане, побѣдную пѣснь, или состоящую въ восклицаніи, Христу за содѣланную Имъ побѣду надъ невидимыми врагами—демонами. Работайте Христу, освободившему васъ отъ работы и плѣна демонскаго; притомъ работайте Христу съ веселіемъ, или съ радостію, какъ избавившіеся чрезъ Него отъ владычества и удостоившіеся имѣть, по словамъ Ѳеодорита, таковаго Владыку. [2])

Внидите предъ Нимъ въ радости.

3. *Увѣдите, яко Господь Той есть Богъ нашъ.* Искренно, говоритъ, и съ радостію служите Христу, какъ Богу и узнайте, какъ изъ предсказавшихъ о Немъ пророковъ, такъ и изъ чудныхъ Его дѣлъ, что Господь Іисусъ—Онъ есть Богъ нашъ. [1])

Той сотвори насъ, а не мы. Хотя, говоритъ, и родители про-

---

[1]) *Нисскаго:* Если тебя безпокоитъ воспоминаніе о какомъ либо-грѣхѣ, то сіе псалмопѣніе совѣтуетъ очиститься отъ него покаяніемъ; а когда жизнь твоя преуспѣваетъ въ лучшемъ, то оно же чрезъ благодареніе Богу дѣлаетъ стремленіе твое къ горнему надежнымъ.

[2]) *Кирилла:* Т. е. не будьте печальны и мрачны, или лѣнивы къ добрымъ дѣламъ, напротивъ того усердны и веселы и полны радости объ уготованной святымъ надеждѣ. Ибо, по словамъ *Аѳанасія,* рабство у людей производитъ пагубный страхъ, а служеніе Господу чистый страхъ, отъ котораго раждается въ душѣ веселіе. И, по словамъ *Евсевія,* служеніе Ему подобно служенію свѣту, жизни, истинѣ, правдѣ и освященію; ибо всѣмъ симъ называется Господь. Итакъ, не почитайте служеніе Ему мрачнымъ, ни печальнымъ и болѣзненнымъ, напротивъ того оно исполнено радости и веселія. *Ѳеодорита:* Царство Бога и Спасителя нашего не имѣетъ, говоритъ, сходства съ горькимъ владычествомъ діавола, но оно есть кроткое и человѣколюбивое владычество Его. Итакъ, съ радостію приступайте къ сему служенію; а если, говоритъ *Евсевій,* кто не служитъ Ему съ веселіемъ, тотъ да не дерзаетъ представляться предъ лице Его, входя въ церковь Его съ неумытыми ногами.

[1]) Слова *Дидима:* Вхожденіе предъ лице Господа противоположно отхожденію отъ лица Его. Итакъ, какъ Каинъ, отшедши отъ лица Господа, не мѣсто перемѣнилъ, въ которомъ было лице Бога, и перешелъ на другое мѣсто, но удалился отъ правыхъ мыслей о Богѣ, и такимъ образомъ удалился отъ лица Его, возлюбивъ безуміе и безбожіе, такъ что уже не имѣлъ представленія, или мыслей о явленіи Бога: такъ и вшествіе ко Господу означаетъ умное представленіе Его присутствія, какъ написано: живъ Господь, предъ лицемъ Котораго я предсталъ нынѣ (слова Иліи).

изводятъ, или рождаютъ дѣтей своихъ, но это Богъ творитъ; Онъ виновникъ ихъ, а родители суть содѣйствующія только причины, какъ служащіе первоначальному повелѣнію Божію. Посему много такихъ родителей, которые желаютъ имѣть дѣтей, но не могутъ. Такъ, когда Рахиль сказала Іакову: дай мнѣ дѣтей, а если нѣтъ, то умру, патріархъ Іаковъ, какъ мудрый, въ отвѣтѣ своемъ выразилъ какъ несомнѣнную истину слѣдующую: развѣ я Богъ, Который лишилъ тебя плода чрева? (Быт. 30, 1). Какъ то весьма вѣрно изъяснилъ Евсевій. [1])

Мы же людіе Его, и овцы пажити Его. Это сказано и въ 94-мъ псалмѣ, хотя тамъ написано: народъ паствы и овцы руки; впрочемъ сіе не составляетъ большаго различія между ними. [2])

4. *Внидите во врата Его во исповѣданіи, во дворы Его въ пѣніихъ.* По словамъ Евсевія, во-первыхъ входятъ во внѣшнія врата дома, а потомъ уже въ дворы Его; такъ во-первыхъ должно исповѣдываться во грѣхахъ своихъ, потомъ воспѣвать Бога, дабы чрезъ исповѣданіе очистился языкъ, и такимъ образомъ приносилъ чистую пѣснь Богу. Здѣсь врата и дворы Христовы суть всѣ находящіяся въ разныхъ мѣстахъ земли, по словамъ Θеодорита, церкви, поколику онѣ составляютъ домъ Его. Сказано также о дворахъ и въ 83-мъ псалмѣ: желаетъ и изнемогаетъ душа моя во дворы Господни. [1])

Исповѣдайтеся Ему, хвалите имя Его. И здѣсь Давидъ говоритъ почти то же самое, что сказалъ выше, для распространенія и большаго поощренія христіанъ къ прославленію Христа. Или подъ исповѣданіемъ разумѣетъ здѣсь благодареніе: благодарите, говоритъ, христіане Христа, какъ по-

---

[1]) Слова *Евсевія:* И Іовъ и Давидъ, не смотря на то, что они рождены отъ отца и матери, оба говорятъ: руки Твои сотворили меня и создали меня. И въ Іереміи Богъ говоритъ: прежде нежели Я создалъ тебя во чревѣ, знаю тебя. *Кирилла:* Кто имѣетъ естественную власть надъ всѣмъ, Тотъ есть Богъ: ибо ничто изъ тварей не имѣетъ, какъ я сказалъ, естественной власти, но все рабски служитъ сотворившему и мы не сами себя создали и не само по себѣ появилось на землѣ разумное животное, но создано отъ Бога.

[2]) Слова *Θеодорита:* Онъ не только Владыка нашъ, но и Пастырь, доставляющій намъ хорошую пажить. А мы народъ Его, какъ царя, и овцы, какъ пастыря. По словамъ *Евсевія:* Народомъ называются лучшіе и умнѣйшіе, а овцами занимающіе мѣсто въ числѣ неразумныхъ и несвѣдущихъ въ Божественныхъ Писаніяхъ. *Исихія:* Чьи мы овцы? Знай, что Единороднаго, какъ говорящаго: овцы Мои слушаются голоса Моего; мы народъ Того, Который пророческимъ гласомъ говоритъ намъ: и будете Мнѣ въ народъ и Я буду вамъ въ Бога (Іер. 11, 4). Итакъ, Господь, Онъ есть Богъ, ибо Сынъ называется тѣмъ и другимъ, какъ и Отецъ. *Аθанасія:* Какъ Богъ и Творецъ всѣхъ, Онъ призываетъ и усвояетъ Себѣ всѣхъ. Ибо Богъ спасаетъ и людей и скоты, однихъ, какъ народъ Свой, а другихъ, какъ овецъ пажити Своей.

[1]) Слова *Дидима:* Врата Господа суть различныя добродѣтели, о которыхъ и въ другихъ мѣстахъ сказано: отворите мнѣ врата правды, дабы пройдя врата Его, мы могли благодарно исповѣдываться Богу и въ дворахъ Его, т. е. вошедши въ богословіе посредствомъ пѣсней.

лучившіе столько благодѣяній отъ Него, и прославляйте имя Избавителя нашего и Господа.

5. *Яко благъ Господь; въ вѣкъ милость Его, и даже до рода и рода истина Его.* Хвалите, говоритъ, имя Христово; потому что Онъ благъ, какъ сострадательный. Милость Его вѣчна, а не временна, какова человѣческая; а равно и истина словъ Христовыхъ никогда не измѣнится, такъ что она была не только въ древнемъ іудейскомъ народѣ, но и перешла въ новый христіанскій народъ. [1])

[1]) Слова *Евсевія:* Исповѣдывайтесь, какъ врачу, обнажая душевныя раны чрезъ исповѣданіе грѣховъ. И это дѣлайте смѣло, какъ изучившіеся несомнѣнному ученію о Немъ, что Онъ благъ и во вѣкъ милость Его. *Исихія:* Какъ благъ, т. е. сострадателенъ и человѣколюбивъ, Онъ далъ въ настоящемъ вѣкѣ милость дабы, если, по нерадѣнію и впадемъ въ заблужденіе, мы могли возвратиться къ Нему чрезъ Его человѣколюбіе. Ибо истина Божія, начавшись отъ нынѣшняго рода, откроется и въ будущемъ родѣ, когда воздастъ каждому по дѣламъ его. Ибо это есть непреодолимая и неложная истина.

ПСАЛОМЪ СОТЫЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Царь Іосія во время царствованія совершилъ много добродѣтелей, о которыхъ, по предвѣдѣнію Давидъ написалъ сей псаломъ, излагая отъ лица его добродѣтельную жизнь его и, какъ говоритъ Θеодоритъ, въ примѣръ совершенства. [1])

Ст. 1. *Милость и судъ воспою Тебѣ, Господи.* Сдѣлаю, говоритъ, милость и судъ Твой, Господи, предметомъ пѣсни и такимъ образомъ принесу ее Тебѣ Самому, т. е. поя о милости и судѣ Твоемъ, потому что Ты милуешь въ настоящей жизни и судишь въ будущей. Или говоритъ о томъ, что и милость Твоя не безъ суда, и судъ Твой не безъ милости, по словамъ Василія. А восхваляя сіи свойства Божіи, я буду и подражать имъ, милуя и вмѣстѣ производя судъ, по словамъ Евсевія, право. [1])

[1]) Божественнаго *Кирилла:* Псаломъ Давида, т. е. пѣснь и славословіе произшедшему отъ сѣмени Давида по плоти Христу. Здѣсь же псалмопѣвецъ изображаетъ совершеннаго и живущаго богоугодно человѣка, для наставленія нашего, какую жизнь должно проходить желающимъ достигнуть Царства Небеснаго.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Замѣтимъ, что совершенный мужъ говоритъ къ праведному судіи Христу, Которому хотя и воспѣваемъ милость, но вмѣстѣ съ нею должны воспѣвать и судъ. *Василія:* Соединяетъ съ судомъ милость, дабы строгость суда смягчить преизбыткомъ милости. Ибо если, говоритъ, на беззаконіе будешь взирать, то кто устоитъ? Благъ Богъ, но и праведенъ; а правда есть воздаяніе по достоинству, какъ написано: благо твори, Господи, благимъ. А уклоняющихся въ развращенія отведетъ Господь съ дѣлающими беззаконіе. Онъ милостивъ, но и Судія: ибо любитъ, говоритъ, милостыню и судъ. Посему и теперь говоритъ псалмопѣвецъ: милость и судъ воспою Тебѣ, Господи. Итакъ, милостивъ и праведенъ Господь: посему мы не должны разумѣть Его въ

2. *Пою и разумѣю* (что пою) *въ пути непорочнѣ.* Совершая, говоритъ, путь жизни безпорочно и неукоризненно, такимъ образомъ я стану пѣть и разумѣть, что пою: потому что кто поетъ, тотъ долженъ и разумѣть, что поетъ. Итакъ, совершать путь, т. е. жить безпорочно составляетъ дѣятельную добродѣтель, а пѣть пѣсни съ разумѣніемъ содержанія ихъ—созерцательную. Или пѣніемъ выражаетъ дѣятельную добродѣтель, а разумѣніемъ созерцательную; и то и другое должно совершать съ тою цѣлію, чтобы пріобрѣсть путь, или образъ жизни безпорочный и неукоризненный. [1])

Когда пріидеши ко мнѣ? Когда говоритъ, пріидешь Господи, ко мнѣ, живущему безпорочно? Я и пою и понимаю, что пою, съ тою цѣлію, чтобы удостоиться Твоего умственнаго пришествія, или когда Ты, Господи, пріидешь ко мнѣ, пламенно желающему Твоего явленія? Ибо Господь сказалъ: *кто любитъ Меня, тотъ слово Мое соблюдетъ; и Отецъ Мой возлюбитъ его, и Мы пріидемъ къ нему, и обитель у него сотворимъ* (Іоан. 14, 23). [1])

Прехождахъ въ незлобіи сердца моего посредѣ дому моего.

3. *Не предлагахъ предъ очима моима вещь* (дѣла) *законопреступную; творящія преступленіе возне-*

половину и не брать въ поводъ къ нерадѣнію человѣколюбіе. *Евсевія:* Твою милость и Твой судъ воспою, излагая способъ, по которому Тебѣ несвойственно прежде судить, а потомъ миловать, но сперва миловать, а потомъ судить, и производить приговоръ съ человѣколюбіемъ и милостію. *Кирилла:* Знаю, говоритъ, что Ты милостивый и праведный судья, и то самое я воспою Тебѣ: ибо Богъ и Отецъ помиловалъ насъ во Христѣ, оправдавъ насъ вѣрою въ Него и даровавъ намъ прощеніе прежнихъ преступленій и произнесши о насъ праведный судъ. *Исихія:* Желая симъ псалмомъ исправить всю нашу жизнь, Онъ упоминаетъ о судѣ по необходимости. Ибо, взирая на оный, око не допуститъ претыкновенія, но ограждаетъ отъ нихъ страхомъ къ тамошнимъ грознымъ мукамъ. Но поелику прежде суда поставляетъ милость, то милостивъ нашъ Судія, впрочемъ не тогда когда судитъ, а и нынѣ, доколѣ еще не производитъ суда; такъ что милость принадлежитъ нынѣшнему, а судъ будущему времени. Воспѣвая сіе, мы когда согрѣшаемъ, не можемъ ни отчаеваться, ни вознерадѣть.

[1]) *Кирилла:* Стану, говоритъ, пѣть Тебѣ, Владыко, и прославлять непрестанно; буду имѣть и разумѣніе на пути непорочномъ, т. е. буду проходить съ разумѣніемъ и мудростію правый, неуклонный и непорочный путь; ибо, желая благоугодить Богу и имѣть сердце наполненное мудрости, притомъ не земной и не мірской, но даруемой Христомъ, въ Которомъ всѣ сокровища премудрости и разума сокрыты, и Который умудряетъ слѣпцовъ и подаетъ всякое знаніе, мы должны быть весьма разумны.

[1]) Божест. *Максима:* Кто соблюлъ неповрежденнымъ путь добродѣтелей, безъ уклоненія въ ту или другую сторону, съ благочестивымъ и правымъ разумѣніемъ, тотъ уразумѣетъ бывающее при безстрастіи явленіе ему Бога. Ибо стану, говоритъ, пѣть и разумѣть на пути непорочномъ: когда пріидешь ко мнѣ? Ибо сей псаломъ изъясняетъ добродѣтельное дѣйствіе, а разумѣніе означаетъ соединенное съ познаніемъ искусство въ добродѣтели, по которому бдительно ожидающій Господа своего чувствуетъ богоявленіе. *Исихія:* Блаженное дѣло ожидать пришествія Бога и такимъ образомъ непрестанно приготовляться ко входу Его къ намъ; и Онъ пріидетъ къ намъ тогда, когда мы соблюдемъ заповѣди Его. *Θеодорита:* Когда пріидешь ко мнѣ? вмѣсто того, чтобъ сказать я устроилъ для Тебя благолѣпный царскій домъ (душевный); желаю, Владыко, Твоего пришествія, хощу Твоего явленія; дай мнѣ желаемое.

навидѣхъ. Я, говоритъ, обращался, въ домѣ моемъ съ чистотою сердца моего и ни предъ глазами моими чувственными, ни предъ умственными не полагалъ дѣла законопреступнаго, т. е. я не терпѣлъ воображенія и воспоминанія какого либо беззаконія. И не только это, но я ненавидѣлъ и тѣхъ, которые преступаютъ правду, въ отношеніи къ Богу или людямъ. [1])

4. *Не прильпе мнѣ сердце строптиво* (развращенное), *уклоняющагося отъ мене лукаваго не познахъ.* Не соединялось, говоритъ, со мною развращенное и искривленное сердце, т. е. другими словами, не прямой человѣкъ, потому что кривое къ прямому, по словамъ Исихія, не приходится. И когда злой человѣкъ отходилъ отъ меня, я не хотѣлъ и знать его; ибо не должно имѣть содружества съ злымъ. Но если злой пріидетъ къ намъ, мы должны стараться исправить его; а если отойдетъ, должны презирать и ставить ни во что отлученіе его, по словамъ Евсевія и Θеодорита. [1]) Сіи же слова относятся и къ діаволу такъ: не давая ему мѣста или входа, чтобы могъ посѣять во мнѣ злые помыслы свои, я посему не зналъ и того, когда онъ отходилъ отъ меня, иначе сказать, я не чув-

[1]) *Кирилла:* Многіе употребляя въ собраніяхъ притворство, представляются честными и искренними; а въ домахъ своихъ, не скрывая своего нрава, оказываются худыми. А я, говоритъ, не имѣлъ въ домѣ своемъ при себѣ никакого неправеднаго помысла, но съ чистотою ума я обращался и внѣ и дома. Говоря сіе, псалмопѣвецъ, или просто совершенный мужъ, симъ не уловляетъ похвалы отъ людей, ибо умъ святыхъ не честолюбивъ и не любитъ тщеславія; но цѣль у нихъ доставить пользу намъ, принимающимъ отъ нихъ наставленія. Здѣсь замѣть, что не сказалъ: Я никогда не падалъ въ беззаконныя дѣла, ибо это была бы ложь. Но что? Я не предлагалъ, т. е. не имѣлъ цѣли, или намѣренія сдѣлать беззаконіе. Если же что человѣческое и случилось, то безъ намѣренія моего. *Дидима:* Явно возбранилъ себѣ всякое беззаконіе не въ дѣлѣ только, но и въ помышленіи. Ибо, сказавъ о глазахъ, онъ симъ выразилъ зрѣніе души; не предлагалъ предъ глаза мои вещи законопреступной. Посему кто предлагаетъ зло, хотя бы и не допущенъ былъ къ произведенію его, не избѣжитъ наказанія за зло, по самому намѣренію. Я возненавидѣлъ, говоритъ, творящихъ преступленія, не потому, что они люди, а потому, что они таковы. Ибо, по словамъ *Аѳанасія:* Не только должно удерживаться отъ золъ, но и отвращаться отъ творящихъ оныя. *Дидима:* Творящими преступленія называетъ согрѣшающихъ; ибо всякій грѣхъ есть преслушаніе Божественнаго закона. А братія, по своему обыкновенію, называютъ преступниками отрекшихся отъ Христа, которыхъ особенно должно ненавидѣть, какъ пожелавшихъ быть врагами Спасителя.

[1]) Слова *Василія:* Кто постоянно соблюдаетъ правоту, тотъ можетъ сказать: не прилѣплялось ко мнѣ сердце лукавое, изображая симъ то, что мышленіе, потерявшее правоту, намъ не свойственно, но приходитъ отвнѣ, когда мы, присвоивъ его себѣ, отвергнемъ правоту. *Аѳанасія:* Такъ называетъ совѣты діавола, какъ не имѣющіе ничего праваго. *Дидима:* у *Екклесіаста* написано: Богъ сотворилъ человѣка правымъ (7, 30). Итакъ, если онъ правъ былъ по усвоенію ему добродѣтели сначала, то всякое зло и нравственная кривизна далеки отъ него. *Исихія:* Какъ кривой жезлъ не можетъ прилѣпиться къ прямому, такъ съ живущими въ незлобіи не совокупляются имѣющіе кривое сердце. *Кирилла:* Глаголъ: не познавалъ, изъясняетъ такъ: Я и не притворялся знающимъ, ибо считалъ ихъ нестоющими того, чтобы быть другомъ ихъ; по гордости? Вовсе, говоритъ, не такъ, но потому, что зналъ, какъ обращеніе съ злыми повреждаетъ добрые нравы. Ибо плодъ украшеннаго святостію разума есть отреченіе отъ злыхъ, а осужденіе брата есть доказательство крайняго злонравія.

ствовалъ ни того, когда онъ приходилъ, ни того, когда отходилъ.

5. *Оклеветающаго тай искренняго своего, сего изгоняхъ.* Я, говоритъ, отгонялъ отъ себя того человѣка, который тайно оговаривалъ брата своего, какъ злонравнаго и низкаго, и на подобіе пса, угрызающаго тайно, гдѣ прибавилъ: тайно; потому что тотъ, кто оговариваетъ въ лице, менѣе грѣшитъ и подаетъ оговариваемому въ лице случай оправдаться въ томъ, въ чемъ онъ оговариваетъ его [1]).

(Съ) *гордымъ окомъ и несытымъ сердцемъ съ симъ не ядяхъ,* Гордымъ окомъ называетъ гордаго человѣка—частію цѣлаго; равно и ненасытимымъ сердцемъ именуетъ ненасытимаго человѣка и любостяжателя. Съ симъ то, говоритъ, гордымъ и любостяжателемъ я даже не ѣлъ. [1])

6. *Очи мои* (обращены) *на вѣрныя земли* (что) *посаждати я со мною.* Глаза, говоритъ, мои всегда были обращены къ вѣрнымъ на землѣ, т. е. къ тѣмъ людямъ, которые были достойны довѣрія

[1]) Слова *Евсевія:* Не тотъ клеветникъ, кто говоритъ о комъ-либо худо въ отсутствіе его, скорбя о его злонравіи, но тотъ, кто съ охотою и удовольствіемъ говоритъ о немъ худо. Святаго *Дорооея:* Между осужденіемъ, уничиженіемъ и оговариваніемъ есть различіе. Оговаривать значитъ говорить противъ кого-либо, напримѣръ, что онъ солгалъ, разгнѣвался или палъ въ любодѣйство, и тому подобное: ибо онъ въ страсти оговорилъ брата въ такомъ грѣхѣ. Осудить значитъ сказать, что такой-то лжецъ, прелюбодѣй, гнѣвливъ, ибо вотъ онъ осудилъ самую расположенность души его и произнесъ о всей жизни его, сказывая, что онъ таковъ. Ибо иное дѣло сказать: разгнѣвался, и другое: онъ гнѣвливъ. А уничижить, значитъ гнушаться ближнимъ и отвращаться отъ него, какъ отъ нѣкоторой мерзости, что пагубнѣе самаго осужденія. *Златоустаго:* Не станемъ же ни говорить худо, ни приклонять слуха къ говорящимъ. Ибо суетнаго, говоритъ, слуха не принимай. Не сказалъ: не вѣрь, но и не принимай. Потому то и пророкъ говоритъ: я изгонялъ клевещущаго. Не сказалъ: я не вѣрилъ, или не принималъ того, что было говорено, но, и, какъ врага, отражалъ. Скажи клевещущему: хочешь хвалить кого? я отврою слухъ, чтобы принять муро. А если хочешь говорить худо, то я загражду входъ для словъ; ибо не могу принимать навозъ и грязь. Божественнаго *Максима:* Загради уста клевещущему въ слухъ твой, дабы вмѣстѣ съ нимъ не сдѣлать тебѣ двойного грѣха, когда будешь и себя пріучать къ пагубной страсти и не пресѣкать болтливость его противъ ближняго. Не дай слуха твоего языку клеветника, ни языка слуху любящаго охужденія, охотно говоря, или слушая рѣчи на ближняго, дабы не отпасть отъ любви и не сдѣлаться чуждымъ жизни вѣчной. Великаго *Василія:* И оговаривающій брата, и терпящій оговаривающаго —оба заслуживаютъ отлученія. *Кирилла:* Кто оговариваетъ предъ нами другаго, тотъ не удержится отъ оговариванія и насъ предъ другими. Посему такого человѣка, какъ общаго врага, должно по всей справедливости отгонять, какъ подражателя райскаго дракона, который, оговоривъ Бога, обманулъ Еву.

[1]) Слова *Кирилла:* Премного у насъ страстей душевныхъ; но одна изъ нихъ самая нелѣпая и несносная для всѣхъ, которой и Богъ противится, есть гордость, которая въ сотовариществѣ своемъ имѣетъ и сестру— любостяжаніе, т. е. ненасытимое желаніе имѣть болѣе. Обѣ онѣ суть пропасть для душъ и двери къ погибели и достойны непрестаннаго пламени. Кто не убѣгаетъ гордаго? Кто не удаляется отъ того, кто ненасытимою рукою собираетъ денежныя доходы и обижаетъ многихъ? *Исихія:* Я не вступалъ, говоритъ, съ ними въ договоръ содружества; такъ какъ трапеза большею частію принимается за залогъ любви. Къ чему прилично присоединилъ ненасытимаго по сердцу, т. е. любостяжателя и гордаго; потому что никто не можетъ имѣть ихъ друзьями; ибо гордый и любостяжатель любитъ (есть другъ) только самаго себя.

по правотѣ своей жизни. Или вѣрными называетъ добрыхъ людей, по словамъ Божественнаго Кирилла. Такъ и Соломонъ говоритъ: мужа вѣрнаго трудно найти (Прит. 20, 6), такъ какъ доброе рѣдко. На сихъ-то, говоритъ, добрыхъ людей я обращалъ вниманіе и съ ними садился [1]).

Ходяй по пути непорочну, сей ми служаше. Тотъ, говоритъ, кто ведетъ себя и живетъ неукоризненно, былъ мнѣ слугою. Ибо надобно имѣть не только друзей хорошихъ, но и служителей также; почему и Соломонъ сказалъ: пріятенъ царю служитель разумный (Прит. 14, 25), и Сирахъ о мудромъ и богобоязненномъ: среди вельможъ будетъ служить онъ (Сир. 39, 4).

7. *Не живяше посредѣ дому моего творяй гордыню.* Выше Давидъ сказалъ о гордомъ служителѣ, что таковый не жилъ въ домѣ его. А гордые служители суть тѣ, о которыхъ говоритъ Исаія: не скажутъ слуги твои молча (Ис. 32, 5) [2]).

Глаголяй неправедная (слова, ничего) *не исправляше* (не совершалъ) *предъ очима моима.* Тотъ, говоритъ, который говорилъ неправду, не совершалъ того, о чемъ старался и чего желалъ, и не успѣвалъ предъ глазами моими.

8. *Во утрія избивахъ вся грѣшныя земли.* Утромъ, говоритъ, а не во время опьяненія отъ вина, и не во время гнѣва, когда помраченный разумъ погрѣшаетъ, но въ то время, когда я былъ трезвъ и внимателенъ, я умерщвлялъ грѣшниковъ, не на всей землѣ, но на той только, которая была въ моей власти, и всѣхъ не вдругъ, но иногда того, а иногда другаго, по словамъ Божественнаго Исидора [1]).

Еже потребити отъ града Господня вся дѣлающія беззаконіе. Я умерщвлялъ, говоритъ, грѣшныхъ для того, чтобъ истребить беззаконныхъ, то есть чтобы беззаконные, видя строгое наказаніе грѣшниковъ, смирились, по словамъ божественнаго Максима, и уничижились. Въ высшемъ значеніи, подъ землею разумѣется тѣло и все относящееся къ тѣлу, какъ равно земное тѣло. Грѣш-

---

1) *Кирилла:* Къ вѣрнымъ, т. е. святымъ, такъ что они и сидятъ вмѣстѣ со мною, т. е. пребываютъ при мнѣ, даютъ совѣты и содѣйствуютъ въ полезномъ. Ибо отличное добро для человѣка добрый совѣтникъ, и содѣйствіе во всемъ, что только полезно и наставленіе въ нужномъ ко спасенію дѣлаетъ его почтеннымъ и достоподражаемымъ. *Исихія:* Не только, говоритъ, онъ отвращался отъ злыхъ, но и столько удовольствія находилъ въ добрыхъ, что устремлялъ къ нимъ глаза, какъ обыкновенно дѣлаютъ любители въ отношеніи къ любимымъ.

2) По словамъ *Аѳанасія,* творить гордыню, значитъ: дѣйствовать съ надменностію. Быть можетъ и то, что гордый помыслъ не обиталъ въ сердцѣ моемъ.

1) Почему тотъ же *Исидоръ* Пелусіотскій прибавляетъ: Итакъ, чистою, говоритъ, рукою и мыслію я вооружался противъ согрѣшающихъ предъ Богомъ, когда опьянѣніе отъ вина, или отъ ярости не дѣлало разума погрѣшительнымъ.

ники и на таковой землѣ суть злые помыслы. Итакъ, Давидъ говоритъ, что по восхожденіи солнца, или свѣта Святаго Духа въ душѣ моей, ибо это значитъ мысленное утро, я убивалъ, всѣ страстные помыслы, происходящіе отъ земнаго тѣла и земныхъ вещей. А подъ градомъ разумѣй собственно душу; такъ какъ она, по словамъ святаго Аѳанасія, есть домъ Святаго Духа [1]).

[1]) Слова Великаго *Василія:* Всякому извѣстно, что это сказано прикровенно и загадочно. Ибо не то значатъ сіи слова, что при началѣ каждаго дня я оскверналъ руки человѣческою кровію: ибо это, кромѣ того что грѣховно, и невѣроятно. Итакъ, чтожъ это значитъ? Послушаемъ, какъ можно внимательно, чтобы не обвинить пророческихъ словъ во лжи. Градъ Господень есть составъ человѣческой природы. Грѣшные на землѣ суть тѣ злые помыслы, о которыхъ говоритъ Спаситель, что они исходятъ изъ сердца. Сихъ то грѣшниковъ, происходящихъ изъ земной плоти, истребляетъ въ своемъ существѣ тотъ, кто очищаетъ себя. Итакъ, утро или раннее время, въ которомъ должны быть истребляемы всѣ дѣлающіе беззаконные помыслы: ибо если первыя душевныя движенія ко грѣху не будутъ отсѣчены, то помышленія должны современемъ придти въ дѣйствіе. Итакъ, Давидъ говоритъ то, что грѣховные и страстные помыслы, которые раждаются изъ земнаго тѣла, я обуздывалъ утренними молитвами, постояннымъ пребываніемъ въ присутствіи Бога; и свѣтомъ познанія и открытіемъ оныхъ чрезъ исповѣданіе очищалъ ихъ и истреблялъ страсти тѣлесныя и беззаконные помыслы изъ сердца моего, которое есть градъ Господень, какъ домъ Святаго Духа. Богоноснаго *Максима:* Мы должны быть не только убійцами тѣлесныхъ страстей, но и губителями страстныхъ помысловъ въ душѣ. Ибо грѣшники земные суть тѣлесныя страсти, а дѣлающіе беззаконіе и истребляемые изъ града Господня—души, суть губительные помыслы, какъ сказано: я убивалъ, говоритъ, грѣшныхъ, дабы истребить беззаконныхъ; а утро, по словамъ *Аполлинарія,* означаетъ ревность и дѣятельность, согласно съ сими словами: и послалъ Господь Богъ Отецъ ихъ рукою пророковъ Своихъ, бодрствуя съ утра и посылая ангеловъ Своихъ (2 Цар. 26, 15). И сіе истребленіе злыхъ законно: истребите, говоритъ, злаго изъ среды васъ самихъ. *Исихія*: Градъ Божій, въ которомъ находятся и обитаютъ всѣ святые, для которыхъ полезно, чтобы грѣшныхъ не было предъ глазами ихъ, или чтобы были истреблены и погублены, чтобы нисколько чрезъ сообщеніе съ ними не повредились. *Нисскаго*: Въ 12-й бесѣдѣ на Пѣснь Пѣсней: Всѣ помыслы дѣлающіе беззаконіе.

ПСАЛОМЪ СТО ПЕРВЫЙ.

Молитва нищаго, егда уныетъ и изливаетъ предъ Господомъ прошеніе свое.

Сія надпись называетъ *нищимъ* того человѣка, который нуждается въ Божественной помощи: сему-то, говоритъ, приличествуетъ молитва сего псалма, или самый псаломъ, когда онъ унываетъ или малодушествуетъ, будучи боримъ невидимыми врагами и приноситъ прошеніе свое Богу. Ибо излію, говоритъ, предъ Нимъ моленіе мое, что изъясняя прибавляетъ въ послѣдствіи: печаль мою предъ Нимъ возвѣщу (Пс. 141, 3). Но предварительно Давидъ написалъ сей псаломъ для самаго себя, когда былъ гонимъ и малоду-

шествовалъ, почему и молился Богу. Этотъ псаломъ содержитъ также и пророчество о Христѣ въ разныхъ мѣстахъ. [1])

Ст. 1. *Господи, услыши молитву мою и вопль мой къ Тебѣ да пріидетъ. Молитвою* здѣсь называетъ произносимую устами, а *воплемъ* происходящую умственно изъ сердца. Симмахъ *вопль* перевелъ *стенаніемъ*. Таковый умственный вопль приходитъ предъ Бога, когда бываетъ Имъ выслушиваемъ, а выслушивается Богомъ, когда Ему пріятенъ. [1])

2. *Не отврати лица Твоего отъ мене.* Не отвратись, говоритъ, Господи, отъ меня, какъ недостойнаго, что обыкновенно дѣлаютъ, т. е. отвращаютъ лице свое тѣ, которые не хотятъ выслушать просителей своихъ. [2])

Въ оньже аще день скорблю, приклони ко мнѣ ухо Твое; въ оньже аще день призову Тя, скоро услыши мя. Не только, говоритъ, не отвращайся отъ меня теперь, прошу Тебя, но и всегда во всю мою жизнь, и особенно во время скорбей моихъ; такъ какъ тогда нужна большая помощь. А о приклоненіи уха Божія мы сказали и въ ст. 3-мъ 30-го псалма, изъясняя слова: приклони ухо Твое ко мнѣ, и въ 85-мъ псалмѣ, подобное. [3])

---

[1]) По *Θеодориту:* Этотъ псаломъ пророчествуетъ о бѣдствіи іудеевъ въ Вавилонѣ и освобожденіи ихъ изъ Вавилона; предсказываетъ также и о призываніи язычниковъ. *Нисскаго:* Молитва нищему. Часто мы имѣемъ нужду въ божественномъ восхожденіи, чтобы разумѣть въ чемъ мы нищи. Ибо мы не пожелали бы истинныхъ благъ, если бы не почувствовали нищеты своей; напротивъ того, когда мы познаемъ въ чемъ мы нуждаемся и приходимъ въ уныніе отъ нескораго доставленія намъ желаемаго, тогда молитва дѣлается сильною, отъ души и внутреннею. И такимъ-то образомъ изливается моленіе наше, выражаясь слезами, а не словами. А молитва есть бесѣда ума съ Богомъ. И *Григорій* Богословъ въ ямбическихъ стихахъ говоритъ: подъ прошеніемъ представляй моленіе находящихся въ недостаткахъ. А подъ молитвою разумѣй прошеніе находящихся въ лучшемъ состояніи. Слова *Дидима:* Всякій просящій, не имѣющій того чего проситъ и приходящій для полученія просимаго, есть нищій. Итакъ всякій молящійся Богу проситъ, чтобы его сдѣлалъ участникомъ благъ, поколику онъ самъ отъ себя имѣть ихъ не можетъ. Посему у Бога всѣ нищи, если и великій Давидъ и царь былъ нищъ въ дарахъ Божіихъ, почему, познавъ, что у него недостаетъ многаго или и всего подаваемаго отъ Бога, приходилъ въ уныніе и великую печаль. *Евсевія:* Всякій полагающійся на Бога при нищетѣ своей въ житейскихъ вещахъ и богатѣніи Богомъ унываетъ отъ печали о злонравіи и погибели многихъ, каковъ былъ тотъ, кто говоритъ (Михей): увы мнѣ, ибо погибъ благоговѣйный отъ земли и нѣтъ дѣлающаго право между людьми. Впрочемъ, изнемогая и скорбя по симъ причинамъ, нищій изобрѣтаетъ для себя врачевство отъ страданія сего, состоящее въ молитвѣ къ Богу, въ которой онъ находилъ утѣшеніе.

[1]) Слова *Дидима:* Это собственныя блага, которыя и Богу прилично подавать, и просителямъ полезны.

[2]) *Евсевія:* Глаголъ *не отврати* выражаетъ дерзновеніе. Ибо кто за собою не знаетъ ничего худаго, и проситъ о нужномъ, тотъ только можетъ, указывая на добрыя свои дѣла, говорить сіе.

[3]) По словамъ *Евсевія,* здѣсь прилично сказать слова Исаіи: *въ скорби мы помянули Тебя,* но должно упражняться въ молитвѣ и прежде скорби, а не въ бѣдственныя только времена. Святый молится не о томъ, чтобъ ему не имѣть скорби, ибо это невозможно, но чтобы не быть побѣждену скорбію, и чтобы перенесть скорби съ радостію о томъ, на что надѣемся. Далѣе о Богѣ говорится, что Онъ приклоняетъ ухо Свое не потому, чтобы сила человѣческаго вопля достигла высоты Божества Его, но потому, что Онъ, снисходя

3. *Яко исчезоша, яко дымъ дніе мои.* Услышь, говоритъ, Господи, скоро, ибо исчезаетъ и изнемогаетъ душа моя. И въ другомъ мѣстѣ также говоритъ: скоро услышь меня, Господи, исчезъ духъ мой (Пс. 142, 7). Исчезли, говоритъ, какъ дымъ, дни мои, т. е. прошли и погибли, какъ дымъ, лѣта жизни моей.

И кости моя, яко сушило (хворостъ) *сосхошася.* Симмахъ вмѣсто хвороста употребилъ головню и изгарь. И самыя, говоритъ, кости мои изсохли, какъ обгорѣвшая головня, будучи воспламенены огнемъ искушеній. Въ высшемъ значеніи подъ костями разумѣются помышленія, утверждающія и поддерживающія душу, какъ кости поддерживаютъ тѣло. Сіи-то помыслы, бывъ воспламенены искушеніями и огнемъ душевныхъ страданій, сдѣлались, говоритъ, слабыми и безсильными. [1])

4. *Уязвенъ быхъ* (подсѣченъ) *яко трава, и изсше сердце мое.* Какъ, говоритъ, подсѣченная трава увядаетъ, такъ и я будучи подсѣченъ страстями, изсохъ сердцемъ, не получая никакого утѣшенія, которое могло бы оросить пламень страстей моихъ.

Яко (такъ что) *забыхъ снѣсти хлѣбъ мой.* Я, говоритъ, отъ великой моей печали потерялъ и позывъ на пищу: такъ какъ древніе позывъ на пищу называли напоминаніемъ о пищѣ, а недостатокъ позыва забвеніемъ. [1])

5. *Отъ гласа воздыханія моего прильпе кость моя плоти моей.* Отъ гласовъ стенанія моего прилипли, говоритъ, кости къ плоти моей, такъ какъ истинное стенаніе изсушаетъ и растопляетъ весь жиръ, находящійся въ костяхъ и плоти. Нѣкоторые подъ плотію разумѣ-

---

ниже Своего величія, преклоняетъ слухъ Свой къ тѣмъ, которые удостоиваются выслушиванія Его.

[1]) Слова *Θеодорита:* О будущихъ бѣдствіяхъ говоритъ какъ о прошедшихъ: подобно, говоритъ, дыму прошло время жизни и отъ печали тѣло сдѣлалось сухою головнею, какъ бы обожженное нѣкіимъ подложеннымъ огнемъ. Такъ и *Акила* перевелъ: И кости мои стали сухи, какъ изгарь. Слова *Исихія:* Что такое: *сушило*—φρύγιον, это показалъ *Симмахъ*, переведши его головнею. Посему какъ горящее дерево, если не будетъ погашено кѣмъ-либо, скоро легко разсыпается; такъ и душа, сожигаемая житейскими страстями, если не пріобрѣтетъ погашающаго, по Своему человѣколюбію, горѣнія ея Бога, легко погибаетъ. Потому-то и молится о скоромъ услышаніи.—*Аѳанасій* подъ костями разумѣетъ всю силу законнаго іудейскаго богослуженія, каковы: священноначаліе, храмъ, жертвы и собственные народные законы.

[1]) Слова *Θеодорита:* На подобіе, говоритъ, травы я увянулъ и потерялъ прежнюю свѣжесть и лишился всякаго позыва на пищу и прежнее благосостояніе совершенно потерялъ. Ибо чрезъ таяніе отъ печали истощено тѣло, на голыхъ костяхъ лежитъ моя кожа.—*Исихія:* Хлѣбъ души нашей есть Божіе слово; ибо какъ земной хлѣбъ питаетъ тѣло, такъ и небесное слово—существо души. Итакъ, кто забываетъ его ѣсть, т. е. исполнять (ибо ядeніе умственнаго хлѣба есть исполненіе, что показываетъ Господь, сказавшій Апостоламъ: дѣлайте не брашно погибающее, но пребывающее въ жизнь вѣчную), у того сердце, бывъ на подобіе травы подсѣчено, увядаетъ. Какъ трава подсѣкается и засыхаетъ, когда рѣдко орошаетъ ее дождь; такъ и сердце, когда болѣзнуетъ отъ недостатка слова Божія, подсѣкается и засыхаетъ и не можетъ произрастить цвѣта добродѣтели. То же и у *Θеодорита.*

ютъ кожу; кости, говоритъ, мои прилипли къ кожѣ моей; поелику мясо, или плоть между костями и кожею истощалось отъ печали.

6. *Уподобихся неясыти пустынней.* Я, говоритъ, сталъ подобенъ птицѣ пеликану, который убѣгаетъ отъ человѣческихъ жилищъ, и ищетъ уединенія, какъ животное пустыннолюбивое [1]).

Быхъ яко нощный вранъ на нырищи (развалинѣ дома). Ночной воронъ есть животное боязливое, почему, убѣгая людей, онъ поселяется и живетъ на упраздненныхъ, или разрушенныхъ домахъ (это здѣсь называется развалинами). Такъ, говоритъ, и я, убѣгая людей, живу въ пустынныхъ хижинахъ. Или можно понимать и такъ, что ночной вранъ, живя въ разрушенныхъ домахъ, отъ страха и радости своей кричитъ (κράζει) ночью (νύκτα), посему и называется *ночной вранъ* (νυκτοκόραξ). Такъ, говоритъ, и я вопію къ Тебѣ, Боже, ночью, боясь, чтобы не напали на меня враги.

7. *Бдѣхъ* (бодрствовалъ) *и быхъ яко птица особящаяся* (уединяющаяся) *на здѣ* (кровлѣ). Я, говоритъ, бодрствовалъ, какъ птичка, которая отъ робости и страха проводитъ ночь безъ сна и живетъ уединенно на крышахъ домовъ [1]).

8. *Весь день поношаху ми врази мои, и хвалящіи мя мною кленяхуся.* Всегда, говоритъ, преслѣдовавшіе меня враги поносили меня, укоряя меня въ трусости и низости и заклиная себя погубить меня. Или же, по словамъ Аѳа-

---

[1]) Божественный *Максимъ* говоритъ, что Господь уподобляется пеликану. Ибо сіе животное дѣлаетъ гнѣздо свое на утесахъ скалъ, боясь, чтобы кто-либо не истребилъ дѣтей его. Но змѣй, не могши взойдти къ гнѣзду его, наблюдаетъ, откуда дуетъ вѣтеръ, чтобъ съ той стороны излить ядъ свой на то мѣсто, гдѣ находится гнѣздо, когда нѣтъ въ гнѣздѣ пеликана, и такимъ образомъ умерщвляетъ птенцовъ его. По возвращеніи же своемъ, видя дѣтей своихъ умершими, пеликанъ поднимается высоко надъ гнѣздомъ и чрезъ крѣпкое біеніе боковъ своихъ крыльями испускаетъ капли крови, которыя, капая на птенцовъ, сообщаютъ имъ жизненную силу, и такимъ образомъ они оживаютъ. Итакъ, пеликанъ есть Христосъ, птенцы—первозданные, гнѣздо—рай, змѣй—діаволъ, который вдохнулъ ядъ чрезъ преслушаніе въ первозданныхъ и умертвилъ ихъ. А Христосъ, вознесшись на Крестъ чрезъ прободеніе въ ребра, источилъ живоносную Кровь Свою и такимъ образомъ оживилъ насъ. Почему и въ одномъ изъ тропарей на погребеніе поется: какъ пеликанъ уязвленный въ ребра Свои, Слово, Ты оживилъ умершихъ Своихъ чадъ, источивъ имъ струи жизни.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Для надлежащаго изображенія бѣдствія часто употребляетъ сравненія. Но каждою изъ упомянутыхъ птицъ выражаетъ свое опасеніе и лишеніе попечителя. Ибо и воробей отъ страха прогоняетъ отъ себя сонъ, и ночной воронъ, удаляясь отъ населенныхъ домовъ, убѣгаетъ къ пустыннымъ и оставленнымъ. *Исихія:* Чудный плодъ бдѣнія показалъ намъ, которое заставляетъ насъ жить подобно воробью, уединяющемуся на крышѣ. Что другимъ кажется презрѣннымъ, то доставляетъ отличную и блаженную жизнь. Ибо уединяющійся, какъ птичка, не заботится ни о пищѣ, ни объ одеждахъ, не боится ни злоумышленія, ибо живетъ на крышѣ и находится выше злоумышляющихъ. Можно конечно думать, что и у псалмопѣвца говорится о той кровлѣ, о которой и Господь сказалъ, повѣствуя о скончаніи міра: а кто на кровлѣ, пусть не сходитъ взять одежду свою (т. е. кто достигъ высоты безстрастія и созерцанія, не долженъ обращаться мыслію къ чему-либо земному).

*

насія и Евсевія, ставятъ въ примѣръ клятвы (молитвы) мои бѣдствія, сказывая такъ: да не случится съ нами того, что случилось съ Давидомъ, чтобъ намъ никогда не быть тѣмъ, что онъ! А нѣкоторые принимаютъ сіи слова за предсказаніе Христово о Петрѣ, который клялся, что не знаетъ сего человѣка, т. е. Христа[1]).

9. *Зане пепелъ, яко хлѣбъ ядяхъ, и питіе мое съ плачемъ растворяхъ.* Если, говоритъ, я и воспоминалъ о пищѣ, то я посыпалъ хлѣбъ свой пепломъ, то есть, золою, и воду, которую пилъ, смѣшивалъ съ воплями и слезами. Такъ я дѣлалъ въ чрезвычайныхъ несчастіяхъ своихъ, и не могъ принимать пищу безъ печали. Или можно понимать такъ: что я вмѣсто хлѣба употреблялъ пепелъ и питіе мое смѣшивалъ съ слезами и тогда пилъ. А это когда дѣлалъ Давидъ? Когда всѣ прочіе, употребляя пищу, веселились и радовались. Тогда онъ, лежа ницъ, и приложивъ уста къ землѣ, дыханіемъ своимъ втягивалъ въ себя пыль, которую и растворялъ слезами[2]). А сими словами Давидъ изображаетъ, что жизнь его, которую онъ проводилъ, была прискорбна; мы замѣчали многократно, что союзъ: ибо, иногда значитъ причину, иногда утвержденіе, а иногда излишество и повѣствованіе, какъ и здѣсь.

10. *Отъ лица гнѣва Твоего и ярости Твоея: яко вознесъ низверглъ мя еси.* Все, говоритъ, вышесказанное прискорбное случилось со мною, по причинѣ гнѣва Твоего, Господи, т. е. потому что Ты прогнѣвался на меня; а прогнѣвался потому, что я преогорчалъ Тебя грѣхами моими, какъ говорилъ и Исаія: Ты прогнѣвался, и мы согрѣшили (Исаіи 64, 5), т. е. потому, что мы согрѣшили, гдѣ союзъ *и* поставленъ вмѣсто *ибо, а лице гнѣва* сказано вмѣсто: гнѣвъ. Сверхъ того это случилось со мною потому, что Ты, Господи, по прежнемъ вознесеніи меня, сокрушилъ меня послѣ объ землю, попустивъ мнѣ пасть, каковыя слова имѣютъ сходство съ сими: вознесшись я смирился (Псал. 87, 16).

11. *Дніе мои, яко сѣнь, уклонишася и азъ, яко сѣно, изсхохъ.* Лѣта, говоритъ, жизни моей прошли и исчезли скоро, какъ быстро

---

[1]) *Исихія:* То есть мнимые друзья поступали хуже враговъ; ибо похвалы обращали въ клятвы противъ меня.

[2]) *Другой* говоритъ: Находившіеся въ чрезвычайныхъ бѣдствіяхъ имѣли обыкновеніе при воспоминаніи о пищѣ посыпать хлѣбъ пепломъ и пить воду со слезами, не позволяя себѣ даже употребленія пищи безъ печали. Такъ, говоритъ, поступалъ и я; а говоря сіе, Давидъ усвояетъ себѣ то, что случилось съ народомъ и мѣстомъ Іерусалимскимъ. *Ѳеодоритъ:* Съ симъ согласно и то, что сказано въ 79-мъ псалмѣ: напитаешь насъ хлѣбомъ слезнымъ, и напоишь насъ слезами мѣрою, и симъ изображаетъ чрезмѣрность скорби. Ибо если и время употребленія пищи было исполнено скорбію; то другое время и вовсе не было свободно отъ нея. Сими бѣдствіями я былъ, говоритъ, потопляемъ, Владыко, потому что Ты прогнѣвался на меня. *Севира;* Даже и время покоя не проводилъ безъ блаженнаго и богоугоднаго плача.

проходитъ тѣнь. И въ другомъ мѣстѣ говоритъ онъ же: человѣкъ суетѣ уподобился; дни его какъ тѣнь проходятъ (Псал. 143, 4). Я, говоритъ, изсохъ, какъ сѣно, какъ сказалъ и выше. Но выше сказалъ, что изсохло сердце мое, а здѣсь, что весь изсохъ, какъ бы отъ чахотки. [1])

12. *Ты же, Господи, во вѣкъ пребываеши и память Твоя въ родъ и родъ.* Мое, говоритъ, т. е. человѣческое состоянiе удобоизмѣняемо и неодинаково, а Ты, Господи, никогда неизмѣненъ, но вѣченъ, и память Твоя непрерывна, какъ въ древнемъ iудейскомъ, такъ и въ новомъ христiанскомъ родѣ. [2])

13. *Ты воскресъ ущедриши Сiона, яко время ущедрити его, яко прiиде время.* По смыслу вытекающему изъ словъ прямо, это пророчество о чувственномъ Iерусалимѣ, т. е. что по окончанiи опредѣленнаго времени рабства, Богъ опять умилосердится надъ Сiономъ; потому что пришло время посѣщенiя онаго, которое также было предсказано. А въ глубочайшемъ смыслѣ это пророчество о новомъ Сiонѣ, какъ говоритъ Дидимъ, т. е. о Церкви вѣрующихъ, что Ты, Христе, воскресши, по словамъ Исихiя, помилуешь Церковь апостоловъ и вѣровавшихъ апостоламъ христiанъ, и поможешь ей, ибо пришло время, въ которое она требуетъ заступленiя и помощи; потому что всѣ и чувственные и умственные враги воюютъ противъ нея. [1])

14. *Яко благоволиша раби Твои каменiе* (къ самимъ камнямъ) *его, и персть его ущедрятъ* (надъ перстiю его умилосердятся). Потому, говоритъ, что рабы Твои, Господи, апостолы приготовили камни для устроенiя ея, т. е. Церкви, весьма крѣпкiе и весьма способные къ благочестiю и добродѣтели, составъ и соединенiе которыхъ производитъ строенiе Церкви. Притомъ и къ самой персти церковной окажутъ милость и попечительность, т. е. къ слабѣйшимъ въ ней и провождающимъ жизнь болѣе пристрастную къ персти. [2])

---

[1]) Слова *Аѳанасiя:* Это: азъ, вмѣсто: *народъ;* ибо онъ усвояетъ себѣ, какъ я сказалъ, все относящееся къ народу. *Ѳеодоритъ:* Я нахожусь при самомъ закатѣ жизни, и подобенъ проходящей и уже прекращающейся тѣни и похожъ на сухое сѣно, требующее рукъ жнецовъ. *Исихiя:* Итакъ, не будемъ превозноситься житейскими успѣхами. Посему-то пророкъ назвалъ насъ тѣнiю и травою, дабы мы не полагались нисколько на что-либо настоящее, зная непрочность и временность всего.

[2]) *Ѳеодорита:* Но у меня, говоритъ, и природа такова и все сопряжено со многими бѣдствiями; а Ты, какъ безконеченъ и вѣченъ, можешь легко измѣнить настоящiя бѣдствiя мои. *Евсевiя:* Но Ты, Господи, не имѣя ничего смертнаго и тлѣннаго, пребываешь всегда въ одинаковомъ и неизмѣнномъ состоянiи.

[1]) Слова *Евсевiя:* Какое это многожеланное и превожделѣнное время? Время Твоего воскресенiя Господи!

[2]) По словамъ *Златоуста* и *Ѳеодорита,* эта рѣчь отъ лица плѣнныхъ iудеевъ. Превожделѣненъ, говоритъ, для насъ Сiонъ, хотя онъ и опустошенъ. Достославны также и жалки камни и память о самыхъ насыпяхъ, произведенныхъ разрушенiемъ, производитъ въ насъ сожалѣнiе. *Другой* прибавляетъ: И самая

15. *И убоятся языцы имене Господня и вси царіе земстіи славы Твоея.* Народы, говоритъ, убоятся имени Христа, какъ по причинѣ знаменій и чудесъ совершаемыхъ Имъ, такъ и по причинѣ производимыхъ именемъ Его другими; и всѣ цари міра убоятся славы Твоей. Гдѣ и подъ народами разумѣются увѣровавшіе во Христа изъ язычниковъ, и подъ царями также увѣровавшіе въ Него. [1])

16. *Яко созиждетъ Господь Сіона, и явится во славѣ Своей.* Дѣйствительно, говоритъ, созиждетъ, или устроитъ Господь новый Сіонъ—Церковь, и явится, по словамъ Аполлинарія, опять во второе и славное пришествіе Свое, когда пріидетъ съ силою и великою славою, какъ Самъ сказалъ въ Евангеліи. [1])

17. *Призрѣ на молитву смиренныхъ и не уничижи моленія ихъ.* Господь, говоритъ, призрѣлъ на молитву смиренномыслящихъ, и не презрѣлъ прошенія ихъ. [2])

18. *Да напишется сіе въ родъ инъ, и людіе зиждеміи восхвалятъ Господа.* Сія-то, говоритъ, молитва, т. е. настоящій псаломъ, по словамъ Аполлинарія, надъ которою и надпись сдѣлана: молитва нищему, она, говорю, да будетъ предназначена и передана другому роду, т. е. по язъясненію Кирилла, народу христіанскому, потому что древній іудейскій народъ не увѣровалъ въ содержащіяся въ ней пророчества о Христѣ, а новый христіанскій народъ увѣруетъ и будетъ хвалить Христа. Онъ-то, по Ѳеодориту, есть тотъ созидаемый народъ, о которомъ говоритъ Павелъ: кто во Христѣ, нова тварь (2 Кор. 5, 17). Не сказалъ: созданные, но: *зиждеміи,* потому что до скончанія міра будутъ созидаться и умножаться вѣрующіе во Хри-

---

пертъ, т. е. живущіе изъ народа въ пристрастіи къ праху достойны, говоритъ, сожалѣнія. Ибо остатокъ іудеевъ хранится на день послѣдній, когда будетъ спасенъ посредствомъ Иліи.

[1]) Сіи слова содержатъ предсказаніе о измѣненіи всѣхъ народовъ и царей, по которому, какъ мы видимъ, одно сбылось уже, а другое, какъ надѣемся, сбудется еще. Ибо мы еще не видимъ, чтобы все было показано Ему; но безъ сомнѣнія, всякое колѣно преклонится предъ Нимъ. Или сказалъ: цари, вмѣсто, царства; ибо нѣтъ ни народа, ни царства, которое не поклонялось бы славѣ Христовой всецѣло или отчасти. *Исихія:* Хорошо сказалъ: убоятся. Ибо тогда народы не имѣли къ Нему страха: но тогда, когда Онъ далъ повелѣніе Апостоламъ: научите всѣ народы. Притомъ и цари земные не нѣкоторые, но всѣ. Посему можешь сказать, что подъ царями разумѣются и праведники; такъ какъ они сами поставили себя, или лучше поставлены отъ Бога царями, по причинѣ господства надъ удовольствіями и храненія царскаго образа. *Аполлинарія:* И это истинно; ибо хотя цари земные и не приняли перваго пришествія Господа, но будетъ время, когда во второе и славное Его пришествіе увидятъ славу Его.

---

[1]) Господь созидаетъ Сіонъ, т. е. Церковь, въ которой созданы народы вѣрою, и тогда прославится въ нихъ. *Исихія:* Видишь ли, что строеніе Сіона (т. е. церкви)—есть причина покорности царей и познанія народовъ. Ее-то Онъ построилъ не изъ камней, но на основаніи чудесъ и даровъ духовныхъ и славныхъ таинствъ.

[2]) *Исихія:* Очевидно смиренными называетъ смиренномудрыхъ, о которыхъ Самъ Господь говорилъ: на кого воззрю, какъ не на смиреннаго и молчаливаго и трепещущаго отъ словъ Моихъ? (Исаіи 66, 2). Чѣмъ указываетъ на Апостоловъ.

ста; гдѣ подъ созиданіемъ разумѣй не осуществленіе, но измѣненіе къ лучшему—отъ нечестія въ благочестіе и отъ порочности въ благонравіе. [1])

19. *Яко приниче съ высоты святыя Своея, Господь съ небесе на землю призрѣ.* Господь, говоритъ, приникнулъ съ небесной святой высоты Своей, пребывая горѣ и явившись долу; такъ какъ наклоняющимся посмотрѣть свойственно находиться вверху и являться, по словамъ Кирилла и Исихія, внизу. А явился Господь долу чрезъ вочеловѣченіе. Высотою же святою называетъ небо, или высоту Божества. Съ неба, говоритъ, сошелъ на землю, гдѣ призрѣніемъ и посѣщеніемъ изображаетъ сошествіе и явленіе Господа. [2])

20. *Услышати воздыханіе окованныхъ, разрѣшити сыны умерщвленныхъ.* Господь, говоритъ, сошелъ на землю, чтобъ услышать стонъ праведниковъ, стенавшихъ о людяхъ, связанныхъ пленицами, или узами грѣховъ своихъ, и освободить отъ оковъ грѣха, или отъ рабства у демоновъ сыновъ умерщвленныхъ, т. е. погибавшихъ отъ грѣховъ своихъ. [1])

21. *Возвѣстити въ Сіонѣ имя Господне, и хвалу Его во Іерусалимѣ.* Господь, говоритъ, сошелъ на землю, чтобы возвѣстить на горѣ Сіонѣ имя Отца Своего, т. е. что Онъ есть Отецъ подлиннаго и естественнаго Сына Своего, о которомъ и Самъ Господь сказалъ: Я открылъ имя Твое человѣкамъ (Іоан. 17, 6); сверхъ того Онъ, говоритъ, сошелъ для того, чтобы открыть честь Отца, которая опять была самое имя Отца. Или иначе гово-

---

[1]) *Θеодорита:* Сіе благодѣяніе напишемъ для всегдашней памяти, чтобъ и потомки знали о семъ твоемъ человѣколюбіи. *Исихія:* Она; кто? Гора Сіонъ; роду другому—изъ язычниковъ. Ибо поелику іудеи не благоволили къ ней, такъ какъ не приняли совершившейся на ней тайны; то справедливо написано, что она матерь народовъ, къ чему идетъ и прибавленіе. Ибо народъ изъ язычниковъ созданъ въ другое родоначаліе, какъ принявшій возрожденіе въ купели, ибо Божественное Писаніе обыкновенно называетъ такое обновленіе тварію, о чемъ свидѣтельствуетъ и Павелъ, говоря о Христѣ; дабы изъ двухъ создать въ себѣ одного новаго человѣка, примиряя ихъ между собою.

[2]) Слова *Аθанасія:* Излагаетъ намъ причину призыванія народовъ, которая состоитъ въ явленіи Христа—Спасителя нашего, каковое Онъ совершилъ, преклонивъ небеса. *Аполлинарія:* Приникнулъ съ высоты святой Своей, но такъ что не престалъ быть святымъ и высокимъ.

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Аθанасія:* Сыны умерщвленныхъ, быть можетъ, происходящіе отъ язычниковъ, поколику отцы ихъ умерли во грѣхахъ своихъ, служа идоламъ. Слова *Аθанасія:* И кто такіе окованные, какъ не тѣ, которыхъ ненавистникъ добра демонъ связалъ узами грѣха? *Исихія:* Всѣ, говоритъ, были связаны грѣхами, каждый изъ нихъ будучи окованъ узами своихъ грѣховъ. Ихъ-то обращеніе предсказывая, *Исаія* говоритъ: вслѣдъ Тебя пойдутъ имѣющіе окованныя руки и пріидутъ къ Тебѣ и поклонятся Тебѣ и помолятся чрезъ Тебя (Исаіи 45, 14). Тѣ-же самые суть и сыны умерщвленныхъ, подвергшихся тяжкой и ужасной смерти идолопоклонства. Красиво сказалъ и *Аполлинарій:* Стенаютъ по причинѣ покаянія носящіе узы и оковы зла. Ибо когда они дѣлали зло съ удовольствіемъ, то представляли оное легкимъ, и охотно несли узы его; но когда отступили отъ злыхъ дѣлъ, то стали тяготиться тѣмъ, что они достойно окованы самою привычкою ко злу; почему и стенаютъ предъ могущимъ разрѣшить ихъ отъ оковъ Господомъ.

ритъ о той хвалѣ, которую часто произносилъ Господь, приписывая всѣ дѣла Свои Отцу, и сказывая, что Онъ посланъ отъ Него. За симъ говоритъ и о времени, когда сіе возвѣщалъ. [1])

22. *Внегда собратися людемъ вкупѣ, и царемъ, еже работати Господеви.* Тогда, говоритъ, Сынъ возвѣщалъ имя и хвалу Отца, когда увѣровавшіе народы собирались вмѣстѣ работать Ему, какъ Господу, по Божеству. Ибо посредѣ, говоритъ, церкви воспою Тебя (Пс. 21, 23). Царями здѣсь называетъ Апостоловъ не только потому, что они царствовали надъ страстями и имѣли власть на демоновъ, но и потому что послѣ были почтены болѣе нежели цари, какъ отъ всей вселенной, такъ и отъ самихъ сихъ царей [2]); почему и сказано въ 44-мъ псалмѣ о нихъ: поставиши ихъ начальствующими по всей землѣ.

23. *Отвѣща ему на пути крѣпости его: умаленіе* (малочисленность) *дней моихъ возвѣсти ми.* Окончивъ симъ пророчество о Христѣ, Давидъ опять, слѣдуя порядку рѣчи, говоритъ, что нищій, по словамъ Дидима, и унывающій, отъ котораго произносится молитва сего псалма, сей, говорю, нищій отвѣчалъ, т. е. сталъ говорить Богу; такъ какъ подъ отвѣтомъ надобно разумѣть здѣсь вообще слово, произносимое безъ вопроса (ибо въ числѣ значеній отвѣта находится и такое). Далѣе, *путемъ крѣпости* называетъ время. Посему нищій говорилъ Богу, доколѣ еще былъ въ силѣ и не изнемогъ совершенно и не палъ всецѣло въ уныніе. Чтожъ онъ говорилъ? Слѣдующее: Господи! открый мнѣ краткіе дни, которые осталось мнѣ прожить, что сходно съ симъ мѣстомъ: Скажи мнѣ, Господи, конецъ мой и число дней

---

[1]) *Исихія:* Не съ тѣмъ, чтобы сія хвала и сіе возвѣщеніе о Богѣ, т. е. Евангеліе остановилось на тамошнихъ жителяхъ, но чтобы начавшись оттуда распространилось по всей землѣ. Ибо отъ Сіона выйдетъ законъ и слово Господа изъ Іерусалима, и будетъ судить среди народовъ (Исаія 2, 3).

[2]) Посему и царь Константій, сынъ великаго Константина, построилъ въ Константинополѣ знаменитый храмъ во имя и честь Св. Апостоловъ, куда принесъ изъ различныхъ мѣстъ, и гдѣ положилъ какъ сокровища честные мощи многихъ Апостоловъ, а въ притворѣ храма сего положилъ для великой чести мощи Великаго Константина, своего отца, какъ пишетъ Божественный *Златоустъ;* и первый и великій христіанскій царь сдѣлался нѣкоторымъ образомъ привратникомъ и стражемъ храма рыболововъ Апостоловъ. Собственныя слова Божественнаго отца сего суть слѣдующія: Сей, который былъ облеченъ въ багряницу (т. е. царь), приходитъ лобызать гробы ихъ (святыхъ) и, отложивъ гордость, стоитъ на молитвѣ ко святымъ, чтобъ они были ходатаями о немъ предъ Богомъ, и носившій вѣнецъ (царь) имѣлъ нужду въ предстательствѣ скинотворца и рыбаря, хотя и скончавшихся. Итакъ, посмѣешь-ли, скажи мнѣ, Самаго Владыку назвать мертвымъ, когда рабы Его, притомъ скончавшіеся, суть предстатели вселенскихъ царей?. Ибо и тѣмъ самымъ думалъ воздать Великому Константину великую честь сынъ его (Константій), когда онъ будетъ положенъ въ преддверіи (храма) рыбарей. И что въ царскихъ домахъ значатъ у царей привратники; то у сихъ рыбарей при гробахъ ихъ цари. И первые, какъ владыки занимаютъ внутреннюю часть мѣста; а (послѣдніе)—цари, какъ поселившіеся при нихъ и сосѣдственные, довольны и тѣмъ, что для нихъ назначена передняя дверь (Бесѣд. 17 на 2-е посл. къ Коринѳ.).

моихъ, каково оно, чтобъ уразумѣть мнѣ, чего лишаюсь я (Псал. 38, 5). Поелику, говоритъ, я замѣчаю; что я слабъ и малодушенъ и печаленъ; то посему я предполагаю, что не много времени осталось мнѣ жить, каковое и прошу Тебя, Господи, открыть мнѣ, чтобы я употребилъ, по словамъ Дидима, тщательнѣйшее стараніе о душѣ. [1])

24. *Не возведи мене во преполовеніе дней моихъ.* Возведеніемъ Давидъ называетъ здѣсь разлученіе души съ тѣломъ, которая ведется чрезъ воздухъ. Половина дней есть несовершенство, т. е. безплодность дней жизни, данныхъ человѣку отъ Бога для дѣланія и принесенія плодовъ добродѣтели; ибо дни жизни даются для того, чтобы люди приносили плоды и не умирали безплодными, или безъ всякой добродѣтели. Итакъ нищій и малодушествующій молится о томъ, чтобы не умереть безплоднымъ, но жить еще и приносить плоды добродѣтели. Или нищій говоритъ сіе, имѣя въ виду сказанное въ 54-мъ псалмѣ: Мужи кровей и лести не доживутъ до половины дней своихъ, гдѣ и смотри изъясненіе. [1])

Въ родѣ родовъ лѣта Твоя. По еврейскому употребленію, родъ родовъ значитъ всегда. Здѣсь Божественный Давидъ съ сею молитвою соединяетъ ученіе: Ты, говоритъ, Господи безначаленъ и вѣченъ, и выше вѣковъ по Божеству. [2])

---

[1]) По мнѣнію *Θеодорита* это сказывается со стороны плѣнныхъ такъ: когда, говоритъ, мы такъ будемъ счастливы, что возвратимся, то и народы и цари соберутся и станутъ удивляться Твоей силѣ. И тогда и мы будемъ столько веселиться, что станемъ просить Твою благодать о дарованіи намъ прибавленія лѣтъ и непопущеніи на насъ смерти въ половинѣ времени нашей жизни. Или такъ: помысли, Владыко, какъ кратковременна наша жизнь и не раздѣли мнѣ ея, предназначая одну половину для плѣна, а другую для возвращенія, но скоро возврати. *Исихія:* Нѣчто подобное ему показывая, Христосъ говоритъ: пришелъ часъ прославиться Сыну Человѣческому, чѣмъ указываетъ на время креста, который прилично называется путемъ крѣпости, потому что крѣпость и неложная сила Креста есть воскресеніе изъ мертвыхъ, для котораго проложило путь таинство Креста: *Аѳанасія:* Желаетъ узнать, достигнетъ ли жизнь его тѣхъ дней, въ которые Единородный имѣлъ вочеловѣчиться на землѣ.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Смерть посылается по исполненіи предѣловъ жизни, которые для каждаго назначилъ праведный судъ Божій, благовременно предусматривая пользу для каждаго изъ насъ. *Исихія:* Возведеніемъ называетъ представленіе отъ сей жизни; ибо это есть восходъ души. Итакъ, онъ молится о томъ, чтобы не была представлена добродѣтель несовершенною, называя всецѣлою жизнію жизнь совершившуюся въ добродѣтели, а половиною ея—не совершенную и не полную. *Дидима:* Возводится въ половинѣ дней тотъ, кто не совершенно и не такъ какъ должно приноситъ здѣсь плоды добродѣтели; а это измѣряется не временнымъ продолженіемъ; потому что я тогда отхожу, подобно Аврааму въ полнотѣ дней, когда скончаюсь при познаніи истины и добродѣтелей.—*Аѳанасія:* Половина дней жизни его значитъ то, что онъ въ то время не достигнулъ еще созерцанія явленія Христова. Итакъ онъ молился, чтобы все время его исполнилось, и если возможно еще далѣе продлилась жизнь его, чтобы такимъ образомъ могъ удостоиться видѣть самое событіе вещей; ибо тогда только могла жизнь его достигнуть совершенной полноты.

[2]) *Θеодорита:* Ты, говоритъ, имѣешь безпредѣльное бытіе; и Тебѣ легко и другихъ сдѣлать долговѣчными. *Евсевія:* Сказавъ и прежде пророческій ликъ: не возведи мене

25. *Въ началѣхъ Ты, Господи, землю основалъ еси и дѣла руку Твоею суть небеса.*

26. *Та погибнутъ, Ты же пребываеши, и вся яко риза обетшаютъ, и яко одежду свіеши я, и измѣнятся.* Ты, говоритъ, Господи, въ началѣ міра основалъ и утвердилъ землю, и дѣла творческой силы Твоей суть небеса, т. е. первое небо, твердь, ибо въ началѣ, говоритъ, Богъ сотворилъ небо и землю (Быт. 1, 1); также: и назвалъ Богъ твердь небомъ (тамже 8. ст.)[1]. Небеса погибнутъ, т. е. какъ творенія, измѣнятся, а Ты, какъ Творецъ, остаешься всегда неизмѣннымъ. И небеса и первое и второе, или вмѣстѣ съ ними и земля обветшаютъ отъ непрерывнаго употребленія и многовременности, какъ ветшаетъ и одежда отъ долговременности и частаго употребленія, по словамъ Исихія. Ибо небеса сіи Ты совьешь и соберешь столь удобно, какъ легко складываютъ одежду; и онѣ измѣнятся, чѣмъ Давидъ выражаетъ великую силу и всемогущество Христа. Причемъ замѣть, что вышесказанный глаголъ: погибнутъ, нѣсколько ниже замѣнилъ глаголомъ: измѣнятся, давая симъ знать, что выраженіе: погибнутъ, означаетъ то же что: измѣнятся, подновятся сіи небеса истлѣніемъ; почему и Павелъ говоритъ: проходитъ образъ міра сего (1 Кор. 7, 31). Дидимъ и другіе полагаютъ, что какъ одежда складывается, по окончаніи назначеннаго ей срока употребленія, такъ и небо измѣнится въ лучшее, когда будетъ лучшее и обширнѣйшее употребленіе его[1]).

27. *Ты же тойжде еси и лѣ-*

въ половинѣ дней моихъ и, помолившись о продолженіи жизни до исполненія пророчествъ, теперь усматриваетъ невозможность сего, по причинѣ безсилія и кратковременности смертной природы. Я, какъ смертный, усну, но Твои, Господи, лѣта въ родъ и родъ, т. е. всегда; и Ты пріидешь и въ оный родъ и въ народъ созидаемый, какъ Богъ, создавшій въ началѣ людей и основавшій землю.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Какія бы-то были безплотныя руки у безплотнаго Бога, сотворившія небеса? Единородный и Святый Духъ, какъ тотъ же пророкъ, изъясняя, говоритъ: словомъ Господа небеса утвердились и Духомъ устъ Его вся сила ихъ. *Θеодорита:* Ты, Владыко, преобразуешь тварь, какъ Тебѣ угодно; а Самъ имѣешь естество непреложное и неизмѣнное. А сіе Божественный Апостолъ усвояетъ ѵпостаси (т. е. лицу) Сына въ Посланіи къ евреямъ, но въ Сынѣ мы видимъ Отца; ибо что Онъ (Отецъ) творитъ, то и Сынъ также творитъ, и одно и то же естество признается въ томъ и въ другомъ; ибо мы видимъ одно дѣйствіе въ Троицѣ. *Дидима:* Выраженіе *въ началѣ* разрушаетъ мнѣніе тѣхъ, которые говорятъ, что земля есть начальная стихія всего, и что все произведено изъ нея, ибо изъ него видно, что она не есть начало. А то, что сказано о Богѣ: вѣшающій землю ни на чемъ (Іов. 38, 4), показываетъ, что она во вселенной занимаетъ среднее мѣсто.

[1]) Слова *Дидима*: Дѣла рукъ Твоихъ, т. е. дѣятельныхъ Твоихъ силъ, которыя называются руками: ибо какъ у насъ произведенія ремесленниковъ, дѣлающихъ что-либо своими руками, показываютъ, что истинно они произвели ихъ, такъ и творенія Божіи показываютъ, что онѣ суть собственныя дѣла Его; такъ какъ онѣ и называются дѣлами рукъ Его. *Евсевія:* Всякое тѣло ветшаетъ отъ времени и долгихъ вѣковъ, какъ обветшавшая одежда; но, по Твоему Божественному опредѣленію, все обветшавшее тотчасъ обновится. *Исихія:* Сказалъ, что они ветшаютъ, какъ все вообще созданное, а измѣняются, какъ созданныя Богомъ.

та Твоя не оскудњютъ. Небеса, говоритъ, измѣнятся: но Ты, Господи, всегда одинъ и тотъ же, непреложный и неизмѣнный; и лѣта Твои не умалятся, т. е. Ты, какъ безначаленъ, такъ и безконеченъ, гдѣ подъ лѣтами Божіими мы должны разумѣть вѣчное продолженіе бытія. [1])

28. *Сынове рабъ Твоихъ вселятся.* Рабами Давидъ называетъ Апостоловъ, о которыхъ сказалъ выше, что рабы Твои благоволятъ къ камнямъ его. Сыны Апостоловъ суть всѣ христіане, рожденные отъ Апостоловъ чрезъ Евангеліе, т. е. сыны, по наставленію и по подобію въ истинахъ вѣры и въ жизни, какъ говоритъ Дидимъ. Сіи-то, говоритъ, христіане поселятся на Сіонѣ, т. е. въ церкви, помилованной Тобою, Господи!

И Сњмя ихъ во вњкъ исправится. Сѣмя, говоритъ, Апостоловъ, или сыновъ Апостольскихъ, т. е. христіанъ; такъ какъ сѣмя здѣсь не разумѣется плотское, но преемствующее и наслѣдствующее благочестіе и добродѣтель. Сіе то, говоритъ, сѣмя управится благоуспѣшно: потому что врата ада не преодолѣютъ христіанской Церкви, какъ сказалъ Господь [1]).

---

[1]) *Дидима:* Какъ Ты, Владыко, всегда одинаковъ и одинъ и тотъ же; то существо Твое выше всякой сущности; безначально и не только оно, какъ и безконечное не получило начала, но и лѣта Твои нельзя почитать временными; ибо Ты не подлежишь времени.

[1]) *Евсевій,* кажется, думаетъ, что сыны рабовъ Христа будутъ обитать на небесахъ, когда обновятся и измѣнятся въ лучшее, и сѣмя ихъ управится во вѣкъ. *Аѳанасій* подъ сѣменемъ апостоловъ разумѣлъ Евангельскую проповѣдь, которая пребываетъ во вѣкъ. *Ѳеодорита:* Подъ сѣменемъ разумѣетъ Христа, поколику Онъ есть сѣмя прародителей, о которомъ сказалъ Павелъ: не сказано: и потомкамъ, какъ бы многимъ, но какъ одному: и сѣмени твоему, которое есть Христосъ (Гал. 3, 16); и сіе сѣмя пребываетъ во вѣкъ. Ибо бывъ соединено съ Богомъ—Словомъ имѣетъ бытіе безсмертное.

ПСАЛОМЪ СТО ВТОРОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Сей псаломъ есть благодарственный Богу, что видно изъ первыхъ словъ его [1]).

Ст. 1. *Благослови, душе моя, Господа и вся внутренняя моя имя святое Его.* Благодари, говоритъ, и хвали, и прославляй, душа моя,

---

[1]) Хотя и этотъ псаломъ, по *Ѳеодориту,* приличествуетъ находившимся въ Вавилонѣ іудеямъ, которые, освободясь отъ рабства его, благодарятъ симъ и хвалятъ Благодѣтеля: но, по словамъ *Кирилла,* онъ лучше идетъ къ христіанамъ изъ язычниковъ, поколику они освободились отъ тягчайшаго рабства у демоновъ и больше благодѣяній получили, нежели іудеи.

Господа, Который оказывалъ тебѣ столь многія и великія благодѣянія, и вы, всѣ внутренности мои, прославляйте имя Господа, гдѣ внутренностями Давидъ называетъ (по словамъ Θеодорита) душевныя силы и воспоминанія и мысли сердца; или и самыя внутренности, или внутренніе члены тѣла человѣческаго, ибо Давидъ возбуждаетъ всего себя къ прославленію Бога и святаго имени Его, которое освящаетъ славословящихъ Его [1]).

2. *Благослови, душе моя, Господа, и не забывай всѣхъ* (никакихъ) *воздаяній Его.* И здѣсь говоритъ царе-пророкъ: благослови, душа моя, Господа, чтобы чрезъ повтореніе сіе тѣмъ болѣе возбудить христіанъ къ прославленію Бога. Не забывай, говоритъ, душа моя, тѣхъ воздаяній, т. е. благодѣяній оказанныхъ тебѣ Богомъ, какъ

[1]) Слова *Дидима:* Хотя сложный человѣкъ не отличается отъ души и тѣла, ибо онъ сложенъ изъ нихъ; но душа усвояется цѣлому, какъ отличная отъ него; почему сложный человѣкъ здѣсь поощряетъ свою душу къ благословенію Господа. По *Евсевію:* Давидъ возбуждаетъ самаго себя къ хваленію. Но можетъ быть, по его же мыслямъ, душа берется за среднее нѣчто между тѣломъ и духомъ. И тѣло влечетъ душу внизъ къ своимъ похотямъ, низводя ее съ извѣстной высоты; и духъ также влечетъ ее вверхъ, возводя ее на извѣстную высоту къ Богу, и убѣждаетъ благословить Его: поелику, по словамъ *Θеодорита,* чувствующіе благодарность за благодѣянія Божіи возбуждаютъ себя къ пѣснопѣнію, желая сколько возможно, воздавать благодѣтелю, а возможно пѣть всегда и носить благодѣянія Его въ свѣжей памяти вездѣ. *Дидимъ* воздаяніями называетъ исчисляемыя имъ ниже благодѣянія, т. е. (называетъ Бога) очищающимъ, исцѣляющимъ, избавляющимъ, вѣнчающимъ и проч.

перевелъ и Симмахъ: ибо, получивъ отъ Бога блага или благодѣянія, мы непослушаніемъ своимъ воздали Ему зломъ. Но Богъ опять не воздалъ намъ наказаніемъ и должнымъ истязаніемъ. Въ слѣдующихъ словахъ Давидъ исчисляетъ самыя воздаянія и благодѣянія сіи.

3. *Очищающаго вся беззаконія твоя, исцѣляющаго вся недуги твоя.* Благослови, говоритъ, душа моя, Господа, какъ милостиваго и долготерпѣливаго ко всѣмъ беззаконіямъ твоимъ и не наказывающаго тебя, когда ты раскаеваешься въ нихъ. Притомъ Онъ и исцѣляетъ всѣ душевныя и тѣлесныя немощи твои, когда ты пламенно и съ вѣрою просишь Его объ оныхъ.

4. *Избавляющаго отъ истлѣнія животъ твой, вѣнчающаго тя милостію и щедротами.* Благослови, говоритъ, душа моя, Господа, за то что Онъ избавляетъ тебя отъ всякаго душевнаго и тѣлеснаго тлѣнія и бѣдствія, или что Онъ даруетъ тебѣ во время всеобщаго воскресенія нетлѣнную жизнь [1]), и что Онъ увѣнчаетъ тебя, когда окончишь путь добродѣтели, и со-

[1]) Слова *Исихія:* Освобождаетъ и отъ настоящаго и отъ будущаго тлѣнія. Нынѣ мы подлежимъ тлѣнію сладострастія, а въ будущемъ вѣкѣ ожидаетъ насъ тлѣніе, состоящее въ мукахъ, отъ которыхъ Онъ избавляетъ приходящихъ къ Нему. *Дидима:* Избавляетъ жизнь отъ тлѣнія, дабы не проводилъ болѣе жизнь въ тлѣніи и страстяхъ, но въ нетлѣніи изъ любви ко Господу Іисусу, Который въ воскресеніе, сообщая тебѣ тѣло нетлѣнное, избавляетъ жизнь твою отъ тлѣнія.

хранишь вѣру неповрежденною; притомъ увѣнчаетъ тебя милостію и щедротами; такъ какъ никто не оправдывается и не вѣнчается одними своими добрыми дѣлами: если, говоритъ, на беззаконія назриши, Господи, Господи, то кто устоитъ? Ибо у Тебя очищеніе (Пс. 129, 3); также: ибо у Господа милость, и многое у Него избавленіе, и Онъ избавитъ Израиля отъ всѣхъ беззаконій его (ст. 8), ибо Богъ, соединяя человѣколюбіе и милость Свою съ добрыми дѣлами каждаго, восполняетъ недостатокъ добрыхъ дѣлъ, которыя надлежало ему имѣть и такимъ образомъ спасаетъ его [1]).

5. ***Исполняющаго во благихъ желаніе твое, обновится, яко орля, юность твоя.*** Благослови, говоритъ, душа моя, Господа, за то, что Онъ насыщаетъ благами, которыхъ ты алчешь, или желаешь. Нѣкоторые, въ числѣ которыхъ и Исихій, разумѣли здѣсь подъ желаніемъ благъ желаніе обожанія, котораго пожелавъ, Адамъ поспѣшилъ насытить таковое свое желаніе[2]). Но Богъ, говоритъ, насыщаетъ, душа моя, желанія твои благами чрезъ послушаніе. Посему, памятуя всѣ сіи благодѣянія, прославляй всегда столь много благотворившаго тебѣ Господа. И какъ орелъ обновляется и юнѣетъ, роняя старыя перья и пуская новыя: такъ и ты, душа моя, обновишься и сдѣлаешься юною, свергнувъ съ себя старость, производимую страстями и происходящею изъ нихъ немощію и пріобрѣтая чрезъ покаяніе новыя добродѣтели [1]).

---

[1]) *Дидима:* Богъ вѣнчаетъ насъ, не столько приклоняясь къ тому подвигомъ нашимъ, сколько Своею милостію и щедростію. *Исихія:* Когда Ты сострадателенъ и милостивъ къ ближнему, то Онъ увѣнчаетъ тебя Царствомъ Небеснымъ, говоря: пріидите благословенные Отца Моего и наслѣдуйте уготованное вамъ царство, ибо алкалъ Я, и вы дали Мнѣ ѣсть; также: блаженны милостивые, ибо они будутъ помилованы.

[2]) Вотъ слова *Исихія*: И какое наше желаніе? Получить имя боговъ. Сего пожелавъ, Адамъ вкусилъ запрещенной снѣди; послѣ чего сіе наше желаніе исполнилъ благами Господь, сдѣлавъ насъ чрезъ даръ крещенія сообразными съ Самимъ Собою; почему по благодати мы и называемся богами. *Ѳеодорита:* Поелику есть желаніе и ложное, запрещаемое закономъ Божіимъ; то хорошо прибавилъ: во благихъ. Ибо Владыка исполняетъ благія наши желанія: просите, говоритъ, и дастся вамъ. *Дидима*: Исполняетъ во благомъ желаніе твое, потому что у праведника всякое желаніе есть благое.

[1]) По словамъ *Евсевія:* Богъ во 1) сдѣлалъ очищеніе нашихъ грѣховъ, во 2) исцѣлилъ болѣзни, въ 3) избавилъ Кровію Единороднаго Сына Своего отъ тлѣнія, въ 4) побуждаясь Своею милостію увѣнчалъ дарованіемъ сыноположенія; потому что, по словамъ *Ѳеодорита,* вѣнецъ зависитъ отъ благодати и человѣколюбія; въ 5) исполнилъ духовныхъ благъ. Слова *Аѳанасія:* Орломъ изображается даръ воскресенія; ибо мы, посѣваясь тлѣнными, воскреснемъ нетлѣнными; такъ что не будемъ болѣе ветшать и приходить въ тлѣніе. А уподобивъ обновляемыхъ высокопарному и царственнѣйшему орлу, который открыто можетъ смотрѣть на свѣтъ солнца, симъ, по словамъ *Евсевія,* изображаетъ обновленіе души и возлетаніе отъ земли на небо и будущую жизнь ея въ крайнемъ свѣтѣ. И этотъ орелъ есть Христосъ, согласно съ сказаннымъ: какъ орелъ покрываетъ гнѣздо свое, и съ симъ: невозможно мнѣ постигнуть слѣдовъ орла летящаго; такъ какъ Божеское естество недоступно для разума. *Ѳеодорита:* Обновленіемъ орла изображаетъ новотвореніе, даруемое чрезъ святое крещеніе. Сіе новотвореніе даровалъ намъ Владыка чрезъ всесвятое крещеніе, и, изгладивъ старость грѣха, изъ старыхъ сдѣлалъ насъ новыми. Соглас-

6. *Творяй милостыни Господь и судьбу всѣмъ обидимымъ.* Здѣсь (на греч.) не достаетъ глагола—есть, который (съ причастіемъ: *творяй)* значитъ то же, что творитъ: Господь, говоритъ, творитъ милости и праведный судъ тѣмъ, которыхъ обижаютъ[1]).

7. *Сказа пути Своя Моисеови, сыновомъ Израилевымъ—хотѣнія Своя.* Богъ, говоритъ, открылъ Моисею посредствомъ даннаго ему закона пути Свои, т. е. хотѣнія Свои, по которымъ, какъ по пути, можно идти къ Богу. О семъ мы сказали подробнѣе въ 24-мъ псалмѣ, изъясняя слова: пути Твои, Господи, покажи мнѣ. Богъ сперва открылъ хотѣнія Свои Моисею, а потомъ чрезъ Моисея показалъ оныя и Израильскому народу[1]).

8. *Щедръ и милостивъ Господь, долготерпѣливъ и многомилостивъ.*

9. *Не до конца прогнѣвается, ниже во вѣкъ враждуетъ.* Господь, говоритъ, какъ щедрый и милостивый, соболѣзнуетъ о насъ, обижаемыхъ и притѣсняемыхъ, а какъ долготерпѣливый не тотчасъ предаетъ согрѣшающихъ наказанію и въ руки враговъ ихъ; будучи же многомилостивъ, Онъ милуетъ не однажды, но многократно. Богъ, говоритъ, не всегда гнѣвается на грѣшниковъ [2]).

но съ симъ Богъ говоритъ и чрезъ пророка Исаію: съ терпѣніемъ ожидающіе Господа получатъ новую крѣпость: выростятъ перья, какъ орлы. Поелику мы при созданіи получили Божественныя и царственныя свойства, потомъ мы очернили и повредили ихъ многоразличными грѣховными дѣлами: то посему чрезъ сіе пророческое слово онъ обѣщаетъ намъ возвращеніе царственности. Ибо сія птица (т. е. орелъ) есть царственная и получившая царство надъ птицами. Замѣть здѣсь, что орелъ, хотя подновляется, но умираетъ, когда кость носа его отъ старости сгорбится и опустится ниже рта его и онъ не можетъ болѣе ѣсть, какъ говоритъ Аристотель въ повѣствованіи о животныхъ: орелъ, умираетъ, когда зобъ его, сгорбившись, закроетъ ему ротъ.

[1]) Слова *Евсевія:* Изъ писанія Моисеева ты можешь узнать, какіе суды производилъ для обижаемыхъ. Такъ праведнымъ судомъ Своимъ Онъ казнилъ Египтянъ посланными отъ Него язвами за обиды, причиненныя ими сынамъ Израильскимъ. *Ѳеодорита:* Ибо не за дѣла праведности, которыя мы сотворили, какъ говоритъ Божественный Апостолъ, но по Своей милости спасъ насъ банею возрожденія и обновленія Св. Духомъ, и, видя, что насъ обижаетъ врагъ истины, Онъ отверзъ намъ источники милости, а на него произнесъ праведный судъ.

[1]) *Исихія:* Возвѣстилъ пути Свои, т. е. заповѣди Моисею, а чрезъ него и сынамъ Израиля хотѣнія Свои. Ибо хотѣніе Божіе состоитъ въ томъ, чтобъ они не любодѣйствовали, не убивали, не крали и не свидѣтельствовали ложно, ибо чрезъ таковыя (хотѣнія) мы спасаемся. *Дидима:* Пути и добродѣтели значитъ одно и то же, ибо кто говоритъ: покажи мнѣ пути Твои, Господи; тотъ проситъ открыть ему добродѣтели.

[2]) Слова Великаго *Аѳанасія:* Хотя, говоритъ, Богъ и прогнѣвался за преступленіе наше въ Адамѣ, и осудилъ родъ его на смерть, но не продолжаетъ гнѣва Своего до конца; ибо въ послѣднія времена послалъ Единороднаго Своего Сына для избавленія насъ отъ тлѣнія; потому что не можетъ имѣть продолжительнаго гнѣва тотъ, кто, какъ снисходительный къ кающимся, говоритъ: когда гнѣвъ ярости моей кончится, я опять уврачую (Исаіи 7, 4); и если гнѣвается, не для погубленія и истребленія это дѣлаетъ. Ибо тогда было бы сказано: до конца прогнѣвается, когда Онъ продлилъ бы гнѣвъ Свой до конца и до погубленія находящихся подъ гнѣвомъ Его. *Ѳеодорита:* Причина сихъ благъ есть бездна благости Божіей, безмѣрная милость, причина человѣколюбія. *Исихія:* Итакъ не навсегда (ибо это значитъ не до конца) продлитъ ярость, и не безпрерывно даруетъ милость недостойнымъ: иначе, какъ Богъ былъ-бы Судія и праведный

10. *Не по беззаконіемъ нашимъ сотворилъ есть намъ, ниже по грѣхомъ нашимъ воздалъ есть намъ,* Поелику Богъ незлобивъ и многомилостивъ; то посему не наказываетъ насъ, какъ должно, за беззаконія и грѣхи наши. Давидъ и здѣсь повторяетъ ту же мысль о милости Божіей различными словами, чтобы показать симъ чрезмѣрность человѣколюбія Божія.

11. *Яко по высотѣ небеснѣй отъ земли* (по мѣрѣ высоты неба надъ землею) *утвердилъ есть Господь милость Свою на боящихся Его.* Сколь, говоритъ, высоко и велико и почти безмѣрно разстояніе неба отъ земли, столь высока и велика милость Твоя, которую Богъ утвердилъ на боящихся Его, т. е. милость Божія безмѣрна и непостижима для сравненія той милости, которую Богъ показываетъ къ боящимся Его. Давидъ не нашелъ другаго большаго и продолжительнѣйшаго чувственнаго разстоянія, какъ которое находится между небомъ и землею, по словамъ Өеодорита.

12. *Елико отстоятъ востоцы отъ западъ, удалилъ есть отъ насъ беззаконія наша.* Какъ, говоритъ, далекъ востокъ отъ запада, такъ Богъ удалилъ отъ боящихся Его грѣхи: поелику гдѣ страхъ Божій, тамъ, по словамъ Григорія Богослова, и соблюденіе заповѣдей. [1])

13. *Якоже щедритъ отецъ сыны, ущедри Господь боящихся Его.* Природный отецъ щедритъ и жалѣетъ сыновъ своихъ; потому что когда согрѣшатъ они, онъ промышляетъ о нихъ, перенося грѣхи ихъ, совѣтуя, умоляя, устрашая, долготерпя, наказывая, врачуя и употребляя всякія средства для исправленія и спасенія ихъ. Посему какъ щедритъ и милуетъ сыновъ своихъ природный отецъ, такъ и Богъ несравненно болѣе соболѣзнуетъ и милосердствуетъ о боящихся Его и хранящихъ заповѣди Его. [2])

и крѣпкій? Или, какъ воздавалъ бы каждому по дѣламъ его? Посему Онъ растворяетъ гнѣвъ Свой милостію: когда время милости, Онъ показываетъ ее, а когда время—гнѣва, Онъ наводитъ его въ день гнѣва и праведнаго суда; почему и говоритъ: не до вѣка негодуетъ, т. е. настоящаго, ибо сохранилъ судъ и гнѣвъ для будущаго.

[1]) *Дидимъ* въ высшемъ смыслѣ принимаетъ: Востокомъ назвалъ добродѣтели, какъ свѣтлые, а равно западомъ грѣхи, по темнотѣ ихъ. Итакъ кто сблизился съ онымъ востокомъ, тотъ имѣетъ беззаконія удаленными отъ себя, такъ какъ пороки отъ добродѣтели далеки. *Өеодорита:* Если бы онъ нашелъ еще продолжительнѣйшее пространство, онъ непремѣнно привелъ бы и его въ подобіе, дабы изобразить безпредѣльность благости Божіей. *Исихія:* Находящіеся во грѣхахъ пребываютъ во тьмѣ и на западѣ, а освободившіеся отъ преступленій переселяются во свѣтъ; почему освобожденіе отъ грѣховъ прилично назвалъ перехожденіемъ съ запада на востокъ, желая вмѣстѣ научить и насъ тому, каково разстояніе между грѣхомъ и правдою.

[2]) *Златословеснаго:* Не потому, чтобъ это было только такъ, но потому что онъ не имѣлъ другаго подобія въ виду для изображенія крайней сострадательности. Ибо что есть еще и большее сего, это показалъ *Исаія,* взявъ въ примѣръ мать, которая гораздо сердобольнѣе, нежели отецъ, къ дѣтямъ, онъ говоритъ такъ: развѣ забудетъ жена дитя свое, чтобъ не миловать исчадій чрева своего? Если же и забыла бы ихъ жена; но Я не забуду тебя, говоритъ Господь, показывая симъ, что милость Божія выше природной любви матери къ дѣтямъ. Онъ же въ бесѣдѣ къ іудеямъ говоритъ:

14. *Яко той позна созданіе наше, помяну, яко персть есмы.* Здѣсь Давидъ показываетъ причину, по которой Богъ, какъ человѣколюбивый Отецъ, сострадателенъ къ боящимся Его: потому, говоритъ, Богъ терпитъ и оказываетъ человѣколюбіе, что знаетъ немощь зданія или устройства человѣческаго, что изъясняетъ (Давидъ) и другимъ, яснѣйшимъ выраженіемъ: помнитъ Богъ, что мы созданы изъ праха, т. е. изъ слабѣйшей земли пыли, иначе сказать, что мы созданы слабыми, почему и сожалѣетъ о насъ, гдѣ глаголы: *позна* и *помяну* означаютъ одно и то же—знаніе Его. И это относится къ свойству еврейскаго языка, что употребляетъ сіи глаголы въ такомъ значеніи. [1])

15. *Человѣкъ, яко трава, дніе его, яко цвѣтъ сельный* (полевой); *тако оцвѣтетъ.* Дни, говоритъ, жизни человѣческой временны и скороувядающи: и какъ лугъ нынѣ представляется украшеннымъ различными и разновидными цвѣтами, а спустя немного времени является безобразнымъ, потому что цвѣты его и травы увядаютъ, такъ и человѣкъ нынѣ представляется красивымъ и благообразнымъ, а чрезъ нѣсколько времени увядаетъ и погубляется смертію. Хотя же Соломонъ и говоритъ: велика вещь—человѣкъ и драгоцѣнна—человѣкъ милостивый (Притъ 20, 6), но ты, возлюбленный, симъ не возмущайся и не думай, что Давидъ говоритъ противно Соломону, отецъ своему сыну. Напротвъ того, поелику человѣкъ созданъ двоякимъ способомъ, по тѣлу изъ ничтожной персти и тонкой пыли, а по душѣ чрезъ животворное вдуновеніе Божіе; то посему, по причинѣ смертности тѣла, человѣкъ Давидомъ здѣсь уничижается и мало уважается, а по безсмертію души Соломономъ возвышается и похваляется. Ибо человѣку испытываемыя имъ болѣзни и труды не дѣлаютъ чести, а добродѣтели и подвиги, которые онъ совершаетъ, доставляютъ ему честь. И такимъ образомъ человѣкъ есть великая вещь, потому что, сохраняя заповѣди Божіи, онъ уподобляется Богу и дѣлается наслѣдникомъ царствія Его; напротивъ того, человѣкъ есть самое

итакъ если вы, будучи злы, умѣете даянія благія давать дѣтямъ вашимъ, кольми паче Отецъ вашъ Небесный дастъ блага просящимъ у Него. Чѣмъ ни что иное показываетъ, какъ то, что сколь велико различіе между добрыми и злыми, столь велико различіе попечительности Божіей отъ отеческой.

[1]) Слова *Кирилла:* Какъ Свое твореніе и какъ дѣло рукъ Своихъ, Богъ ущедрилъ человѣка; ущедрилъ какъ знающій, что невозможно столь слабымъ людямъ и ведущимъ жизнь въ плоти и крови вовсе не падать въ нѣкоторыя неприличныя дѣла, почему Судія не строго взыскиваетъ, но снисходитъ къ прошенію по врожденной Своей благости. *Θеодорита:* Зналъ Творецъ немощь нашей природы, зналъ, изъ чего мы созданы, и во что опять обратимся. *Исихія:* По справедливости, говоритъ, Онъ милостивъ къ намъ, ибо зналъ немощь творенія Своего, каковы мы, во 1-хъ какъ Самъ же создалъ насъ, потомъ какъ воплотился и сдѣлался подобнымъ намъ человѣкомъ; почему и Павелъ сказалъ: ибо какъ Онъ Самъ претерпѣлъ искушенія, то можетъ помогать и искушеннымъ (Евр. 2, 18).

низкое творенiе, потому что, преступая заповѣди Божiи, онъ дѣлается рабомъ грѣха и подвергается вѣчному мученiю [1]).

16. *Яко духъ пройде въ немъ, и не будетъ* (не станетъ) *и не познаетъ ктому мѣста своего.* Духомъ Давидъ называетъ здѣсь воздухъ. Поелику каждое животное, дышущее воздухомъ, тлѣнно, то и человѣкъ, какъ подобный ему, также тлѣненъ: потому что воздухъ входитъ и въ человѣка чрезъ вдыханiе и также выходитъ посредствомъ выдыханiя. Или, по словамъ Θеодорита, подъ духомъ мы должны разумѣть душу, которая проходитъ все тѣло и въ назначенное время смерти исходитъ изъ тѣла, и человѣкъ не существуетъ болѣе въ настоящей жизни по причинѣ смерти. Человѣкъ не узнаетъ также болѣе мѣста и жилища настоящей жизни; поелику переходитъ въ другое мѣсто и жилище. Притомъ и духъ, т. е. душа, по разлученiи ея съ тѣломъ, не будетъ болѣе существовать, т. е. обитать въ тѣлѣ, какъ существовала и обитала въ немъ прежде въ настоящей жизни, и не узнаетъ болѣе мѣста обитанiя своего, т. е. тѣла; потому что хотя при воскресенiи и получатъ души опять тѣла свои, но не получатъ таковыми, каковы были прежде, т. е. тлѣнными и подлежащими безчисленнымъ измѣненiямъ. Итакъ, прилично сказано, что по причинѣ отличiя сего души, не узнаютъ ихъ [1]).

---

[1]) Слова Великаго *Василiя*: Итакъ, когда ты увидишь былинку травы и цвѣтъ на ней, то взойди мыслiю въ природѣ человѣческой, воспоминая подобiе приведенное пророкомъ Исаiею, что всякая плоть трава, и всякая слава человѣческая, какъ цвѣтъ травы. Ибо кратковременность жизни и непродолжительное удовольствiе и минутное благоденствiе человѣка составляютъ у пророка самую существенную черту подобiя. Тотъ, кто нынѣ тѣломъ цвѣтетъ и имѣетъ цвѣтущую красоту, завтра жалокъ, ибо или увядаетъ отъ времени, или отощается отъ болѣзни. Такой-то знаменитъ по причинѣ славы и богатства, но потомъ нечаянно похищается и погибаетъ, и слава его оказывается сновидѣнiемъ; почему и прилично употреблено пророкомъ уподобленiе славы человѣческой самому слабому цвѣту. *Кирилла:* А мы, несчастные, хотя и созданы нетлѣнными, но, подобно тѣни и полевой зелени, на краткое время и едва только отцвѣтши, неожиданно падаемъ въ землю, какъ въ мать, имѣя ее питательницею и гробомъ. *Златоуста:* По словамъ Исаiи человѣкъ есть трава, а по Давиду даже и не трава, но подобный травѣ: человѣкъ, говоритъ, не трава, но какъ трава. *Григорiя* Богослова: Такова временная жизнь у живущихъ насъ. Такова игра на землѣ—мы возникаемъ изъ ничего, и, возникнувъ, разрѣшаемся мы тоже, что бѣглый сонъ, нѣкiй неуловимый призракъ, цвѣтъ временемъ рождающiйся и временемъ облетающiй. Человѣка какъ травы дни его; прекрасно разсуждалъ о нашей немощи Божеств. Давидъ. Нѣкоторые же учители, изъясняя сiи слова Давида съ большею пытливостiю, говорятъ, что не сказалъ: какъ цвѣтъ въ саду, но полевой, чтобы тѣмъ точнѣе изобразить кратковременность жизни человѣка: потому что садовые цвѣты, какъ охраняемые садовниками; остаются невредимы долѣе, а полевые, какъ не охраняемые людьми, и попираются земными животными и уносятся людьми, и повреждаются птицами; почему и менѣе продолжительны (въ Политическомъ зрѣлищѣ).

[1]) Слова *Θеодорита:* Духомъ называетъ душу, отъ присутствiя которой тѣло живетъ и дѣйствуетъ, а по отлетѣнiи ея теряетъ жизнь и погибаетъ оно, такъ что не могутъ быть узнаны прежнiя его черты, и даже быть узнано то, что одно принадлежитъ такому-то, а другое другому. И ты это можешь узнать вѣрнѣе, когда проникнешь во гробъ. Ибо всѣ онѣ равно дѣлаются пищею тлѣнiя и не сохраняютъ прежнихъ свойствъ.

17. *Милость же Господня отъ вѣка и до вѣка на боящихся Его.* Милость, говоритъ, Господа простирается на боящихся, начиная съ нынѣшняго вѣка до будущаго, т. е. Богъ всегда и здѣсь и тамъ милуетъ, и никогда не престаетъ и не престанетъ миловать боящихся Его; и здѣсь Господь освобождаетъ ихъ отъ различныхъ бѣдствій настоящей жизни, а тамъ освободитъ ихъ отъ будущихъ мученій.

18. *И правда Его на сынѣхъ сыновъ, хранящихъ завѣтъ Его и помнящихъ заповѣди Его* (чтобы) *творити я.* Правдою Божіею Давидъ называетъ здѣсь воздаяніе за подвиги въ добродѣтели. Такъ перевелъ и Симмахъ. Итакъ, онъ говоритъ, что и такая правда Божія пребываетъ всегда и дается непрерывно сынамъ своимъ, и слѣдовательно простирается въ роды родовъ до самаго будущаго вѣка; поелику Богъ воздаетъ добрымъ и въ настоящей жизни и въ будущей. Притомъ таковая, говоритъ, правда Божія, или воздаяніе дается хранящимъ завѣтъ заповѣдей Его, который завѣщалъ Богъ благодатнымъ сынамъ Своимъ, и чрезъ который обѣщался дать имъ наслѣдство. Сверхъ того таковый завѣтъ, или воздаяніе Божіе дается помнящимъ заповѣди Божіи, не просто, чтобы только знать ихъ, но и исполнять ихъ на дѣлѣ. А сыны сыновъ не только суть преемники плотскаго сродства съ своими родителями, но и благочестія и добродѣтельной жизни ихъ [1]).

19. *Господь на небеси уготова престолъ Свой; и царство Его всѣми обладаетъ.* Господь, говоритъ, уготовалъ, т. е. утвердилъ престолъ Свой на небѣ. Посему желающіе предстать престолу Его должны мыслить о небесномъ. Сіи слова изъясняетъ и высота престола и царства Божія. Присемъ смотри и изъясненіе словъ: живущій на небесахъ посмѣется имъ (Пс. 2, 4) [2]).

20. *Благословите Господа вси ангели Его, сильніи крѣпостію, творящіи слово Его,* (какъ только) *ус-*

---

[1]) Сіи слова, по словамъ *Евсевія,* имѣютъ сходство съ слѣдующими: и творящій милость въ тысящахъ любящихъ Меня. Ибо милость Господню простираетъ во всѣ роды на боящихся Его и сопряженныя съ нею права. И *Исихій* говоритъ: Прилично законъ Божій наименованъ завѣтомъ, дабы, храня Его, мы надѣялись отъ Него наслѣдства. *Дидимъ:* Завѣтъ данъ не для того только, чтобы намъ имѣть его просто въ памяти, но и чтобъ исполнять его. А что онъ данъ для исполненія, это показываетъ и Спаситель, говоря: кто имѣетъ заповѣди Мои и соблюдаетъ ихъ, тотъ любитъ Меня. Ибо то, что обѣщано въ награду и наслѣдство, дается не за памятованіе, а за исполненіе ихъ.

[2]) Сіи слова, по *Θеодориту,* имѣютъ сходство съ слѣдующими: на высокихъ и смиренныхъ призирающій. И здѣсь, говоритъ, Господь всѣхъ имѣетъ престолъ какъ на небѣ; Онъ призираетъ на всю тварь и печется о ней, какъ творецъ и царь и владыка всего. Слова *Евсевія:* Владѣетъ всѣмъ обладая въ другомъ отношеніи и надъ недостойными царства Его, какъ Господь всего. *Аѳанасія:* Богъ, какъ святый, почиваетъ во святыхъ, т. е. ангельскихъ силахъ. *Исихія:* Царствуетъ надъ всѣми, хотятъ ли они того, или не хотятъ. Но блаженъ тотъ, кто покоряется добровольно; ибо таковый за добровольное свое служеніе получитъ царство при самомъ Владыкѣ.

лышати гласъ словесъ Его. Поелику Давидъ выше упомянулъ о престолѣ Божіемъ; то посему необходимо теперь говорить здѣсь объ ангелахъ, предстоящихъ престолу Его и возбуждаетъ ихъ, какъ сослужителей благословлять и прославлять Владыку всѣхъ, Бога, съ радостію о томъ, что столь много благодѣтельствуетъ человѣческому роду. Говоритъ также, что Ангелы сильны и благомощны; поелику сила ихъ не подлежитъ старости и тлѣнію, почему и называются силами, какъ имѣющіе силу, и совершаютъ повелѣнія Святаго Бога; ибо они исполняютъ слово или повелѣнія Божіи, какъ только услышатъ голосъ словъ Его, который слышенъ для нихъ. [1])

21. *Благословите Господа вся силы Его, слуги Его: творящіи волю Его.* Сказавъ прежде объ Ангелахъ, Давидъ здѣсь говоритъ о другихъ чинахъ безплотныхъ силъ. Ангелы называются слугами, т. е. исполняющіе волю Божію, къ какому бы чину ангеловъ они не принадлежали. [1])

22. *Благословите Господа вся дѣла Его.* Какъ и какимъ образомъ безсловесныя и бездушныя дѣла или творенія благословляютъ и прославляютъ Бога? На сіе отвѣтствуетъ, что они прославляютъ Его, употребляя вмѣсто гласа видъ, красоту, величественность, мѣстоположеніе и цвѣтъ свой, а равно и всѣ прочія природныя и чудныя свойства свои, которыя показыва-

[1]) Слова *Евсевія:* (Давидъ) ведетъ къ одной цѣли и душу свою и небесныя силы; ибо одно и тоже дѣло благословенія предлагаетъ и ей и имъ, научая и пришедшій съ вѣрою народъ, что кто занимается хваленіемъ, тотъ получитъ одно достоинство съ Ангелами, и будетъ стоять вмѣстѣ съ ними. *Григорія* Богослова вмѣстѣ съ *Θеодоритомъ*: Силы твои, душа, слабы къ достойному прославленію Бога. Но святые Ангелы, какъ имѣющіе жизнь свободную отъ страстей, крѣпкіе силою какъ естественною и пріобрѣтенною и непрестанно творящіе слова Его и достойные слышать голосъ Его, прилично славословятъ Его, если только и для нихъ доступно все пѣснопѣніе. Надобно замѣтить, что и Ангелы слышатъ нѣкоторыя поучительныя для нихъ слова. Ибо и у нихъ есть соотвѣтственная имъ рѣчь, которою они передаютъ другъ другу повелѣнія Божіи; почему и Павелъ говоритъ: если и языками ангельскими буду говорить. Собственно *Θеодорита*: Многоразличны чины небесные; но сіе пророческое слово заключаетъ всѣ чины сіи въ двухъ наименованіяхъ: называетъ ихъ ангелами, какъ служащихъ Божественнымъ повелѣніямъ, и передающихъ слова Божіи другимъ; и силами, какъ способныхъ къ исполненію повелѣнія и получившихъ отъ Творца естественную силу. *Дидима:* Духъ Святый, обитавшій въ Давидѣ, повелѣваетъ ангеламъ благословлять Бога, поелику Онъ отличенъ отъ ангеловъ по существу. А если такъ, то какъ смѣютъ нѣкоторые дерзко причислять Его къ чину ангеловъ, тогда какъ Онъ по всему отличенъ отъ нихъ?

[1]) Слова *Евсевія*: Если и между людьми находятся такіе, которые ведутъ равноангельскую жизнь и сильны къ исполненію слова Его: то и они да благословляютъ Его; и никто изъ преступниковъ слова Его и преслушниковъ гласа Его да не дерзаетъ нагло на сіе. *Григорія* Богослова вмѣстѣ съ *Василіемъ*. Они суть служители воли Божіей, служащіе Богу въ томъ, что Ему угодно сдѣлать чрезъ нихъ для благодѣянія всей твари, посылаемые на служеніе для тѣхъ, которые должны наслѣдовать спасеніе, повсюду ходящіе, всѣмъ и вездѣ охотно являющіеся по усердію къ служенію и по легкости своей природы. Они приходятъ и къ намъ, не самопроизвольно и несамовластно посѣщая насъ. Ибо первоначальная и естественная ихъ жизнь состоитъ въ томъ, чтобы взирать на красоту Божію и непрестанно прославлять Бога; а случайное

*

ютъ и выражаютъ творческую премудрость и силу Божію. Видя все сіе, словесные—люди и ангелы возбуждаются къ славословію и хваленію сотворившаго сіе Бога. Въ другомъ отношеніи у пророковъ есть обыкновеніе принимать къ себѣ, по образу олицетворенія, для прославленія Бога и бездушную и безсловесную природу, съ одной стороны для того, чтобы симъ показать, что и все словесное естество не достаточно къ хваленію Творца, съ другой, чтобы подвинуть ими болѣе къ славословію Бога словесныхъ человѣковъ: потому что если призываются къ хваленію Творца и безсловесныя твари, то кольми паче словесныя, какъ получившіе отъ Него больше, притомъ величайшія блага, какъ говоритъ Исихій.

На всякомъ мѣстѣ владычества Его благослови, душе моя, Господа. И какое мѣсто не принадлежитъ владычеству Божію? Безъ сомнѣнія никакое. Слѣдовательно въ какомъ бы мѣстѣ мы ни находились, безъ различія и безъ наблюденія мы должны благословлять и славословить Господа. Что могутъ сказать на сіи слова іудеи, которые не могутъ пѣть пѣснь Господню на землѣ чужой? Ибо очевидно, что Давидъ говоритъ сіи слова, пророчествуя о евангельскомъ и новомъ богослуженіи народовъ, которое и предпочитаетъ древнему и подзаконному. [1])

нѣкоторымъ образомъ ихъ дѣйствіе есть обращеніе съ нами и попеченіе о людяхъ. *Евсевія*: Поелику есть и противническія силы; то весьма прилично Давидъ присовокупляетъ сіе: слуги Его.

[1]) По *Өеодориту* этотъ конецъ согласенъ съ началомъ. Слова *Евсевія:* Еслибъ ангеламъ принадлежала обязанность благословлять Бога; то справедливо ты, душа, могла бы ограничивать и, смиряя себя, представлять благословеніе лучшимъ тебя. Но поелику воздавать должную хвалу Богу по силѣ обязана вся тварь, то для чего медлишь, душа? Ибо ты не должна думать, что по мѣсту нѣкоторые способны къ благословенію сему. На всякомъ мѣстѣ владычества Его, добродѣтель дѣлаетъ тебя достойною благословлять Его. *Исихія:* Хотя бы тебѣ случилось находиться на торжищѣ, хотя бы въ банѣ, хотя бы въ темницѣ, хотя бы въ царскомъ домѣ, вспомнивъ, что ты ходишь по землѣ, принадлежащей владычеству Божію, непрестанно благословляй Творца, чтобы каждое мѣсто было для Тебя церковію Божіею, собраніемъ ангеловъ и сосѣдствомъ неба. *Өеодорита:* И Божественный Апостолъ заповѣдуетъ намъ на всякомъ мѣстѣ молиться, воздѣвая преподобныя руки.

ПСАЛОМЪ СТО ТРЕТІЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ О МІРСТѢМЪ БЫТІИ.

Предыдущимъ псалмомъ Давидъ славословитъ Господа, благодаря Ему за тѣ благодѣянія, которыя Онъ оказалъ намъ, а симъ

прославляетъ Его, весьма удивляясь особенно произшедшему отъ Него созданію твари [1]).

Ст. 1. *Благослови, душе моя, Господа! Господи, Боже мой, возвеличился еси зъло.* Благослови, говоритъ, и прославляй душа моя, Господа, Господи, Боже мой! Ты по всѣмъ Своимъ Божественнымъ свойствамъ и совершенствамъ оказался для насъ словесныхъ весьма великимъ; изъ чего? Изъ великаго произведенія тварей и Промысла Твоего о нихъ [2]).

Во исповѣданіе и въ велелѣпоту облеклся еси. Исповѣданіемъ Давидъ называетъ здѣсь благодарность, а великолѣпіе приличную великому честь. Въ то и другое, говоритъ, Ты облеченъ, Господи, чрезъ величественность твореній Своихъ; и въ благодарность за то, что Ты создалъ столь удивительныя твари, и въ честь, поколику Ты столь великолѣпный Творецъ ихъ [1]).

2. *Одѣяйся свѣтомъ, яко ризою.* Ты, говоритъ, Господи, весьма возвеличился, потому что одѣваешься свѣтомъ какъ одеждою, Ты и покрываешься свѣтомъ, что согласно съ сими словами Павла: «Который обитаетъ въ неприступномъ свѣтѣ» (1. Тим. 6, 16). А сими словами и Давидъ и Павелъ показываетъ, что Богъ по естеству невидимъ и непостижимъ; и это по словамъ Θеодорита не противорѣчитъ слѣдующимъ словамъ: положилъ тьму въ покровъ Себѣ (Пс. 17, 12); потому что свѣтъ неприступный и невидимый производитъ то же самое слѣдствіе, какое и густая тьма, ибо и то и другое препятствуетъ глазамъ видѣть; только непреступный свѣтъ препятствуетъ зрѣнію по причинѣ чрезмѣрнаго блеска, а тьма по

[1]) *Θеодорита:* Благодать Всесвятаго Духа не только предлагаетъ людямъ нравственное и догматическое ученіе, но и наставляетъ, какъ должно прилежно хвалить Творца; для сего-то и написала сей псаломъ, употребивъ въ служеніе сему блаженнаго Давида, чтобы знали всѣ, какія пѣсни должно приносить въ воздаяніе благодѣтелю.

[2]) Слова *Златословеснаго:* Не только Богъ благословляетъ человѣка; но и человѣкъ Бога, но не однимъ и тѣмъ же: Богъ благословляетъ человѣка тѣмъ, что поставляетъ его въ безопасности и дѣлаетъ его славнымъ, какъ Авраама; а человѣкъ не такъ, но онъ дѣлаетъ тогда славнымъ самаго себя (т. е. когда благословляетъ Бога); ибо благословляетъ ли Богъ человѣка, или человѣкъ Бога, изъ того и другаго происходитъ польза для человѣка, такъ какъ Божество не подлежитъ никакимъ нуждамъ. Что же значитъ: Ты весьма возвеличился? То-ли что Онъ получилъ новое величіе? Какъ-же дѣлается великимъ Тотъ, Кто, будучи всегда великъ, не можетъ получать приращенія? Когда преданные Ему ведутъ отличную жизнь, когда и словами и дѣлами восхваляютъ Его: тогда Онъ возвеличивается, не Самъ получая нѣчто къ Своему увеличенію, но для незнающихъ Его оказывается великимъ чрезъ рабовъ Своихъ: *Θеодорита:* Будучи великъ по естеству Онъ открываетъ сіе для благочестивыхъ, притомъ не все величіе, но сколько вмѣщаетъ человѣческое естество посредствомъ величія тварей и Промысла и разнообразія.

[1]) *Исихій* подъ исповѣданіемъ и великолѣпіемъ разумѣетъ воплощеніе Спасителя. Ибо хотя твореніе ангеловъ, распростертіе неба, основаніе земли и проч. достаточно являютъ Бога, но еще достаточнѣе ихъ открываетъ воплощеніе Спасителя—Его вочеловѣченіе и пребываніе Богомъ. Ибо хотя это произошло по порядку, послѣ Богъ поставилъ сіе впереди всего прочаго, какъ по всей силѣ превосходящее все.

причинѣ оскудѣнія и недостатка свѣта. А если то, что внѣ Божія свѣта, недоступно и невидимо, то кольми паче то, что внутри самаго свѣта. Другіе подъ свѣтомъ здѣсь разумѣютъ крайнюю чистоту, а другіе—познаніе [1]).

Простираяй небо, яко кожу. Ты, говоритъ, весьма возвеличился, потому что распростеръ небо съ такою легкостію, съ какою распростирается кѣмъ-либо кожа. По словамъ Ѳеодорита, Давидъ посредствомъ кожи изобразилъ легкость, съ которою Богъ создалъ небо; а Исаія выразилъ неподвижность неба и водъ Его, сими словами: поставившій небо какъ сводъ (Ис. 40, 22). А если ты будешь принимать кожу въ томъ значеніи, что это есть палатка кожевная; то сими словами Давидъ изображаетъ, согласно съ Аѳанасіемъ, и видъ неба; ибо какъ палатка имѣетъ видъ свода; такъ и небо походитъ на сводъ. Здѣсь слово: простирающій, употреблено безразлично, вмѣсто: распростерпій, по замѣну временъ, какъ должно понимать и ниже слѣдующія причастія [1]).

---

[1]) Слова *Евсевія:* И такъ какъ одѣвающійся чувственною одеждою покрывается ею кругомъ: такъ и невозможность раскрыть окружающій Бога свѣтъ выражаетъ непостижимость Его по существу. *Златоуста:* Что-- говоришь, Давидъ? Евангелистъ говоритъ, что Онъ есть истинный свѣтъ; Павелъ, что Онъ обитаетъ въ неприступномъ свѣтѣ, а ты говоришь, что Онъ облеченъ свѣтомъ, какъ ризою? Видишь ли, что хотя бы кто былъ пророкомъ, хотя бы Евангелистомъ или Апостоломъ, не можетъ достигнуть ясности. Но мало по малу восходя отъ наименованій того, что находится у насъ, представляютъ хотя неясное нѣкоторое понятіе о неизреченной оной славѣ; ибо не зная, что Онъ по существу, они усиливаются изъ того, что ясно у насъ, получить таковое (понятіе), сколько-то возможно. *Григорія* Богослова о реченіи одѣвающійся: и Давидъ представляетъ Бога облекшимся въ силу..... развѣ кому угодно будетъ разумѣть подъ симъ преизобиліе и вмѣстѣ какъ бы ограниченіе силы, въ какомъ смыслѣ и Богъ одѣвается свѣтомъ, какъ ризою. Ибо кто устоитъ предъ неограниченнымъ Его могуществомъ и свѣтомъ? (слово на Пасху).

[1]) *Златословеснаго:* И другую высокую мысль указываетъ при томъ, что мы совершаемъ путь въ другую жизнь и что настоящее есть тѣнь будущаго: и мы не достигаемъ еще недоступнаго, но находимся въ настоящей жизни еще въ кущѣ. Ибо куща есть изъ числа разрушаемыхъ. Такъ и, по измѣненіи сего неба, наступитъ другой родъ жизни, лучшій настоящаго; и небо будетъ новое и земля новая. Не сказалъ: распростершій, но: простирающій, поелику, по словамъ *Григорія* Богослова, Онъ распростеръ его касательно бытія Его одежды, а, по промышленію, распростираетъ его всегда, какъ сказано: Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ, и Я дѣлаю. Подобное мѣсто есть и у Іова: творящій созвѣздіе (плеяду) и вечернюю (звѣзду); ибо создавъ сіе однажды, Онъ промышляетъ о сохраненіи его. Почему *Златоустъ* изъ сихъ и другихъ словъ дѣлаетъ заключеніе такое, что небо не кругловидно, но только имѣетъ видъ свода, и что не подвижно и не круглообращательно, но что въ немъ движутся только однѣ свѣтила, или звѣзды. А Божественный *Василій* и *Нисскій* и *Дамаскинъ* представляютъ его кругловиднымъ, и что быстрымъ его движеніемъ земля связуется со всѣхъ сторонъ и стоитъ среди его неподвижно. Кругловиднымъ небо представляетъ кажется и *Зоровавель,* когда говоритъ: не быстротечно ли солнце, когда вращается въ кругу неба и опять восходитъ на свое мѣсто въ теченіи одного дня (3 Езд. 4, 34)? И *Георгій* Писсидіецъ говоритъ въ Ямбическихъ стихахъ:

Хотя оно и видъ дыма имѣетъ, по словамъ нѣкоего имѣющаго остропроницательное зрѣніе;

И полукружіе—на подобіе блюда; однакоже оно имѣетъ твердость и основаніе въ Тебѣ.

3. *Покрываяй водами превыспренняя* (горницы) *Своя*. Ты, говоритъ, высокія части неба покрылъ водами, т. е. второе небо, которое Писаніе называетъ твердію: отдѣлилъ, говоритъ, Богъ воду, которая была подъ твердію, отъ воды, которая надъ твердію (Быт. 1, 7), по изъясненію Златоуста. И дѣйствительно преудивительная вещь въ томъ, что вода, которая имѣетъ свойство текучести и стремленія внизъ, держится, не проливаясь на сводѣ тверди, которая также, какъ намъ представляется съ перваго взгляда, имѣетъ видъ свода.[1])

Полагаяй облаки на восхожденіе Свое, ходяй на крилу вѣтреню. Ты, говоритъ, Господи, ходишь на облакахъ и употребляешь ихъ вмѣсто колесницъ, какъ Ты явился на горѣ Синайской; и ходишь на крыльяхъ вѣтровъ; каковыми словами Давидъ выражаетъ вездѣсущіе Божіе: ибо вѣтръ есть вещь быстродвижная и весьма скоро протекающая отъ одного конца міра до другаго и удобно проникающая все.[1])

4. *Творяй Ангелы Своя духи,* (духами) *и слуги Своя пламень огненный* (пылающимъ огнемъ). Сими словами проповѣдуетъ Давидъ, что Богъ есть Творецъ умной и невидимой природы; а называетъ ангелами и духами однихъ и тѣхъ же,

---

На неимѣющей твердости безднѣ оно утверждено Тобою, простершій небо, какъ кожу!

Оно поднялось вверхъ и по тяжести своей наклоняется внизъ; но разстоянія у неба равны вокругъ.

Связуетъ все оно, держась однимъ Тобою; и какъ средоточіе носитъ въ себѣ землю:

Ибо, измѣряясь неизмѣримымъ небомъ, въ сравненіи съ Тобою, она тѣсна какъ точка.

Зиждитель быстровращающагося крова!

Впрочемъ мы должны сознаться, что точное понятіе о томъ имѣетъ только создатель сего Богъ; въ разсужденіи чего, смотри слова *Григорія* Богослова на изреченіе 8-го псалма: узрю небеса.

[1]) Слова *Златоуста*: Повелѣніемъ Божіимъ утверждена вода на тверди, и не протекаетъ внизъ и не сходитъ съ своего мѣста, хотя вода и не такого свойства; но вотъ сію странность она имѣетъ на небѣ, такъ что и вода не погашаетъ солнца, ни солнце, совершая столько времени подъ нею свое теченіе, не изсушаетъ находящейся надъ нимъ воды; почему смѣло могу сказать, что это не дѣло природы, но превосходящаго природу Промысла. *Григорія* Богослова: Нѣкоторые (каковъ *Дидимъ*) предполагаетъ и воды Божественныя, которыми покрываются горнія мѣста и чрезъ которыя прославляется Богъ, т. е. добрыя Силы, способныя, по чистотѣ владычественнаго ума, воздавать Творцу должную хвалу. *Исихія:* Высокія таинства показалъ въ водахъ крещенія.

[1]) Слова *Θеодорита:* Сими словами указалъ на все—проницающій Промыслъ и на начальствованіе Его надъ вѣтрами и облаками и распоряженіе и управленіе ими и произведеніе въ свое время проистекающей изъ нихъ пользы. О облакахъ и вѣтрахъ ничего не сказалъ Моисей, но означилъ ихъ тѣмъ, что содержитъ ихъ. А Давидъ, говоря подробнѣе, ведетъ къ большему славословію. Слова *Златоуста:* Облако есть образъ неба; потому-то и Христосъ возносится на облакахъ, изображающихъ Божію силу; ибо нигдѣ никакая другая сила не является на облакахъ. *Исихія:* Это сдѣлано Единороднымъ во время вознесенія Его на небо, когда облако подняло Его. Прибавимъ еще изъ Златоуста: вѣтръ тоньше и легче облака; но онъ не довольствовался наименованіемъ вѣтровъ, но изобрѣлъ еще нѣчто быстрѣйшее и скорѣйшее въ наименованіи крыльевъ, желая обыкновенными и всевозможными выраженіями изобразить легкость, точность, быстроту и вездѣсущіе Божіе. Или вѣтръ есть быстрое движеніе воздуха.

выражая сими именами быстродвижность и дѣятельность ихъ, или изображая и природу и сущность ихъ. Они суть духи, говоритъ, т. е. умный и невещественный огонь. [1])

5. *Основаяй землю на тверди ея; не преклонится* (она) *въ вѣкъ вѣка*. Ты, говоритъ, Господи, основалъ землю; на какой твердости и какомъ основаніи? На опредѣленіи и повелѣніи Твоемъ; ибо оно для земли служитъ вмѣсто твердыни и основанія и оно на самомъ себѣ утверждаетъ ее. Посему и земля, имѣющая основаніемъ своимъ повелѣніе Твое, никогда не опрокинется и не сдвинется съ мѣста своего. [1])

6. *Бездна, яко риза, одѣяніе ея* (Его). Бездна, говоритъ, какъ покровъ и одежда его, т. е. начальнаго земнаго вещества (стихіи) [2]); и сія бездна есть множество водъ, т. е. море, или океанъ, которыми окружаетъ всю землю, дѣлая ее какъ бы островомъ, среди его находящимся. По словамъ

---

[1]) Слова *Василія:* Существо ангеловъ, быть можетъ, есть воздушный духъ или вещественный огонь, какъ написано здѣсь; посему они занимаютъ мѣсто и бываютъ видимы въ образѣ собственныхъ своихъ тѣлъ, являясь достойнымъ. Между тѣмъ освященіе отвнѣ подается существу ихъ; ибо силы небесныя не по природѣ святы, но мѣру освященія получаютъ, по соразмѣрности превосходства одной предъ другою, отъ Духа. Слова *Григорія* Богослова: (замѣть, что) мы не можемъ видѣть не тѣлеснымъ образомъ мысленнаго и небеснаго естества, хотя оно и нетѣлесно. Ибо говорится, что творитъ Ангеловъ духами и служителей своихъ пылающихъ огнемъ, развѣ творить значитъ здѣсь не болѣе, какъ сохранять тѣмъ способомъ, какимъ они созданы; Духомъ же и огнемъ называется сіе естество съ одной стороны, какъ мысленное, съ другой какъ очистительное; потому что и Первое существо т. е. Богъ пріемлетъ, какъ извѣстно, тѣ же наименованія. Впрочемъ пусть будетъ оно у насъ нетѣлесно, или, сколько можно, близко къ тому.... иное (изъ Ангельскихъ естествъ) инымъ способомъ, озаряясь по мѣрѣ естества и чина. *Златоуста:* Не изображаетъ, что Ангелы по существу, но сими стихіями открываетъ только дѣйствіе ихъ. *Θеодорита:* Духъ, по своему естеству, проницателенъ и дѣйствіе огня сильно. Богъ, употребляя въ служеніе Свое ангеловъ, достойнымъ благодѣтельствуетъ, а недостойныхъ наказываетъ: посему Серафимы, по переводу, означаютъ сожигающихъ; потому-то и упомянулъ объ огнѣ, чтобы выразить симъ дѣйствіе наказанія.

[1]) Слова *Василія:* Какъ земля стоитъ твердо и непреклонно? На чемъ она опирается? И что поддерживаетъ ее? И опять сіе чѣмъ поддерживается? Ибо разумъ нашъ ни на чемъ не можетъ утвердиться, кромѣ воли Божіей. *Златоуста:* на какой твердости,—пророкъ, когда столько воды подъ нею? Таковое основаніе не твердо, но слабо. Что составляетъ твердость ея? Сила Произведшаго ее, опредѣленіе Творца, воля Божія крѣпче всего. *Григорія* Богослова: посему не сказалъ: Основавшій, но основывающій, подобно какъ не Сотворившій, но Творящій Ангеловъ, что показываетъ устроеніе и соблюденіе сотворенныхъ, однажды утвержденныхъ и произведенныхъ. Подобное сему и слѣдующее выраженіе: утверждать громъ и созидать духъ, тогда какъ законъ для нихъ данный однажды; дѣйствіе же и нынѣ постоянно продолжается. *Исидора:* Сему не противно слѣдующее: заставляющій ее трястись, также: не наклонится во вѣкѣ. Ибо она хотя не наклонится, но потрясется, и трясеніемъ своимъ показываетъ рабство, а невыступаніемъ изъ своего ряда возвѣщаетъ объ опредѣленіи Божіемъ. *Θеодорита:* Утвердивъ ее на самой себѣ, Онъ далъ ей неподвижность, и она пребудетъ въ томъ видѣ, доколѣ будетъ Ему угодно. Такъ сказано и въ другомъ мѣстѣ: вѣшающій землю ни на чемъ (Іов. 26, 6).

[2]) По *Θеодориту* и другимъ, мѣстоименіе: Его, принимается за: ея, т. е. земли, по употребленію въ еврейскомъ языкѣ мужескихъ вмѣсто женскихъ; почему и *Акила* перевелъ: бездною, какъ одеждою Ты облекъ ее, т. е. землю.

Дидима, сіи слова принимаются и за безпредѣльное знаніе и непостижимую премудрость и силу и промыслительность Божію; почему удивленный ею Давидъ сказалъ, что бездна непостижимости есть какъ бы одежда Его, т. е. Бога; иначе сказать, что Богъ облекся непостижимостію, какъ одеждою; потому что Онъ въ каждомъ дѣйствіи Своемъ непостижимъ.

На горахъ станутъ воды. На горахъ, говоритъ, соберутся воды и изъ нихъ будутъ выливаться, при всемъ томъ, что по природному своему свойству онѣ текутъ внизъ—съ высокихъ мѣстъ на низкія. Или, какъ изъясняетъ Θеодоритъ: воды, т. е. волны морскія будутъ вздыматься столько, что будутъ стоять на равнѣ съ горами, какъ нѣсколько ниже говоритъ сіе яснѣе.

7. *Отъ запрещенія* (грознаго повелѣнія) *Твоего побѣгнутъ, отъ гласа грома Твоего убоятся.* Воды, говоритъ, которыя выливаются на верху горъ, отъ сильнаго и страшнаго повелѣнія Твоего, Господи, изсохнутъ, а вздымающіяся морскія волны укротятся и умолкнутъ; почему тотъ же Давидъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: Ты грозно рекъ Чермному морю, и оно изсохло (Псал. 105, 10); притомъ вышесказанныя воды и морскія волны убоятся, почувствовавъ съ нѣкоторымъ естественнымъ трепетомъ голосъ грома; или и убоятся и усмирятся для нашей пользы. А если воды боятся звука грома, какъ-бы чувствуя нѣкое негодованіе Божіе, то не гораздо ли болѣе должны бояться грома и Божія гнѣва и удерживаться отъ зла мы разумные люди? [1])

8. *Восходятъ* (возвышаются) *горы и низходятъ* (понижаются) *поля въ мѣсто, еже основалъ еси имъ.* Горы возвышаются, говоритъ, т. е. высоки; а поля понижаются, т. е. низки; и такимъ образомъ и горы и поля остаются на томъ мѣстѣ, которое Ты, Господи, опредѣлилъ имъ. А если ты будешь понимать сіи слова о морскихъ водахъ, то знай, что волны морскія восходятъ, т. е. возвышаются, какъ горы, и понижаются, т. е. становятся низко, какъ поля, по словамъ Θеодорита; почему предъ горами и полями будетъ недоставать союза: какъ, который и должно подразумѣвать.

9. *Предѣлъ положилъ еси, егоже не прейдутъ, ниже обратятся покрыти землю.* Ни горы, гово-

---

[1]) Слова *Аθанасія:* Или, быть можетъ, говоритъ, для того и громы сотворены, чтобы виды бездны по нѣкоторому противному чувству, намъ непонятному, принимали нѣкоторый страхъ: потому что отъ сверканія молніи и голоса грома не только ужасаются люди, но и птицы и звѣри и живущія въ водахъ естественнымъ нѣкіимъ образомъ утихаютъ; посему мы видимъ, что когда бываютъ великіе дожди и непогоды, при сильномъ вѣяніи южнаго вѣтра, когда сдѣлается громъ, время измѣняется, дождь и непогода на морѣ прекращаются; каковую перемѣну мореплаватели называютъ перемѣною къ лучшему.— *Василія* Великаго: Духъ, заключающійся въ пустотахъ облаковъ, разражаясь, производитъ громовый трескъ. *Θеодорита:* Какъ говоритъ, мы боимся грома, такъ боится положеннаго предѣла море.

ритъ, ни волны морскія не перейдутъ за предѣлы, которые Ты, Господи, положилъ имъ, каковые суть Божественное Твое повелѣніе и хотѣніе, ибо оно-то содержитъ ихъ такъ, что не выйдутъ изъ природнаго своего чина, чтобы покрыть землю—горы, обрушиваясь на нее, а морскія волны, выступая и потопляя ее. [1])

10. *Посылаяй источники въ дебрехъ; посредѣ горъ пройдутъ воды.* Ты, говоритъ, Господи, производишь источники въ долинахъ, чтобы находящіяся на нихъ животныя пили изъ нихъ. И среди горъ проходятъ рѣки. [2])

11. *Напаяютъ вся звѣри сельныя; ждутъ онагри* (дикіе ослы будутъ принимать) *въ жажду свою.* Цѣль, говоритъ, по которой Ты производишь источники и проводишь рѣки среди горъ, есть та, чтобы пили изъ нихъ всѣ животныя, какъ кроткія, такъ и полевыя. Посему и дикіе ослы будутъ пить сію воду для утоленія жажды своей. Ибо дикій оселъ весьма сухъ, почему, по словамъ Θеодорита, имѣетъ великую жажду; какъ и Іеремія, говоря о бездождіи, упоминаетъ о немъ: дикіе ослы стояли на горахъ и впивали воздухъ (Іер. 14, 6); а впиваютъ воздухъ для того, чтобы сколько-нибудь прохладить себя отъ жажды, по неимѣнію воды. [1])

---

[1]) Почему и *Аθанасій*, разумѣя сіи слова о волнахъ, говоритъ: Возвышаемыя (волны) могутъ быть уподоблены горамъ; но когда онѣ растилаются, то составляютъ поле или ровную землю. Слова *Евсевія:* Ты основалъ для нихъ мѣсто, за которое не могутъ онѣ выступить; почему и не могутъ затопить земли; потому что положено имъ предѣломъ то повелѣніе, въ которомъ говорится: до сего дойдешь и далѣе сего не пойдешь; но въ Тебѣ сокрушатся волны Твои (Іов. 38, 11). *Григорія* Богослова: Что собрало въ море воды? Что связало ихъ? Отчего оно и воздымается и стоитъ на своемъ мѣстѣ, какъ-бы стыдясь смежной суши? Отчего и принимаетъ въ себя всѣ рѣки и въ одной мѣрѣ пребываетъ по преизбытку ли своей величины, или что еще сказать на сіе? *Златоуста:* Не убоитесь ли, говоритъ Господь, Меня полагающаго морю предѣломъ песокъ? Самою слабою вещію—пескомъ обуздывается неукротимое никакою силою и оковывается Божіимъ опредѣленіемъ, а предѣлъ есть ни что иное, какъ знакъ мѣста; почему пророкъ, чтобы показать, что не крѣпкой стѣны, но повелѣнія Божія стыдясь возвращаются назадъ воды, назвалъ сіе предѣломъ.

[2]) Слова *Златоуста:* Не плодъ горъ суть источники, но Того, Кто заставляетъ ихъ вытекать изъ оныхъ для удовлетворенія потребности находящихся на нихъ животныхъ. Потому то и говоритъ: посылающій, показывая симъ легкость: ибо какъ посылающій что-либо существующее дѣлаетъ сіе съ великою удобностію; такъ и Онъ, производя сіе изъ ничего, почему и Павелъ выражалъ сію удобность, говоря: который призываетъ не существующее, какъ существующее. Другіе говорятъ въ нравственномъ отношеніи, что Богъ посылаетъ источники слезъ въ глаза людей, почему они имѣютъ и выпуклость и устроены на подобіе долинъ.

[1]) *Исихій*, изъясняя сіи слова въ нравственномъ значеніи, говоритъ: Звѣрями полевыми, т. е. мірскими, называетъ грѣшниковъ: ибо какъ полевые звѣри могутъ сдѣлаться ручными; такъ и грѣшники могутъ перемѣниться. Потому-то они и напояются пророческими водами. А назвалъ дикими ослами тѣхъ, которые уже не носятъ бремени грѣха, но свободны отъ него; почему и представляетъ ихъ жаждущими умственныхъ водъ. О нихъ-то намекнулъ Богъ Іову: кто пустилъ дикаго осла свободнымъ? И кто разрѣшилъ узы его? (Іов. 39, 5). Еліанъ (кн. 4 гл. 1 о свойствѣ животныхъ) говоритъ, что дикіе ослы Маврусійскіе столь быстры на бѣгу, что кажутся крылатыми; но, скоро утомившись, стоятъ неподвижно, какъ связанные, и источаютъ изъ

12. *На тыхъ* (при нихъ) *птицы небесныя привитаютъ.* Близъ водъ, говоритъ, и на берегахъ рѣчныхъ будутъ жить птицы, т. е. тѣ, которыя любятъ воды, каковы гуси, утки и другія подобныя имъ.

Отъ среды каменія дадятъ гласъ. Воды, говоритъ, выходящія изъ скалъ, будутъ издавать голосъ; потому что онѣ, производя теченіемъ своимъ шумъ, почти призываютъ животныхъ, чтобы шли пить изъ нихъ; а людей побуждаютъ хвалить Бога, щедро источающаго изъ сухихъ камней влажное вещество—воду [1]).

13. *Напаяяй горы отъ превыспреннихъ* (высотъ) *Своихъ.* Ты, говоритъ, Господи, напаяешь горы отъ облаковъ, которыя называетъ здѣсь высотами. А если напаяются горы, то явно, что напаяется и вся земля, когда соразмѣрно подаются Богомъ свыше чрезъ облака дожди [1]).

Отъ плода дѣлъ Твоихъ насытится земля. Вся говоритъ, земля, т. е. земныя и на землѣ живущія животныя будутъ насыщаться плодами дѣлъ Твоихъ, чѣмъ называетъ всѣ земные плоды, не потому только, что они произрастаютъ по повелѣнію Божію, но и потому, что и самыя мѣста, производящія таковыя плоды, суть дѣла и созданія Божіи. Нѣкоторые же, въ числѣ которыхъ Евсевій, думаютъ, что слова: напаяющій горы отъ высотъ, относятся къ однимъ только горамъ, а сіи слова относятся къ прочей землѣ, что и она будетъ напоена отъ плода дѣлъ Божіихъ, т. е. отъ дождя, который есть какъ бы плодъ распоряженій Божіихъ, по которымъ Богъ составляетъ и собираетъ облака изъ паровъ морскихъ,

---

глазъ своихъ мутныя слезы, не столько потому что могутъ быть охотниками убиты, сколько по причинѣ слабости ногъ своихъ. Вслѣдствіе сего охотники, набросивъ на шею ихъ веревку и привязавъ ихъ сзади къ лошадямъ своимъ, влекутъ ихъ, какъ плѣнниковъ. А Маврусане нынѣ называются Морянами.

1) Слова *Златословеснаго*: Нѣкоторые сіи слова (изъ среди камней издадутъ голосъ) принимаютъ за слова о птицахъ, каковы куропатки, или о другихъ какихъ-либо, любящихъ жить на таковыхъ мѣстахъ. А другіе разумѣютъ воды, издающія голосъ среди камней. Ибо весьма пріятно видѣть журчащіе потоки, воду, тихій производящую говоръ и ударяющую въ камушки и зефиръ дышущимъ и производящимъ посредствомъ листьевъ свистъ. Какія музыкальныя орудія они не превосходятъ? какой лиры, какихъ гуслей не лучше? и весьма справедливо, ибо стройность ихъ происходитъ не отъ струнъ человѣческаго искусства, но отъ стихій и премудрости Божіей. Ибо для того имъ повелѣно производить звукъ, чтобы издали какъ бы приглашать животныхъ нуждающихся къ удовлетворенію своей потребности.

1) Слова *Златоуста:* Нѣкоторые говорятъ, что дожди составляются неизъяснимо и для насъ непримѣтно изъ оной выше-небесной воды (какъ и *Митрофанъ* Смирнскій старается доказать въ изъясненіи втораго посланія Петрова, что потопная вода произошла изъ этой воды); ибо это значитъ: отъ высотъ Его; поелику и въ началѣ сказалъ: покрывающій водами высоты Его, т. е. небо. По словамъ *Евсевія*, высоты суть воздухъ; онъ говоритъ: развѣ кому угодно будетъ разумѣть подъ высотами Божіими, какъ сотворенными отъ Бога, окружающій облака воздухъ. *Исаій* въ высшемъ смыслѣ подъ горами разумѣетъ пророковъ, которые не отъ самихъ себя, но съ небесъ (которыя Богъ поставилъ высотами выше твари) получаютъ подаяніе Духа.

озерныхъ и рѣчныхъ и всего воднаго вещества. [1])

14. *Прозябаяй траву скотомъ и злакъ* (зелень) *на службу человѣкомъ.* Здѣсь Давидъ говоритъ о той потребности, для которой бываютъ дожди. Итакъ, нѣкоторые травою называютъ траву растущую на невоздѣланныхъ мѣстахъ и лугахъ, а злакомъ ту, которая растетъ на воздѣланныхъ мѣстахъ; и трава, по ихъ мнѣнію, дана на пищу свободнымъ и дикимъ питающимся оною животнымъ, а злакъ на пищу животнымъ рабочимъ и служащимъ человѣку, т. е. рогатому скоту, конямъ, осламъ, козамъ и другимъ подобнымъ имъ. Ибо всѣ сіи названы отъ Давида службою человѣка; такъ какъ онѣ служатъ, по словамъ Златоуста и Θеодорита, людямъ и различнымъ нуждамъ ихъ. Другіе опять изъясняютъ сіе и иначе; и травою называютъ ту траву, которая не приноситъ никакого полезнаго плода для пищи людей, а злакомъ приносящую полезный для пищи людей плодъ; и трава по мнѣнію ихъ растетъ для пищи скота; а злакъ для людей, и службы людей, поколику земля служитъ людямъ и создана для нихъ. [1])

(Чтобы) *извести хлѣбъ отъ земли.* Земля, говоритъ, будетъ насыщаться дождемъ, для чего? дабы произращать пшеницу и посредствомъ пшеницы доставлять хлѣбъ, какъ приготовляемый изъ пшеницы. [2])

15. *И вино веселитъ сердце человѣка.* И вино, говоритъ, веселитъ сердце человѣка, успокоивая, питая, согрѣвая и производя въ немъ удовольствіе и радость. И вино

---

[1]) Слова *Златоуста:* Нѣкоторые плодомъ дѣлъ Божіихъ почитаютъ дождь; а я называю таковымъ не только оный, но и солнце, и воздухъ и измѣненіе временъ; ибо если бы земля не была насыщена всѣмъ симъ; то не могла бы доводить плодовъ до совершенства. *Исихій* дѣлами Божіими называетъ не только творенія, но и знаменія и чудеса, которыхъ плодъ есть Евангеліе, которымъ (Богъ) насытилъ человѣка богопознаніемъ. Тоже почти говоритъ и *Евсевій.*

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго: Здѣсь прилично сказать порабощающему единоплеменныхъ: одна служба для людей есть безсловесное животное; но для тебя и ихъ недовольно, почему ты, раздѣливъ природу (человѣческую) на рабовъ и господъ, заставилъ ее самой себѣ быть рабою и госпожею—того, который созданъ по образу Божію и начальствуетъ надъ всею землею. Кто можетъ продавать и покупать его? Одному Богу это возможно, или лучше сказать, ни Самому Богу; ибо дары Его непреложны. А если и Богъ не порабощаетъ свободнаго, то кто можетъ поставлять свою власть выше Бога? *Григорія* Богослова: Довольно для свободныхъ рабства, довольно и того различія, что созданные изъ одной персти, кто властвуетъ, а кто состоитъ подъ властію. Не будемъ отягчать сего ига и наказанія за первый нашъ грѣхъ.

[2]) *Златоуста:* Почему Давидъ, сказавъ: Произращающій траву для скота, прибавилъ: чтобы произвесть хлѣбъ изъ земли? Потому что одно и то же сѣмя бываетъ общею пищею и человѣкамъ и скотамъ. Замѣть же, что пшеница, бывшая доселѣ пищею человѣческою, когда, бывъ посѣяна, произрастетъ, доставляетъ плодъ и для скота. Ибо какъ животныя получили самое бытіе свое для насъ, такъ и пища ихъ получаетъ свое начало отъ нашей пищи. Великаго *Василія:* Сперва прозябеніе и зелень, потомъ трава въ своемъ ростѣ, а наконецъ совершенство ея—сѣмя. *Исихія:* Подъ землею разумѣетъ Тѣло Господне: ибо изъ нея Онъ произвелъ таинственный Хлѣбъ.

есть также плодъ земли; такъ какъ изъ земли произрастаетъ виноградная лоза, а изъ плодовъ ея дѣлается вино. [1])

(Дабы) *умастити лице елеемъ*. Земля, говоритъ, насыщается дождемъ, чтобы напаялись имъ маслины, и чтобъ изъ маслинъ произвесть елей, умягчающій и дѣлающій блестящимъ сдѣлавшееся жесткимъ лице человѣка, употребляющаго его въ пищу, или въ помазаніе себя.

И хлѣбъ сердце человѣка укрѣпитъ. Вино доставляетъ сердцу человѣка веселіе и радость; а хлѣбъ укрѣпляетъ его во время изможденія его отъ трудовъ и голода. И хлѣбъ также есть плодъ земли; потому что Богъ, какъ творецъ всѣхъ тварей, промышляетъ о всѣхъ и безсловесныхъ и словесныхъ, и одушевленныхъ и бездушныхъ. Посему Онъ насыщаетъ землю дождемъ, дабы утучнившись и укрѣпившись онымъ, могла произвесть нужное для всѣхъ животныхъ пропитаніе. [1])

16. *Насытятся древа польская* (полевыя), *кедры Ливанстіи, ихже еси насадилъ*. Дождемъ, говоритъ, которымъ имѣетъ насытиться земля, насытятся и произведутъ зелень и всѣ растенія земли и различныя деревья, а равно и кедры такъ называемой горы Ливана; гдѣ посредствомъ кедровъ, какъ значительныхъ деревъ, Давидъ указалъ и на всѣ разныхъ видовъ деревья.

---

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Естественное и трезвое и необходимое для жаждущихъ питіе есть вода. А вино—полезно. И весьма хорошо смѣшивать вино съ большимъ количествомъ воды. Ибо, будучи горячительно и заключая въ себѣ пріятные соки, когда растворяется въ надлежащемъ количествѣ, своею теплотою разводитъ гнусныя излишества, острые и худые соки растворяетъ своими благовонными. Посему хорошо сказано: въ радость для души и веселіе сердца вино создано въ началѣ, когда испивается во время въ довольномъ количествѣ, а въ горечь для души вино, испиваемое много во время раздраженія и несчастія (Сир. 31, 33). *Златоуста:* Не сказалъ: питаетъ тѣло, хотя и это оно производитъ; но, показывая сугубое дѣйствіе его, говоритъ: веселитъ сердце. *Исидора:* Вино бываетъ врачевствомъ и нѣкоторымъ утѣшеніемъ, когда употребляется умѣренно, и соразмѣрно нуждѣ тѣлесной, и будучи принято безъ нужды получаетъ названіе блуднаго, обидливаго и необузданнаго. Ибо необузданно вино и обидливо пьянство (Притч. 20, 1). Посему когда ты выйдешь изъ границъ и выпьешь не въ мѣру, оно дѣлается для тебя ядомъ. *Исихія:* Очевидно говоритъ о таинственномъ винѣ; почему оно и не веселитъ тѣла, а сердце, ибо доставляетъ прощеніе грѣховъ (т. е. простительныхъ); чѣмъ особенно веселится сердце людей.

[1]) *Златоуста:* Сперва воспомянуты тѣ вещи, которыя болѣе служатъ къ поддержанію жизни нашей, и которыя, снабжая человѣка своими плодами, приготовляютъ для него богатый столъ: хлѣбъ доставляетъ жизнь, вмѣстѣ съ симъ вино подаетъ утѣшеніе въ печали. елей поддерживаетъ здоровье и подкрѣпляетъ силы, когда употребляемъ его для помазанія. Слова *Евсевія:* Лице внутренняго человѣка дѣлается миловиднымъ и просвѣтляется питательнымъ для Божественнаго свѣта и уничтожающимъ душевныя болѣзни и изнеможенія елеемъ, умственно только различающимся отъ изъясненнаго вина. Ибо Слово Божіе есть какъ виноградная лоза, такъ и маслина: Я, говоритъ, какъ маслина плодоносная въ дому Божіемъ и ученіе Его въ различныхъ отношеніяхъ есть и вино и масло и хлѣбъ. *Исихія:* Дарованіемъ подаваемаго Духа, такъ какъ Имъ просвѣтляются лица вѣрующихъ, и плодъ Духа есть любовь, радость, какъ и Павелъ говоритъ. А таинственный хлѣбъ укрѣпляетъ сердце, подая ему увѣренность, что и мы дѣлаемся Христовымъ тѣломъ чрезъ пріобщеніе таинственнаго Хлѣба.

Ты, говоритъ, Господи, насадилъ ихъ Своимъ повелѣніемъ. [1]).

17. *Тамо птицы вогнѣздятся* (совьютъ гнѣзда), *еродіево* (аиста) *жилище предводительствуетъ ими* (предупреждаетъ ихъ). На деревьяхъ, говоритъ, и кедрахъ малыя птицы устроятъ гнѣзда свои, гдѣ подъ именемъ малыхъ птицъ разумѣй, возлюбленный, и прочія птицы; такъ какъ деревья не только полезны для людей тѣмъ, что подаютъ имъ вещество для строенія домовъ и кораблей, но нужны и для птицъ, чтобы прилетая къ нимъ садились на нихъ, пѣли и приготовляли на нихъ свои гнѣзда. А такъ называемый еродій прежде всѣхъ прочихъ птицъ устрояетъ на нихъ гнѣздо свое. [2])

18. *Горы высокія еленемъ, камень прибѣжище заяцемъ.* Здѣсь примѣчай, читатель, что и самыя высокія горы и камни полезны. Ибо Богъ промышляетъ, печется и о всѣхъ Своихъ твореніяхъ до самыхъ малѣйшихъ и ничтожныхъ животныхъ: потому что если бы горы и скалы не были произведены для того, чтобы могли въ нихъ укрываться животныя, то, безъ сомнѣнія, давно не стало бы различныхъ родовъ травоядныхъ животныхъ, поелику были бы истреблены плотоядными звѣрями. [1])

---

[1]) *Златословеснаго:* И безплодныя деревья суть Божіи, а говоря, что Онъ насадилъ, симъ показываетъ, что не отъ труда людей и не отъ старанія земледѣльца, но отъ повелѣнія Божія зависитъ то, что сѣмя ввѣренное нѣдрамъ земли приноситъ такое прозябеніе. *Евсевій* говоритъ, что еврейскій и другіе переводы именуютъ деревья Господними, потому что онѣ сами собою растутъ и не суть произведенія рукъ, но растутъ по повелѣнію Божію. Въ высшемъ смыслѣ *Исихій* подъ деревьями разумѣетъ поучающихся въ законѣ день и ночь насажденныхъ на подобіе дерева при исходищахъ водъ и насыщающихся богопознаніемъ; а подъ кедрами Ливана понимаетъ произшедшихъ изъ язычниковъ, которыхъ представляетъ Ливанъ, какъ полный идоловъ. Они то, бывъ насаждены при водѣ святаго крещенія и поучившись закону Божію насыщаются богопознаніемъ. *Кирилла*: Здѣсь слова не столько о деревьяхъ, сколько объ укорененныхъ въ вѣрѣ и приносящихъ плодъ правды святыхъ (въ изд. сводѣ).

[2]) И Великій *Аѳанасій* говоритъ, что еродій устрояетъ гнѣздо свое на высочайшихъ еляхъ. *Златоустъ:* И это дѣло премудрости Божіей, что не всѣ деревья способны для всѣхъ въ жилище, но какъ пища, дѣйствія и образъ жизни различны у птицъ; такъ и жилища ихъ. Къ сему присовокупляетъ и Божественный *Максимъ*, что еродій (какъ говорятъ естествоиспытатели) имѣетъ такое цѣломудріе, что до сожитія съ другимъ поломъ своего рода плачетъ и рыдаетъ сорокъ дней, и равно и по совокупленіи рыдаетъ 40 дней другихъ. Притомъ онъ полагаетъ гнѣздо свое на высокомъ мѣстѣ, чтобы не было затѣняемо кѣмъ-либо—живое изображеніе цѣломудрія, которое выше и превосходнѣе многихъ добродѣтелей. *Исихій*: Подъ птичками разумѣетъ души, гонимые за благочестіе діаволомъ и содѣйствующими ему, и не возмогшіе избѣгнуть сѣтей его; о такихъ и Давидъ сказалъ: душа моя, какъ птичка, избавилась отъ сѣти ловящихъ. Еродіемъ же называетъ Петра, какъ послѣдовавшаго Христу непрестанно; и какъ еродій предупреждаетъ птицъ; такъ и Петръ—прочихъ учениковъ и Апостоловъ. И какъ еродій показываетъ птицамъ, какъ должно отлетать отъ сѣтей ловцовъ: такъ и Петръ, запутавшись въ сѣть отреченія и избѣгнувъ сей сѣти, своимъ покаяніемъ учитъ приносить покаяніе и другихъ.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Поелику естественная робость измѣняетъ оленямъ и зайцамъ и дѣлаетъ ихъ удоболовимыми для ловцовъ: то (Богъ) даровалъ имъ быстроту ногъ и безопасныя мѣста; такъ что если бы одного изъ нихъ недоставало, то безполезно было бы и другое. Божествен. *Максимъ* въ высшемъ смыслѣ: Оленю подобенъ и различительный умъ, стремящійся, какъ на горы, къ высотамъ

19. *Сотворилъ есть луну во времена.* Богъ, говоритъ, создалъ луну для освѣщенія во время ночи; потому тотъ же Давидъ въ другомъ мѣстѣ сказалъ: луну и звѣзды во власть ночи (Псал. 135, 9).

Солнце позна западъ свой. Солнце, говоритъ, знаетъ, когда садиться, и знаетъ сіе, не какъ одушевленное и разумное, но какъ не преступающее предѣла, положеннаго ему Богомъ, чтобы свѣтило днемъ, и скрывалось ночью, но на подобіе разумнаго, по словамъ Ѳеодорита, знаетъ повелѣніе Божіе. А глаголъ: *позна* перенесенъ отъ словесныхъ къ безсловеснымъ и бездушнымъ. Онъ означаетъ здѣсь: совершаетъ востокъ и западъ свой. [1])

20. *Положилъ еси тму и бысть нощь.* Ты, говоритъ, Господи, положилъ, чтобы была тьма, которая наступаетъ по захожденіи и закатѣ свѣта солнечнаго, и тьма сдѣлалась ночью; почему и Моисей сказалъ: и нарекъ Богъ свѣтъ днемъ, а тьму нарекъ ночью (Быт. 1, 5). [1])

Въ нейже пройдутъ вси звѣріе дубравніи (лѣсные). Замѣчай здѣсь, возлюбленный читатель, какую пользу составляетъ ночь; она не только успокоиваетъ людей и чрезъ сонъ и покой дѣлаетъ ихъ крѣпче, когда застанетъ ихъ утомленными отъ дневныхъ трудовъ; но и самимъ звѣрямъ подаетъ смѣлость ходить для снисканія нужной имъ пищи. [2])

Божественныхъ познаній и сужденіемъ ума истребляющій, какъ ядовитыхъ животныхъ, гнѣздящіяся въ природѣ существъ страсти. *Василія:* Твердыня вѣры во Христа бываетъ прибѣжищемъ и каменемъ для зайцевъ, о которыхъ сказано: Ты на камень вознесъ меня. *Дидима:* Олени по своему свойству враждебны змѣямъ, ибо стараются истребить ихъ. Таковы и всѣ ученики Христовы, готовые отмстить за всякое непослушаніе: они получили и силу противъ мысленныхъ змѣй отъ Того, Который далъ имъ власть наступать на змѣй и скорпіоновъ и на всю силу вражію. *Исихія:* Оленями называетъ праведниковъ; такъ какъ олени суть чистыя животныя; а зайцами—язычниковъ и грѣшниковъ, поелику зайцы изъ числа нечистыхъ и слабыхъ животныхъ: не ѣшьте, говоритъ, верблюда, свинью и имѣющаго ноги покрытыя густою шерстью, т. е. зайца (Вт. 14, 7); почему и *Симмахъ* говоритъ: Камень прибѣжище ежамъ; а ежи суть нечистыя животныя. Посему и *Соломонъ* говоритъ: И ежи не крѣпкія животныя, они сотворили себѣ домы въ камняхъ - (Прит. 30; 26).

[1]) *Златоуста:* Луна, говоритъ; произведена не для чего другаго, какъ только для счисленія и различенія мѣсяцевъ и дней; ибо реченіе: во времена, означаетъ сіе. И въ книгѣ Бытія написано о свѣтилахъ: да будутъ въ знаменія и во времена; въ знаменія, по словамъ *Василія*, дождя, засухъ и перемѣны вѣтровъ; во времена —въ измѣненія временъ, зимы, весны, лѣта и осени. *Исихія:* Подъ луною разумѣетъ іудейскую синагогу, которую положилъ Богъ до окончанія временъ закона и пророковъ; а подъ солнцемъ—Христа, Который позналъ западъ Свой; ибо Онъ зналъ время, въ которое надлежало Ему пострадать, такъ что до наступленія его Онъ говорилъ: еще не пришелъ часъ, а когда наступилъ въ надлежащее время часъ, Онъ сказалъ: пришелъ часъ прославиться Сыну Человѣческому.

[1]) *Златоуста:* И это не меньшій даръ—благодѣяніе посредствомъ свѣта, доставляющій покой человѣку тѣмъ, что уступаетъ ночи. Великаго *Василія:* Что тѣнь днемъ, то, должно думать, по всей природѣ тьма ночью; ибо она по своему свойству есть ничто иное, какъ тѣнь земли. А тьма не есть существо, а случайность: она есть недостатокъ свѣта, ибо сіе лишеніе свѣта Богъ назвалъ тьмою. *Аѳанасія:* Это говоритъ онъ для того, чтобы мы не почитали иного творцомъ дня, а другаго ночи. *Исихія:* Очевидно говоритъ о времени креста, въ которое зашло наше Солнце, ибо тогда была тьма отъ часа 6-го до 9-го.

[2]) *Златословеснаго:* Когда, говоритъ, зай-

21. *Скимни* (молодые львы) *рыкающіи,* (чтобъ) *восхитити и взыскати отъ Бога пищу себѣ.* Во время, говоритъ, ночи ходятъ львенки— дѣти львовъ, рыкающіе и дикимъ голосомъ взывающіе для того, чтобы похитить и найти нужную себѣ пищу, находящуюся во власти Божіей, или подаваемую имъ отъ Бога. Ибо отъ Бога подается пища всѣмъ животнымъ; почему и Давидъ въ другомъ мѣстѣ сказалъ: дающій пищу всякой плоти (Пс. 135, 25). [1]) Или говоритъ такъ, что львы своимъ ревомъ нѣкоторымъ образомъ просятъ у Бога пищи себѣ; такъ какъ многіе люди многократно замѣчали и видѣли, что многіе животныя во время алчбы и жажды своей поднимаютъ къ небу головы свои и непонятнымъ для насъ способомъ призываютъ Творца о подаяніи имъ пищи; посему и Давидъ въ другомъ мѣстѣ сказалъ: дающему скотамъ пищу ихъ, и птенцамъ вороновъ, призывающимъ Его (Псал. 146, 9).

22. *Возсія солнце, и собрашася, и въ ложахъ своихъ лягутъ.* По возсіяніи, говоритъ, утромъ солнца, всѣ животныя и звѣри тотчасъ собираются и скрываются въ логовищахъ, или жилищахъ своихъ, зная по природѣ, по словамъ Златоуста, опредѣленное для хожденія ихъ время.

23. *Изыдетъ человѣкъ на дѣло свое и на дѣланіе свое до вечера.* По восхожденіи, говоритъ, солнца безсловесныя и дикія животныя собираются въ свои логовища; а словесный человѣкъ, воставъ отъ сна, выходитъ изъ дому своего для дѣланія дѣла по своему роду для занятія до вечера; ибо тогда онъ опять возвращается въ домъ свой для успокоенія отъ труда. Онъ знаетъ, что день опредѣленъ Богомъ для человѣка и для кроткихъ животныхъ, а ночь для дикихъ, чтобы смѣшиваясь кроткіе съ дикими, первые не были истребляемы

детъ солнце, тогда соберутся звѣри. Надобно удивляться смотрѣнію Божію и распредѣленію о самихъ звѣряхъ. Ибо когда ты спишь, тогда они ходятъ по пустыни, и ночь тебѣ доставляетъ покой, а звѣрямъ свободу для наполненія алчныхъ ихъ утробъ. *Василій* Великій въ высшемъ значеніи говоритъ: Божественное Писаніе лѣсомъ обыкновенно называетъ вещественную человѣческую жизнь, питающую различные виды страстей, въ которой гнѣздятся и укрываются губительные звѣри, природа которыхъ будучи при свѣтѣ солнца бездѣйственна, во тьмѣ получаетъ силу. Ибо по захожденіи солнца, говоритъ пророкъ (Давидъ), и по наступленіи ночи, лѣсные звѣри выходятъ изъ своихъ логовищъ; ибо время для злоумышленія противъ душъ у темныхъ враговъ есть ночь и тьма, въ продолженіи которой достаютъ себѣ пищу изъ стадъ Божіихъ.

[1]) Слова Божест. *Кирилла:* Говорятъ, что львы, когда увидятъ какое-либо слабое животное, сперва рыкаютъ, и такимъ образомъ устрашивъ его наскакиваютъ на него и поймавъ какъ свою добычу, дѣлаютъ его своею пищею. Потому-то и сказано здѣсь, что львы рыкаютъ, чтобъ похитить. *Исихій* лѣсными звѣрями и львенками называетъ демоновъ, которые во время страданія Господа рыкали, думая, что они тогда имѣли ловлю; ибо видѣли, что Іуда предалъ Господа, что Петръ отрекся, прочіе Апостолы разбѣжались и разсѣялись. Итакъ, демоны рыкали, чтобы похитить и испросить у Бога Апостоловъ, почему и Господь сказалъ: Симонъ! Симонъ! се сатана просилъ, чтобы сѣять васъ какъ пшеницу. Но Я молился за тебя, чтобы не оскудѣла вѣра твоя.

отъ послѣднихъ, по словамъ Златословеснаго [1]).

24. *Яко* (какъ) *возвеличишася дѣла Твоя, Господи! Вся премудростію сотворилъ еси.* Пророкъ Давидъ, удивляясь здѣсь дѣламъ Божіимъ, взываетъ съ любовію: такъ удивительны дѣла, или творенія Твои, Господи; ибо всѣ онѣ будучи сравниваемы, по словамъ Григорія Богослова, однѣ съ другими и всѣ со всѣми, хорошо идутъ къ составу и полнотѣ міра. И всѣ Свои творенія Ты создалъ съ непостижимою мудростію, ибо ни одно изъ нихъ даже самое малѣйшее не создано напрасно и излишне, но всѣ имѣютъ причины и цѣли, для которыхъ созданы, удивительныя, хотя онѣ для насъ и непостижимы [1]).

Исполнися земля твари Твоея. Вся, говоритъ, земля наполнена удивительными и добрыми

---

[1]) *Златословесный:* прибавляетъ и сіе: Когда владыки—люди спятъ, тогда встаютъ звѣри, а когда тѣ встаютъ, то сіи уходятъ. Видишь-ли творческое благоустройство? Встаетъ владыка, и уже ничего не находитъ погубляющаго, но солнце напередъ прогоняетъ все, могущее вредить. Ибо они какъ бѣглецы и бродяги удаляются и при появленіи владыки, уходятъ при восхожденіи солнца въ свои скрытныя мѣста. А человѣкъ, отложившій работу прошедшаго дня и предавшійся сну, обновивъ силы свои, тотчасъ охотно выходитъ на свои дѣла. *Григорія* Богослова: Ночь,—и человѣкъ связанъ сномъ, а звѣри получаютъ свободу, и каждый ищетъ пищи, какую даетъ ему Творецъ; день,—и звѣри собираются, и человѣкъ поспѣшаетъ на дѣланіе,—такъ уступаемъ мѣсто другъ другу въ порядкѣ, по закону и уставу природы. *Исихій,* держась своего изъясненія въ высшемъ значеніи, говоритъ, что по Воскресеніи Христовомъ собрались, т. е. какъ перевелъ *Симмахъ,* тайно ушли звѣри и демоны въ мрачныя свои пещеры, а Апостолы, которые доселѣ скрывались, по опасенію отъ іудеевъ, вышли и явились, получивъ смѣлость по причинѣ Воскресенія Христова. И всѣ также вѣрующіе до вечера, т. е. до конца жизни упражняются въ своемъ дѣлѣ, т. е. добродѣтели, которую далъ намъ Господь для дѣланія. И въ самомъ высокомъ значеніи принималъ сіи слова Божеств. *Григорій* Ѳессалонитскій, сказывая такъ въ посланіи къ Ксеніи: а по разсвѣтѣ дня и по восхожденіи утренней звѣзды въ сердцахъ нашихъ, по словамъ верховнаго Апостола, исходитъ, по выраженію пророка, истинный человѣкъ на истинное дѣланіе свое и по пути свѣта восходитъ, или возводится на вѣчныя горы, на горы дѣланій при семъ свѣтѣ, не принадлежащихъ къ сему міру. О чудо! Онъ дѣлается зрителемъ до разлученія, или по разлученіи съ сопряженнымъ съ нимъ въ началѣ веществомъ, какъ знаетъ тотъ, который есть Путь.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Когда услышимъ о Богѣ, что Онъ сотворилъ все премудро, мы узнаемъ творческое художество. А Апостолъ премудростію называетъ Сына, Который дѣлается для насъ премудростію отъ Бога. Итакъ, Имъ создано все. *Златоуста:* Христосъ Божія премудрость, которою создано и украшено все и малое и великое и дикое и кроткое, плодоносное и безплодное, высоты, поля, долины, мѣста и все прочее о чемъ и Моисей говорилъ, что все, что ни сотворилъ, весьма хорошо, и о чемъ согласно съ нимъ говоритъ и сей (псалмопѣвецъ), что все премудростію Ты сотворилъ; почему и *Георгій* Писидійскій говоритъ въ ямбическихъ стихахъ:

Ты, Который столь великому составу неба, сложилъ ни на чемъ не утвержденную глубину.

Ты испещряешь ночь и украшаешь день, уясняешь свѣтъ и очерняешь ночь.

Воздѣлываешь въ землѣ огонь и разсѣваешь воду, разливаешь тонковещественный воздухъ

—Сіе изобильное теченіе, безмездный даръ, изъ котораго ни богатый ни бѣдный, не можетъ похитить

Лишняго количества дыханія. Ты создалъ сего великана—солнце

—Общій глазъ, всенадзирающую звѣзду, которая есть общій побудитель дольнихъ къ дѣламъ.

тварями Твоими, Господи, какъ сказалъ Θеодоритъ [1]).

25. *Сiе море великое и пространное, тамо гади* (пресмыкающiеся), *ихже нѣсть числа, животная малыя съ великими.* Вотъ, говоритъ, это видимое нами море, сколь оно велико и сколь пространно и обширно? Потому что въ немъ находится столько пресмыкающихся, т. е. столько рыбъ и китовъ, что, по своему количеству, неисчислимы; такъ—въ морѣ находятся животныя малыя и великiя [1]).

26. *Тамо корабли преплаваютъ, змiй* (драконъ) *сей, егоже создалъ еси* (чтобы) *ругатися ему.* Тамо, говоритъ, въ морѣ плаваютъ и проходятъ различнаго вида корабли. Тамъ находится змѣй, т. е. китъ, котораго Ты создалъ, Господи, играть въ немъ т. е. въ морѣ, гдѣ дракономъ назвалъ кита, потому что онъ изъ морскихъ рыбъ и животныхъ есть самый огромный, подобно тому, какъ и драконъ (змѣй) изъ числа земныхъ

Ты не свѣтлую свѣчу луны возжегъ огнесвѣтлымъ солнцемъ;

Чтобы было совокупленiе какъ въ бракѣ и по сопряженiи сихъ двухъ для рожденiя,

Произвела прекрасные плоды посѣянныхъ сѣмянъ, Луна, принявъ пламеннаго жениха.

Приводишь стихiи въ чинъ, держишь бразды временъ, въ седмикружiяхъ дней обтекаешь.

Кто не видитъ непостояннаго моря, которое часто кипя хладнымъ кипѣнiемъ,

Ударяя со всѣхъ сторонъ въ землю и гнѣваясь на нее, свирѣпствуетъ и расширяетъ уста,

Но отражается, бьется и остается въ своемъ мѣстѣ. Какъ возвеличилось въ творенiяхъ Божiихъ

Вседѣтельное и премудрое произведенiе!

Слова *Θеодорита:* Размысливъ о каждомъ изъ упомянутыхъ творенiй и познавъ великое попеченiе Божiе о нихъ, пророкъ среди повѣствованiя возсылаетъ пѣснь, называетъ всѣ творенiя Божiи удивительными, достохвальными и исполненными премудрости. Ибо онъ нашелъ, что весьма полезная ночь порицается нѣкоторыми нечестивцами, а равно и безплодныя деревья, приносящiя пользу другаго рода и животныя нужныя для людей. Посему и *Григорiй* Богословъ, изъясняя, почему Сынъ называется Словомъ, говоритъ: но не погрѣшитъ въ словѣ, кто назоветъ сiе слово Словомъ Божiимъ, какъ соприсущее всему сущему. Ибо что стоитъ не Словомъ? (Слово 2-е о Сынѣ). Также Сынъ называется премудростiю, какъ вѣдѣнiе Божiихъ и человѣческихъ дѣлъ. Ибо сотворшему возможно ли не знать законовъ сотвореннаго Имъ? (тамже).

[1]) Весьма прилично написано и у *Никиты:* Сказавъ: исполнилось, симъ выражаетъ, кажется, слѣдующее: о землѣ и о тваряхъ ея сказано нами довольно: исполнилось (полно) о ней слово и кончено. Теперь перейдемъ къ сосѣдственному съ нею морю. Слова *Исихiя* въ высшемъ значенiи: твари суть возрожденiя и обновленiя. Ибо кто во Христѣ, тотъ новая тварь; древнее прошло, теперь все новое.

[1]) *Златословеснаго:* Богъ создалъ не пустыя пространства; но наполнилъ животными всякаго рода воздухъ, землю и море, и первый только птицами, вторую—четвероногими и крылатыми, а третiе безчисленными рыбами, изъ которыхъ однѣ больше, а другiя меньше, и меньшiя бываютъ пищею для большихъ и при всемъ томъ родъ ихъ не истребляется. *Θеодорита:* И это знакъ Божественнаго Промысла, что малыя животныя обитаютъ вмѣстѣ съ великими и что не совершенно истребляются ими. Ибо сильнѣйшiе поѣдаютъ слабѣйшихъ и прибыль не уменьшается, но превышаетъ убытокъ. *Василiя:* Симъ (т. е. рыбамъ) уподобляются тѣ люди, которые поглощаютъ слабѣйшихъ. Но тамъ не есть преступленiе, то что случается съ ними, но естественное дѣло; а ты безотвѣтенъ, когда, бывъ украшенъ разумомъ и закономъ, низводишь себя въ рядъ безсловесныхъ.

животныхъ есть, по словамъ Θеодорита, весьма огромный[1]).

27. *Вся къ Тебѣ чаютъ, дати пищу имъ во благо время.* Всѣ, говоритъ, животныя и словесныя и безсловесныя и птицы и земноводныя ожидаютъ отъ Тебя, Господи, чтобы Ты далъ имъ нужную для нихъ пищу. Ибо и самыя безсловесныя нѣкоторымъ естественнымъ способомъ надѣются получить во время потребности отъ Бога свою пищу, какъ мы сказали, изъясняя слова: чтобъ испросить у Бога пищу себѣ.

28. *Давшу Тебѣ имъ, соберутъ; отверзшу Тебѣ руку, всяческая исполнятся благости.* Когда, говоритъ, Ты, Господи, дашь животнымъ необходимую пищу; тогда онѣ соберутъ ее и утолятъ голодъ свой. И когда отверзешь руку Свою, т. е. подающую и всещедрую силу Твою, тогда всѣ тва-

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Чрезъ искусство кораблестроенія и умѣніе управлять кораблемъ мы заимствуемся другъ у друга нужнымъ; и раждающіеся у насъ плоды передаемъ другимъ, а произведенія другихъ получаемъ себѣ; такъ что ни избытокъ не безполезенъ, ни недостатокъ не безъ восполненія. *Кирилла:* Кораблю уподобляетъ единую, святую, соборную Церковь, а кораблями называетъ частныя церкви; моремъ—человѣческую жизнь, пресмыкающимися—разнообразное и многоразличное множество людей; а пловцами—освященныхъ и вѣрныхъ христіанъ. Ибо церкви, какъ корабли, принимаютъ вѣрующихъ и, переплывая мысленное сіе море, переносятъ ихъ какъ бы въ другую землю или страну, въ Царство Небесное и отечество святыхъ. Съ сими пловцами находится и Христосъ. Итакъ, когда случится на морѣ волненіе и буря, а Христосъ, по усмотрѣнію Своему, покажется спящимъ; тогда должно взывать: встань, для чего спишь, Господи? И Онъ встанетъ и запретитъ вѣтрамъ и морю, и настанетъ тишина. *Златоуста:* Назвалъ море великимъ потому, что оно больше земли, если она одѣвается имъ, какъ ризою. *Исихія:* Подъ великимъ моремъ въ высшемъ значеніи разумѣетъ великую благодать крещенія, какъ заключающую въ себѣ великія тайны: пространнымъ потому, что оно пріемлетъ всѣхъ людей; пресмыкающимися—грѣшниковъ тѣхъ, которые омываютъ въ крещеніи грѣхи свои; далѣе животными великими съ малыми—умѣренныхъ и чрезвычайныхъ праведниковъ. Ибо крещеніе принимаетъ всѣхъ; и не только грѣшники, но и праведники имѣютъ нужду въ семъ омовеніи и возрожденіи, потому что кто не возродится водою и духомъ, не войдетъ въ Царство Божіе. *Василій:* Кораблями называетъ волнуемыхъ посредствомъ тѣлъ слаными волнами сей жизни; гдѣ преплавающими кораблями именуетъ корабли, проходящіе море, но не останавливающіеся въ немъ и не погружаемые волнами: потому что находящіеся во плоти, но не воинствующіе по плоти совершаютъ, попирая волнами жизни, дѣланіе въ водахъ многихъ, пускаясь въ оное, чтобы пріобрѣсть тѣхъ, которые погружаются въ немъ. А о змѣѣ драконѣ говоритъ *Златословесный* такъ: Ты создалъ дракона—ругаться надъ нимъ, т. е. діаволомъ. И онъ не пожалѣлъ для тебя сей власти; ругайся и ты, если хочешь. Ибо и ты можешь связать его, какъ птичку. *Василій:* Итакъ, общій нашъ врагъ созданъ для того, чтобы ругались ему святые; а нынѣ, окруживъ насъ, посредствомъ ругательствъ, онъ сталъ господствовать надъ нами, чему напротивъ надлежало бы случиться съ нимъ. *Аθанасій* и *Кириллъ* подъ дракономъ разумѣютъ левіаθана, т. е. начальствующаго надъ живущими въ водахъ, по словамъ Іова, иначе сказать, сатану.... и дракономъ не столько называютъ кита, сколько началозлобнаго сатану, который созданъ, какъ сказано, не для чего другаго, какъ для того, чтобъ ругаться надъ нимъ, какъ говоритъ и Іовъ: нѣтъ, говоритъ, ничего подобнаго ему на землѣ; онъ созданъ, чтобы ругались надъ нимъ Ангелы Мои (Іов. 41, 25); онъ остръ и ядовитъ, и сверхъ того боязливъ; ибо всегда ему свойственно убѣгать; онъ и ужасенъ и любитъ злодѣйство; извивается, какъ звѣрь. Но при концѣ онъ будетъ погубленъ мечемъ Божіимъ. Написано: чтобы ругаться (играть) ему, вмѣсто: въ немъ, т. е. въ морѣ, поелику, по *Θеодориту,* Еврейскій и Сирскій переводъ называютъ его въ мужескомъ родѣ, какъ и выше сказалъ: бездна

ри, словесныя и безсловесныя, насытятся Твоимъ Промысломъ, и благостію [1]).

29. *Отвращшу же Тебѣ лице, возмятутся, отъимеши духъ ихъ, и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся.* Когда, говоритъ, Ты, Господи, отвратишь лице Твое отъ твари; т. е. надзоръ и Промыслъ Твой, тогда твари Твои, лишаясь Твоего Промысла и благости, смутятся, печалясь о таковомъ лишеніи своемъ. И когда Ты отнимешь у людей духъ, т. е. душу, отдѣливъ ее отъ тѣла, тогда

какъ риза одѣяніе его (αὐτοῦ) вмѣсто его, т. е. моря (αὐτῆς). И блаженный *Августинъ,* въ 15 молитвѣ: онъ, Господи, есть тотъ великій и красный драконъ, начальный змѣй, названный сатаною и діаволомъ, имѣющій семь головъ и десять роговъ, котораго Ты создалъ, чтобъ онъ ругался великому сему и пространному морю и кораблямъ на морѣ, въ которомъ (морѣ) пресмыкающіяся, которымъ нѣтъ числа, и животныя малыя съ великими— различные роды демоновъ, ничего другаго не дѣлающихъ, какъ только ходящихъ и ищущихъ кого поглотить, если Ты не избавишь.

[1]) Слова *Златоуста* вмѣстѣ съ *Θеодоритовыми:* Писанію свойственно принимать руку за дѣйствіе удѣленія. Такъ и здѣсь рукою назвалъ силу, удѣляющую благо: и глаголомъ: отверзать, выразилъ легкость подаянія благъ: какъ легко протянуть наклоненные къ ладони пальцы (т. е. отворить руку); такъ не трудно Ему и дать изобиліе всѣхъ благъ. (Сказываютъ, что подобное чудо было отъ руки честнаго Предтечи, когда она разверзалась и распростиралась, то сіе было знакомъ, что въ томъ году имѣло быть благополучіе; а когда она смыкалась, то сіе означало, что въ томъ году имѣлю быть неблагополучіе). *Исихія:* Всѣ блага содержатся въ Твоей рукѣ, Боже; такъ что когда Ты отверзешь ее, все исполняется и насыщается благостію. Отверстіемъ рукъ Его должно также почитать и распростертіе ихъ на крестѣ, чрезъ каковое все исполнилось благости, т. е. человѣколюбія; поелику всякій грѣхъ прощенъ чрезъ крестъ.

тѣла ихъ сдѣлаются мертвыми и разрѣшатся въ землю, изъ которой созданы. Ибо здѣсь говорится въ частности о людяхъ, а не о другихъ животныхъ [1]).

30. *Послеши Духа Твоего, и созиждутся.* Ты, говоритъ, Господи, послешь Животворящаго и Святаго Твоего Духа, и дѣйствіемъ Его будутъ возстановлены всѣ люди. Или можно понимать и иначе, что Ты, Господи, послешь Духа Твоего, наитіе Котораго бываетъ на христіанъ чрезъ святое крещеніе; и такимъ образомъ принимающіе Его будутъ созданы новою и духовною тварію и новымъ народомъ, совлекши, по словамъ Исихія, ветхаго человѣка. Посему сіи слова относятся и къ воскресенію мертвыхъ и къ возрожденію чрезъ святое крещеніе.

И обновиши лице земли. Посылаемымъ, говоритъ, Тобою Святымъ Духомъ Твоимъ, Господи, Ты обновишь лице, или красоту земли, которую составляютъ созданные, по словамъ Златоуста и Севира, изъ земли люди. Можно понимать иначе, что и земля об-

---

[1]) Слова *Аθанасія:* Сими словами показываетъ, что Онъ есть Владыка смерти и жизни. *Максима:* Жизни безсловесныхъ и растеній не божественны, но имѣютъ свойство вещественнаго огня и духа. О сихъ-то говорится у Давида: отнимешь духъ ихъ, и они умрутъ и проч. Ибо Великій *Діонисій* принимаетъ сіи слова только о чувственной и растительной душѣ; а о жизни разумныхъ, т. е. нашей, онъ не разумѣетъ ихъ. Ибо Богъ, создавъ сію жизнь существенно для безмертія разумныхъ существъ и нашихъ душъ, не можетъ отнять жизни ихъ (въ изд. сводѣ).

новится, освободившись, по словамъ Павла, отъ рабства и тлѣнія, какъ и Петръ сказалъ: по обѣтованію Его ожидаемъ новой земли (2 Пет. 3, 13 [1]).

31. *Буди слава Господня во вѣки.* Да будетъ, говоритъ, слава Господу вѣчною и безконечною за то, что Онъ однѣ изъ вышеупомянутыхъ благодѣяній уже совершилъ, другія совершаетъ до нынѣ, а иныя имѣетъ совершить въ будущемъ вѣкѣ[2]).

Возвеселится Господь о дѣлѣхъ Своихъ. Господь, говоритъ, возвеселится, какъ о твореніи и созданіи міра, такъ и о тѣхъ дѣлахъ, которыя совершилъ и имѣетъ совершить чрезъ домостроеніе Свое во плоти [1]).

32. *Призираяй на землю, и творяй ю трястися.* Сіе исполняется при землетрясеніяхъ: потому что Богъ по причинѣ человѣческихъ грѣховъ смотритъ на землю со гнѣвомъ; а земля, не перенося гнѣвнаго Божія взора, трясется и трепещетъ по нѣкоторому естественному, или лучше сказать,

---

[1]) Слова *Василія:* Посланіемъ Духа называетъ сошествіе Его къ дѣйствію, а не перехожденіе съ мѣста на мѣсто: ибо Духъ Господень наполнилъ вселенную и имъ обновляется лице земли. Божест. *Діонисія* Ареопагитскаго: И животныя и растенія и при послѣднемъ отголоскѣ жизни имѣютъ бытіе. Но когда она отнимается, по сему выраженію (Давида), жизнь совершенно оскудѣваетъ; а когда оскудѣвшимъ чрезъ немощь и неучаствованіе въ ней она возвращается опять, онѣ дѣлаются животными. А поистинѣ самое Божественное есть данное обѣщаніе переселить всѣхъ насъ, т. е. души совокупно съ тѣлами въ совершенную жизнь—вещь, быть можетъ по причинѣ ветхости представляющаяся противоестественною, но въ самомъ дѣлѣ и Божественная и выше естества, впрочемъ только нашего, а не Всесильнаго, для Котораго нѣтъ никакой противоестественной или сверхъестественной жизни; почему да будутъ отвергнуты касательно сего безумныя и противныя слова Симона. *Кирилла:* Слышу, что нѣкто говоритъ: Духъ Божій создалъ меня, и Давидъ также поетъ о томъ, что находится на землѣ: послешь Духа Твоего, и созиждутся. Итакъ, когда Духъ творитъ и обновляетъ разрушившееся, приводя сіе въ первобытное состояніе; а зиждущее все естество есть одно высочайшее и верховнѣйшее; то какъ несправедливы тѣ, которые поставляютъ Духа ниже престоловъ Божіихъ и считаютъ сотвореннымъ и рабскимъ Того, Кто свободенъ по Своему естеству!

[2]) *Григорія* Нисскаго: Быть можетъ, упомянувъ о воскресеніи, присовокупилъ къ нему славу Господа, имѣющую открыться въ будущемъ вѣкѣ, когда преклонится предъ Нимъ всякое колѣно. А мы, въ короткое время узнавъ чрезъ пророка дѣйствіе благодати (т. е. воскресенія) изъ словъ: пошлешь Духа Твоего, и созиждутся, скажемъ съ пророкомъ: буди слава Господу во вѣки за тѣ упомянутыя дѣла, которыя Онъ сдѣлалъ, дѣлаетъ и имѣетъ сдѣлать.

[1]) По словамъ *Дидима* и *Григорія* Нисскаго, Богъ привелъ въ бытіе твари, не потому, чтобы Онъ нуждался въ чемъ-нибудь, но чтобъ онѣ участвуя въ Немъ, по мѣрѣ способности, насладились онымъ, а Онъ веселился, видя ихъ веселящимися... Такъ какъ веселіе Бога безстрастно, ибо и божество безстрастно. Ибо въ томъ, у кого не можетъ быть ничего неожиданнаго, надъ кѣмъ не имѣетъ власти никакое зло, и съ кѣмъ неразлучна всякая добродѣтель, и всякое, какое только возможно, добро,—могло быть веселіе только по разуму, безстрастное и неизмѣнное; ибо добродѣтель и благость соединены съ веселіемъ. *Златословеснаго:* Давидъ симъ означаетъ то, что Богъ радуется жизни существъ, а не погибели. Онъ не утѣшается погибелію живущихъ. *Ѳеодорита:* Сими словами предсказалъ о будущемъ богопознаніи людей. Ибо, по освобожденіи людей отъ прежняго заблужденія и принятіи ими богопознанія, Богъ возвеселится не потому, что Ему покланяются, но потому, что видитъ спасающихся.

сверхъестественному и непонятному сочувствію, какъ говоритъ Аѳанасій [1]).

Прикасаяйся горамъ, и дымятся. Богъ, говоритъ, прикасается, или приближается къ горамъ, и онѣ, не перенося приближенія Божія, дымятся, какъ дымится трава, когда придвигается къ ней огонь, что дѣйствительно случилось съ горою Синайскою, которая, какъ говоритъ Писаніе, вся дымилась: гора Синай дымилась вся по причинѣ схожденія на нее въ видѣ огня Бога; и восходилъ дымъ, какъ дымъ изъ печи (Исх. 19, 18). Впрочемъ выраженія: призирающій и прикасающійся, должно понимать богоприлично.

33. *Воспою Господеви въ животѣ моемъ, пою* (буду бряцать) *Богу моему, дондеже есмь.* Доколѣ, говоритъ, живу и существую въ семъ мірѣ, буду пѣть и бряцать Богу моему. А дѣлая повторенія словъ для большей ясности и выраженія пламенной расположенности къ Богу, Давидъ выражаетъ одну и ту же мысль [1]), ибо слова: буду пѣть Господу въ жизни моей, и слова: буду пѣть и бряцать Богу моему, пока я есмь, означаютъ одно и то же.

34. *Да усладится Ему бесѣда моя; азъ же возвеселюся о Господѣ.* Да будетъ, говоритъ, пріятенъ Богу разговоръ мой, производимый посредствомъ пѣсней и псалмовъ, т. е. собесѣдованія и разсужденія мои; ибо если угодно будетъ Богу собесѣдованіе мое; то возвеселюсь и я собесѣдующій, или разговаривающій съ Нимъ, такъ какъ Богъ будетъ доволенъ онымъ [2]).

---

[1]) *Златословеснаго:* Помысли, сколь огромное тѣло своимъ воззрѣніемъ на него приводитъ въ сотрясеніе и заключай отсюда о неизреченной силѣ Его. Царь, когда хочетъ перекопать каменную гору, не употребивъ для сего машинъ, не можетъ сдѣлать сего; а Онъ однимъ воззрѣніемъ Своимъ на землю приводитъ ее въ трепетъ, какъ бываетъ во время землетрясенія. *Аѳанасія:* Быть можетъ, сказавъ о воскресеніи, здѣсь присовокупляетъ и о всеобщемъ судѣ, который во всѣхъ находящихся на землѣ произведетъ страхъ. А горами называетъ противныя силы, которыя и сожжетъ во время суда, что выражается дымомъ.

[1]) Слова *Златоуста:* Пѣснію называетъ здѣсь не производимую словами, но дѣлами. Такъ какъ Давидъ нашелъ себя должникомъ предъ Богомъ во многомъ, а достойнаго воздаянія не могущимъ принесть никакого; то приноситъ то, что имѣетъ, а именно обѣщается непрестанно пѣть и въ семъ проводить всю жизнь. Да слышатъ сіе тѣ, которые всякій день гніютъ въ заботахъ и винныхъ продажахъ, и никогда не обращаются на молитву, сколь они виновны предъ Богомъ! Прославленіе Бога есть стяжаніе жизни. Для сего-то и должно жить. *Ѳеодорита:* Прилично присовокупилъ слова: Въ жизни моей, также: Пока я есмь. Ибо въ смерти нѣтъ воспоминающаго о Немъ; и въ адѣ кто будетъ прославлять Его. Сіе прибавленіе, по словамъ *Евсевія*, выражаетъ великую расположенность и близость къ Богу; ибо не сказалъ: буду пѣть и бряцать Богу, но Богу моему, говоря какъ бы такъ: создавшему и пропитавшему меня и бывшему для меня виновникомъ всѣхъ благъ. А пѣснію называетъ здѣсь не производимую словами только, но и дѣлами.

[2]) Что же значитъ, да будетъ усладительна, это изъясняетъ *Златословесный.* Да будетъ благопріятна, благоугодна, да окажется предъ Богомъ и усладительнѣйшею и пріятнѣйшею. Посему молитва есть не что иное, какъ разговоръ съ Богомъ. Изъ сего ты долженъ заключать, что псалмопѣніе есть само въ себѣ воздаяніе; ибо что можетъ сравниться съ со-

35. *Да исчезнутъ грѣшницы отъ земли и беззаконницы, якоже не быти имъ.* О если бы погибли, говоритъ, грѣшники и беззаконники съ земли, грѣшники, сдѣлавшись праведниками, и беззаконники хранящими законъ, такъ чтобы не были таковыми грѣшниками и беззаконниками болѣе, но измѣнились чрезъ покаяніе. Итакъ пророкъ, по словамъ Златоуста и Ѳеодорита, молится не о томъ, чтобъ исчезли и погибли люди, но чтобы истребилось въ людяхъ зло. Или грѣшными и беззаконными называетъ демоновъ. Или желаетъ, чтобы погибли тѣ, которые во злѣ неизлечимы и неисправимы; потому что они сообщаютъ свою порочность и другимъ добрымъ; подобно тому какъ находящіеся въ заразѣ могутъ заразить и здоровыхъ. [1])

Благослови, душе моя, Господа. Давидъ окончилъ псаломъ тѣмъ, чѣмъ началъ. По словамъ Златоуста, Ѳеодорита и Исихія, онъ началъ славословіемъ и окончилъ тѣмъ же. Таково изъясненіе мое на сей псаломъ. Я знаю сдѣланныя нѣкоторыми на сей псаломъ и иносказанія. Но я съ намѣреніемъ оставилъ ихъ, не помѣстивъ здѣсь, какъ принужденныя и такія, которыя не легко могутъ быть приняты. [2])

бесѣдованіемъ съ Богомъ? Слова *Василія:* Посему Давидъ почувствовавъ, что онъ бесѣдуетъ съ Богомъ, говоритъ: да будетъ усладительна Тебѣ бесѣда моя. Ибо когда входятъ въ споры и любопренія о вещахъ, тогда этотъ разговоръ непріятенъ, а огорчителенъ. Опять *Златословеснаго:* Прекрасно и то, что видимъ; усладительно и небо и увеселительно солнце, и земля производитъ сѣмена и растенія: но я болѣе всего веселюсь о сотворившемъ все сіе; это для меня услажденіе, это увеселеніе, это удовольствіе, это замѣняетъ безчисленныя блага. И еще того же *Златоуста:* Какъ можетъ усладиться Богъ нашею бесѣдою? Если жизнь будетъ чиста, если душа будетъ стремиться къ мудрости. Ибо когда проведешь весь день въ молитвѣ, но не содѣйствуетъ ей поведеніе, то не можешь быть легко услышанъ, не только ты, но и другой, болѣе тебя занимающійся симъ. Я это говорю не для того, чтобы не молились, и не для того, чтобы не пѣли, но для того, чтобы съ пѣніемъ псалмовъ мы соединяли стараніе о жизни и поведеніи. *Исихія:* Ибо если Богу будутъ угодны наши слова, тогда и мы можемъ веселится о Немъ, однѣ блага уже принимая отъ Него, а другихъ еще ожидая и тогда то мы можемъ исполнять слова: радуйтесь всегда о Господѣ.

[1]) *Златословеснаго:* Онъ желаетъ не истребленія существа и не преданія грѣшниковъ совершенной погибели, но истребленія зла и развращенія. Да исчезнетъ грѣшникъ, чтобы не былъ грѣшникомъ, но чтобъ измѣнился; да не существуетъ беззаконный, чтобы не былъ беззаконнымъ, но чтобы покаялся. Таковы души святыя, онѣ возносятъ молитвы не о себѣ только, но и о всей вселенной. *Ѳеодорита:* Какъ будто исчезнутъ въ то время, ибо услышатъ: подите отъ Меня проклятые! *Нисскаго:* Быть можетъ изображаетъ чрезъ Давида состояніе (людей) по воскресеніи, когда, по его словамъ, будетъ веселиться Господь о дѣлахъ Своихъ; когда исчезнутъ грѣшники съ земли. Ибо какъ можетъ кто-либо получить названіе отъ грѣха, когда не будетъ грѣха?

[2]) Слова *Исихія:* Постараемся и мы тщательно всегда такъ благословлять Бога; ибо непрестанное благословеніе приведетъ наши житейскія дѣла въ хорошее состояніе.

ПСАЛОМЪ СТО ЧЕТВЕРТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

О псалмахъ, имѣющихъ надпись: Аллилуіа, мы сказали въ 5-й главѣ предисловія. Аллилуія значитъ *хвалите Сущаго,* т. е. Господа. Сей псаломъ возбуждаетъ людей къ прославленію Бога, и учитъ христіанъ изъ язычниковъ, какія благодѣянія оказалъ Богъ древнему еврейскому народу; каковъ былъ этотъ народъ прежде, и какимъ сдѣлалъ его Богъ послѣ.[1])

Ст. 1. *Исповѣдайтеся Господеви и призывайте имя Его.* Сіи слова имѣютъ сходство съ слѣдующими: исповѣдайтесь Ему, хвалите имя Его, каковыя мы изъясняли въ 99-мъ псалмѣ. Благодарите, говоритъ, люди, Господа за оказанныя вамъ отъ Него толикія благодѣянія, и призывайте всегда имя Избавителя и Владыки вашего.[1])

[1]) Слова *Григорія* Нисскаго вмѣстѣ съ *Евсевіемъ:* Это первый псаломъ изъ числа имѣющихъ надпись: Аллилуіа. Аллилу означаетъ хвалу, содержащую молитву къ Богу: а іа есть одно изъ именъ Божіихъ. Много таковыхъ надписей сдѣлано на послѣднихъ особенно псалмахъ книги сей (т. е. въ 5-й книгѣ псалмовъ); изъ чего можно видѣть, что тѣмъ, которые достигли совершенства добродѣтельной жизни, прилично хваленіе Бога и пребываніе въ томъ, въ чемъ, какъ мы вѣримъ, состоитъ и занятіе естества Ангельскаго; ибо мы знаемъ, что ихъ занятіе есть не другое какое-либо, какъ только хваленіе Бога, и совершенные въ добродѣтели ни о чемъ другомъ не стараются, какъ только о сдѣланіи жизни своей хвалою Богу. *Аѳанасія:* Духъ Святый въ настоящемъ псалмѣ повелѣваетъ святымъ Апостоламъ открыть всѣ чудеса, произведенныя Господомъ во время пришествія Его къ народу изъ язычниковъ.

Возвѣстите во языцѣхъ дѣла Его. Почти то же самое говоритъ Давидъ и въ 99-мъ псалмѣ: возвѣстите въ народахъ славу Его. А дѣла и слава Божія суть чудеса, о которыхъ Давидъ говоритъ здѣсь ниже.

2. *Воспойте Ему и пойте Ему* (и бряцайте); *повѣдите вся чудеса Его.* Мы говорили во многихъ мѣстахъ, что глаголъ: ᾄσατε означаетъ стройное пѣніе однимъ только голосомъ, а глаголъ ψάλατε означаетъ такое же пѣніе съ бряцаніемъ на псалтирномъ орудіи. Итакъ пойте, говоритъ, Богу голосомъ, и пойте на органѣ и разсказывайте о всѣхъ чудесахъ Его, какъ сказалъ и въ 5-мъ псалмѣ: возвѣстите во всѣхъ народахъ чудеса Его.

3. *Хвалитеся о имени Святомъ Его.* Величайтесь и хвалитесь, говоритъ, именемъ Христа, отъ Котораго и вы называетесь христіанами. Ибо это слово обращено къ

[1]) Слова *Златословеснаго:* Ибо если исповѣдаешься и отвергаешь грѣхи, то будешь въ состояніи, призвавъ имя Его, съ дерзновеніемъ произвесть великія добродѣтели. *Исихія:* Не напрасно совѣтуетъ сперва исповѣдаться, а потомъ призывать, но для того, чтобы, очистившись чрезъ открытіе таинъ, мы могли приносить хвалу чистымъ орудіемъ.

Апостоламъ и къ апостольскимъ преемникамъ архіереямъ и учителямъ. [1])

Да возвеселится сердце ищущихъ Господа. Пусть, говоритъ, возвеселится сердце ищущихъ и призывающихъ Господа; ибо отъ сего исканія и призыванія они получатъ помощь. [2])

4. *Взыщите Господа и утвердитеся, взыщите лица Его выну.* Утвердитесь, говоритъ, и укрѣпитесь во всегдашнемъ исканіи Господа и не будьте небрежны, по словамъ Θеодорита, въ семъ дѣлѣ; ищите же лица Господа, т. е. иначе Господа, или Божественнаго Его посѣщенія, или Сына Его, Іисуса Христа, Который есть лице и неизмѣнный образъ Отца и печать ѵпостаси Его, какъ говоритъ Дидимъ. Ибо видѣвшій, говоритъ, Меня видѣлъ Отца (Іоан. 14, 6). [3])

5. *Помяните чудеса Его, яже сотвори, чудеса Его и судьбы устъ Его.* Помните, говоритъ, произведенныя Богомъ удивительныя дѣла, и, поучая народы, возвѣстите имъ о нихъ. Равнымъ образомъ помните и чудеса Божіи (τέρατα), т. е. сверхъ-естественныя чудеса и знаменія, а сверхъ того и суды, т. е. постановленія Божіи, открытыя въ законѣ Его. Здѣсь не соблюдено сочиненіе глагола: μνήσθητε; ибо выше сочинилъ его съ родительнымъ, а ниже съ винительнымъ падежемъ. [1])

---

[1]) Почему и *Павелъ* сказалъ: Кто хвалится, хвались Господомъ. То же говорятъ, по словамъ *Θеодорита*, и Іеремія и Анна.

[2]) Блаженнаго *Августина:* Итакъ, да возвеселится сердце ищущихъ Тебя, Господи! Если веселіе заключается въ исканіи, то какое веселіе въ самомъ обрѣтеніи? Итакъ, стану искать всегда пламенно и непрестанно лица Твоего, дабы отверглись мнѣ врата и двери правды.

[3]) *Златословеснаго:* Что значитъ искать Господа? Мыслить о томъ, что относится къ Нему, думать о Немъ, постоянно имѣть Его въ мысли, никогда не переставать бесѣдовать съ Нимъ посредствомъ молитвы и добрыхъ дѣлъ. Ибо кто ищетъ чего, тотъ искомое имѣетъ въ мысли. Итакъ, имѣющему искать Господа должно прежде исповѣдываться чрезъ искреннее покаяніе и плоды Его. Таковый-то можетъ и искать и ища найти, по обѣщанію. Ибо не всякій умѣетъ искать: если въ отношеніи къ дорогимъ камнямъ нужны свѣдущіе, и въ погружающихся въ море требуется великаго искусства, то не гораздо ли болѣе въ отношеніи къ Богу? Ибо много препятствій къ обрѣтенію Его, каковы: и множество дѣлъ, и возмущеніе плоти, и немощи душевныя, и злоумышленія демоновъ и слабость ума. Когда освободимся отъ всего подобнаго, тогда скоро найдемъ Его, и отложимъ порокъ и изберемъ добродѣтель. *Θеодорита съ Евсевіемъ:* Ищите всегда, не трижды въ годъ являясь предъ Нимъ по данному Моисеемъ закону, но въ продолженіи своей жизни. *Исихія:* Желаетъ, чтобы тотъ, кто ищетъ Господа, посредствомъ воздержанія отъ удовольствій восприялъ въ душѣ силу. А лицемъ называетъ не лице существа (ибо сего никто не увидитъ, чтобы остался въ живыхъ, какъ говоритъ Моисей), но лице Бога есть познаніе Его. *Златоуста:* Лицемъ здѣсь называетъ явленіе, промыслъ, попеченіе, помощь, содѣйствіе, разумъ Его.

[1]) *Златословеснаго*: Мнѣ кажется, что здѣсь указываетъ путь, по которому можно искать и находить Бога. Какой же это путь? Непрестанно имѣть въ памяти чудеса Его, и законы и заповѣди. А судами здѣсь, кажется, называетъ законы на небѣ и на землѣ. Ибо поистинѣ не одинъ человѣкъ только получилъ законъ, но все видимое: море, чтобы не выступало изъ береговъ; горы, чтобы были крѣпки; земля, чтобы стояла; солнце, чтобы совершало теченіе; луна получила свой чинъ; разнообразный ликъ звѣздъ; естество тѣлесныхъ, растеній и все прочее. *Θеодорита*: Су-

6. *Сѣмя Авраамле—рабы Его, сынове Іаковли—избранніи Его!* Вы, говоритъ, сѣмя Авраамово, и избранные сыны Іакова! По словамъ Аѳанасія, такъ называетъ Апостоловъ; потому что Апостолы сдѣлались и рабами Христу, происходящему отъ сѣмени Авраама и Іакова, какъ сказано: итакъ, если Я, Господь учитель, умылъ ноги вамъ (Іоан. 13, 14); и они же стали избранными Христовыми, какъ написано: не вы Меня избрали, но Я васъ избралъ (Іоан. 15, 16), какъ говоритъ Евсевій.

7. *Той Господь Богъ нашъ, по всей земли судьбы Его.* Христосъ, говоритъ, есть Господь и Богъ нашъ; и суды и законы Его не для іудеевъ только даны, но и для всѣхъ народовъ земныхъ.

8. *Помяну во вѣкъ завѣтъ Свой, слово еже заповѣда въ тысячи родовъ.* Богъ, говоритъ, помнитъ вѣчный завѣтъ Свой, который непреложенъ и неизмѣненъ, гдѣ, начиная съ прежняго времени еще отъ Авраама, Давидъ исчисляетъ оказанныя Богомъ евреямъ благодѣянія, и гдѣ словомъ называетъ тотъ же завѣтъ и данное Богомъ обѣщаніе о землѣ обѣтованной. Богъ, говоритъ, помнитъ данное Имъ слово, которое перейдетъ въ тысячи родовъ т. е. во многіе роды и времена; ибо тысячею, по словамъ Златоуста и Исихія, называетъ многіе роды, а заповѣдалъ, значитъ: возвѣстилъ и обѣщалъ.

9. *Еже завѣща Аврааму и клятву Свою Исааку.* Богъ, говоритъ, помнитъ слово, обѣщанное Имъ Аврааму, и клятву, данную Исааку: ибо тѣ же обѣщанія, данныя Аврааму, Богъ далъ и Исааку, какъ о землѣ обѣтованной, такъ и объ умноженіи потомковъ его. А что значитъ клятва Божія, мы сказали о томъ въ 88-мъ псалмѣ, изъясняя слова: Я поклялся Давиду, рабу Моему. [1])

И постави ю Іакову въ повелѣніе, и Израилю въ завѣтъ вѣченъ. То, говоритъ, слово, о которомъ упомянуто выше, изданное Богомъ обѣщаніе, Онъ постановилъ, чтобы было для Іакова повелѣніемъ ненарушимымъ и завѣтомъ вѣчнымъ и непреложнымъ.

11. *Глаголя: тебѣ дамъ землю Хананю, ужε* (размѣръ) *достоянія вашего.*

12. *Внегда быти имъ малымъ числомъ, малѣйшимъ и пришельцемъ въ ней.* Богъ, говоритъ, сказалъ

дами называетъ чудеса, произведенныя по праведному рѣшенію для наказанія. Ибо какъ онъ имѣетъ повѣствовать о Египтѣ, то напередъ показываетъ праведность въ наказаніи Египтянъ. *Аѳанасія:* Знаменіями называетъ произведенныя Спасителемъ чудеса, а судами устъ Новозавѣтныя заповѣди.

[1]) Ибо Богъ сказалъ Аврааму: Мною Самимъ Я клялся, говоритъ Господь: поистинѣ благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое; и благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земные (Быт. 22, 17). *Златоуста:* Сказавъ, клятву, онъ не то говоритъ, что Богъ дѣйствительно клялся, но какъ называется гнѣвающимся, хотя и не гнѣвается, такъ называется и клянущимся, хотя и не клянется; и Онъ употребляетъ сіе реченіе, когда хочетъ показать обѣщаніе Свое вѣрнымъ и непреложнымъ.

Аврааму, что Я дамъ тебѣ Палестину, въ которой обитали тогда Хананеане, въ размѣръ, т. е. въ раздѣленіе наслѣдства какъ твоего, такъ и потомковъ твоихъ [1]). Когда же это сказалъ, или обѣщался? Когда родъ Авраама и Исаака и Іакова составляли весьма немногіе по счету и были переселенцами въ землѣ обѣтованной, т. е. когда обитали, какъ странники, временно въ землѣ ханаанской: дамъ, говоритъ, тебѣ и сѣмени твоему по тебѣ землю, въ которой ты поселился на время, всю землю ханаанскую во владѣніе вѣчное (Быт. 17, 8 [2]).

13. *И пріидоша отъ языки въ языкъ и отъ царствія въ люди ины.* Авраамъ, говоритъ, и Исаакъ и Іаковъ переходили многіе народы и перемѣняли мѣста. Такъ Авраамъ ходилъ изъ земли халдеевъ въ землю хананеевъ, и изъ земли послѣднихъ въ землю Египетскую и въ Герару; также и Исаакъ и Іаковъ, какъ повѣствуетъ книга Бытія; и изъ одного царства ходили къ другому народу, т. е. изъ той стороны, гдѣ былъ царь въ тѣ страны, гдѣ не было царя и единовластительства, но было народное правленіе.

[1]) *Ѳеодорита:* Владѣльцамъ свойственно размѣрять землю мѣрою.

[2]) *Златословеснаго:* И однакожъ обѣщалъ вмѣсто прежней малочисленности ихъ умножить ихъ, какъ звѣзды, и вмѣсто пришельничества сдѣлать ихъ владыками, не въ то время, когда ихъ было множество, дабы кто не приписалъ побѣды силѣ множества, но когда они были малочисленны, дабы чрезъ сіе открылось могущество обѣщавшаго.

14. *Не остави* (не позволилъ никому) *человѣка обидѣти ихъ.* Богъ, говоритъ, не позволилъ ни одному человѣку обидѣть, т. е. повредить праотцамъ: ибо египетскаго фараона, какъ написано, истязалъ истязаніями великими и тяжкими и домъ его за Сарру, жену Авраама (Быт. 12, 17); также Герарскому царю Авимелеху Богъ явился ночью и сказалъ, сверхъ многихъ другихъ страшныхъ словъ, и сіи: отдай жену тому человѣку, ибо онъ пророкъ и помолится о тебѣ, и ты останешься въ живыхъ (Быт. 20, 7). Исаву также, и Лавану Богъ не позволилъ обидѣть Іакова и многимъ другимъ обидѣть трехъ упомянутыхъ патріарховъ [1]).

И обличи о (за) *нихъ цари.*

15. *Не прикасайтеся помазаннымъ Моимъ и во пророцѣхъ* (съ пророками) *Моихъ не лукавнуйте* (не поступайте лукаво). Богъ, говоритъ, за выше означенныхъ патріарховъ обличалъ, т. е. постыждалъ и устрашалъ царя фараона, царя Египетскаго и Авимелеха, царя Герарскаго, какъ мы сказали. Онъ сказалъ симъ: не прикасайтесь помазанникамъ Моимъ и не дѣлайте зла пророкамъ Моимъ; гдѣ помазанниками называетъ патріарховъ, какъ помазан-

[1]) *Златоуста:* Затруднительныя обстоятельства ихъ могли погубить ихъ; но Всевышній Промыслъ сохранилъ ихъ въ безопасности; такъ что сіи путешествія ихъ были для того, чтобъ яснѣе открылся Промыслъ и сила Божія.

ныхъ Святымъ Духомъ, а пророками, какъ много пророчествовавшихъ, изъ которыхъ особенно Іаковъ пророчествовалъ, что имѣло случиться съ двѣнадцатью сынами его. Богъ ясно сказалъ объ Авраамѣ, что онъ пророкъ (Быт. 20, 7). Но сихъ словъ Давидовыхъ нѣтъ въ книгѣ Бытія, чтобы именно было сказано: не прикасайтесь помазаннымъ Моимъ, и съ пророками Моими не поступайте лукаво. Другія же слова находятся тамъ, имѣя ту же самую мысль, какая заключается въ словахъ Давида [1]).

16. *И призва гладъ на землю: всякое утвержденіе хлѣбное* (укрѣпляющій хлѣбъ) *сотры* (истребилъ). Богъ, говоритъ, призвалъ, т. е. послалъ голодъ на землю хананаанскую, гдѣ обиталъ Іаковъ съ сынами своими, чтобы видомъ голода искусно приготовить Іакова къ отшествію въ Египетъ, когда семь лѣтъ изобилія уступили мѣсто семи другимъ лѣтамъ бѣдствія и голода и Богъ истребилъ всю крѣпость отъ пищи и всю твердость, которую можетъ доставлять сердцу человѣка хлѣбъ [1]).

17. *Посла предъ ними человѣка.* Прежде нежели, говоритъ, насталъ голодъ и прежде нежели Іаковъ со всѣмъ своимъ родомъ пошелъ въ Египетъ, Богъ впереди его послалъ человѣка, т. е. прекраснаго Іосифа, употребивъ для сего въ орудіе злонамѣренность и зависть братьевъ его, и продажу, въ которой они пустили Іосифа, какъ раба, Богъ, по словамъ Өеодорита, обратилъ въ посольство. Посему-то Іосифъ въ послѣдствіи времени говорилъ братьямъ своимъ: итакъ не скорбите, что вы предали меня сюда: ибо Богъ послалъ меня предъ вами на жизнь (Быт. 45, 5) [2]).

---

[1]) Слова *Кирилла:* Ибо невозможно, чтобы, тогда какъ знаменитѣйшіе въ сей жизни имѣютъ всю заботу о своихъ домашнихъ, Господь силъ, у Котораго все готово къ исполненію, не имѣлъ никакой попечительности о любящихъ Его. А помазанниками называетъ вмѣсто названія избранными; потому что то же самое, что производитъ помазаніе, отдѣляющее помазуемаго, производитъ и избраніе, отличающее, по словамъ *Өеодорита,* избранныхъ. *Аѳанасія:* Авраамъ и подобные ему называются помазанниками, потому что удостоились явленія Бога-Слова въ видѣніяхъ. Ибо, по словамъ *Исихія,* они помазаны не елеемъ чувственнымъ, но такъ названы и отъ участвованія въ видѣніи явившагося имъ Бога-Слова, такъ что могутъ говорить, что мы участники Христовы, а отъ причастія Святаго Духа они назывались пророками.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Ибо хотя голодъ былъ возмездіе за грѣхи; но Богъ, какъ милостивый, обратилъ и сей ударъ въ благодѣяніе. *Өеодорита:* Всякій укрѣпляющій хлѣбъ, т. е. все могущее пропитать, сдѣлалъ скуднымъ, какъ-то: не только пшеницу, но и ячмень и бобы и все прочее, чѣмъ люди поддерживаютъ свою жизнь. Опять *Златоуста:* Въ семъ то особенно видна изобрѣтательность Божія, что Онъ и чрезъ противное благотворитъ. Итакъ, Онъ послалъ голодъ. Ибо чтобы не считали событія сего слѣдствіемъ природы, Онъ предсказалъ голодъ и присовокупилъ причину. Какая же это была причина? Та, чтобы всѣ жители всѣхъ странъ узнали могущество Божіе. *Аѳанасій* прилагаетъ и слѣдующее удивительное: во времена голода, по гнѣву Божію, обыкновенно бываетъ и то, что люди, хотя и ѣдятъ, не укрѣпляются, такъ что хотя бы и былъ хлѣбъ, онъ не укрѣпляетъ насыщающихся имъ.

[2]) *Златословеснаго:* А если Онъ послалъ его, то почему обвиняются братья его въ злоумышленіяхъ своихъ противъ Іосифа? Потому что они исполнили свою зло-

Въ раба продан быстъ Іосифъ;

18. *Смириша во оковихъ нозѣ его; желѣзо пройде душа его.*

19. *Дондеже пріиде слово его; слово Господне разже его.* Іосифъ, говоритъ, проданъ братьями его Измаильтянамъ въ рабство, а отъ Измаильтянъ перепроданъ въ Египетъ Пентефрію[1]); гдѣ господинъ его и люди сего сдѣлали ему зло, заключивъ его въ темницу, по клеветѣ госпожи его. Душа, говоритъ, его, т. е. самъ Іосифъ, прошелъ желѣзо, т. е. носилъ желѣзныя цѣпи на ногахъ; или желѣзомъ называетъ то, что она избавилась отъ меча, когда дошла до сего; иначе сказать, онъ пришелъ, т. е. нашелся въ опасности, по словамъ Θеодорита, быть убиту мечемъ, но избавился отъ него[1]). И это терпѣлъ, доколѣ не пришло въ исполненіе и не сбылось слово (λόγος) и Божественная мудрость его, по которой онъ разрѣшилъ сны бывшихъ вмѣстѣ съ нимъ въ узахъ начальниковъ пекарей и виночерпцовъ царя фараона. Или словомъ —называетъ попеченіе и промышленіе Бога о Іосифѣ, восхотѣвшаго прославить его и родъ его[2]). А то слово (λόγιον), которое разжгло его, означаетъ, по словамъ Исихія, внутреннее и естественное слово совѣсти, которое Богъ даровалъ намъ—людямъ, и отъ котораго мы называемся словесными. Сіе-то естественное слово или законъ разума разжгло и испытало (очистило) Іосифа въ горнилѣ искушеній, и сдѣлало его чистымъ и испытаннымъ, какъ золото, потому что естественное сіе слово учило Іосифа внутренно въ совѣсти, что не должно прикасаться къ чужой женѣ.

20. *Посла царь, и разрѣши его, князь людей и остави* (отпустилъ) *его.*

бу, а не потому, что имѣли намѣреніе исполнить то, что строилъ на пользу Богъ. Потому-то Онъ и не прощаетъ имъ преступленіе. *Исихія:* Изъ сего видно, что то, что случается со святыми, бываетъ по нѣкоторому чудному распоряженію и къ прославленію Бога и страждущихъ. Ибо вотъ и Іосифъ былъ проданъ братьями своими Измаильтянамъ въ рабство, потомъ перепроданъ Пентефрію въ Египетъ, чрезъ что онъ былъ посланъ туда прежде своего всего рода, т. е. предупредилъ ихъ и приготовилъ для нихъ входъ въ Египетъ, за которымъ послѣдовало столько чудесъ. Такимъ образомъ должно думать, что есть нѣкоторыя причины, для насъ непостижимыя, по которымъ Богъ Своимъ премудрымъ Промысломъ часто устрояетъ то, на что смертная (наша) природа обыкновенно, по своему невѣдѣнію, негодуетъ.

[1]) *Златоуста:* Никто изъ подвергающихся рабству и плѣняемыхъ врагами не долженъ скорбѣть; ибо о чемъ ты скорбишь? Что ты у варваровъ, будучи уведенъ ими по закону войны? Но вотъ и праведникъ, будучи проданъ братьями, былъ посылаемъ на такое мученіе; посему и ты не отчаевайся, когда подвергаешься несчастію.

[1]) *Симмахъ* перевелъ: До желѣза дошла душа его.

[2]) По словамъ *Исихія,* Словомъ называетъ слово о немъ, которое Богъ положилъ въ Своемъ домостроительствѣ. Ибо устрояя все словомъ, онъ усвояетъ нѣкоему слову измѣненіе и прекращеніе (конецъ) нашихъ искушеній, каковое (слово) мы узнаемъ уже изъ событія, хотя прежде его и не знали. *Евсевій* словомъ его называетъ то, которое, увидѣвъ въ видѣніяхъ, сказалъ своему отцу и братьямъ, повѣствуя, что снопы ихъ поклонились снопу его.

21. *Постави его господина дому своему и князя всему стяжанію своему.*

22. *Наказати* (дабы вразумлялъ) *князи его яко себе* (какъ самъ онъ), *и старцы его умудрити.* Когда, говоритъ, царь фараонъ увидѣлъ сны, тогда послалъ и разрѣшилъ Іосифа отъ оковъ и темницы; а когда Іосифъ разрѣшилъ сны его, тогда фараонъ поставилъ Іосифа господиномъ и властелиномъ надъ дворомъ и царствомъ его и далъ ему власть быть во всемъ Египтѣ вторымъ по фараонѣ, чтобы наставлялъ князей его и внушалъ знаніе и благоразуміе старѣйшинству его; и все это было по смотрѣнію Божію, какъ о томъ повѣствуетъ книга Бытія [1]).

23. *И вниде Израиль во Египетъ и Іаковъ пришельствова* (переселился) *въ землю Хамову.* Давидъ сокращенно излагаетъ исторію сію, что когда Іосифъ сдѣлался господиномъ и владѣтелемъ Египта, тогда пришелъ въ Египетъ и отецъ его—Израиль (т. е. весь домъ и всѣ рабы его вмѣстѣ—душъ 75), и обиталъ въ землѣ Хамовой, какъ чужой. А земля Хама и Египетъ есть одно и то же, такъ какъ Египетъ, отъ котораго получилъ названіе Египетъ, былъ внукъ Хама; почему и сама земля сія имѣла два имени—Египта и Хама.

24. *И возрасти* (размножилъ) *люди Своя* (его) *зѣло, и укрѣпи я паче враговъ ихъ.* Богъ, говоритъ, весьма умножилъ въ Египтѣ народъ Израиля. Или Богъ возрастилъ народъ Свой; такъ какъ одни Израильтяне тогда вѣровали въ истиннаго Бога. И Богъ, говоритъ, укрѣпилъ Израильтянъ болѣе нежели Египтянъ, которые были вра-

---

[1]) Слова *Златоуста:* Что удивительнѣе всего, что царь разрѣшаетъ того, который былъ рабомъ и чужестранцемъ, и о которомъ имѣли мнѣніе, что онъ сдѣлалъ столько зла. Видишь ли пользу искушенія? Видишь ли, какой конецъ бѣдствій? Смотри какой плетется ему и вѣнецъ чрезъ злоумышленія. Ибо еслибъ онъ не изъяснилъ сновъ, то могъ ли бы разрѣшить его царь? Но какъ изъяснилъ бы онъ сны, если бы не былъ ввержевъ въ темницу? Далѣе какъ бы могъ быть заключенъ въ узы, еслибъ не былъ оклеветанъ? Какъ же могъ быть оклеветанъ, если бы не вошелъ въ домъ египтянина? А какъ могъ бы войти въ оный, еслибъ Измаильтяне не продали его? А сіи какъ могли бы его отдать, если бы не продали имъ братья его? Видишь ли, что злоумышленіе братьевъ какъ бы чрезъ нѣкій рядъ бывшихъ впослѣдствіи времени искушеній довело его до престола? Итакъ, пусть никто не скорбитъ, хотя бы и подвергся худому мнѣнію; только бы не обвиняла его совѣсть, и онъ чрезъ сіе сдѣлается самымъ знаменитымъ. *Θеодорита:* Іосифъ руководствовалъ другихъ къ богопознанію, привлекая къ благочестію не словами только, но и дѣлами. Почему и *Евсевій* сказалъ: Сіи слова учатъ, что не столько для собранія въ хранилища плодовъ Іосифъ возведенъ на начальство, сколько для душевной пользы тѣхъ, которые имѣли быть умудряемы и наставляемы имъ. Ибо сей юноша вразумлялъ старцевъ и сему молодому еврею дано было повелѣніе исправлять много хвалившихся своею мудростію и рабу—свободныхъ и притомъ тогда, когда все у египтянъ казалось великимъ. Посему прилично говоритъ *Златословесный:* На малое время добродѣтель подвергается злоумышленію, но впослѣдствіи она разрушаетъ умыслы легче паутины, дѣлаясь чрезъ оное тѣмъ блистательнѣе. Итакъ, никто да не скорбитъ, хотя бы и подвергся худому мнѣнію. Да будетъ только неукоризненна совѣсть; и онъ чрезъ сіе сдѣлается знаменитѣе.

гами ихъ, какъ ненавидѣвшіе Израильтянъ и Самаго Бога. [1])

25. *Преврати сердце ихъ возненавидѣти люди Его, лесть сотворити* (поступить коварно) *въ рабѣхъ Его.* Богъ, говоритъ, превратилъ сердце фараона, не того, который любилъ Іосифа, но другаго, позднѣйшаго царя, соименнаго фараону, незнавшаго Іосифа. Такъ говоритъ Божественное Писаніе: и возсталъ другой царь въ Египтѣ, который не зналъ Іосифа (Исх. 1, 8). И этотъ царь ненавидѣлъ народъ Израильскій и угнеталъ его. Ибо Богъ ожесточилъ, говоритъ, сердце фараона (ст 20), т. е. попустилъ ему ожесточиться противъ Израильтянъ, чтобы они, будучи угнетаемы, пожелали пламенно выйти изъ Египта и освободиться отъ оскорбленія и порабощенія Египтянъ. Тотъ же фараонъ поступалъ коварно съ Израильтянами, т. е. злоухищрялся противъ нихъ и умыслилъ коварства: фараонъ сказалъ, говоритъ, египтянамъ: вотъ родъ сыновъ Израиля весьма умножился и сильнѣе насъ (Исх. 1, 9); почему повелѣлъ умерщвлять всѣхъ дѣтей, какія имѣютъ родиться у Евреевъ. [1])

26. *Посла Моисея, раба Своего, Аарона, егоже избра Себѣ.*

27. *Положи въ нихъ словеса знаменій Своихъ и чудесъ Своихъ въ земли Хамовѣ.* Богъ, говоритъ, послалъ въ Египетъ къ фараону раба Своего Моисея и брата Моисеева Аарона и далъ имъ повелѣнія Свои о знаменіяхъ и чудесахъ, т. е. повелѣлъ производить бывшія въ Египтѣ знаменія и чудеса; или объявилъ имъ причины знаменій и чудесъ и тѣ способы, которыми надлежало имъ производить ихъ. Нѣкоторые думаютъ, что знаменія и чудеса одно и то же; а другіе знаменіями называютъ то, что происходило и вредило по природѣ,

---

[1]) *Златословеснаго:* Показываетъ, что приращеніе зависѣло не отъ природы, но отъ обѣтованія Божія. Ибо когда бы надлежало имъ уменьшаться, такъ какъ они были гонимы приставниками ихъ, и дѣти ихъ были бросаемы въ рѣку и природѣ ихъ дѣлали насиліе: тогда-то чрезъ сіе они тѣмъ болѣе возрасли, и сдѣлались страшными для туземцевъ, рабы—для своихъ господъ, гонимые—для гонителей, пришлецы для коренныхъ гражданъ, безоружные—для вооруженныхъ. Ибо сколько, говоритъ, смирялъ (угнеталъ) ихъ, столько они умножались и сдѣлались весьма сильными.

[1]) Слова *Аѳанасія* вмѣстѣ съ *Евсевіемъ:* Поелику отъ уваженія, которымъ пользовались у Египтянъ, они перешли къ идолослуженію ихъ: то посему заставилъ ненавидѣть ихъ, и наложить на нихъ тяжкія дѣла, чтобъ они научились беречься ихъ и состоявшаго во многобожіи суевѣрія ихъ и сверхъ того въ страданіи своемъ прибѣгнули къ Богу и нашлось мѣсто исполненію даннаго Аврааму обѣтованія. *Златоуста:* Что онъ говоритъ? Богъ виновникъ сего? Нѣтъ, говоритъ. Но: превратилъ, значитъ: попустилъ. Итакъ, съ самаго начала не позволилъ сдѣлаться любезными, дабы не пожелали оставаться въ Египтѣ и замѣчай изобрѣтательность Его. Опять тѣхъ, которые были въ ненависти, когда Ему было угодно, столь внезапно сдѣлалъ любезными для нихъ и достойными довѣрія, что дали взаймы и всѣ сосуды свои и ни въ чемъ не подозрѣвали ихъ. Почему и *Исихій* перевелъ: Превратилъ, т. е. попустилъ превратиться. Ибо Божественному Писанію свойственно называть попущеніемъ то, что можно было возбранить, не безъ какого-либо намѣренія, но по предусмотрѣнію чего-либо другаго.

какова была болѣзнь на египетскій скотъ; а чудесами (τέρατα) то, что было не по природѣ, каково было измѣненіе воды въ кровь, какъ мы сказали въ 77-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ 43-го стиха слѣдующихъ: какъ положилъ въ Египтѣ знаменія и чудеса свои; ибо Давидъ и тамъ повѣствовалъ объ оказанныхъ евреямъ Богомъ благодѣяніяхъ. Но тамъ началъ повѣствовать о нихъ по исходѣ Израильтянъ изъ Египта и другимъ способомъ. [1])

28. *Посла тму и помрачи.* Хотя прежде тьмы послалъ Богъ на египтянъ другія наказанія, но Давидъ ее поставилъ первымъ безразлично, не наблюдая порядокъ произшествій, или потому что свѣтъ для людей есть самая прекрасная и необходимая вещь, почему первымъ наказаніемъ египтянъ Давидъ поставилъ наказаніе тьмою, какъ тягчайшее, какъ и въ 77-мъ псалмѣ повѣствуетъ о таковыхъ пораженіяхъ и казняхъ египтянъ безъ строгаго наблюденія, какъ мы замѣтили, изъясняя сіе: послалъ на нихъ тьму. [1])

Яко преогорчиша словеса Его. Для того, говоритъ, Богъ наказывалъ египтянъ, что они оскорбляли повелѣнія Его, въ которыхъ обозначалось требованіе свободы народу Его израильтянамъ и выйти изъ Египта. Но они огорчали сіи слова Божіи непокорностію имъ: впрочемъ глаголъ: огорчали, въ отношеніи къ словамъ поставленъ въ не собственномъ значеніи. Или можно понимать и иначе, что египтяне, огорчая слова Божіи, чрезъ нихъ огорчали Самаго изрекавшаго ихъ Бога. Нѣкоторые же: огорчали, принимали въ значеніи: преступали; такъ какъ слово: огорчали, у евреевъ имѣетъ значеніе и такое: преступали. А въ нѣкоторыхъ спискахъ читается: ибо не преогорчали словъ Его, т. е. Моисей и Ааронъ.

29. *Преложи воды ихъ въ кровь, и измори рыбы ихъ.* О семъ мы говорили въ 77-мъ псалмѣ, изъясняя въ 44-мъ стихѣ слова: и пре-

[1]) *Златословеснаго:* Положилъ у нихъ слова знаменій, т. е. дѣлая ихъ служителями освобожденія единомысленниковъ ихъ, ввѣрилъ имъ силу чудотворенія. Итакъ, они были только служителями; а все совершалъ Онъ и былъ вождемъ народа. Они двигали языкъ и давали Богу взаймы уста свои и произносили слова; а вся сила, обитавшая въ нихъ, была отъ Него. *Оригена:* Ибо слова (причины) свои, по которымъ производились всѣ дѣла, объявилъ и открылъ Своимъ служителямъ: напримѣръ; что значитъ превращеніе воды въ кровь, что значатъ и прочія знаменія, чтобы не было неизвѣстно, по какимъ словамъ и по какимъ причинамъ и какимъ способомъ каждое изъ нихъ производилось; и что сіи произшествія изображали и выражали. А знаменіе, по словамъ *Василія,* есть такая явная вещь, которая была обнаруженіемъ чего-либо въ ней таившагося и скрытнаго въ немъ, каково было знаменіе Іоны, которое представляетъ входъ во адъ и опять исходъ изъ мертвыхъ для тѣхъ, которые могутъ понимать таинственное слово событій. Писаніе называетъ знаменіями то, что странно и выражаетъ таинственное слово (причину).

[1]) Слова *Златоуста:* Весьма странное дѣло было, что тогда какъ свѣтъ сіялъ вездѣ, въ Египтѣ видима была тьма, притомъ и не во всемъ Египтѣ, но только тамъ, гдѣ были египтяне.

вратилъ въ кровь рѣки ихъ, что тамъ и смотри.

30. *Воскипѣ земля ихъ жабами въ сокровищницахъ* (въ сокровенныхъ жилищахъ) *царей ихъ.* Въ 77-мъ псалмѣ мы сказали и о наказанiи лягушками. Вскипѣла—значитъ произвела земля пресмыкающихся лягушекъ. Или надобно понимать такъ, что жабы произошли изъ воды, какъ повѣствуетъ книга Исходъ. Ибо вотъ, говоритъ, я ударяю жезломъ, находящимся въ рукѣ моей, по водѣ рѣчной, и она превратится въ кровь (Исхода 7, 17); а глаголъ ἐξείρηεν (вскипѣла) стоитъ здѣсь вмѣсто: ἐξείρφθη т. е. покрылась жабами (κατὰ βατράχους вмѣсто ὑπὸ βατράχων). Ибо хотя глаголъ: ἐξείρηεν есть дѣйствительный, но онъ имѣетъ здѣсь значенiе страдательнаго. Или покрылась лягушками (βατράχους) вмѣсто: βατράχοις по переложенiю падежей, гдѣ винительный употребленъ вмѣсто дательнаго. [1]) А сiи лягушки находились не только по всѣмъ мѣстамъ Египта, но даже внутри сокровище-хранилищъ царскаго дома, гдѣ, очевидно, надлежало быть большой осторожности и безопасности и множеству рабовъ и воиновъ, которые могли, по словамъ Исихiя, прогонять жабъ.

31. *Рече, и прiидоша песiи мухи и скнипы во вся предѣлы ихъ.* О собачьихъ мухахъ сказалъ и въ 45-мъ стихѣ 77-го псалма такъ: послалъ на нихъ собачьи мухи, гдѣ и смотри. [1])

32. *Положи* (обратилъ) *дожди ихъ* (въ) *грады, огнь попаляющъ въ земли ихъ:*

33. *И порази винограды ихъ, и смоквы ихъ, и сотры* (сокрушилъ) *всякое древо предѣлъ ихъ.*

34. *Рече и прiидоша прузи и гусеницы, имже не бѣ числа.*

35. *И снѣдоша всяку траву въ*

---

[1]) Быть можетъ, поелику лягушки суть животныя земноводныя, живущiя въ водѣ и на землѣ, и поелику онѣ въ особенности раждаются и питаются въ озерахъ и болотистыхъ мѣстахъ: то посему Давидъ говоритъ, что вскипѣла земля жабами. *Златословеснаго:* Видишь ли неизреченную силу Божiю, какъ наказываетъ милостями? Ибо что ничтожнѣе лягушекъ.

[1]) Слова *Филона* iудейскаго о мухахъ собачьихъ: Собачьи мухи, имѣя безотвязность того и другаго животнаго (и собаки и мухи) суть насѣкомыя язвительныя и злыя; они издали съ свистомъ, какъ стрѣла, летятъ и, нападая нагло, безотвязно уязвляютъ. А какъ тогда сiе наказанiе было послано отъ Бога, то посему нападенiе ихъ долженствовало быть еще сильнѣе. *Златословеснаго:* Здѣсь волхвы уже ничего не могли сдѣлать. Ибо, когда еще можно было обмануть взоръ, они обворажали глаза легковѣрныхъ, какъ напримѣръ тогда, когда жезлъ былъ превращенъ въ змѣя и вода превратилась въ кровь. А здѣсь доказательство истиннаго событiя находилось въ самомъ чувствѣ, ибо скнипы угрызали. Не могли ничего сдѣлать (волхвы), чтобы ты изъ сего заключалъ, что и въ первый разъ они не производили животныхъ, но только обманывали зрѣнiе глупыхъ. *Феодорита:* Облака замѣнили язвы другими, произведши вмѣсто дождей градъ; а съ градомъ сыпались громы и молнiи и противныя по своей природѣ вещи—вода и огонь одна другой не истребляли: ни огонь не растоплялъ замерзшей въ градѣ воды, ни вода не погашала пламени; но, отложивъ естественное несогласiе другъ съ другомъ, совокупно причиняли Египтянамъ наказанiе, изобличая звѣрскость ихъ, что, будучи люди, они не уважали природы, но принуждали къ тяжкимъ работамъ тѣхъ, которые имѣли одну съ ними природу.

земли ихъ, и поядоша всякъ плодъ земли ихъ.

36. *И порази всякаго первенца въ земли ихъ, начатокъ всякаго труда ихъ.* Изъясненіе всѣхъ сихъ язвъ находится въ 77-мъ псалмѣ, гдѣ, читатель, и можешь видѣть оное, чтобы не повторять и здѣсь одно и то же. [1])

37. *И изведе ихъ съ сребромъ и златомъ.* Богъ, говоритъ, вывелъ евреевъ изъ Египта, съ сосудами серебряными и золотыми, занятыми ими у египтянъ, по повелѣнію Божію, чтобы сіи сосуды были въ награду и плату евреямъ за кирпичныя и другія работы, произведенныя ими у египтянъ [2]).

И не бѣ въ колѣнахъ ихъ боляй. Никто, говоритъ, изъ евреевъ не нашелся больной или немощный, когда вышли изъ Египта; и это было по Божію промышленію, чтобы не остался никто въ Египтѣ по причинѣ болѣзни. Моисей не пишетъ о томъ ясно; но это видно изъ того, что ни въ какомъ мѣстѣ Пятокнижія своего не упоминаетъ о томъ, чтобы кто-либо изъ евреевъ былъ боленъ. Можно понимать и иначе, что тѣ, которые повинуются Богу, не бываютъ больны; потому что они все могутъ въ укрѣпляющемъ ихъ Христѣ. [1]) Впрочемъ, быть можетъ, Давидъ это узналъ и другимъ способомъ, или изъ неизвѣстной книги, или изъ преданія, или по откровенію отъ Святаго Духа, какъ узналъ изъ нихъ и многое другое.

38. *Возвеселися Египетъ во исхожденіи ихъ; яко нападе страхъ ихъ на ня.* Возрадовались, гово-

---

[1]) Слова *Исихія:* Прилично смерть перворродныхъ назвалъ началомъ всякаго труда. Ибо хотя она была въ порядкѣ язвою послѣднею, но по силѣ и тягости она казалась первою. Ибо она одна дошла до сердца, и побудила ихъ выслать іудеевъ. Впрочемъ Давидъ исчисляетъ только восемь язвъ. *Никиты:* Примѣчай, что язвы, происшедшія изъ земли и воды, произвелъ Ааронъ, именно: кровь, жабъ и скнипъ; а произведенія язвъ съ воздуха и съ неба орудіемъ былъ Моисей, таковы: градъ, громъ, гусеница и тьма; далѣе совокупно ему и Аарону повелѣно было произвесть одну язву струповъ посредствомъ печной золы; наконецъ остальныя три язвы произошли сами собою безъ посредства человѣческаго, таковы: язвы отъ собачьихъ мухъ, падежъ скота и смерть перворродныхъ.

[2]) *Златоуста:* Поелику прежде не давали іудеямъ и собственности ихъ, то теперь они сверхъ собственности своей взяли и богатство египтянъ. *Исихія:* Не потому, чтобъ Онъ хотѣлъ обидѣть египтянъ, ибо неприлично Богу благотворить однимъ, обижая другихъ: но когда повелѣваетъ іудеямъ обобрать ихъ; то симъ производитъ должное вознагражденіе за дѣланіе ими кирпичей. То же говоритъ и *Евсевій.*

[1]) Слова *Θеодорита:* Когда египтяне были наказываемы язвами, они (евреи) не испытывали ихъ. *Златоуста* вмѣстѣ съ *Евсевіемъ:* И это было весьма странно, что при таковомъ бѣдствіи ни одного не было немощнаго или больного, притомъ тогда, какъ столько произведено въ Египтѣ язвъ. И это превосходило порядокъ самой природы, что въ толикомъ множествѣ (ибо болѣе 60 темъ было имѣвшихъ возрастъ мужескій, а прочихъ—старыхъ, дѣтей и женъ было безчисленное множество) не нашелся ни одинъ больной тѣломъ. *Аполлинарія:* Великое дѣло въ томъ, что они были отпущены безъ болѣзней изъ той страны, которая была въ самомъ бѣдственномъ состояніи: и ни одинъ іудей не страдалъ ни отъ какой болѣзни. *Исихія:* Явное доказательство того, что рука Божія изводила Израиля изъ Египта. Ибо какъ изъ столь многихъ тысячъ ни одинъ не могъ быть боленъ, притомъ тогда какъ они находились въ столь худомъ состояніи и ежедневно были изнуряемы работами?

ритъ, всѣ оставшіеся въ Египтѣ и не подвергшіеся потопленію о выходѣ евреевъ изъ Египта; поелику страхъ ихъ, т. е. со стороны евреевъ напалъ на нихъ по причинѣ посланныхъ на нихъ отъ Бога казней за евреевъ.[1])

39. *Распростре облакъ въ покровъ имъ и огнь, еже просвѣтити имъ нощію.*

40. *Просиша, и пріидоша крастели* (перепелы) *и хлѣба небеснаго насыти я.*

41. *Разверзе камень, и потекоша воды, потекоша въ безводныхъ* (мѣстахъ цѣлыя) *рѣки.* Разсказавъ кратко о язвахъ, наведенныхъ Богомъ на египтянъ, Давидъ теперь обращаетъ слово къ благодѣяніямъ, оказаннымъ Богомъ евреямъ, т. е. что днемъ Онъ покрывалъ ихъ облакомъ, а ночью столбомъ огненнымъ;[2]) что далъ имъ перепеловъ и манну, которую называетъ здѣсь хлѣбомъ небеснымъ;[1]) что изъ камня извелъ воду и напоилъ жаждущихъ, гдѣ рѣками называетъ разные потоки воды, которые, по Ѳеодориту, текли изъ камня, въ безводныхъ, разумѣется, мѣстахъ; гдѣ, по словамъ Златоуста, нельзя найти и влаги, какъ мы говорили о томъ подробно въ 77-мъ псалмѣ, гдѣ и можешь видѣть изъясненіе сего, почему и нѣтъ надобности повторять оное здѣсь.

42. *Яко помяну слово святое Свое, еже ко Аврааму рабу Своему.* Богъ, говоритъ, оказалъ евреямъ выше сказанныя благодѣянія потому, что Онъ помнилъ обѣщаніе Свое, данное Имъ рабу Его Аврааму, т. е. что Онъ умножитъ сѣмя его и дастъ ему землю Хананскую, т. е. Палестину.[2])

43. *И изведе люди Своя въ радости, и избранныя Своя въ веселіи.*

---

[1]) Слова *Исихія:* Богъ сдѣлалъ столь удивительный оборотъ дѣлъ, что тѣ, которые прежде удерживали ихъ (евреевъ) насильно, теперь просили и понуждали отойти. Посему мы должны презирать силу враговъ, когда имѣемъ поборникомъ своимъ Бога. По словамъ *Ѳеодорита,* египтяне столько были устрашены наказаніями всякаго рода, что освобожденіе евреевъ считали для себя благодѣяніемъ:

[2]) Слова *Златоуста:* Видишь ли безбѣдную жизнь? Видишь ли удивительное и преславное дѣло? Видишь ли, какъ твореніе употреблено на службу? Когда солнце безпокоило ихъ днемъ своими пламенными лучами, облако сдѣлалось для нихъ покровомъ; и столпъ разсѣевалъ для нихъ тьму, служа имъ въ одно и то же время и свѣтомъ и руководителемъ. Ибо столпъ облачный заслонялъ ихъ днемъ и столпъ огненный свѣтилъ имъ ночью, и оба вмѣстѣ указывали имъ путь.

[1]) *Исихій* говоритъ, что манну называетъ небесною, не потому, что она падаетъ съ самаго неба, но что она сходила съ висѣвшаго надъ главами ихъ воздуха (который и Священное Писаніе часто называетъ небомъ), и вмѣстѣ потому, что она была образомъ того небеснаго хлѣба, который данъ въ церковномъ Таинствѣ.

[2]) *Златословеснаго:* Это говоритъ для того, чтобы не думали, что сіе случилось по достоинству ихъ, и чтобъ это не было для нихъ поводомъ къ надменности; почему, по словамъ *Евсевія,* и Моисей говорилъ евреямъ: не говори въ сердцѣ своемъ, когда Господь Богъ истребитъ предъ лицемъ твоимъ народы сіи, такъ: за праведность мою Господь ввелъ меня въ наслѣдство доброй земли Сей; не за правду твою, но по причинѣ нечестія народовъ тѣхъ Господь истребилъ ихъ предъ лицемъ твоимъ, и для того, чтобы исполнить завѣтъ, о которомъ клялся Господь отцамъ нашимъ (Вт. 9, 2).

*

44. *И даде имъ страны языкъ; и труды людей* (племенъ) *наслѣдоваша.*

45. *Яко да сохранятъ оправданія Его, и закона Его взыщутъ.* Богъ, говоритъ, извелъ іудейскій народъ изъ Египта радующимся о потопленіи Египтянъ; и избранныхъ Своихъ освободилъ съ веселіемъ, гдѣ избранными называетъ Свой народъ, потому что онъ избранъ отъ Бога. И далъ имъ страны седьми народовъ, обитавшихъ въ Палестинѣ; и они наслѣдовали труды и имущества упомянутыхъ народовъ. [1]) А все сіе Богъ, говоритъ, произвелъ для евреевъ для какой цѣли? Для той, чтобы побудить ихъ къ храненію заповѣдей Его и чтобы искали закона Его, каковое исканіе выражаетъ любовь къ Нему; потому что ищутъ того, къ чему имѣютъ расположенность.

[1]) *Ѳеодорита:* Ибо не только освободилъ отъ рабства у египтянъ, но и даровалъ землю Хананеевъ и сдѣлалъ ихъ владѣльцами чужихъ трудовъ. Ибо Онъ даровалъ не пустую и непроходную землю, но тучную и изобильную и хорошо воздѣланную, чтобы не изнемогали отъ земледѣльчества. *Златословеснаго:* Какія оправданія Его? Благочестіе, любомудріе, и очищеніе души: таковаго-то Онъ требуетъ отъ нихъ воздаянія, которое опять возвратитъ приносящимъ оное Ему. *Исихія:* (Дабы) закона Его искали, т. е. Евангелія; ибо для чего они могли искать того, что получили однажды? Итакъ, безъ сомнѣнія, здѣсь намекаетъ на второй завѣтъ. *Евсевія:* Поелику, удостоившись толикихъ благодѣяній, они не сохранили того, что содержалось въ законѣ; то посему и отнята у нихъ благодать, такъ что они не только потеряли землю, но и лишились Бога и сдѣлались рабами язычниковъ и рабовъ.

ПСАЛОМЪ СТО ПЯТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И этотъ псаломъ имѣетъ сходство съ предыдущимъ; потому что и въ немъ содержится разсказъ о чудесахъ Божіихъ. При семъ упоминается и о неблагодарности и злонравіи евреевъ, а также, по Ѳеодориту, и о долготерпѣніи и человѣколюбіи Божіемъ. Посему и одинаковую надпись имѣетъ съ нимъ.

Ст. 1. *Исповѣдайтеся Господеви, яко благъ.* Люди, говоритъ, исповѣдайтесь Господу во грѣхахъ своихъ; ибо Онъ благъ, и непамятозлобенъ къ исповѣдующимся. [1])

[1]) Слова *Златоуста:* Что значитъ, что Онъ благъ? То, говоритъ, что Онъ не для того хочетъ обвинить тебя во грѣхахъ, чтобы наказать, но для того, чтобы увѣнчать, чтобы освободить отъ порочности. Судьи, взявъ того, кто сознался, наказываютъ; но Богъ тогда наказываетъ, когда увидитъ кого запирающимся; а сознающагося удостоиваетъ утѣшенія и прощенія.

Яко въ вѣкъ милость Его. Божія милость подается, говоритъ, кающимся, въ настоящемъ вѣкѣ, а въ будущемъ произведенъ будетъ судъ. Посему мы должны исповѣдываться въ семъ вѣкѣ. Или, говоритъ, что Богъ всегда милосердствуетъ; почему и всегда должно исповѣдываться Ему. Или еще иначе, что милость Божія вѣчна для достойныхъ милости. [1])

2. *Кто возглаголетъ* (изъяснитъ) *силы Господни, слышаны сотворитъ вся хвалы Его* (достохвальныя дѣла Его)? Кто, говоритъ, можетъ изъяснить великомощныя благодѣянія, оказанныя Богомъ народу Израильскому? Безъ сомнѣнія никто; потому что онѣ неизъяснимы. Или вообще силами называетъ великія и чудныя дѣла Господа. Ибо и въ другомъ мѣстѣ сказалъ тотъ же Давидъ: Богъ нашъ на небѣ и на землѣ, все что восхотѣлъ сотворилъ (Псал. 113, 11). Или силами называетъ тѣ приличныя Богу силы, которыя имѣлъ показать, сдѣлавшись человѣкомъ; почему сіи слова суть пророчество о чудесахъ Господа. Или кто, говоритъ, изъяснитъ тѣ хвалы и славословія, которыя приличны каждому чуду Господа? То есть никто. [2])

3. *Блажени хранящіи судъ и творящіи правду во всякое время,* Блаженны, говоритъ, и счастливы тѣ, которые хранятъ законъ Бога или тѣ, которые имѣютъ судъ, или различеніе, чтобы могли правильно судить, не только о другихъ, но прежде другихъ о себѣ самихъ, не позволяя тѣлу и тѣлеснымъ страстямъ вести брань съ душею ихъ, и добру быть побѣждаему зломъ. А равно блаженны и тѣ, которые всегда дѣлаютъ правду въ отношеніи къ самимъ себѣ и къ другимъ, какъ мы сказали. [1])

4. *Помяни насъ, Господи, во благоволеніи людей Твоихъ; посѣти насъ спасеніемъ Твоимъ.* Предвидя домостроительство воплощенія и новый христіанскій народъ, Давидъ проситъ, чтобы и онъ былъ тогда воспомянутъ Богомъ; гдѣ благоволеніемъ называетъ избраніе таковаго народа, по изъясненію Ѳеодорита. Вспомни, говоритъ, Господи, чтобы и насъ причислить къ нему. Или говоритъ о томъ благоволеніи, о которомъ говорили ангелы во время рожденія Госпо-

---

[1]) *Евсевія:* Возвѣщая, что благъ Господь, и что во вѣкъ милость Его, онъ побуждаетъ къ усердному исповѣданію. Потому-то, говоритъ, и исповѣдывайте охотно; Онъ готовъ оказать человѣколюбіе, ибо знаетъ, что дѣла настоящаго вѣка, какъ смертныя и временныя, требуютъ милости.

[2]) Слова *Златословеснаго:* Что значитъ: сдѣлаетъ слышными? Значитъ: научитъ, объявитъ, изъяснитъ. Что значитъ хвалы Его? Значитъ дары Его; чѣмъ весьма ясно показываетъ, что великость благъ превосходитъ всякое слово (т. е. неизреченна), говоря какъ бы такъ: кто можетъ достойно изъяснить такую благость?

[1]) Другой изъ толковниковъ вмѣсто: творящіе правду, перевелъ: творящіе милостыню. Ибо и того и другаго преимущественно требуетъ Богъ: и храненія правды и оказыванія человѣколюбія. Слова *Ѳеодорита:* Ублажаетъ не того, кто однажды поступилъ праведно; но того, кто всегда и непрестанно поступаетъ такъ.

да: къ человѣкамъ благоволеніе (Лук. 2, 14). То же самое онъ покажетъ и въ слѣдующихъ словахъ для большаго усилія своего прошенія. Посѣти, говоритъ, и меня, Господи, тѣмъ спасеніемъ, которое имѣетъ быть совершено Тобою для всего міра и которое, по словамъ Златоуста, есть вочеловѣченіе Христа, ибо Онъ, говоритъ, спасетъ народъ Свой (Мато. 1, 21). [1])

5. (Чтобы) *видѣти во благости избранныя Твоя, возвеселитися въ веселіи языка Твоего, хвалитися* (вмѣстѣ) *съ достояніемъ Твоимъ.* Для того, говоритъ, посѣти и меня, Господи, чтобы мнѣ увидѣть во время благодѣянія новому народу Твоему, т. е. христіанамъ, тѣ таинства и духовныя блага, которыя увидятъ и они. Потому то и Господь говорилъ ученикамъ Своимъ, что многіе пророки и праведники желали видѣть, что вы видите, и не видали и слышать, что слышите, и не слыхали (Матѳ. 13, 17). И чтобы радоваться и мнѣ вмѣстѣ съ народомъ Твоимъ—христіанами. О сей то радости и Ангелъ сказалъ пастырямъ: я возвѣщаю вамъ радость великую, которая будетъ всему народу (Лук. 2, 10), и сверхъ того чтобъ и мнѣ, говоритъ, имѣть участіе въ упомянутыхъ благахъ и похвалу среди жребія новаго народа—христіанъ, имѣющаго увѣровать во Христа. [2])

6. *Согрѣшихомъ со отцы нашими, беззаконновахомъ, неправдовахомъ.* Сіи, а равно и вышесказанныя слова, должно думать, сказываются отъ лица тѣхъ, которые имѣли увѣровать во Христа изъ евреевъ. Ибо отъ лица ихъ говоритъ Давидъ по наставленію отъ благодати Всесвятаго Духа; почему и исповѣдывается во грѣхахъ іудеевъ, учиненныхъ ими до увѣрованія во Христа. [1])

7. *Отцы наши во Египтѣ не разумѣша чудесъ Твоихъ, ни помянуша множества милости Твоея, и преогорчиша восходяще въ Чермное море.* Предки, говоритъ, наши іудеи не уразумѣли чудесъ, которыя Ты сдѣлалъ для нихъ, [2]) и не поняли милости, которую Ты оказалъ имъ; посему Давидъ говоритъ какъ бы такъ, что предки наши забыли все сіе, т. е. когда, приблизившись къ Чермному морю, увидѣли позади себя египтянъ, отъ

---

[1]) Слова *Златоуста:* Бываетъ посѣщеніе и наказаніемъ; потому-то онъ проситъ посѣщенія спасеніемъ.

[2]) *Златословеснаго:* Подъ благостію къ избраннымъ разумѣй оказанное Богомъ избраннымъ то великое человѣколюбіе, по которому Онъ принялъ въ избраніе (къ числу избранныхъ) блудниковъ и мытарей и грѣшниковъ и нищихъ и рыбарей. Сіе-то (избраніе) желалъ увидѣть пророкъ. Ибо сіе чудо достойно было зрѣнія; онъ желалъ также веселиться при веселіи народа, чтобы насладиться участвованіемъ въ таинствахъ.

[1]) *Ѳеодорита:* Отцами называетъ не святыхъ патріарховъ, но потомковъ ихъ, ибо это объяснилъ слѣдующими за симъ словами. *Златоуста:* Это говоритъ, не желая клеветать на отцовъ, но желая привлечь милость Божію.

[2]) *Златоуста:* Не сказалъ: не видѣли, но: не уразумѣли, т. е. не узнали какъ надлежало, и не поняли цѣли. Какая же это цѣль была? Та, чтобъ они освободились отъ заблужденія и просіяли добродѣтелію.

великаго страха они стали говорить Моисею съ ропотомъ: потому ли, что не было гробовъ въ Египтѣ, ты извелъ насъ, чтобы умертвить (насъ) въ пустынѣ? (Исх. 14, 11); также: (не говорили ли мы) оставь насъ работать египтянамъ? Ибо лучше намъ работать египтянамъ, нежели умереть въ пустынѣ сей (тамъ же 12). Посему такими исполненными ропота словами своими они преогорчили Бога у Чермнаго моря. Или они говорили это при восхожденіи къ Чермному морю. А сказалъ: восходя, потому что Египетъ, изъ котораго восходили къ Чермному морю, по всей мѣстности ниже Чермнаго моря [1]).

8. *И спасе ихъ имене Своего ради, сказати силу Свою.* Богъ говоритъ, спасъ и не заключилъ евреевъ въ рукахъ гонителей ихъ —Египтянъ, чтобы не былъ злословимъ народами и самими евреями за свое безсиліе и обманъ; хотя евреи и не были достойны такого спасенія, какъ неблагодарные. А сіе, говоритъ, сдѣлалъ Богъ для того, чтобы показать великую силу Свою не только евреямъ, и египтянамъ, но и всѣмъ прочимъ народамъ.[2])

9. *И запрети Чермному морю, и изсяче, и настави* (путеводилъ) *я въ безднѣ, яко въ пустыни.*

10. *И спасе я изъ руки ненавидящихъ, и избави я изъ руки враговъ.*

11. *Покры вода стужающія* (притѣснителей) *имъ, ни единъ отъ нихъ избысть* (не остался).

12. *И вѣроваша словеси Его; и воспѣша хвалу Его.* Богъ, говоритъ, поразилъ Чермное море жезломъ Моисея; и оно изсохло на срединѣ,[1]) и такимъ образомъ Онъ провелъ евреевъ моремъ, какъ пустынею.[2]) Сказалъ: бездною, потому что евреи проходили срединою и по дну сего моря, которое до раздѣленія своего было бездна и великое множество воды. И избавилъ ихъ отъ фараона, который ненавидѣлъ ихъ, и отъ враговъ ихъ, т. е. египтянъ;[3]) поелику вода Чермнаго моря покрыла всѣхъ ихъ, такъ что не осталось ни одного изъ нихъ.[4]) Посему,

---

[1]) Здѣсь (говоритъ другой) составляетъ обвиненіе отъ мѣста, ибо прошло не много времени, какъ уже, забывъ благодѣянія, снова показали свой нравъ.

[2]) Слова *Златоуста:* Причиною спасенія не достоинство ихъ, но что? Человѣколюбіе Его.

[1]) *Другой* говоритъ: Запретилъ ему, какъ воодушевленному, и изсохла средина (его). Слова *Исихія:* Не прикосновеніе жезла Моисеева, но повелѣніе Божіе изсушило море.

[2]) *Феодорита:* Изобнаживъ дно моря словомъ, сію великую бездну сдѣлалъ для нихъ проѣзжею пустынею. И поелику пустыни весьма удобны для проѣздовъ; такъ какъ ни растенія, ни преграды не препятствуютъ сему: то сію удобность прохожденія моремъ онъ выразилъ подобіемъ пустыни.

[3]) Слова *Златоуста:* Двѣ вещи полагаетъ здѣсь, т. е. что они были враги и что могли предпринимать зло. Ибо что можетъ быть тягостнѣе того рабства, когда власть исполнена ненавистію, и когда кто врагомъ имѣетъ своего господина? И однако же отъ всего сего избавилъ ихъ.

[4]) *Тою же:* Здѣсь было человѣческое злоумышленіе, почему, когда дѣти еврейскія

видя сіе, евреи повѣрили обѣщаніямъ Божіимъ и пѣли побѣдную пѣснь, которую внушилъ имъ Моисей, т. е. сію: воспоемъ Господу, ибо Онъ славно прославился (Исх. 15, 1); и Моисей начальствовалъ надъ хоромъ мужей, а сестра его Маріамъ начальствовала надъ хоромъ женъ.[1])

13. *Ускориша* (но скоро) *забыша дѣла Его, не стерпѣша* (до времени) *совѣта Его.* Скоро, говоритъ, евреи забыли оказанныя имъ Богомъ благодѣянія Его; потому что, перейдя Чермное море, по случаю голода начали воспоминать о египетскихъ котлахъ и мясахъ и объ изобиліи хлѣба въ Египтѣ и производили ропотъ, не ожидая совѣта Божія, который, желая устроить нѣчто полезное попустилъ имъ быть голодными.[1])

14. *И похотѣша желанію* (желаннаго) *въ пустыни, и искусиша Бога въ безводнѣй.*

15. *И даде имъ прошеніе ихъ, посла сытость въ души ихъ.* Евреи, говоритъ, какъ мы сказали, пожелавъ мясъ и хлѣбовъ, искушали Бога въ безводномъ мѣстѣ, требуя съ ропотомъ и искушеніемъ воды для питья, какъ написано и въ 77-мъ псалмѣ: преогорчили Всевышняго въ безводной и искушали Бога въ сердцахъ своихъ.[2]) Посему Богъ и далъ по прошенію ихъ, какъ пищу, такъ и питіе. А прошеніемъ называетъ ропотливое

были убиваемы по повелѣнію фараона, многіе могли избѣгнуть сего. Но когда повелѣніе давалось свыше, ни одинъ не могъ скрыться отъ него; почему и сказано: ни одного изъ нихъ не осталось, чѣмъ показываетъ, что эта казнь посылалась отъ Бога.

[1]) Въ высшемъ смыслѣ: въ сей страстной и мятежной жизни бываетъ, какъ на непостоянномъ морѣ: всякій отступническій умъ какъ камень погружается въ глубинѣ, на подобіе египтянъ, а кто любитъ и видитъ истину, и, какъ Израиль, получаетъ наименованіе отъ видѣнія; тотъ только проходитъ его, какъ сушу, нигдѣ не прикасаясь ни къ какой горечи и сладости житейскихъ дѣлъ. Такимъ образомъ Израиль подъ руководствомъ закона, котораго образъ былъ Моисей, прообразовательно прошелъ море немокрыми ногами, а египтянинъ, вмѣстѣ съ нимъ вступившій въ море, потонулъ въ немъ, одинъ изъ нихъ при своей расположенности легко прошелъ, а другой своею расположенностію былъ увлеченъ въ глубину. Ибо добродѣтель есть легкое и на верхъ возводящее дѣло; и всѣ упражняющіеся въ ней, по словамъ *Исаіи,* летятъ какъ облака, и какъ голуби съ птенцами. А у тѣхъ тяжкое, какъ говоритъ нѣкто изъ пророковъ, на подобіе таланта свинца опускается внизъ. Слова *Златоуста:* Потому-то Моисей изложилъ благодареніе свое въ пѣсни для незабвенной памяти, чтобы поя часто вспоминали благодѣянія Божіи. *Другой* говоритъ: Тимпанъ Маріами, при которомъ она пѣла, какъ мертвое тѣло, напоминаетъ умерщвленіе. Ибо какъ тимпанъ, не имѣя въ себѣ никакой влажности, будучи весьма сухъ, издаетъ великій звукъ; такъ и чистота бываетъ блестящею и знаменитою, не допуская къ себѣ никакой житейской власти въ сей жизни.

[1]) Слова *Исихія:* Невѣрнымъ и малодушнымъ свойственно не-ожидать совѣта Божія, когда съ долготерпѣніемъ Богъ хочетъ устроить все, но отчаявшись забыть прежде бывшія чудеса.

[2]) *Того же:* Здѣсь совокупилъ два грѣха іудеевъ, одинъ состоявшій въ томъ, что они въ пустынѣ, въ которой надлежало быть мудрыми и воздерживаться отъ всякой похоти, они пожелали плотскаго удовлетворенія; а второй, что они не просили воды, въ которой имѣли нужду, но искушали. Впрочемъ Богъ непрестанно чудодѣйствовалъ. *Златоуста:* Но хотя они были и таковы, Онъ не презрѣлъ ихъ, но оказалъ снисхожденіе, все дѣлая съ тѣмъ, чтобы привлечь ихъ, и какъ чадолюбивый Отецъ терпитъ дѣтямъ плачущимъ напрасно, такъ и Богъ имъ.

желаніе ихъ: поелику не просили, но желали и порицали; по словамъ Θеодорита, и роптали. Притомъ Онъ далъ имъ не просто, но насыщеніе, какъ мясомъ перепеловъ, такъ и хлѣбомъ, т. е. манною и водою услажденною въ Меррѣ и источенною изъ камня.

16. *И прогнѣваша Моисея въ стану, Аарона, святаго Господня.* Іудеи, говоритъ, востали противъ Моисея вмѣстѣ съ Даθаномъ и Авирономъ, какъ повѣствуется въ главѣ 16-й книги Числъ, а равно востали и на Аарона святаго, т. е. посвященнаго Господу, Корей и соучастники его, препираясь съ ними о томъ, что и они должны священнодѣйствовать, какъ повѣствуетъ та же книга Числъ.

17. *Отверзеся земля и пожре Даθана, и покры на сонмищи* (скопище) *Авирона.* Земля, говоритъ, разверзлась и поглотила Даθана живымъ и покрыла сборище Авирона. Здѣсь предлогъ ἐπὶ излишенъ. Книга Числъ въ главѣ 16 повѣствуетъ, что земля поглотила вмѣстѣ съ Даθаномъ и Авирона и все сборище ихъ и скоты и кущи (палатки) со всѣмъ имѣніемъ ихъ. А Давидъ раздѣлилъ ихъ, сказывая, что отдѣльно пожрала Даθана и отдѣльно Авирона, дабы симъ способомъ сильнѣе представить несчастіе ихъ.[1])

18. *И разжжеся огнь въ сонмѣ ихъ, пламень попали грѣшники.* Огонь, говоритъ, возгорѣлся въ скопищѣ Корея: поелику огонь вышелъ отъ Господа и сжегъ двѣсти пятьдесятъ человѣкъ, которые, какъ священники, принесли кажденіе и какимъ-то образомъ попалилъ грѣшниковъ и беззаконныхъ, которые усиливались усвоить себѣ священство, какъ свидѣтельствуетъ та же книга Числъ въ 16-й главѣ.

19. *И сотвориша тельца въ Хоривѣ, и поклонишася истуканному.* Книга Исходъ повѣствуетъ, что евреи принудили Аарона слить тельца, и онъ слилъ, которому они и поклонялись, какъ Богу. Въ семъ мѣстѣ Давидъ не излагаетъ исто-

---

[1]) Почему *Никита* говоритъ: Подвергнулъ ихъ сему наказанію (Богъ) для вразумленія другихъ, ибо изъ событій ужасныхъ одно выставляетъ какъ страданія, въ примѣръ мужества, каково лишеніе Іова имущества, другія, какъ врачевство противъ учиненныхъ грѣховъ, какъ-то домашнее посрамленіе Давида, понесшаго наказаніе сіе за беззаконную похоть, иное для вразумленія оставшихся; какъ напримѣръ случившееся съ Даθаномъ и Авирономъ. Ибо здѣсь отъ сего наказаніе не они получили улучшеніе какое-либо, да и какъ могли получить тѣ, которые сошли во адъ, и которыхъ пропасть земная весьма расширившая свои уста засыпала и поглотила? Но симъ примѣромъ вразумили другихъ, которые видѣли, какъ цѣлыя родства провалились и со всѣмъ родомъ поглощены, и дома живыхъ чрезъ разверзшуюся землю сошли во адъ. Любопытно также, говоритъ *Евсевій*, что когда евреи преогорчили Бога при восхожденіи къ Чермному морю, Онъ показалъ имъ Свое могущество; а равно, когда искушали Бога въ безводной, Онъ исполнилъ прошенія ихъ: но когда огорчили Моисея и Аарона, то наказалъ ихъ: и разверзлась земля и пожрала Даθана и Авирона, ибо не надлежало рабамъ Божіимъ быть въ презрѣніи. И поелику у Него есть и благость и строгость, то сперва употребилъ благость; а когда отъ сего не получили пользы, то привелъ въ дѣйствіе противъ нихъ строгость. Слова *Исихія*: Поелику они злословили того, который раздѣлилъ море, то посему раздѣлилась земля и они погибли.

ріи пустынныхъ событій въ порядкѣ, но исчисляетъ грѣхи и дѣла нечестія евреевъ, какъ пришлось. [1])

20. *И измѣниша славу Его въ подобіе тельца ядущаго траву.* Измѣнили, говоритъ, евреи славу Божію въ подобіе тельца, ядущаго траву; о тельцѣ упоминаетъ для большаго обвиненія евреевъ въ неразуміи; потому что они, имѣя разумъ, прославляли и почитали за Бога изображеніе неразумнаго животнаго. [2]) Нѣкоторые списки содержатъ: славу ихъ (свою), а слава іудеевъ была Богъ, прославившій ихъ посредствомъ изложенныхъ чудесъ, и славныхъ благодѣяній. Однакоже сіи, говоритъ, безумцы, промѣняли истиннаго и живаго Бога своего на подобіе тельца.

21. *И забыша Бога, спасающаго ихъ, сотворшаго велія* (дѣла) *во Египтѣ.*

22. *Чудеса въ земли Хамовѣ, страшная* (вещи) *въ мори Чермнѣмъ.*

23. *И рече* (сказалъ бы) *потребити ихъ, аще не бы Моисей, избранный Его, сталъ въ сокрушеніи* (среди самого сокрушенія) *предъ Нимъ, возвратити ярость Его, да не погубитъ ихъ.* Евреи, поклонившись, говоритъ, слитому тельцу, забыли Бога, избавившаго ихъ отъ Египта и сдѣлавшаго столь великія чудеса для нихъ какъ въ Египтѣ, такъ и на Чермномъ морѣ и въ пустынѣ. Посему Богъ сказалъ Моисею, чтобъ онъ оставилъ Его, чтобъ Ему истребить всѣхъ евреевъ; Онъ такъ говорилъ ему: оставь Меня; и Я, воспламенившись гнѣвомъ на нихъ, сотру ихъ (Исх. 32, 9). Почему и Моисей, прося и умоляя Бога, говорилъ: умоляю Тебя, Господи; люди сіи сдѣлали грѣхъ великій, надѣлавъ себѣ боговъ золотыхъ. Итакъ, если Ты оставишь имъ сей грѣхъ ихъ, то оставь; если же нѣтъ, то изгладь меня изъ книги Твоей, въ которую Ты вписалъ меня (Исх. 32, 31). Нѣкоторые говорятъ, что хотя Писаніе упоминаетъ объ одномъ тельцѣ, но тельцовъ было много; почему и евреи во время ликованія своего говорили: сіи боги твои, Израиль, которые извели тебя изъ земли египетской (Исх. 32, 4); и

---

[1]) *Θеодорита:* Не безъ намѣренія упомянулъ о горѣ Хоривѣ, но съ тѣмъ, чтобы показать чрезмѣрность нечестія. Ибо на сей горѣ явился Господь всѣхъ, явился въ величайшемъ огнѣ, при трубныхъ звукахъ, и поразительныхъ громахъ и, при толикихъ ужасахъ, давая законъ, Онъ исполнилъ ихъ страха: а они при ней дерзнули на нечестіе. Поклонились истукану: это новая укоризна въ новомъ безуміи, поелику тому, что предъ ихъ глазами получило видъ посредствомъ человѣческаго искусства, они воздали честь Божескую.

[2]) *Того-же:* Въ сравненіи съ тельцомъ, имѣющимъ безсловесную природу и пищею своею траву и дарованнымъ въ работу людямъ, образъ его гораздо ничтожнѣе; ибо онъ не только не имѣетъ разума, но и души, и не можетъ ни дѣйствовать, ни мычать, ни ѣсть. Но и при такомъ бездѣйствіи его, они предпочли его Богу, Творцу всѣхъ. *Севира:* Не только говоритъ объ изображеніи животнаго, но *упоминаетъ и о* пищѣ его, прибавляя: ядущаго траву, чтобы сильнѣе показать безчувственность ихъ.

Моисей также, какъ выше упомянуто, сказалъ о золотыхъ богахъ. А другіе думаютъ, что множественное число употреблено вмѣсто единственнаго по свойству еврейскаго языка. [1])

24. *И уничижиша землю желанную, не яша вѣры словеси Его.* Возненавидѣли, говоритъ, и презирали евреи добрую обѣтованную землю; поелику не вѣрили словамъ, или обѣщаніямъ, даннымъ Богомъ о землѣ сей предкамъ ихъ. Сіе презрѣніе земли обѣтованной можешь видѣть въ главѣ 14-й книги Числъ, когда двѣнадцать соглядатаевъ, возвратившись изъ земли обѣтованной, разсказывали о ней, а евреи выслушавъ сіе, убоялись и плакали.

25. *И возропташа въ селеніихъ* (кущахъ) *своихъ; не услышаша* (не слушались) *гласа Господня.* Въ палаткахъ, говоритъ, своихъ роптали евреи. Такъ говоритъ книга Числъ: и воспріявъ весь сонмъ (плачъ) произвелъ крикъ, и плакалъ народъ во всю эту ночь и роптали противъ Моисея и Аарона (Числ. 14, 1), т. е. когда двѣнадцать соглядатаевъ, которые были посланы посмотрѣть землю обѣтованія, возвратясь назадъ разсказали народу о могуществѣ язычниковъ, обитавшихъ въ ней. Роптали, говоритъ, и не слушали гласа Господа и не вѣрили сему гласу, обѣщавшему имъ упомянутую землю.

26. *И воздвиже руку Свою на ня, низложити я въ пустыни.*

27. *И низложити сѣмя ихъ* (потомство ихъ) *во языцѣхъ и расточити я въ страны.* Богъ, говоритъ, поднялъ на евреевъ руку Свою, т. е. силу, наказывающую и промышляющую, чтобъ умертвить ихъ и чтобы чада ропотливыхъ евреевъ въ землѣ народовъ, т. е. хананеевъ и другихъ, разселить ихъ въ странахъ ихъ. Такъ говоритъ Господь Моисею: что всѣ мужи, искушавшіе Меня десятикратно и не послушавшіе гласа Моего, не увидятъ земли, о которой Я клялся отцамъ ихъ; но только дѣти ихъ, находящіеся здѣсь со Мною (Числ. 14, 22).

28. *И причастишася* (совершились въ праздникъ) *Веельфегору, и снѣдоша жертвы мертвыхъ.* Совершеніемъ, говоритъ, и какъ бы праздникомъ сдѣлались іудеи для Веельфегора; или посвятились Веельфегору, идолу моавитскому, какъ повѣствуется въ книгѣ Числъ: и

---

[1]) *Златословесный* вмѣстѣ съ *Ѳеодоритомъ:* Это свойство человѣколюбиваго Бога, что Онъ производитъ наказанія не молча, но напередъ объявляя о нихъ въ видѣ угрозъ, и симъ призываетъ согрѣшившихъ къ покаянію, какъ поступилъ съ ниневитянами посредствомъ Іоны, и въ Евангеліи касательно упоминаемой въ притчѣ смоковницы. Такъ и здѣсь надобно принимать сіе предреченіе не за рѣшеніе о томъ, что сбудется непремѣнно, а за угрозу, производящую отвращеніе ко грѣху; ибо когда согрѣшилъ Израиль, то не молча подвергнулъ ихъ истребленію, но побуждалъ своего угодника на молитву за народъ, напередъ извѣщалъ и говорилъ: оставь Меня и проч., что сказалъ для того, чтобы открыть искренность любви Моисея къ народу.

посвятился, говоритъ, Израиль Вельфегору (Числ. 25, 3), когда евреи, пожелавъ дочерей моавитскихъ и мадіанитскихъ, убѣждены были ими поклониться идоламъ ихъ; почему и ѣли жертвы мертвыхъ, т. е. тѣ, которыя приносимы были, по Златоусту и Ѳеодориту, мертвымъ безчувственнымъ и недвижущимся идоламъ. [1])

29. *И раздражиша Его въ начинаніихъ* (дѣлами) *своихъ, и умножися въ нихъ паденіе.* Евреи, говоритъ, вышесказанными дѣлами своими прогнѣвили Бога; почему и пало, т. е. умерло изъ нихъ много. [2])

30. *И ста Финеесъ, и умилостиви, и преста сѣчь.*

31. *И вмѣнися ему въ правду, въ родъ и родъ до вѣка.* Когда, говоритъ, евреи падали въ грѣхъ съ дочерями Моавитянъ, тогда Финеесъ, видя одного израильтянина, именемъ Замврія, въ безстыдномъ любодѣйствѣ съ одною мадіанитянкою, называемою Хазвіею, предъ Моисеемъ и сынами Израиля, возсталъ изъ собранія, и взявъ копіе поразилъ сего израильтянина вмѣстѣ съ мадіанитянкою. И такимъ образомъ прекратился гнѣвъ Божій, т. е. паденіе и смерть народа. Означенный же Финеесъ былъ сынъ Елеазара, сына Ааронова, т. е. внукъ Аарона. Посему ревность сія, показанная Финеесомъ, вмѣнена ему въ добродѣтель и великое мужество; почему онъ и получилъ отъ Бога вѣнецъ, чтобъ имѣлъ вѣчное священство онъ и чада его и сверхъ того всегда за сіе убіеніе, учиненное имъ по благочестію, прославляется имя его. Смотри о семъ въ 25-й главѣ Числъ. [1])

---

[1]) Слова *Аѳанасія:* Веельфегоръ есть идолъ Аммонитскій, у грековъ называемый Кроноиъ. *Аполлинарія:* Идолъ Ваалъ на мѣстѣ Фегоръ.—А эллины Ваала называють Виломъ, который, говорятъ, есть то же, что Кронъ. Кажется также, что Фегоръ называется и Фогоромъ. Ибо враждуйте, говоритъ Моисей народу, враждуйте противъ мадіанитянъ и поразите ихъ, за то, что они коварно были враждебны имъ, за то обольщеніе, которое они дѣлаютъ вамъ чрезъ Фагора и чрезъ Хазви, дочь князя мадіамскаго (Числ. 25, 18). Фогоръ же есть гора, какъ написано: и взялъ съ собою Валакъ Валаама на вершину Фогора, простирающуюся въ пустыню (Числ. 23, 28). Итакъ, изъ сего открывается, что поелику на горѣ Фагоръ былъ поставленъ идолъ Ваала, то посему Моисей назвалъ его выше Фогоромъ по преемству (фигур.), означая мѣстомъ стоявшаго на мѣстѣ идола. Почему и *Ѳеодоритъ* сказалъ: Фегоромъ называлось мѣсто идола, а самый идолъ Вааломъ, который у эллиновъ называется, говорятъ, на ихъ нарѣчіи Кроноиъ; и жертвами мертвыхъ, прибавляетъ *Ѳеодоритъ,* назывались у эллиновъ возліянія, кои обыкновенно приносили они мертвымъ. Или и потому (такъ назывались), какъ говоритъ другой, что совершали идоламъ праздники волхвованіемъ надъ мертвыми и совершали памяти по мертвымъ.

[2]) Слова *Златоуста:* Изъ сего видно, что не только симъ способомъ грѣшили, но и непрестанно, что все излагать подробно было бы невозможно. Ибо долготерпѣливый не однажды, и не трижды, но тысячекратно переносилъ, когда они согрѣшали и различнымъ образомъ поступали нечестиво.

[1]) *Филонъ* Іудейскій говоритъ, что примѣру Финееса подражали и нѣкоторые другіе ревнители благочестія и воздержанія, почему по повелѣнію Моисея убили 24 тысячи евреевъ въ одинъ день изъ тѣхъ, которые покланялись и приносили жертву идоламъ; и такимъ образомъ очистили родъ еврейскій отъ общей скверны: видя этотъ примѣръ, нѣкоторые ревнители воздержанія и благочестія,

23. *И прогнѣваша Его на водѣ пререканія, и озлобленъ бысть Моисей ихъ ради.*

33. *Яко преогорчиша духъ его, и разнствова* (раздвоился) *устнами своима.* Евреи, говоритъ, прогнѣвали Бога въ пустынѣ Кадисъ. Поелику народъ тамъ возжадалъ и, жалуясь, роптaлъ, или пререкалъ; то посему и та вода, которая истекла изъ камня, названа водою пререканія. Моисей же зло потерпѣлъ по причинѣ евреевъ, потому что ему повелѣно было отъ Бога взять жезлъ свой, и, собравъ весь народъ, сказать находившемуся тамъ насупротивъ его камню, чтобъ онъ источилъ воду; а онъ взялъ свой жезлъ, и, собравъ народъ, сказалъ ему: слушайте меня вы, упорные! Развѣ известь мнѣ для васъ изъ камня сего воду? (Числ. 20, 10). Послѣ сего ударилъ жезломъ своимъ въ камень дважды, и потекло много воды. Итакъ, поелику онъ не сказалъ камню, какъ повелѣлъ ему Богъ, во славу Божію, но говорилъ народу съ негодованіемъ и небрежно: то посему зло потерпѣлъ отъ Бога, Который и сказалъ Аарону и Моисею: поелику вы не вѣровали въ Меня, чтобъ освятить (чтить) Меня, т. е. чтобы прославить Меня предъ сынами Израиля, то посему не введете собранія сего въ землю обѣтованную, данную имъ Мною. А причина, почему Моисей говорилъ такъ, была та, что израильтяне предъ симъ огорчили душу его своимъ ропотомъ противъ него и злословіемъ: ибо чрезъ сіе онъ палъ въ небрежность, т. е. мало позаботился о данномъ ему Богомъ повелѣніи. А раздвоился въ устахъ своихъ значитъ то, что Моисей выразился двусмысленно, или сомнительно, не вѣруя, что вода имѣла истечь изъ камня непремѣнно; даже думаю, что онъ предполагалъ, что камень не источитъ воды за то, что евреи часто оказывались неблагодарными предъ Богомъ, толико благодѣтельствовавшимъ имъ. [1])

подражая ему, по повелѣнію Моисея, мужественно истребляя приносившихъ жертвы рукотвореннымъ (богамъ) родственниковъ и друзей, очистили мерзость народа, ибо, говорятъ, *двадцать четыре* тысячи истреблены въ одинъ день. То же самое говоритъ и Писаніе: и было умершихъ отъ пораженія 24 т. (Числ. 25, 9). А ты замѣть мнѣ, говоритъ *Златоустъ*, какъ ни одинъ изъ нихъ (т. е. ни Моисей, ни Финеесъ) не получаетъ просто прощеніе за согрѣшившихъ; я это говорю для того, чтобы не только надѣялись на молитвы святыхъ, но и отъ себя приносили покаяніе.

[1]) Слова *Златословеснаго:* По сей-то причинѣ и Моисей, оплакивая свою участь, говорилъ Израильтянамъ: и Господь Богъ прогнѣвался на меня за ваши слова и поклялся, что я не перейду Іордана сего, и не войду въ ту землю, которую Господь Богъ твой дастъ тебѣ въ наслѣдіе (Вт. 4, 21); также: и презрѣлъ Господь меня по причинѣ васъ, и не послушалъ меня, и сказалъ Господь мнѣ: довольно для тебя; не смѣй Мнѣ говорить болѣе подобныхъ словъ (Вт. 3, 26). Онъ какъ бы такъ говорилъ: бодрствуйте и будьте разумны. Ибо если меня-законодателя не пощадилъ за грѣхъ сей, то подумайте, какому подвергнетесь наказанію вы, если пребудете въ злыхъ навыкахъ. Изъ сего видно, что если кто и великое преступленіе сдѣлалъ, но учинилъ его тайно и никого не соблазнилъ, меньшее понесетъ наказаніе, нежели тотъ, кто согрѣшилъ меньше, но открыто и соблазнилъ многихъ. И Великій *Василій*, удивляясь сему

34. *Не потребиша языки, яже рече Господь имъ.*

35. *И смѣсишася во языцѣхъ и навыкоша дѣломъ ихъ.* Евреи, говоритъ, не истребили всѣхъ народовъ, бывшихъ въ землѣ обѣтованной, какъ повелѣлъ имъ Богъ, чтобъ они не научились злымъ дѣламъ ихъ, и не стали поклоняться идоламъ, какъ повѣствуетъ о нихъ книга Судей. Напротивъ того, смѣшавшись съ народами, они научились злымъ и нечестивымъ дѣламъ ихъ. Смотри въ 77-мъ псалмѣ стихъ слѣдующій: и обратились и отверглись, какъ и отцы ихъ. [1])

36. *И поработаша истуканнымъ ихъ, и бысть имъ въ соблазнъ* (препятствіе).

37. *И пожроша сыны своя и дщери своя бѣсовомъ.*

38. *И пролiяша кровь неповинную; кровь сыновъ своихъ и дщерей, яже пожроша истуканнымъ ханаанскимъ.* Евреи, говоритъ, служили языческимъ идоламъ, какъ Богу; и идолы сдѣлались для нихъ соблазномъ. Или служеніе ихъ идоламъ сдѣлалось для нихъ препятствіемъ попеченію и помощи отъ Бога, и слѣдовательно обратилось имъ въ паденіе. Далѣе евреи приносили въ жертву злымъ духамъ сыновъ и дщерей своихъ, проливая невинную кровь ихъ. И въ такое заблужденіе надлежало евреямъ пасть, потому что они научились дѣламъ язычниковъ, которые въ нѣкоторыя времена приносили дѣтей своихъ въ жертву идоламъ. [2])

И убіена бысть земля ихъ кровьми (кровопролитіями).

говоритъ: я когда вижу, что великій угодникъ Божій Моисей не за что-либо другое, какъ только за то, что при водѣ пререканія сказалъ роптавшему на недостатокъ воды народу: развѣ изъ сего камня изведу вамъ воду? за одно только сіе тотчасъ получилъ угрозу, что онъ не войдетъ въ землю обѣтованную, которая была тогда главнѣйшимъ изъ обѣтованій, данныхъ тогда іудеямъ, - когда вижу, что онъ проситъ и не получаетъ прощенія: то по истинѣ заключаю о строгости Божіей вмѣстѣ съ Апостоломъ; по истинѣ убѣждаюсь въ вѣрности сказаннаго: если праведникъ едва спасается, что же будетъ съ нечестивцемъ и грѣшникомъ? Итакъ, хотя повидимому (сказалъ *Өеодоритъ*) Промыслитель всего міра положилъ Моисею кончину внѣ святой земли въ наказаніе; но чрезъ сіе дѣйствіе Онъ устроялъ на пользу нѣчто другое, и во 1-хъ, зная безразсудность іудеевъ, Онъ не позволилъ, чтобы все обѣщаніе было исполнено чрезъ него, чтобы не сочли его за Бога. По сей-то причинѣ Богъ сдѣлалъ и то, чтобы гробъ его былъ неизвѣстенъ. Сверхъ того Онъ симъ поступкомъ съ законодателемъ хотѣлъ показать и временность законодательства. Слова Божест. *Кирилла:* Въ другомъ смыслѣ мы подъ Моисеемъ разумѣемъ законъ, подъ Аарономъ священство, а подъ Маріамью представляемъ лице, служащее Божественному закону. Итакъ, ни законъ, ни подзаконное священство, ни образное богослуженіе не можетъ ввесть насъ въ достояніе святыхъ и въ истиннѣйшую землю обѣтованія. Ибо мы не можемъ угодить Богу посредствомъ кровей. Напротивъ того мы войдемъ въ вышній градъ и наслѣдуемъ жребій отцовъ подъ руководствомъ Христа, какъ іудеи подъ руководствомъ Іисуса Навина.

[1]) Не только, говоритъ *Златоустъ*, не истребили, но и смѣшались съ ними и самовольно пали въ нечестіе; и не только ихъ не сдѣлали лучшими, но и сами чрезъ нихъ сдѣлались хуже.

[2]) *Златословеснаго:* Двойное преступленіе! И потому что приносили въ жертву сыновъ, и что приносили невинныхъ; ибо и виновныхъ не надлежало такъ казнить, а тѣмъ паче невинныхъ, и еще третіе и того важнѣйшее, что приносили ихъ бѣсамъ. Бѣсы внушали имъ убивать дѣтей, и они слушались; а

39. *И осквернися въ дѣлѣхъ ихъ, и соблудиша въ начинаніихъ* (занятіяхъ) *своихъ.* Глаголомъ осквернились изъясняется глаголъ: убита была. Осквернилась, говорить, земля убійствами и кровопролитіями и злыми дѣлами евреевъ; почему, отступивши отъ Бога, они прилѣпились къ бѣсамъ; ибо блудодѣйствомъ Давидъ подобно другимъ пророкамъ называетъ обоготвореніе идоловъ и бѣсовъ. Впрочемъ это слово относится и къ плотскимъ ихъ распутствамъ. [1])

40. *И разгнѣвася яростію Господь на люди Своя, и омерзи достояніе Свое.*

41. *И предаде я въ руки враговъ, и обладаша ими ненавидящіи ихъ.* [2])

42. *И стужиша имъ* (тѣснили ихъ) *врази ихъ, и смиришася подъ руками ихъ.*

43. *Множицею избави я; тіи же преогорчиша Его совѣтомъ* (хотѣніемъ) *своимъ, и смиришася въ беззаконіихъ своихъ.* Многократно, говоритъ, Богъ освобождалъ евреевъ отъ рукъ враговъ ихъ, какъ повѣствуетъ о томъ книга Судей; но они оскорбляли Избавителя своего Бога злымъ своимъ намѣреніемъ и неблагодарнымъ духомъ своимъ и пали и изнемогли отъ многихъ беззаконій своихъ. [1])

44. *И видѣ Господь, внегда скорбѣти имъ, внегда услышаше* (посему Онъ и услышалъ) *моленіе ихъ.*

45. *И помяну завѣтъ Свой, и раскаяся по множеству милости Своея.*

46. *И даде я въ щедроты предъ всѣми плѣнившими я.* Богъ, говоритъ, видѣлъ, что евреи скорбѣли и услышалъ моленіе ихъ, почему и вспомнилъ завѣщаніе Свое и обѣтованіе, данное Имъ Аврааму, Исааку и Іакову, и, какъ многомилостивый, перемѣнилъ гнѣвъ Свой на милость. Ибо это означаетъ:

Богъ повелѣвалъ истреблять народы, и они пререкали. Богъ же требовалъ сего для того, чтобъ опять они не имѣли учителей злонравія.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Любодѣйствомъ здѣсь называетъ не только сладострастіе, но и идолослуженіе. *Златоуста:* Пророки часто, по своему обыкновенію, называютъ оное (идолослуженіе) особенно любодѣйствіемъ, чѣмъ показываютъ и попеченіе Божіе и неблагодарность ихъ. Ибо Богъ оказывалъ попеченіе о нихъ такое, какое мужъ о женѣ своей; а они отступили и предались идоломъ. *Исихія:* Отступленіе отъ Бога называетъ блудодѣйствомъ. Почему за демонослуженіе, говоритъ, и за беззаконныя дѣла евреевъ прогнѣвался Господь на народъ Свой и возмутился достояніемъ Своимъ, т. е. опять тѣми же евреями. Почему и предалъ ихъ въ руки враговъ ихъ, и они завладѣли ими, какъ о томъ повѣствуетъ книга Судей.

[2]) *Златословеснаго:* Поелику не пользовались свободою, какъ должно, то Онъ дѣлаетъ ихъ рабами враговъ, дабы чрезъ сіе они сдѣлались лучшими, что и сбылось. Ибо они тогда смутились и сдѣлались благонравнѣе. *Евсевія:* Господь не предаетъ народа Своего, не возгнушавшись имъ прежде; а гнушается имъ по причинѣ вышеупомянутыхъ дѣйствій. А когда Господь предаетъ; то кто не въ состояніи овладѣть имъ? т. е. всякій овладѣетъ имъ.

[1]) *Исихія:* Воспѣваетъ и человѣколюбіе Божіе и вмѣстѣ оплакиваетъ злонравіе ихъ. Ибо благодѣтель и избавитель ихъ отъ скорбей не престаетъ быть таковымъ; и они также постоянно прогнѣвляли и огорчали Его.

раскаялся. Посему Онъ ущедрилъ и помиловалъ ихъ не тайно и скрытно, но ясно и открыто, такъ что о сей милости Божіей узнали всѣ плѣнявшіе евреевъ. Потому что различные народы въ различныя времена, какъ повѣствуетъ книга Судей, плѣняли ихъ. А это, по словамъ Евсевія и Аѳанасія, случилось, какъ передаетъ Ездра, при царѣ Кирѣ, Даріѣ и Артаксерксѣ.[1])

47. *Спаси ны, Господи Боже нашъ, и собери ны отъ языкъ исповѣдатися* (славить) *имени Твоему святому, хвалитися во хвалѣ Твоей!*

48. *Благословенъ Господь Богъ Израилевъ отъ вѣка и до вѣка! и рекутъ вси людіе; буди, буди!* Здѣсь Давидъ опять обращается къ прежнему прошенію. И я думаю, что сіе прошеніе составляется отъ лица церкви изъ язычниковъ и, быть можетъ, также и отъ лица тѣхъ евреевъ, которые разсѣяны по плѣненіи Вавилонскомъ въ различныя мѣста. Собери, говоритъ, насъ, Господи, чтобы мы благодарили Тебѣ, какъ благодѣтелю и освободителю нашему, и чтобы хвалились тѣмъ, что прославляемъ Тебя. Потому что дѣйствительно великое дѣло хвалить Тебя и истинная похвала для тѣхъ, которые хвалятъ Тебя, такъ какъ они удостоиваются воспѣвать столь всесильнаго и преблагаго Бога. Достохваленъ, говоритъ, Богъ, и долженъ быть прославляемъ всегда. И весь народъ скажетъ сіе; т. е. благословенъ Господь, или: да будетъ благословенъ.[1])

[1]) Сіи цари, сжалившись надъ евреями, не только освободили ихъ отъ плѣна, но и дали денегъ на постройку Божія храма. А раскаяніемъ называетъ, по *Ѳеодориту,* превращеніе наказанія. Слова *Исихія:* Видишь ли сколь велика милость Божія? Она преклоняетъ къ намъ на милость и враговъ, при томъ не нѣкоторыхъ только, но и всѣхъ. Вслѣдствіе чего и плѣнявшіе враги получаютъ сердоболіе отцевъ къ плѣннымъ. Изъ чего видно, что первое есть слѣдствіе гнѣва, а второе – человѣколюбія. Ибо въ томъ и другомъ мы имѣемъ нужду для нашего исправленія.

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли плодъ плѣна? Видишь ли пользу возвращенія? Столько, говоритъ, мы уже наказаны; посему освободи отъ враговъ; дай съ надлежащими приносить имени Твоему и обычныя пѣсни; дай украшаться служеніемъ Тебѣ! А о выраженіи: буди, буди, говоритъ *Ѳеодоритъ:* Весь народъ долженъ въ концѣ пѣнія пѣвцовъ произносить: аминь. Ибо вмѣсто: буди, буди, евреи говорятъ: аминь, аминь. Почему и въ церкви остался обычай народу выражать согласіе съ славословіемъ священника чрезъ аминь, и симъ участвовать въ ономъ, и получать благословеніе. *Исихія:* Сими словами евреи обозначаютъ окончаніе 4-й книги псалмовъ, которая, какъ и три предыдущія, имѣетъ въ концѣ: буди, буди!

ПСАЛОМЪ СТО ШЕСТОЙ

АЛЛИЛУІА.

И сей псаломъ имѣетъ ту же надпись, какую имѣетъ и предыдущій; потому что онъ, по словамъ Исихія и Дидима, подобно оному изъясняетъ благодѣянія Божіи [1]).

Ст. 1. *Исповѣдайтеся Господеви, яко благъ: яко въ вѣкъ милость Его.*

2. *Да рекутъ избавленніи Господемъ, ихже избави изъ руки врага,*

3. *И отъ странъ собра ихъ, отъ востокъ, и западъ, и сѣвера и моря.* То же самое начало имѣетъ и предыдущій псаломъ, гдѣ и смотри изъясненіе сего. Пусть, говоритъ, скажутъ избавленные Господомъ, что? То, что Господь благъ[2]). Отъ чего же они избавлены? Отъ рукъ діавола; а это разумѣется о христіанахъ, которые, по словамъ Аѳанасія и Евсевія, увѣровали во Христа и которые собрались въ церковь Христову изъ всѣхъ народовъ; хотя іудеи напротивъ говорятъ, что сей псаломъ должно разумѣть о тѣхъ евреяхъ, которые освободились изъ плѣна вавилонскаго. Нѣкоторые списки имѣютъ: отъ руки враговъ, т. е. демоновъ. Господь, говоритъ, собралъ христіанъ въ одну церковь изъ различныхъ странъ и народовъ, т. е. изъ четырехъ странъ міра; гдѣ подъ моремъ разумѣетъ югъ или полдень: потому что съ южной стороны окружаетъ Палестину море; а упоминаетъ о четырехъ странахъ міра потому, что по всей землѣ разнессся голосъ Апостоловъ, и до предѣловъ вселенныя слова ихъ (Пс. 18, 5) [1]).

4. *Заблудиша въ пустыни безводнѣй, пути града обительнаго* (къ городу населенному) *не обрѣтоша*[2]). Христіане, говоритъ, изъ язычниковъ блуждали прежде въ

---

[1]) По словамъ *Ѳеодорита,* этотъ псаломъ предсказываетъ о свободѣ іудеевъ и предрекаетъ о спасеніи всѣхъ людей; а по словамъ *Аѳанасія,* этотъ псаломъ содержитъ дѣла Іисуса Навина и Судей.

[2]) Слова *Евсевія*: Должно исповѣдываться Господу съ исповѣданіемъ своихъ грѣховъ, какъ врачу, и съ благодареніемъ за то, что оказалъ намъ благодѣянія, въ которыхъ мы имѣемъ залогъ человѣколюбія Его; и что Онъ не только благъ, но и продолжаетъ милость Свою во всѣ настоящіе вѣки.

[1]) *Златословеснаго:* Не сказалъ просто: спасенные, но искупленные, показывая симъ, что Онъ положилъ цѣну за нихъ; ибо Онъ пролилъ за насъ Кровь; а о нихъ послушай, что говоритъ пророкъ: и дамъ людей за Тебя и начальствующихъ за главу Твою (Исаіи 43, 1); тѣхъ же дѣлателей, т. е. іудеевъ, дѣлавшихъ зло, Богъ отдалъ или предалъ наказанію. *Аѳанасія:* Отъ четырехъ странъ вселенной собрались народы, бывшіе нѣкогда пустынею въ отношеніи къ богопознанію и не участвовавшіе въ божественной влагѣ, но находившіеся въ великой каждѣ.

[2]) *Евсевій* городомъ населеннымъ называетъ добродѣтель и Божію премудрость; а *Ѳеодоритъ* городомъ называетъ благочестивую жизнь.

нѣкоторомъ поведеніи, или житіи, чуждомъ всякаго плода добродѣтели, и безводномъ, какъ не имѣвшемъ питія Божественнаго ученія; а городъ населенный есть небо, къ которому пути язычники не находили, какъ блуждавшіе въ нечестіи и злонравіи. А путь къ небу есть богопознаніе, благочестіе и добродѣтели.

5. *Алчуще и жаждуще, душа ихъ въ нихъ исчезе.* Язычники, говоритъ, были прежде алчущіе и жаждущіе; потому что не имѣли богопознанія или ученія, которое питаетъ и напояетъ словесныя души; почему и душа ихъ истончилась и весьма изнемогла по причинѣ грѣха [1]).

6. *И воззваша ко Господу, внегда скорбѣти имъ, и отъ нуждъ ихъ избави я;*

7. *И настави я на путь правъ, внити во градъ обительный.*

8. *Да исповѣдятъ Господеви милости Его, и чудеса Его сыновомъ человѣческимъ.*

9. *Яко насытилъ есть душу тщу, и душу алчущу исполни благъ.* Пророки, говоритъ, взывали къ Богу о народахъ, по словамъ Евсевія, а равно и Ангелы Божіи, поставленные въ каждомъ народѣ для защиты его; почему Богъ и услышалъ ихъ и избавилъ сіи народы, т. е. христіанъ отъ жестокой власти бѣсовской и наставилъ ихъ на прямой путь, ведущій къ небу. Язычники, находясь прежде въ заблужденіи, не могли найти его. Но Господь, сдѣлавшись человѣкомъ, научилъ ихъ истинѣ и наставилъ ихъ, чтобы нашли городъ населенный, т. е. небо. Посему христіане изъ язычниковъ должны благодарить и пересказывать незнающимъ явленныя имъ чудеса; почему? Потому что Онъ насытилъ истощенныя и гладныя души божественнымъ хлѣбомъ и живоноснымъ питіемъ, т. е. ученіемъ Евангельскимъ и духовными благами и таинствами [1]).

10. *Сѣдящія во тмѣ и сѣни смертнѣй, окованныя нищетою и желѣзомъ.*

---

[1]) Слова *Аѳанасія*: Ибо ни хлѣба не имѣли подкрѣпляющаго сердце человѣка, ни той живой воды, о которой сказано: кто испіетъ воды, которую Я дамъ ему, тотъ не возжаждетъ во вѣкъ. *Исихія*: Когда душа голодна и жаждетъ, не имѣя слуха слова Божія и ученія, то по необходимости оскудѣваетъ и истончевается; поелику, по словамъ *Ѳеодорита*, хлѣбъ богопознанія есть пища души; а голодомъ симъ Богъ угрожалъ іудеямъ: се наведу голодъ на землю, не голодъ хлѣба и не жажду воды, но голодъ слышанія слова Божія (Ам. 8, 11).

[1]) Слова *Нисскаго*: Явно, что сіе пророчество не называетъ пищею хлѣбъ, ни питіемъ воду, но пищею называетъ истинную пищу, и питіемъ духовное оное питіе; а тѣмъ и другимъ бываетъ Самъ Господь, подающій Самаго Себя соотвѣтственно требованію въ пищу алчущимъ и въ источникъ жаждущимъ. Какой же изобрѣтенъ способъ для прекращенія таковаго недостатка, блужданія, пустынничества, бѣдствованія въ безводной, крайняго изнеможенія отъ глада? О чудо, одинъ обращенный къ Богу гласъ все сіе обратилъ въ добро! Ибо говоритъ: и воззвали ко Господу, когда скорбѣли и отъ нуждъ ихъ избавилъ ихъ. *Златоуста*: Смотри какое попеченіе Божіе! Ничего не дѣлали болѣе, какъ только воззвали, какъ и въ Египтѣ, и усердно призвали Его; и

11. *Яко преогорчиша словеса Божія, и совѣтъ Вышняго раздражиша.* Пусть, говоритъ, христіане изъ народовъ разсказываютъ о милостяхъ Божіихъ; потому что Богъ исполнилъ благами и просвѣтилъ сидѣвшихъ во тьмѣ заблужденія, которое есть подобіе смерти; такъ какъ оно удаляетъ душу отъ истинной жизни, подобно тому, какъ и смерть отлучаетъ ее отъ временной сей жизни. Сверхъ сего пусть разсказываютъ о милостяхъ Божіихъ, потому что они были окованы нищетою въ добродѣтеляхъ, и желѣзомъ, т. е. крѣпкими и тяжкими узами грѣховъ. Такъ говоритъ и приточникъ: каждый стягивается узами своихъ грѣховъ (Прит. 5, 22). Но отъ сихъ узъ они освобождены Спасителемъ Христомъ. Пусть сказываютъ еще христіане о милостяхъ Божіихъ потому, что они прежде огорчали слова Божіи, т. е. Самого Бога, говорившаго и поучавшаго ихъ о спасеніи ихъ. Ибо Богъ училъ всѣхъ людей добру и добродѣтели посредствомъ естественнаго разума и совѣсти и посредствомъ писаннаго закона, даннаго іудеямъ, и чрезъ пророковъ, и благодѣянія, и угрозы, и язвы и все проч., чрезъ что изучались одному—уничтоженію зла: изучались тому, какъ говоритъ Григорій Богословъ, чѣмъ истребляется зло. И они раздражили Бога, желавшаго имъ спасенія. Ибо, какъ подъ словами Божіими надобно разумѣть говорящаго Бога, такъ и подъ совѣтомъ Всевышняго, что составляетъ выраженіе околичное, самаго Всевышняго Совѣтника.

12. *И смирися въ трудѣхъ сердце ихъ, изнемогоша, и не бѣ помогаяй.*

13. *И воззваша ко Господу, внегда скорбѣти имъ, и отъ нуждъ ихъ спасе я.*

14. *И изведе я изъ тмы, и сѣни смертныя, и узы ихъ растерза.*

15. *Да исповѣдятъ Господеви милости Его, и чудеса Его сыновомъ человѣческимъ.*

16. *Яко сокруши врата мѣдная, и вереи желѣзныя сломи.* Душа, говоритъ, увѣровавшихъ изъ язычниковъ изнурилась отъ тру-

---

всѣ бѣдствія прекратились. Не показали отличныхъ дѣлъ, но принесли одну только искреннюю молитву, которую произвела скорбь. Такъ и мы, когда будемъ отходить отъ сей жизни не тѣломъ, но съ образомъ нрава жизни и поведенія, не смутимся ли, если будемъ восходить на небо при толикихъ искушеніяхъ? Ибо если столько лѣтъ находившіеся въ Вавилонѣ, когда имѣли возвратиться въ тотъ же городъ, встрѣчали при своемъ отхожденіи затрудненіе, то не гораздо ли болѣе мы, идущіе пустынею, гдѣ нѣтъ города, нѣтъ пространнаго пути, но тѣсный и прискорбный? Посему должно трезвиться и бодрствовать, и часто призывать Бога, чтобы облегчилъ затрудненіе сего путешествія и скоро ввелъ насъ въ городъ населенный. Ибо это настоящій городъ обитанія, а сей—переселенія и странствованія. *Евсевія:* Первая болѣзнь у нихъ была немощь блужданія, вторая, что не находили населеннаго города, и третья, что были алчущи и жаждущи и скудны; почему Господь, во-первыхъ, поставилъ ихъ на путь прямой, во-вторыхъ, показалъ имъ, какъ должно идти въ городъ населенный, и, въ третьихъ, насытилъ алчущую ихъ душу. А *Аѳанасій* путемъ называетъ вѣру во Христа, а населеннымъ городомъ—церковь, или небесный Іерусалимъ.

*

довъ грѣха[1]). Они изнемогли душею, и не было избавителя отъ насилія діавола. Посему въ скорби своей они воззвали къ Богу и Богъ ихъ избавилъ отъ нужды ихъ. Тоже самое сказалъ Давидъ и выше, притомъ онъ говóритъ сіе въ этомъ псалмѣ четыре раза, чтобы доказать симъ великое благодѣяніе Божіе. Онъ избавилъ ихъ также и отъ тьмы заблужденія, которое, какъ мы сказали выше, есть тѣнь смерти. Посему пусть разсказываютъ всѣ язычники милости, какія оказалъ имъ Богъ, какъ сказано и сіе выше. Лучше же сказать: Давидъ въ настоящемъ псалмѣ повторяетъ сіе четырежды для умноженія благодарности Богу. Почему же должны сказывать о милостяхъ Божіихъ, т. е. Христовыхъ? Потому что Христосъ, говоритъ, сокрушилъ сильныя и несокрушимыя врата ада; одинъ Христосъ, сошедши въ адъ, сломилъ ихъ, и извелъ оттуда души, которыя, по словамъ Аѳанасія, тамъ содержались, а равно сокрушилъ и желѣзныя вереи адскихъ вратъ, гдѣ подъ вратами ада и вереями надобно разумѣть, по Ѳеодориту, неизбѣжность и невозможность освобожденія отъ ада; поелику никто не могъ освободиться отъ ада [1]).

17. *Воспріятъ я* (заступалъ ихъ) *отъ пути беззаконія ихъ; беззаконій бо ради своихъ смиришася.*

18. *Всякаго брашна возгнушася душа ихъ, и приближишася до вратъ смертныхъ.*

19. *И воззваша ко Господу, внегда скорбѣти имъ, и отъ нуждъ ихъ спасе я.* Богъ, говоритъ, помогъ вѣрующимъ изъ язычниковъ тогда, какъ они еще въ хожденіи своемъ были немощны [2]). Ибо они бѣдствовали и оказались достойными милости и заступленія; по-

---

Смотри, говоритъ *Златословесный*, какой требуетъ награды отъ тѣхъ, которые получали благодѣянія на самомъ дѣлѣ, требуетъ воздаянія словами и повелѣваетъ о томъ, что было возвѣщать всѣмъ; для чего, и почему? Дабы и они были благодарны и другихъ руководствовали въ той же ревности.

[1]) *Златословеснаго:* Не видишь ли изъ самаго врачевства, что Онъ открываетъ тебѣ какого свойства болѣзнь? Ибо, сказавъ: смирилось отъ трудовъ, онъ открылъ, что это было пренебреженіе, происходившее отъ гордости.

[1]) *Аѳанасія:* Выраженіе: расторгнулъ ихъ, показываетъ скорое очищеніе грѣха. *Златоуста:* Видишь ли, какъ скоро подано освобожденіе? Не разрѣшилъ узы, а расторгнулъ, т. е. съ великою властію избавилъ ихъ отъ враговъ и узы расторгнулъ, такъ что другіе уже не могутъ быть возложены на нихъ. И какъ не сказалъ: разрѣшилъ, а расторгнулъ; такъ и двери не отворилъ, а сокрушилъ, и вереи не снялъ, а сломилъ.

[2]) Почему и *Павелъ* сказалъ: Когда мы были еще грѣшниками, Христосъ за насъ умеръ. И *Нисскій:* Самое беззаконіе есть смиреніе. И хорошо говоритъ, ибо съ симъ понятіемъ о немъ согласно и то, что сказано у другаго пророка, который говоритъ, что беззаконіе на подобіе таланта свинца, чѣмъ показываетъ, что зло тягостно, и уничижительно до того, что увлекаетъ въ глубину свою даже того, который былъ на высокихъ (мѣстахъ) по причинѣ уподобленія Богу. *Дидима:* Сей стихъ: Заступилъ ихъ отъ пути беззаконія ихъ, прилагается и къ покаявшемуся на крестѣ разбойнику. Ибо еще на пути беззаконія онъ былъ (осужденъ былъ за разбой) и смирился казнію за свои беззаконія, какъ Господь уже заступилъ его, сказавъ: сегодня со Мною будешь въ раю.

тому что гнушались всякою душевною пищею, т. е. Божіимъ словомъ и ученіемъ, по причинѣ чрезмѣрной немощи своей; такъ какъ они досадовали и негодовали даже на ученіе еллиновъ и философовъ [1]), и дошли даже до вратъ душевной смерти, которая предаетъ души вѣчному мученію. По словамъ Дидима и Исихія, вратами смерти онъ называетъ великіе и смертные грѣхи, которые причиняютъ человѣку душевную смерть. Или вратами смерти околично называетъ смерть. Далѣе говоритъ еще, что язычники воззвали къ Богу въ скорби ихъ и Онъ ихъ избавилъ, какъ мы сказали выше [2]).

20. *Посла Слово Свое; и исцѣли я, и избави я отъ растлѣній ихъ.* Богъ, говоритъ, послалъ упостасное Слово Свое, т. е. Сына Своего: поелику не существенное и разливающееся въ воздухѣ, каково наше произносимое слово, но самостоятельное и живое посылается. Посему-то сіе самобытное Слово часто говорило намъ, что Отецъ послалъ Меня. И Оно-то исцѣляло всякую болѣзнь и всякую немощь и избавляло язычниковъ отъ грѣха [1]).

21. *Да исповѣдятъ Господеви милости Его и чудеса Его сыновомъ человѣческимъ.* Опять говоритъ то же самое, что уже сказалъ дважды выше.

22. *И да пожрутъ Ему жер-*

---

[1]) *Θеодорита:* Ибо слово сіе не усиливалось пропитать ихъ. Почему и дѣйствительно одни осуждали Сократа на смерть, другіе предали страшному наказанію Анаксарха, иные горько измучивъ преемниковъ Пиѳагора, довели до преждевременной смерти. Но царствующій надъ всѣми Богъ приготовилъ и имъ участокъ безсмертной пищи. *Нисскаго:* Слово дошло и до вратъ смерти, чтобы и до нея ниспадшимъ подать руку спасенія, потому что они отворотились было отъ всеукрѣпляющей пищи Его, о которой было сказано Адаму: ѣшь плоды всякаго древа въ семъ раю (саду). Ибо какъ тамъ всякимъ деревомъ называетъ полноту всякаго блага; такъ и сіе Писаніе называетъ пищею истинную и всесильную пищу, отвращеніе отъ которой производитъ немощь, оканчивающуюся смертію, но воззваніе къ Богу опять обращаетъ бѣдствіе въ торжество, какъ говоритъ: и воззвалъ къ Богу и проч. *Исихія:* Всякою пищею называетъ словесную пищу, ибо отъ сей-то всякаго рода пищи отвратился было человѣкъ; такъ какъ не сохранялъ ни естественнаго закона, ни писаннаго; почему и приблизился къ вратамъ смерти.

[2]) *Златоуста:* Смотри, какъ часто указываетъ пользу отъ скорби. Ибо вездѣ говоритъ, что по воззванію спаслись и что по увѣрованіи обратились къ Богу, для того чтобы показать, что отъ бывшаго плѣна произошла великая польза.

[1]) Слова *Нисскаго* вмѣстѣ съ *Дидимомъ:* Видишь ли живое и упостасное Слово посылаемымъ для спасенія погибающихъ и избавляющимъ отъ тлѣнія, т. е. грѣха находившихся въономъ? Они не блуждаютъ болѣе, какъ тѣ въ древности, и души ихъ не гладны по причинѣ оскудѣнія словесной пищи разнаго рода, и не доходятъ до вратъ смерти, но знаютъ путь, ведущій снова къ небу и идутъ по нему. *Исихія:* Что можетъ яснѣе сего открывать воплощеніе Спасителя? Ибо посылаемымъ словомъ называетъ Воплотившагося, Который говоритъ: кто принимаетъ Меня, тотъ принимаетъ Пославшаго Меня (Мар. 9, 37) и Который избавилъ родъ нашъ, исцѣливъ его отъ растлѣній, т. е. грѣховъ. А тлѣніе всякаго человѣка есть грѣхи его. Ибо кто разоритъ храмъ Божій, того погубитъ Богъ. Другой въ историческомъ смыслѣ подъ словомъ разумѣлъ повелѣніе Божіе о свободѣ плѣнныхъ, чтобы видѣли изъ того слова, что не Киръ разрѣшилъ отъ онаго плѣна, но Самъ Богъ, даровавшій оставленіе (грѣховъ) и расположившій волю его къ тому.

тву хвалы; и да возвѣстятъ дѣла Его въ радости.

23. *Сходящіи въ море въ корабляхъ, творящіи дѣланія въ водахъ многихъ.*

24. *Тіи видѣша дѣла Господня и чудеса Его во глубинѣ.* Христіане, говоритъ, изъ народовъ пусть принесутъ Богу жертву словесную и евангельскую, по словамъ Феодорита, хваля, благословляя и благодаря Его [1]); и знающіе чудесныя дѣла Божіи пусть пересказываютъ о нихъ незнающимъ, и жившіе прежде пусть передаютъ и позднѣйшимъ; гдѣ подъ дѣлами понимай благодѣянія Христовы, милость, вочеловѣченіе и прочія тайны, относящіяся къ содѣланію спасенія. А сходящіе въ море суть, по Евсевію, Божественные Апостолы, которые до сего времени были рыболовами и жили на морѣ; ибо они, пускаясь въ море на суднахъ и дѣлая тамъ свои дѣла, они, говоритъ, болѣе прочихъ людей видѣли дѣла Господа нашего Іисуса Христа и произведенныя Имъ на глубинѣ моря чудеса. А какія они, послушай [2]).

25. *Рече, и ста духъ* (вѣтръ) *буренъ и вознесошася волны его.*

26. *Восходятъ до небесъ, и нисходятъ до безднъ.* Владыка, говоритъ, Христосъ повелѣлъ (т. е. попустилъ), и поднялась, какъ говоритъ евангелистъ Маркъ, великая буря, волны били въ судно такъ, что оно уже наполнялось водою (Мар. 4, 37), и волны морскія, то весьма возвышаясь восходили, то весьма понижаясь нисходили, какъ это обыкновенно бываетъ во время великой бури. Гдѣ въ словахъ: восходятъ до небесъ и нисходятъ до безднъ, употребленъ оборотъ преувеличенія (фиг. гиперб.): какъ и въ сихъ словахъ: омыеши меня, и буду бѣлѣе снѣга (Пс. 50, 7), также и въ сихъ: тамъ мы видѣли исполиновъ, и мы были предъ ними какъ черви (Числ. 13, 33), и много другихъ

---

[1]) Слова *Златоуста:* Уже не тельцовъ и овецъ, но жертвы хваленія требуетъ пророкъ. Ибо какъ тѣ были безсильны, то вмѣсто оныхъ установляетъ сіе служеніе, показывая, что это богослуженіе просіяло свыше и духовно. *Аѳанасія:* Къ святымъ Апостоламъ обращаетъ сіе слово; ибо они-то предали намъ тайны новаго Завѣта. Еще *Златоуста:* Хорошо сказалъ: съ радостію; ибо о Промыслѣ Божіемъ должно проповѣдывать съ радостію и веселіемъ.

[2]) Божественнаго *Исидора:* Сходящіе въ море суть богоносные Апостолы, которые прежде занимались симъ дѣломъ—житейскимъ дѣломъ ловли. Ибо какъ дѣло людей подобно возмущенію волнъ: то вздымаются, то усмиряются, то прилично Божественныя пророчества называютъ непостоянство ихъ моремъ, а опускавшіе въ оное сѣти называются дѣлающими дѣла въ водахъ многихъ. Ибо они, бывъ посланы Спасителемъ на проповѣдь евангельскую, пустились въ море человѣческой жизни, употребляя на сіе вмѣсто кораблей и какъ бы колесницъ, тѣла свои, или лучше устроенныя ими вездѣ церкви, въ которыя они вводили уловленныхъ ими и въ которыхъ они дѣлали дѣла многія, для спасенія волнуемыхъ вѣтрами и извлекаемыхъ изъ глубины заблужденія посредствомъ многоплетенной сѣти Божественныхъ и священныхъ поученій. *Василія:* Съ трудомъ управляемые корабли суть тѣ тѣла, которыя обременены тучною плотію чрезъ роскошную пищу и которыя плаваютъ на глубинѣ погибели; а похваляемые корабли суть тѣ (тѣла), которыя служатъ сходящимъ въ море для произведенія дѣлъ на водахъ многихъ. Ибо презирающіе волненіе житейское и ста-

примѣровъ, по словамъ Дидима, находится въ Писаніи въ такомъ видѣ преувеличенія [1]).

Душа ихъ въ злыхъ (отъ злостраданій) *таяше.*

27. *Смятошася, подвигошася* (шатаются) *яко піяный; и вся мудрость ихъ поглощена бысть.*

28. *И воззваша ко Господу, внегда скорбѣти имъ, и отъ нуждъ ихъ изведе я.* Душа, говоритъ Апостолъ, находясь въ страхѣ и опасности отъ бури (ибо подъ словомъ: κακὰ, должно разумѣть здѣсь, по словамъ Исихія, не пороки или грѣхи, но злостраданія) истаевала и истощалась, когда Господь спалъ въ кораблѣ, а Апостолы, подошедши къ Нему, стали будить Его, говоря: Господи! спаси насъ, погибаемъ (Мате. 8, 25); ибо тогда-то отъ великаго страха они колебались и смущались въ умѣ, какъ пьяный шатается отъ многаго питія вина, и вся мудрость и опытность ихъ въ искусствѣ мореплаванія исчезла тогда; почему они и кричали ко Господу, опасаясь, чтобы не уто-

---

новящіеся выше его дѣлають дѣла въ водахъ многихъ; ибо сходятъ въ море жизни для пріобрѣтенія утопающихъ. Потому-то они и видятъ дѣла Господа и получаютъ въ награду за свое дѣяніе разумѣніе дѣлъ Господнихъ, чудесъ Его во глубинѣ. *Нисскаго:* Здѣсь опять говорить о неразуміи людей, что они, оставя постоянную и безмятежную жизнь, произвольно пускаются въ море на корабляхъ и, вмѣсто того, чтобы воздѣлывать рай, въ который были введены прежде, они потопляютъ свои труды. А моремъ здѣсь называетъ загруженную множествомъ вещественности жизнь, возмущаемую всѣми вѣтрами искушеній. Но и они, говоритъ Давидъ, увидѣли дѣла Господа; ибо, погрузившись въ житейское зло и многократно претерпѣвъ кораблекрушеніе души, они увидѣли надъ собою дѣла человѣколюбія Того, Который снова спасаетъ насъ отъ погруженія въ глубинахъ.

[1]) Другой говоритъ, что подъ небомъ здѣсь разумѣется воздухъ; такъ какъ и птицы называются небесными. Итакъ, выраженіе до небесъ значитъ возвышеніе на большое пространство воздуха: и на общемъ человѣческомъ языкѣ то, что весьма высоко, называется небомъ; почему и въ древности говорили объ оной башнѣ: дай построимъ себѣ городъ и башню, которой верхъ будетъ до неба (Быт. 11, 4). *Нисскій:* Быть можетъ слова: и воста духъ бурный, должно относить не къ Богу, а ко врагу; ибо голосъ противника производитъ духъ мысленной бури. А бурею называется вѣтръ не по прямому направленію нападающій, но въ самомъ себѣ кружащійся быстрымъ круговращеніемъ, который когда падаетъ иногда со всею силою на воду, то вода необходимо раздѣляется отъ напора вѣтра, такъ какъ бы былъ брошенъ въ нее со всею тяжестію нѣкій камень. Итакъ вознощеніе таковыхъ волнъ, т. е. страстей, на высоту, бываетъ причиною снисхожденія въ бездну; а подъ бездною во многихъ мѣстахъ Писанія разумѣется, какъ мы испытали, жилище демоновъ. *Златоуста:* Сими словами дается совѣтъ и тебѣ, что когда ты увидишь дѣла свои дошедшими до крайности, не упадай въ духѣ и не отчаевайся; ибо можетъ весьма скоро послѣдовать перемѣна; то же самое случается и на морѣ. *Исихія:* Подъ моремъ разумѣй жизнь, а подъ кораблями—церкви, о которыхъ Богъ сказалъ Іову: всѣ собравшіеся корабли не могутъ понести одной кожи хвоста его, и на корабляхъ рыболовцевъ--головы его (Іов. 41, 7); Онъ говоритъ, что все искусство человѣческое изнемогаетъ и не можетъ вынесть, или перенесть и самой кожи хвоста діавола. Но главу его, т. е. идолопоклонство, которое есть главное изъ золъ его, рыболовы, т. е. Апостолы умертвили въ корабляхъ церквей. Тѣ же Апостолы увидѣли дѣла и чудеса Христовы, которыя Онъ произвелъ во спасеніе наше въ глубинѣ, т. е. въ глубокой мудрости. Далѣе подъ морскими волнами разумѣетъ искушеніе, ибо какъ за волненіемъ слѣдуетъ тишина, такъ за искушеніями миръ. *Θеодорита:* Пророкъ выразился здѣсь притчно, научая сими словами, что по Божію мановенію бываетъ и печальное и случается утѣшеніе.

нуть. И Господь избавилъ ихъ отъ опасности [1]).

29. *И повелѣ бури, и ста въ тишину, и умолкоша волны его.*

30. *И возвеселишася, яко умолкоша, и настави я* (и Онъ повелъ ихъ) *въ пристанище хотѣнія Своего.*

31. *Да исповѣдятъ Господеви милости Его, и чудеса Его сыновомъ человѣческимъ.*

32. *Да вознесутъ Его въ церкви людстѣй* (народа), *и на сѣдалищи старецъ восхвалятъ Его.* Здѣсь показываетъ и способъ, которымъ Апостолы избавились отъ бѣдствія: запретилъ, говоритъ, Господь вѣтрамъ и морю и настала тишина великая, какъ говоритъ евангелистъ Матѳей (8, 26); ибо αὔρα означаетъ кроткій и тихій вѣтеръ [2]). Почему Апостолы и прочіе спутники, видя тишину, обрадовались тому, что утихли волны морскія; и такимъ образомъ Господь направилъ ихъ къ пристани. Пристани же истинныя суть заповѣди Господни, какъ поставляющія упражняющагося въ нихъ выше всякой бури. Потому пусть, говоритъ, и Апостолы разсказываютъ и возвѣщаютъ всѣмъ милости и чудеса Господни, и пусть превозносятъ Его въ собраніяхъ или церквахъ народа христіанскаго и пусть прославляютъ Его въ сонмѣ старѣйшинъ, т. е. имѣющихъ преимущество лѣтъ и чести[1]).

33. *Положилъ есть рѣки въ пустыню, и исходища водная въ жажду.*

34. *Землю плодоносную—въ сланость,* (соленую) *отъ злобы живущихъ на ней.*

35. *Положилъ есть пустыню во езера водная, и землю безводную—во исходища водная.* Богъ, говоритъ, сдѣлалъ пустыню, чуждую мудрости, изъ тѣхъ мудрыхъ еллиновъ, которые прежде по своему доброрѣчію текли на подобіе рѣкъ, но уста которыхъ заградили рыболовы и безкнижные Апостолы Его; и словесныя наводненія еллиновъ Богъ, по словамъ Исихія, превратилъ въ сушу и землю, т. е. сонмище іудейское, производившее плоды—пророковъ, Богъ из-

---

[1]) Слова *Ѳеодорита:* И сими словами намекаетъ на многоразличныя бѣдствія природы человѣческой, которыя никто не въ состояніи прекратить человѣческою мудростію; ибо во время сильнаго морскаго волненія, вздымаемаго вѣтрами, даже и кормчіе, на подобіе пьяныхъ, шатаются и не въ состояніи преодолѣть бѣдствія. *Исихія:* Искушенія изобличаютъ, т. е. превосходятъ силы человѣческія; почему и Господь говорилъ: бдите и молитесь, да не внидете въ искушеніе. Такъ какъ мореплаватели, будучи застигнуты бурею, побѣждающею всякое искусство и ухищреніе, спасаются чрезъ призываніе Бога, такъ и находящимся въ искушеніяхъ не должно полагаться на свою силу, но имѣть одно упованіе на Бога.

[2]) Слова *Нисскаго:* Быть можетъ, сказавъ: умолкли волны его, именемъ молчанія означаетъ то, что сіи волны суть нѣкія произвольныя силы, чѣмъ означаетъ существо отступниковъ, т. е. демоновъ.

[1]) *Ѳеодорита:* Это можно видѣть постоянно сбывающимся у вѣрующихъ народовъ. Ибо во всѣхъ по всей вселенной церквахъ, при руководствѣ собранія священным лицемъ, весь народъ воспѣваетъ Благодѣтеля, повѣствуя о чудесныхъ дѣлахъ Божія человѣколюбія.

мѣнилъ въ безплодіе, по изъясненію Аѳанасія, Кирилла и Исихія; такъ какъ соленая земля безплодна. А причина таковаго безплодія была, говоритъ, порочность жившихъ на ней іудеевъ, по которой земля ихъ уже не производитъ таковыхъ духовныхъ и святыхъ мужей: нѣтъ болѣе у нихъ ни священника, ни пророка, ни другаго плода прежней ихъ жизни. Далѣе, прежде бывшую пустыню по скудости плодовъ благочестія и добродѣтели —церковь изъ язычниковъ, Богъ преложилъ въ христіанскую—въ езера водъ, т. е. купели святаго крещенія, чтобы всегда наполнять и наводнять ихъ таковыми духовными водами. Подобнымъ образомъ ту же церковь, прежде бывшую безъ воды Божественнаго слова, Богъ сдѣлалъ христіанскою, источающею животочныя воды Божественныхъ ученій, по словамъ тѣхъ же отцовъ и Дидима [1]).

36. *И насели тамо алчущія, и составиша грады обительны* (населенныя).

37. *И насѣяша села* (поля), *и насадиша винограды, и сотвориша плодъ житенъ* (рожденія).

38. *И благослови я, и умножишася зѣло, и скоты ихъ не умали.* Богъ, говоритъ, поселилъ въ Церкви Своей тѣхъ язычниковъ, которые прежде были гладны и нуждались въ пищѣ духовной; но послѣ насытились въ ней словомъ Божественнаго ученія; почему они и составили или построили города населенія духовнаго, т. е. помѣстныя церкви. Такъ ясны пророчества Божественнаго Давида [1]). Апостолы засѣяли души человѣческія сѣменемъ Божественнаго проповѣданія, тѣ души, которыя преж-

[1]) Слова *Нисскаго:* Изъ рѣкъ нѣкоторыя производятся Богомъ, а другія истребляются, струи зла уничтожаются, а истоки добродѣтелей наводняютъ прежде бывшія знойными мѣста. Ибо превратилъ, говоритъ, рѣки въ пустыни и проч., гдѣ рѣками называетъ влія-нія страстей, а исходами водъ продолженія золъ, когда люди присоединяя зло ко злу, всегда продолжаютъ теченіе зла, какъ нѣкій потокъ. Сверхъ того и землю, говоритъ, плодоносную превратилъ въ соленую. Ибо душа, изобиловавшая зломъ, по измѣненіи своемъ, бывъ исправлена солію Божественнаго ученія, сдѣлалась жаждущею, такъ что она не произращаетъ болѣе зла, свойственнаго живущимъ и питаемаго теченіями злыхъ водъ, но та (душа), которая была соленою и жаждущею, воспріявъ блаженный плачъ, сдѣлалась озеромъ, въ которомъ, какъ въ морѣ, кружатся воды и въ которомъ живутъ алчущіе правды. *Другой* говоритъ, что проще и общѣе пророкъ желаетъ того, чтобы Богъ былъ прославляемъ за то, что Онъ все по Своей волѣ измѣняетъ, и то пустыню наводняетъ рѣками, то исходища водъ—изсушаетъ, такъ что бываетъ жажда тамъ, гдѣ прежде было изобильное питіе; частнѣе же мы должны принимать сіе въ отношеніи къ іудеямъ и происходящимъ изъ язычниковъ. Ибо пророкъ, кажется, удивляется, какъ синагога, бывшая прежде доброплодною, превратилась въ соленую горечь, а церковь изъ язычниковъ, бывшая прежде безводною, наводняется хорошими потоками, притомъ и Исаія сказалъ: превращу пустыню въ озеро водъ и жаждущую въ водопроводы (Исаіи 41, 18); и Соломонъ въ Пѣсни Пѣсней: Глаза твои, какъ озеро въ Есевонѣ во вратахъ дщерей многихъ (Пѣсн. 4, 7), гдѣ, по словамъ *Исихія,* подъ дщерію многихъ разумѣетъ Церковь, потому что она была дщерію не только Апостоловъ, но и пророковъ.

[1]) Слова *Исихія:* Не городъ, а города; ибо у народа изъ язычниковъ не одинъ родъ правленія, въ которомъ населенія добродѣтелей покрываютъ внутренняго нашего человѣка.

де были одичалыя и безсѣменныя; а равно насадили винограды, т. е. тѣ христіанскія души, которыя приносятъ плоды добродѣтелей и произвели плоды рожденія духовнаго[1]), которое произведено для Владыки Христа и веселитъ Его, благословившаго Апостоловъ, какъ говоритъ Божественный Лука: поднявъ руки Свои, благословилъ ихъ (Лук. 24, 50). А извѣстно, что чрезъ Апостоловъ благословилъ и тѣхъ, которые приняли вѣру и проповѣдь Апостоловъ; почему и умножились они; ибо отъ двѣнадцати и семидесяти Апостоловъ возрасли христіане во множествѣ до безчисленныхъ тысячъ. Онъ и скоты Апостоловъ не уменьшилъ, каковые скоты, по словамъ Исихія и Θеодорита, суть ученики Апостоловъ, которые, на подобіе скотовъ, безъ разсужденія послѣдуютъ за Апостолами туда, куда они ведутъ ихъ, принимая отъ нихъ духовную пищу, какъ словесныя овцы. И сіи-то простые по нраву, ученики Апостоловъ умножились и стали многочисленны, какъ говоритъ святый Лука въ Дѣяніяхъ: Господь же ежедневно присоединялъ спасаемыхъ къ Церкви (Дѣяній 2, 47) [1]).

39. *И умалишася и озлобишася отъ скорби золъ и болѣзни.* Давидъ, сказавъ прежде пророчество объ успѣхѣ и умноженіи Церкви Христовой, здѣсь пророчествуетъ теперь объ искушеніяхъ и гоненіяхъ, имѣвшихъ, по словамъ Исихія, приключиться ей. Уменьшились, говоритъ, христіане, поелику многія тысячи изъ нихъ умерщвлены гонителями посредствомъ различныхъ терзаній и мученій за имя Христово. Они пострадали отъ скорбей и искушеній и болѣзней, которыя испытали отъ гонителей при расхищеніи имѣнія ихъ, гоненій, біеній и нанесенія имъ безчисленныхъ бѣдствій [2]).

---

[1]) *Аθанасій:* Можешь узнать сіи поля изъ словъ сказавшаго: вышелъ сѣятель сѣять сѣмя свое. А подъ виноградами можешь разумѣть церкви, какъ сказано: винограды наши цвѣтутъ (Пѣсн. 2, 13), или, по словамъ *Исихія,* поле любомудрія, ведущее къ Царству Небесному. Такъ сказалъ Господь: Царство Небесное подобно сокровищу, сокрытому на полѣ, которое нашедши человѣкъ утаилъ; то же царствіе назвалъ и виноградникомъ въ притчѣ о нанятыхъ дѣлателяхъ; а плодомъ рожденія тотъ плодъ, который упражнявшіеся въ любомудріи Христовомъ и насадившіе въ немъ добродѣтели воздѣлываютъ въ тридцать, въ шестьдесятъ и во сто.

[1]) Слова *Нисскаго:* Или скотами называетъ покорную службу душевныхъ движеній, изъ которыхъ каждое способствуетъ намъ въ добродѣтели. Хорошій скотъ есть ярость, когда она служитъ разуму, другой подобный же скотъ есть похоть, когда она нѣкоторымъ образомъ носитъ на хребтѣ своемъ душу и возводитъ на высоту, направляясь къ горнему браздами разума. И всѣ прочіе скоты умножаются по благословенію сему, когда услуга со стороны ихъ бываетъ къ чему-либо высокому. Или, по словамъ *Аθанасія,* скотами называетъ необразованнѣйшихъ въ церкви, но пасомыхъ Апостолами.

[2]) По словамъ *Θеодорита, Аθанасія* и *Евсевія,* сіе сказывается объ іудеяхъ, т. е. что множество іудейскаго народа пришло въ такую скудость благъ, что немногіе и малочисленные изъ нихъ находились, по благословенію Божію, счастливы; а начальствующіе ихъ, т. е. книжники и фарисеи покрывались стыдомъ, бывъ преданы уничиженію. Ибо тѣ, которые нѣкогда были знамениты и славны, совершенно сдѣлались безславными.

40. *Излiяся уничиженiе на князи ихъ, и заблуждати сотвори я по непроходнѣй, а не по пути.*

41. *И поможе убогу отъ нищеты, и положи яко овцы отечествiя.* Князи, говоритъ, и цари, и правители, которымъ были подчинены христiане и отъ которыхъ они были гонимы, по словамъ Исихiя, подверглись уничиженiю и были у Бога, какъ ничто: потому что Богъ попустилъ симъ начальствующимъ быть въ заблужденiи. Ибо Писанiю свойственно попущенiе называть произведенiемъ. Гдѣ же попустилъ имъ блуждать? Въ непроходной и утесистой, и не по ровному и гладкому пути, т. е. заблуждать въ нечестивыхъ и пагубныхъ ученiяхъ обмана и идолослуженiя[1]). Такъ поступилъ Богъ касательно начальствующихъ и правителей. А народу христiанскому, который бѣдствовалъ по причинѣ нищеты и скудости, которую онъ предпочиталъ всему ради Христа, Богъ помогалъ, и отечества христiанъ, находящiяся по разнымъ мѣстамъ, т. е. общества и собранiя церковныя, принялъ какъ Свои овцы[1]). А называетъ ихъ отечествами, по причинѣ сродства вѣры; потому что всѣ христiане имѣютъ одного отца Христа, Который называется и пастыремъ добрымъ, какъ полагающiй душу Свою за овецъ Своихъ[2]).

42. *Узрятъ правiи* (праведные) *и возвеселятся, и всякое беззаконiе заградитъ уста своя.*

43. *Кто премудръ и сохранитъ сiя? И уразумѣютъ милости Господни?* Всѣ, говоритъ, выше изложенныя пророкомъ дѣла Господни, увидятъ правые, т. е. благочестивые христiане, которые идутъ по прямому и ровному пути Гос-

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Сему подверглись и iудеи; ибо, оставя прямой путь, они слѣдуютъ своимъ помысламъ, къ которымъ они совратились, и блуждаютъ, не зная царскаго пути. Или по словамъ *Нисскаго,* глаголъ: ἐπλάνησε, употребленъ въ значенiи: разсыпалъ за то, что они возлюбили зло. Быть можетъ пророкъ взываетъ и къ человѣческой природѣ, блуждавшей въ непроходномъ мѣстѣ, а не по пути: есть другой путь, устраненный отъ заблужденiя и спасительный, которому имя: истина, свѣтъ, жизнь, нетлѣнiе; а тотъ путь, по которому вы скитаетесь, внѣ свѣта и объятъ тьмою и ведетъ въ стремнины и пропасти. *Θеодорита:* Евреи въ непроходномъ заблуждаютъ, а народы, которые нѣкогда были нищими, удостоились Божественнаго попеченiя и прiобрѣли духовное богатство. Богъ не вводитъ въ заблужденiе, но запрещаетъ оное, а непокорныхъ оставляетъ безъ управленiя. А ходя безъ управленiя, они блуждаютъ, скитаясь по разнымъ мѣстамъ. *Исихiя:* Намѣренiе нечестивыхъ князей не было путемъ, ибо они не шли истиннымъ путемъ—Христомъ; почему путь ихъ былъ непроходенъ, по которому Богъ попустилъ имъ блуждать. Ибо, предполагая прекратить быстро распространяющуюся вѣру чрезъ истребленiе мучениковъ, они заблуждали; поелику ревность мучениковъ послужила ко славѣ и успѣху ея.

[1]) *Исихiя:* Бѣдному, т. е. гонимому народу; ибо онъ былъ бѣденъ и не видѣлъ для себя отъ людей никакого попеченiя. Но въ такой бѣдности Онъ помогъ ему. И какъ онъ не имѣлъ никакого пособiя со стороны людей, а напротивъ того всѣ преслѣдовали его и народы и цари и князи, то Богъ былъ помощникомъ, въ которомъ онъ побѣдилъ всѣхъ враговъ своихъ.

[2]) *Исихiя:* Овцами назвалъ собранiе мучениковъ, такъ какъ они были изъ различнаго рода жизни или достоинствъ. Ихъ-то поставилъ, какъ овецъ, принявъ смерть ихъ за жертвы.

подню, и возвеселятся. А беззаконіе, иначе беззаконные и нечестивые увидятъ оныя и заградятъ уста свои, не зная, что сказать отъ удивленія и недоумѣнія, т. е. когда увидятъ проповѣдь Евангельскую и вѣру во Христа, распространившуюся и на царей и правителей [1]). Наконецъ Давидъ присовокупляетъ и сіе: кто премудръ, тотъ соблюдетъ сіе, только вѣруетъ, что все то сбудется. Ибо тогда вѣрующіе познаютъ сіи милости Господа, когда онѣ сбудутся и исполнятся въ свое время [1]).

[1]) Беззаконіемъ (по словамъ *Евсевія*) называетъ не самое дѣйствіе, ибо это было бы непонятно, но или самаго отца и учителя беззаконія—діавола; или и каждаго имѣющаго качества его. И у *Захаріи* весьма хорошо беззаконіе представляется въ видѣ жены, потому что имъ изнѣживается умъ согрѣшающаго и, обвороживаясь, приклоняется къ удовольствію, а въ видѣ таланта олова, заграждающаго уста ея, Господь. Такова же нѣкоторымъ образомъ и сила Христова въ насъ. Ибо когда она вселится въ умъ и сердце, то совершенно истребляетъ всякую скверну. Слова *Нисскаго*: Какъ блаженна та жизнь, въ которой уста беззаконія какъ источникъ мерзости, навсегда заграждаются и уже не оскверняютъ болѣе жизнь человѣческую смрадомъ. Въ этомъ состоитъ верховное благо, это верхъ надежды, это предѣлъ полнаго блаженства, когда природа наша уже не возмущается зломъ, но всякому беззаконію (а это есть изобрѣтатель беззаконій, ибо это означаетъ сіе собирательное имя) заграждаетъ тѣ уста, голосъ которыхъ былъ въ началѣ причиною смерти для людей. Итакъ, когда все противное добру будетъ изгнано, тогда мы достигнемъ такого состоянія, для изображенія котораго не найдется и словъ.

[1]) Слова *Нисскаго:* Поелику дѣйствіе мудрости двояко, одно состоящее въ томъ, что она испытываетъ и изслѣдываетъ все полезное, а другое—въ храненіи всего найденнаго; то первое изъ сихъ дѣйствій, разумѣется дѣйствіе изслѣдованія, имѣетъ нѣкогда прекратиться, (т. е. въ будущемъ вѣкѣ), ибо для чего потребуется изысканіе сіе, когда искомое будетъ на лицо? А предоставляетъ только быть дѣйствующимъ второму, чтобы полученное благо могло сохраниться, при содѣйствіи намъ въ томъ мудрости. Какая же это мудрость, и что такое храненіе благъ? Она состоитъ въ томъ, чтобы пользоваться Божіимъ человѣколюбіемъ не безъ разумѣнія; ибо кто разумѣетъ то, что получилъ, тотъ не можетъ потерять то благо, котораго удостоился. А кто милостію (благодатію) владѣетъ неразумно, тотъ испытаетъ участь слѣпыхъ, которые, получивъ въ свои руки жемчугъ, или смарагдъ, или (другой) какой-либо дорогой камень, бросаютъ отъ себя прочь, какъ какой-нибудь обыкновенный камень, невольно теряя драгоцѣнность, по незнанію доброты. *Θеодорита:* Не всякій можетъ разумѣть и различить человѣколюбивыя дѣла смотрѣнія Спасителева, или сохранить Божественные законы, но только тотъ, кто имѣетъ мудрость и разумѣніе, и кто взываетъ ко Господу: открый очи мои и уразумѣю чудеса изъ закона Твоего. *Златоуста:* Видишь ли, что требуется разумѣніе и нужна мудрость, чтобы знать человѣколюбіе Божіе? *Исихія:* Итакъ, узнавъ, что онъ предсказалъ о хранителѣ закона, если желаешь мудрости, исполняй законъ. Ибо успѣхъ и не малая польза для разумныхъ есть исполненіе его: при твоемъ храненіи закона и другіе уразумѣютъ милости Божіи.

ПСАЛОМЪ СТО СЕДЬМОЙ.

ПѢСНЬ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

О сей надписи мы сказали въ предисловіи и во многихъ другихъ псалмахъ [1]).

Ст. 1. *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое, воспою и пою во славѣ моей* [2]).

2. *Востани слава моя, востани псалтирю и гусли, востану рано.*

3. *Исповѣмся Тебѣ въ людехъ, Господи, пою Тебѣ во языцѣхъ.*

4. *Яко велія верху небесъ милость Твоя, и до облакъ истина Твоя.*

5. *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* Все сіе подобнымъ образомъ написано и въ 56-мъ псалмѣ, что тамъ и изъяснено нами. Одно и то же значатъ слова: увеличились до небесъ милость Твоя, написанныя тамъ съ словами: велика на небесахъ милость Твоя, написанными здѣсь. А: востань, и востану, можно понимать и о воскресеніи Христовомъ, по разумѣнію Божественнаго Кирилла и Исихія; ибо Давидъ молится и говоритъ Христу: востань и воскресни, Господи, составляющій предметъ псалмопѣнія и пѣсни моей; а Христосъ отвѣтствуетъ и говоритъ съ обѣщаніемъ, подлинно востану въ раннее время, такъ какъ и, по словамъ Евангелиста Луки, Господь восталъ въ глубокое утро. Христова же есть слава Давида, по словамъ Исихія, какъ родившійся отъ его потомства. [1])

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Псаломъ сей имѣетъ сродство съ 56-мъ, и 59-мъ, какъ говоритъ нѣсколько ниже и писатель *Евфимій. Аθанасія:* Въ псалмѣ семъ возвѣщается дарованное народамъ богопознаніе.

[2]) *Григорія* Богослова: Итакъ блаженъ тотъ, кто одаренъ толикимъ умомъ, чье сердце уготовилось къ величанію славы Божіей и вмѣщаетъ въ себѣ невмѣстимаго никѣмъ, у коего, безъ сомнѣнія, и языкъ долженъ исполниться радости и сдѣлаться бряцаломъ Божественнаго пѣснопѣнія, и который востаетъ для славы, востаетъ въ самое утреннее время и трудится дотолѣ, пока языкъ его не прилипнетъ къ гортани, чтобы говорить Богу съ Давидомъ: готово сердце мое. *Θеодорита:* Очистилось жилище души моей, готово къ принятію Св. Твоего Духа, итакъ, пусть придетъ Твой даръ, дабы, воспріявъ мою славу, пророческую благодать, я могъ послужить Тебѣ пѣснію. *Другаго:* Какъ краски пристаютъ къ чистой шерсти, а если какой-нибудь остатокъ нечистоты находится въ ней, тотчасъ легко теряется принятое ею; такъ и причастіе Христово въ святыя и чистыя души входитъ, а въ тѣхъ, которыя не таковы, вовсе не можетъ жить. Ибо Духъ Святый бѣжитъ коварства, какъ написано, и не можетъ обитать въ тѣлѣ, обремененномъ грѣхомъ.

[1]) Слова *Нисскаго*: Пророкъ, почувствовавъ въ себѣ духа, призываетъ живыя свои орудія—сокровеннаго и видимаго человѣка къ служенію въ пѣснопѣніи. А *Евсевій* подъ псалтирью разумѣетъ силы душевныя, подъ гуслями—чувства тѣлесныя, которыя Давидъ возбуждаетъ по причинѣ имѣющаго быть въ немъ вдохновенія Святаго Духа. *Исихія:* Блаженное дѣло приготовлять сердце свое Богу. Ибо кто уготовляетъ его, тотъ и приметъ Его въ сожительство свое. А приготовленіе сіе

6. *Яко да избавятся возлюбленніи Твои.* Точь въ точь сіе помѣщено и въ 59-мъ псалмѣ. Возлюбленные суть новые люди—христіане, почему и написано: возлюбя Своихъ сущихъ въ мірѣ, Онъ возлюбилъ ихъ до конца (Іоан. 13, 1).

Спаси десницею Твоею и услыши мя.

7. *Богъ возглагола во святѣмъ Своемъ: вознесуся и раздѣлю Сиктму и удоль селеній размѣрю.*

8. *Мой есть Галаадъ и Мой есть Манассій и Ефремъ заступленіе главы Моея.*

9. *Іуда царь Мой, Моавъ коноб* (котелъ) *упованія Моего; на Идумею наложу сапогъ Мой. Мнѣ иноплеменницы покоришася.*

10. *Кто введетъ мя во градъ огражденія? Или кто наставитъ мя до Идумеи?*

11. *Не Ты ли, Боже, отринувый насъ? И не изыдеши, Боже, въ силахъ нашихъ.*

12. *Даждь намъ помощь отъ скорби, и суетно спасеніе человѣческо.*

13. *О Бозѣ сотворимъ силу, и Той уничижитъ враги наши.* Всѣ сіи слова также написаны въ 59-мъ псалмѣ. Посему изъясненіе ихъ можешь найдти тамъ. Хотя они нѣсколько и различаются въ словахъ, но мысли содержатъ однѣ и тѣ же. Не удивляйся, читатель, тому, что Давидъ многократно пишетъ одни и тѣ же слова въ различныхъ псалмахъ. Поелику это свойственно еврейскому языку и особенно Божественнымъ пророкамъ—сказывать, или повторять одно и то же для большаго вразумленія слушателей.

мы должны приносить Ему сугубое. И какъ тѣ, которые, имѣя принять царя, приготовляютъ ему домъ, во-первыхъ очищая его, во-вторыхъ поставляя въ немъ нужныя вещи; такъ и мы должны дѣлать для Бога двоякое приготовленіе, одно, состоящее въ очищеніи храма сердца, а другое, во внесеніи въ него добродѣтелей и полезныхъ дѣлъ. И когда такъ будетъ, то Богъ не только пріидетъ къ намъ, но и проведетъ время у насъ. *Аѳанасія:* Слово пророка состоитъ въ созерцательномъ и дѣятельномъ навыкѣ, по которому онъ имѣетъ расположенность къ нравственной и умственной добродѣтели. *Исихія:* Востань, откуда? Изъ мертвыхъ, которыхъ Христосъ посѣтилъ, сошедши во адъ, откуда онъ желаетъ востанія Его, чтобъ Онъ и вознесся, такъ какъ мы будемъ участвовать въ славѣ Его на небесахъ. Ибо Богъ не только воздвигъ насъ, но и посадилъ съ Нимъ по правую руку Свою на небесныхъ.

ПСАЛОМЪ СТО ВОСЬМОЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

О сей надписи мы говорили многократно въ различныхъ псалмахъ. Настоящій же псаломъ по-видимому дѣлаетъ проклятіе: но

сіи проклятія суть пророчество о тѣхъ бѣдствіяхъ, которыя имѣли постигнуть предателя Іуду и другихъ нѣкоторыхъ. Таковый видъ проклятій обыкновененъ въ предсказаніяхъ пророковъ, чему находятся примѣры въ Священномъ Писаніи. Такъ и Іисусъ Навинъ, при раздѣленіи 12-ти колѣнъ, когда они вошли въ землю обѣтованную, получилъ повелѣніе отъ Бога одни племена благословлять, а другія проклинать; но какъ благословеніе, такъ и проклятіе были предсказаніями о тѣхъ благословеніяхъ и проклятіяхъ, которыя имѣли послѣдовать съ ними, а не самыя благословенія и проклятія, хотя они и произнесены въ такомъ видѣ, какъ о томъ пространно излагаетъ Божественный Златоустъ въ предисловіи къ сему псалму [1]).

Ст. 1. *Боже, хвалы Моея не премолчи* (не прекрати). Мы полагаемъ, что настоящій псаломъ составленъ и произносится отъ лица Владыки Христа, Который, по словамъ Θеодорита, проситъ Отца, какъ человѣкъ о продолженіи жизни. Онъ такъ говоритъ: Боже и Отче Мой! не прекрати хвалы, приносимой Тебѣ Мною отъ лица тѣхъ, которые, видя производимыя Мною чудеса, прославляютъ Тебя. Или не прекрати молчаніемъ хвалы Моей, которою превозношу Тебя, потому что все, что ни произвожу, по словамъ Евсевія, отношу къ Твоей хвалѣ и славѣ. Или говоритъ: не прейди молчаніемъ моленія Моего, соединеннаго съ хвалою [1]).

2. *Яко уста грѣшнича и уста льстиваго на Мя отверзошася.* По Θеодориту и Евсевію, подъ грѣшникомъ и льстивымъ ты долженъ разумѣть здѣсь Іуду, который отверзъ уста свои на Христа Спасителя и совѣщался съ архіереями и старцами народа о предательствѣ. [2])

---

[1]) Слова *Евсевія:* Сей псаломъ относится къ лицу Христову. *Аѳанасій* вмѣстѣ съ *Θеодоритомъ* говоритъ, что онъ изображаетъ страданія Христовы и приготовляемыя для Іуды и іудейскаго народа наказанія. А что сказывается желательно, или въ видѣ повелѣнія, какъ то: діаволъ да станетъ одесную его, и когда будетъ судиться, пусть выйдетъ осужденъ, это, говорю, сказывается, какъ предсказаніе или пророчески, вмѣсто: станетъ и выйдетъ: ибо онъ не желаетъ, чтобъ это случилось, но предсказываетъ, что сіе случится, за его злодѣяніе. *Θеодорита:* Къ сей милости руководствуетъ насъ ясно и Великій Петръ, обвиняя Іуду въ предательствѣ и выводя изъ сего доказательство о пророчествѣ. Нѣкоторые любопытные, исчисливъ въ семъ псалмѣ клятвы, нашли ихъ числомъ тридцать, которыя и воздаются Іудѣ за тридцать сребрениковъ, по полученіи которыхъ сей несчастный продалъ Спасителя Господа. Съ нимъ свидѣтельствуетъ и мудрый *Никита* во сводѣ Псалтири, говоря: при изслѣдованіи ты найдешь, что клятвы произнесены на Іуду числомъ тридцать, столько, сколько онъ получилъ за предательство сребрениковъ.

[1]) Слова *Θеодорита:* Это говоритъ Владыка Христосъ. Какъ человѣкъ, Онъ молится, исполняя мѣру правды человѣческой; а какъ Богъ, Онъ принимаетъ искреннія молитвы молящихся. А хвалою называетъ страданія. И въ Божественномъ Евангеліи онѣ называются славою: пришелъ, говоритъ, часъ прославитъся Сыну Человѣческому.

[2]) *Исихія:* Указываетъ на Іуду, уста котораго мы найдемъ отверстыми, во-первыхъ, какъ у грѣшника, во-вторыхъ, какъ коварнаго противъ Господа. Ибо какъ грѣшникъ и беззаконный, онъ говорилъ Іудеямъ: что вы дадите мнѣ, я вамъ предамъ Его? А какъ ко-

Глаголаша на мя языкомъ льстивымъ.

3. *И словесы ненавистными обыдоша Мя, и брашася со Мною туне.* Іуда, говоритъ, и іудеи говорили противъ Меня, составляя коварства и злоумышленія и говоря слова ненавистныя: потому что іудеи, многократно окружая Господа, говорили такія слова, возбуждающіе ненависть, обвиняя, ругаясь и вопрошая съ злымъ намѣреніемъ и лукавствомъ и ведя противъ Него брань напрасно и безъ всякой благовидной причины. [1]

4. *Вмѣсто еже любити Мя, оболгаху Мя, Азъ же моляхся.* Іудеи, говоритъ, въ то время, когда бы надлежало любить Меня, какъ благодѣтельствовавшаго имъ и словомъ и дѣломъ, совершенно напротивъ того, клеветали и лгали на Меня, называя обманщикомъ беззаконнымъ, и богопротивникомъ. [1] Но Я не помнилъ имъ зла; напротивъ того Я молился о нихъ; такъ Господь положилъ и намъ законъ въ Евангеліи—молиться за враговъ и оскорбляющихъ насъ, чѣмъ бы то ни было. Или Я молился, призывая помощь Твою, Отецъ Мой. Ибо святые Евангелисты повѣствуютъ, что Господь различно и часто молился Отцу.

5. *Положиша на Мя злая за благая, и ненависть за возлюбленіе Мое.* Іудеи, говоритъ, приготовляли Мнѣ зло за тѣ благодѣянія, которыя получали отъ Меня и за любовь, которую Я имѣлъ къ нимъ, они, напротивъ того, ненавидѣли Меня.

6. *Постави на него грѣшника.* Поставь, и подобныя сему выраженія имѣютъ только видъ повелѣнія, или желанія, а сказываются пророчески и имѣютъ значеніе будущаго времени, вмѣсто: будетъ начальствовать или станетъ, по Θеодориту и Аθанасію. Грѣшникъ, говоритъ, т. е. діаволъ, будетъ начальствовать надъ Іудою. Ибо, какъ написано, вошелъ въ него сатана (Іоан. 13, 27). Или: поставь, должно принимать вмѣсто: попусти стоять надъ нимъ, по тому обыкновенію, по которому Писаніе, какъ мы за-

---

варный, сказалъ Іисусу: радуйся, Равви, и облобызалъ Его, давъ пришедшимъ взять Его знакомъ предательства лобзаніе.

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли лукавство въ высшей степени? Сіе-то особенно оскорбляетъ Бога, когда упражняющіеся въ злыхъ дѣлахъ производятъ оныя съ намѣреніемъ и обдуманностію и великимъ стараніемъ. Иное дѣло запутаться въ оныхъ, увлекшись и обманувшись ими, и иное производить оное съ лукавствомъ, а еще болѣе увеличивается сила, когда поступаютъ лукаво съ неимѣющимъ лукавства и благодѣтелемъ и болѣе достойнымъ любви. *Исихія:* Ибо не имѣя никакого повода ко враждѣ, или ненависти, они однако же ненавидѣли Его и хотѣли умертвить, и словами ненавистными окружали тогда, когда, обступивъ его въ собраніи во дворѣ Каіафы, поставили и лжесвидѣтелей. А говорили на Него языкомъ коварнымъ, когда, вставъ архіерей, говорилъ Ему: заклинаю Тебя Богомъ живымъ, скажи намъ: Ты ли Христосъ, Сынъ Божій? Ибо они вопрошали о семъ не потому, что желали узнать, но чтобы, какъ имъ было угодно, составить обвиненіе въ богохульствѣ.

[1]) *Исихія* и *Евсевія:* Надлежало Его любить, какъ благодѣтеля и врача не только тѣлъ, но душъ; а они составляли на Него клеветы и лгали на Него предъ Пилатомъ.

мѣчали многократно, попущеніе называетъ дѣйствіемъ [1]).

И діаволъ да станетъ одесную его. Діаволъ, говоритъ, будетъ стоять одесную Іуды, т. е. сблизится съ нимъ. Ибо стояніе съ правой стороны приписывается близкимъ [2]). Потому-то и праведники удостоиваются стоянія одесную Бога. Можно еще понимать иначе, что станетъ у него по правую руку діаволъ, т. е. что онъ, какъ изъясняетъ Василій и Евсевій, похищаетъ правыя его дѣйствія. Хотя же и написано у Захаріи объ Іисусѣ, великомъ архіереѣ, что діаволъ стоялъ по правую руку его; но тамъ приложено и то, чтобы противиться ему: и показалъ мнѣ Господь Іисуса, великаго іерея, стоящаго предъ лицемъ Ангела Господня; и діаволъ стоялъ по правую руку его, чтобы противиться ему (Зах. 3, 1), т. е. стоялъ съ правой стороны его, противодѣйствуя правымъ его дѣламъ.

7. *Внегда судитися ему, да изыдетъ осужденъ.* Когда, говоритъ, Іуда будетъ судимъ своею совѣстію, онъ выйдетъ осужденъ, и изъ судилища совѣсти и собранія іудейскаго. Такъ и написано: раскаявшись, возвратилъ тридцать сребрениковъ первосвященникамъ и старѣйшинамъ, говоря: согрѣшилъ я, предавъ кровь неповинную. Они же сказали: что намъ до того? смотри самъ (Мате. 27, 3); ибо несчастный былъ осужденъ и отъ своей совѣсти и отъ іудеевъ, которыхъ слово обвиненія и осужденія было сіе: ты увидишь [1]).

И молитва его да будетъ въ грѣхъ. Молитва, говоритъ, Іуды будетъ безуспѣшна; потому что когда Іуда предался на сторону іудеевъ, враговъ Христа, конечно молился вмѣстѣ съ ними объ истребленіи Христа и памяти Христа. Или вообще говоритъ, что Іуда не достигнетъ искомаго по причинѣ своей строптивости [2]).

---

[1]) *Исихія:* Какъ Богъ называется праведнымъ и представляется радующимся о правдѣ (ибо праведенъ, говоритъ, Господь и правды возлюбилъ); такъ діаволъ — грѣшникомъ, какъ грѣхолюбивый; и не только онъ грѣшитъ, но и соглашающимся внушаетъ грѣшить. Ему-то стоять надъ Іудою желаетъ, такъ чтобы начальствовалъ надъ нимъ, какъ надъ бѣсами. Ибо предатель, наравнѣ съ ними, сдѣлался его участникомъ.

[2]) Слова *Василія* Великаго: Діаволъ стоитъ по правую руку, разрушая нѣкоторымъ образомъ правое, т. е. расхищая добрыя дѣла его. Ибо онъ враждуетъ не только противъ принадлежащихъ къ лѣвой сторонѣ (слабыхъ) нашихъ дѣйствій, но и противъ правыхъ и похвальныхъ. *Исихія:* Не только не могъ быть прощенъ въ томъ, что онъ, будучи ученикомъ такого Учителя, продалъ Его, но даже и въ страсти сребролюбія, противъ которой Христосъ, снисходя къ его немощи, ввѣрилъ ему ящикъ (съ деньгами), чтобы предатель не имѣлъ нужды и въ деньгахъ. *Дидима:* Не у всякаго одно и то же считается правымъ, но у старательнаго умны дѣла и составляютъ добродѣтель, а у нерадиваго чувственны и порочны. Итакъ, при дѣлахъ правыхъ святаго стоитъ Богъ, а при дѣлахъ грѣшника діаволъ.

[1]) *Другой* говоритъ: На будущемъ, говоритъ, судѣ не будетъ имѣть ничего къ оправданію своему; потому что онъ и Учителемъ былъ любимъ и не имѣлъ нужды въ деньгахъ, какъ имѣвшій ввѣреннымъ ему ящикъ.

[2]) *Другой* говоритъ: Или потому что и самая молитва приступающимъ къ ней нечестивцамъ вмѣнится въ грѣхъ и умножитъ имъ бѣдствія, какъ недостойно дерзающимъ бесѣ-

8. *Да будутъ дніе его мали, и епископство* (достоинство) *его да пріиметъ инъ.* Скоро, говоритъ, Іуда умретъ, ибо, проживъ, по предательствѣ своемъ, немного, тотчасъ, по Θеодориту, пошелъ и повѣсился. А апостольское его достоинство получитъ, говоритъ, другой, т. е. Матоій, избранный по жребію вмѣсто Іуды, какъ повѣствуетъ верховный Петръ о сихъ словахъ Давида въ Дѣяніяхъ (гл. 1, 20); такъ какъ Апостолы были блюстители (епископы) и хранители и пастыри вѣрующихъ во Христа[1]).

9. *Да будутъ сынове его сири, и жена его вдова.* Сіи слова и послѣдующія за ними нельзя разумѣть объ Іудѣ, ибо ничего не упоминается въ Писаніяхъ ни о женѣ, ни о дѣтяхъ Іуды; почему Златоустъ говоритъ, что Давидъ симъ предсказываетъ о комъ-то другомъ, злоумышлявшемъ противъ священниковъ по возвращеніи іудеевъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ, на которомъ и исполнилось сіе ясно [1]).

10. *Движущеся* (скитаясь) *да преселятся сынове его, и воспросятъ; да изгнани будутъ изъ домовъ* (развалинъ) *своихъ.* Сыны, говоритъ, злоумышлявшаго на священство, будучи обезпокоиваемы, будутъ удалены отъ дома своего, сдѣлаются переселенцами, то есть просящими милостыни, и сверхъ сиротства будутъ терпѣть и нищету, изгнаніе изъ домовъ своихъ, такъ что уже не будутъ допускаемы къ жительству въ нихъ. А сими домами называются развалины и опустошенные домы, потому что и сыны таковаго человѣка будутъ нести таковое наказаніе, какъ соучастники злодѣйства отца своего.

11. *Да взыщетъ заимодавецъ вся, елика суть его, и да восхи-*

довать съ Богомъ. И о какомъ благѣ можетъ молиться сребролюбецъ? *Θеодоритъ:* Выйдетъ осужденнымъ, вмѣсто: будетъ предатель лишенъ всякаго оправданія. Посему на судѣ будетъ осужденъ и приносимая имъ молитва увеличитъ обвиненіе за то, что онъ не незналъ благодѣтеля, но еще наслаждался Божественными Его словами, и не только былъ самовидцемъ величайшихъ чудесъ, но и самопроизводителемъ, получивъ отъ Него власть на сіе.

[1]) Слова *Θеодорита:* Это случилось не съ Іудою только, но и со всѣми невѣрными іудеями. Ибо по прошествіи немногихъ лѣтъ послѣ креста (т. е. 40 лѣтъ), весь родъ сталъ опустошенъ; и одни изъ него истреблены, а жены ихъ съ дѣтьми отведены въ рабство. *Другой* говоритъ, что достоинство іудеевъ получили христіане. *Дидимъ:* Дни всякаго предателя истины, какіе имѣлъ до измѣны истинѣ, будучи просвѣщаемы истиннымъ свѣтомъ, будутъ малочисленны. *Исихія:* Будучи поставленъ апостоломъ на равнѣ съ прочими апостолами на всю вѣчность, немногіе дни сохранилъ свое достоинство до предательства.

[1]) *Златоустъ* присовокупляетъ и сіе: Трудолюбивѣйшіе, занимающіеся исторіею, знаютъ сіе (гдѣ же она написана, не знаю). *Евсевій* говоритъ: Прилично и ясно въ простыхъ словахъ (буквально) сбылось это надъ предателемъ, когда онъ повѣсился, ибо и дѣти его сдѣлались сиротами и жена его стала вдовою. *Другой* говоритъ: Есть и сиротство иное полезное. Это видно изъ того псалма, въ которомъ Творецъ молится о томъ, чтобы дѣти Іуды лишились злаго сего отца, чтобы не имѣли злаго учителя жизни, который по причинѣ недуга сребролюбія позволилъ себѣ безчестное дѣло татя и предателя.

тятъ чуждіи труды его. Заимодавецъ, говоритъ, покушавшагося на священство потребуетъ, по смерти его, всего имѣнія его, требуя долга, который далъ ему при жизни его; и чужіе и нечестивые расхитятъ всѣ оставшіяся его вещи по уплатѣ заимодавцу[1]).

12. *Да не будетъ ему заступника, ниже да будетъ ущедряяй* (сострадательнаго) *къ сиротамъ его.* Не найдется, говоритъ, по смерти злоумышлявшаго противъ священства, ни одинъ помощникъ и защитникъ ему; и никто не покажетъ милости или сострадательности къ сиротамъ его; такъ какъ и они участвовали въ злонамѣренности отца своего [2]).

13. *Да будутъ чада* (потомки) *его въ погубленіе; въ родѣ единомъ да потребится имя его.* Дѣти, говоритъ, навѣтовавшаго на священство, будутъ истреблены не просто, но бездѣтными, не оставя по себѣ преемниковъ рода своего. Ибо далѣе говоритъ, что будетъ истреблена и память его, заключавшаяся въ предѣлахъ одного рода, т. е. въ родѣ только дѣтей ихъ, такъ что не будетъ у него внуковъ [1]).

14. *Да воспомянется беззаконіе отецъ его предъ Господемъ, и грѣхъ матере его да не очистится.* Беззаконіе, говоритъ, предковъ злоумышлявшаго на священство, т. е. отца и дѣда да воспомянется, и они или дѣйствовали вмѣстѣ съ нимъ или научили его злу. А воспомянется грѣхъ, сказано вмѣсто: не будетъ пропущенъ безъ вниманія, или не будетъ прощенъ. Притомъ и грѣхъ матери его не будетъ заглажденъ; ибо и она вмѣстѣ съ предками его будетъ осуждена, гдѣ грѣхомъ и беззаконіемъ называетъ или ихъ содѣйствіе ему, или наставленіе его во злѣ [2]).

---

[1]) *Θеодорита:* Это говорится объ іудеяхъ, имѣніе которыхъ расхитили римляне. Почему и *Симмахъ* говоритъ: пусть соберетъ взыскатель (собиратель податей) все имѣніе его. А сіи собиратели суть римскіе цари, производящіе, по словамъ *Евсевія* и *Θеодорита,* налоги податей. Они-то расхитили все іудейское, тщательно пересматривая все, чтобъ и утаенное отыскать и присвоить себѣ.

[2]) *Θеодорита:* Послѣ сего, когда непріятели отняли у нихъ все принадлежавшее имъ, никто не будетъ пещись о нихъ, и даже дѣти не удостоятся пощады. *Исихія:* Ибо когда милосердый Богъ отвратится отъ нихъ и сказавъ: се оставляется домъ вашъ пустъ, то кто уже помилуетъ и пожалѣетъ ихъ?

[1]) Сіе, по *Θеодориту,* сбылось на іудеяхъ, имя которыхъ изгладилось въ одномъ родѣ; поелику, по истеченіи 40 лѣтъ по вознесеніи Христовомъ, они подверглись всеобщему погубленію, и они не имѣютъ и царей, такъ что не осталось и имени фарисеевъ и прочихъ.

[2]) По *Θеодориту,* и сіе исполнилось на народѣ іудейскомъ. А грѣхомъ, пришедшимъ на главы отцовъ ихъ, называетъ тотъ, который состоялъ въ убіеніи пророковъ согласно съ сказаннымъ отъ Господа, что вся кровь праведная, пролитая на землѣ, отъ крови Авеля, до крови Захаріи, взыщется отъ рода сего. Итакъ, какъ добродѣтель отцовъ часто искупляла согрѣшившихъ дѣтей, какъ напримѣръ вѣра Авраама—іудеевъ, и благочестіе Давида—Соломона; такъ и злонравіе отцовъ, можетъ навлечь наказаніе на подобныхъ имъ дѣтей. Ибо не окажется ни откуда никакого повода къ пощадѣ. А отцами іудеевъ называетъ бывшихъ въ разныя времена нечестивыхъ; матерію же—злонравную синагогу, или и Іерусалимъ, въ которомъ они

15. *Да будутъ предъ Господемъ выну, и да потребится отъ земли память ихъ.* Беззаконіе, говоритъ, и грѣхъ предковъ сего злоумышленника на священство не будутъ забыты, но всегда будутъ находиться предъ Богомъ. И истребится съ земли память его, т. е. Іуды. Ибо Давидъ опять обратился къ пророчеству объ Іудѣ. По Златоусту, и это принадлежитъ къ роду пророчества, что пророки прекращаютъ предметъ свой въ продолженіи рѣчи, и поступаютъ къ другому, по наставленію говорившаго въ нихъ Святаго Духа. Память же Іуды будетъ истреблена тѣмъ, что ни имущество, ни недвижимость, ни преемство рода не сохранитъ воспоминаніе о немъ[1]).

16. *Занеже не помяну сотворити милость, и погна человѣка нища и убога и умилена сердцемъ умертвити.* Все, говоритъ, вышесказанное потерпитъ Іуда за то, что не только не хотѣлъ сдѣлать милость Христу, неправедно терпѣвшему навѣты отъ іудеевъ, но и содѣйствовалъ навѣтникамъ, и за то, что не помнилъ благодѣяній, полученныхъ имъ отъ Христа, чтобы чрезъ памятованіе ихъ оказать Ему милость и сострадательность, но преслѣдовалъ Христа, когда взялъ великое множество съ мечами и дреколіемъ отъ архіереевъ и старѣйшинъ народа и повелъ, чтобъ найти и взять Его. Христосъ былъ и бѣденъ и нищъ по причинѣ малоцѣнности плоти и того, что не имѣлъ дома, гдѣ бы преклонить главу Свою. При семъ прочитай и изъясненіе словъ въ 40-мъ псалмѣ: блаженъ разумѣющій нищаго и бѣднаго, чтобы знать, что нищимъ называютъ древніе просителя, или потерявшаго богатство, которое имѣлъ, а бѣднымъ того, который рукодѣліемъ промышляетъ и достаетъ себѣ нужное для жизни. Христосъ былъ и умиленъ (проникнутъ) сердцемъ, какъ сказано: научитесь отъ Меня, ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ (Матѳ. 11, 28)[1]).

дерзнули на злодѣйство ужаснаго убіенія Христа. *Дидима:* Отцы Іуды, быть можетъ, суть родившіе его на предательство и тѣ, которые поощрили его къ сему посредствомъ дачи сребрениковъ, и еще сатана, который вложилъ въ сердце его предать Господа и князья, имѣющіе мудрость вѣка сего, о которыхъ и Павелъ сказалъ: ибо если бы познали, то не распяли бы Господа славы.

[1]) Слова *Евсевія* вмѣстѣ съ *Ѳеодоритомъ:* Изъ сего видно, что это говоритъ не объ одномъ Іудѣ только, но и о всѣхъ неувѣровавшихъ, ибо отъ единственнаго лица обратилъ рѣчь къ множественному; не сказалъ: память его, но ихъ, какъ стоитъ въ другихъ спискахъ. *Исихія:* Пусть истребится отъ земли. Какой земли? Земли живыхъ, о которой самъ Давидъ говорилъ: вѣрую увидѣть блага Господа на земли живыхъ. Быть можетъ говоритъ, что истребится и отъ сей земли добрая память Іуды, потому что и теперь воспоминаніе бываетъ объ Іудѣ, но только злое.

[1]) По словамъ *Аѳанасія,* Господь былъ проникнутъ скорбію (умиленъ) по причинѣ іудеевъ и Іуды; ибо, видя ихъ погибель, Онъ печалился; Онъ былъ и смиренъ, потому что велъ смиренную жизнь между людьми. И еще: Самаго, говоритъ, Господа, Который будучи богатъ, сдѣлался нищимъ для васъ; дабы вы обогатились Его нищетою. *Исихія:* Не помнилъ сдѣлать милость, кому? Очевидно самому себѣ; ибо и въ покаяніе не пришелъ, чтобы

17. *И возлюби клятву, и пріидетъ ему, и не восхотѣ благословенія, и удалится отъ него.*

18. *И облечеся въ клятву, яко въ ризу, и вниде яко вода во утробу его, и яко елей въ кости его.* Іуда, говоритъ, дѣлами своими возлюбилъ и навлекъ на себя клятву, [1]) ибо не хотѣлъ благословенія, но отвратился отъ него; [2]) почему и понынѣ всѣ благочестивые христіане проклинаютъ злосчастнаго Іуду и нѣтъ ни одного, кто бы благословилъ его. Ибо этотъ злой человѣкъ одѣлся въ проклятіе, какъ въ одежду, которая со всѣхъ сторонъ обвилась около него и не отстаетъ отъ него; а одѣлся посредствомъ злодѣянія предательства, т. е. потому что всѣ проклинаютъ ненавидя его, какъ предателя Господа. Посему то и сія клятва вошла какъ вода во внутренность его, и не только окружила его отъ внѣ, но проникла и и въ утробу его и не только въ утробу его, но и еще глубже, даже въ самыя кости его; гдѣ Давидъ увеличиваетъ сіе дѣло, дабы показать великость проклятія, и посредствомъ воды изображаетъ силу клятвы, а посредствомъ елея неудобоизгладимость и постоянство оной клятвы, какъ сказалъ Θеодоритъ. [1])

19. *Да будетъ ему яко риза, въ*

могъ получить милость и воспользоваться человѣколюбіемъ. А кто не помиловалъ самаго себя, могъ ли быть помилованъ Господомъ? Господь былъ также бѣднымъ и нищимъ; поелику будучи богатъ сдѣлался нищимъ для насъ, и не только нищимъ, но даже столько былъ бѣденъ по причинѣ невѣжества іудеевъ, что говорилъ: лисицы имѣютъ норы, и птицы небесныя гнѣзда; а Сынъ Человѣческій не имѣетъ, гдѣ приклонить голову, что служитъ доказательствомъ чрезвычайной бѣдности. Онъ же былъ для насъ и умиленъ сердцемъ; потому-то и говорилъ: душа Моя скорбитъ смертельно. *Евсевія:* Іуда умертвилъ Его, сдѣлавшись виновникомъ преданія Его смерти. *Θеодорита:* Сему подвергнутся за то, что жестоко и звѣроподобно устремились на ужасное убійство, и Того, Который наблюдалъ всякую скромность и кротость, преслѣдовали до смерти.

[1]) *Θеодорита:* Здѣсь явно перемѣнилъ видъ желанія и оба глагола употребилъ въ видѣ предсказанія, что онъ и клятву, которую возлюбилъ, получитъ, и благословенія, котораго не захотѣлъ, лишится. *Исихія:* О какой клятвѣ говоритъ? О клятвѣ Единороднаго, которую онъ услышалъ послѣ того, какъ замыслилъ предательство; ему было сказано: горе тому человѣку, которымъ Сынъ Человѣческій предается; лучше бы не родиться тому человѣку.

[2]) По словамъ *Евсевія*, не восхотѣлъ благословенія,—того, которое сказалъ Богъ въ лицѣ Спасителя Іакову: благословляющій тебя благословенъ (Быт. 27, 29). А *Исихій* разумѣетъ здѣсь благословеніе Апостоловъ, которое Самъ Христосъ произнесъ: аминь говорю вамъ: вы послѣдовавшіе за Мною, сядите на двѣнадцати престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ.

---

[1]) Онъ говоритъ: Ибо не только отъ внѣ, но и внутренно обложены іудеи зломъ и потопляются онымъ, какъ водою. Далѣе: поелику вода только мочитъ и напояетъ тѣло, но влажность ея не остается постоянно въ тѣлѣ, то посему онъ присовокупилъ: и какъ елей въ кости его; ибо елей весьма долго можетъ оставаться въ тѣлѣ. Устремятся, говоритъ, бѣдствія, подобно быстрой водѣ, и будутъ постоянны на подобіе елея. *Исихія:* Подъ внутренностями разумѣетъ умственныя силы души, какъ непрерывно измѣняющіяся, а подъ костями—дѣятельныя, какъ сильныя. Другой говоритъ: и не только сіе, но и вмѣсто питія дѣйствительно будутъ пить (Іуда и іудеи) проклятія и вмѣсто помазанія онымъ помажутся и вмѣсто одежды онымъ одѣнутся, а причиною сего то, что они отреклись отъ благословенія Христова, имъ первымъ обѣщаннаго и всему міру дарованнаго.

нюже облачится, и яко поясъ, имже выну (всегда) *опоясуется.*

20. *Сіе дѣло* (дѣйствіе клятвы) *оболгающихъ Мя у Господа, и глаголющихъ лукавая на душу Мою.* Проклятіе, говоритъ, будетъ для духа на подобіе одежды и пояса, чтобы обнимала и связывала его. Послѣ сего Давидъ въ заключеніе говоритъ: Таково отъ Господа наказаніе, или дѣло истязанія на Іуду и іудеевъ, которые несправедливо лгали на Меня, или клеветали на Меня, называя Меня противникомъ Бога. И говорящихъ злое на душу Мою, т. е. сіе, говоритъ, наказаніе, отъ Господа на тѣхъ, которые говорили на Меня смертоносныя слова: ибо составили, говоритъ, совѣтъ всѣ первосвященники и старѣйшины народа, чтобы предать Іисуса смерти (Матѳ. 27, 1). И въ 40-мъ псалмѣ сказалъ: помышляли на Меня злое. [1])

21. *И Ты, Господи, Господи, сотвори со Мною имене ради Твоего, яко блага милость Твоя.* Ты, говоритъ, Господи, окажи Мнѣ (разумѣется) милость, (ибо сего не достаетъ при семъ), не потому что Я достоинъ того, но Ты ради Самаго Себя и для имени Твоего, поелику, т. е. Ты человѣколюбивъ и милостивъ. [1]) Господь молится здѣсь Отцу, какъ человѣкъ, дабы научить и насъ скромности и смиренію, когда насъ обижаютъ, и чтобы такимъ образомъ чрезъ смиреніе мы привлекли къ себѣ помощь Божію. Такъ и въ 40-мъ псалмѣ отъ лица Христова сказано: Ты же, Господи, помилуй меня, а равно и въ 21-мъ псалмѣ многое сказано со стороны человѣчества Господа приличное человѣку и смиренное.

22. *Избави Мя, яко нищъ и убогъ есмь Азъ, и сердце Мое смятеся внутрь Мене.* Мы сказали выше, кто нищъ и кто бѣденъ, и что отъ лица Господа сказывается сіе, по словамъ Ѳеодорита, какъ человѣка. И въ 21-мъ псалмѣ сказано: избавь отъ оружія душу Мою, и въ Евангеліи также: Отче! спаси Меня отъ часа сего; а равно и слѣдующее тамъ же: теперь душа Моя возмутилась; и еще: душа Моя скорбитъ смертельно (Матѳ. 26, 28).

23. *Яко сѣнь, внегда уклони-*

---

[1]) *Другіе* толковники вмѣсто: лгущихъ на меня, употребили: противниковъ; таковъ, говоритъ, злой судъ говорящимъ на душу мою. Итакъ, есть и словесныя вины и вины самыя тяжкія. А значеніе сихъ словъ есть слѣдующее: поелику переставъ благословить они лгутъ на меня, называя меня противникомъ Бога и нарушителемъ закона. Ибо іудеи сіе дѣлаютъ понынѣ; за сіе-то и все предсказанное сбудется съ ними, и таковые, по *Ѳеодориту,* пожнутъ плоды и такое воздаяніе тѣмъ, которые возъимѣли ненависть противъ Меня.

[1]) По *другому* истолкователю: Человѣческая милость не такова. Ибо случается, что и во вредъ употребляютъ ее, но Богъ вездѣ на пользу. *Исихія:* Хотя это и низко, но прилично Христу по человѣчеству; впрочемъ съ низкимъ соединяетъ и высокое, прибавивъ: ради имени Твоего, т. е., ради Моего достоинства. Ибо имя Отца—Сынъ, почему Грядущій во имя Господа называется и благословеннымъ, какъ равный Ему и совершенно одинаковый; и посему воспринимающій достоинство Отца; равнымъ образомъ и милостію Отца опять называетъ Самаго Себя; потому что Его пришествіемъ мы помилованы.

тися ей, отъяхся (уничтоженъ), *стрясохся яко прузи.* Я, говоритъ, такъ скоро убитъ и исчезъ, какъ скоро удаляется и исчезаетъ тѣнь, когда солнце склонится на западъ и зайдетъ (здѣсь предлогъ ἀντὶ въ глаголѣ: ἀντανῃρέθην, стоитъ вмѣсто: ἐπὶ, или излишенъ по свойству еврейскаго языка; или можетъ заключать ту мысль, что за (ἀντὶ) тѣ блага, которыя Я дѣлалъ іудеямъ, и убитъ ими). И какъ саранча скоро перескакиваетъ и какъ бы стрясается съ одного мѣста на другое вѣтромъ: такъ и Я, говоритъ, стрясенъ смертію изъ настоящей жизни [1]).

24. *Колѣна Моя изнемогоста отъ поста, и плоть Моя измѣнися елея ради* (отъ неупотребленія елея). Колѣна, говоритъ, Мои изнемогли отъ поста; поелику Владыка нашъ Христосъ провождалъ жизнь тѣсную и содержалъ Себя сурово, безъ умовеній и безъ попеченія о Себѣ и свидѣтель тому сорокодневный постъ, ячменные хлѣбы и то, что ученики Его, по словамъ Θеодорита, по причинѣ голода стирали колосья, хотя по Своему смотрѣнію употреблялъ иногда и лучшую пищу. И плоть Моя, говоритъ, измѣнилась отъ жестокости и безобразія, по недостатку елея и неупотребленія мазанія; такъ, какъ древніе при умовеніяхъ своихъ мазались масломъ [1]).

25. *И Азъ быхъ поношеніе имъ: видѣша Мя, покиваша главами своими.* Я, говоритъ, для скверныхъ убійцъ—іудеевъ сдѣлался поношеніемъ и уничиженіемъ; ибо они

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Я, говоритъ, на подобіе саранчи, метаемой вѣтрами и уносящейся въ разныя стороны, проводилъ жизнь, не имѣя ни города, ни села, ни дома, но переселяясь въ разныя мѣста и весьма часто уходя на горы и въ пустыни. Божественнаго *Максима* въ нравственномъ отношеніи: Саранча, говорятъ, не прежде стряхиваетъ съ себя верхній покровъ и лежащую на ней кожицу, какъ выбросивъ находящійся внутри ея соръ: такъ никто и изъ людей не можетъ совлечься ветхаго человѣка, если прежде совершенно не извергнетъ находящейся въ умѣ расположенности къ пагубнымъ дѣйствіямъ, на подобіе нѣкоего смраднаго кала. *Безъименнаго:* Выраженія: я отрясенъ, какъ саранча, можетъ относиться и ко всѣмъ ученикамъ, которые хотя бываютъ преслѣдуемы и отрясаемы злоумышленниками, однакоже не унижаются, но парятъ и держатся на высотѣ. И всѣ ученики, будучи стрясены какъ саранча, оставя дольнее, стрѣмятся къ почестямъ вышняго званія.

[1]) *Симмахъ* перевелъ такъ: Плоть Моя измѣнилась отъ неупотребленія помазанія. А Богоносный *Максимъ* изъясняетъ сіе въ нравственномъ отношеніи такъ: Кто воздерживается отъ всякаго зла и постится отъ чувственныхъ идоловъ, входящихъ въ душу чрезъ всякое чувство, тотъ ослабляетъ колѣна грѣховнаго закона, я разумѣю навыки, поддерживающіе страсти, которыя не могутъ болѣе легко проскакивать (вторгаться) чрезъ дѣйствія злыхъ и совершать нелѣпыя и пагубныя злодѣянія. Плоть здѣсь означаетъ *силу* вожделѣнія (похоть), а негодный елей—утучняющіе ее нѣжныя дѣйствія удовольствія.—Итакъ, кто отсѣкаетъ поводъ къ удовольствію, тотъ измѣняетъ плоть, т. е. силу вожделѣнія обращаетъ къ Богу. Слова *Исихія:* Если Христосъ, уставъ отъ пути, сѣлъ, какъ говоритъ Іоаннъ; то нѣтъ ничего удивительнаго, что и колѣна Его изнемогали отъ поста. Ибо для увѣренія въ дѣйствительности воспріятой Имъ плоти, Онъ подвергался человѣческимъ немощамъ безъ грѣха. Замѣть, что и пророкъ Даніилъ помазывался елеемъ по обычаю древнихъ; почему во время поста и молитвы о народѣ Израильскомъ онъ не помазывался, какъ самъ говоритъ: и мастію я не помазывался (Дан. 10, 3).

злословили Господа и ругались надъ Нимъ, какъ повѣствуется въ святомъ Евангеліи. Они, говоритъ, видя, по словамъ Аѳанасія и Исихія, Меня повѣшеннымъ на крестѣ, помахивали главами своими, какъ говоритъ евангелистъ: проходящіе же злословили Его, кивая головами своими, и говоря: разрушающій храмъ и въ три дни созидающій! Спаси Себя Самаго (Матѳ. 27, 39) [1].

26. *Помози Ми, Господи Боже Мой, и спаси Мя по милости Твоей.*

27. *И да разумѣютъ, яко рука Твоя сія, и Ты, Господи, сотворилъ еси ю.* Какъ Господь страдалъ, какъ человѣкъ, такъ и молится здѣсь Богу, какъ человѣкъ, гдѣ выраженіе: по милости Твоей, должно принимать за: милостію Твоею, или какъ милостивый [2]. Пусть, говоритъ, познаютъ, Господи, іудеи, что сія помощь есть помощь отъ Тебя, т. е. Твоя это помощь и заступленіе, которое Ты оказалъ мнѣ, помогши мнѣ, какъ возлюбленному Своему Сыну, и не презрѣвъ Меня, какъ богопротивника, какъ ложно они называютъ Меня [1]).

28. *Прокленутъ тіи, и Ты благословиши. Востающіи на Мя да посрамятся, рабъ же Твой возвеселится.* Богопротивные іудеи говорили: увѣровалъ ли въ Него кто

[1]) Божественный *Максимъ* изъясняетъ сіе въ нравственномъ отношеніи такъ: Кто избѣгнулъ злаго дѣйствія демоновъ, тотъ бываетъ отъ нихъ поносимъ напоминаніями прежде бывшихъ у него грѣховъ; потому что они стараются ввергнуть его въ отчаяніе тѣмъ, что будто для него нѣтъ прощенія чрезъ предпринимаемое имъ покаяніе. И поношеніемъ для демоновъ служитъ и тотъ, кто по любви къ Богу сдѣлался настыремъ добродѣтельныхъ тѣлесныхъ навыковъ и дѣйствій душевныхъ. Ибо для египтянъ, говоритъ, отвращеніе (отвратителенъ) всякій пастухъ овецъ. А главы злыхъ бѣсовъ суть начальныя страсти, которыя они возбуждаютъ, желая успѣвающаго (въ добродѣтели) чрезъ нихъ привлечь къ себѣ.

[2]) Того же *Максима:* Богъ называется Господомъ упражняющихся въ дѣятельной добродѣтели, какъ находящихся еще въ числѣ подчиненныхъ, а Богомъ—подвизающихся въ созерцательномъ любомудріи, какъ достигшихъ основательнаго разумѣнія существъ. Итакъ, кто почувствовалъ естественную немощь, тотъ хотя и успѣваетъ въ добродѣтели, молится, чтобы Богъ содѣйствовалъ ему. Далѣе милость Бога и Отца есть пришествіе Единороднаго къ человѣку во плоти, Который, приготовивъ Себя въ цѣну и выкупъ за насъ, спасъ человѣческую природу даромъ, хотя она ничего не привнесла отъ себя. Въ отношеніи къ сему-то таинству молится о спасеніи тотъ, кто проникнулъ, что невозможно получить спасеніе безъ очищенія истиннаго (чрезъ Господа). *Исихія:* Почитаетъ Его своею помощію, спасеніемъ нашимъ, какъ посредникъ нашъ и сдѣлавшійся архіереемъ предъ Отцемъ, почему и называетъ Отца Своего Господомъ и Богомъ, что прилично нашему лицу; ибо принимать на себя лица тѣхъ, за которыхъ священнодѣйствуетъ и ходатайствуетъ, свойственно посреднику и священноначальнику.

[1]) Изъясненіе Божественнаго *Максима* въ нравственномъ отношеніи: Думаю, что рукою Божіею называетъ Божію силу, которую Господь сотворилъ съ праведникомъ, избавивъ его отъ зла и спасши Его чрезъ добродѣтели, почему сей праведникъ желаетъ, чтобы нечистые бѣсы, познавъ сію руку, удалились отъ прежнихъ поношеній на него, видя, что милостію Божіею подано Ему избавленіе и спасеніе. *Аѳанасія:* Рукою здѣсь называетъ то дѣйствіе, по которому воскресилъ Себя изъ мертвыхъ. А *Исихій* рукою называетъ устроеніе креста и воскресенія. Ибо какъ великія чудеса именуетъ перстомъ: то прилично по сравненію съ тѣмъ, что сказано, рукою называетъ величайшее чудо креста и воскресенія.

изъ начальниковъ или изъ фарисеевъ? Но этотъ народъ, невѣжды въ законѣ, прокляты они (Іоан. 7, 48). А подъ проклятіемъ разумѣется и злословіе [1]). Но постыдятся тѣ, которые востаютъ на Меня, или тогда, когда Я востану изъ гроба, или когда пріиду во второе пришествіе; а Я возвеселюсь о спасенныхъ, посредствомъ Моего строенія, людяхъ.

29. *Да облекутся оболгающіи Мя въ срамоту* (посрамленіемъ) *и одеждутся, яко одеждою* (двойною) *стыдомъ своимъ*. Іудеи, говоритъ, которые клевещутъ на Меня, какъ на богопротивника, облекутся въ срамъ предъ всѣми народами, будучи развѣваемы ими и работая у нихъ и отъ всѣхъ получая безчестіе, они же одѣнутся стыдомъ, какъ двойною одеждою. Ибо: διπλοΐς, есть двойная одежда [1]).

---

[1]) Слова *Θеодорита:* И по нынѣ употребляютъ іудеи злословіе противъ долготерпѣливаго Спасителя; но не смотря на ихъ злословіе, проповѣдь ежедневно становится извѣстнѣе и блага чрезъ благословеніе изливаются на всѣ народы. Нравственное изъясненіе святаго *Максима:* Злые бѣсы всегда проклинаютъ праведниковъ, выставляя въ поношеніе имъ прежде учиненные ими грѣхи, для раздраженія ихъ, предполагая въ нихъ другіе, худшіе тѣхъ. А Богъ благословляетъ, или утѣшая духъ болѣзнующій добродѣтелями, уже пріобрѣтенными ими, или указывая способы къ другимъ высшимъ добродѣтелямъ, и подавая къ произведенію ихъ и отъ себя силу, или даруя даръ премудрости и болѣе таинственнаго знанія и превозмогая въ нихъ отчаяніе по причинѣ прежнихъ и умножая приращеніе вторыхъ. Опять говоритъ: демоны востаютъ на всякаго праведника, во-первыхъ ведя съ ними брань чрезъ произвольныя раздраженія воли и увлекая къ нечистымъ удовольствіямъ. А когда испытаютъ неудачу въ семъ, тогда со всѣхъ сторонъ усиливаютъ скорбь невольныхъ искушеній, послѣ которой святый справедливо веселится о томъ, что мужественно преодолѣлъ своимъ воздержаніемъ и терпѣніемъ удовольствіе и скорбь и соблюлъ въ цѣлости для Владыки добродѣтель, чрезъ то и другое испытанную. *Златоустъ:* Сими словами научаетъ нѣкоему высочайшему любомудрію, что хотя бы осыпали насъ безчисленными проклятіями, при благословеніи Божіемъ никакого вреда не бываетъ отъ нихъ; но стыдъ и поношеніе обратится на него (на нихъ). А рабомъ, по словамъ *Θеодорита,* здѣсь называется Господь, какъ и Павелъ сказалъ: но истощилъ Самого Себя, принявъ образъ раба; и чрезъ Исаію вопіетъ: Создавшій меня рабомъ Себѣ отъ чрева (Исаіи 49, 5); и Самъ говоритъ: Сынъ Человѣческій не для того пришелъ, чтобы Ему служили, но чтобы служить. Итакъ, принятая Имъ природа названа рабомъ, не потому, что она раболѣпна; ибо какъ можетъ быть таковою та природа, которая соединена съ Богомъ—Словомъ и получила владычество надъ всѣмъ? Но для того, чтобы оно было свойство сей природы. Посему имя раба здѣсь не означаетъ качества, но природу. А *Исихій* проклятіемъ здѣсь называетъ крестъ. Поелику въ законѣ было написано: проклятъ всякъ, висящій на деревѣ (Втз. 21, 23); то посему они и требовали, чтобъ Онъ былъ убитъ не иначе, какъ крестомъ, чтобы написаннымъ въ законѣ проклятіемъ тѣмъ болѣе обезчестить Его. Но Отецъ обратилъ Его въ благословеніе.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Смотри, какъ проситъ, чтобъ они были преданы не наказанію, а стыду и посрамленію, чтобъ оно сдѣлалось для нихъ наукою къ исправленію и причиною измѣненія ихъ въ лучшее. А Божественный *Максимъ* говоритъ въ нравственномъ отношеніи: Праведникъ молится, чтобы бѣсы всегда были печальны, по причинѣ неудачности ихъ желаній и несноснаго посрамленія другъ отъ друга за то, что побѣждены. По словамъ *Евсевія,* двойная одежда есть верхняя: посрамленіе есть печаль въ духѣ, происходящая изъ неудачности какого-либо желанія, а стыдъ есть печаль по причинѣ явно гнуснаго дѣла. *Исихій:* Да постыдятся, говоритъ, іудеи, видя, что Распятому ими поклоняются всѣ. А Самъ Распятый не столько веселится о постыжденіи іудеевъ, сколько о спасеніи вселенной. Они облекаются посрамленіемъ потому, что распяли Того, Который по плоти произшелъ отъ нихъ и пришелъ спасти ихъ; а одѣваются въ стыдъ, какъ въ двой-

30. *Исповѣмся* (съ благодареніемъ) *Господеви зѣло усты моими. И посредѣ многихъ восхвалю Его.* Я, говоритъ, какъ человѣкъ, буду благодарить Бога, какъ моего Спасителя и Избавителя и среди многихъ буду пѣснословить Ему. И дѣйствительно Христосъ, какъ человѣкъ, благодаритъ и славословитъ Бога среди многихъ людей, когда читается святое Евангеліе въ церкви, посредствомъ котораго Онъ славитъ Бога и Отца [1]).

31. *Яко предста одесную убогаго, еже спасти отъ гонящихъ душу мою.* Богъ, говоритъ, сталъ по правую сторону Меня убогаго, то есть, помогалъ Мнѣ. Ибо на правой сторонѣ чьей-либо становятся тѣ, которые вспомоществуютъ ему. Или можно понимать и иначе, что Богъ сталъ при правыхъ Моихъ дѣйствіяхъ, и былъ привлеченъ Моими добродѣтелями, чтобы помочь Мнѣ, и спасъ Меня отъ враговъ Моихъ іудеевъ, воскресивъ Меня отъ мертвыхъ. [1])

ную одежду, потому что по причинѣ дерзкаго устроенія Ему креста, которое названо здѣсь одеждою, они отвергаютъ Того, Который Своимъ востаніемъ воздвигъ вселенную, такъ что стыдъ справедливо обращается имъ въ двойную одежду.

[1]) По словамъ святаго *Максима:* Весьма исповѣдывается Господу своими устами тотъ, кто отъ всей души и силы приноситъ Богу за дарованное Ему совершенное очищеніе словесное ходатайство (прошеніе) и воздаетъ за благодѣяніе благодареніе. Ибо исповѣданіе есть выраженіе благодарности за данныя отъ Бога праведнику блага; уста суть явное дѣйствіе разумной силы; а хваленіе есть слово, состоящее изъ похвалъ и показывающее находящіяся въ комъ-либо и отличающія его предъ другими совершенства. Итакъ, праведникъ хвалитъ по силѣ и дѣломъ и словомъ Бога, показывая многимъ превосходную силу Его. Ибо не всѣ имѣютъ познаніе, но только очищающіеся для сего. *Исихій* устами Христовыми называетъ Церковь, которой Онъ есть глава, ибо чрезъ нее Онъ обѣщается исповѣдываться Отцу.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Божеское естество, соединившись съ естествомъ человѣческимъ, неразлучно пребывало въ Немъ, хотя называетъ его убогимъ; а попустило ему страдать для произведенія человѣческаго спасенія. Ибо Ему легко было вдругъ сдѣлать воспріятое Имъ естество безсмертнымъ. Поелику страданіе было спасительно для міра; то посему и попустило быть оному и уже послѣ страданія сообщило ему безсмертіе и нетлѣніе. А Богоносный *Максимъ,* изъясняя сіе въ нравственномъ отношеніи, говоритъ: Десница праведнаго есть духовная мудрость, при которой стоитъ Богъ, спасающій отъ производящихъ чрезъ лѣвую руку, т. е. земное мудрованіе, гоненіе. А убогій есть тотъ, кто всегда носитъ въ душѣ приличное созданному изъ ничего естеству смиренномудріе, и кто не признаетъ въ себѣ никакого своего дѣйствія въ добродѣтели безъ Бога. *Исихія:* Какъ Сынъ не только сидитъ по правую руку Отца, но и стоитъ. Ибо вотъ, говоритъ, Я вижу отверстыя небеса, и Сына Человѣческаго, стоящаго одесную Бога (Дѣян. 7, 56): такъ и Отецъ называется стоящимъ одесную Сына, дабы мы узнали, что въ Сынѣ и Отцѣ достоинство одно.

ПСАЛОМЪ СТО ДЕВЯТЫЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

О сей надписи мы говорили многократно. Псаломъ сей относится ко Христу [1]).

Ст. 1. *Рече Господь Господеви моему*. Богъ, говоритъ, Отецъ сказалъ къ Богу, Сыну Своему, по вознесеніи Его на небо. Если же и написано: Господь Богъ нашъ, Господь единъ есть, то это написано отнюдь не для отверженія Единороднаго, но для различенія и отдѣленія Его отъ ничтожныхъ боговъ. А слова: *Рече Господь и Отецъ* къ Сыну, мы должны понимать, какъ прилично Богу, а не человѣку, или боголично, а не человѣкообразно. Сіи слова заграждаютъ іудеямъ уста; ибо они совершенно не знаютъ, что сказать на то, какіе два Господа у Давида, изъ которыхъ одинъ родился изъ чрева прежде денницы (зари) [1]). Ибо явно, что это Христосъ—Богъ и человѣкъ.

Сѣди одесную Мене. Какъ наименованіями *Господь* и *Господь* выражается равночестіе Отца съ Сыномъ и наоборотъ Сына съ От-

---

[1]) *Ѳеодоритъ* замѣчаетъ, что Самъ Господь относилъ этотъ псаломъ къ Себѣ въ Евангеліи; такъ Онъ, спрашивая фарисеевъ, сказалъ: какъ вы думаете о Христѣ? Чей Онъ сынъ? говорятъ Ему: Давидовъ. Говоритъ имъ: какъ же Давидъ духомъ называетъ Его Господомъ, говоря: сказалъ Господь Господу моему: сѣди одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ? Итакъ, если Давидъ называетъ Его Господомъ, то какъ же Онъ Сынъ Его? И никто не могъ Ему отвѣтствовать на слова (Матѳ. 22, 42). Ибо фарисеи признавали Христа Сыномъ Давида. А что Онъ былъ Господомъ Давида (т. е. по Божеству), того вовсе на знали. Почему Господь прибавляетъ то, чего не доставало, не отвергая того, что было признаваемо, но научая, что одинъ и тотъ же есть Сынъ Давида по плоти и вмѣстѣ Господь его, какъ Богъ и Творецъ. Итакъ, пусть скажутъ іудеи, относящіе сей псаломъ къ Аврааму, отъ лица раба, и аріане и евноміане, относящіе сей псаломъ къ Богу—Слову до времени воплощенія Его, и павліане и савелліане и фотиніане, относящіе его ко Христу, какъ простому человѣку. Ибо что они могутъ сказать на сіи слова: изъ чрева прежде денницы Я родилъ Тебя? Слова *Аѳанасія:* Сей псаломъ пророчествуетъ о рожденіи Господа по плоти и восхожденіи Его на небеса.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Если Давидъ—царь и притомъ царь благочестивый и удостоившійся пророческаго дара, называетъ Владыку—Христа Господомъ, то посему Онъ не простой только человѣкъ, какъ утверждаютъ безумно іудеи, но и Богъ, какъ Творецъ и Господь Давида; и общее наименованіе Ихъ выражаетъ торжество существа Ихъ. Ибо Господь говоритъ Господу—Отецъ Сыну Своему; а не Господь—творенію и не Господь—созданію. *Другіе:* Говорящаго называютъ Богомъ, а слушающаго—Зоровавелемъ. Итакъ, что будетъ Зоровавель? Господь Давидовъ? И какъ могъ говорить тотъ, который и самъ названъ Давидомъ въ воздаяніе ему симъ великой чести? Гдѣ онъ имѣлъ священство, притомъ странное какое-то и удивительное? Итакъ слова: Господь Господу моему, сказаны о Христѣ. Въ еврейской же псалтири написано: «сказалъ Іегова Іеговѣ», что выражаетъ единосущность Отца съ Сыномъ; такъ какъ никакая тварь не называется Іеговою: одному Богу и одному божескому и не созданному естеству, а не какому-либо другому—созданному естеству усвояется сіе имя.

цемъ; такъ и *сидѣніе по правую сторону* на царскомъ престолѣ—то же равночестіе ихъ показывается, ибо у коихъ сидѣніе общее, у тѣхъ и царство общее. Посему да заградятся уста Арія и Евномія, пустословящихъ, что Сынъ не равенъ Отцу. Поелику же, какъ безтѣлесные и неописанные не имѣютъ правой и лѣвой стороны, что свойственно только тѣламъ, то посему сидѣніе здѣсь означаетъ покой и наслажденіе Божіимъ царствомъ, а сидѣніе по правую сторону показываетъ подлинность сыновства Сына и близость и равную честь [1]).

Дондеже положу враги Твоя (въ) *подножіе ногъ Твоихъ*. По Θеодориту и Аѳанасію, подъ врагами здѣсь разумѣетъ іудеевъ, еллиновъ, еретиковъ, и бѣсовъ; а слово *дондеже* не всегда отдѣляется отъ будущаго времени, но часто означаетъ: до нѣкотораго времени, а прочее время не отвергается, но вмѣстѣ съ нимъ подразумѣвается, какъ теперь здѣсь, о чемъ и Григорій Богословъ въ первомъ словѣ о Сынѣ любомудрствовалъ, и мы, послѣдуя Отцамъ, изъяснили слова евангелиста Матѳея: *доколѣ Она родила Сына Своего первенца* (Матѳ. 1, 25) [1]). Ибо если бы царство Христово ограничено было только до нѣкотораго времени, а не было бы вѣчно, то какъ бы исполнилось изреченіе Даніилово: *и царство Его царство вѣчное* (Дан. 3, 33); также: *возставилъ Богъ Небесный цар-*

[1]) Слова Велик. *Василія:* Ибо если престолъ Божій, какъ мы увѣрены, есть наименованіе достоинства, то отдѣльное для Господа сѣдалище по правую сторону Отца, что другое можетъ означать, какъ не равночестіе достоинства? И правая сторона выражаетъ отношеніе къ равному, впрочемъ такъ, что правая сторона не должна быть принимаема за тѣлесную. Ибо иначе была бы и лѣвая сторона. Но сіи слова почтенными наименованіями сидѣнія выражаютъ величіе сыновней чести. Итакъ, какъ изъ того, что Онъ занимаетъ почетнѣйшее сидѣніе по правую сторону, мы не можемъ заключать, что Онъ больше Отца; такъ и ты не говори, что Онъ выше, или ниже, но что Онъ равночестенъ и равенъ, какъ сіе показываетъ и общее сидѣніе. *Кирилла:* Правая сторона означаетъ равночестность достоинства. *Севира:* Подъ правою стороною мы разумѣемъ равночестность Сына съ Отцемъ; ибо въ отношеніи къ безтѣлесному существу нельзя представлять ни правой, ни лѣвой стороны. Тоже говоритъ и *Исихій:* А что не Самъ Сынъ усвояетъ Себѣ достоинство царства и Божества (посему Павелъ говоритъ: не считалъ хищеніемъ равенство съ Богомъ), но потому, что Отецъ благоволилъ къ Нему и Сынъ имѣетъ достоинство, то посему Онъ имѣетъ царство и равночестіе съ Отцемъ. Итакъ престолъ, по словамъ *Евсевія,* означаетъ царское достоинство Его; сидѣніе—непоколебимость, твердость и неподвижность пребыванія Его на царствѣ; а по правую сторону значитъ общеніе въ благахъ и правыхъ дарованіяхъ Отца. *Θеодорита:* Великое означаетъ сидѣніе одесную и превышающее не только человѣческую природу, но и всякую тварь. Впрочемъ и это сказано по-человѣчески. Ибо какъ Богъ Сынъ имѣетъ вѣчный престолъ: ибо престолъ Твой, говоритъ, Боже, во вѣкъ вѣка. Такъ какъ не послѣ креста и страданія Онъ удостоился такой чести, какъ Богъ, но получилъ, какъ человѣкъ, то, что имѣлъ, какъ Богъ: то поелику Онъ какъ человѣкъ принимаетъ предложеніе: сѣди одесную Меня; ибо какъ Богъ Онъ имѣетъ власть вѣчную. Бож. *Василій* говоритъ и въ другомъ мѣстѣ: что же? Поелику сидитъ одесную, то посему и почтеннѣе? Но если бы Онъ имѣлъ честь отъ Самаго Себя, то тогда былъ бы почтеннѣе; а если Онъ получилъ ее отъ Своего Родителя, то это даръ давшаго.

[1]) Въ истолкованіи Евангелія отъ Матѳея.

ство, которое не разсыплется во вѣки (Дан. 2, 44). Или какъ окажется истиннымъ то, что сказалъ Гавріилъ Дѣвѣ: *и царству Его не будетъ конца* (Лук. 1, 33)? А когда слышишь, читатель, здѣсь, что Отецъ положилъ враговъ въ подножіе ногъ Сына Своего; а у Павла, что Самъ Сынъ полагаетъ ихъ въ подножіе Свое: ибо Ему, говоритъ, надлежитъ царствовать, доколѣ не низложитъ всѣхъ враговъ подъ ноги Свои (1 Кор. 15, 25), слыша, говорю, это не смущайся симъ: ибо дѣйствіе и сила обоихъ, какъ Отца, такъ и Сына одинаковы и дѣла ихъ обоихъ общи. Потому что всѣ покорятся Сыну, одни добровольно, а другіе невольно, когда увидятъ Его сходящимъ съ небесъ во второе Свое пришествіе, о которомъ яснѣе учитъ Павелъ, говоря: дабы предъ именемъ Господа преклонилось всякое колѣно небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ (Фил. 2, 10). Наконецъ подножіемъ означаетъ покоренныхъ, сказывая почти такъ: доколѣ не положу враговъ Твоихъ покоренными ногамъ Твоимъ [1]).

[1]) *Θеодорита:* Итакъ, реченіе: доколѣ, не означаетъ время, но это свойство Божественнаго Писанія, напримѣръ: доколѣ не состарѣетесь Я есмь (Ис. 46, 4). Очевидно, что бытіе Божіе не ограничивается старостію людей, но Творецъ всѣхъ будетъ продолжать бытіе Свое и по состарѣніи и скончаніи ихъ.— *Златоуста:* Слыша говорящаго пророка, что Отецъ полагаетъ подъ ноги, не смущайся; ибо это сказано не потому, что Сынъ безсиленъ, поелику Павелъ говоритъ, что Онъ Самъ полагаетъ подъ ноги Свои. Дѣла Ихъ общи; почему и говоритъ: все Мое Твое и Твое Мое.

2. *Жезлъ силы послетъ Ти Господь отъ Сіона.* Жезлъ иногда принимается за знакъ наказанія, какъ въ семъ мѣстѣ: чего вы хотите? съ палкою ли прійти къ вамъ, или съ любовію и въ духѣ кротости (1 Кор. 4, 21)? а иногда за знаменіе пастырства, какъ здѣсь: упасешь ихъ жезломъ желѣзнымъ (Пс. 2, 9); иногда за знакъ царства, какъ въ слѣд. словахъ: выйдетъ жезлъ изъ корня Іессеева (Ис. 11, 1), и иногда за знакъ силы, какъ въ настоящихъ словахъ. Послетъ, говоритъ, Господь Христу, какъ человѣку, силу съ Сіона небеснаго, или съ Сіона іерусалимскаго; такъ какъ съ Сіона началась сила вышнихъ дѣлъ Христовыхъ и проповѣди Евангелія Его. Можно также подъ жезломъ силы разумѣть и крестъ, какъ разумѣлъ и Златоустъ; ибо что можетъ быть сильнѣе креста, который столь легко побѣждаетъ и прогоняетъ чувственныхъ и мысленныхъ враговъ [1]).

Евсевія: Теперь, говоритъ, у Меня царствуй и владѣй Моею честію и славою; и хотя враги церкви и противники Твоего имени истребляются и покоряются Твоимъ ногамъ медленно, но будетъ время, когда восприимешь царство надъ всѣмъ. *Исихія:* Въ настоящей жизни и Отецъ покоряетъ Сыну человѣчество и Сынъ покоряетъ оное Отцу; но по окончаніи сего вѣка, когда все во всемъ происходящемъ будетъ Богъ, тогда прійдя въ совершенство созерцанія и познанія, мы увидимъ Отца въ Сынѣ и Сына въ Отцѣ; почему и Господь говорилъ, что тогда пріидетъ Онъ въ славѣ Отца.

[1]) *Θеодорита:* Жезломъ силы означаетъ силу спасительнаго креста, ибо чрезъ него покорилъ все полчище противниковъ, и на Сіо-

И господствуй посредѣ враговъ Твоихъ. Господствуй, говоритъ, Господи Іисусе Христе, среди враговъ Твоихъ, покоряя ихъ и подавляя и игомъ Евангельскихъ Твоихъ законовъ привлекая ихъ къ покорности Тебѣ. Ибо то было удивительно, что Божественные Апостолы Господа, не смотря на то, что окруженные были со всѣхъ сторонъ врагами, однако же, по словамъ Ѳеодорита, побѣждали ихъ, и не просто побѣждали, но и покоряли ихъ, съ особенною силою и успѣхомъ[1]).

3. *Съ Тобою начало* (начальство) *въ день силы Твоея.* Въ тотъ, говоритъ, день, въ который открывается сила Твоя, Господи, тогда будетъ съ Тобою и начальство, т. е. будетъ у Тебя царство, такъ какъ оно, по Златоусту, не получается Тобою отвнѣ, но соединено необходимо съ самимъ Божествомъ Твоимъ. Можно разумѣть подъ начальствомъ и Сына Божія, какъ виновника всего, т. е. какъ Творца, неразлучнаго съ Отцемъ[1]). А день силы есть день перваго явленія Христова и безчисленныхъ Его чудесъ, или день втораго Его пришествія, по Ѳеодориту, и послѣдней трубы, имѣющей пробудить мертвыхъ; такъ какъ и первое и второе пришествіе имѣетъ, по Златоусту, величайшую силу.

Во свѣтлостехъ святыхъ Твоихъ. Когда, говоритъ, пріидетъ день силы Твоей и перваго Твоего пришествія, тогда просіяютъ святые Твои; ибо что, по Злато-

---

нѣ онъ былъ водруженъ. Прибавленіе изъ *Златоуста:* Сей жезлъ креста обратилъ землю и море и наполнилъ ихъ великою силою. Съ симъ жезломъ изшедши Апостолы во всю вселенную, все сіе произвели. Съ нимъ совершили все, начавъ отъ Іерусалима. *Аѳанасій* съ *Евсевіемъ* подъ жезломъ разумѣлъ посланное Евангельское слово, которое и овладѣло всѣми народами. *Исихій:* Поелику жезлъ оный имѣетъ двоякую силу и наказывать и руководствовать, то посему и крестъ руководствуетъ насъ и мучитъ демоновъ. Итакъ, прилично онъ названъ и жезломъ силы, какъ имѣющій такую силу. Откуда же Онъ послалъ его? съ Сіона, говоритъ, ибо тамъ Единородный принесъ Себя въ жертву.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Смотри, какое пророчество: оно свѣтлѣе солнца. Ибо что значитъ: господствуй посредѣ враговъ Твоихъ? Тоже, что среди еллиновъ и іудеевъ. Ибо какъ церкви насаждены—среди городовъ, такъ онѣ одерживали верхъ и побѣду. Это знакъ свѣтлой побѣды, поставить жертвенники среди враговъ, овецъ среди звѣрей, агнцевъ между волками. Притомъ не сказалъ: побѣждай, а господствуй, дабы показать, что торжество совершалось безъ ополченія, но владычество зависѣло отъ повелѣнія. Такъ овладѣвали Апостолы, имѣя Христа въ себѣ!

[1]) *Другой* говоритъ: Симъ означаетъ время суда, въ которое, по пришествіи Своемъ съ Ангелами во славѣ Отца, будетъ судить каждаго. *Кириллъ:* И тогда, безъ сомнѣнія, пріидетъ Онъ, Самъ пребывая въ Отцѣ и имѣя въ Себѣ Отца, безначальное какъ бы начало Своего естества, только по происхожденію изъ Него, ибо Онъ имѣетъ бытіе отъ Него. А *Исихій* подъ начальствомъ разумѣетъ крестъ Христовъ, поколику имъ князь и царь вселенной побѣжденъ. Равнымъ образомъ подъ днемъ силы разумѣетъ день креста (т. е. великую пятницу), по причинѣ произведенныхъ въ оный знаменій и чудесъ. Ибо въ сей день Господь имѣлъ съ Собою начальство, т. е. крестъ, не только потому, что на немъ былъ пригвожденъ, но и потому что на плечахъ Своихъ несъ его. Ибо яснѣе излагая сіе *Исаія* говорилъ: Котораго начальство было на раменѣ, что изъясняя *Григорій* Богословъ сказалъ: Ибо съ крестомъ поднимается (въ изд. сводѣ).

усту, было свѣтлѣе Апостоловъ, которые обтекая вселенную вокругъ, освѣщали ее, просвѣщая ее проповѣдію Евангелія и добродѣтелями, какъ солнце освѣщаетъ вселенную лучами своими? А если Апостолы были столь свѣтлы въ первое пришествіе Господне и въ настоящемъ вѣкѣ, то сколь свѣтлѣе они будутъ во второе Его пришествіе и въ будущемъ вѣкѣ, когда праведники возсіяютъ, какъ солнце во славѣ Отца ихъ (Матѳ. 13, 43), какъ сказалъ Господь. Итакъ, примешь ли сіи слова въ отношеніи къ первому пришествію Господа, или второму, ты не погрѣшишь: ибо то и второе, по Златоусту, покажетъ величайшую силу [1]).

Изъ чрева прежде денницы родихъ Тя. Слова: *сѣди одесную Меня,* сказанныя выше, и слова: *изъ чрева прежде денницы Я родилъ Тебя,* сказанныя здѣсь, произносятся отъ лица Отца къ Сыну, какъ, по словамъ Дидима, разумѣли и всѣ церковные истолкователи. Слова: *жезлъ силы пошлетъ Тебѣ Господь,* и *съ Тобою начальство* сказывается отъ лица Давида къ Сыну. Слова: *изъ чрева,* по Златоусту, Дидиму и Севиру, означаютъ подлинность, а по Ѳеодориту — тождественность существа съ Отцемъ. Ибо подлинныя чада раждаются изъ чрева родителей, и такъ симъ означается, что Господь есть дѣйствительный и естественный Сынъ Отца, а не смертный и Сынъ по благодати, какъ говоритъ Дидимъ. Далѣе слова: *прежде денницы,* значатъ то же, что и *прежде солнца,* какъ говоритъ и въ 71-мъ псалмѣ: *прежде солнца пребываетъ имя Его.* Что же это? Ужели прежде солнца только родилъ Его Отецъ? Нѣтъ; потому, что и въ другомъ мѣстѣ говоритъ о Немъ: *и отъ вѣка и до вѣка Ты еси* (Псал. 89, 2), хотя Онъ не только отъ вѣка, но и прежде вѣка существуетъ и не только существуетъ до вѣка, но и выше вѣка—безконечно. Итакъ, таковыя выраженія мы должны понимать богоприлично, т. е. изъ нихъ должны разумѣть то, что Сынъ существуетъ прежде всѣхъ существъ, и что Онъ предвѣченъ. А тѣ, которые слова: *прежде денницы,* разумѣютъ о той ночи, въ которую Дѣва родила Христа, разумѣютъ худо; ибо тогда надлежало бы сказать: прежде восхожденія солнца, а не прежде денницы; потому что всегда просто:—прежде солнца, значитъ: прежде бытія солнца, какъ напротивъ того:

[1]) Слова *Аѳанасія:* Выраженіе: «во свѣтлостяхъ святыхъ Твоихъ» означаетъ ничто иное, какъ лики святыхъ Ангеловъ, въ ту ночь, въ которую родился Христосъ, воспѣвшіе: Слава въ вышнихъ Богу. *Златоустъ* свѣтлостями называетъ здѣсь красоту святыхъ: Ибо что свѣтлѣе Павла? Что блистательнѣе Петра? которые обтекая вселенную сіяли паче солнца, когда сѣяли сѣмена благочестія? Ибо какъ снизшедшіе съ неба Ангелы, такъ были неприступны для всѣхъ. Ибо никто не смѣлъ приставать къ нимъ; а народъ превозносилъ ихъ (Дѣян. 5, 13).

прежде восхода солнца—означаетъ утро. [1])

4. *Клятся Господь, и не раскается.* Какъ ярость, приписываемая Богу, не означаетъ страсти, но движеніе наказывающей грѣшниковъ силы; такъ и клятва Божія означаетъ утвержденіе, или, по Златоусту, то, что имѣетъ быть что-либо исполнено непремѣнно, а не означаетъ такой клятвы, какая бываетъ у людей. Глаголъ: не раскается, означаетъ то, что Богъ не измѣнитъ и не переиначитъ того, въ чемъ увѣряетъ, какъ дѣлаетъ сіе часто въ разсужденіи многихъ вещей, перемѣняетъ свои постановленія по другимъ видамъ для пользы, какъ замѣтилъ Ѳеодоритъ. Въ чемъ же Онъ клянется и что постановляетъ твердо, о томъ говоритъ далѣе. [1])

Ты Іерей во вѣкъ, по чину Мелхиседекову. Господь былъ Іерей, по чину Мелхиседека; потому что Онъ преподалъ Апостоламъ на таинственной вечери хлѣбъ и вино, какъ и Мелхиседекъ поднесъ хлѣбъ и вино Аврааму и бывшимъ съ нимъ, по возвращеніи ихъ съ войны съ побѣдою, одержанною надъ царемъ ходоллогоморскимъ, какъ

[1]) Слова *Златоуста:* Упомянулъ о чревѣ для того, чтобы симъ выразить подлинность рожденія и то, что Сынъ рожденъ изъ существа Отца. И мы также действительное рожденіе имѣемъ отъ чрева, а дѣла дѣлаемъ руками. Посему чрево и сердце означаютъ собственность и подлинность. *Севира:* Выраженіе: изъ чрева родилъ, означаетъ единосущность, а: прежде денницы—предвѣчность. *Ѳеодорита:* Реченіе: прежде денницы открываетъ то, что Онъ есть прежде временъ и прежде вѣковъ, а: изъ чрева, показываетъ тождественность существа. Ибо не отъ другаго чего-либо, говоритъ, какъ только изъ Моей природы Ты родился, такъ что чрево надобно принимать за подобіе. Ибо какъ люди раждаютъ изъ чрева, и раждаемые ими имѣютъ одну природу съ родившими, такъ и Ты родился отъ Меня и въ Самомъ Себѣ показываешь существо Родившаго. По словамъ *Аѳанасія* реченіе: прежде денницы, означаетъ, быть можетъ то, что способъ рожденія заключается въ неизвѣстности и непостижимости и какъ бы въ глубокой тьмѣ. Ибо какое благоприличіе въ томъ, если представлять Сына рожденнымъ прежде денницы? Если по причинѣ начала, то не лучше ли было бы сказать: прежде неба и земли? По словамъ *Никиты* это: прежде денницы, имѣетъ еще нѣкоторымъ образомъ и такой смыслъ: Іоаннъ въ откровеніи отъ лица Христова говоритъ: Я есмь корень и потомокъ (родъ) Давида, звѣзда свѣтлая и утренняя (Апок. 22, 16). Итакъ, если потомокъ Давидовъ есть утренняя (ранняя) звѣзда, то явно что денницею названо плотское рожденіе Спасителя во плоти, прежде котораго было рожденіе отъ Бога. Почему то, что здѣсь говорится, можно выражать такъ: Я родилъ Тебя изъ Самаго Себя прежде явленія Твоего во плоти. Ибо это: прежде денницы есть одно и то же, что и прежде воплощенія. Слова *Евсевія:* Я узналъ отъ одного, что римская Псалтирь вмѣсто изъ чрева, содержитъ: изъ Маріи, такъ, что имя Богородицы упомянуто ясно; почему нѣкоторые говорятъ, что Отецъ здѣсь усвояетъ Себѣ плотское рожденіе Единороднаго; потому что сверхъестественное рожденіе Его произведено Его силою; а сказано прежде денницы, потому, что Господь родился ночью, до утра. Но сіе не нравится другимъ потому, что Господь принимаетъ сей псаломъ не въ отношеніи къ устроенію плоти, а въ отношеніи къ рожденію по Божеству.

[1]) *Аѳанасія:* Клятва Божія есть слово Его, удостовѣряющее слушателей и увѣряющее каждаго, что обѣщанное и сказанное Имъ исполнится. *Ѳеодорита:* Въ точности изъяснилъ сіе Божественный Апостолъ въ посланіи къ Евреямъ, показавъ безконечность сего священства тѣмъ, что левитское священство приняло постановленія безъ клятвы, а сіе утверждено клятвою. А сказалъ сіе по-человѣчески: ибо Божество не причастно страсти, какова и страсть раскаяніе.

видно изъ 14 гл. Бытія. Христосъ есть Іерей во вѣкъ, какъ не имѣющій, по Божеству, ни начала дней, ни конца жизни, какъ и Мелхиседекъ не имѣлъ начала и конца по умолчанію о семъ книги Бытія. Но Мелхиседекъ не имѣетъ сего потому, что о томъ умолчала исторія Писанія, не открывъ, отъ какихъ родителей онъ родился и когда умеръ; а Христосъ дѣйствительно не имѣетъ ни начала, ни конца [1]).

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* По еврейскому нарѣчію мелхи есть царь, седекъ—правда, а салимъ—миръ; и можно видѣть, что Мелхиседекъ былъ богатъ, какъ бы по самому наименованію своему, а по силѣ значенія словъ названъ царемъ правды и мира. *Григорія* Богослова: Итакъ, Христосъ называется Мелхиседекомъ, какъ безматерній по существу, которое выше нашего, не имѣющій отца по нашему естеству и какъ не подлежащій родословію, по горнему происхожденію (ибо родъ Его, говоритъ, кто можетъ изъяснить)? и какъ царь Салима, что значитъ миръ, и какъ получившій десятину отъ патріарховъ, превосходныхъ въ брани съ злыми силами. Прочитай и 7-ю главу посланія къ Евреямъ, гдѣ чудный Павелъ прилагаетъ иносказательно исторію о Мелхиседекѣ ко Христу. Довольно замѣчаній сдѣлано и мною (говоритъ Никод.) на сію главу при переводѣ изъясненія на посланіе къ Евреямъ. *Θеодорита*: Мелхиседекъ же былъ священникъ не изъ іудеевъ, а изъ язычниковъ; такъ и Христосъ—Владыка принесъ Самаго Себя Богу не за іудеевъ только, но и за всѣхъ людей. Мы находимъ также, что Мелхиседекъ былъ и священникъ и царь. Итакъ, если Христосъ по плоти отъ Давида, а Давидъ отъ Іуды, и священство получилъ по чину Мелхиседека: то левитское священству уже кончилось и благословеніе высшаго священства перешло въ Іудово поколѣніе. Произшедшій же отъ Іуды по плоти Христосъ имѣетъ нынѣ священство, не Самъ принося что-либо, но пребывая главою надъ приносящими. Ибо тѣломъ Своимъ называетъ Церковь и чрезъ нее священнодѣйствуетъ, какъ человѣкъ, а принимаетъ приносимое ею, какъ Богъ.

5. *Господь одесную Тебе сокрушилъ есть въ день гнѣва Своего цари.* Господь, говоритъ, будетъ съ тобою, Христе, какъ человѣкомъ, чтобы помогать Тебѣ, какъ говоритъ и въ 15-мъ псалмѣ: Я предзрѣлъ Господа предъ Собою всегда, ибо Онъ одесную Меня, чтобъ Я не поколебался. Самъ, говоритъ, Господь сокрушитъ въ день суда нечестивыхъ царей определенными ими вѣчными муками; а если сокрушитъ царей, то не гораздо ли болѣе и прочихъ нечестивыхъ? [1])

6. *Судитъ во языцѣхъ, исполнитъ паденія* (падалью); *сокрушитъ главы на земли многихъ.* Господь, говоритъ, осудитъ народъ, или осудитъ въ народахъ достойныхъ осужденія и наполнитъ паденіями; потому что низложитъ для пользы и смиритъ многихъ, т. е. тѣхъ которые стояли худо и въ нечестіи, или во злѣ. Онъ же сокрушитъ еще главы многихъ, или однимъ словомъ многихъ. Ибо что тамъ

[1]) Слова *Исихія:* Видишь ли, что слова: сѣди одесную меня, не означаютъ какого-либо мѣста, но единеніе Сына со Отцемъ и совершенное равенство? Ибо если дѣйствительно по правую руку, то какъ говорится также, что и Отецъ по правую руку Его. А сокрушитъ царей въ день гнѣва тѣхъ, которые собрались на Господа и на Христа Его: Ирода и Пилата и Анну и Каіафу и соучастниковъ ихъ. Или, по *Дидимову* мнѣнію, указываетъ на царей мысленныхъ, которые, бывъ сокрушены, перестанутъ быть врагами, потому что уничтожится Господомъ всякое начальство ихъ въ день суда. *Θеодорита:* Господь одесную тебя, какъ бы такъ сказалъ: ты имѣешь соединенное Божество безотлучнымъ.

сказалъ отдѣльно о царяхъ, то теперь здѣсь говоритъ вообще о многихъ; а это разумѣется не только о будущемъ судѣ, но въ другомъ значеніи означаетъ и нестерпимую силу Божію: ибо когда прогнѣвается Богъ, тогда сокрушитъ царей и сдѣлаетъ все прочее [1]).

7. *Отъ потока на пути піетъ, сего ради вознесетъ главу.* По Златоусту, сими словами Давидъ пророчествуетъ о простотѣ содержанія и жизни Іисуса Христа, т. е. что ведя жизнь скудную и безъ излишнюю, будетъ пить изъ зимняго потока и сухаго рва текущаго на пути сей жизни. Или надобно понимать такъ, что ходя по пути жизни сей Онъ будетъ пить изъ потока. А въ высшемъ смыслѣ подъ (зимнимъ) потокомъ можешь разумѣть, по словамъ Дидима, зиму (бурю) и множество наводимыхъ искушеній; подъ путемъ временную и преходящую сію жизнь, а подъ питіемъ уныніе и непрерывность искушеній. Итакъ Христосъ, говоритъ, будетъ пить, т. е. испытаетъ въ жизни сей потопъ, или множество искушеній. Ибо, какъ Онъ Самъ, говоритъ, претерпѣлъ искушенія, то можетъ помогать и искушаемымъ (Евр. 2, 18). Впрочемъ по причинѣ сей простоты и смиренія и искушеній Онъ вознесется и прославится, когда взойдетъ на высоту и сядетъ одесную Бога. Потому что сей малоцѣнный образъ жизни не только не повредилъ Ему нисколько, но еще вознесъ Его, по словамъ Златоуста, на высоту неизъясняемой славы [1]).

[1]) Слова *Златословеснаго*: Будетъ судить, т. е. осудитъ и накажетъ бѣсовъ, по причинѣ которыхъ грѣшили и приходили въ нечестіе. Не сказалъ же, говоритъ *Исихій:* будетъ судить, т. е. осудитъ народы, но у народовъ, т. е. діавола. Онъ осудилъ его, показавъ его безсиліе у народовъ и наполнилъ паденіями демоновъ; ибо съ нимъ низложилъ и его воинство, ибо, вошедши въ землю чрезъ свою смерть и уничтоживъ смерть, сокрушилъ главы мысленныхъ змѣевъ.

[1]) Прибавленіе изъ *Златословеснаго:* Ибо каковъ былъ у него столъ, таково и питіе, столъ изъ ячменнаго хлѣба, и питіе—вода изъ потока. Ибо сей любомудрый образъ жизни Онъ проходилъ, научая обуздывать чрево, попирать тщеславіе, уничтожать надменность. По вочеловѣченіи, говоритъ, Онъ будетъ пользоваться самою малоцѣнностію, чтобы находящіеся на пути знали, какъ утолять жажду. Слова *Θеодорита:* Полагаю, что сіе пророчество имѣетъ другую глубочайшую мысль и намекаетъ на таинство страданія. Ибо чашею обыкновенно онъ называетъ страданіе, какъ здѣсь: да минуетъ Меня чаша сія. А потокомъ называетъ іудеевъ, которые всегда имѣли Божественную благодать, но не всегда ею пользовались; подобно тому какъ и зимній потокъ не имѣетъ непрерывнаго теченія водъ. Итакъ, на пути временной сей жизни піетъ чашу страданія отъ іудеевъ, которые имѣютъ иссохнуть на подобіе потока. Подобно сему говоритъ и апостолъ Павелъ: смирилъ Себя, бывъ послушнымъ даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Богъ Его превознесъ. Очевидно же, что и это сказалъ человѣкообразно. Ибо, какъ Богъ, Онъ не смиреніемъ возвысился, но при высотѣ Своей смирилъ Себя; а какъ человѣкъ, Онъ получилъ ту высоту, которой не имѣлъ.

ПСАЛОМЪ СТО ДЕСЯТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И этотъ псаломъ есть благодарственный[1]).

Ст. 1. *Исповѣмся Тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ.* Я, говоритъ, буду благодарить Тебя, Господи, не только словами, и не только просто языкомъ и устами, но и всѣмъ сердцемъ моимъ, съ стремительною и пламеннѣйшею душею и внимательнѣйшею мыслію, освободясь отъ всякой житейской заботы и возвысившись къ Тебѣ; буду благодарить, какъ за оказываемыя мнѣ Тобою всегда благодѣянія, такъ и за тѣ, которыя дѣлаешь другимъ людямъ. Ибо сія благодарность моя Тебѣ есть готовая жертва и легкое приношеніе и притомъ дѣло необходимое, котораго всегда требуетъ отъ насъ Богъ какъ долга [1]).

Въ совѣтѣ правыхъ и сонмѣ.

2. *Велія дѣла Господня.* Въ совѣтѣ, говоритъ, и собраніи правомыслящихъ людей велики всѣ дѣла Господа, которыя Онъ производитъ чудодѣйствуя какъ прежде, такъ и теперь и послѣ сего и которыя привелъ, при созданіи міра, въ бытіе изъ ничего. Ибо сіи дѣла должно принимать и за чудеса Божіи и за творенія: потому что праведники, собираясь въ одно мѣсто и разсуждая о таковыхъ дѣлахъ Божіихъ, не находятъ, чтобы которое-либо изъ нихъ было незначительно, или недостойно Творца своего—Бога; но все имъ представляется великимъ и имѣющимъ великую и глубокую цѣль; хотя для многихъ другихъ

---

[1]) *Аѳанасій* же говоритъ, что сей благодарственный псаломъ произносится отъ лица Апостоловъ, излагающихъ, какія дѣла спасительнаго строенія произведены І. Христомъ. А *Ѳеодоритъ* думаетъ, что сей псаломъ произносится, какъ благодарственное пѣніе Богу, отъ лица царя Іосафата о дарованной ему побѣдѣ надъ моавитянами, аммонитянами и идумеянами. *Златоустъ* и *Оригенъ* говорятъ, что настоящій и слѣдующій за симъ псаломъ содержитъ столько буквъ, сколько имѣетъ еврейскій алфавитъ, а именно 22, почему и называется алфавитнымъ. Тоже самое говоритъ и *Исихій:* Прекрасна надпись на семъ псалмѣ: аллилуіа, которое означаетъ хвалу Богу; онъ знаменитъ и тѣмъ, что онъ сочиненъ по числу буквъ еврейскихъ. *Іоаннъ* Литинъ въ своей Псалтири говоритъ, что поелику въ настоящемъ псалмѣ содержится только десять стиховъ, то посему въ каждомъ изъ 8-ми первыхъ стиховъ помѣщены по двѣ буквы еврейскаго алфавита, а въ послѣднихъ двухъ—по три буквы того же алфавита, и такимъ образомъ въ 10-ти стихахъ помѣщены 22 буквы еврейскаго алфавита.

[1]) Слова *Исихія:* Сказалъ: всѣмъ сердцемъ моимъ, дабы мы съ одной стороны исповѣдываясь, съ другой стороны не были поползновенны ко грѣху, въ которомъ исповѣдываемся, и чтобы движась одною душевною ногою къ правдѣ, другую не оставили увязать въ грязи грѣха. Все сердце мы должны предать Ему, какъ Зиждителю и Творцу цѣлаго его, не могущему принять половиннаго дара. *Златоуста:* И Моисей, говоритъ, полагаетъ такой законъ, сказывая: возлюбиши Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ и всею мыслію твоею. А исповѣдываніемъ, мнѣ *кажется, онъ* называетъ благодареніе: воспою, говоритъ, буду благодарить.

*

часто и не представляются таковыми по причинѣ невѣрнаго и превратнаго ихъ сужденія [1]).

Изыскана (приспособлены) *во всѣхъ воляхъ* (хотѣніяхъ) *Его*. Другой толковникъ перевелъ: «исполнены въ точности». Выше сказанные, говоритъ, дѣла Божіи совершенны и сдѣланы съ точностію, т. е. способны ко всѣмъ хотѣніямъ Божіимъ и побуждаютъ благоразумныхъ и смыслящихъ къ исполненію ихъ (хотѣній); ибо кто, видя таковыя дѣла Господа, или слыша о нихъ, не возбудится ими къ исполненію всѣхъ хотѣній Виновника таковыхъ дѣлъ, Бога? Благоразумный человѣкъ узнаетъ изъ нихъ, что по истинѣ Богъ производитъ оныя, и что Производитель ихъ человѣколюбивъ. А хотѣнія Божіи суть животворныя заповѣди Божіи [2]).

3. *Исповѣданіе и великолѣпіе дѣло Его*. Дѣла, говоритъ, Господа суть благодарность и хвала и великолѣпіе, не отдѣльно, то, или другое дѣло Господа, но вообще и совокупно всякое дѣло Его: ибо всякое дѣло Его способно возбуждать къ великолѣпному прославленію и благодаренію Бога, сотворившаго оное, всякій словесный умъ, видящій оное, или слышащій о немъ. Особенно же дѣломъ Господа почитается вочеловѣченіе Его [1]).

И правда Его пребываетъ въ вѣкъ вѣка. Сіи слова написалъ Давидъ въ утѣшеніе обижаемыхъ

---

[1]) *Златословеснаго:* Они сами по себѣ велики; но не представляются велики, когда не имѣютъ праведнаго судіи о нихъ. Такъ и солнце само по себѣ свѣтло и блистательно и освѣщаетъ всю вселенную; но для больныхъ глазами оно не таково, хотя нельзя винить въ томъ солнца, а недостатокъ, состоящій въ болѣзни ихъ; почему и *Сирахъ* сказалъ: дѣла Господа всѣ хороши и всякой нуждѣ во время ея могутъ помочь; и нельзя сказать: это хуже сего; ибо все въ свое время можетъ заслуживать одобреніе (Сир. 39, 40); также: нельзя сказать: что это? Для чего это? Ибо все на пользу ихъ создано (тамъ же 21).

[2]) Почему и *Златословесный* разсуждаетъ: такъ, говоритъ, совершенны дѣла Божіи, что доставляютъ внимательнымъ самое ясное познаніе о Немъ и для видящихъ служатъ вмѣсто книгъ, научая притомъ не только богопознанію, но и благочестію. *Аполлинарій* подъ дѣлами Божіими разумѣетъ не только созданія, но и чудеса, бывшія въ различныя времена и произведенныя различными способами; а подъ хотѣніями Божіими разумѣетъ добродѣтели.

Слова *Θеодорита:* Все творимое Имъ—и произведеніе созданія и строеніе спасенія величественно и необыкновенно и достойно прославленія отъ всѣхъ людей. Ибо исповѣданіемъ здѣсь называетъ благодареніе. *Исихія:* Дѣло Божіе, говоритъ, есть наше спасеніе, о которомъ Христосъ сказалъ: дѣло совершилъ, которое Ты поручилъ Мнѣ исполнить. Сіе-то дѣло имѣетъ двоякое свойство, одно зависящее отъ нашего произволенія, а другое—отъ человѣколюбія Божія. Ибо наше дѣло просить, а Его—дать. Итакъ, исповѣданіе есть наше, ибо чрезъ исповѣданіе мы обнаруживаемъ въ себѣ отступленіе отъ худой жизни и желаніе доброй; а великолѣпіе есть дѣло Божіе; такъ какъ великому прилично быть сострадательнымъ къ малымъ и возвышать смиренныхъ. Посему дѣло Божіе составляется изъ того и другаго, т. е. изъ Его великолѣпія и нашего исповѣданія (въ изданномъ Сводѣ).

[1]) Слова *Златоуста:* Всякое дѣло Его способно внушить зрителю благодарность. Нельзя сказать: для чего это? Къ чему сіе? Но и тьма и свѣтъ, и гладъ и изобиліе, и жизнь и смерть и все видимое способны возбудить къ славословію. Итакъ, Онъ благодѣтельствуетъ, когда и геенною угрожаетъ; и какъ отцы не менѣе суть отцы и тогда, когда бьютъ, какъ и тогда, когда ласкаютъ; такъ и Богъ.

и для вразумленія и исправленія обижающихъ. Онъ говоритъ, что судъ Божій, какъ вѣчный, ожидаетъ и обижаемыхъ и обидчиковъ, чтобы первымъ доставить покой, а вторыхъ предать мученію. Или говоритъ, что правосудіе Божіе вѣчно, т. е. непреложно и ненарушимо [1]).

4. *Память сотворилъ есть чудесъ Своихъ.* Выраженія: вспомнилъ и на память привелъ Себѣ и подобныя симъ, пророки многократно, какъ мы сказали въ другихъ мѣстахъ, принимаютъ въ отношеніи къ дѣйствію Божію. Итакъ Давидъ говоритъ, что Господь производитъ чудеса и не престаетъ чудодѣйствовать во всякомъ родѣ, чтобы чрезъ сіи чудеса привлекать грубѣйшихъ людей къ познанію Его. Таковыя чудеса Онъ произвелъ во время потопа, слiянія языковъ, сожженія Содома, во время Авраама, и во время Исаака и Іакова. Таковыя совершилъ въ Египтѣ при исходѣ евреевъ изъ Египта, въ пустынѣ, въ землѣ обѣтованной, въ Вавилонѣ и, по освобожденіи изъ Вавилона, во время Маккавеевъ. Таковыя производилъ и въ пришествіе Христово и, по пришествіи Христовомъ, во время Апостоловъ, мучениковъ и другихъ святыхъ и донынѣ производитъ таковыя чудеса вообще частно, въ домахъ, городахъ и, по выраженію Златословеснаго, въ каждой части міра [1]).

Милостивъ и щедръ Господь. Здѣсь учитъ, что Господь, Который производитъ вышесказанныя чудеса, милостивъ и щедръ; ибо Онъ творитъ ихъ, потому что, будучи милостивъ и сострадателенъ къ людямъ, желаетъ имъ вѣчнаго спасенія.

5. *Пищу даде боящимся Его.* И здѣсь можно спросить: для чего Давидъ говоритъ, что Господь даетъ пищу боящимся Его, тогда какъ Онъ даетъ пищу и не боящимся Его? Разрѣшая сіе недоумѣніе скажемъ, что пищею Давидъ называетъ здѣсь душевный, словесный, духовный и небесный хлѣбъ, который Господь даетъ

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* Итакъ, не смущайся, когда видишь людей оклеветываемыхъ, незаслуженно терпящихъ нападенія, злостраждущихъ. Ибо есть судилище неподкупное, есть приговоръ безпристрастный, воздающій каждому по достоинству. А если ты требуешь его нынѣ, то смотри, чтобы не произнесть приговора на себя перваго. *Θеодорита:* Ничего неправеднаго нѣтъ въ дѣлахъ Его, но все украшается правдою; ибо вѣчно имѣя ее при Себѣ, Онъ ею управляетъ всѣмъ.

[1]) Слова *Аполлинарія:* Христосъ на память приводя Себѣ предсказанныя въ древности пророками событія, то, что было предсказано, исполнялъ самымъ дѣломъ. Ибо они предсказывали Божіимъ Духомъ, пророчествуя о тѣхъ чудесахъ, которыя имѣли быть произведены Имъ. Такъ *Исаія* говоритъ: и будутъ знаменія и чудеса въ домѣ Израиля (Ис. 8, 18). По словамъ *Θеодорита,* быть можетъ, говоритъ и царь Іосафатъ, что Богъ привелъ Себѣ на память древнія чудеса, бывшія при нашихъ предкахъ. Ибо новою и въ наше время бывшею побѣдою Онъ напоминалъ намъ побѣду Его надъ египтянами посредствомъ воды, воздвиженіемъ рукъ Моисеевыхъ, пораженіе амаликитянъ и совершеніе другихъ чудесъ и тѣхъ славныхъ чудодѣйствій, которыя у невѣрныхъ почитаются ложными, ты (говоритъ) сдѣлалъ несомнѣнными.

преимущественно тѣмъ, которые боятся Его. Подъ пищею можно разумѣть также и духовную вечерю—Тѣло и Кровь Господню. Или царе-пророкъ сказываетъ сіе потому, что Богъ часто питаетъ боящихся Его и чувственною пищею въ случаѣ нужды и недостатка ихъ, какъ пропиталъ, по словамъ Дидима, Илію, Даніила, народъ еврейскій и многихъ другихъ[1]).

Помянетъ въ вѣкъ завѣтъ Свой. Іудейскіе толковники слова сіи изъясняютъ такъ, что Богъ, вспомнилъ завѣтъ Свой, т. е. совершилъ и сдѣлалъ непреложнымъ завѣтъ Свой о умноженіи потомства Авраамова и о наслѣдіи земли обѣтованной. А мы христіане вмѣстѣ съ Аполлинаріемъ принимаемъ сіи слова за пророчество о Христѣ. Богъ, говоритъ, вспомнитъ въ надлежащемъ вѣкѣ данный Аврааму и прочимъ патріархамъ завѣтъ, т. е. что въ сѣмени Твоемъ (т. е. во Христѣ) благословятся всѣ народы (Быт. 22, 18).

6. *Крѣпость дѣлъ Своихъ возвѣсти людемъ Своимъ; дати имъ достояніе языкъ.* Древнему народу еврейскому Богъ показалъ крѣпость дѣлъ Своихъ, т. е. могущество въ дѣлахъ посредствомъ ежедневно производимыхъ Имъ чудесъ; а народу христіанскому показалъ крѣпость въ дѣлахъ ежедневными чудесами, показанными по вочеловѣченіи Его. Для чего же Онъ это дѣлалъ? Для того, чтобы іудеямъ дать землю обѣтованную, въ которой прежде жили народы, а намъ христіанамъ дать и обѣтованную и другимъ народамъ принадлежавшую землю, т. е. ту, которою возобладали христіанскіе цари[1]).

7. *Дѣла рукъ Его истина и судъ.* Нѣкоторые руками Отца называли Сына и Святаго Духа, какъ создавшихъ все. А дѣло ихъ—дѣло Святаго Духа—истина; такъ какъ и Господь сказалъ: Онъ (утѣшитель) наставитъ васъ на всякую истину (Іоан. 16, 13), а дѣло Сына—судъ. Сіи то двѣ вещи истину и судъ Писаніе часто относитъ къ Духу и Сыну. Или говоритъ такъ, что дѣла Христовы истинны (а не призракъ) и праведны, т. е. исполнены, по словамъ Дидима, правды, различенія и строенія на пользу; почему и Исаія сказалъ о Немъ: къ истинѣ (къ исполненію) приведетъ судъ. Златоустъ же, изъясняя сіи слова, говоритъ, что Писаніе многократно истиною называетъ человѣколюбіе, по какому значенію мы должны понимать, что дѣла Божіи исполнены человѣколюбія и правды; такъ

---

[1]) Потому-то слова сіи прилично сказываются священникомъ при благодареніи по окончаніи обѣда.

[1]) Слова *Исихія:* Надѣясь на сію крѣпость, Апостолы ходили на проповѣдь ко всѣмъ народамъ, и получили въ наслѣдство всю землю, обратившуюся чрезъ слова и труды ихъ. *Аѳанасія:* Ликъ, говоритъ, апостольскій возвѣстилъ призванному къ вѣрѣ народу силу дѣлъ Христовыхъ, вмѣсто того, чтобъ сказать, что Онъ однѣ и тѣ же дѣла всегда производитъ Своею силою.

какъ Богъ всегда и вездѣ соединяетъ одно съ другимъ. И еслибъ Онъ употреблялъ одно человѣколюбіе, то мы всѣ, по словамъ Златословеснаго, пали бы въ нерадѣніе, и если бы напротивъ того употреблялъ одну правду, то мы всѣ погибли бы и никто не спасся бы.

Вѣрны вся заповѣди Его. Заповѣди, говоритъ, Господа достовѣрны [1]). Поелику сказалъ: всѣ заповѣди; то во-первыхъ разумѣй заповѣди, данныя творенію, которыя сохраняются небомъ, солнцемъ, луною, звѣздами, днемъ, ночью, временами, землею, рѣками, озерами, источниками, деревьями, травами, и вообще всѣми бездушными, одушевленными и неразумными, во-вторыхъ, заповѣди, въ началѣ врожденныя человѣческому естеству, хранимыя и самыми язычниками, не имѣющими писаннаго закона; въ третьихъ, заповѣди писанныя въ законѣ Моисеевомъ; въ четвертыхъ наконецъ, заповѣди евангельскія. Всѣ таковыя заповѣди вѣрны, т. е. постоянны и непреложны: ибо хотя нѣкоторыя заповѣди ветхаго Моисеева закона и измѣнены въ новый евангельскій законъ, но измѣнены въ лучшій и высшій. Итакъ, ничто не можетъ нарушить ихъ. Аминь говорю вамъ: прейдетъ небо и земля, но ни одна іота не прейдетъ изъ закона (т. е. десятословія), безъ того, чтобы не исполнилось все; также: небо, говоритъ, и земля прейдутъ, слова же Мои не прейдутъ (Матѳ. 5, 18. 24, 35).

8. *Утверждены въ вѣкъ вѣка, сотворены* (растворены) *во истинѣ и правотѣ.* Заповѣди, говоритъ, Господа тверды, вѣчны и неизмѣнны, и въ нихъ не находится никакой лжи или кривизны и изворотливости, по Златоусту. Или и иначе, подъ истиною разумѣй ясность и чистоту, а подъ правотою правильность постановленій, такъ какъ всѣ заповѣди Господни истинны и ясны и научаютъ, какъ идти по прямому пути добродѣтели [1]).

9. *Избавленіе посла людемъ Своимъ, заповѣда въ вѣкъ завѣтъ Свой.* Отецъ, говоритъ, послалъ Сына, т. е. Христа въ избавленіе и освобожденіе народу Своему; благовѣствовать, говоритъ, нищимъ послалъ Меня, проповѣдывать плѣннымъ освобожденіе (Ис.

---

[1]) *Златоуста:* Что значитъ вѣрны? Надежны, постоянны; ибо если будутъ нарушены, то послѣдуютъ наказанія; онѣ непоколебимы; если же люди преступятъ ихъ, то Богъ защититъ ихъ. Не говори мнѣ, что это сказано въ угрозу, или преувеличено. Ибо ни одинъ законодатель не говоритъ для угрозы только, но и для вразумленія. *Василія:* Если же всѣ заповѣди Его вѣрны, то явно, что нарушеніе чего-либо изъ написаннаго, или нововведеніе ненаписаннаго есть отпаденіе отъ вѣрности и признакъ гордости.

[1]) Слова *Дидима:* Почему утверждены? Потому что заповѣди Моисеевы были временны, а евангельскія продолжительны, пребывающія не только въ настоящемъ вѣкѣ, но и въ будущемъ. *Златоуста:* Что такое это: во истинѣ и правотѣ? Ничего, говоритъ, нѣтъ въ нихъ непрямаго, или запутаннаго, или неяснаго, или сказаннаго въ угодность чью-либо, или въ обиду, но все на пользу и употребленіе.

61, 1), и еще: Онъ спасетъ народъ Свой отъ грѣховъ ихъ (Матѳ. 1, 21); и Павелъ сказалъ: Который сдѣлался для насъ премудростію отъ Бога, праведностію, и освященіемъ и искупленіемъ (1 Кор. 1, 30) [1]). Отецъ, говоритъ, заповѣдалъ во вѣкъ Новый и Евангельскій Завѣтъ Свой, или вѣчный завѣтъ Свой: дамъ, говоритъ, завѣтъ вѣчный (Ис. 55, 3). Поелику данный Богомъ завѣтъ Моисеевъ былъ временный, т. е. съ видимой стороны письменный и по прообразовательности, и прикровенности, содержавшій въ себѣ Новый Завѣтъ. Ибо по пришествіи новаго, древній прекратился.

Свято и страшно имя Его. Имя, говоритъ, Христово, свято, поколику творитъ безчисленныя чудеса, и страшно, поколику изгоняетъ демоновъ и врачуетъ болѣзни. А если оно свято, то требуетъ, чтобы святыя уста произносили и прославляли Его [2]).

10. *Начало премудрости страхъ Господенъ, разумъ же благъ* (бываетъ) *всѣмъ творящимъ и.* Страхъ, говоритъ, Господа есть источникъ, корень и основаніе мудрости: поелику, по словамъ Григорія Богослова, гдѣ страхъ, тамъ соблюденіе заповѣди, а гдѣ соблюденіе, тамъ и очищеніе, тамъ и просвѣщеніе, а гдѣ просвѣщеніе, тамъ и исполненіе желанія[1]). Тѣмъ, говоритъ далѣе, которые упражняются въ мудрости и трудятся и имѣютъ ее, дается доброе разумѣніе и злое, почему и написано: мудры на злодѣяніе (Іерем. 4, 22). Или можно разумѣть и иначе, что разумѣніе есть доброе, т. е. полезное, не только для тѣхъ, кото-

---

[1]) *Исихія:* Говоритъ о томъ избавленіи, которое произведено Спасителемъ, о которомъ и Захарія, по зачатіи Христовомъ, пророчествуя о рожденіи Его, говоритъ: благословенъ Господь Богъ Израилевъ, что посѣтилъ и сотворилъ избавленіе людямъ Своимъ. *Дидима*: Избавленіе сіе не отлично отъ Того, Который сказалъ: Сынъ Человѣческій не для того пришелъ, чтобы Ему служили, но чтобы служить, и отдать душу Свою для искупленія многихъ; ибо драгоцѣнною Кровію мы искуплены отъ суетной жизни, принятой нами отъ отцовъ, по словамъ Первоверховнаго.

[2]) Слова *Златословеснаго*: Свято имя Его и страшно, т. е. исполнено великой поразительности и удивленія. А если имя Его страшно, то не гораздо ли болѣе самое существо? Какъ же имя Его страшно? Его трепещутъ бѣсы; страшатся болѣзни; Его силою (употреблявшіе ее) Апостолы истребляли всю вселенную; Его употреблявшій вмѣсто оружія Давидъ низложилъ онаго врага; Имъ—совершены безчисленныя дѣла; Имъ освящаемся въ совершеніи святыхъ таинъ. *Исихія:* Свято, поелику называется помазанникомъ; а сіе помазаніе Господа есть полнота всякой святости, о каковомъ говоритъ и Іоаннъ: впрочемъ вы имѣете помазаніе отъ Святаго. Оно и страшно, ибо Онъ называется судіею, ибо говоритъ: Отецъ не судитъ никого, но всякій судъ отдалъ Сыну. *Ѳеодорита:* Для вѣрующихъ свято и превожделѣнно и источаетъ множество благъ, а невѣрующихъ и живущихъ беззаконно предаетъ мученію и наказанію.

[1]) Слова того же *Григорія:* Что значитъ начало? Источникъ, корень и основаніе; ибо благоговѣніе есть какъ бы опора и дно для усовершенствованія и, такъ сказать, пелены и стихія, ибо не въ созерцаніи начинаютъ и оканчиваютъ страхомъ, но полагая въ основаніи страхъ и очищаясь онымъ и такъ сказать, истончаясь, возносятся на высоту (у *Никиты*). *Ѳеодорита:* Мудростію называютъ не краснорѣчіе, но знаніе Божественныхъ предметовъ. Итакъ, страхъ свойственъ начинающимъ, а совершеннымъ—пріобрѣтеніе любви.

рые просто имѣютъ его, но и для тѣхъ, которые употребляютъ доброе дѣло и слова [1]).

Хвала Его пребываетъ въ вѣкъ вѣка. Хвала, говоритъ, и славословіе Христово есть вѣчно и безконечно у Ангеловъ и людей. Посему и мы должны хвалить и благодарить Его всегда [1]).

[1]) *Другой* говоритъ, согласно съ *Θеодоритомъ:* Такимъ образомъ страхъ Божій, какъ предначинательный, есть начало мудрости, а подъ мудростію здѣсь разумѣетъ не состоящую въ словахъ, но и въ дѣлахъ не краснорѣчіе, но познаніе Божественнаго. Такъ и внѣшніе опредѣляли мудрость, называя ее знаніемъ Божественныхъ и человѣческихъ вещей. А сіе знаніе доставляетъ страхъ Божій, истребляющій зло, насаждающій добродѣтель и преселяющій на небо. Что же мудрѣе таковой души? Не достаточно, по словамъ *Θеодорита,* для совершенства одного знанія, но созерцаніе требуетъ и дѣйствія, и нужно, чтобы удостоившійся Божественнаго разумѣнія показалъ знаніе въ дѣлахъ и усовершился въ истинной и первой премудрости, которая не блистаетъ словомъ, но и есть разумѣніе, обнаруживаемое въ дѣлахъ. Ибо разумѣніе доброе есть, говоритъ, у всѣхъ упражняющихся въ ней, а не проповѣдующихъ о ней, т. е. у тѣхъ, которые дѣлами обнаруживаютъ, а не словами возвѣщаютъ ее. Ибо она требуетъ не слушателя только, но и исполнителя (у *Никиты*). *Евсевія:* Разумѣніе тогда бываетъ хорошо, когда совершается дѣлами. Потому-то не просто назвалъ разумѣніемъ добрымъ, но у всѣхъ трудящихся въ немъ. Ибо упражняющимся въ разумѣніи, по словамъ *Дидима,* которое не отлично отъ добродѣтели, можетъ быть отъ нея польза, изъ которой они узнаютъ благо ея.

[2]) *Златословеснаго:* Какая хвала, скажи мнѣ? Благодареніе, прославленіе посредствомъ дѣлъ. *Евсевія:* Цѣль у блаженныхъ та, чтобы быть съ Богомъ, предстоять Ему и упражняться въ Богословіи и хваленіи Его. *Дидима:* Это свойственно богословамъ —говорить, что хвала Его, т. е. Того, о Которомъ богословствуютъ, пребываетъ въ безпредѣльное время. Такъ какъ хвалимый ими безсмертенъ, то необходимо, чтобъ и хвала была безконечна и продолжалась во всѣ вѣки.

ПСАЛОМЪ СТО ОДИННАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

Думаю, что вступленіе и начало сего псалма имѣетъ великую связь съ концемъ предыдущаго псалма; почему и сей псаломъ имѣетъ одну и ту же надпись съ нимъ, какъ часть его. Въ концѣ одного говорится: начало премудрости страхъ Господень; а въ началѣ сего: блаженъ мужъ, боящійся Господа. Нѣкоторые, какъ то: Златоустъ и Оригенъ говорятъ, что сей псаломъ содержитъ 22 буквы еврейскаго алфавита; и начала стиховъ сего псалма еврейской псалтири имѣютъ тѣ же начала еврейскаго алфавита, какъ и предыдущій псаломъ, который содержитъ, какъ мы замѣтили прежде, число буквъ еврейскаго алфавита, почему и псаломъ сей, по словамъ Оригена, называется стиховнымъ, или алфавитнымъ. Поелику же буквъ еврейскаго алфавита 22, а стиховъ въ семъ псал-

мѣ только десять, то потому въ каждомъ стихѣ первыхъ восьми стиховъ полагается по двѣ алфавитныя буквы, а въ двухъ послѣднихъ находятся три буквы алфавита, какъ говоритъ Литинъ, и какъ мы сказали въ предыдущемъ псалмѣ. Кажется, что сей псаломъ писанъ по буквамъ еврейскаго алфавита потому, что особенно располагаетъ къ нравственности[1].

Ст. 1. *Блаженъ мужъ, боящійся Господа.* Въ предыдущемъ псалмѣ Давидъ сказалъ, что страхъ Господень дѣлаетъ мудрымъ того, въ комъ Онъ находится: начало премудрости страхъ Господень; а въ семъ говоритъ, что страхъ Господа дѣлаетъ боящагося Его блаженнымъ: блаженъ мужъ боящійся Господа. Впрочемъ блаженъ не тотъ, который просто боится Бога, потому что такъ боятся и бѣсы, но тотъ, который боится Бога и хранитъ заповѣди Его. Просто страхъ Божій есть страхъ слабый и мертвый, а тотъ страхъ, который заставляетъ хранить заповѣди Божіи, есть дѣятельный и живой[2].

Въ заповѣдехъ Его восхощетъ зѣло (къ заповѣдямъ Его будетъ желаніе его велико). Боящійся, говоритъ, Бога будетъ радоваться и веселиться о заповѣдяхъ Бога; ибо это означаетъ: будетъ хотѣть весьма. Давидъ и въ другомъ мѣстѣ, показывая удовольствіе свое въ заповѣдяхъ Господнихъ, говоритъ: и я воздвигалъ руки мои къ заповѣдямъ Твоимъ, которыя люблю (Пс. 118); и еще: коль сладки гортани моему слова Твои, болѣе меда онѣ (сладки) устамъ моимъ (тамъ же [1]).

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Сей псаломъ подаетъ желающимъ наставленіе въ благочестіи. А другіе говорятъ, что сей псаломъ есть почти изъясненіе словъ Апостола Павла: благочестіе на все полезно; ибо ему принадлежитъ обѣтованіе настоящей и будущей жизни (I, Т. 4, 8); а такія обѣтованія представлены въ немъ совокупно.

[2]) По словамъ Великаго *Аθанасія,* мужество есть не тѣлесная, но душевная добродѣтель, гдѣ нѣтъ различія мужескаго и женскаго пола, но всѣ (души), созданныя по образу Божію, носятъ на себѣ одно и то же начертаніе и имѣютъ одну и ту же природу. Посему сіи слова не относятся къ тѣламъ, но касаются произволенія души. Многія женщины, и самыя слабыя по тѣлу, по вѣрѣ душевной оказались мужественнѣе самихъ мужей, какъ Сусанна—противъ судей и какъ Іаиль противъ Сисары. И въ началѣ псалмовъ Духъ, сказывая объ общемъ блаженствѣ всѣхъ христіанъ, мужу усвояетъ сіе, говоря: блаженъ мужъ, ибо онъ не почиталъ женъ чуждыми сего обѣтованія, чтобы однимъ мужамъ оное усвоялъ, но мужество есть добродѣтель одна въ своемъ родѣ; почему и общее имя людямъ употребилъ, говоря: блаженъ мужъ, дабы какъ мужья, такъ и жены, всѣ почитали блаженство сіе общимъ, такъ какъ это имя мужа взято отъ мужества. Такимъ образомъ и здѣсь не мужа только называетъ блаженнымъ, но подъ именемъ мужества заключаетъ и женъ (у *Никиты*). *Евсевій* говоритъ, что Давидъ обыкновенно называетъ боящимся Господа всякаго, приходящаго къ Богу изъ язычниковъ. Ибо и въ 134-мъ псалмѣ, послѣ Израиля и Аарона и Левія призываетъ къ хваленію боящихся Господа; почему и въ семъ псалмѣ не другой ктолибо называется блаженнымъ, какъ только пришедшій къ Богу народъ изъ язычниковъ, котораго и именуетъ боящимся Господа. Посему не блаженъ таковый, если къ нему не относится и послѣдующее—великое желаніе пребывать въ заповѣдяхъ Его; такъ какъ и бѣсы боятся Бога, имѣя одинъ только страхъ, происходящій отъ познанія.

[1]) Слова *Златословеснаго*: Когда хотѣніе къ заповѣдямъ можетъ быть сильно? Когда мы во всемъ порознь боимся и любимъ Бога. Ска-

2. *Сильно на земли будетъ сѣмя* (потомство) *его; родъ правыхъ благословится.* Потомство, говоритъ, боящагося Господа будетъ на землѣ сильно, какъ укрѣпляемое Богомъ противъ оскорбляющихъ и наносящихъ ему вредъ. А потомство его суть, по словамъ Исихія, ученики и подражатели добродѣтели его и хранящіе подобіе и близость похвальной жизни его, для которыхъ добродѣтели учителя ихъ составляютъ какъ бы наслѣдство ихъ. Далѣе родъ правыхъ по сердцу будетъ хвалимъ и опять не отъ рода развращенныхъ, но отъ правомыслящихъ [1]).

завъ, что въ заповѣдяхъ Его (будетъ) хотѣніе Его велико, не сказалъ: заповѣди Его исполнить, но чего-то другаго большаго требуетъ; чего же это? Исполненія ихъ съ усердіемъ, того, чтобы были любителями ихъ пламенными, чтобы любили ихъ не для наградъ, за нихъ уготованныхъ, но для Того, Кто положилъ ихъ (въ законѣ), не по страху геенны, не по причинѣ угрозы наказаніемъ или обѣщанія царства, но чтобы по причинѣ Законодателя исполняли заповѣди со всею ревностію. Ибо затрудненіе обыкновенно зависитъ не отъ свойства дѣлъ, но отъ лѣности многихъ, такъ что для того, кто принимаетъ Божественныя повелѣнія съ охотою, и самыя жестокія могутъ показаться легкими и весьма удобоисполнимыми.

[1]) *Златоуста:* Т. е. будетъ сильно и прежде отшествія отъ сей жизни и до полученія тамошнихъ благъ, такъ какъ добродѣтель имѣетъ воздаяніе въ самой себѣ прежде наградъ за подвиги, и тверже камня и сильнѣе алмаза. Или будетъ сильно на землѣ кроткихъ къ достиженію заслуженныхъ воздаяній. *Өеодорита:* Поелику для здѣшнихъ людей сей даръ казался достожеланнымъ, то и обѣщаетъ дать его хранящимъ заповѣди; и дѣйствительно уже далъ ради Авраама Израилю, и ради Давида потомству его и ради Израиля чадамъ его, даже нарушителямъ закона. *Дидима:* Сѣмя мужа, называемаго блаженнымъ за то, что имѣетъ страхъ Господень, которое сѣетъ въ благую землю—въ ревностное и доброе сердце свое, сильно до такой степени, что можетъ приносить стократный плодъ. Сѣмя же злыхъ, которые сѣютъ въ плоть и въ земной навыкъ свой, слабо; почему и пожнутъ отъ плоти тлѣніе, а сѣмя сѣющихъ въ духѣ сильно, почему и пожнутъ въ жизнь вѣчную.

3. *Слава и богатство въ дому его, и правда его пребываетъ въ вѣкъ вѣка.* Слава, говоритъ, и богатство отъ Бога, состоящія въ добрыхъ дѣлахъ, находятся въ домѣ того человѣка, который, по Златоусту, боится Бога. Или слава дается ему тѣми людьми, которые чтутъ добродѣтель его; и богатство также, состоящее въ обогащеніи тѣми благами, которыя онъ пріобрѣтетъ; такъ какъ онъ и ихъ получитъ, когда захочетъ за ту вѣрность и то упованіе, которыя имѣетъ къ Богу. Притомъ и правда его, т. е. оправдывающая добродѣтель, пребудетъ нетлѣнною въ жизнь вѣчную, сопровождая его туда по смерти [1]).

---

[1]) Слова *Златоуста:* Писаніе обыкновенно называетъ богатствомъ то, которое состоитъ въ добрыхъ дѣлахъ. Такъ оно совѣтуетъ богатѣть добрыми дѣлами; также: міръ ли, или жизнь, или настоящее, или будущее—все ваше. Видишь ли великое богатство? Это истинное богаство; напротивъ, другое богатство есть только пустое имя богатства, не имѣющее ничего дѣйствительнаго. Въ семъ отношеніи что можетъ быть богаче Апостоловъ, у которыхъ все текло, какъ изъ источниковъ и которыхъ богатство, состоящее въ деньгахъ, не занимало? Это-то—не нуждаться въ богатствѣ и есть дѣйствительно богатство. Они имѣли славу- славу отъ Бога, которая также соединена была съ обѣтованіемъ и давалась въ добавокъ. Другой же изъяснитель вмѣсто правда, и проч., употребилъ: милостыня его—пребываетъ во вѣкъ. Ибо таково дѣйствіе и сила милостыни, по *Златоусту,*—безсмертіе и нетлѣніе и то, что она не можетъ истребиться

4. *Возсія во тмѣ свѣтъ правымъ; милостивъ и щедръ и праведенъ.* Богъ, говоритъ, возсіялъ тѣмъ, которые находятся во тьмѣ искушеній и скорбей, свѣтъ свободы и утѣшеніе. Или можно разумѣть, что Христосъ есть свѣтъ истины, возсіявшій для тѣхъ, которые находятся во тьмѣ заблужденія; почему и говорилъ: Я есмь свѣтъ міра (Іоан. 8, 12); а свѣтъ сей возсіялъ для правыхъ, т. е. могущихъ право мыслить; потому что они видятъ и знаютъ таковый свѣтъ[1]). Богъ, говоритъ, милостивъ и щедръ, поколику Онъ благъ, и праведенъ, какъ судія. Здѣсь обратись къ изъясненію, сдѣланному нами на слова 100-го псалма слѣдующія: милость и судъ воспою Тебѣ, Господи [1]).

5. *Благъ мужъ щедря, и дая, устроитъ словеса своя на судѣ.* Благъ, продолжаетъ онъ, тотъ, кто сострадателенъ и милостивъ къ нуждающимся; кто даетъ, то есть, въ долгъ тѣмъ, которые имѣютъ нужду въ займѣ. Такъ и въ 36-мъ псалмѣ написано: весь день милуетъ и въ займы даетъ праведный. Таковый-то милостивый устроитъ слова свои хорошо, говоря разсудительно, а не просто, что пришло на мысль, и необдуманно. Или и такъ, что онъ расположитъ хорошо, съ разсудительностью свои дѣла. Такъ и Симмахъ перевелъ. Или расположитъ хорошо отвѣты свои на судѣ, т. е. приготовитъ посредствомъ милостыни помощь и защиту себѣ на будущемъ судѣ,

Человѣческое все уносится (временемъ); а плодъ милостыни—правды человѣка, который посему и называется правдою, пребываетъ непрерывно безсмертнымъ, не умаляясь не отъ какихъ бѣдственныхъ случаевъ, но сопровождаетъ и въ будущій вѣкъ, или лучше, предупреждаетъ и приготовляетъ обители. *Аѳанасія:* И слава, говоритъ, и богатство (боящихся Бога) не должны быть поставляемы въ числѣ скоропреходящихъ; ибо онѣ не таковы у святыхъ. *Ѳеодорита:* И сіи обѣщанія даетъ имъ, какъ такимъ, которые еще не совершенны и слышать о совершенныхъ предметахъ не въ состояніи. Ибо совершенныхъ Владыка Христосъ учитъ противному, когда говоритъ: не берите съ собою ни золота, ни мѣди въ поясы ваши, ни сумы на дорогу, ни двухъ одеждъ, ни сапоговъ, ни жезла; и еще: кто не отречется отъ всего, что имѣетъ, не можетъ быть ученикомъ Моимъ. Такимъ образомъ Онъ и Соломону приложилъ славу и богатство; такъ и сынамъ Израиля даровалъ богатство Египтянъ. *Дидима:* Сіе ты можешь понять, когда услышишь Павла говорящаго: будучи нищи, но многихъ обогащая, ничего не имѣя, а всѣмъ обладая. Кто же можетъ быть богаче наслѣдника Божія и сонаслѣдника Христова?

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Писаніе тьмою называетъ иногда незнаніе, а иногда стеченіе непріятныхъ обстоятельствъ; а равно и свѣтомъ—иногда знаніе, а иногда освобожденіе отъ золъ. Итакъ, онъ говоритъ, что Богъ и незнающимъ откроетъ истину и находящимся въ искушеніяхъ и печальныхъ обстоятельствахъ окажетъ Свое попеченіе. *Исихія:* Почему правымъ? Потому что дѣлающіе злыя дѣла ненавидятъ свѣта, какъ обличаемые имъ, и не хотятъ обратить къ нему очей.

[1]) *Златоуста:* Ибо если Онъ столько милостивъ, что и согрѣшающихъ часто удостоиваетъ прощенія, то не гораздо ли болѣе не оставитъ дѣлающихъ правыя дѣла, но отшествіи ихъ безъ вѣнцовъ? Но если Онъ и не воздаетъ здѣсь, все однакоже воздастъ. А если Онъ праведенъ, то воздастъ каждому по заслугѣ, хотя здѣсь не воздаетъ, что особенно и доказываетъ ясно необходимость воскресенія. Ибо какъ многіе изъ добродѣтельныхъ явно подвергаются безчисленнымъ страданіямъ, и многіе изъ порочныхъ наслаждаются великою свободою; то гдѣ же каждый получитъ по достоинству, если не будетъ воскресенія и суда и воздаянія?

по примѣру Упоминаемаго въ Евангеліи вѣрнаго и благоразумнаго строителя [1]).

Яко во вѣкъ не подвижится. Милостивый, говоритъ, и боящійся Бога непоколеблется отъ искушеній въ семъ вѣкѣ, какъ основанный крѣпко на камнѣ вѣры въ Бога, надежды и любви, и какъ имѣющій совѣсть, какъ якорь, неподвижную. По Златоусту, не сказалъ: что не подвергнется злоумышленію, ибо много скорбей у праведныхъ (Псал. 33, 19); но не поколеблется. Сіе-то и удивительно, что святые, и подвергаясь безчисленнымъ бѣдствіямъ, не измѣняются, но соблюдаютъ непреклоннымъ и непоколебимымъ до конца здравый смыслъ свой. Это дѣйствительно славная побѣда; блистательная молва и вѣсть о подвижникахъ добродѣтели [1]). Или можно разумѣть такъ, что милостивый не поколеблется въ будущемъ вѣкѣ; ибо приготовился я, говоритъ, и не смутился (Пс. 118, 60), какъ не чувствующій въ совѣсти своей ничего нелѣпаго.

6. *Въ память вѣчную будетъ праведникъ.*

7. *Отъ слуха зла не убоится.* Праведный, говоритъ, и милостивый будетъ воспоминаемъ людьми за добродѣтели свои, не только при жизни, но и по смерти его [2]).

---

[1]) Великаго *Василія:* Благъ и тотъ, кто, по любви къ Богу, удѣляетъ ближнимъ изъ даннаго ему отъ Бога дара, и кто подобно благоразумному домоправителю раздаетъ въ свое время опредѣленную мѣру хлѣба подобнымъ ему рабамъ, предлагая слова тайноводства не просто и неразсудительно, но слушаясь словъ:—не давайте святыни псамъ. *Златоуста:* Смотри сколько наградъ предопредѣлилъ человѣколюбивому! И плодъ его будетъ пребывать всегда, и отъ искушеній онъ освободится, ибо это означаютъ слова: свѣтъ возсіялъ ему; и Богу онъ будетъ подражателемъ, такъ какъ и Богъ щедръ; и получитъ прощеніе своихъ грѣховъ; и приготовитъ себѣ защиту на будущемъ судѣ. И сіе-то значитъ: устроитъ слова свои на судѣ, т. е. получитъ защиту, получитъ оправданіе въ словахъ; не будетъ осужденъ тогда; потому что милостыня хорошо устроитъ для него отвѣтъ. Другой толковникъ: устроя дѣла свои съ разсужденіемъ, т. е., какъ говоритъ *Златоустъ,* будетъ наслаждаться великимъ благоденствіемъ; не падетъ въ нелѣпости, какъ сдѣлавшійся отличнымъ домоправителемъ. Ибо какъ не назвать нелѣпыми тѣхъ, которые тогда какъ при опасности въ настоящей жизни все свое расточаютъ, чтобы избавиться отъ опасности, а имѣя быть преданными сверхъ опасности и наказанію, не употребляютъ такого распоряженія? Потому-то милостиваго называетъ благоразумнымъ домоправителемъ, какъ немногими вещами пріобрѣтающаго многое, одеждою—небо, хлѣбомъ—царство, и чашею холодной воды—будущія блага. Что можетъ сравниться съ такимъ домостроительствомъ? *Θеодорита:* Кто подражаетъ своему Владыкѣ, тотъ щедро вспомоществуетъ сослужителямъ своимъ, оказывая сострадательность, какъ имѣющій одну природу, и дѣлая подаянія, какъ ожидающій воздаянія отъ общаго Владыки. И таковый ничего не дѣлаетъ безъ разсужденія, но здраво разсуждая устрояетъ и слова и дѣла свои хорошо. *Исихія:* Называетъ прилично благимъ не просто подающаго, но съ сострадательностію: ибо первый даетъ въ надеждѣ получить прибыль, а второй удѣляетъ по закону сострадательности. Итакъ, онъ ясно изображаетъ здѣсь нищелюбца. Сей-то въ займы даетъ Богу, когда оказываетъ милость нищимъ, по словамъ Соломона (Притч. 19, 17).

[1]) Посему тотъ же *Златоустъ* сказалъ: это особенно удивительно, когда онъ непоколебимъ, не во время свободное отъ искушеній, но всегда не измѣненъ и при множествѣ злоухищреній.

[2]) Слова *Θеодорита:* Славенъ, говоритъ, будетъ таковый и знаменитъ у всѣхъ, и достигнетъ приснопамятной славы, такъ что будутъ воспоминать его за добродѣтель, не толь-

И таковый милостивый и праведный не убоится страшной вѣсти, или молвы; по Златоусту, и здѣсь не сказалъ, что не услышитъ страшнаго извѣстія, но что не убоится сей вѣсти; потому что препроводилъ богатство свое въ недоступное для татей мѣсто, т. е. на небо посредствомъ милостыни, куда и самъ тщится пойти по смерти; такъ какъ, по увѣренію Господа, гдѣ сокровище ваше, тамъ будетъ и сердце ваше (Матѳ. 6, 21). Посему-то праведникъ и милостивый не убоится и тѣхъ, которые убиваютъ только тѣло, а душу убить не могутъ [1]).

8. *Готово сердце его уповати на Господа.*

Утвердися сердце его, не убоится. Симмахъ перевелъ непоколебимо сердце его. Сердце, говоритъ, праведника и милостиваго твердо и неподвижно въ надеждѣ его на Бога: онъ надѣется, что съ помощію Бога, побѣдитъ и достигнетъ спасенія, не опасаясь никакого зла [2]).

Дондеже воззритъ на враги своя. Враги праведника и милостиваго суть бѣсы. Итакъ сердце, говоритъ, сего милостиваго твердо, доколѣ не узритъ враговъ своихъ демоновъ въ бѣдствіяхъ, которымъ, по Златоусту, они имѣютъ подвергнуться; онъ и не убоится, доколѣ не падутъ и низринутся враги его, а тѣмъ болѣе не убоится послѣ

ко при жизни, но и по смерти его. При семъ скажемъ съ *Златоустомъ:* какъ онъ въ жизни подвергнется какому-нибудь злу, когда и по кончинѣ онъ сдѣлается для другихъ наставникомъ благорасположенности? Чтобы и самые невѣрные знали, что плодъ его безсмертенъ на небесахъ, Богъ еще здѣсь даетъ свидѣтельство сему. Ибо и по погребеніи и преданіи землѣ—тѣла его, память о немъ носится вездѣ: потому что такова сила добродѣтели; она не проходитъ со временемъ, не увядаетъ отъ множества дней. А это служитъ во спасеніе многихъ: онъ не связывается похвалою другихъ; а тѣ, которые живутъ въ порокѣ, связываются похвалами о немъ, такъ что чрезъ похвалу произведеннымъ ими подвигамъ, они дѣлаются лучшими и могутъ нѣкогда освободиться отъ порочности. *Исихія:* Поелику памяти о богачахъ здѣшнихъ, или царяхъ, или и другимъ образомъ сдѣлавшихся въ сей жизни знаменитыми бываютъ временны, то посему онъ показываетъ, что память праведныхъ не такова. Пахимеръ въ замѣчаніяхъ на *Діонисія* Ареопагита говоритъ: итакъ, мы не только творимъ памяти о святыхъ, но и приносимъ ихъ Богу на память. А то, что говорится у пророковъ, что они воспоминаются предъ Господомъ, должно понимать не такъ, что будто память Божія возобновляется въ воображеніи памяти, что случается съ умными существами, связанными съ тѣломъ, т. е. съ нами, но памятію Божіею прилично называется знаніе Божіе, по которому Богъ знаетъ, что совершенные чрезъ добродѣтельную жизнь сдѣлались въ Немъ богоподобными и удостоились незабвеннаго знанія о нихъ.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Страхъ наказываемыхъ не имѣетъ никакого отношенія ко святымъ. *Исихія:* Станешь ли говорить о смерти, или о родственникахъ, или о дѣтяхъ, или угрожать лишеніемъ имущества, милостивый, говоритъ, не убоится ничего изъ упомянутыхъ вещей. О семъ можетъ засвидѣтельствовать и Іовъ, который на все случившееся съ нимъ сказалъ: нагимъ вышелъ я изъ чрева матери моей, нагимъ и отойду.

[2]) *Златословеснаго:* Видишь ли, какъ строитъ домъ свой на камнѣ: ибо чего бояться нагому и легкому и не подающему никому повода? чего страшиться имѣющему Бога милостивымъ и благоволящимъ, ни навѣтовъ, ни клеветъ; ибо у него нѣтъ ничего, отъ чего можетъ быть вредъ; онъ отъ сей жизни переселился въ страну небесную, недоступную для злоумышленія. Ибо вы знаете ясно, что всѣ ухищренія бываютъ въ разсужденіи денегъ и за деньги.

низриновенія ихъ. Ибо Давидъ, сказавъ о томъ, что еще сомнительно и недостовѣрно, т. е. что праведный не убоится, доколѣ не падутъ враги его, умолчалъ о послѣдующемъ, какъ о вѣрномъ и не подлежащемъ сомнѣнію, то есть, что тѣмъ болѣе не убоится праведникъ по низриновеніи враговъ его; такъ какъ и это свойственно Писанію, что оно употребляетъ выраженіе *дондеже* неопредѣленно, какъ мы это замѣчали въ другихъ мѣстахъ [1]).

9. *Расточи, даде убогимъ, правда его пребываетъ во вѣкъ вѣка.* Милостивый, говоритъ, и праведный разсѣялъ имѣніе свое на нищихъ, гдѣ реченіемъ: разсѣялъ, по Златоусту, выразилъ щедрое даяніе милостыни и богатое воздаяніе, какое милостыня доставляетъ милостивому; ибо наименовалъ ее сѣменемъ, рождающимъ сторичный плодъ; такъ какъ сѣятели сѣютъ на нивѣ сѣмя; почему и правда милостиваго, т. е. воздаяніе и награда его должна пребывать всегда и быть вѣчною. Давидъ повторяетъ то же для утвержденія словъ своихъ. Или правдою отдѣльно называетъ здѣсь доставляемую милостынею добродѣтель, оправдывающую милостиваго [2]).

Рогъ его вознесется въ славѣ. Честь, говоритъ, праведника и милостиваго возвысится. А что значитъ рогъ, о томъ мы сказали ясно въ 25-мъ ст. 88-го псалма, изъясняя слова: и именемъ моимъ вознесется рогъ его [1]).

---

[1]) *Өеодорита:* Не только милостивый не боится враговъ, но еще ожидаетъ низложенія ихъ по причинѣ упованія на Бога.

[2]) *Златословеснаго:* Смотри, какъ превосходны и самыя выраженія у пророка; ибо не сказалъ: далъ, или раздѣлилъ, но: разсѣялъ, чѣмъ показываетъ въ одно и то же время и изобиліе дающаго и называетъ вещь сію сѣменемъ; такъ какъ это дѣйствіе принадлежитъ сѣятелямъ. Они сѣютъ запасы свои и раздаютъ видимое, чтобы получить будущее, что лучше собиранія и такое сѣяніе гораздо лучше собранія: разсѣевается имѣніе, а собирается праведность. Это дѣлаютъ и земледѣльцы; но они на неизвѣстное, такъ какъ земля принимаетъ отъ нихъ (сѣмена). А ты въ руки Божіи, гдѣ ничто не можетъ пропасть. Ибо кто на подобіе земли воздѣлываетъ небо, тотъ можетъ быть благонадеженъ, какъ въ разсужденіи капитала, такъ и въ разсужденіи роста на оный, если только таковый можно назвать ростомъ, а не превышающимъ много и самый капиталъ,—такъ какъ капиталъ составляютъ деньги, а ростъ—Царство Небесное. Видишь ли, какого свойства сіе даяніе въ долгъ? Что можетъ быть удивительнѣе сего? Собираемое погибаетъ, а расточаемое пребываетъ. Великаго *Василія:* Весьма странно то, о чемъ имѣю сказать, но всего вѣрнѣе. Ибо богатство, будучи удерживаемо, погибаетъ, а расточаемое тѣмъ способомъ, какой заповѣдуетъ Христосъ, не только сберегается въ цѣлости, но и воздается сторицею и великимъ приращеніемъ. Это показываетъ и Апостолъ: кто сѣетъ щедро, для того щедра и жатва. *Өеодорита:* Кто украшается страхомъ Божіимъ, тотъ не просто подаетъ милостыню требующимъ, но и съ великою щедростію это дѣлаетъ и подражаетъ тѣмъ, которые сѣютъ не скупо сѣмена и сыплютъ въ надеждѣ на снопы. *Исихій* принимаетъ это въ высшемъ значеніи: подъ нищими здѣсь можешь разумѣть алчущихъ Божія слова, т. е. тѣ народы, у которыхъ Апостолы на подобіе земледѣльцевъ сѣяли умственное слово.

[1]) Слова *Исихія:* Рогъ у праведныхъ есть упованіе на Бога, съ которымъ мы выходя поражаемъ враговъ. Онъ и мнѣ высокъ, но для многихъ неизвѣстенъ. Итакъ, онъ возносится во славѣ, т. е. въ будущемъ вѣкѣ, когда откроется, какое онъ имѣетъ величіе и славу. *Дидима:* Рогомъ называетъ Бога, ибо

10. *Грѣшникъ узритъ и прогнѣвается, зубы своими поскрежещетъ, и растаетъ: желаніе грѣшника погибнетъ.* Злой, говоритъ, и немилосердый человѣкъ, или діаволъ, видя, что милостивый оказываетъ милости нищимъ, будетъ гнѣваться, почитая изобличеніемъ его безчеловѣчія человѣколюбіе милостиваго. Ибо такое дѣло, по Златоусту, есть добродѣтель, т. е. она тягостна и противна всякому пороку; почему немилосердый человѣкъ будетъ скрежетать зубами своими противъ милосердаго или милостиваго, обнаруживая скрежетаніемъ зубовъ досаду и печаль въ сердцѣ своемъ. Но онъ не посмѣетъ ничего сказать противъ него. Потому что добродѣтель милостиваго заграждаетъ уста его; почему немилосердый истаетъ весь отъ скорби о подвигахъ и добродѣтеляхъ милостиваго, и, будучи снѣдаемъ завистію, сдѣлается убійцею самого себя [1]). Но желаніе его погибнетъ; ибо какъ желаніе его, по Златоусту, относится къ тлѣннымъ и земнымъ вещамъ; то посему съ тлѣніемъ и погибелью оныхъ тлѣетъ и погибаетъ желаніе немилосердаго [1]). Нѣкоторые относятъ слова «возсіялъ во тьмѣ свѣтъ правымъ» къ богобоязненному человѣку, котораго Давидъ въ началѣ псалма назвалъ блаженнымъ, а не къ Богу, такъ что милостивый просвѣтитъ омраченныя души непокорныхъ и небогобоязненныхъ; а равно и слѣдующіе стихи относятъ къ нему же, т. е. что милостивый оказываетъ милость и щедрость и судитъ праведно.

всѣ праведники, надѣясь на Него, говорятъ: Тобою враговъ нашихъ избодемъ рогами, такъ и тотъ, кто называется блаженнымъ, побѣдивъ враговъ своихъ Господомъ, имѣетъ рогъ свой, которымъ низложилъ возвышающихся. *Θеодоритъ:* Рогомъ называетъ силу по подобію тѣхъ животныхъ, которые вооружены рогами и ими защищающихся отъ нападающихъ на нихъ. Итакъ, онъ говоритъ, что кто имѣетъ богатство добродѣтели, тотъ будетъ силенъ и знаменитъ.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Грѣшникомъ называетъ діавола, который, какъ жаждавшій погибели всѣхъ, будетъ негодовать на спасеніе народовъ. *Исихій* и *Севиръ* подъ грѣшникомъ разумѣютъ также діавола. Ибо діаволъ скрежещетъ зубами: ему свойственно скрежетать подобно неукротимому льву. Но и онъ, истаетъ отъ огня геенскаго, на который онъ предопредѣленъ, гдѣ и скрежетъ зубовъ, какъ говоритъ Господь. *Евсевій* грѣшниками называетъ іудеевъ и невѣрныхъ язычниковъ, изъ которыхъ первые скрежещутъ по причинѣ успѣха вѣрующихъ язычниковъ, а вторые—невѣрные, потому что отъ нихъ перешли къ богоугодной жизни вѣрные.

[1]) *Златословеснаго:* Таково злонравіе; хотя бы оно достигло самыхъ скиптровъ, предъ всѣми ничтожно и робко. Оно нѣкоторымъ образомъ уподобляется шуму и волненію морскому. Ибо что можетъ быть несчастнѣе живущаго во злѣ? Когда онъ сверхъ того, что порабощаетъ себя имуществу, онъ таетъ и отъ подвиговъ другихъ, и славу другихъ почитаетъ своимъ наказаніемъ? Что же значитъ: желаніе грѣшника погибнетъ? Нигдѣ не остановится. А если таково состояніе грѣшника въ сей жизни, то подумай, каково будетъ въ будущей.

ПСАЛОМЪ СТО ДВѢНАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И этотъ псаломъ есть благодарственный къ Богу, равно какъ и предыдущій: почему имѣетъ одну съ нимъ надпись [1]).

Ст. 1. *Хвалите, отроцы, Господа, хвалите имя Господне.* Отроками здѣсь, по Θеодориту, называетъ рабовъ; потому что и въ 134-мъ псалмѣ говоритъ: хвалите имя Господне, хвалите рабы Господа, очевидно тѣхъ самыхъ, которыхъ здѣсь называетъ отроками, тамъ назвалъ рабами. А нѣкоторые подъ отроками разумѣютъ незлобивыхъ и невинныхъ, или учениковъ Христовыхъ и учениковъ апостольскихъ. Хвалите, говоритъ, Господа и прославляйте Его не словами только, но и дѣлами: такъ, говоритъ, да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ человѣками, чтобъ они видѣли ваши добрыя дѣла, и прославляли Отца вашего Небеснаго (Матθ. 5, 16 [2]).

2. *Буди имя Господне благословенно отнынѣ и до вѣка.* Пусть, говоритъ, будетъ имя Господне благословенно у насъ благочестивыхъ, а не злословимо. Какимъ образомъ? Когда мы славимъ Его словами и добрыми дѣлами, какъ сказано выше; ибо имя Господне, по Златоусту, само въ себѣ благословенное, дѣлается благословеннымъ и у насъ, когда благословляемъ и прославляемъ Его, не только хорошими словами, но и добрыми дѣлами. Нечестивые, видя таковыя добрыя дѣла и слова наши, прославляютъ имя Владыки нашего Іисуса Христа [1]).

---

[1]) По словамъ *Аθанасія,* здѣсь содержится наставленіе новому народу приносить непрестанную пѣснь Избавителю, и вмѣстѣ съ симъ указываетъ на призваніе всѣхъ народовъ.

[2]) *Златословеснаго:* Должно во 1-хъ исправить жизнь и тогда пѣть пѣсни Богу: ибо не красна похвала въ устахъ грѣшника (Сир. 15, 9); во 2-хъ хвалить можно, но не только словами, но и дѣлами. И такой-то хвалы особенно и требуетъ Богъ, такъ хвалятъ и Херувимы. Потому-то пророкъ, слыша оное таинственное пѣснопѣніе, называетъ себя несчастнымъ: увы мнѣ, ибо будучи человѣкъ, и имѣя нечистыя уста, среди народа имѣющаго нечистыя уста я живу. Потому-то и Давидъ начинаетъ съ горнихъ силъ, говоря: хвалите Господа съ небесъ, хвалите Его всѣ Ангелы Его. Посему надобно сдѣлаться ангелами и тогда хвалить. Итакъ, мы не должны смотрѣть на сію хвалу просто; но прежде устъ жизнь должна издавать голосъ за насъ и прежде языка должно говорить громко отвращеніе наше къ землѣ. Такимъ образомъ, и молча можемъ хвалить Господа; такъ и произнося слова согласныя съ жизнію, мы произведемъ пѣснопѣніе. *Евсевія:* Подъ отроками разумѣетъ четырнадцатилѣтнихъ юношей, говоря: какъ отрокамъ, не умѣющимъ хвалить Господа, на подобіе руководителя и учителя, преподаетъ сіи слова, которыми должно хвалить.

[1]) *Θеодорита:* Вы, говоритъ, какъ рабы и получившіе бытіе отъ Бога, должны хвалить имя Его, хотя и не знаете природу Его; ибо Онъ имѣетъ благословеніе и прославленіе безначальное и вѣчное, что означаютъ выраженія отъ нынѣ и до вѣка; но и вы должны приносить благодарную пѣснь, какъ Творцу. *Златоуста:* Что ты говоришь? Оно не благо-

3. *Отъ востокъ солнца до западъ хвально имя Господне.* Имя, говоритъ, Господне, достохвально и славно, не только въ Палестинѣ и въ Іерусалимѣ, какъ прежде, но во всѣхъ частяхъ вселенной. По Златоусту и Ѳеодориту, Давидъ пророчествуетъ сими словами о словѣ евангельской проповѣди, разнесшемся по всей вселенной.

4. *Высокъ надъ всѣми языки Господь; надъ небесы слава Его.* Высокъ, говоритъ, будетъ Господь, не такъ чтобы тогда дѣлался высокимъ, но что тогда христіанамъ изъ народовъ откроется высокимъ, такъ какъ христіане будутъ имѣть высокое ученіе о Господѣ и возвышать Его богоприличными славословіями. Слава Господня на небесахъ; поколику на небесахъ прославляется святыми Ангелами. Можно понимать ихъ и отдѣльно о Христѣ и ангелахъ, которые при рожденіи Господа хвалили Бога и говорили: слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, къ человѣкамъ благоволеніе (Лук. 2, 14[1]).

5. *Кто, яко Господь Богъ нашъ.*

6. *На высокихъ живый, и на смиренныя призираяй на небеси и на земли?* Сіи слова Давидъ говоритъ въ укоризну и посмѣяніе ложнымъ эллинскимъ и языческимъ богамъ: какой, говоритъ, другой богъ подобенъ нашему истинному Богу? Безъ сомнѣнія никакой. Онъ обитаетъ на высотахъ, на небѣ; но призираетъ и на низъ, на землю. Какъ же Богъ живетъ на высокихъ и на небѣ, когда Онъ же, по словамъ Исаіи, измѣрилъ небо пядію и землю горстію Своею и наполняетъ небо и землю, находясь вездѣ и въ каждой странѣ, и когда Онъ неописанъ и невмѣстимъ и какъ обитаетъ на небѣ и призираетъ на землю? Отвѣтствуемъ съ Божественнымъ Златоустомъ, что Давидъ, снизойдя сначала до грубости іудейскаго ума, и сказавъ, что живетъ на небеси и оттуда смотритъ на землю, послѣ сего возводитъ нѣсколько мысль іудеевъ къ болѣе богоприличному разумѣнію, когда говоритъ: на небѣ и въ землѣ сказывая какъ бы такъ: Богъ въ одно и то же время есть и на небѣ и на землѣ, и горѣ и долу, т. е. Богъ вездѣсущъ. На сіе обратись къ изъясненію словъ 2-го псалма: живущій на небесахъ

словенно, если не благословляешь? Видишь ли, что онъ говоритъ не о благословеніи, Ему принадлежащемъ, и отъ природы Его неотъемлемомъ, но о томъ благословеніи, которое зависитъ отъ людей, и о которомъ говоритъ Павелъ: прославляйте Бога въ тѣлѣ вашемъ и въ духѣ вашемъ.

[1]) По словамъ *Ѳеодорита:* И здѣсь сіи слова означаютъ то, что всѣ народы узнали, что Богъ есть Всевышній и Творецъ всѣхъ и хвалимый небесными Ангелами. Слова *Златословеснаго:* Какъ же Онъ высокъ у народовъ, или надъ всѣми народами? Ибо мы величаемъ Его, не прибавляя Ему высоты; нѣтъ, но прибавляя богослуженію, поклоненію и всему прочему, не имѣя такихъ понятій, какія имѣли іудеи, но гораздо высшія и большія. *Исихія:* Хотя Онъ здѣсь прославляется, но сія слава восходитъ на небо, гдѣ имѣетъ нерукотворенный жертвенникъ, гдѣ непрестанно прославляютъ Его ангельскія воинства, которымъ въ славословіи умѣемъ подражать и мы.

посмѣется имъ. Другія слова: «на небѣ и на землѣ» соединяю ихъ съ словами: кто какъ Господь Богъ нашъ? т. е. кто таковъ, какъ Господь и Богъ нашъ на небѣ и на землѣ? Безъ сомнѣнія никто [1]).

7. *Воздвизаяй отъ земли нища, и отъ гноища возвышаяй убога.* Землею и гноищемъ (навозомъ) Давидъ называетъ ничтожность и прославляетъ могущество Божіе, которое легко измѣняетъ вещи, во что Ему угодно, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, и нищаго и ничего незначущаго дѣлаетъ богатымъ и значительнымъ, также ничтожнаго и бѣднаго дѣлаетъ славнымъ и знаменитымъ.

[1]) Слова Великаго *Василія*: Престоломъ Божіимъ называется небо отъ того, что небесныя силы имѣютъ въ себѣ познаніе Бога, неподвижно какъ бы возсѣдающимъ на престолѣ; а земля—подножіемъ по той причинѣ, что люди на ней едва послѣднее нѣчто могутъ вмѣстить о Богѣ: *Златоуста:* Не велико ли и то, о чемъ говорится? Но когда поймешь, о комъ говорится, то увидишь, что это весьма недостаточно. Ибо какъ обитаетъ на небесахъ Вездѣсущій, Тотъ, Кто говоритъ: Я Богъ близкій, а не Богъ далекій (Іер. 23, 23)? *Аѳанасія:* Здѣсь дается наставленіе новому народу, что хотя Господь нашъ и вознесся, но и нынѣ вся земля полна славы Его и пользуется надзоромъ Его. *Исихія:* Высокими называетъ святыхъ; они высоки, потому что не занимаются ничѣмъ земнымъ. О нихъ ясно говоритъ и Исаія; вотъ что говоритъ Всевышній, на высокихъ живущій вѣчно, Святый во святыхъ имя Его; Всевышній на святыхъ почивающій (Исаія 57, 15). *Ѳеодорита:* И блаженный Моисей говоритъ: кто подобенъ Тебѣ изъ боговъ, Господи? кто подобенъ Тебѣ? славный во святыхъ (Исх. 15, 11). Изъ сего этого мы заключаемъ, что Богъ не можетъ быть сравниваемъ ни съ чѣмъ: такъ какъ никакое существо не можетъ быть уподобляемо естеству Божію ни по силѣ, ни по дѣйствію.

8. *Посадити его съ князи, съ князи людей своихъ.* Не только, говоритъ, Богъ дѣлаетъ нищаго богатымъ и бѣднаго славнымъ, но еще посаждаетъ его съ начальствующими въ народѣ его, и возводитъ его въ достоинство и санъ князей. Подъ нищимъ и бѣднымъ, по словамъ Аѳанасія и Евсевія, можно разумѣть и народъ изъ язычниковъ [1]). Который поднятъ Христомъ отъ безчестныхъ страстей, возвышенъ чрезъ Евангеліе и сравненъ съ Апостолами, которые суть начальствующіе въ Церкви Христовой, согласно съ сказаннымъ: «поставишь ихъ начальствующими по всей землѣ» (Псал. 44, 17); почему и верховный Петръ писалъ къ христіанамъ, принявшимъ одинакую съ нами драгоцѣнную вѣру (2 Петр. 1, 1) [2]).

9. *Вселяя неплодовь въ домъ, матерь о чадѣхъ веселящуся.* (Населяющій отъ неплодной домъ, какъ отъ матери, веселящейся о чадахъ своихъ). Сими словами Давидъ хвалитъ Бога за Его силу, что Онъ не только просто измѣняетъ вещи сего міра, но и самую природу и законы природы; потому что Богъ отъ безплодной и без-

[1]) О семъ и *Исаія* сказалъ: За сіе будетъ благословить Тебя народъ сей нищій (Исаіи 25, 3).

[2]) *Другой* говоритъ: Не только Апостолы, но и патріархи суть князья народа іудейскаго, съ которыми поселятся и увѣровавшіе изъ народовъ. И это говоритъ Господь: многіе пріидутъ отъ востока и запада, и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ, въ Царствіи Небесномъ.

*

чадной жены населяетъ домъ и дѣлаетъ ея матерью, веселящеюся о чадахъ своихъ, т. е. дѣлаетъ ее изъ безчадной многочадную, каковыми сдѣлалъ въ ветхомъ завѣтѣ Анну, матерь Самуила, и многихъ другихъ, а равно и въ новоблагодатномъ евангельскомъ; почему и Исаія сказалъ: Я и раждающую и безплодную сотворилъ (Ис. 66, 9). А нѣкоторые подъ домомъ здѣсь разумѣютъ состоящее изъ дѣтей семейство [1]).

[1]) Слова *Θеодорита:* Болѣе собственно и истинно это можно относить къ Церкви. Ибо изъ неплодной, и бездѣтной, каковою она была прежде, Онъ сдѣлалъ ее матерію, веселящеюся о безчисленныхъ чадахъ, согласно съ пророчествомъ: весьма неплодная и не рождавшая, восклицай и взывай, не бывшая въ мукахъ рожденія; потому что много дѣтей у оставленной: болѣе нежели у той, которая имѣетъ мужа. Истинно, по словамъ *Дидима,* Церковь изъ язычниковъ сдѣлалась многочисленною и богочадною болѣе, нежели та, которая имѣетъ мужа, нежели іудейская синагога. Она, по словамъ *Аѳанасія,* сдѣлалась и домомъ духовнымъ, какъ имѣющая живущаго въ ней Господа; она стала и веселящеюся матерію многихъ чадъ; такъ какъ чада ея спаслись вѣрою во Христа. Чада ея имѣютъ и различія отъ синагоги, которая не возвеселилась о чадахъ, потому что они преданы погибели. Слова *Григорія* Нисскаго: Я думаю, что сими словами выражается и дѣвство. Ибо дѣйствіе тѣлеснаго совокупленія есть произведеніе мертвыхъ тѣлъ; а слѣдствіе сообщенія съ духомъ есть, вмѣсто дѣтей, жизнь и нетлѣніе соединяющихся съ Нимъ. Ибо различны добродѣтели, которыхъ матерями становятся боголюбивыя души. На сіе прилично сказать апостольское слово, что спасется съ своими дѣтьми мать таковыхъ дѣтей, веселящаяся, какъ воспѣлъ псалмопѣвецъ. Ибо поистинѣ веселится Дѣва, Матерь рождающая Духомъ безсмертныя чада и названная пророкомъ безплодною по причинѣ цѣломудрія. И *Дидимъ,* изъясняя сіе въ высшемъ смыслѣ, говоритъ, каждая душа безчадная, по безплодству поселяется Богомъ въ домѣ — въ церкви живаго Бога, каковая (душа) дѣлается матерью дѣлъ, поученій, мыслей и словъ, чтобы веселилась вмѣстѣ съ рожденными ею отъ живущаго съ нею Божія слова. *Исихія:* Тѣсно для меня мѣсто. Сдѣлай мнѣ мѣсто, чтобы мнѣ жить. И ты скажешь въ сердцѣ своемъ: кто мнѣ родилъ ихъ? Я безчадна и вдова; кто же воспиталъ мнѣ ихъ? Я оставлена одна; откуда же они взялись у меня? (Исаіи 49, 20). И *другой* нѣкто говоритъ въ замѣчаніяхъ на *Θеодорита:* Можно здѣсь разумѣть и отличную перемѣну, что тотъ, который сидѣлъ въ гноищѣ страстей и какъ нищій, и не имѣлъ никакого блага и былъ безплодная и безчадная душа, получившая доброе измѣненіе, поставленъ выше земнаго, богатѣетъ благами и рождаетъ доброе чадо добродѣтели.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИНАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И сей псаломъ есть благодарственный Богу. Въ немъ повѣствуется объ оказанныхъ Богомъ іудеямъ въ древности благодѣяніяхъ и прославляется могущество Божіе и порицается, по словамъ Θеодорита, безсиліе идоловъ [1]).

[1]) По словамъ *Евсевія,* въ семъ псалмѣ открывается то, что Богъ одинъ, какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ, и, по словамъ *Аѳанасія,* изображается призываніе народовъ.

Ст. 1. *Во* (по) *исходѣ Израилевѣ изъ Египта, дому Іаковля изъ людей варваръ*.

2. *Бысть Іудея святыня Его, Израиль область Его.* Израилемъ и домомъ Іакова называетъ родъ еврейскій, а Египтомъ и народомъ варварскимъ называетъ народъ египетскій. Акила перевелъ: изъ народа иноплеменнаго. Итакъ Давидъ говоритъ, что по исходѣ евреевъ изъ Египта, страна іудейская сдѣлалась святынею Божіею, т. е. посвященною Богу и народъ еврейскій сталъ удѣломъ Божіимъ, какъ находившійся подъ властію, управленіемъ и распоряженіемъ Божіимъ. И хотя и всѣ люди по природѣ состояли подъ властію Божіею, какъ творенія Божіи, но одни евреи составляли владычество Божіе по усвоенію и произволенію, какъ особенный народъ Божій, по изъясненію Златословеснаго [1]).

3. *Море видѣ и побѣже.* Чермное, говоритъ, море познало Бога и силу Его, и почувствовавъ волю Его, какъ бы оно было одушевленное и непостижимымъ для насъ образомъ разумное; почему раздѣлившись на двое, побѣжало прочь отъ очей и открыло подъ собою на днѣ сухую землю, давъ мѣсто для прохожденія сухими ногами израильтянамъ, по изведеніи ихъ изъ Египта Моисеемъ. А выраженіемъ побѣжало, означилъ, по словамъ Златоуста, страхъ моря и поспѣшность, съ которою оно раздѣлилось и стало стѣною съ правой и лѣвой стороны.

Іорданъ возвратися вспять. Это чудо послѣдовало во время Іисуса Навина, когда рѣка Іорданъ удержала свое теченіе, давъ кивоту Божію и всему народу израильскому возможность пройти по сухой землѣ, не омочившись. О сихъ двухъ чудесахъ упоминаетъ Давидъ и въ 65-мъ псалмѣ, говоря: обращающій море въ сушу, рѣку перейдутъ ногою [1]).

4. *Горы взыграшася, яко овни, и холмы, яко агнцы овчіи* (въ стадѣ овецъ). Желая изобразить необыкновенную радость іудеевъ по переходженіи ихъ по суху чрезъ Чермное море и рѣку Іорданъ, Давидъ для сей цѣли прилагаетъ

---

[1]) Слова *Исихія:* Іудея означаетъ исповѣданіе, а Израиль—умъ, видящій Бога. Итакъ во первыхъ должно исповѣдываться, чтобы сдѣлаться святынею Божіею и устроить изъ себя домъ и храмъ Божій, и чтобы такимъ образомъ усовершившись чрезъ созерцаніе (видѣніе) истины стать дѣйствительнымъ Израилемъ и, увидѣвъ Бога чистымъ сердцемъ, получить блаженство.

[1]) Изъясненіе *Исихіево:* Въ высшемъ значеніи подъ моремъ должно разумѣть порочное поведеніе какъ непостоянное, а подъ Іорданомъ—благодать крещенія. Итакъ море жизни убѣгаетъ отъ исповѣдующагося, какъ горькое и не могущее совмѣститься съ тѣмъ, который навсегда отступилъ отъ горечи грѣховъ. А Іорданъ не убѣгаетъ, но возвращается для исповѣдывающихся назадъ, поколику они измѣняются, приступивъ къ слезамъ покаянія; такъ какъ покаяніе производится силою крещенія; и не какой пользы не было бы отъ покаянія безъ предварительнаго крещенія. Потому-то и Іоаннъ сперва проповѣдывалъ покаяніе и потомъ съ покаяніемъ соединялъ крещеніе. Почему Іорданъ обращается назадъ? Потому что согрѣшившій чрезъ покаяніе идетъ назадъ, оставивъ прежній путь (ибо Іорданъ принимается за изображеніе покаянія).

чувство радости и взыгранія къ бездушнымъ и безчувственнымъ вещамъ; онъ говоритъ, что и самые горы и холмы, т. е. какъ Синай и Хоривъ, такъ и іудейскія горы, плясали, т. е. радовались, какъ овны и агнцы. Потому что бараны и ягненки внѣшнимъ играніемъ и скаканіемъ своимъ на цвѣтущихъ лугахъ выражаютъ радость свою. О радости бездушныхъ мы говорили и въ 95-мъ псалмѣ, изъясняя слова: отъ лица Господня, ибо идетъ, гдѣ написано и сіе: да веселятся небеса и радуется земля; возрадуются поля и все что на нихъ.

5. *Что ти есть, море, яко побѣгло еси, и тебѣ, Іордане, яко возвратился еси вспять?*

6. *Горы,* (что вы) *яко взыграстеся яко овни, и холми, яко агнцы овчіи* (среди овецъ)? По словамъ Ѳеодорита пророкъ Давидъ бесѣдуетъ съ бездушными стихіями и вещами, употребляя видъ ораторскаго олицетворенія, и спрашивая Чермное море и Іорданъ, также горы и холмы, говоритъ къ нимъ: для чего вы это дѣлаете? для чего ты, море, побѣжало съ глазъ? и ты, Іорданъ, для чего обратилъ струи свои назадъ? и вы, горы, для чего стали скакать на подобіе барановъ, также и вы, холмы, для чего играете какъ малыя ягнята? а таковыми вопросами показываетъ, что странное и сверхъестественное нѣчто случилось съ ними[1]).

7. *Отъ лица Господня подвижеся земля, отъ лица Бога Іаковля.* Здѣсь самъ Давидъ отвѣтствуетъ на вопросъ, который далъ прежде бездушнымъ; потому что, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, они не могли отвѣтствовать за себя, по недостатку разума. Онъ говоритъ: отъ явленія Господа поколебалась, т. е. взыграла земля въ качествѣ горъ и холмовъ. А явленіе Его можешь представлять бывшее на горахъ Синаѣ и Хоривѣ и пришествіе Бога на горахъ іудейскихъ, какъ сказалъ и въ прежде упомянутомъ 95-мъ псалмѣ: тогда возрадуются всѣ деревья лѣсныя отъ лица Господа, ибо идетъ. Богомъ же Іакова назвалъ Его согласно съ слѣдующими словами: Я есмь Богъ Авраама, и Богъ Исаака, и Богъ Іакова (Исх. 3, 6 [1]).

---

[1]) *Златословеснаго:* Замѣть особенность Писанія, когда оно хочетъ возвѣстить о чемъ нибудь весьма полезномъ, или весьма вредномъ, то представляетъ и самыя бездушныя вещи чувствующими, не потому, что они чувствуютъ, но потому, что желаетъ симъ выразить какъ велико случившееся. Такъ обыкновенно и мы говоримъ, что самъ городъ былъ въ печали, самое лице земли сдѣлалось мрачнымъ, сами камни издавали голосъ. *Григорія* Богослова: Писаніе часто олицетворяетъ иногія бездушныя вещи, какъ-то: море говорило то-то, бездна сказала: нѣтъ у меня (Іов. 28, 14); и небеса повѣствуютъ о славѣ Божіей; и горы и холмы вопрошаемы бываютъ о причинѣ взыгранія. *Исихій,* изъясняя это въ высшемъ смыслѣ, говоритъ: радуются всѣ пророки, видя обращеніе исповѣдывающихся, изъ которыхъ одни, какъ получившіе больше благодати, называются горами и овнами, а другіе, какъ принявшіе меньшую часть оной, но сродную великимъ холмамъ и агнцамъ.

[1]) *Евсевія:* Сими словами выражается призываніе народовъ. Въ древности нѣкоторое только было чувство у моря, рѣки, горъ и

8. *Обращшаго* (превратившаго) *камень во езера водная, и несѣкомый* (не подлежащій краесѣченію)—*во источники водныя.* Взыгралась, говоритъ, земля, отъ лица Господа, Который твердый, по Своей природѣ, и сухой камень превратилъ въ наполненное водами озеро, и гранитъ, который былъ столько твердъ и упругъ, что едва малая часть могла быть отсѣчена отъ края его желѣзнымъ орудіемъ, сдѣлался источникомъ водъ. Сказывая же сіе пространно, Давидъ хочетъ тѣмъ болѣе показать великость чуда [1]).

холмовъ; а нынѣ, говоритъ, да сотрясется и поколеблется вся стихія земная, или лучше, по выраженію *Акилы,* да будетъ въ мукахъ рожденія, чтобъ исполнилось сказанное Исаіею: кто слышалъ подобное? И кто видѣлъ таковое? Или страдала земля въ день одинъ (какой либо)? Или и родился ли народъ въ одинъ разъ? Ибо въ мукахъ рожденія былъ Сіонъ и родилъ дѣтей своихъ (Ис. 66, 8).

[1]) И *Θеодоритъ:*—Сей краенесѣкомый объяснилъ такъ: и въ неимѣвшемъ никакой влаги и по причинѣ твердости не подлежавшемъ даже сѣченію откололъ край, для пролитія водъ повелѣвъ произойти изъ него обильнымъ источникамъ. *Нисскій* изъясняетъ оный въ высшемъ значеніи такъ: Окаменѣвшая отъ стужи идолопоклонства (человѣческая) природа и замерзши была неподвижна на что-либо лучшее; но будучи согрѣта духомъ и воспламенившись лучами слова опять сдѣлалась водою, скачущею въ жизнь вѣчную, и имѣвшая видъ камня по причинѣ стремнинъ идолопоклонства возстановлена и сдѣлалась чадомъ патріарха чрезъ подражаніе его добродѣтели. А *Исихій* краенесѣкомымъ камнемъ называетъ, согласно съ Павломъ, Христа, Который превратилъ Себя въ озера и источники водъ; ибо, отверзши копіемъ бокъ, Онъ извелъ озера крещенія и источники таинства: поелику Кровь потекла изъ Него въ образъ таинства (т. е. Евхаристіи), а вода для начертанія крещенія.

9. *Не намъ, Господи, не намъ, но имени Твоему дождь славу, о* (чрезъ) *милости Твоей и истинѣ Твоей.* Изложивъ выше древнія благодѣянія, оказанныя Богомъ евреямъ, теперь Давидъ молится здѣсь Богу о современныхъ ему іудеяхъ, и говоритъ: не для насъ, Господи, дѣлай милость, не за наши добродѣтели; ибо мы не имѣемъ добродѣтелей и вовсе недостойны сего, какъ недостойны были и древніе наши предки, пользовавшіеся выше упомянутыми благодѣяніями, но дай, т. е. сдѣлай: чтобы прославилось имя Твое. Чѣмъ? милостію Твоею и притомъ милостію и истиною, т. е. оказавъ намъ милость и истинно помиловавъ насъ. Ибо Давидъ милостію и истиною часто называетъ милость истинную (т. е. существенную), употребляя послѣднюю (истину) вмѣсто прилагательнаго и собственно Божію въ сравненіи съ человѣческою (милостію), которая по отношенію къ Божіей ложна и есть милость только по участвованію въ первой [1]).

[1]) *Евсевія:* Быть можетъ Давидъ здѣсь принимаетъ на себя лице израильтянъ, просящихъ о сопричисленіи ихъ къ призваннымъ народамъ, и говорящихъ: мы недостойны той благодати, которой удостоились всѣ народы. Но, Владыко, сдѣлай сіе не для насъ, но для имени Твоего, Которымъ мы наречены въ началѣ, и не ради правдъ нашихъ, но даруй сіе, по Твоей милости и истинѣ. *Златоуста:* Не для того, чтобы сдѣлать насъ славнѣйшими и знаменитыми, но чтобы сдѣлать извѣстнымъ вездѣ Твое могущество. Имя же Его прославляется какъ тогда, когда Онъ заступаетъ насъ и помогаетъ намъ, такъ и тогда, когда

10. *Да не когда рекутъ языцы: гдѣ есть Богъ ихъ?* Помилуй, говоритъ, насъ, Господи, и не позволь врагамъ нашимъ и народамъ овладѣть нами, чтобы не случилось того, что народы будутъ поносить Тебя и, смѣясь, говорить: гдѣ Богъ евреевъ, что не приходитъ на помощь имъ, т. е. чтобы не говорили, что Ты безсиленъ и потому не помогъ намъ.

11. *Богъ же нашъ на небеси и на земли; вся, елика восхотѣ, сотвори.* Народы, говоритъ, по словамъ Дидима, быть можетъ, скажутъ вышеупомянутыя слова; но Ты, Боже нашъ, сотворилъ тѣ созданія, которыя были Тебѣ угодны, какъ на небѣ, такъ и на землѣ. А долготерпишь часто и переносишь пороки людей по Своему смотрѣнію; давая грѣшникамъ время на покаяніе[1]).

12. *Идоли языкъ сребро и злато—дѣла рукъ человѣческихъ.*

13. *Уста имутъ, и не возглаголютъ, очи имутъ, и не узрятъ.*

14. *Уши имутъ, и не услышатъ, ноздри имутъ, и не обонятъ.*

15. *Руцѣ имутъ, и не осяжутъ, нозѣ имутъ, и не пойдутъ: не возгласятъ гортанемъ своимъ.* Сими словами Давидъ порицаетъ идоловъ и ложныхъ боговъ языческихъ, и, по словамъ Златоуста, распространяется въ повѣствованіи о всѣхъ членахъ имъ для увеличенія порицанія ихъ; и вопервыхъ онъ порицаетъ очерки внѣшнихъ чувствъ ихъ: уста, глаза, уши, носъ, руки и ноги; а потомъ порицаетъ сіи чувства ихъ, говоритъ, что они безъ всякаго дѣйствія и составляютъ одно бездушное вещество. Здѣсь можетъ спросить кто-либо: почему не сказалъ объ устахъ идоловъ, что они не ѣдятъ, какъ сказалъ о глазахъ, что они не видятъ? И объ ушахъ, что они не слышатъ, а равно и о прочихъ чувствахъ ихъ? На сіе отвѣтствуемъ: потому что, какъ

мы живемъ и блистаемъ жизнію добродѣтельною. *Исихій* подъ милостію и истиною разумѣетъ, Христа; и славою называетъ ту, которую Отецъ далъ Самому Себѣ чрезъ воплощеніе Единороднаго, чрезъ Котораго прославился и сдѣлался извѣстнымъ. Такъ Господь говорилъ и въ Евангеліи: Отче! прославь Твое Имя. Какъ же Онъ прославилъ? Чрезъ спасеніе насъ.

[1]) *Златословеснаго:* Что значитъ: сотворилъ на небѣ, что восхотѣлъ? Или горнія силы, или повелѣнія, которыя съ удобностію совершаются. *Дидима:* На небѣ, значитъ не въ отношеніи къ мѣсту, но въ отношеніи къ превосходству величія. Ибо если бы Онъ былъ только въ горнемъ мѣстѣ, то въ другомъ быть не могъ бы. Но Онъ вездѣ и на небесахъ, и на землѣ. Будучи отличенъ отъ всего, Онъ не заключается ни въ чемъ, но и внѣ всего и во всемъ находится по отношенію къ творенію и Промыслу. А если все по волѣ Бога получило бытіе, то весьма нечестиво разсужденіе тѣхъ, которые бытіе Сына Божія производятъ отъ пламенной воли Бога Отца, поставляя Его въ числѣ приведенныхъ въ бытіе волею Отца небесныхъ существъ. Пусть слышатъ сіи нечестивцы, что только одно твореніе поставилъ въ зависимости отъ хотѣнія Бога. *Исихія:* Онъ, говоритъ, на небѣ и на землѣ, не только, какъ все наполняющій, но и какъ родившійся на землѣ плотію, и не просто, но покоривъ бѣсовъ и освободивъ тварь отъ воздыханія.

мнѣ кажется, мы часто говоримъ и о Богѣ, что Онъ видитъ, слышитъ, обоняетъ, ходитъ и говоритъ, но не говоримъ того, что Онъ ѣстъ (быть можетъ потому, что это слишкомъ грубо). Потому-то Давидъ вмѣсто того, чтобы сказать, что уста идоловъ не ѣдятъ, онъ сказалъ: не говорятъ; почему и на переди и послѣ говоритъ о рѣчи и голосѣ; такъ какъ рѣчь и голосъ яснѣйшее доказательство разумной жизни, т. е. кто говоритъ, тотъ ясно обнаруживаетъ въ себѣ разумную жизнь. А какъ идолы не имѣютъ рѣчи, то посему они бездушны, неразумны и мертвы [1]).

16. *Подобни имъ да будутъ творящіи я, и вси надѣющіися на ня.* Тѣ, говоритъ, которые строятъ идоловъ и потомъ покланяются имъ, какъ богамъ, и надѣются получить отъ нихъ спасеніе, и слѣпы и глухи и безчувственны, какъ слѣпы, глухи и безчувственны идолы, которыхъ приготовляютъ и чествуютъ [2]). Но идолы, говоритъ, язычниковъ безчувственны; посему и поклоняющіеся имъ безумны и не получаютъ отъ нихъ никакой помощи. А мы, какъ поклоняющіеся истинному Богу, не таковы.

17. *Домъ Израилевъ упова на Господа: помощникъ и защититель имъ есть.*

18. *Домъ Ааронь упова на Господа: помощникъ и защититель имъ есть.*

19. *Боящіися Господа уповаша на Господа: помощникъ и защититель имъ есть.* Мы, говоритъ, іудеи не уповали напрасно на Господа, потому что Господь помогаетъ намъ и защищаетъ насъ. Здѣсь раздѣляетъ іудеевъ на простой народъ израильскій, на священническій родъ и на пришельцовъ, т. е. приходящихъ изъ язычниковъ къ богопочтенію законному; и домомъ израильскимъ называетъ простыхъ израильтянъ, которыхъ, поставляетъ на первомъ мѣстѣ по множеству ихъ; домомъ

---

[1]) *Θеодорита:* Ты, говоритъ, творишь, что Тебѣ угодно, а почитаемые у народовъ идолы, не творятъ, но творимы бываютъ и цѣну свою получаютъ отъ вещества, отъ золота, или сребра, изъ котораго устрояются: а отъ художниковъ принимаютъ красивую наружность. Ибо сребренники, или златари и живописцы дѣлаютъ ихъ. И еще: поелику бѣсы, дѣйствуя чрезъ идоловъ и произнося ложныя прорицанія, не чрезъ бездушныхъ идоловъ, но чрезъ мыслящихъ людей производили ихъ, или возвѣщали нѣкоторыми знаками; то прилично сказалъ, что не могутъ издать голоса гортанью своею. Ибо всѣ идолы совершенно бездушны.

[2]) Того же *Θеодорита:* Ибо почтенные разумомъ и падшіе въ такую неразсудительность справедливо должны быть наказаны безчувственностію того, чему они покланяются. *Евсевія:* Подобны были идоламъ; ибо если бы видѣли, то не почитали бы идоловъ богами, и имѣя слухъ, не представляли бы бездушныхъ говорящими и дающими прорицанія. Если бы ходили путемъ правымъ, давно бы отступили отъ заблужденія касательно идоловъ. *Златоуста:* Хотя уподобленіе Богу есть добродѣтель, но здѣсь оно принимается за проклятіе. Итакъ помысли, каковы тѣ, уподобленіе которыхъ уподобляется въ рѣчи, какъ самое крайнее проклятіе. *Дидима:* Не людей проклинаетъ, но хочетъ симъ показать, что это послѣдуетъ съ идолопоклонниками. Ибо это не можетъ показаться имъ клятвою, что они одѣлаются, но ихъ мнѣнію богами, но еще чѣмъ-то и достожеланнымъ и удивительнымъ.

Аарона именуетъ священническій родъ, такъ какъ Ааронъ прежде всѣхъ ветхозавѣтныхъ священниковъ священствовалъ и былъ корнемъ позднѣйшихъ іереевъ; наконецъ боящимися Господа называетъ пришлецовъ изъ язычниковъ, какъ пришедшихъ къ вѣрѣ іудейской, и посему, по словамъ Аѳанасія, боявшихся Господа [1]).

20. *Господь, помянувъ ны, благословилъ есть насъ: благословилъ есть домъ Израилевъ, благословилъ есть домъ Аароньъ.*

21. *Благословилъ есть боящіяся Господа, малыя съ великими.* Господь, говоритъ, вспомнилъ о насъ рабахъ—Своихъ, и посему благословилъ насъ. Что же значитъ слово: благословилъ? По Златоусту: исполнилъ насъ безчисленными благами [2]); поелику съ самаго начала, начиная съ предковъ нашихъ до нашего времени, не исключая и насъ потомковъ ихъ, Богъ не переставалъ благодѣтельствовать нашему іудейскому роду. И здѣсь также раздѣляетъ народъ на три части, какъ раздѣлилъ его прежде; о малыхъ и великихъ говоритъ вообще касательно всѣхъ трехъ частей, гдѣ называетъ малыми и великими не только по возрасту тѣлесному и по лѣтамъ жизни, но и по силѣ и безсилію, а равно и по богатству и бѣдности и по знаменитости и незнаменитости и свободѣ и рабству, т. е. Онъ благословилъ и высокій ростъ и низкій, и старыхъ и молодыхъ, сильныхъ и безсильныхъ, богатыхъ и нищихъ, славныхъ и неславныхъ, господъ и слугъ.

22. *Да приложитъ* (сіе) *Господь на вы, на вы* (надъ нами), *и на сыны ваша* (нашими). Господь, говоритъ, да умножитъ и насъ и сыновъ нашихъ, и да прибавитъ намъ еще болѣе благъ. Въ нѣкоторыхъ спискахъ стоитъ второе

---

[1]) *Златословеснаго:* Въ рѣчи сей различаетъ Израиля отъ священническаго рода и приходящихъ къ Нему. Ибо не одно и то же священникъ и простолюдинъ, но первый имѣетъ преимущество предъ послѣднимъ. *Дидима:* Всякій изъ числа проницательныхъ, какъ имѣющій умъ, зрящій Бога, есть домъ Израиля, какъ составляющій Церковь Бога живаго. *Ѳеодорита:* Здѣсь показываютъ, что и тотъ, кто не имѣетъ сана священства, и не принадлежитъ къ родству Израильтянъ, но украшается по своей тщательности въ добродѣтели страхомъ Божіимъ, воспользуется попеченіемъ Божіимъ наравнѣ со всѣми.

[2]) *Златословесный* присовокупляетъ и сіе: Что значитъ: благословилъ? Исполнилъ, говоритъ, безчисленными благами. И человѣкъ благословляетъ Бога, напримѣръ сказывая: благослови, душе моя, Господа. Но благословляющій Бога самъ получаетъ отъ сего пользу, сдѣлавшись чрезъ сіе блистательнѣйшимъ, а не Ему доставляя нѣчто. А когда благословляетъ насъ Богъ, то не Самъ пріобрѣтаетъ нѣчто, ибо Божество не имѣетъ нуждъ. Посему и въ томъ и въ другомъ случаѣ намъ польза. Слова *Ѳеодорита:* То же самое раздѣленіе сдѣлалъ и здѣсь, гдѣ показываетъ плодъ упованія. Ибо благословеніе, сопрягаетъ съ упованіемъ, и говоритъ, что Онъ даетъ его не только дому Израилеву и дому Ааронову, но и боящимся Его. *Исихія:* Когда Богъ забылъ людей? Никогда, но сими словами выражаетъ слѣдующее: состоя подъ клятвою, мы не иначе могли освободиться отъ нея, какъ чрезъ взятіе Христомъ нашей клятвы на Себя, когда Онъ былъ повѣшенъ на древѣ. Посему прилично говоритъ, что Господь во-первыхъ вспомнилъ, а потомъ благословилъ насъ. *Другой* говоритъ: Богъ помнитъ всѣхъ помнящихъ Его.

лице надъ вами и надъ сынами вашими; а изъ сего явствуетъ то, что Давидъ молится о приложеніи и умноженіи рода христіанскаго; такъ какъ онъ умножился больше іудеевъ, и ему прибавлены истинныя и небесныя блага.

23. *Благословени вы Господеви* (Господомъ), *сотворшему небо и землю.* И сіи слова должно принимать о христіанахъ, которыхъ благословилъ Владыка Христосъ, во время вознесенія Своего на небо, какъ повѣствуетъ Лука: и поднявъ руки Свои, благословилъ ихъ (Лук. 24, 50): ибо, благословивъ Апостоловъ, чрезъ Апостоловъ благословилъ всѣхъ христіанъ [1]).

24. *Небо небесе* (служитъ) *Господеви, землю же даде сыновомъ человѣческимъ.* Первое, говоритъ, небо, которое сотворилъ Богъ при началѣ творенія чувственнаго міра, и которое служитъ, по словамъ Ѳеодорита, покровомъ для сего видимаго неба, называемаго твердію, оно служитъ жилищемъ для Господа; къ чему вспомни изъясненіе словъ: на высокихъ живущій (въ предыдущемъ 112-мъ псалмѣ). А землю далъ въ жилище и пользу людей, для которыхъ и сотворилъ ее [2]).

25. *Не мертвіи восхвалятъ Тя, Господи, ниже вси нисходящіи во адъ.*

26. *Но мы живіи благословимъ Господа отъ нынѣ и до вѣка.* Сіи слова имѣютъ сходство съ тѣмъ, что сказано въ другомъ мѣстѣ: будетъ ли прославлять Тебя персть? Или возвѣститъ (она) истину Твою (Псал. 29, 10)? и съ слѣдующимъ: или скажетъ кто во гробѣ о милости Твоей (Псал. 87, 11). А по мнѣнію тѣхъ, которые болѣе углубляются, Давидъ мертвыми назы-

---

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли, какова сила благословенія? Ибо слова Его суть самое дѣло. Такъ небо создано Его Словомъ; ибо Словомъ Господнимъ небеса утвердились. Симъ-то столь могущественнымъ Словомъ и Тебя благословляетъ.

[2]) *Ѳеодорита:* Господь, властвующій надъ всѣмъ, живетъ на небѣ, не потому, что естество Его ограничено, но потому что Онъ радуется объ обитающихъ тамъ ликахъ Ангеловъ. *Златоуста:* Это не то значитъ, что Онъ, взявъ горнія, намъ уступилъ дольнія мѣста, вовсе не такъ. Но это выраженіе снисходительности. Ибо если бы то было такъ: то какъ имѣли бы мѣсто другія слова Божіи: небо и землю не Я ли наполняю, говоритъ Господь? Ибо сіи слова противорѣчатъ тѣмъ. Итакъ онъ употребляетъ снисходительное слово, не заключая Бога на небѣ, но показывая, что Онъ почиваетъ въ живущихъ тамъ. *Другой* говоритъ (быть можетъ *Дидимъ*): Кто можетъ созерцать сіе въ глубочайшемъ смыслѣ, тотъ скажетъ, что есть нѣкое небо, преимущественно называемое въ Писаніи небомъ и усвоенное Богу, на которомъ одинъ Богъ. Такъ прежде преступленія діаволъ, будучи на небѣ, говорилъ, какъ находящійся нѣгдѣ внизу такъ: на небо взойду, выше звѣздъ небесныхъ поставлю престолъ мой. На сіе небо никто не восходилъ, какъ только Сшедшій съ небеси, Который и пришелъ, бывъ оттуда посланъ, и говоритъ: Я снизшелъ съ небеси. И также Духъ Святый посланъ съ сего неба, какъ говоритъ Петръ: Духомъ Святымъ посланнымъ съ неба. Ибо гдѣ Отецъ, тамъ и Сынъ и Св. Духъ. И небо сіе не мѣстное, но такъ сказать преимущественное превосходство и состояніе Божіе. Почти то же самое говоритъ и блаженный *Августинъ* въ 36-й главѣ своихъ Уединенныхъ бесѣдъ: ибо не созерцаемо, не видимо и выше всякаго разума и понятія и какъ нисколько недоступный, непреложимый и несообщимый, Онъ представляется вѣрою; (свѣтъ) коего никто изъ людей, или Ангеловъ не ви-

ваетъ тѣхъ, которые сдѣлались мертвыми для дѣланія добродѣтели и прежде истлѣнія тѣла отъ естественной смерти истлѣли отъ произвольной смерти, состоящей во грѣхѣ, и напротивъ живыми называетъ тѣхъ, которые живутъ добродѣтельно и переходятъ отъ низкой жизни сей въ жизнь высшую и божественную: потому что мертвые для добродѣтели не могутъ славословить въ жизни сей Бога, такъ какъ, по словамъ Сираха, не красна хвала въ устахъ грѣшника (Сир. 15, 9), да и въ будущей жизни не восхвалятъ Бога, какъ имѣющіе всегда терпѣть мученіе; а добродѣтельно живущіе будутъ прославлять Бога и здѣсь и тамъ, отъ нынѣ и до вѣка. Притомъ мертвые для добродѣтели идутъ въ адъ, а живые для добродѣтели восходятъ на небо. [1]) А сказывая: мы живые, Давидъ симъ указываетъ на тѣхъ, которые были подобны Ему по добродѣтели, т. е. были добродѣтельны, какъ Онъ.

дѣлъ и не можетъ видѣть. Это Твое, Господи, небо, небо, скрывающее пресокровенный, непостижимый, неизъяснимый, и всякое существо превосходящій свѣтъ, о которомъ говорится: небо небесе, для котораго сіе небо есть земля, такъ какъ сіе небо превыше всякаго удивленія повѣшено выше всякаго неба и самаго огненнаго. Потому-то и сказано: небо небесе Господу, что никому другому оно неизвѣстно, какъ только Господу, на которое никто не восходилъ, какъ только Сшедшій съ небеси. Ибо никто не знаетъ Отца кромѣ Сына, и Духа Ихъ, и никто не знаетъ Сына, кромѣ Отца и Духа Ихъ, а равно и никто не знаетъ Духа, кромѣ Отца и Сына, коимъ принадлежитъ Духъ Святый. *Исихія:* Видишь ли, какъ Творецъ подѣлился твореніемъ Своимъ съ нами? Какъ Самъ невидимый Онъ имѣетъ у Себя невидимое небо—небо небеси; а намъ уступилъ видимую тварь.

[1]) Почему *Златоустъ* сказалъ: Мертвыми называетъ не скончавшихся, но умирающихъ въ нечестивыхъ дѣлахъ, или изгнившихъ во грѣхахъ; поелику и Авраамъ скончался и Исаакъ и Іаковъ, но и послѣ сего они жили, почему и воспоминаемы были вмѣстѣ съ живыми. И вообще живыми называетъ праведныхъ. Ибо, какъ Богъ есть жизнь и правда, такъ и праведники по общенію съ Нимъ называются живыми. А *Ѳеодоритъ* и *Аѳанасій* мертвыми называютъ здѣсь обоготворяющихъ мертвыхъ идоловъ и неимѣющихъ въ себѣ жизни, т. е. вѣдѣнія единаго Бога, а живыми покланяющихся живому Богу, коимъ Онъ вручилъ Божественную пѣснь. Сверхъ того учитъ, что служащіе Богу должны со всякимъ усердіемъ прославлять Его, доколѣ находятся еще въ живыхъ; такъ какъ смерть препятствуетъ это дѣлать, ибо буду пѣть, говоритъ, Господу въ жизни моей, буду пѣть, и бряцать на псалтирѣ, доколѣ существую.

ПСАЛОМЪ СТО ЧЕТЫРНАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И настоящій псаломъ есть благодарный Богу, какъ и предшествующій. [1])

Ст. 1. *Возлюбихъ* (Бога), *яко услышитъ Господь гласъ моленія моего.*

[1]) *Другой* говоритъ, что псаломъ сей содержитъ благодареніе за возвращеніе изъ Ва-

2. *Яко приклони ухо Свое мнѣ, и во дни моя призову.* Я, говоритъ, возлюбилъ Бога (ибо сего не достаетъ, что и должно быть прибавлено); и возвеселился, ибо Онъ услышалъ моленіе мое и приклонилъ ухо Свое, снисходя къ немощи моей, какъ мы сказали и въ 16-мъ псалмѣ, изъясняя слова: приклони ухо Твое ко мнѣ и услыши слова мои; почему и на будущее время я буду призывать имя Господа во всѣ дни жизни моей [1]).

3. *Объяша мя болѣзни* (чрева) *смертныя, бѣды адовы обрѣтоша* (постигли) *мя; скорбь и болѣзнь обрѣтохъ.*

И имя Господне призвахъ. Я думаю, что сіи слова имѣютъ сходство съ упоминаемыми въ 17-мъ псалмѣ. Итакъ Давидъ говоритъ: возлюблю Тебя, Господи, а потомъ излагаетъ и причину, по которой возлюбилъ Его; т. е. говоритъ: Ты крѣпость моя, твердыня моя, прибѣжище мое и подобное тому, а потомъ: достохвальнаго призову Господа, и далѣе изъясняетъ бѣдствія, по причинѣ которыхъ призывалъ Господа и услышанъ былъ, ибо, говоритъ, одержали меня болѣзни чрева смертныя. И здѣсь опять тоже самое говоритъ: я возлюбилъ; ибо Онъ услышитъ (вмѣсто услышалъ меня Господь), когда я молился Ему. Или говоритъ, что

вилона. Или, по словамъ *Θеодорита,* пророчествуетъ о тѣхъ бѣдствіяхъ, которыя причинилъ Іерусалиму Антіохъ Епифанъ.

[1]) Слова *Исихія:* Кто, по ученію въ предыдущемъ псалмѣ, причислился къ боящимся Господа, тотъ теперь отъ страха перейдя къ любви къ Богу можетъ сказать: я возлюбилъ (Его); ибо не всякій можетъ сказать сіе, но только усовершившійся и возвысившійся надъ страхомъ рабскимъ и достигшій духа усыновленія. Великаго *Василія:* Не приложено къ глаголу: я возлюбилъ, кого. Но мы должны подразумѣвать: Бога всяческихъ; ибо собственно достоинъ любви Богъ, такъ какъ достолюбимымъ (ἀγαπητόν или ἀγαθόν) благомъ опредѣляютъ (т. е. Аристотель) то, чего все желаетъ; а такое благо, и первое и послѣднее есть Богъ. Итакъ сего-то я возлюбилъ Бога, Который есть край желаній, и я съ радостію воспріялъ за Него страданія. Какія же страданія, излагаетъ нѣсколько послѣ, какъ то: мученія смертныя, бѣды адскія, и скорбь, болѣзнь, что все казалось ему пріятнымъ по любви къ Богу и по упованію на тѣ блага, которыя приготовлены страждущимъ за благочестіе. Ибо не противъ воли и не по насилію и не по принужденію я вступилъ, говоритъ, въ подвиги сіи, но съ нѣкоторой любовію и расположенностію я понесъ тяжести, такъ что могу говорить: за тебя умерщвляютъ насъ весь день; и: кто разлучитъ насъ отъ любви Христовой? Посему я возлюбилъ все сіе, зная, что переношу бѣдствія за благочестіе въ виду зрителя ихъ и подвигоположника Владыки всѣхъ. Я возлюбилъ и въ награду за сію любовь я получилъ то, что я услышанъ. *Златословеснаго:* Многіе изъ любящихъ жизнь людей не хотятъ слышать того, что имъ полезно, а между тѣмъ просятъ о дарованіи имъ того, что полезно; когда же будетъ дано (просимое), сѣтуютъ и негодуютъ. Ибо полезное есть то, что Богъ признаетъ таковымъ, хотя бы ты указалъ на бѣдность, или на голодъ, или болѣзнь, или что другое таковое. Итакъ я, говоритъ, за болѣзни самыя тягостныя и опасности возлюбилъ Бога, ибо Онъ услышалъ меня и доставилъ мнѣ полезное. И еще говоритъ: приклонилъ, сказалъ, ухо Свое ко мнѣ, чтобы показать немощь свою, что и къ лежащему долу Онъ снизшелъ, по человѣколюбію Своему. *Другой* говоритъ: Слухъ Божій не имѣетъ нужды въ чувствѣ; ибо можетъ знать, чего требуемъ, по одному движенію сердца. Или ты не слышишь, что Моисей, хотя ничего не говорилъ, но одними стенаніями безъ словъ молился Господу, услышанъ однако же Господомъ, сказавшимъ Ему: для чего ты взываешь ко Мнѣ? Одно предстояніе съ праведными дѣлами есть громкій голосъ предъ Богомъ.

Господь еще услышитъ, потому что и теперь услышалъ меня. А причиною любви своей къ Богу полагаетъ то, что Господь услышитъ его; далѣе же, какъ и въ 17-мъ псалмѣ, говоритъ: и во дни мои призову; и за тѣмъ разсказываетъ тѣ же и здѣсь бѣдствія, по причинѣ которыхъ въ скорби опять призвалъ Господа и былъ избавленъ отъ нихъ; почему и сказалъ, что онъ возлюбилъ. А упомянувъ выше о болѣзняхъ смертныхъ и бѣдахъ адскихъ, Давидъ изъясняетъ, что такое онѣ, именно, что онѣ суть скорбь и болѣзнь: скорбь и болѣзнь, говоритъ, я нашелъ. О болѣзняхъ смертныхъ и бѣдахъ адскихъ мы сказали пространнѣе въ упомянутомъ 17-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: одержали меня боли чрева смертныя, гдѣ оное можешь видѣть [1]).

4. *О Господи, избави душу мою.*

Милостивъ Господь и праведенъ; и Богъ нашъ милуетъ. Господи и Боже, говоритъ, избавляй меня и впредь отъ будущихъ золъ, которыя могутъ постигнуть меня [1]). Смотри, читатель, какъ Давидъ на-

---

[1]) *Златословеснаго:* Замѣтилъ ли ты оружіе крѣпкое, замѣтилъ ли утѣшеніе, уничтожающее всѣ бѣдствія, замѣтилъ ли, какъ душа воспламеняется любовію ко Господу? Для меня, говоритъ, довольно было только призвать Бога, чтобы освободиться отъ окружавшихъ меня золъ. Почему же мы часто призываемъ и не освобождаемся отъ бѣдъ? Потому что не призываемъ, какъ должно. Ибо Онъ всегда готовъ подавать; и Его благость такова, что наша въ сравненіи съ нею можетъ казаться злостію. Для того и попускаетъ тебѣ падать въ неожиданное бѣдствіе, чтобы ты призывалъ Его, чтобы прилежнѣе искалъ Его. Такъ и матери для устрашенія своевольныхъ дѣтей надѣваютъ на себя различныя личины и симъ способомъ заставляютъ ихъ бѣжать въ объятія ихъ, не желая симъ огорчать ихъ, но только употребляя хитрость, чтобы неотступно находились при нихъ. Великаго *Василія:* Поелику меня постигли болѣзни смертныя и встрѣтили меня бѣды адовы, то я столько удерживалъ себя, чтобъ симъ искушеніямъ подвергнуться невольнымъ, что еще къ нимъ гораздо большія искушенія прибавлялъ себѣ произвольно — именно скорбь и болѣзнь, которыя добровольно изобрѣталъ для себя, не будучи постигаемъ ими невольно. Ибо въ числѣ послѣднихъ, говоритъ, бѣды адовы встрѣтили меня; а здѣсь скорбь и болѣзнь я обрѣлъ. Поелику я тамъ оказался неуступчивымъ въ томъ, что наведено на меня искусителемъ: то дабы показать усерднѣйшую любовь къ Богу, я приложилъ къ сей скорби новыя скорби и къ болѣзни болѣзнь, не своею силою сопротивляясь бѣдамъ, но призвалъ имя Господне. Такъ говоритъ и Апостолъ; все сіе преодолѣваемъ силою возлюбившаго насъ. А одолѣваетъ тотъ, кто не уступаетъ тяжкимъ болѣзнямъ *бывающимъ по крайнему несчастію,* а преодолѣваетъ тотъ, кто произвольно въ доказательство своего терпѣнія навлекаетъ на себя непріятности. Кто находится въ какомъ-либо грѣхѣ смертномъ, тотъ пусть говоритъ: одержали меня болѣзни смертныя. Ибо всякій творящій грѣхъ рожденъ, говоритъ, отъ діавола. Итакъ когда говоритъ, я дѣлалъ беззаконія и былъ носимъ во чревѣ смерти, тогда я былъ постигнутъ адскими болѣзнями. Какъ же я уврачевалъ себя? Обрѣтши скорбь и болѣзнь и придумавъ для себя мученіе, соединенное съ покаяніемъ, и такимъ образомъ я дерзнулъ призывать имя Господне. *Исихія:* Скорбію и болѣзнію назвалъ покаяніе, скорбію поелику оно напоминаетъ грѣхъ, а болѣзнію по причинѣ трудностей, съ которыми оно обыкновенно совершается, каковы: ношеніе жесткой одежды, употребленіе пепела и бдѣніе: ее то нашедши т. е. самъ набѣжавъ на нее, прилично имя Господне призывалъ; потому что молитва есть основаніе покаянія.

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли душу, исполненную любомудрія? Какъ онъ, оставя житейское, ищетъ одного только, чтобы душа осталась неповрежденною, и чтобы она не подверглась ничему зловредному? Ибо когда

ставляетъ слушателя, представляя Бога милостивымъ. Посему не отчаевайся, грѣшникъ, по причинѣ грѣховъ своихъ. Далѣе онъ говоритъ, что Богъ и праведенъ; посему не теряй бодрости касательно милосердія Его и не будь небреженъ и беззаботливъ, но уповай и вмѣстѣ бойся, какъ изъясняетъ Златоустъ. За симъ, чтобы показать, что Богъ болѣе преклоняется къ человѣколюбію, нежели къ правдѣ, какъ замѣчаетъ Өеодоритъ [1]), Давидъ присовокупилъ и то, что Богъ нашъ милуетъ, сказавъ: Богъ нашъ для различія отъ ложныхъ боговъ языческихъ.

5. *Храняй младенцы Господь.* Здѣсь (на греч.) подразумѣвается глаголъ *есть* при выраженіи: хранитель младенцевъ Господь. Давидъ похваляетъ особенный Промыслъ Божій въ отношеніи къ младенцамъ: потому что если бы, по словамъ Василія и Златоуста, сей Промыслъ не хранилъ малыхъ дѣтей, а особенно пока онѣ находятся въ пеленахъ, то легко умертвили бы ихъ змѣи и скорпіоны и многія другія животныя и легко повреждались бы паденіемъ во рвы, колодези, крутизны и другія опасныя мѣста. Нѣкоторые съ Өеодоритомъ понимали сіи слова о младенцахъ, когда они находятся еще

она будетъ въ хорошемъ состояніи, тогда и все прочее будетъ соотвѣтствовать сему, какъ напротивъ при несчастномъ состояніи ея благоуспѣшность во всемъ прочемъ не можетъ доставить намъ никакой пользы. Посему все—и дѣла и слова должно направлять ко спасенію ея. И сіе-то значитъ наставленіе: будьте мудры, какъ змѣя. Ибо какъ змѣй, чтобъ сохранить голову свою, оставляетъ всю остальную часть тѣла своего; такъ и ты за спасеніе души своей долженъ отдавать все прочее. Замѣтимъ здѣсь, что блаженный Өеофилактъ при изъясненіи евангельскихъ словъ, сказанныхъ Господомъ: душа Моя теперь возмутилась; и что Мнѣ сказать? Отче спаси Меня отъ часа сего (Іоан. 12, 27); также слѣдующихъ апостольскихъ: Онъ во дни плоти Своей съ сильнымъ воплемъ и со слезами принесъ молитвы и моленія Тому, Который могъ спасти Его отъ смерти (Евр. 5, 7), говоритъ, что Давидъ въ семъ псалмѣ пророчествуетъ о сихъ словахъ Господа и Апостола, посему говоритъ: и во дни мои призову. Объяли меня болѣзни смертныя, бѣды адскія постигли меня, и имя Господне я призвалъ. Господи, избавь душу мою.

[1]) *Өеодорита:* Упомянувъ о милости дважды, о правдѣ сказалъ однажды, чѣмъ показалъ, что Богъ болѣе склоненъ къ человѣколюбію; ибо оно побѣждаетъ судъ правды, которую употребляетъ только какъ средство. Великаго *Василія:* Милосердіе есть сострадательность, бывающая у тѣхъ, которые имѣютъ къ кому-либо любовь, къ тѣмъ, которые слишкомъ унижены. Такъ мы сострадательны къ тому, который, бывъ прежде весьма богатъ, пришелъ въ крайнюю нищету, и къ тому, который прежде отличался красотою и совершенствомъ тѣла, а потомъ разстроился отъ постыдныхъ страстей. Посему, поелику и мы были нѣкогда славны, когда находились въ раю, а потомъ сдѣлались безчестны и унижены чрезъ паденіе, то Богъ милуетъ насъ, видя чѣмъ мы стали и какими были прежде; почему гласомъ Своего милосердія Онъ и къ Адаму взывалъ: Адамъ, гдѣ ты? Ибо Тотъ, Кто зналъ все, не имѣлъ нужды въ возвѣщеніи, но хотѣлъ чтобъ онъ понялъ, изъ какого какимъ онъ сталъ. Гдѣ ты? Вмѣсто того, чтобъ сказать: во что ты низринулся съ такой высоты? *Оригена:* Поелику Господь милуетъ съ правдою, то посему Онъ милостивъ и праведенъ. Саулъ, милуя Агага, при сей милости не былъ праведенъ. И если бы всякая милость была праведна, то законъ не говорилъ бы о нѣкоторыхъ: бѣднаго не помилуй на судѣ (Исх. 23, 3). *Безъименнаго:* Богъ, какъ милостивый, не отвращаетъ лица отъ молящагося грѣшника; а, какъ праведный, Онъ не иначе принимаетъ его, какъ съ покаяніемъ.

во чревѣ матери своей, движась въ мрачныхъ и влажныхъ вмѣстилищахъ утробы, какъ движутся въ морской глубинѣ рыбы, такъ что находясь тамъ они не имѣютъ возможности и дышать; ибо они тогда начинаютъ дышать, когда родятся. Потомъ опять вышедши изъ горячей утробы на хладный сей воздухъ, съ которымъ ни сколько не свыклись, они ни на краткое время не могли бы остаться въ живыхъ, если бы не были хранимы Божіимъ Промысломъ. Иначе младенцами можешь представлять новонасажденныхъ и новоначальныхъ въ добродѣтели, которыхъ Богъ хранитъ Своимъ Промысломъ по причинѣ неопытности ихъ, до времени успѣха и укрѣпленія ихъ къ брани противъ страстей и невидимыхъ враговъ—бѣсовъ[1]).

Смирихся, и спасе мя. Я страдалъ, говоритъ, отъ искушеній; посему Онъ спасъ меня, то есть Господь избавилъ меня отъ нихъ; такъ какъ Онъ же попустилъ было мнѣ страдать, чтобы мнѣ сдѣлаться благоразумнѣе, а уничтожилъ искушеніе, чтобы я позналъ благодать и Промыслъ Его о мнѣ, и по Златоусту, съ той и другой стороны оказалъ мнѣ благодѣяніе. Впрочемъ можно понимать и иначе, что Богъ спасаетъ, тѣхъ, которые усовершились въ добродѣтели смиренія[1]).

6. *Обратися, душе моя, въ покой твой, яко Господь благодѣйствова тя.*

7. *Яко изъятъ душу мою отъ смерти, очи мои отъ слезъ, и нозѣ мои отъ поползновенія.* Нѣкоторымъ Давидъ въ сихъ словахъ представляется побуждающимъ самаго себя обратиться къ успокоенію и свободѣ отъ тѣхъ искушеній, которыя испытывалъ доселѣ; ибо онъ утѣшаетъ себя тѣмъ, что онъ освобожденъ и избавленъ былъ тогда отъ ожиданной смерти, отъ слезъ, которыя проливалъ по причинѣ великой скорби и отъ сѣтей, поставленныхъ ему врагами, которыми онъ часто былъ уязвляемъ. А если кто принимаетъ сіи слова въ высшемъ смыслѣ, то подъ покоемъ, согласно съ Златоустомъ, онъ можетъ разумѣть отшествіе души праведника, которое осво-

---

[1]) *Θеодорита:* Отроками называетъ возрожденныхъ во Христѣ дѣйствіемъ Святаго Духа, и по ученію Іисуса, имѣющихъ свойства отроческія, потому что обращаются и живутъ какъ отроки, которыхъ Самъ Господь хранитъ, не попуская врагамъ нападать на нихъ, какъ недостигшихъ еще времени подвига.

[1]) Съ *Василіемъ* Великимъ сіи слова можешь разумѣть такъ: Поелику я смирился, велъ себя и жилъ, какъ младенецъ, принимая Царствіе Небесное, какъ отрокъ и посредствомъ незлобія я низвелъ себя къ дѣтскому смиренію, то хранитель младенцевъ Господь спасъ меня отъ болѣзней смертныхъ и отъ бѣдъ адскихъ. Не сказалъ: не попустилъ пасть въ бѣды, но что и по паденіи спасъ. *Златословесный:* Здѣсь сугубо благодареніе и за то, что попустилъ пасть въ бѣды и за то, что падшаго не оставилъ, и такимъ образомъ и тѣмъ и другимъ оказалъ благодѣяніе. И то и другое есть родъ благодѣянія, и первое не меньше втораго, если сказать нѣчто удивительное, то и больше онаго, поколику по сему дарована свобода отъ бѣдствій, а потому душа сдѣлалась благоразумнѣйшею.

бождаетъ его отъ всякой печали. Ибо сіе разлученіе ея и успокоеніе есть для праведныхъ людей благодѣяніе отъ Бога; такъ какъ они чрезъ сіе освобождаются отъ бремени и другихъ тѣлесныхъ недуговъ; почему и Павелъ говоритъ: ибо мы, находящіеся въ сей хижинѣ, стенаемъ подъ бременемъ (2 Кор. 5, 4); и еще: желаю разрѣшиться и быть со Христомъ; ибо это гораздо лучше (Фил. 1, 23). Итакъ, сіи слова приличны тѣмъ праведникамъ, которые отлучаются отъ тяжкаго и многотруднаго тѣла сего и успокоеваются въ обителяхъ небесныхъ. Потому-то и Давидъ, сказавъ, что Господь благодѣтельствуетъ тебѣ, присовокупилъ, что Онъ изъялъ, т. е. освободилъ душу его отъ смерти, или отъ грѣха моего, который есть душевная смерть, какъ умерщвляющая дѣйствія души въ добродѣтели. Онъ освободилъ также и глаза мои отъ слезъ, такъ что они болѣе не плачутъ, по причинѣ многихъ и частыхъ скорбей; освободилъ и ноги мои отъ препятствій и преткновеній, которыя полагали мнѣ злоумышлявшіе на меня видимые и невидимые враги мои [1]).

8. *Благоугожду предъ Господемъ во странѣ живыхъ.* Страна живыхъ есть небо, или будущій міръ, гдѣ никто не умираетъ; а настоящій міръ есть страна и мѣсто уми-

[1]) *Златоустъ* присовокупляетъ и сіе: Хотя смерть внесена (въ міръ) грѣхомъ, но Богъ употребилъ ее во благодѣяніе намъ; и она, какъ доставляющая намъ собою свободу отъ золъ и часто провождающая въ горнюю жизнь, не знаю, можетъ ли собственно быть названа смертію, когда она болѣе страшитъ своимъ именемъ, нежели самымъ дѣломъ. Если же она и представляется ужасною, то представляется такою, по немощи имѣющихъ о ней такое понятіе. Нѣтъ, не смерть причиняетъ огорченіе, а сознаніе пороковъ въ совѣсти. Итакъ, перестань быть грѣшникомъ, и тогда смерть будетъ для тебя вожделѣнною. Слова *Василія:* Успокоеніемъ своимъ праведникъ называетъ горнія обители, которыя онъ получитъ въ воздаяніе за свои подвиги. Посему добрый подвижникъ относитъ къ себѣ утѣшительныя сія слова, подобно Павлу сказывая: подвигъ добрый я совершилъ. А теперь готовится мнѣ вѣнецъ правды. Ибо вѣчный покой предназначенъ законно подвизавшимся въ сей жизни и воздается не за дѣла какъ долгъ, но по милости великаго Бога даруется уповавшимъ на Него. Хорошо сказалъ: къ покою твоему, такъ какъ онъ есть твой собственный, а не чужой: святые получаютъ уготованныя имъ Богомъ блага, какъ свое собственное пріобрѣтеніе. *Златоуста:* И ноги мои отъ поползновенія. Это больше предыдущаго; потому что мы освобождены не только отъ печали, но и отъ преткновеній и злоумышленій. Итакъ, тотъ, кто отшелъ съ добрыми подвигами и достигъ пристани, тотъ остановился уже на камнѣ; всѣ препятствія уничтожились; уже нѣтъ нигдѣ безпокойства и шума, но пребываетъ въ непрерывной славѣ тотъ, кто отсюда отошелъ такъ. *Исихія:* Покой души есть прекращеніе грѣховъ; ибо ее безпокоитъ грѣхъ и сокрушаетъ всѣ силы ея. Поелику почитая крещеніе свободою отъ грѣховъ, Давидъ наименовалъ его водою покоя. Итакъ, онъ совѣтуетъ заблуждавшей во грѣхахъ душѣ обратиться къ покою, доставляемому крещеніемъ, или слезами покаянія. Опять *Василія:* Изображаетъ будущій покой въ сравненіи съ земными благами. Здѣсь одержали меня болѣзни смертныя; а тамъ изъялъ душу мою отъ смерти. Здѣсь глаза отъ скорби источаютъ слезы; а тамъ нѣтъ слезъ. Ибо Богъ отнялъ всякую слезу отъ всякаго лица (Исаіи 25, 8). Здѣсь великая опасность отъ поползновенія; почему и Павелъ говорилъ: кто думаетъ, что онъ стоитъ, пусть бережется, чтобъ не упасть, а тамъ тверды основанія; жизнь не измѣнна; нѣтъ опасности быть увлечену грѣхомъ.

рающихъ[1]). Итакъ, говоритъ, буду благоугождать въ оной безсмертной странѣ, безпрепятственно служа Богу со святыми Ангелами, не имѣя навѣтниковъ. Или сказалъ: буду благоугождать, вмѣсто: буду признанъ благоугоднымъ Богу. Впрочемъ сіи слова изъяснены и въ другомъ мѣстѣ при чтеніи 55-го псалма, гдѣ написано: ибо Ты избавилъ душу мою отъ смерти, очи мои отъ слезъ и ноги мои отъ поползновенія. Буду благоугождать предъ Господомъ во странѣ живыхъ [2]).

---

[1]) *Ѳеодорита:* Страною живыхъ называетъ не здѣшнюю жизнь, въ которой плачъ, и рыданія, и болѣзни, и смерти, и грѣхи, и несчастія, но свободную отъ всего подобнаго, въ которой обладаніе добродѣтелію безопасное и гдѣ пріобрѣтается богатство правды безъ трудовъ.

[2]) *Златоуста:* Хорошо сказалъ: въ странѣ живыхъ. Ибо та собственно жизнь свободна отъ смерти, какъ имѣющая блага безъ примѣси зла. Ибо послѣдній, говоритъ, врагъ истребится смерть. *Евсевія:* Этотъ міръ и самъ смертенъ и есть мѣсто умирающихъ; и душа, заключенная въ смертномъ тѣлѣ и находящаяся въ сей жизни, не есть въ странѣ живыхъ, но какъ бы полумертва, будучи облечена въ собственномъ смыслѣ въ мертвое и естественнотлѣнное тѣло, такъ что весь человѣкъ составленъ изъ мертваго и живаго. Итакъ, пребываніе на землѣ и жизнь въ тлѣнномъ тѣлѣ не есть обитаніе въ странѣ живыхъ; почему праведникъ знаетъ, что здѣшняя страна есть чужая для его души: потому что душа не изъ земли взята, и не въ землю отойдетъ, но принадлежитъ къ странѣ живыхъ. *Василія:* Страна живыхъ есть та, въ которой пророкъ обѣщавается особенно благоугождать Богу, такъ какъ ни въ чемъ внѣшнемъ не будетъ находить препятствія; есть та страна живыхъ, въ которой нѣтъ болѣе ночи, нѣтъ сна -- сего подобія смерти; нѣтъ пищи и питія - сихъ подкрѣпленій нашей немощи; нѣтъ какого-либо внѣшняго несчастія: но страна живыхъ, не умирающихъ по причинѣ грѣха, наслаждающихся истинною жизнію во Христѣ.

ПСАЛОМЪ СТО ПЯТНАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И настоящій псаломъ подобно предыдущимъ есть благодарственный Богу, почему и онъ имѣетъ ту же самую надпись.

Ст. 1. *Вѣровахъ, тѣмже и возглаголахъ.* Великій Василій говоритъ, что поелику пророкъ Давидъ въ концѣ предыдущаго псалма сказалъ: буду благоугождать предъ Господомъ въ странѣ живыхъ; то посему теперь въ началѣ сего псалма говоритъ: я вѣрилъ тому, о чемъ пророчествовалъ въ другомъ псалмѣ, т. е. я вѣрилъ, что буду благоугождать предъ Господомъ въ странѣ живыхъ, почему и говорилъ сіе. Ибо я не тѣлесными глазами видѣлъ оную страну, но, по Ѳеодориту, вѣра указала мнѣ оную. При томъ и въ 26-мъ псалмѣ еще сказалъ: вѣрую, что увижу блага Господни на землѣ живыхъ, хотя это тамъ изъяснено въ другомъ значеніи.

Азъ же смирихся зѣло (крайне). Я, говоритъ, получивъ отъ Бога таковое предвѣдѣніе, что буду благоугождать Богу, весьма сми-

рился, почитая себя недостойнымъ сего великаго дара и боясь, чтобы не возгордиться и не потерять столь великій даръ [1]).

2. *Азъ же рѣхъ во изступленіи моемъ: всякъ человѣкъ ложъ.* Изступленіемъ Давидъ называетъ здѣсь пораженіе и удивленіе, по словамъ Великаго Василія: потому что я, говоритъ, будучи пораженъ и приведенъ оною чудною страною живыхъ, видѣнною при содѣйствіи Святаго Духа, въ удивленіе, сказалъ ясно, что всякій человѣкъ, находящійся въ семъ мірѣ, лживъ относительно человѣческаго блаженства, которое и Григорій Богословъ назвалъ ложнымъ благоденствіемъ, поколику оно не продолжительно, но скоро проходитъ и исчезаетъ, какъ обманчивое и не имѣющее ничего дѣйствительнаго сновидѣніе. Ибо все человѣческое, по словамъ Екклезіаста, суета суетъ; потому что легко измѣняется и погибаетъ; а блага, находящіяся въ оной странѣ живыхъ, суть истинныя блага, какъ постоянныя, неизмѣнныя и безсмертныя [1]).

3. *Что воздамъ Господеви о всѣхъ, яже воздаде ми?* Какое, говоритъ, воздаяніе сдѣлаю Богу,

---

[1]) Слова Великаго *Василія:* Вѣра должна предшествовать словамъ о Богѣ, вѣра, а не доказательство. Вѣра, которая сильнѣе логическихъ методовъ, увлекаетъ душу къ согласію. Но, о если бы и мнѣ дано было увѣровать достойно, да возглаголю теперь сей великой Церкви Божіей пять словъ умомъ моимъ (понятныхъ). И никто да не издѣвается надъ нашимъ ученіемъ за то, что мы заставляемъ слушателей соглашаться на наши слова безъ доказательства. Ибо начала во всякой наукѣ, по необходимости преподаются учащимся безъ доказательствъ. И вообще душа, которая приступаетъ къ глаголанію безъ вѣры, будетъ болтать попусту, какъ не предположившая никакого основанія слову. Итакъ, начало мудраго слова есть вѣра, крѣпко внѣдрившаяся въ сердце говорящаго. Потомъ Давидъ указываетъ на то, какъ можемъ мы достигнуть совершенной вѣры, слѣдующими словами: но я крайне смирился. Ибо кто не смирилъ ума своего и не говоритъ подобно Апостолу: братія, я себя не почитаю еще достигшимъ; но собственнымъ разсудкомъ измѣряетъ непостижимое, тотъ не можетъ говорить о себѣ: я вѣрилъ, почему и говорилъ; потому что онъ не можетъ присовокупить и слѣдующихъ за тѣмъ словъ: но я смирился крайне. *Златоуста:* Мысль, заключающуюся въ сихъ словахъ, Апостолъ изъясняетъ коринѳянамъ: имѣя, говоритъ, тотъ же духъ вѣры, какъ написано: я вѣровалъ, почему, и говорилъ: и мы вѣруемъ, потому и говоримъ: гдѣ духомъ вѣры называетъ происходящую отъ вѣры расположенность, или духъ подаваемый отъ Бога имѣющими вѣру. А слова: я вѣрилъ, потому и говорилъ, согласны съ слѣдующими: вѣруя сердцемъ, оправдываются, и исповѣдуя устами спасаются (Рим. 10, 10).

[1]) *Нисскій* въ высшемъ значеніи принимая слова сіи, говоритъ такъ: Что такое истинная красота? Нужны каждому собственныя глаза, чтобы могъ видѣть ту красоту, которую онъ увидѣлъ по нѣкоему Божественному дарованію и вдохновенію и которою былъ приведенъ въ неизъяснимое тайнѣ совѣсти удивленіе. А кто увидѣлъ ее, тотъ не испытаетъ потери. Хорошо, мнѣ кажется, указалъ на затрудненіе сіе Давидъ, который, нѣкогда вознесшись умомъ, силою Духа въ блаженномъ ономъ изступленіи увидѣлъ непостижимую и неизреченную красоту, а увидѣлъ оную, безъ сомнѣнія, столько, сколько то возможно человѣку видѣть, когда былъ выведенъ внѣ покрововъ плоти. Но когда восхотѣлъ сказать нѣчто, соотвѣтствующее видѣнному, то изрекъ извѣстныя всѣмъ слова, что всякій человѣкъ лживъ, что, по моему разумѣнію, значитъ то, что кто усиливается словами изъяснить неизреченное, тотъ поистинѣ лживъ, не по ненависти къ истинѣ, но по безсилію рѣчи. Великаго *Василія:* Впрочемъ, пророкъ здѣсь не противорѣчитъ самъ себѣ,

Который сверхъ другихъ безчисленныхъ благодѣяній, оказанныхъ Имъ мнѣ ничтожному, даровалъ и сію благодать, чтобы мнѣ видѣть въ изступленіи невидимую оную страну живыхъ? Гдѣ выраженіе: «воздаде» употреблено вмѣсто: далъ, какъ мы это замѣтили и въ 7-мъ псалмѣ, изъясняя слова: если я воздамъ воздающимъ мнѣ зломъ [1]).

4. *Чашу спасенія пріиму и имя Господне призову* [1]). Поелику Давидъ не нашелъ прежде достойнаго воздаянія, которое могъ бы принесть Богу, то посему здѣсь говоритъ, что онъ возметъ чашу спасенія, каковою называетъ мученическую смерть за Христа, по разумѣнію Василія. Такъ и Христосъ въ святомъ Евангеліи наз-

---

въ чемъ нѣкоторые софисты стараются изобличить его, утверждая, что если всякій человѣкъ лживъ, а Давидъ также человѣкъ; то, очевидно, и самъ онъ былъ лживъ. А если лживъ, то ему не надобно вѣрить въ томъ, что онъ утверждаетъ. А истина такова, какъ мы скажемъ. Ибо люди именуются (здѣсь) тѣ, которыми обладаютъ еще человѣческія страсти; но кто сталъ уже выше плотскихъ страстей, и по совершенству ума перешелъ въ состояніе ангельское, тотъ, когда говоритъ о дѣлахъ человѣческихъ, очевидно, исключаетъ самаго себя изъ ряду прочихъ людей. Ибо не лживъ сказывавшій: я сказалъ: вы боги! Конечно, если другому кому, то Давиду прилично такое наименованіе. Ибо и сынъ Всевышняго есть тотъ, кто посредствомъ добродѣтели усвоился Богу, и не умираетъ какъ человѣкъ, но имѣетъ живущаго въ себѣ Бога. Замѣть, что *Акила* перевелъ: я сказалъ въ изумленіи моемъ: всякій человѣкъ ложь; а *Ѳеодотіонъ*: Всякій человѣкъ изнемогаетъ; *Симмахъ*: Я сказалъ въ смятеніи: всякій человѣкъ обманчивъ. И я не безъ причины указалъ на всѣ сіи изъясненія, но съ тѣмъ, чтобы показать, что человѣческое благоденствіе называетъ ложью, какъ весьма скоро разрушающееся и не имѣющее никакой продолжительности (слова *Ѳеодорита*); почему и Соломонъ, хотя самъ жилъ во всякомъ благоденствіи, начиная говорить о томъ, каковы человѣческія дѣла, дѣлаетъ сіе начало: суета суетъ, все суета.

[1]) Слова *Златоуста*: Это говоритъ, усвояя себѣ обстоятельства плѣнныхъ. Много Ты, Владыко, благодѣтельствовалъ мнѣ. Чѣмъ мнѣ воздать Тебѣ? Прими сосудъ съ возліяніемъ и возлію Тебѣ его за спасеніе народа, жертву такъ называемую возліяніе спасенія; и имя Твое призову и воздамъ тѣ обѣщанія, которыя я обѣщалъ за спасеніе народа. Такова-то расположенность въ благодарности; она состоитъ въ томъ, чтобы отыскивать всѣ возможные случаи къ принесенію чего-либо Благодѣтелю за полученныя отъ Него блага, и пожертвовать всѣмъ, почитать себя безсильнымъ къ вознагражденію его чѣмъ-либо. *Василія* Великаго: Здѣсь великодаровитый называется не дающимъ, а воздающимъ, какъ бы не Онъ начиналъ дарить, а только воздавалъ тѣмъ, которые прежде Его начали это дѣлать; ибо благодарность получающихъ Онъ вмѣняетъ Себѣ за благодѣяніе. Такъ онъ и подавая тебѣ имущество, проситъ у тебя милостыни посредствомъ руки нищихъ; и когда получитъ Свое, твой даръ цѣлымъ возвращаетъ тебѣ, какъ бы за твое собственное.

[1]) *Златоуста*: Итакъ, онъ говоритъ слѣдующее: у меня нѣтъ ничего приличнаго, что бы я могъ принесть. Но что имѣю, то приношу—жертву благодаренія Богу и воспою Его за спасеніе. *Василія*: У насъ не можетъ быть другаго воздаянія за полученныя отъ Господа блага, кромѣ понесенія за Него смерти и подражанія Владыкѣ. Эта смерть свойственна и тѣмъ, которые весьма дороги у Бога; такъ страданіе въ подвигахъ за благочестіе и сопротивленіе грѣху до смерти назвалъ чашею. Итакъ, чашу спасенія пріиму, т. е. съ жаждою пойду на скончаніе посредствомъ мученичества, какъ имѣющій испить питіе безсмертной жизни, какъ почитающій причиняемыя мнѣ за подвиги благочестія мученія покоемъ души и тѣла, а не болѣзнями. И *Ѳеодоритъ*: Также чашею спасенія называетъ смерть за благочестіе. Сію то чашу и здѣсь заставляютъ себя испить мужественные и доблестные подвижники благочестія. А *Аѳанасій* чашею спасенія называетъ пріобщеніе таинъ. Подобно сему говоритъ и *Златоустъ*. *Маркъ* Ефесскій недоумѣваетъ, почему стихъ сей Да-

валъ смерть сію чашею, сказавъ сынамъ Зеведеевымъ Іакову и Іоанну: можете ли испить чашу, которую Я буду пить (Матѳ. 20, 22)? Давидъ назвалъ оную спасительною потому, что смерть за Христа спасаетъ и оживотворяетъ умирающихъ (за Него) гораздо болѣе. Итакъ онъ говоритъ, что я за Христа умру, имѣя жажду къ смерти за Него, Который удостоилъ меня столь многихъ и великихъ благодѣяній, какъ Единородный Сынъ Божій. И имя Христово призову, чтобы Онъ даровалъ мнѣ благодать умереть за Него. Итакъ, Божественный Давидъ, сколько то зависило съ его стороны и отъ его произволенія, умеръ изъ любви ко Христу.

5. *Молитвы моя Господеви воздамъ предъ всѣми людьми Его.* Я, говоритъ, по долгу своему воздамъ Богу тѣ обѣщанія, которыя небоязненно далъ Ему предъ множествомъ народа; потому что въ скорости имѣлъ отойти отъ сей жизни [1]).

6. *Честна* (дорога) *предъ Господемъ смерть преподобныхъ Его.* Я, говоритъ, радуюсь о томъ, что умру; потому что смерть посвятившихся и преданныхъ Богу есть драгоцѣнна. Если и жизнь таковыхъ людей дорога, то тѣмъ болѣе смерть ихъ, которая препровождаетъ ихъ ко Владыкѣ и Богу ихъ. Ибо преданные Богу, при смерти своей, получаютъ отъ Него честь: ихъ провождаютъ и встрѣчаютъ святые Ангелы [2]).

вида, т. е. чашу спасенія пріиму и имя Господне призову, поется за причастный въ праздники Богородицы. Потомъ разрѣшая недоумѣніе, говоритъ: это прилично и всѣмъ днямъ и особенно—причащенію; но поется собственно въ честь Богородицы не по причинѣ перваго полустишія, т. е. словъ: чашу спасенія пріиму, которое есть, какъ выше сказано, общее всѣмъ днямъ, а по причинѣ втораго, содержащаго слова: и имя Господне призову: это пророчество, относящееся къ Богородицѣ и на ней сбывающееся (какъ и слѣдующее: помяну имя Твое во всякомъ родѣ и родѣ, что поютъ предъ (богородичнымъ) Евангеліемъ, въ которомъ находится молитва, или призываніе Богородицы). Ибо тогда она призвала имя Господне, когда сказала: величитъ душа Моя Господа и возрадовался духъ Мой о Богѣ Спасителѣ Моемъ; ибо отнынѣ блаженною нарекутъ Меня всѣ племена, что сотворилъ Мнѣ величіе Сильный; и свято имя Его. Не погрѣшитъ и тотъ, кто приметъ чашу сію за Божественную благодать Духа, такъ какъ она производитъ веселіе и изступленіе, какъ и у Давида сказано: чаша Твоя упоеваетъ меня, какъ державнѣйшая, которою насладившись, или лучше, будучи исполнена, Богородица произнесла таковую пѣснь. (Въ изъясненіи церковнаго послѣдованія, напечатанномъ вмѣстѣ съ Симеономъ Ѳессалонитскимъ).

[1]) Слова *Василія:* Сіи, говоритъ, обѣщанія испить чашу спасенія я готовъ исполнить при свидѣтельствѣ всего народа.

[2]) Того же *Василія* Великаго: Поистинѣ дорога смерть святыхъ. Ибо когда душа, бывъ очищена и прославившись подвигами за благочестіе, предстаетъ судіи, сіяя необыкновенною красотою добродѣтели, то какъ не дорога въ очахъ Господа смерть таковаго человѣка? Итакъ, не станемъ оплакивать отшествіе святыхъ мужей отсюда, лучше же оплакивать дни рожденія и появленія въ сей жизни. Ибо входъ въ сей міръ бываетъ съ безчестіемъ, скверною и смрадомъ; а исхожденіе и освобожденіе отъ сей жизни честно и славно, не всѣхъ людей, но только тѣхъ, которые свято и тщательно провели настоящую жизнь. Когда по-іудейски, или естественно умирали, тогда трупы ихъ были гнусны; а когда смерть была за Христа, то останки (мощи) ихъ дороги. И нынѣ кто прикасается къ костямъ

7. *О Господи, азъ рабъ Твой, азъ рабъ Твой и сынъ рабыни Твоея.* Господи, говоритъ, я посвященъ и преданъ Твоему владычеству, гдѣ два раза назвалъ себя рабомъ Божіимъ, чѣмъ показываетъ, что онъ именуетъ себя рабомъ Божіимъ съ удовольствіемъ, и, по словамъ Златоуста, открываетъ и исповѣдуетъ сіе безъ всякаго стыда. Притомъ сказалъ, что онъ сынъ рабы Божіей, т. е. матери своей, симъ показываетъ, что онъ рабъ Божій отъ родителей; а упомянулъ имя матери своей, а не отца своего, безразлично. Или сказалъ это только потому, что дѣти рабынь были весьма дороги для господъ ихъ [1]).

Растерзалъ еси узы моя.

8. *Тебѣ пожру* (принесу) *жертву хвалы, и* (во) *имя Господне призову.*

9. *Молитвы моя Господеви воздамъ предъ всѣми людьми Его.*

10. *Во дворѣхъ дому Господня, посредѣ Тебѣ, Іерусалиме.* Ты, говоритъ, Господи, разорвалъ, или разсѣкъ узы грѣховъ моихъ мечемъ покаянія [1]). Посему я принесу Тебѣ жертву хвалы и славословія, каковое есть порожденіе моего сердца. Гдѣ же принесу жертву сію? На жертвенникѣ души моей. И призову имя Твое, Господи, чтобы оно содѣйствовало мнѣ въ сей духовной жертвѣ. Потому-то и опять говоритъ, что я исполню, по долгу своему, тѣ обѣщанія, которыя я далъ Тебѣ, Господи! Это сказалъ и выше и здѣсь для большаго подтвержденія словъ своихъ симъ повтореніемъ. Далѣе указываетъ и мѣсто, въ которомъ воздастъ обѣщанія свои: это дворы дома Господня; такъ какъ скинія Мисеева имѣла различные дворы, и она тогда находилась въ Іерусалимѣ [2]).

мученика, принимаетъ сообщаемое благодатію, неотступно пребывающею въ тѣлѣ семъ, нѣкое освященіе. И *Пахимеръ* въ замѣчаніяхъ на *Діонисія* говоритъ: Дорога предъ Господомъ смерть святыхъ не просто потому, что она есть смерть и распряженіе души съ тѣломъ, но потому, что святые мужи оканчиваютъ жизнь въ святости. *Ѳеодорита:* А если и для Бога честенъ, то для кого изъ святыхъ не досточтимъ? *Другой* говоритъ: Видишь-ли, что чашею спасенія наименовалъ смерть за исповѣданіе Бога? А сколь она дорога, это показываетъ воздаваемая по всей вселенной честь мученикамъ. И слова Господа показываютъ то же: кто исповѣдается о Мнѣ предъ человѣками, и Я исповѣдаю его предъ Отцемъ Моимъ, Который на небесахъ.

[1]) Слова *Златоуста:* Не объ общемъ говоритъ рабствѣ, но о такомъ, которое соединено съ великою расположенностію и любовію, ибо онъ былъ воспламененъ благожеланіемъ, которое есть для него величайшій вѣнецъ и блистательнѣйшій всякой діадемы; посему и Богъ въ величайшую похвалу поставляетъ сіе, когда говоритъ: Моисей рабъ Мой скончался. *Евсевія:* Дважды назвалъ себя рабомъ, дабы съ естественнымъ рабствомъ, которымъ мы, будучи сыны рабы, т. е. природы, обязаны Создателю выразить и произвольное рабство, съ каковымъ служатъ одни только праведники.

[1]) *Златоуста:* Какіе это узы, какъ не грѣхи? Ибо каждый связывается узами своихъ грѣховъ. Или въ историческомъ значеніи разумѣются здѣсь узы печали. Итакъ, есть и узы хорошіе, которыми связываться есть дѣло хорошее. Такъ говоритъ о союзѣ любви, что она есть союзъ совершенства, и еще: узникъ Іисуса Христа.

[2]) *Василія:* Достигнувъ совершенства, Давидъ отъ жертвы кровавыхъ отказывается,

Такъ изъясняется настоящій псаломъ по связи съ предыдущимъ псаломъ. Остается теперь изложить здѣсь изъясненіе Златоуста. Божественный сей отецъ говоритъ, что Давидъ, предвидя страданія іудеевъ въ плѣну вавилонскомъ, и воспоминая о возвращеніи и свободѣ, которую имѣли получить снова, говоритъ въ семъ настоящемъ псалмѣ: я вѣрилъ, что іудеи—родъ мой, имѣли быть порабощены и снова освобождены, узнавъ сіе по наставленію отъ Святаго Духа; почему и говорилъ о семъ въ различныхъ псалмахъ. Я смирился, т. е. много страдалъ, скорбя о плѣнѣ народа моего. Но я сказалъ во изступленіи моемъ: всякій человѣкъ лживъ, т. е. сказалъ въ печали моей; потому что печаль приводитъ печальнаго къ выступленію изъ прямаго и непоколебимаго разума, а когда сильнѣе разольется въ человѣкѣ, тогда дѣлаетъ его безчувственнымъ. А помышляя особенно о непрочности человѣческаго счастія и видя сіе въ перемѣнѣ счастія іудеевъ, которые сколько бывъ прежде счастливы, столько же потомъ сдѣлались несчастными, помышляя, говорю, о семъ, онъ сказалъ, что поистинѣ всякое благо человѣческое есть ложно, поелику не таково, чтобы могло продолжаться. Далѣе, поелику надѣюсь, что родъ мой получитъ возвращеніе и свободу, то посему я весьма радуюсь и говорю: чѣмъ воздамъ Господу за все, что Онъ воздалъ мнѣ? Ибо благодѣянія роду своему Давидъ почиталъ благодѣяніемъ своимъ собственнымъ.

Много, говоритъ, Богъ благодѣтельствовалъ мнѣ; но что воздамъ Ему? А сіи слова означаютъ великую радость и душевную благодарность Давида. Чашу спасенія пріиму, т. е. чашу съ возліяніемъ, говоритъ, возьму и излію оную на жертву предъ Богомъ за спасеніе народа моего. Ибо у іудеевъ были различные образы приношеній и жертвъ, изъ числа которыхъ было и возліяніе спасенія. И имя Господне призову во спасеніе людей моихъ, т. е. исполню предъ Господомъ тѣ обѣщанія, которыя во время бѣдственныхъ обстоятельствъ я далъ для своего спасенія. Почтен-

---

а обѣщается совершать жертвы посредствомъ хвалы. Онъ какъ бы такъ говоритъ: поелику Ты, снизшедши во адъ, освободилъ меня отъ узъ грѣха и разрѣшилъ человѣчество, находившееся въ узахъ смерти и содержавшееся въ недоступныхъ оковахъ ада, то посему я принесу Тебѣ жертву не изъ четвероногихъ, раздвояющихъ копыта и жующихъ жвачку, ни изъ чистыхъ птицъ, или изъ чистой муки, смѣшанной съ елеемъ. Ибо это приносится Владыкѣ отъ земли; но изъ того, что составляетъ собственно мое имущество и порожденіе моего сердца, я принесу Тебѣ отъ него славословіе, какъ отъ нѣкоего жертвенника—отъ ума моего, потому что Ты не требуешь тѣлесныхъ жертвъ, кои приносятъ въ изобиліи богатые люди, но исповѣданія отъ любви и сердца, въ которомъ могутъ участвовать наравнѣ всѣ желающіе. *Другой* говоритъ, что и тотъ, кто участвуетъ въ новозавѣтныхъ таинахъ, т. е. въ спасительномъ тѣлѣ и крови и безкровной и словесной жертвѣ, приносимой Богу посредствомъ хвалы и благодаренія, можетъ сказать: чашу спасенія пріиму и жертву хвалы тебѣ принесу, а не жертвы, бывшія при Моисеѣ. *Златословесного:* Тебѣ принесу жер-

на предъ Господомъ смерть преподобныхъ его. Это наставленіе о томъ, что смерти служащихъ Богу воздается отъ него честь присутствіемъ ангеловъ и многихъ изъ святыхъ для воздаянія великой чести умирающимъ. А у тѣхъ, смерть которыхъ почтенна, и жизнь весьма честна; потому что въ жизни упражняясь въ добродѣтеляхъ, они служили своему Владыкѣ. Господи! я рабъ Твой и сынъ Твоей рабы. Сими словами выражаетъ не общее рабство, по которому всѣ рабы Божіи: ибо все, говоритъ, работаетъ Тебѣ (Псал. 118, 91); но служеніе произвольное отъ расположенности и любви. Давидъ почитаетъ величайшимъ достоинствомъ быть рабомъ Божіимъ и украшаться симъ рабствомъ болѣе, нежели царствомъ. А выраженіе: сынъ рабы Твоей, Златоустъ принялъ въ томъ же значеніи, какое дано ему нами.

Ты растерзалъ узы мои, это значитъ: узы печали и искушеній, которыя имѣли надо мною большую власть, связывая и стѣсняя меня. Златословесный это изъясняетъ такъ, какъ изъяснили и мы. Я принесу Тебѣ жертву хвалы за разрушеніе узъ и искушеній моихъ, которое Ты сдѣлалъ мечемъ Твоего человѣколюбія, гдѣ жертвою хвалы называетъ славословіе и благодареніе.

И (во) имя Господне призову, т. е. имя Господа призову и во время другихъ искушеній, которыя мнѣ приключатся и въ будущее время, потому что я испыталъ, сколь великую силу имѣетъ славное и страшное имя Божіе. Прочія слова Златоустъ изъясняетъ такъ, какъ изъяснили и мы. Наконецъ Давидъ воздалъ молитвы предъ всѣмъ народомъ не изъ гордости и хвастовства, но чтобы привесть къ своей ревности и всѣхъ іудеевъ и принять ихъ въ участіе сего воздаянія. А благодарность Богу, которая есть вещь удобопріобрѣтаемая и которую можетъ имѣть и самый несчастный и бѣдный человѣкъ, пріятнѣе Богу всякой жертвы.

тву хвалы, т. е. буду благодарить, буду пѣть. Благодареніе пріятнѣе Богу всякой жертвы, это вещь самая изобильная, которою быть можетъ богатъ и самый бѣднѣйшій. *Василія:* Приношу, говоритъ, Тебѣ хвалу предъ всѣми людьми, принесу не тайно гдѣ-либо, какъ стыдящійся и не въ скрытномъ мѣстѣ, убѣгая отъ укоризнъ со стороны нечестивыхъ, но совершу оную всенародно, принявъ въ участіе въ семъ богослуженіи и весь народъ. Принесу во дворахъ дома Господня. Замѣтьте сіе вы, которые оставляете собраніе, а собираетесь въ общихъ домахъ, вы, несчастные, отторгнутые отъ честнаго тѣла. И по древнему служенію не позволялось каждому устроять жертвенникъ; но одинъ указанъ желавшимъ приносить жертву. *Ѳеодорита:* Можно и изъ сего понять, что и тѣ, надъ которыми имѣлъ власть законъ, исполняя его духовнѣйшимъ образомъ, разумныя жертвы предпочитая безсловеснымъ жертвамъ, чѣмъ предъизображали (намъ) Новый Завѣтъ. Этотъ псаломъ приличествуетъ и всѣмъ доблественнымъ мученикамъ.

ПСАЛОМЪ СТО ШЕСТНАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И этотъ псаломъ изъ числа благодарственныхъ. Онъ призываетъ всѣ народы къ славословію и благодаренію Христу за толикія благодѣянія и милости, оказанныя всѣмъ народамъ устроеніемъ воплощенія Его.

Ст. 1. *Хвалите Господа вси языцы, похвалите Его вси людіе.* Приносите, говоритъ, всѣ народы, увѣровавшіе во Христа, пѣсни и славословія Господу за то, что указанъ вамъ отъ Него путь, и вы вышли изъ тьмы заблужденія и идолопоклонства и переселены въ область свѣта, истины и богопознанія. И всѣ народы хвалите Господа. Здѣсь, говоритъ, то же самое, что сказалъ выше, для умноженія славословія Христу [1]). Или людьми называетъ тѣхъ іудеевъ, которые увѣровали во Христа. Или называетъ всѣхъ вообще людей; такъ какъ всѣ вообще должны благодарить Христа, какъ сдѣлавшагося человѣкомъ для спасенія всѣхъ людей и благоволившаго принять спасительныя страданія, а особенно для спасенія всѣхъ іудеевъ: ибо Я, говоритъ, посланъ только къ погибшимъ овцамъ дома Израилева (Матѳ. 15, 24).

2. *Яко утвердися милость Его на насъ, и истина Господня пребываетъ во вѣкъ.* Милость, говоритъ, Господня сдѣлалась сильною и твердою и чрезвычайно излилась на всѣхъ людей, по великому человѣколюбію Его, хотя нѣкоторые люди и отвратились отъ нея, и не хотѣли принять ее, гдѣ Давидъ сопричисляетъ и себя къ принявшимъ милость Божію, какъ это дѣлаетъ и въ другихъ псалмахъ, причисляя и самаго себя къ христіанамъ изъ народовъ и почитая себя однимъ изъ числа увѣровавшихъ во Христа. А истина Гос-

[1]) Слова *Евсевія:* Весьма ясно, что въ сихъ словахъ заключается пророчество о благахъ въ церкви и предвозвѣщеніе о той проповѣди, которая заняла всю вселенную. Ибо сей псаломъ призываетъ не два или три народа, но всю землю и море; что сбылось тогда, когда возсіяло пришествіе Христово. Ибо тогда, по *Ѳеодориту,* Онъ подалъ способы ко спасенію всѣмъ народамъ, употребивъ въ служеніе сему благодаренію святыхъ Апостоловъ, которые, обошедши всю вселенную, разсѣяли мракъ невѣжества и показали Солнце правды: идите, говоритъ, научите всѣ народы. Къ сему присовокупляетъ тотъ же *Ѳеодоритъ:* Поелику іудеи разсѣялись по всей вселенной и учили о единомъ Богѣ, и не жили болѣе въ одной Палестинѣ, и не пребывали въ одномъ народѣ, подчиняясь одному царю, но разсѣявшись у всѣхъ народовъ; то прилично называетъ ихъ не народомъ, но народами. Или, быть можетъ, какъ говоритъ *Евсевій,* называетъ такъ и тѣхъ, которые увѣровали изъ народовъ, согласно съ написаннымъ у Захаріи: и притекутъ многіе народы ко Господу и составятъ народъ Его (Зах. 2, 11). Ибо доселѣ будучи язычниками они не были людьми Его. Но, перемѣнивъ прежнюю жизнь, они дѣлаются людьми Его. Замѣть, что сіи слова апостолъ Павелъ приводитъ въ посланіи къ Римлянамъ, чтобы доказать исполненіе ихъ тогда. Онъ такъ говоритъ: а для язычниковъ изъ милости, дабы славили Бога, какъ написано: хвалите Господа всѣ язычники и славьте Его всѣ народы (Рим. 15, 11).

подня, пребывающая во вѣкъ, есть истина евангельская, та, которая Христомъ преподана Апостоламъ: потому что законъ былъ тѣнь евангельской истины, по словамъ Златоуста; почему, когда явилась истина евангельская, законная тѣнь прошла, какъ прекращается первый чертежъ и рисовка тѣней иконы, когда живописцы наводятъ на нее истинные цвѣта; ибо благодать, говоритъ, и истина произошла чрезъ Іисуса Христа (Іоан. 1, 17) [1].

[1]) *Златословеснаго:* Сказываетъ и причину спасенія, что не своими добрыми дѣлами и не своею смѣлостію въ жизни, но однимъ человѣколюбіемъ они спаслись. Ибо, по словамъ *Θеодорита,* по одному человѣколюбію произвелъ наше спасеніе. Такъ и блаженный Павелъ сказалъ: не за дѣла праведности, каковыя мы сотворили, но по Своей великой милости Онъ спасъ насъ; и еще: благодатію вы спасены. Прилично сказано и въ пророческихъ словахъ, что народы не получили бы таковаго измѣненія если бы милость Божія не была сильнѣе нашихъ грѣховъ; если бы она не была крѣпче нашего злонравія и не побѣдила всякое суевѣріе и заблужденіе *Исихія:* Т. е. милость, утвердившаяся въ насъ, была совѣчна истинѣ. Во многихъ мѣстахъ имена сіи (милость и истина) относятся ко Спасителю; какъ и въ слѣдующемъ: Богъ послалъ милость свою и истину свою, и избавилъ душу мою изъ среды скимновъ. Посему она, возсіявши въ человѣческомъ родѣ, призываетъ всѣ народы и всѣхъ людей къ хваленію, научая благодарить Отцу, утвердившему милость Свою и продлившему истину Свою до вѣка: *Златоуста:* Утвердилась милость Его на насъ, т. е. водружена, сдѣлалась крѣпкою и тверже камня; притомъ ежедневно увеличивается.

ПСАЛОМЪ СТО СЕМНАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И этотъ псаломъ есть благодарственный Богу за полученныя Давидомъ отъ Него благодѣянія. [1])

Ст. 1. *Исповѣдайтеся Господеви, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его.* Тѣ же слова сказалъ Давидъ и въ 105-мъ псалмѣ; и они тамъ изъяснены. Исповѣдайтесь, говоритъ, предъ Господомъ во грѣхахъ своихъ; потому что Онъ милостивъ и непамятозлобивъ къ исповѣдывающимся: и милость Его, по словамъ Евсевія, постоянна и непрерывна къ кающимся.

2. *Да речетъ убо домъ Израилевъ, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его.*

3. *Да речетъ убо домъ Ааронь: яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его.*

4. *Да рекутъ убо вси боящіися Господа: яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его.* Пусть, говоритъ,

[1]) Слова *Θеодорита:* Іудеи сею пѣснію приносятъ благодареніе Богу по возвращеніи изъ Вавилона, когда сосѣдніе и другіе наглые народы собрались противъ нихъ, и потомъ истреблены были посланными отъ Бога казнями. Поелику же въ нихъ предъизображены мы, то сіе пѣснопѣніе относится къ увѣровавшимъ изъ язычниковъ. *Исихія:* Часто Давидъ прославляетъ исповѣданіе, зная, что въ немъ дано грѣшникамъ величайшее пособіе и врачевство противъ душевныхъ ранъ.

простой народъ израильскій и родъ Аароновъ, т. е. священническій и всѣ боящіеся Господа, т. е. пришельцы, притекавшіе къ вѣрѣ изъ язычниковъ скажутъ; что же скажутъ? что Господь милостивъ къ исповѣдающимся и что милость Его постоянна къ тѣмъ, которые приносятъ покаяніе: потому что всѣ они получили отъ Бога въ приличныя времена и различными способами благодать и милость. Онъ и здѣсь раздѣлилъ іудеевъ на три части, какъ раздѣлилъ ихъ и въ 113-мъ псалмѣ, словами, которыя читаются такъ: домъ Израилевъ уповалъ на Господа. [1])

Составивъ изъ всѣхъ іудеевъ одинъ хоръ и повелѣвъ имъ благодарить Бога (ибо исповѣданіе значитъ и благодареніе) и говоритъ, что Онъ благъ, и что во вѣкъ милость Его, нѣсколько ниже Давидъ излагаетъ имъ и свои обстоятельства: потому что іудеямъ надлежало благодарить Бога и за царя своего Давида; такъ какъ онъ велъ войну за нихъ и подвергался искушеніямъ изъ любви къ нимъ, отъ каковыхъ всѣхъ чудеснымъ образомъ былъ избавляемъ Самимъ Богомъ.

5. *Отъ скорби призвахъ Господа и услыша мя* (и извелъ) *въ пространство*. Я, говоритъ, призвалъ Господа, когда находился въ тѣсныхъ обстоятельствахъ и искушеніяхъ; и Господь не только просто выслушалъ меня, но и въ пространство, то есть изъ тѣсноты извелъ меня въ покой и свободу. Такъ онъ говоритъ и въ 4-мъ псалмѣ: въ скорби Ты распространилъ меня, гдѣ и ищи изъясненія его. [1])

6. *Господь мнѣ помощникъ, и*

---

[1]) Слова *Евсевія*: Въ упомянутыхъ здѣсь трехъ разрядахъ среднее мѣсто занимаетъ священническій чинъ, такъ что какъ бы по одну сторону поставленъ Израиль, по другую—боящіеся Господа, а въ срединѣ—священники, которыхъ назвалъ домомъ Аароновымъ. *Златословеснаго:* Что значитъ во вѣкъ милость Его? Непрестанно, и непрерывно во всѣ времена являющаяся во всемъ блескѣ. А если немногіе видятъ ее, то это бываетъ по причинѣ безсилія мышленія ихъ. Такъ не могутъ смотрѣть на солнце и тѣ, которые больны глазами. *Θеодорита:* За пришествіе Христово наипаче должны быть благодарны іудеи. Ибо хотя они испытали бѣдствія, но не по причинѣ Пришедшаго, а по своему неразумѣнію. *Безыменнаго:* Поелику евангельская благодать излилась на всѣ народы, въ числѣ которыхъ былъ и народъ изъ обрѣзанія, притомъ составлялъ главнѣйшій народъ, то посему прилично въ сихъ словахъ первый онъ призывается къ исповѣданію, а за нимъ и пришедшіе къ Евангелію изъ язычниковъ; это согласно и съ сими словами: во-первыхъ іудею и потомъ и еллину.

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли, какова благость и человѣколюбіе? Не сказалъ: я того стоилъ, не сказалъ: я совершилъ правыя дѣла, но только: я призвалъ; и одной молитвы достаточно было для освобожденія отъ бѣдствія, что говорится и о случившемся въ Египтѣ: Я въ точности видѣлъ (видя видѣхъ) злостраданіе народа Моего, и снизшелъ избавить ихъ. Не сказалъ: Я видѣлъ добродѣтель народа моего, но угнетеніе. Видишь ли, какъ благосердый Отецъ помогаетъ по одному только бѣдствію? Посему и праведникъ, находившійся въ скорби, не о томъ проситъ, чтобъ ему не подвергаться оной, но чтобы великодушно и спокойно могъ перенесть ее. *Оригена:* Идущій тѣснымъ и скорбнымъ путемъ отъ скорби призываетъ Господа; и тогда какъ идущій широкимъ и не призываетъ, призывающій спасается. Ибо всякъ, кто ни призоветъ имя Господне спасется (а не призывающій не спасется).

не убоюся, что сотворитъ мнѣ человѣкъ. Сіи слова имѣютъ сходство съ сказанными Давидомъ въ 26-мъ псалмѣ: Господь просвѣщеніе мое и Спаситель мой, кого мнѣ бояться? Здѣсь замѣть, читатель, что Давидъ не сказалъ, что я не подвергнусь никакому злу со стороны человѣка, но, что не убоюсь, хотя и подвергнусь чему-нибудь. Ибо, что я подвергнусь, это не значитъ, что Богъ безсиленъ, поелику Онъ помогаетъ мнѣ, но что Богъ попустилъ сему случиться со мною за грѣхи мои для наказанія и исправленія моего [1]).

7. *Господь мнѣ помощникъ, и азъ воззрю на* (паденіе) *враги моя.* Богъ, говоритъ, будетъ сражаться за меня, а я только буду смотрѣть на паденіе и низверженіе враговъ моихъ, на чувственныхъ враговъ буду смотрѣть чувственными глазами, а на мысленныхъ—демоновъ умственными душевными глазами. Сіи также слова идутъ и ко всѣмъ, имѣющимъ несомнѣнное упованіе на Господа.

8. *Благо есть надѣятися на Господа, нежели надѣятися на человѣка.*

9. *Благо есть уповати на Господа, нежели уповати на князи* (начальствующихъ). Счастливъ, говоритъ, тотъ человѣкъ, который уповаетъ на Господа, а не на человѣка; почему Іеремія говоритъ: проклятъ тотъ, кто уповаетъ на человѣка (Iерем. 17, 6); и мудрый Сирахъ сказалъ: воззрите на прежніе роды, гдѣ увидите, кто ввѣрился Господу и остался въ стыдѣ (Сир. 2, 10). А если кого надежда обманываетъ, и онъ не получаетъ того, на что надѣялся, то такой не надѣялся на Бога, какъ должно. Посему-то и Павелъ, подтверждая его слова, говоритъ: а надежда не постыждаетъ (Рим. 5, 4). Давидъ не сказалъ сравнительно, что лучше надѣяться на Бога, нежели на человѣка, потому что нельзя сравнивать первое со вторымъ; но сказалъ такъ примѣняясь къ немощи слушателей, какъ изъясняетъ Златоустъ [1]).

---

[1]) *Златоуста:* Видишь ли высоту духа? Видишь ли, какъ умъ его сталъ выше человѣческой немощи? Видишь ли, съ какой высоты смотритъ на всю природу. Сіе не только мы должны просто пѣть, но и дѣлами осуществлять. Не сказалъ: ничего со мною не случится, но: не убоюсь, что сдѣлаетъ мнѣ человѣкъ. И хотя случится, не боюсь, говоритъ; что и Павелъ говоритъ: а если Богъ за насъ, то кто противъ насъ?

[1]) Онъ такъ говоритъ: не сравнительно предполагаетъ сіе; ибо упованіе на Господа есть просто и въ собственномъ смыслѣ благо, а упованіе на человѣка не есть благо. Ибо нѣтъ ничего слабѣе сей надежды; притомъ она не только ничтожна, но и обманчива; это знаютъ тѣ, которые, понадѣявшись на людей, вмѣстѣ съ ними пали. А упованіе на Бога не только сильно, но и не подвержено паденію, или какому-нибудь перевороту. Итакъ, лучше оставить пособіе со стороны людей и просить помощи у Бога. *Θеодорита:* Богъ и благъ, и человѣколюбивъ, и желаетъ благъ, и можетъ исполнить желаемое имъ и имѣетъ власть нетлѣнную; а люди и по природѣ тлѣнны и въ мысляхъ непостоянны и часто не желаютъ благъ; а если иногда и желаютъ, не могутъ сопротивляться обижающимъ (за обижаемыхъ) и если начнутъ, на время сдѣлаютъ начало. Итакъ, лучше оставить пособіе со стороны людей и просить помощи у Бога.

10. *Вси языцы обыдоша мя, и именемъ Господнимъ противляхся имъ.*

11. *Обышедше обыдоша* (обходя окружили) *мя, и именемъ Господнимъ противляхся имъ.* Всѣ, говоритъ, живущіе въ Палестинѣ народы, согласясь между собою, окружаютъ меня со всѣхъ сторонъ, какъ рыболовы окидываютъ сѣтьми рыбъ; но я именемъ Господнимъ наказалъ и побѣдилъ ихъ. Или народами называетъ различныя полчища демоновъ; ибо бѣсы, часто собираясь всѣ, окружаютъ и подвергаютъ брани праведника, то устрашая его, то всѣми способами искушая[1]). А повторяя слова: окружили меня и я сопротивлялся имъ, Давидъ симъ показываетъ, сколь великую и удивительную силу имѣетъ имя Божіе, которое избавляло Давида отъ неизбѣжной и неминуемой бѣды со стороны окружавшихъ его враговъ, а самыхъ враговъ чуднымъ образомъ поражало и наказывало.

12. *Обыдоша мя, яко пчелы сотъ, и разгорѣшася яко огнь въ терніи, и именемъ Господнимъ противляхся имъ.* Сими словами Давидъ выражаетъ, какъ велики были тѣ бѣдствія, которымъ онъ подвергался; и подобіемъ изъ пчелъ изображаетъ великую ревность, которую имѣли противъ него враги его, а подобіемъ огня неудержимый гнѣвъ ихъ, по изъясненію Златословеснаго: пчелы, когда случайно найдутъ медовый сотъ, съ великою ревностію окружая его, сосутъ медовую жидкость: а огонь, когда падетъ въ терны, бываетъ не укротимъ[1]).

13. *Отриновенъ превратихся пасти, и Господь пріятъ мя.* Я, говоритъ, былъ отраженъ врагами

---

[1]) *Исихій* подъ народами разумѣетъ различные образы человѣческой жизни; такъ какъ у язычниковъ различна нравственность. Итакъ, праведника окружаютъ и злые, и сребролюбцы, и завистливые, и гордые, и лицемѣры, почитая его общимъ своимъ врагомъ по той причинѣ, что добрая жизнь его обличаетъ ихъ. Но онъ сопротивляется множеству ихъ именемъ Божіимъ: имя его Христосъ, которое сильно къ сопротивленію всякому умыслу, такъ какъ оно бываетъ для именующагося имъ и оружіемъ, и щитомъ, и крѣпостію. *Θеодорита:* Церковь встрѣтила нападенія всѣхъ народовъ, а Іерусалимъ не всѣхъ, но нѣкоторыхъ. Итакъ, сіи слова существенно относятся къ церкви. Ибо вѣрующіе изъ каждаго народа переносили возмущеніе и бѣдствія со стороны невѣрныхъ; но надѣясь на Бога, они побѣдили противниковъ.

[1]) *Златословесный* прибавляетъ и сіе: Притомъ показываетъ и скорость погибели ихъ. Ибо какъ пчелы, когда, защищаясь жалятъ, вонзивъ жало умираютъ: такъ, говоритъ, и враги своею злобою истребляютъ самихъ себя. И какъ огонь, занявшись въ терніи, не продолжается долго, но скоро вмѣстѣ съ веществомъ пропадаетъ: такъ и они, нападши внезапно, скоро погасаютъ и погибаютъ. Слова *Безъименнаго:* Иносказательно пчела, производящая медъ и слѣпляющая воскъ, есть церковь, почтившая Божію премудрость, которая хотя по своей силѣ не крѣпка, поколику проповѣдь ея состоитъ не въ убѣдительныхъ словахъ человѣческой мудрости, но она имѣетъ жало въ явленіи духа и силы. Напротивъ того еретики, хотя и подобны пчеламъ, но не суть пчелы, а трутни, имѣющіе только подобіе пчелъ, которые сами не дѣлаютъ меда и не лѣпятъ восковыхъ ящиковъ, а поѣдая медъ, противятся пчелѣ церкви. Но церковь истребляетъ ихъ именемъ Господнимъ, какъ жаломъ, и разсѣкаетъ ихъ пополамъ обличительною истиною.

и, наклонившись, едва не палъ было, т. е. находился въ опасности пасть; но Господь помогъ мнѣ, дабы тѣмъ болѣе показать могущество и промыслъ Свой: Онъ исхитилъ меня изъ самыхъ устъ смерти, гдѣ я былъ въ совершенномъ отчаяніи [1]).

14. *Крѣпость моя и пѣніе мое Господь: и бысть ми во спасеніе.* Господь, говоритъ, есть крѣпость моя и похвала, и слава моя; поколику посредствомъ Господа я въ такомъ почтеніи и славѣ у всѣхъ за то, что имѣю столь всесильнаго помощника. Или говоритъ, что я пою и прославляю Господа всегда за то, что Онъ былъ моимъ Спасителемъ [2]).

---

[1]) Слова *Исихія:* Вовлекаютъ насъ въ грѣхъ всѣ помыслы, склонные къ сладострастію, и сдвинувъ насъ съ непоколебимаго стоянія въ законѣ, дѣлаютъ насъ удобопобѣждаемыми для бѣсовъ; но когда мы трезвы (бодры), то Богъ будетъ нашимъ заступникомъ; ибо Онъ можетъ и подкрѣпить души наши и прогнать хотящихъ низложить насъ.

[2]) *Златословеснаго:* Что такое пѣніе мое? Слава моя, похвала моя, украшеніе мое, знаменитость моя. Ибо не только избавляетъ отъ бѣдствій, но и дѣлаетъ блистательными и знаменитыми, подавая спасеніе вмѣстѣ съ славою. *Оригенъ* говоритъ, что крѣпость моя и пѣніе мое Господь—значитъ то, что у безбоязненнаго мученика бываетъ голосъ; а слова: былъ мнѣ во спасеніе, по другому изъяснителю, значатъ то, что Господь, дѣлаясь спасителемъ, не получаетъ начала бытія, ибо Онъ пребываетъ всегда и вѣченъ, а дѣлается спасителемъ, въ отношеніи къ спасающимся; почему все, что о Христѣ говорится, чѣмъ онъ сдѣлался, предполагаетъ такую же милость. Ибо не сдѣлался Богомъ, или словомъ, или истиною, или мудростію, или сыномъ, но мудростію для насъ, не просто сдѣлавшись мудростію, а равно и правдою и освященіемъ и избавленіемъ, но для насъ и по отношенію къ намъ. Такъ Богъ

15. *Гласъ радости и спасенія въ селеніихъ праведныхъ.* И здѣсь надобно подразумѣвать общій глаголъ: сталъ, то есть Господь сталъ для меня голосомъ радости и спасенія, каковая радость и спасеніе выражаются пѣніемъ въ пѣсняхъ въ жилищахъ праведниковъ, поелику чудное спасеніе меня, произведенное Богомъ, побудило меня къ выраженію сей радости и спасенія, дарованныхъ мнѣ пѣніемъ. Или я возбужденъ радостію и спасеніемъ къ прославленію Бога. А жилищами праведниковъ Давидъ, думаю, называетъ здѣсь хижины подвижниковъ, имѣвшія явиться по устроеніи воплощенія; такъ какъ въ сихъ жилищахъ преимущественно поется и читается подвижниками Давидова Псалтирь. Или жилищами называетъ помѣстныя церкви [1]).

сдѣлалъ Его Христомъ и Господомъ, Христомъ, т. е. царемъ и священникомъ надъ тѣми, которые принадлежатъ къ Его царству, за которыхъ Онъ приноситъ жертву и которые пожелали быть рабами Его. И вообще, когда то, что говорится о Немъ, ты такъ и будешь понимать, не впадешь въ нечестіе.

[1]) *Златословеснаго:* Когда Богъ совершаетъ все, то получающіе побѣду радуются, торжествуютъ, сугубо радуясь: во-первыхъ о спасеніи, во-вторыхъ о спасеніи чрезъ Бога. *Евсевія:* Въ высшемъ же значеніи надобно понимать такъ, что теперь, по истребленіи мысленныхъ враговъ, преслѣдовавшихъ по временамъ народъ Божій, и по наступленіи мира и по воздвиженіи жилищъ Божіихъ, т. е. церквей Его по всей вселенной дѣйствительно слышны благодарные голоса радости, не въ какомъ-либо въ другомъ мѣстѣ, какъ только въ жилищахъ праведныхъ, каковы церкви Христовы. Какой же голосъ слышится, или возносится въ церквахъ радующихся о спасеніи своемъ? И какія слова слышатся при томъ

Десница Господня сотвори силу. Десница, говоритъ, Господня, т. е. помощь и содѣйствіе Его, совершила славную побѣду надъ врагами моими и составила славу торжества надъ ними. Сіи-то слова суть тотъ голосъ радости и спасенія, о которомъ сказалъ выше, что онъ имѣлъ быть повторяемъ въ жилищахъ праведниковъ.

16. *Десница Господня вознесе мя, десница Господня сотвори силу.* Десница, говоритъ, Божія подняла меня падшаго; или и прославила, какъ побѣдителя враговъ моихъ. Далѣе отъ радости повторяетъ: десница Господня сотворила силу, для того, чтобы увеличить благодарность Богу. Или сказывая трижды: десница Господня, таинственно выражаетъ то, что онъ получилъ отъ Тріѵпостаснаго Бога тройственную помощь [1]).

17. *Не умру, но живъ буду, и повѣмъ дѣла Господня.* Итакъ я, говоритъ, не умру отъ враговъ, окружавшихъ меня, какъ они думали; нѣтъ, напротивъ того они умрутъ и погибнутъ, а я буду жить и разсказывать о чудесахъ Божіихъ тѣмъ, которые не знали о нихъ. Или говоритъ, что я не подвергнусь душевной смерти, но буду жить въ Богѣ, и буду безсмертенъ; потому что позднѣйшіе праведники всѣ будутъ постоянно пѣть псалмы мои и непрестанно читать и пѣть ихъ до скончанія вѣка. Или въ сихъ словахъ, по словахъ Евсевія, содержится пророчество о будущемъ воскресеніи Давида: я, говоритъ, не умру такъ, чтобы болѣе не востать, но снова стану жить, по воскресеніи, вмѣстѣ со всѣми людьми, посему я буду разсказывать о дѣлахъ Господа и вмѣстѣ съ чудесами Его и о дарованномъ мнѣ отъ Него воскресеніи [1]).

гласѣ? Десница Господня сотворила силу и проч. А *Безъименный* жилищами называетъ тѣ обители у Отца, о которыхъ сказалъ Спаситель: чтобы, когда оскудѣете (т. е. умрете), приняли васъ они (нищіе, которымъ вы подавали милостыню) въ вѣчныя обители. Въ сихъ-то обителяхъ всѣ праведные радуются, какъ достигшіе благъ, которыхъ ожидали.

[1]) *Златословеснаго:* Смотри, какова причина радости; та, что Богъ совершилъ сіе. Видишь ли, что благодѣяніе Его состоитъ не въ освобожденіи отъ бѣдствій, но въ пріобрѣтеніи знаменитости? Ибо не только сдѣлалъ ихъ сильными, но и славными. Вотъ и голосъ радости—исповѣданіе, что одна сила Господня произвела побѣду, составила славу торжества надъ ними, спасла подвизавшихся и возвысила. А десница, по *Θеодориту* и *Евсевію,* есть произведеніе благъ и Единородный Сынъ Отца. *Безъименный* же истолкователь говоритъ такъ: Явно открываетъ здѣсь таинство Троицы, назвавъ десницу Господню трижды; ибо такимъ образомъ онъ отличаетъ три лица; такъ какъ онъ указалъ на три нѣкія дѣйствія смотрѣнія Божія о насъ. Такъ Онъ сотворилъ силу, когда взялъ отъ земли персть и сотворилъ изъ нея по Своему образу человѣка; сотворилъ еще силу, когда вознесъ его и воскресилъ его и посадилъ вмѣстѣ съ Собою на небесахъ Своею десницею, какъ говоритъ Павелъ; наконецъ сотворилъ силу, когда безъ заслугъ даровалъ ему Святаго Духа. Десница Его, по изъясненію другаго, творитъ силу надъ всякимъ мыслящимъ и поступающимъ право, котораго и возноситъ, такъ что бываетъ и вторая сила надъ нимъ, сила первой силы, посредствомъ которой достигнувъ безсмертія, скажетъ: не умру, но буду жить.

[1]) Слова *Евсевія:* Выраженіе: не умру, кажется, произносится страдавшими во времена отъ гоненій со стороны враговъ церкви и подвергающимися смерти благочестивыми,

18. *Наказуя наказа мя Господь, смерти же не предаде мя.* Господь, говоритъ, наказалъ меня тѣмъ, что попустилъ мнѣ подвергнуться бѣдствію, чтобы я сдѣлался лучшимъ и, исправившись опасеніемъ бѣдствія и нужды, сталъ благоразумнѣе прежняго; впрочемъ, Онъ не попустилъ мнѣ умереть, но избавилъ меня отъ смерти для того, какъ мы сказали выше, чтобы показать, по изъясненію Златоуста, силу и попечительность Свою о мнѣ [1]).

которые смѣло говорятъ, что они будутъ жить и получать прибавленіе жизни для того, чтобъ исповѣдывали дѣла Божія предъ тѣми, которые видѣли сіе своими глазами. Ибо, по *Златоусту,* въ томъ особенно и состоитъ жизнь, чтобы хвалить Его и всѣмъ возвѣщать чудеса и дѣла Его.

[1]) *Златоуста:* Говоритъ о пользѣ искушенія. Въ чемъ же она состоитъ? Въ томъ, что хотя наказывая и наказалъ меня Господь, но чрезъ искушенія привелъ меня въ лучшее состояніе, такъ что я могу исповѣдывать что-то, что казалось столько непріятнымъ, обратилось мнѣ въ пользу. Итакъ, онъ двойную получилъ пользу: освободился отъ бѣдствій, и избавился отъ злонравія. Потому-то и Павелъ въ посланіи говоритъ: а если останетесь безъ наказанія, то конечно вы не законныя дѣти. *Θеодорита:* Изъ сихъ словъ открывается, что и самое гоненіе на церковь не было напрасно и случайно, но для пользы и испытанія тѣхъ, которые подверглись искушеніямъ. *Евсевія:* Тотъ, кого наказываетъ Господь, посылая божественное Свое наказаніе единственно на пользу его, дѣлаясь чрезъ сіе отличнымъ въ образѣ мыслей и дѣйствій, не подвергается смерти, господствующей надъ грѣшниками. Ибо какъ смерть приключается тѣмъ, которые остаются безъ наказанія; то онъ, какъ наказываемый Господомъ, не предается смерти, обладающій надъ преданными безчестнымъ страданіямъ и превратному уму. *Дидима:* И почему Богъ наказываетъ? Потому что кого любитъ Господь, того и наказываетъ. Изъ чего же видно, что любитъ и потому наказываетъ праведника? Изъ того, что не предаетъ его смерти; ибо не позволяетъ, чтобы врагъ побѣдилъ его скорбію, но съ искушеніемъ подаетъ и облегченіе. Наказываетъ же Господь и потому, что, какъ говоритъ Соломонъ, ненаказанныя души падаютъ въ заблужденіе (Прем. 17, 1). А *Θеодоритъ* сказываетъ, что попустилъ на меня печальныя приключенія, наказывая меня отечески; но мрачное сіе облако Онъ разсѣялъ и совершенно освободилъ меня отъ огорченія, которымъ они угрожали мнѣ.

19. *Отверзите мнѣ врата правды, вшедъ въ ня исповѣмся Господеви.* Отворите, говоритъ, мнѣ, священники и левиты, врата скиніи, въ которой находится правда закона и оправданія его, чтобы я, войдя ими, могъ благодарить Господа, и прославлять Его, какъ обѣщался прежде. Подъ вратами правды можно разумѣть и жилища выше упомянутыхъ подвижниковъ и помѣстныя церкви, въ которыхъ обитаетъ правда и всякая добродѣтель, дабы Давидъ, войдя ими, могъ благодарить Господа посредствомъ пѣнія тамъ псалмовъ его [1]).

[1]) *Златословеснаго:* Врата отверзаются тѣмъ, которые чрезъ наказанія удаляются отъ грѣховъ. Итакъ, кто наказанъ, тотъ смѣло можетъ говорить: отворите мнѣ врата правды. Ибо слова сіи надобно принимать въ высшемъ значеніи, и подъ вратами разумѣть небесныя врата, которыя затворены для злыхъ, и въ которыя должно стучать посредствомъ добродѣтели, милостыни и правды. *Θеодорита:* Въ высшемъ значеніи вратами правды называетъ различные виды добродѣтели и благоуспѣшность о нихъ; и ими входятъ тѣ, которые переносили, по временамъ, скорби. *Евсевія:* Видишь посему, что Богъ прилично поставилъ, чтобы шли всякимъ путемъ добродѣтели, какъ бы различными вратами, за которыми самыя послѣднія и единственныя отворятся для насъ тѣ, мимо которыхъ нельзя пройти; и они суть видѣнія Бога, какъ сказано: блаженны чистые сердцемъ, ибо они Бога узрятъ. *Аѳанасій* послѣдними и единственными вратами называетъ Христа, сказавшаго: Я есмь дверь, какъ На-

20. *Сія врата Господня, праведніи внидутъ въ ня.* Я полагаю, что вратами Давидъ называетъ здѣсь тѣ узкія врата, о которыхъ Господь сказалъ въ Евангеліи: входите тѣсными вратами (Матѳ. 7, 13); почему и Давидъ, предвидя сіи тѣсныя врата, сказалъ, что это врата Господни, о которыхъ будетъ учить Господь Іисусъ, по Своемъ пришествіи, и которыя ведутъ людей къ Господу. Онъ также присовокупилъ, что праведные войдутъ ими, т. е. тѣсными сими вратами. Посему и Господь сказалъ: какъ не многіе входятъ ими (14)! Праведниковъ и избранныхъ не много потому, что, какъ Самъ Онъ сказалъ, много званныхъ, а мало избранныхъ (Матѳ. 20, 16 [1]).

21. *Исповѣмся Тебѣ, яко услышалъ мя еси, и былъ еси мнѣ во спасеніе.* И сими словами Давидъ обѣщается благодарить Бога за спасеніе свое отъ бѣдствій, какъ обѣщался благодарить Его и прежде.

22. *Камень, егоже небрегоша* (отвергли) *зиждущіи, сей бысть во главу угла.* Очевидно это пророчество о Христѣ; но не имѣетъ тѣсной связи съ предыдущими словами. Такъ пророчества обыкновенно пресѣкаютъ связь рѣчи и помѣщаются между другими словами, чтобы въ настоящее время была наведена на нихъ тѣнь и сокрыла ихъ отъ іудеевъ, чтобы чрезъ нихъ іудеями, какъ врагами Христа, не были истреблены пророческія книги. Зиждущими Давидъ называетъ, по словамъ Ѳеодорита, архіереевъ, книжниковъ и учителей іудейскихъ, какъ поставленныхъ отъ Бога, чтобы назидали и усовершали народъ сей на основаніи закона; а отверженнымъ камнемъ называетъ Христа, камнемъ—по причинѣ твердости и непреклонности Его ко грѣху; ибо беззаконія, говоритъ Писаніе, Онъ не сотворилъ (Ис. 53, 9), а отверженнымъ, потому что іудейскіе архіереи и книжники отвергли и презрѣли Его, какъ безполезнаго въ строеніи: они говорили: что Ты самарянинъ и что бѣсъ въ Тебѣ (Іоан. 8, 48); также: Этотъ Человѣкъ не отъ Бога (Іоан. 9, 16); и еще: Онъ обольщаетъ народъ.

А между тѣмъ этотъ отвер-

ставника и Учителя добродѣтели. *Исихій* же подъ вратами разумѣетъ законъ и пророковъ, а подъ дверью—вѣру, приводящую насъ къ Богу.

[1]) И *Кириллъ* подъ дверью разумѣетъ Христа: ибо не возможно другимъ какимъ-либо способомъ достигнуть познанія Бога и Отца, какъ только тѣмъ, который указалъ Христосъ: никто не можетъ пріидти къ Отцу, какъ только Мною. *Аѳанасія*: Тѣ, которые ходятъ путями добродѣтелей, или лучше въ добродѣтеляхъ (ибо должно упражняться въ нихъ),—входятъ въ ту дверь, которая приводитъ къ самому видѣнію Господа. Какая же это? Чистота сердца: блаженны, говоритъ, чистые сердцемъ; ибо они Бога узрятъ. *Златословеснаго*: Есть врата смерти, есть врата погибели, есть врата жизни, узкія и прискорбныя. Итакъ, поелику много дверей, то посему показываетъ признакъ двери Господней въ томъ, что ею входятъ наказываемые. Ибо подвергающіеся скорбямъ могутъ войти ею, не вратами смерти, и погибели, и не широкимъ и пространнымъ путемъ, ибо таковые пути не Господни, но тѣсными.

женный ими камень, т. е. Христосъ, столь испытанъ и такъ оказался годнымъ къ строенію, что сдѣлался краеугольнымъ камнемъ; такъ какъ не всякій камень полагается въ уголъ, но только тотъ, который болѣе испытанъ, и болѣе твердъ и способенъ связывать двѣ стѣны зданія двумя своими боками въ одномъ углу. Какъ же Христосъ сталъ краеугольнымъ камнемъ? Соединивъ два народа—іудейскій и языческій одною вѣрою; почему и Павелъ говоритъ: Христосъ есть миръ нашъ, содѣлавшій изъ двухъ одно (Ефес. 2, 14); и Самъ Господь сказалъ: есть у Меня овцы, которыя не сего двора; и тѣхъ надлежитъ Мнѣ привести: и гласъ Мой услышатъ, и будетъ одно стадо и одинъ пастырь (Іоан. 10, 15). Или угломъ называетъ Церковь вѣрующихъ: потому что какъ уголъ соединяетъ собою въ одно цѣлое двѣ стѣны; такъ и Церковь Христова соединяетъ два народа—іудейскій и языческій; а глава ея—Христосъ, какъ единаго тѣла, и не только глава ея, но и союзъ и основаніе[1]).

23. *Отъ Господа бысть сей, и есть дивенъ во очесѣхъ нашихъ.* Сей, говоритъ, уголъ, сіе единеніе двухъ народовъ и сей союзъ сдѣлался отъ Бога, а не отъ простаго человѣка, и онъ дивенъ въ очахъ нашихъ, которыми удостоились мы видѣть его. Ибо какъ не дивно столь великое и всемогущее дѣло?[1])

---

[1]) *Другой* говоритъ: Это и прежде было, но только поставлено какъ бы въ образѣ; ибо Авраамъ былъ патріархомъ обоихъ народовъ и необрѣзанныхъ и обрѣзанныхъ; то служило только образомъ, а сіе самимъ дѣломъ. Богоноснаго *Максима:* Христосъ сдѣлался главою угла, т. е. соединилъ съ собою два народа и сдѣлался главою Церкви. Ибо, по словамъ Писанія, уголъ есть Церковь; поелику какъ уголъ соединяетъ двѣ стѣны, связывая ихъ взаимно въ одну нераздѣльную совокупность; такъ и Церковь соединяетъ два народа—изъ язычниковъ и іудеевъ, сопрягая ихъ однимъ союзомъ вѣры и совокупляя въ одинъ духъ, котораго краеугольный камень, какъ глава всего тѣла,—Христосъ. Ибо какъ союзомъ двухъ стѣнъ бываетъ угольный камень, связующій ихъ нераздѣльнымъ союзомъ, такъ и устроеніе воплощенія Владыки, совокупивъ въ одного новаго человѣка два народа вселенной и составивъ изъ нихъ одно тѣло и одинъ духъ, сдѣлалось главою угла, сохранивъ чрезъ посредство Свое единеніе сіе непоколебимымъ. *Феодорита:* Сихъ словъ іудеи не могутъ приложить ни къ кому другому, хотя бы тысячекратно выказывали свое безстыдство. Ибо хотя по раздѣленіи колѣнъ, въ древности, и начальствовалъ у нихъ Зоровавель, но не на долгое время. Но Христосъ Господь, совершенно далеко отстоявшія другъ отъ друга стѣны, т. е. увѣровавшихъ изъ іудеевъ и язычниковъ, собралъ въ одно и совокупилъ дальнее одною вѣрою и составилъ изъ обоихъ одну Церковь и одну паству, Самъ какъ бы уподобившись угловому камню, связывающему двѣ стѣны и совокупляющему одну съ другою. О семъ-то камнѣ Богъ предсказалъ и чрезъ Исаію: се, Я полагаю въ Сіонѣ камень драгоцѣнный, избранный, краеугольный, честный, въ основаніе ему. Тоже сказалъ и блаженный Павелъ: будучи утверждены на основаніи Апостоловъ и пророковъ, имѣя Самаго Іисуса Христа краеугольнымъ камнемъ. Сей камень видѣлъ отторгшийся безъ рукъ и Божественный Даніилъ. И Самъ Іисусъ Христосъ сказалъ сіи слова Давида іудеямъ: неужели вы никогда не читали въ Писаніи: камень, который отвергли зиждущіе, тотъ самый сдѣлался главою угла (Матѳ. 21, 42).

[1]) *Златословеснаго*: Кто не ужаснется? Кто не удивится тому, что тамъ покланяются Христу, гдѣ Онъ распятъ? И распявшіе Его въ безчестіи, а покланяющіеся во славѣ. И

24. *Сей день, егоже сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся въ онь.* Днемъ называетъ здѣсь благоденствіе и благоуспѣшность. Ибо, какъ, по словамъ Оригена и Златоуста, злымъ днемъ называетъ не теченіе солнца, но тѣ несчастія, которыя приключились въ оный, такъ называя день добрымъ, мы симъ указываемъ на счастливыя въ продолженіи его событія. Посему и Давидъ пророчествуетъ теперь о славныхъ дѣлахъ, благахъ и побѣдахъ, произведенныхъ Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ въ день воскресенія. Поелику въ сей день Христосъ примирилъ Бога съ людьми, прекратилъ свирѣпство діавола, упразднилъ силу смерти; недостойныхъ и земли удостоилъ неба, разсѣялъ тьму заблужденія, прогналъ грѣхъ, насадилъ добродѣтель и другими безчисленными духовными благами исполнилъ вселенную; почему Давидъ и побуждаетъ всѣхъ вѣрующихъ во Христа къ радости и веселію въ сей день воскресенія, какъ удостоившихся въ оный таковыхъ духовныхъ благъ[1]).

сіе слово распространилось по вселенной, совокупляя своею истиною всѣхъ. Оно дивно и тѣмъ, которые сколько-нибудь испытываютъ его, но гораздо достовѣрнѣе для вѣрующихъ. Потому-то и прибавилъ: въ очахъ нашихъ. Ибо сіе дѣло не было человѣческое и не состояло во власти кого-либо изъ людей, и ни Ангелы, ни Архангелы не могли совокупить таковый уголъ. Никто не могъ—ни праведникъ, ни пророкъ, ни Ангелъ, ни Архангелъ совершить сіе, но только Самъ Богъ. Это исключительно Его дѣло. *Безыменнаго:* Дивно въ очахъ нашихъ то, что Дѣва могла родить, распятый воскресъ и воскресилъ мертвыхъ, что заушенный и поруганный покорилъ вселенную. Хотя же плоть у него отъ насъ, но она получила бытіе отъ Господа-Отца. И все таинство совершено силою Божества.

[1]) Слова *Аѳанасія:* Какой это (день), какъ не спасительный для всѣхъ народовъ, въ который отвергнутый камень сдѣлался главою угла? т. е. день воскресенія Спасителя, названный такъ отъ имени Его: κυριακή (Господнимъ, воскреснымъ). *Ѳеодорита:* Именуетъ днемъ, сотвореннымъ отъ Бога, тотъ, въ который Камень Сей воcталъ, по страданіи Своемъ. Ибо вдругъ по воскресеніи повелѣлъ Апостоламъ научить всѣ народы. Ибо прочіе дни освѣщаются солнцемъ, и происходящій изъ него свѣтъ оно (солнце) сообщаетъ тѣламъ, а не душамъ; но сіяніе спасительнаго Слова озаряетъ словесныя души; оно-то составило и новый день—день свѣта и благочестія для всего міра. Итакъ, хотя и всякій день есть Господень, но онъ говоритъ, что сей день преимущественно сотворенъ благимъ Богомъ; такъ какъ въ сей день и въ началѣ Богъ сотворилъ свѣтъ и онъ же, будучи почтенъ воскресеніемъ нашего Спасителя, озарился лучами Солнца правды. Притомъ и Создатель свѣта назвалъ его днемъ, не сотворивъ ничего другаго въ этотъ день. Итакъ, сей одинъ день принялъ созданіе свѣта, и названіе онаго днемъ. Посему прилично сказалъ: сей день, который сотворилъ Господь. Это написано у *Никиты.* А другіе сказываютъ болѣе любопытные, что второй (понедѣльникъ) и третій (вторникъ) седмичный день составлялъ первозданный свѣтъ, который созданъ въ первый день (воскресеніе), а четвертый (среда), пятый (четвергъ), шестой (пятницу) и седьмой (субботу) производило солнце, созданное въ среду, въ четвертый день. И первый день, т. е. воскресный, (κυριακή) создалъ непосредственно Самъ Господь изъ ничего. Ибо этотъ день былъ началомъ того года, въ который создалъ небо и землю, какъ написано: въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю. Свѣтъ, который былъ въ первый день, не вдругъ созданъ въ самомъ началѣ онаго (дня), т. е. утромъ, но, по мнѣнію богослововъ, по прошествіи нѣсколькихъ часовъ. Ибо, кажется, прошло нѣсколько времени между произведеніемъ въ началѣ воскреснаго (Господскаго) дня творенія неба и земли и всего содержащагося среди ихъ и созданіемъ въ оный (день) свѣта, какъ это даетъ разумѣть Писа-

*

25. *О Господи! спаси же* (наконецъ), *о Господи, поспѣши же* (дай наконецъ благоуспѣшность въ пути). Господи, говоритъ, спаси христіанскій народъ Твой. Господи, дай благоуспѣшность народу Твоему въ пути и вѣру въ проповѣдь Евангелія Твоего [1]).

26. *Благословенъ грядый во имя Господне.* И въ сихъ словахъ пророчество о Христѣ; потому что Христосъ пришелъ во имя Господне, то есть пришелъ отъ Господа и изъ существа Господня; почему и іудеямъ Онъ говорилъ: Я пришелъ во имя Отца Моего, и не пріемлете Меня (Іоан. 5, 43); и еще: Я отъ Бога изшелъ и пришелъ (Іоан. 8, 42). Или выраженіе: во имя Господне (ἐν τῷ ὀνόματι) означаетъ то же, что: подъ именемъ Божіимъ, то есть пришелъ, имѣя на Себѣ имя Божіе и будучи Богомъ [1]).

ніе сими словами: «въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю. И земля сія была невидима и неустроена. И тьма была надъ бездною. И Духъ Божій носился надъ водою. И сказалъ Богъ: да будетъ свѣтъ». Ибо выраженіе: носился, означаетъ продолженіе времени. *Ѳеодорита:* Ты поймешь, что сказано въ словахъ: сей день, въ который сотворилъ Господь, если вникнешь въ то, что касательно міроизданія въ первый день не сказано, что Богъ сотворилъ и другое что-либо, кромѣ самаго дня сего: ибо Богъ сказалъ: да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ. И назвалъ Богъ свѣтъ сей днемъ (въ изд. св.). А веселіемъ называетъ здѣсь, по *Златоусту,* духовное, мысленное, разумное. Итакъ, возрадуемся и возвеселимся въ оный о томъ, что мы получили столько благъ. Ибо и это немалое совершенство—радоваться о благахъ, играть, веселиться, съ удовольствіемъ принимать благодѣянія Божіи.

[1]) *Златоуста:* Предвидя благоденствіе всего міра и измѣненіе всего въ лучшее состояніе и радуясь вмѣстѣ съ достигшими онаго, говоритъ Давидъ: Господи! спаси наконецъ. Господи! дай наконецъ благоуспѣшность въ пути, т. е. спаси пользующихся онымъ, чтобы насытились благодати и принесли достойные плоды. Устрой путь для нихъ легкій, чтобы, наслаждаясь счастіемъ симъ, они не лишились таковыхъ благъ. *Дидима:* Спаси отъ золъ, какъ-то: отъ грѣха и заблужденія, и дай благоуспѣшность въ пути, производя для насъ путь добродѣтелей легкимъ.

[1]) *Ѳеодорита:* Въ сихъ словахъ показалъ, къ кому относится пѣснопѣніе Іерусалимскихъ отроковъ. Ибо сіи отроки произнесли Владыкѣ сіи слова въ обличеніе тѣхъ, которые обѣщались учить о Богѣ и не хотѣли разумѣть истиннаго смысла (Писанія): тогда какъ книжники называли Владыку уничижительно Самаряниномъ, отроки именовали Его идущимъ и признавали благословеннымъ. Въ этомъ же пророчествѣ находится и Осанна, такъ какъ слово: спаси же, въ еврейской Псалтири выражено словомъ: осанна. Поелику и Креститель, наставляя учениковъ своихъ въ истинѣ, тѣми же словами вопрошалъ Господа: Ты ли Идущій, или другаго ожидать намъ? Далѣе, будучи Господомъ, Онъ пришелъ во имя Господне; и будучи благословеннымъ, Онъ Сынъ Благословеннаго. Такъ и архіерей вопрошалъ Его: Ты ли Сынъ Благословеннаго? Онъ-то, поистинѣ, по словамъ *Оригена,* есть Идущій и самовластно и подъ именемъ Господнимъ; тогда какъ до Него всѣ мужи и Ангелы приходили въ видѣ рабовъ Господнихъ. Такъ напримѣръ, каждый говорилъ: сіе говоритъ Господь, и Господь послалъ меня. *Кирилла:* Что значитъ: во имя Господне? Значитъ въ богоприличной славѣ и господствѣ и превосходствѣ надъ всѣми. *Златоуста:* Хорошо сказано и это: Идущій; ибо наши дѣла не остановились на томъ, что сдѣлано, но еще простираются и къ другимъ многочисленнѣйшимъ, какъ-то: къ воскресенію, къ царству, къ упокоенію со Христомъ, что все желая выразить, сказалъ: благословенъ Идущій во имя Господне. Тоже и Христосъ сказалъ іудеямъ: вы сами будете свидѣтелями того, что Я не богопротивникъ, когда увидите Идущаго на облакахъ и произнесете въ похвалу Мою сіи слова, чрезъ что лишитесь всякаго извиненія. *Безъименнаго:* Хорошо сказано: Идущій, а не пришедшій; ибо Онъ все-

Благословихомъ вы изъ дому Господня. Васъ, говоритъ, словесные питомцы Церкви Христовой, мы—пророки, вѣрующіе и знающіе таковыя таинства, въ отношеніи ко Христу благословили, называя васъ христіанъ, какъ людей изъ дома Господня, блаженными за то, что вы будете наслаждаться таковыми благами и Божественными тайнами; такъ какъ домъ Господенъ есть Церковь, состоящая изъ вѣрующихъ [1]).

27. *Богъ Господь, и явися намъ.* Христосъ, говоритъ, есть Богъ, Христосъ есть Господь; и Онъ явился людямъ посредствомъ вочеловѣченія [2]). Но вмѣсто будущаго времени: Богъ-Господь явится намъ, сказано въ прошедшемъ времени: явился, по свойству пророчествъ, въ которыхъ будущія употребляются въ видѣ прошедшихъ.

Составите праздникъ во учащающихъ (во множествѣ жертвъ), *до* (самыхъ) *роговъ олтаревыхъ* (простирающихся). Одинъ изъ толковниковъ у Златоуста замѣняетъ слова сіи словами: празднуйте съ покрывающими, т. е. празднуйте жертвами, которыя покрываютъ жертвенникъ до самыхъ роговъ его. Другой же: празднуйте съ произрастеніями, т. е. вѣнками изъ цвѣтовъ и вѣтвями. Ибо глаголъ πυκάζω, по изъясненію нѣкоторыхъ, какъ-то Оригена, означаетъ: покрываю, а по мнѣнію Дидима и другихъ, произрастаю. Итакъ, сими словами Давидъ побуждаетъ людей совершать блистательный праздникъ, а насъ—христіанъ совершать праздникъ жертвами духовными, которыя множествомъ своимъ и вѣнцами добродѣтелей и вѣтвями добрыхъ дѣлъ покрываютъ таинственный душевный жертвенникъ [1]).

гда приходитъ и является къ человѣческому роду (хотя и не во плоти), безъ движенія и перехожденія (ибо по Божественному пришествію Онъ наполняетъ небо и землю), когда мы своими свойствами и нерасположеностію приближаемся къ Нему, или удаляемся отъ Него.

[1]) *Златословеснаго:* Явленіемъ называетъ воплощеніе, и удивляется, что будучи Богомъ Господомъ и будучи таковъ по существу Своему, удостоитъ насъ Своего явленія. Потому-то мы, говоритъ, и будемъ благословлять Тебя за то, что получили такой даръ. На сіе-то и Христосъ указываетъ, когда говоритъ: многіе пророки и праведники желали видѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышать, что вы слышите, и не слыхали. *Θеодоритъ* слова: изъ дома Господня, изъясняетъ такъ: Мы несемъ къ вамъ благословеніе того Камня, Который сдѣлался домомъ обитающаго въ Немъ Бога—Слова; ибо Слово, говоритъ, стало плотію и обитало съ нами.

[2]) *Θеодорита:* Явно здѣсь богословіе о Владыкѣ Христѣ. Ибо кого выше назвалъ Камнемъ, потомъ—благословеннымъ и идущимъ во имя Господне, того назвалъ и Господомъ и Богомъ и явившимся во плоти и даровавшимъ спасеніе вѣрующимъ. *Оригена:* Пришествіе Его не означаетъ перемѣны мѣста, но явленіе Того, Который прежде былъ невидимъ. Ибо, будучи невидимо, потому что было образомъ невидимаго Бога, Слово, принявъ видъ раба и сдѣлавшись плотію, явилось, дабы такимъ образомъ явившись руководствовать насъ къ видѣнію славы Его, славы какъ Единороднаго отъ Отца.

[1]) *Θеодорита:* Соберитесь всѣ и составя величайшій праздникъ, празднуйте о своемъ спасеніи до того, чтобы народъ по своему множеству тѣснился и простирался до самаго жертвенника. Ибо выраженіе: ἐν τοῖς πυκάζουσι, поставлено въ значеніи толпящихся и отъ множества тѣснящихъ другъ друга, такъ

28. *Богъ мой еси Ты, и исповѣмся Тебѣ. Богъ мой еси Ты, и вознесу Тя; исповѣмся Тебѣ, яко услышалъ мя еси, и былъ еси мнѣ во спасеніе.* Ты, говоритъ, Богъ мой, и я, по словамъ Златоуста, за сіе одно буду благодарить и прославлять Тебя, хотя бы не получилъ отъ Тебя никакого благодѣянія: потому что твари должны благодарить своего Создателя и за то, что Онъ создалъ ихъ и промышляетъ

как и внѣшніе писатели мѣсто тѣсное называютъ покрытымъ толпами. Пословамъ *Оригена* *πυκάζοντα τὰ χερουβὶμ*, называются херувимы, осѣняющіе очистилище своими крыльями. Ибо τὸ *πυκάζειν* то же, что покрывать. Въ высшемъ значеніи *Григорій* Нисскій изъясняетъ сіе такъ: вся тварь у Владыки твари есть какъ бы нѣкій царскій дворецъ; но поелику, чрезъ вошедшій грѣхъ, уста тѣхъ, надъ которыми возобладало зло, заградились и умолкъ гласъ радости и расторглось согласіе празднующихъ, такъ что человѣческая природа уже не праздновала вмѣстѣ съ природою существъ, которая выше міра; то посему явился Господь, чтобы (снова) составился одинъ согласный праздникъ чрезъ украшеніе скинотворенія дольнѣй твари въ виду превосходныхъ и примѣрныхъ совокупно около горняго жертвенника торжествующихъ силъ. Ибо роги мысленнаго жертвенника суть примѣрныя и превосходныя силы умной природы, съ которыми человѣческая природа, украшаясь обновленіемъ тѣлъ, совокупляется и участвуетъ въ праздникѣ устроенною скиніею (жилищемъ) во время воскресенія; такъ какъ (глаголъ) τὸ *πυκάζεσθαι* есть то же, что украшаться (*κοσμεῖσθαι*), или одѣваться (*περιβάλλεσθαι*), какъ это изъясняютъ свѣдущіе въ семъ. *Другой* говоритъ: жертвенникъ Господень есть тѣло. Ибо какъ на жертвенникъ возлагались всѣ жертвы—всесожженій, и спасенія, и за грѣхи; такъ и тѣло Христово принимаетъ на себя всѣ наши всесожженія и жертву спасенія, т. е. всю нашу добродѣтель, чтобъ освятить ее, и сверхъ того жертвы за грѣхи; такъ какъ сіе тѣло Его понесло грѣхи наши. Итакъ, роги Его—крестъ; ибо роги, говоритъ, въ рукахъ Его (Авв. 3, 4).

о нихъ, но я не только всегда буду благодарить Тебя потому, что Ты Богъ мой, но и потому, что Ты благодѣтель мой; поелику, когда я просилъ Тебя, Ты услышалъ молитву мою, и спасъ меня отъ многихъ бѣдствій [1]).

29. *Исповѣдайтеся Господеви, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его.* По замѣчанію Исихія, тѣмъ же стихомъ, которымъ начался сей псаломъ, онъ и оконченъ; почему имѣетъ видъ круга, который на той же точкѣ оканчивается, съ которой начинается. Ибо псаломъ сей, къ чему побуждаетъ народъ въ началѣ, къ тому же побуждаетъ и въ концѣ, т. е. къ исповѣданію предъ Господомъ грѣховъ своихъ, потому что Онъ благъ къ исповѣдывающимся, и милость Его постоянна къ приносящимъ покаяніе. Или, по словамъ Дидима и Златоуста, (побуждаетъ) къ благодаренію Господу; потому что Онъ благъ къ благодарнымъ предъ Нимъ, и милость Его къ нимъ вѣчна [2]).

[1]) *Златоуста:* И безъ благодѣяній, говоритъ, должно благодарить Бога, и прославлять Его за Его величіе, бытіе и неизреченную славу. Ибо сказавъ о благодѣяніяхъ, далѣе говоритъ, что я и безъ того буду благодарить и исповѣдываться за то, что у меня такой Владыка, столь высокъ, столь великъ, столь невидимъ, столь непостижимъ. А реченіе: буду превозносить, значитъ тоже, что буду славить.

[2]) *Златословеснаго:* Онъ недоволенъ тѣмъ, что самъ приноситъ сію жертву, но призываетъ многихъ къ участвованію въ хваленіи и благодареніи и проповѣдуетъ о человѣколюбіи Божіемъ, вездѣ воспѣвая продолжительность и великость онаго; и это дѣлаетъ для того,

чтобы и мы были благодарны человѣколюбивому Богу, по словамъ того же *Златоуста*, для того, какъ полагаетъ *Исихій*, чтобы мы во всю жизнь хранили сіе исповѣданіе (т. е. грѣховъ); и по словамъ *Евсевія*, для того, чтобы, помня какое доставлено намъ спасеніе, мы не отступали назадъ ко врагу, что обращалось намъ въ погибель.

ПСАЛОМЪ СТО ВОСЕМНАДЦАТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

Божественный Давидъ, по словамъ Златоуста и Ѳеодорита, много испыталъ перемѣнъ въ жизни своей, какъ мы это сказали и въ первой главѣ предисловія къ псалмамъ. Такъ онъ иногда убѣгалъ враговъ своихъ, иногда подвергался скорбямъ и несчастіямъ, а иногда имѣлъ и радости въ жизни, притомъ иногда ходилъ путемъ богоугоднымъ, а иногда и претыкался на немъ. И всѣ таковые перевороты въ жизни своей онъ собралъ въ настоящемъ псалмѣ, упомянувъ въ немъ и неписанныя молитвы, которыя приносилъ ежедневно Богу въ наставленіе и пользу читателей оныхъ. Этотъ псаломъ есть совершенный; потому что онъ ведетъ къ совершенству и добродѣтельныхъ, а живущихъ въ нерадѣніи о добродѣтели побуждаетъ къ дѣятельности. Поелику же Давидъ здѣсь часто упоминаетъ о законѣ и свидѣтельствахъ, и заповѣдяхъ, и оправданіяхъ, и судахъ, и словахъ въ каждомъ почти стихѣ, и въ семъ состоитъ все содержаніе и сущность и основаніе сего псалма, чѣмъ особенно онъ отличается отъ прочихъ псалмовъ: то посему, читатель, найди слѣдующій стихъ 17-го псалма: «ибо всѣ суды Его предо мною», и тамъ найдешь значеніе каждаго изъ сихъ реченій. Посему нѣтъ надобности изъяснять и въ семъ псалмѣ таковыя, гдѣ они будутъ встрѣчаться. При чемъ замѣтимъ, что хотя означенныя слова, какъ то: свидѣтельства, и заповѣди, и оправданія, и другія и имѣютъ различіе одно отъ другаго; но большею частію всѣ они означаютъ законъ Божій по оборатамъ сочетанія понятій (синекдоха) и обмѣна именъ (метонимія), содержащаго содержимыми [1].

---

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Въ семъ псалмѣ (Давидъ) изображаетъ жизнь святыхъ, подвиги, скорби, боренія, востанія бѣсовъ, которыми они наводятъ безчисленныя помыслы, сѣти, тенета, и не только сіе, но и то, чѣмъ побѣждать ихъ, какъ-то: законъ, слова, терпѣніе, помощь свыше, притомъ и награды, вѣнцы, и воздаянія за труды; ибо онъ (псаломъ) есть предуготовительный и предлагаетъ Божественные начатки; почему и на еврейскомъ языкѣ онъ изложенъ по буквамъ (началамъ письмени) по словамъ *Оригена.* И одна и та же буква начинаетъ каждые восемь стиховъ, т. е. въ каждомъ изъ восьми стиховъ псалма сего употреблена одна буква еврейскаго алфавита. Такъ напримѣръ, въ первыхъ восьми стихахъ псалма буква алефъ написана восемь разъ, т. е. она употреблена въ каждомъ стихѣ. Подобнымъ образомъ и во

Ст. 1. *Блажени непорочніи въ пути, ходящіи въ законѣ Господни.* Путемъ Давидъ, по словамъ Θеодорита, называетъ временную и преходящую сію жизнь. Итакъ, пророкъ называетъ здѣсь счастливыми тѣхъ христіанъ, которые проходятъ жизнь сію безпорочно и неукоризненно и живутъ право, и тѣхъ, которые живутъ законно и по закону Божію и не ходятъ беззаконно [1]).

2. *Блажени испытающіи свидѣнія Его; всѣмъ сердцемъ взыщутъ Его.* Блаженны, говоритъ, и счастливы тѣ христіане, которые читаютъ законъ и слова Божіи съ послѣдованіемъ, вниманіемъ и прилежаніемъ и постигаютъ духовное сокровище, скрывающееся въ нихъ;

второмъ осьмистишіи восемь разъ написана буква бетъ, т. е. она употреблена въ началѣ каждаго стиха и такъ далѣе до конца. Почему во всѣхъ 176 стихахъ сего псалма употреблены 22 буквы еврейскаго алфавита одна за другой въ началѣ каждыхъ восьми стиховъ. Потому-то, по словамъ Златоуста, сей псаломъ былъ называемъ и письменно и устно στοιχείωσις (начальное или алфавитное наставленіе), какъ обозначенный въ каждомъ стихѣ буквами еврейскаго алфавита. И *Іоаннъ* Липинъ въ новонапечатанной своей Псалтири говоритъ, что сей псаломъ въ Массорѣ называется великимъ алфавитомъ; почему и первые уроки преподаваемы были еврейскимъ дѣтямъ изъ онаго псалма, какъ обыкновенно и нашимъ дѣтямъ первый урокъ и, такъ называемыя, доски преподаемъ, начиная съ «Святый Боже». Посему и упомянутый *Оригенъ* говоритъ, что сей псаломъ есть (въ Писаніи) мѣсто Божіе и начальныя письмена Божія слова, какъ говоритъ Павелъ, также мѣсто самое нравственное, содержащее изложеніе нравственныхъ именъ, заключающихся въ Писаніяхъ. И каждая буква въ немъ повторяется осьмикратно, потому, какъ говоритъ *Оригенъ*, что съ каждымъ началомъ мы усовершаемся, и очищается наша душа. Число семь есть знакъ грубой нашей вещественности, а восемь—начало невещественнѣйшей и лучшей жизни. Ибо до наступленія восьмаго дня Христова, т. е. воскресенія, весь міръ былъ нечистъ и необрѣзанъ; а по наступленіи восьмаго—воскреснаго, мы всѣ очистились, бывъ погребены и воздвигнуты съ нимъ, какъ говоритъ Апостолъ. Называется также сей псаломъ «непорочнымъ», потому, что, какъ полагаетъ *Златоустъ*, онъ направляетъ внимательныхъ и вникающихъ въ изъясненіе его тщательно къ совершенству жизни, и, по самому выраженію его, дѣлаетъ ихъ непорочными, а непороченъ тотъ, кто свободенъ отъ всякаго порока, злодѣянія и нечистоты, не имѣетъ никакой скверны, беззаконія и грѣха. Итакъ, поелику читатели и исполнители его дѣлаются чрезъ сіе непорочными; то посему и Христова Церковь читаетъ сіи непорочны каждый день на полунощницѣ. Въ воскресный же день поелику вмѣсто полунощницы поется троичный канонъ, то посему непорочный сей (псаломъ) поется въ третіе стихословіе. По счету же сей псаломъ одинъ. Но нѣкоторые раздѣлили его на три статьи.

[1]) Слова *Оригена:* Какой прекрасный порядокъ! Ибо прежде нежели приступить къ испытанію Божественнаго слова, мы должны напередъ устроить свою жизнь. Ибо съ чистою душею должно испытывать свидѣтельства Божія. Такъ и пророкъ *Осія* говоритъ: сѣйте себѣ въ правду; и такимъ образомъ въ свое время пожнете плодъ жизни и симъ способомъ просвѣтите себѣ свѣтъ вѣдѣнія (Осіи 10, 12). Итакъ, о чемъ говоритъ первое сіе блаженство? Должно знать, что во-первыхъ надобно совершать путь. И не просто идти, но безпорочно, чтобы такимъ образомъ можно было достигнуть крайней чистоты. А совершаетъ путь непорочно тотъ, кто простирается впередъ и забываетъ заднее; по словамъ же *Златоуста* и *Θеодорита,* тотъ, кто не обращается назадъ и не уклоняется ни направо, ни налѣво, но неуклонно совершаетъ царскій путь. Далѣе говоритъ: ходящіе; ибо не должны иногда только исполнять законъ, и въ другое время быть преступниками закона. Посему и называются блаженными не тѣ, которые ходили нѣкогда, но ходящіе, т. е. всегда и непрерывно. *Симмахъ* перевелъ сіе такъ: блаженны тѣ, которые совершенны въ пути, т. е. тѣ, которые совершили теперь путь свой и теченіе смертной жизни неукоризненно. Замѣть, что святый Θеодоръ Студійскій при

потому что вмѣстѣ съ симъ изслѣдованіемъ они станутъ всѣмъ сердцемъ своимъ искать Бога, увидѣвъ мысленно красоту Его и постигнувъ сладость свѣта Его. Посему-то они устремляютъ къ Богу все свое желаніе, и, минуя и презирая житейскія дѣла міра сего, стараются и подвизаются познать Бога посредствомъ благоугожденія Ему. А ищетъ Бога усердно тотъ, кто идетъ путемъ заповѣдей Его, которыя ведутъ къ Богу [1]).

3. *Не дѣлающіи бо беззаконія въ путехъ Его ходиша.* Когда Давидъ говоритъ безусловно и неопредѣленно о путяхъ, то симъ большею частію выражаетъ настоящую жизнь; а когда именуетъ пути опредѣленно, или называетъ ихъ путями Божіими; тогда симъ выражаетъ законъ и заповѣди Божіи; такъ что преступающіе законъ Божій въ самомъ маломъ не ходятъ и не живутъ по путямъ Божіимъ, потому что и малою этою погрѣшностію своею уклоняются отъ путей Божіихъ[1]).

смерти своей размышлялъ о семъ стихѣ и произносилъ его своими устами, т. е. сіи слова: блаженны непорочные въ пути, ходящіе въ законѣ Господнемъ, какъ о томъ пишетъ Досиѳей въ Двѣнадцатокнижіи своемъ.

[1]) Слова *Евсевія:* Начинаетъ путемъ и въ порядкѣ. Во-первыхъ должно испытать свидѣтельства Божіи, потомъ всѣмъ сердцемъ искать Его. Итакъ, первые изъ блаженныхъ суть тѣ, которые непорочны въ пути, которые никоимъ образомъ и нигдѣ не выступаютъ изъ границъ закона; вторые же иначе дѣлаются блаженными, какъ бы восходя къ лучшему и на высшую степень не только чрезъ исполненіе нравственнаго закона, но и чрезъ испытаніе глубинъ свидѣтельствъ Божіихъ. Божественнаго *Василія:* Прекрасно сказано: всѣмъ сердцемъ взыщутъ Его. Ибо, какъ не возможно дѣлать что-либо доброе случайно, то посему называетъ счастливыми тѣхъ, которые дѣлаютъ сіе отъ всего сердца, которые ревностно подвизаются въ добродѣтели и которые умнымъ разсужденіемъ и изслѣдованіемъ проходятъ свидѣтельства Его. Впрочемъ это, по словамъ *Златоуста* и *Ѳеодорита,* не каждому свойственно, но только тому, кто взошелъ на самый верхъ добродѣтели. Ибо таковый не раздѣляетъ сердца своего между Богомъ и заботами житейскими; но оставляя послѣднія, всего себя посвящаетъ Богу.

4. *Ты заповѣдалъ еси заповѣди Твоя хранити я зѣло.* Ты, говоритъ, Господи, повелѣлъ въ законѣ Твоемъ хранить его и проклинаешь нерадящихъ о немъ: проклятъ, грозитъ Іеремія, кто творитъ дѣло Господне небрежно (Іер. 48, 10). Посему всѣ христіане должны бояться дающаго заповѣди Бога и хранить ихъ, по словамъ Ѳеодорита, съ великою осторожностію и со всею точностію, не преступая ихъ совершенно ни въ чемъ [2]).

5. *Дабы* (о если бы) *исправилися путіе мои,* (чтобы) *сохранити оправданія Твоя!* Если бы, говоритъ, уравнялись пути жизни

[1]) *Оригена:* Кто дѣлаетъ беззаконіе, тотъ не ходитъ по пути Господню; почему онъ и не безпороченъ въ пути. *Безъименнаго:* Такъ называемые пути во множественномъ числѣ означаютъ древній законъ и пророковъ; а путемъ называется путь Новаго Завѣта, т. е. Іисусъ Христосъ, Который сказалъ: Я есмь путь; почему и *Іеремія* говоритъ: станьте на путяхъ и спросите о вѣчныхъ стезяхъ Господнихъ, и посмотрите, какой путь благій, и идите по нему (Іереміи 6, 16).

[2]) *Ѳеодора:* Кто хранитъ заповѣди крѣпко? *Тотъ,* кто не позволяетъ себѣ ни малѣйшаго преступленія въ нихъ; кто со всею силою и крѣпостію исполняетъ повелѣнія.

моей, чтобъ я могъ хранить заповѣди Твои, Господи! Давидъ молится о храненіи заповѣдей Божіихъ потому, что онъ знаетъ, что никто не можетъ исполнить ни одной заповѣди безъ помощи Божіей; такъ и Павелъ говоритъ: все зависитъ не отъ хотѣнія, ни отъ подвига, но отъ помилованія Божія (Рим. 9, 16[1]).

6. *Тогда не постыжуся, внегда призрѣти ми* (взирая) *на вся заповѣди Твоя.* Когда, говоритъ, исправятся и уравнятся пути жизни моей, какъ сказано выше, тогда я не постыжусь; потому что я тогда буду наблюдать за храненіемъ всѣхъ заповѣдей Твоихъ и буду исполнять ихъ совершенно. Или можно разумѣть и иначе: тогда я не останусь въ стыдѣ, когда буду наблюдать за всѣми заповѣдями Твоими и буду хранить ихъ вполнѣ: потому что презрѣніе и одной заповѣди Божіей производитъ стыдъ и осужденіе отъ Бога[1]).

7. *Исповѣмся Тебѣ въ правости сердца, внегда научитимися судьбамъ правды Твоея.* Когда, говоритъ, изучусь закону Твоему, тогда буду благодарить Тебя, Господи, по словамъ Ѳеодорита, праведно, всѣмъ сердцемъ и всею душею моею; потому что изученіемъ закона Твоего просвѣтится умъ мой, и я чрезъ сіе буду весьма облагодѣтельствованъ[2]).

8. *Оправданія Твоя сохраню, не остави мене до зѣла* (весьма надолго). Изучившись, говоритъ, закону Твоему, Господи, я буду хранить его; почему и прошу Тебя, не оставь меня на долгое время; ибо это значитъ: ἕως σφόδρα, если

---

[1]) *Оригена:* Его (т. е. Бога) начала и концы, ибо чтобы начать путь, мнѣ нужна помощь, и чтобы кончить, также нужна помощь: ибо отъ Господа стопы человѣка исправляются. Смертный же, чтобы не уклониться съ прямыхъ путей и не ходить кривымъ путемъ, какъ можетъ знать пути свои? Выраженіе ὄφελον употреблено вмѣсто: γένοιτο. Ибо путь приготовляется тогда, когда уничтожаются препятствія, какъ сказано: возьмите претквовенія съ пути народа моего (Исаіи 57, 14), напримѣръ, претквовеніе для Божественнаго Давида была извѣстная жена, и паденіе, по случаю видѣннаго имъ; для другаго, какъ напримѣръ для Исава, представившаяся для услажденія его пища; для другаго, какъ для Саула—слава; для иного же, какъ для Ахава —виноградникъ Навуѳея. Ко всему тому требуется, чтобы Самъ Богъ устранялъ сіи препятствія и возбуждалъ усердіе и любовь къ добру. А кто надѣется на самаго себя, что онъ въ состояніи совершать путь Божій, безъ содѣйствія свыше, у того пути не исправляются.

[1]) *Ѳеодорита:* Плодъ беззаконія есть стыдъ. Такъ говоритъ и Божественный Апостолъ: какіе же вы имѣли плоды тогда? Такіе, какихъ нынѣ сами стыдитесь. А тѣ, которые исполняютъ заповѣди, получаютъ смѣлость отъ совѣсти, ибо къ которымъ кто не внимателенъ, за тѣ, по словамъ *Никиты,* и стыдится. И Божественный Іаковъ сказалъ: кто сохранитъ весь законъ, и въ одномъ чемъ-нибудь согрѣшитъ, тотъ становится виновенъ во всемъ. А кто всѣ соблюдетъ, тотъ не постыдится тогда, т. е. въ день суда; ибо не услышитъ: не знаю тебя. Итакъ, если отъ Бога будутъ исправлены пути мои; то я буду увѣренъ, что не совращусь и не пойду мимо пути, и не постыжусь чрезъ паденіе.

[2]) Того же: Окончивъ молитву, онъ излагаетъ то, что зависитъ отъ произволенія. А начало спасенія есть исповѣданіе прежнихъ грѣховъ. *Оригена:* Кто никогда не предпринимаетъ исправленія сердца своего, но оно у него и доселѣ криво; тотъ еще не исповѣдывается такъ, чтобы сіе исповѣданіе его было принято Богомъ.

Ты судилъ оставить меня, по смотрѣнію Своему, для нѣкоторой пользы; такъ какъ Ты обыкновенно такъ поступаешь для пользы оставляемыхъ [1]).

9. *Въ чесомъ исправитъ юнѣйшій путь свой? Внегда сохранити словеса Твоя.* Здѣсь Давидъ самъ вопрошаетъ и самъ отвѣтствуетъ. Поелику юность бываетъ глуха и легкомысленна и удобоперемѣнчива, то посему нужно ей хранить заповѣди Божіи; такъ какъ сіе храненіе заповѣдей можетъ исправить жизнь молодого человѣка и сохранить ее [2]).

10. *Всѣмъ сердцемъ моимъ взыскахъ Тебе; не отрини мене отъ заповѣдей Твоихъ.* Отъ всего, говоритъ, сердца моего я искалъ Тебя, Господи, не раздѣляя его на попеченія и удовольствія міра сего: посему и прошу Тебя не отринь меня отъ заповѣдей Твоихъ, какъ недостойнаго. Сіи слова показываютъ смиренномудріе, которое охраняетъ совершенства и добродѣтели отъ похищенія. Или, не отринь, говоритъ, меня отъ заповѣдей Твоихъ, къ которымъ, согрѣшивъ однажды, я сдѣлался холоднымъ. Но и если я подвергнусь когда-либо такой холодности, Ты опять согрѣй меня теплотою благодати и любви Твоей [1]).

---

[1]) Такъ, по словамъ *Златоуста* и *Θеодорита*, будучи оставленъ, великій Илія палъ въ страсть робости и позналъ слабость человѣческой природы; но скоро опять получилъ Божественную благодать. Такъ и Божественный Петръ поползнулся и отрекся; но скоро Владыка утвердилъ Его. Напротивъ Іуда, лишившись совершенно Божія попеченія, сталъ тотчасъ добычею діавола; оставленъ былъ и Божественный Давидъ, по учиненіи извѣстнаго грѣха, и палъ въ ужасныя бѣдствія; но опять получилъ дерзновенный доступъ къ Богу; а Саулъ, потерявъ оное навсегда, лишился благодати Божіей и соединился съ лукавымъ духомъ. Итакъ хорошо говоритъ: не оставь меня весьма, и надолго. Ибо ты вѣренъ, не попускаешь намъ быть искушаемыми сверхъ силъ.

[2]) *Θеодорита:* Легкомысленна юность и скоро преклоняется на зло, какъ предающаяся волненію различныхъ страстей; посему она имѣетъ нужду въ наставникахъ, которые бы направляли ее къ тихой пристани, а сіе произвольно Божію слову, могущему отвратить ее отъ противныхъ путей, исправить и наставить на Божественный путь; и что бываетъ для взятаго изъ стада жеребца узда и знатокъ въ объѣзжаніи его, то для юношей Божіе слово. Великаго *Василія* вмѣстѣ съ словами *Евсевія:* Пусть научатся новые исполнители слова, еще слишкомъ юные и еще не жившіе по закону, для которыхъ заповѣдь Божія нова и которыхъ начинаетъ колебать и смущать грѣхъ, (пусть научатся) исправлять свой путь; и на вопросъ и недоумѣніе, какъ это можно сдѣлать, пусть, учась хранить слова Божіи, отвѣчаютъ въ молитвѣ и говорятъ Богу: исправляемъ путь жизни нашей, сохраняя слова Твои, заключающіяся въ Божественныхъ Писаніяхъ. Ибо будучи сохраняемы, они не позволяютъ юношѣ ходить путемъ кривымъ и дойти до того, чтобы быть вынуждену говорить: грѣховъ юности моей не помяни. Ибо хорошо тому мужу, какъ говоритъ Іеремія, который возметъ на себя иго отъ юности своей, которому не будетъ сказано: чего въ юности ты не собралъ, то какъ можешь найти въ старости (Сир. 25, 3)? А *Исихій* юнѣйшимъ называетъ язическій народъ, ходившій до принятія вѣры путемъ кривымъ. Онъ-то исправляетъ путь свой храненіемъ словъ Божіихъ; ибо разумѣніе Божія закона очищаетъ и хранитъ всѣхъ. Поелику юность исполнена великой нечистоты, то посему она требуетъ очищенія; а кто ищетъ его, тотъ найдетъ способъ къ оному въ храненіи словъ Твоихъ.

[1]) *Златоуста* вмѣстѣ съ *Θеодоритомъ:* Многіе ищутъ Бога, но не всѣмъ сердцемъ, а такъ, какъ бы это было постороннее дѣло и притворно, раздѣляя сердце не только на за-

11. *Въ сердцѣ моемъ скрыхъ словеса Твоя, яко да не согрѣшу Тебѣ.* Словами Давидъ называетъ здѣсь Божественныя заповѣди. Заповѣди Твои, говоритъ, Господи, я скрылъ въ сокровищницѣ моей, напечатлѣвъ въ ней неизгладимую память о нихъ, дабы, всегда смотря на нихъ и вспоминая ихъ, я не грѣшилъ; потому что заповѣди Твои не позволяютъ грѣшить тому человѣку, который, имѣя ихъ въ сердцѣ своемъ, воспоминаетъ ихъ [1]).

12. *Благословенъ еси, Господи, научи мя оправданіемъ Твоимъ.* Давидъ славитъ Бога, хваля Его за полученную имъ отъ закона Его пользу. При чемъ проситъ о томъ, чтобы научиться ему еще болѣе и пріобрѣсть еще вѣрнѣйшее и высшее разумѣніе о заповѣдяхъ Его [1]).

13. *Устнама моима возвѣстихъ вся судьбы устъ Твоихъ.* Не только, говоритъ, я изучилъ заповѣди и законъ Твой, Господи, но и другимъ возвѣщалъ ихъ [2]).

14. *На пути свидѣній Твоихъ насладихся, яко о всякомъ богатствѣ.* Не сказалъ просто, какъ богатствомъ, но какъ всякимъ богатствомъ. Я, говоритъ, ходя путемъ заповѣдей Твоихъ, Господи, радовался о немъ, какъ бы получившій великое богатство. Или я столько радовался на пути заповѣдей Твоихъ, сколько другой любя богат-

---

боты о дѣлахъ житейскихъ, но и на неприличныя похоти, которыя, по словамъ *Аѳанасія*, и отвергаются отъ Божественныхъ заповѣдей, какъ неискусные воины; а кто любитъ Божіи заповѣди, тотъ посвящаетъ Богу все свое сердце и получаетъ оттуда заботливость. *Другой* говоритъ: Тотъ станетъ искать, кого Богъ отвергаетъ отъ заповѣдей Своихъ. Итакъ должно сказать, что у кого есть расположенность искать Бога всѣмъ сердцемъ, тому дано будетъ, при помощи Его, то, чего недостаетъ въ человѣческой природѣ для исполненія при семъ всѣхъ заповѣдей Божіихъ. А у кого нѣтъ расположенности искать Бога всѣмъ сердцемъ, но кто хотя и производитъ дѣла Божіи, производитъ небрежно, у того отнимается и то, что онъ думалъ имѣть по причинѣ небрежнаго исполненія дѣлъ Божіихъ.

[1]) Посему и Господь сказалъ: имѣющій, т. е. напечатлѣвшій въ сердцѣ своемъ и всегда помнящій заповѣди Мои, и соблюдающій ихъ (Іоан. 14, 21). Слова *Ѳеодорита* вмѣстѣ съ *Златоустовыми*: Кто пріобрѣлъ золото и дорогіе камни, тотъ не полагаетъ ихъ открыто, но скрываетъ внутри сокровищницъ и во внутреннихъ комнатахъ, чтобы не попались въ руки подкапывающихъ стѣны; такъ и тотъ, у кого есть богатство добродѣтели, скрываетъ оное въ душѣ, чтобы чрезъ слухъ о немъ, не расхитили его грабители души. Ибо если кто, по словамъ *Никиты*, не заключитъ заповѣдей Божіихъ въ сердцѣ, какъ въ сокровищницахъ, то можетъ придти лукавый и похитить ихъ, какъ собирающія сѣмена птицы—посѣянное при дорогѣ сѣмя. *Кирилла:* Какъ не безполезно для жизни всегдашнее памятованіе словъ Божіихъ, такъ пагубно забвеніе ихъ; почему Моисей пишетъ: и ты говори о нихъ, сидя въ дому, идя путемъ, лежа и востая. А по *Ѳеодориту*, сіи слова научаютъ и другому. Ибо не всѣмъ повелѣваетъ произносить Божіи слова, какъ сказано: не давайте святыни псамъ; потому что, по словамъ *Оригена*, опасно не только лгать, но и возвѣщать истину, кому не должно; такъ какъ не должно бросать жемчужины предъ свиньями (Матѳ. 7, 6).

[1]) *Оригена:* Благословляетъ, благодаря Бога за то, чего уже удостоился. Ибо имѣя слова таинственныя и достойныя сокрытія, онъ благословляетъ за нихъ Господа. *Безъименнаго*: Тѣ, которые хранятъ и исполняютъ слова закона, называются богонаученными.

[2]) *Безъименнаго:* Достохвальное дѣло, когда таковые возводятъ и другихъ къ подобному желанію блага.

ство радуется и веселится о всякомъ богатствѣ [1]).

15. *Въ заповѣдяхъ Твоихъ поглумлюся* (буду углубляться умомъ) *и уразумѣю пути Твоя.* О углубленіи умомъ мы говорили пространно въ 54-мъ псалмѣ, при изъясненіи слова: я скорбѣлъ отъ печальнаго размышленія моего, гдѣ мы сказали, что оно (т. е. ἀδολεσχία) значитъ постоянное и непрерывное размышленіе, каковое значеніе имѣетъ и теперь глаголъ: буду углубляться (τὸ ἀδολεσχήσω). Итакъ, Давидъ говоритъ, что я буду разсуждать о заповѣдяхъ Твоихъ, Господи, и отъ постояннаго углубленія въ нихъ мыслію я узнаю ихъ точнѣе [2]).

16. *Въ оправданіихъ Твоихъ поучуся, не забуду словесъ Твоихъ.*

17. *Воздаждь рабу Твоему; живи мя*[1]) (буду жить) *и сохраню словеса Твоя.* Я, говоритъ, буду поучаться въ оправданіяхъ и заповѣдяхъ Твоихъ, Господи, и не забуду ихъ, ибо непрерывное размышленіе о нихъ удержитъ память о нихъ въ воображеніи моемъ. Посему за то углубленіе въ заповѣди Твоей и то размышленіе, которое я дѣлаю объ оправданіяхъ Твоихъ, воздай мнѣ, Господи, рабу Твоему вознагражденіе; а я, получивъ сіе воздаяніе, буду вести жизнь лучшую, простираясь впредь и успѣвая въ добродѣтеляхъ, въ большей обширности [2]).

---

[1]) Слова *Өеодорита:* Труденъ путь добродѣтели, но для совершенныхъ весьма пріятенъ. Для послѣднихъ и иго Господне благо и бремя легко. Это сказано и въ пророческихъ словахъ, что ничто не занимало меня въ настоящей жизни, ни золото, ни достоинство, ни власть, но вмѣсто всего того веселія богатство для меня—свидѣтельства Твои. А выраженіе: всякимъ богатствомъ, не просто употреблено здѣсь, но означаетъ всякаго рода богатство. Такъ иное богатство называется золотомъ, другое—серебромъ, иное—одеждами, другое—большимъ количествомъ земли, которой одна часть засажена, а другая засѣяна, другое—пастбищами; все это въ совокупности, сравнивъ съ Божественными свидѣтельствами, сказалъ, что Божественныя свидѣтельства столько для него достожеланны, сколько для пристрастныхъ къ богатствамъ—богатство въ различныхъ видахъ. А путь свидѣтельствъ сихъ, по словамъ *Аөанасія,* значитъ хожденіе по внушенію ихъ не отъ скорби, или нужды, но со всѣмъ удовольствіемъ.

[2]) *Безъименнаго:* Изъ сего научаемся, что не иначе можно уразумѣть пути Божіи, какъ только посредствомъ испытанія заповѣдей Божіихъ; посему, такъ называемое углубленіе (ἀδολεσχίαν—вниманіе), переноситъ къ испытанію заповѣдей; и тогда размышленіе бываетъ не предосудительно, каково и оное, о которомъ сказано: и вышелъ Исаакъ на поле поразмыслить (Быт. 24, 65).

[1]) Въ другихъ спискахъ написано: оживотвори меня.

[2]) *Оригена:* А размышляя объ оправданіяхъ Божіихъ, онъ не ограничивается словами и реченіями, но и исполняетъ ихъ самымъ дѣломъ; ибо не слушатели оправданій Божіихъ праведны предъ Богомъ, но исполнители ихъ; онъ занимается ими въ самыхъ дѣлахъ. *Өеодорита:* Не всякій можетъ употреблять сіе выраженіе, ибо никто съ порочною совѣстію не можетъ побуждать судію и говорить: воздай мнѣ, потому что если, по словамъ *Безъименнаго,* воздастъ, то непремѣнно накажетъ. А кто съ чистыми мыслями, увѣренъ въ своей совѣсти, и знаетъ, что у него нѣтъ ничего достойнаго наказанія, тотъ смѣло можетъ употребить сіи слова. А чтобы сіи слова не показались гордыми; то онѣ имѣютъ и нѣкоторое основаніе; ибо не сказалъ: воздай мнѣ, но воздай рабу Твоему, т. е. тому, кто рабъ Твой и служитъ Тебѣ. Притомъ сказано: воздай, вмѣсто: дай, по обыкновенію Писанія, какъ мы замѣтили въ 7-мъ псалмѣ, при изъясненіи словъ: если я

18. *Открый очи мои, и уразумѣю чудеса отъ закона Твоего.* Сними, говоритъ, Господи, покровъ съ очей души моей, то есть грубость съ ума моего, которая застѣняетъ и покрываетъ духовное разумѣніе закона. И я уразумѣю скрывающіяся въ законѣ чудесныя мысли о распоряженіи Твоемъ касательно воплощенія[1]).

19. *Пришлецъ азъ есмь на земли, не скрый отъ мене заповѣди Твоя.* Странническую, говоритъ, жизнь веду, Господи, въ этомъ мірѣ и стремлюсь къ другой жизни. Посему открой мнѣ глубже заповѣди Твои, чтобы я исполнялъ ихъ съ большею ревностію и поспѣшалъ въ оную жизнь съ большею охотою [1]).

20. *Возлюби душа моя возжелати судьбы Твоя на всякое время.* Сильно, говоритъ, возлюбила душа моя то, чтобы имѣть постоянное желаніе судовъ и заповѣдей Твоихъ, Господи. Много, говоритъ, возлюбилъ (имѣть) желаніе судовъ Твоихъ, Господи; почему я и желалъ во всякое время, т. е. пламенно любилъ ихъ. Или можно понимать и такъ: любитъ сильно душа моя суды Твои во всякое

воздалъ воздающимъ мнѣ зломъ. *Оригена:* Воздастъ дающему, какъ напримѣръ Аврааму Исаака, и Владыка подарилъ десять минъ принесшему ихъ къ нему. *Ѳеодора:* Воздай мнѣ Божественную и блаженную жизнь, дабы имѣя оную, я сохранилъ слова Твои: ибо за памятованіемъ о нихъ слѣдуетъ храненіе ихъ.

[1]) *Ѳеодора:* Сказавъ во-первыхъ: сохраню слова Твои, потомъ присовокупилъ: открый очи мои. Ибо никто изъ ведущихъ беззаконную жизнь не можетъ получить никакого понятія о Божественныхъ чудесахъ. Но тотъ, кто исправляетъ жизнь свою по закону Христову въ любви и всѣхъ прочихъ добродѣтеляхъ, тотъ, безъ сомнѣнія обогативши умъ свой Божественнымъ свѣтомъ, уразумѣетъ чудеса Божіи и можетъ быть полезенъ для другихъ и таинственное ученіе передастъ имъ въ видѣ неизмѣнномъ. *Златословеснаго* вмѣстѣ съ словами *Ѳеодорита:* Не всѣ занимающіеся Божественными словами постигаютъ въ нихъ чудеса, но только тѣ, которые получаютъ просвѣщеніе свыше. Ибо, по словамъ *Никиты,* мы какъ въ зеркалѣ видимъ въ высшемъ и созерцательномъ смыслѣ и понимаемъ Божественное Писаніе, какъ напримѣръ то, что агнецъ былъ образъ истиннаго Агнца Христа, и что какъ помазаніе кровію онаго спасало, такъ и Кровь Христова искупила насъ. *Безъименнаго:* На глазахъ размышляющихъ о законѣ, какъ бы покровъ, лежатъ письмена: ибо когда кто обратится ко Господу, тогда по словамъ *Павла,* снимается покровъ. Итакъ, когда онъ будетъ снятъ, тогда мы можемъ видѣть чудеса въ законѣ, понимая его духовно и созерцая скрывающіяся въ образахъ и тѣняхъ таинства; такъ какъ законъ имѣлъ тѣнь будущихъ благъ.

[1]) Слова *Златословеснаго* вмѣстѣ съ словами *Ѳеодорита:* Мы на сей землѣ не жильцы, но пришлецы (странники); ибо, проведши жизнь на короткое время, мы переходимъ въ другую жизнь. Но не всѣ хотятъ понимать сіе, гордясь настоящими благами, какъ постоянными и продолжительными; а кто изучился Божественнымъ предметамъ, тотъ знаетъ, что сія жизнь временна, почему и называетъ себя пришлецомъ и молится о томъ, чтобы никогда не быть въ невѣдѣніи о Божественныхъ заповѣдяхъ. Слова другаго: почти такъ говоритъ; я не жилъ, какъ многіе, и не занимался земными предметами; почему и не прошу о чемъ-либо земномъ, но токмо о томъ, что и Тебѣ пріятно дать, и мнѣ полезно имѣть; а сіе состоитъ въ томъ, чтобы Ты не скрылъ отъ меня заповѣдей Твоихъ, которыя для многихъ сокрыты. Но для тѣхъ, которые странники на землѣ, Богъ, по *Ѳеодориту,* не скрываетъ заповѣдей своихъ, но открываетъ по справедливости, какъ такимъ, которые и желаютъ и могутъ исполнять ихъ. Итакъ, если мы не желаемъ, чтобы законъ Божій былъ сокрытъ отъ насъ; то не должны мыслить о настоящемъ, какъ о постоянномъ.

время, почему и желаю ихъ, или имѣю желаніе къ нимъ [1]).

21. *Запретилъ еси гордымъ* (сказавъ): *прокляти уклоняющіися отъ заповѣдей Твоихъ.* Ты, говоритъ, Господи, въ книгѣ закона Твоего угрожаешь наказаніемъ тѣмъ, которые, по гордости своей, презираютъ законъ Твой. Или Ты проклялъ ихъ, какъ говоритъ далѣе, поелику написано: проклятъ всякъ, кто не пребудетъ во всѣхъ словахъ закона сего, чтобъ исполнять ихъ (Вт. 27) [2]).

22. *Отъими отъ мене поношеніе и уничиженіе; яко свидѣній Твоихъ взыскахъ.* Отними, говоритъ, Господи, отъ меня поношеніе и уничиженіе, причиною котораго было прежде мое нерадѣніе и тотъ грѣхъ, за который поносили и презирали меня мысленные враги мои, бѣсы. Или сказалъ: отними, вмѣсто: отрази отъ меня поношеніе и презрѣніе сіе и не попускай, чтобы сіе приключалось мнѣ, когда враги мои побѣдятъ меня [1]).

23. *Ибо сѣдоша князи* (начальствующіе) *и на мя клеветаху; рабъ же Твой глумляшеся* (углублялся умомъ) *во оправданіихъ Твоихъ.* Тѣ, говоритъ, враги мои обвинили меня, ругаясь надо мною за то, что

---

[1]) *Ѳеодорита:* Многіе желаютъ судовъ Божіихъ, и стремятся къ Царству Небесному, но не пламенно, не всегда, но иногда находятъ удовольствіе въ судахъ, т. е. въ повелѣніяхъ Божіихъ, или судахъ о каждомъ, а иногда слѣдуютъ плотскимъ страстямъ. Но пророкъ сильно желаетъ имѣть желаніе къ нимъ постоянное, когда говоритъ: сильно любитъ душа моя имѣть желаніе судовъ Божіихъ, и не насытимо дѣлаетъ сіе ночью и днемъ. *Оригена:* Не только пожелалъ (ἐπεθύμησε), но и возлюбилъ желать, притомъ желать во всякое время. *Ѳеодора:* Изъ желанія судовъ Божіихъ можетъ произойти мужественное и благоразумное перенесеніе всего не только пріятнаго, но и труднаго и непріятнаго и постоянное желаніе всякаго хорошаго дѣйствія.

[2]) Слова *Дидима:* Гдѣ заповѣдь, тамъ можетъ быть и уклоненіе. Ибо заповѣдь Господня пряма. Итакъ, не тотъ только проклятъ кто отступилъ отъ заповѣди, но тотъ кто хотя нѣсколько уклонился отъ нея. *Златословеснаго:* Духъ Святый ясно гласитъ: прокляты уклоняющіеся отъ заповѣдей Твоихъ. Итакъ, убоимся, братіе, чтобы не постигло насъ проклятіе отъ Святаго Духа; станемъ беречься, чтобы, называя другихъ проклятыми мы сами не подверглись сему своимъ собственнымъ уклоненіемъ чрезъ враговъ Божіихъ. *Евсевія:* Мать преступленія закона есть гордость; она-то не позволяетъ повиноваться повелѣнію Божію; таковъ напримѣръ былъ тотъ нѣкоторый народъ, который говорилъ: имѣть надъ нами власть не позволимъ и не пріидемъ къ Тебѣ болѣе (Іереміи 2, 31).

[1]) *Ѳеодорита:* Давида поносилъ Навалъ называя его рабомъ, бѣглецомъ и Семей поносилъ его же, по учиненіи имъ грѣха, а равно и Геѳяне; почему съ чувствомъ скорби проситъ объ омытіи сихъ поношеній; потому что онъ усердно искалъ свидѣтельствъ Божіихъ. *Дидима:* Грѣхи стоятъ поношенія; почему и въ день воскресенія грѣшники востанутъ въ поношеніе и въ стыдъ вѣчный, какъ говоритъ Даніилъ. Посему кто по учиненіи грѣха приноситъ достойное покаяніе, тотъ по словамъ *Исихія,* можетъ сказать Богу: не признай меня достойнымъ поношенія и уничиженія. *Аѳанасія:* И нечестивые во время гоненія поносили святыхъ, отъ лица которыхъ пророкъ проситъ заступленія, чтобы тщетными сдѣлались поношенія противъ нихъ чрезъ побѣду и торжества ихъ надъ злоумышленниками. По словамъ же *Дидима,* уничиженіе бываетъ двоякаго рода; ибо и уничиженное міра сего избралъ Богъ, и предъ Нимъ уничиженъ поступающій лукаво. Но я презираю уничиженіе, которымъ уничижаютъ меня неразумные люди за то, что достойно не уничиженія, но чести; но убѣгаю того уничиженія, которому предается лукавнующій.

я часто поучался закону Твоему; но я еще болѣе поучался ему, зная, какая выгода и польза отъ сего поученія. А подъ начальствующими можно разумѣть начальства и власти и міродержцевъ темныхъ вѣка сего, т. е. бѣсовъ [1]).

24. *Ибо свидѣнія Твоя—поученіе мое есть, и совѣти мои—оправданія Твоя.* У враговъ, говоритъ, моихъ другія вещи составляютъ пустой предметъ поученія и заботы; а мое поученіе и мой совѣтъ составляютъ законъ Твой, Господи [2]).

25. *Прильпе земли душа моя; живи мя* (дай мнѣ жизнь) *по словеси Твоему.* Едва, говоритъ, я не прилипъ долу къ землѣ, т. е. весьма смирился: почему и прошу, чтобы Ты далъ мнѣ жизнь по закону Твоему. Или я прилѣпился и пристрастился къ земнымъ вещамъ и прочее [3]).

26. *Пути моя возвѣстихъ, и услышалъ мя еси. Научи мя оправданіемъ Твоимъ.* Я, говоритъ, открывъ Тебѣ, Господи, грѣхи мои, просилъ прощенія въ нихъ, и Ты услышалъ меня: ибо говори, какъ написано, ты о беззаконіяхъ твоихъ первый, чтобъ оправдаться (Ис. 43, 26). И потому на будущее время научи меня точнѣе и основательнѣе заповѣдямъ Твоимъ, чтобы мнѣ не согрѣшить опять [1]).

27. *Путь* (въ пути) *оправданій Твоихъ, вразуми ми и поглум-*

---

[1]) *Θеодорита:* Неправедно начальствующіе суть клеветники Давида: Саулъ, Авениръ, Ахитофелъ, Авессаломъ и другіе, смѣявшіеся надъ упражненіемъ его въ законѣ. И каждый святый можетъ сказать, что темные начальники составляютъ противъ меня совѣтъ; а я рабъ Твой, котораго Ты искупилъ честною Своею Кровію, размышлялъ о Божественныхъ Писаніяхъ. И вообще сказать: поелику за всѣми добрыми обыкновенно слѣдуетъ зависть; то необходимо, чтобы и на того, кто посвятилъ себя занятію испытанія Слова Божія, востаевали съ завистію не маловажные, но начальствующіе и злоумышляли на него не за что-либо другое, какъ только за недѣланіе ими того, что въ виду ихъ дѣлаетъ онъ.

[2]) Слова *Θеодорита:* Отринувъ всякое человѣческое внушеніе, послѣдую Твоимъ наставленіямъ.

[3]) *Другой* говоритъ: Говоря сіе, Давидъ показываетъ единеніе души съ тѣломъ, взятымъ изъ перети земной. А за симъ, по *Θеодориту*, выражаетъ и великое и добровольное смиреніе свое, видъ котораго принялъ на себя за свои грѣхи, надѣясь получить чрезъ оное жизнь, по слову Бога, возносящаго того, кто смиряетъ себя. А по словамъ *Безыменнаго*, пророкъ быть можетъ исповѣдывается касательно своей души, что она прежде чрезъ паденіе въ злословіе оставила было обязанность прилѣпляться къ Господу, и по причинѣ онаго прилѣпилась къ землѣ, пристрастилась къ земнымъ предметамъ, и унизила естественную свою высоту и достоинство; ибо всякая согрѣшающая душа привязана къ перети. А въ законѣ сказано: въ слѣдъ Господа Бога Твоего ходи, и къ Нему прилѣпляйся. *Θеодора:* Псалмопѣвецъ здѣсь выражаетъ смиренномудріе и плодъ онаго: ибо когда кто по смиренію своему прилѣпится къ землѣ, говоря съ Авраамомъ: я есмь земля и пепелъ, тогда, по слову Божію, будетъ жить, т. е. въ томъ блаженствѣ, о которомъ Самъ возвѣстилъ въ Евангеліи: блаженны нищіе духомъ, ибо ихъ Царствіе Небесное. *Оригена:* Нынѣ душа прилѣпилась къ землѣ, и сдѣлалась перетію; а въ воскресеніе плоть прилѣпится къ душѣ, и будетъ какъ душа, которая, прилѣпившись ко Господу, въ воскресеніе будетъ съ нимъ одинъ духъ, и самое тѣло будетъ духовно; а это согласно съ слѣдующими словами: смирилась въ перетъ душа моя; прилипло къ землѣ чрево наше.

[1]) *Евсевія:* Кто ходитъ по волѣ плоти и помышленій, тотъ ходитъ своими путями; а кто отступилъ отъ грѣховъ, тотъ ходитъ путями

люся (углублюсь умомъ) *въ чудесѣхъ Твоихъ.* Дай, говоритъ, мнѣ, Господи, уразумѣть путь закона Твоего, и я впослѣдствіи времени безъ сомнѣнія часто буду поучаться въ произведенныхъ Тобою чудесахъ, услаждаясь откровеніемъ ихъ, которое даровано мнѣ Тобою [1]).

28. *Воздрема душа моя отъ унынія; утверди мя въ словесѣхъ Твоихъ.* Ослабѣла, говоритъ, душа моя отъ унынія и малодушія, которыя причиняютъ заботы о мірскихъ вещахъ, и непрерывная брань съ бѣсами. Посему утверди и укрѣпи меня въ словахъ Твоихъ, т. е. въ размышленіи о заповѣдяхъ Твоихъ, чтобы не удаляться отъ онаго; такъ какъ чрезъ сіе размышленіе я буду въ состояніи удалять дремоту унынія [2]).

29. *Путь неправды отстави отъ мене, и закономъ Твоимъ помилуй мя.* Путь неправды есть дѣйствіе, ведущее человѣка къ неправдѣ, и таковымъ путемъ ходятъ неправедники. Сіе-то, говоритъ, неправедное дѣйствіе устрани отъ меня, Господи, и по закону человѣколюбія Твоего помилуй меня; такъ какъ законъ человѣколюбія Божія состоитъ въ томъ, что Богъ влечетъ къ Себѣ кающагося и отъ души молящагося Ему [1]).

30. *Путь истины изволихъ* (возлюбилъ) *и судьбы Твоя не забыхъ.* Путемъ истины Давидъ на-

---

Божіими. *Златоуста:* Слова: пути мои и прочія согласны съ слѣдующими: я сказалъ: возвѣщу на себя беззаконіе мое предъ Господомъ.

[1]) *Златословеснаго:* Прилично пророкъ молится о дарованіи Божественнаго разумѣнія, чтобы могъ узнать путь правды и какъ-нибудь не обманулся и, вмѣсто добродѣтели не принялъ порочнаго (пути), такъ какъ пороки близки къ добродѣтелямъ. *Θеодорита:* Намъ нужно Божественное разумѣніе, чтобы по закону Божію проходить путь добродѣтели, и упражняясь въ милосердіи къ людямъ, не имѣть въ виду тщеславія, чтобы подвижнику не искать человѣческой похвалы, и цѣломудренному жить въ цѣломудріи, по любви къ сей добродѣтели, а не по причинѣ срама невоздержанія. Итакъ, прилично молится о дарованіи ему Божественнаго разумѣнія, чтобы могъ знать признаки пути правды.

[2]) *Θеодора:* Сими словами научаетъ, что духъ унынія не можетъ быть удаленъ иначе, какъ только упражненіемъ въ Божественныхъ словахъ. Итакъ, должно бодрствовать, чтобы не подвергаться запрещенной дремотѣ; не дай, говоритъ, сна очамъ твоимъ и дреманія рѣсницамъ твоимъ. Ибо какъ, по словамъ *Исихія,* начало сна есть дремота, такъ и душа, начинающая грѣшить, называется дремлющею, увлекаясь грѣхомъ, какъ сномъ; а пробуждается и встаетъ чрезъ воспоминаніе о лучшемъ. Ибо, по словамъ *Златоуста* и *Θеодорита,* непрестанное нападеніе грѣха часто разслабляетъ силу помышленій и приводитъ подвижника въ изнеможеніе, производя въ немъ такъ называемое уныніе. И душа разслабленная предается сну, а сей сонъ причиняетъ смерть, почему пророкъ молится о поданіи ему твердости и непоколебимости. Тоже онъ сказалъ и въ другомъ псалмѣ: просвѣти очи мои, чтобы мнѣ когда-либо не уснуть на смерть, гдѣ смертію называетъ грѣхъ. По словамъ *Никиты,* можетъ и иначе унывать тотъ, кто, упражняясь въ разсматриваніи Божественнаго Писанія, не понимаетъ содержанія его.

[1]) *Евсевія:* Выраженіе: по закону Твоему подобно тому, какъ если бы кто сказалъ врачу: возстанови мнѣ здоровье такими средствами, какихъ требуетъ законъ и правило врачебнаго искусства. *Оригена:* Не сказалъ: устрани меня отъ неправды, но путь неправды отставь отъ меня, какъ попавшійся мнѣ и находящійся при мнѣ; ибо по мѣрѣ нашей порочности и путь неправды находится въ насъ. И всѣ способы должно употребить, чтобъ удалить его отъ души нашей. Или лучше для сего должно призвать Бога на помощь, чтобы мы, по отступленіи онаго отъ насъ, могли сказать: и по закону Твоему помилуй меня.

зываетъ истины ученія вѣры, посредствомъ которыхъ вѣрный христіанинъ правильно совершаетъ путь. Поелику истина есть Христосъ: Я, говоритъ, есмь истина (Іоан. 4, 6); а путь Христовъ есть евангельская жизнь, которую открылъ Христосъ, по словамъ Божественнаго Кирилла, вѣрнымъ христіанамъ; то посему Давидъ говоритъ о любви своей къ сей евангельской жизни, какъ напередъ сдѣлавшейся ему извѣстною; а равно судьбами называетъ заповѣди Христовы, которыя онъ узналъ [1]).

31. *Прилѣпихся свидѣніемъ Твоимъ, Господи, не посрами мене.* Не могу, говоритъ, удалиться отъ заповѣдей Твоихъ, Господи, но я нѣкоторымъ образомъ прилѣпленъ къ нимъ. Посему не посрами меня; а это можетъ случиться тогда, когда буду побѣжденъ врагами моими; и я уклонюсь отъ заповѣдей Твоихъ [2]).

32. *Путь* (въ путь) *заповѣдей Твоихъ текохъ* (устремился), *егда разширилъ еси сердце мое.* Когда Ты, говоритъ, Господи, освободилъ душу мою отъ тѣсноты искушеній, тогда я устремился въ путь заповѣдей Твоихъ, то есть ревностно и охотно поступалъ по нимъ, живя по закону Твоему [1]).

33. *Законоположи мнѣ, Господи, путь оправданій, и взыщу и выну.* Для чего Давидъ здѣсь проситъ, чтобы Богъ положилъ ему въ законѣ путь заповѣдей его, тогда какъ онъ и прежде поло-

---

[1]) *Евсевія:* И тотъ, кто любитъ истину и никогда не произноситъ своими устами лжи, но все говоритъ и дѣлаетъ открыто, можетъ сказать: путь истины я возлюбилъ. А равно и тотъ, кто, при всякомъ дѣйствіи, помнитъ и поставляетъ предъ очами своими суды и заповѣди Божіи, можетъ говорить: судовъ Твоихъ я не забылъ. *Оригена:* Сей стихъ можетъ произносить только тотъ, кто презираетъ видимое, какъ временное и ложное и смотритъ на невидимое, какъ вѣчное и единственно-истинное и къ тому стремится. Ибо не истиненъ путь избранный тѣмъ, кто занимается низкимъ богатствомъ и славою земною. Посему кто избралъ путь истины, по нашему опредѣленію, тотъ и совершаетъ его, не забывая судовъ Божіихъ и воздаяній Его.

[2]) Слова *Θеодорита:* Сими словами выражаетъ чрезмѣрную расположенность свою къ словамъ Божіимъ. Ибо онъ не просто говоритъ: я послѣдовалъ; но прилѣпленъ, т. е. ни на краткое время я не удалялъ мысли своей отъ нихъ. Причемъ проситъ жатвы плодовъ таковой расположенности, состоящей въ томъ, чтобы не испытать никогда стыда.

[1]) *Того же:* Нужно и то и другое, и наше усердіе и Божіе попеченіе, чтобы можно было проходить путь не одной заповѣди, но всѣхъ, и все, что повелѣвается въ нихъ, совершать самымъ дѣломъ, совершая приписываемыя ими дѣйствія, говоритъ смѣло: поприще я кончилъ. Потому что и благодать Божія не дается тѣмъ, которые не имѣютъ усердія къ добру, и человѣческое естество не можетъ совершить добродѣтель безъ помощи свыше. Сему учитъ и пророкъ, словами: въ путь заповѣдей я стремился безпрепятственно, получая отъ Тебя облегченіе въ семъ стремленіи; ибо широтою назвалъ облегченіе, какъ говоритъ и въ другомъ мѣстѣ: въ скорби Ты распространилъ меня; также: Ты разширилъ стопы мои подо-мною, и не изнемогла крѣпость моя. *Оригена:* Путь тѣсный и прискорбный ведетъ въ жизнь: а сердце широкое и пространное, разширяемое словомъ, есть святое, оно имѣетъ увидѣть Бога и течетъ добрымъ путемъ заповѣдей Божіихъ; а тѣсное сердце и не составляющее изъ себя обители для Отца и Сына, отдѣляетъ отъ Бога по причинѣ тѣсноты того, кто, по своему злонравію, сдѣлалъ его таковымъ. *Безыменнаго:* Какъ сердце наше разширяется? Чрезъ искушенія и скорби, которыя посѣкаютъ въ насъ терны помысловъ и разширяютъ сердце для принятія Божественныхъ законовъ.

женъ въ законъ чрезъ Моисея? На сіе отвѣтствуемъ что «положи въ законъ» здѣсь значитъ тоже, что «научи»; почему и Симмахъ перевелъ: покажи, а Акила: просвѣти: потому что кто учитъ, тотъ какъ бы законъ полагаетъ тому, кого учитъ, побуждая его къ добру и запрещая ему зло. И самъ Давидъ прежде сказалъ: научи меня оправданіемъ Твоимъ. Или, положи мнѣ въ законъ, есть тоже, что открый мнѣ путь оправданій Твоихъ: и я всегда усердно буду искать его; такъ какъ для многихъ онъ сокрытъ; потому что представляется имъ неяснымъ [1]).

34. *Вразуми мя, и испытаю законъ Твой, и сохраню и всѣмъ сердцемъ моимъ.* Дай мнѣ, говоритъ, Господи, разумѣніе и просвѣщеніе отъ Духа Твоего, чтобы чрезъ сіе просвѣщеніе я могъ испытать законъ Твой прилежно и внимательно и, постигнувъ его въ точности, могъ безпрепятственно хранить его. Въ другомъ мѣстѣ мы уже сказали, что храненіе законовъ есть дѣйствіе по нему и исполненіе его въ дѣлахъ [2]).

35. *Настави мя на стезю заповѣдей Твоихъ, яко тую восхотѣхъ.* Укажи, говоритъ, мнѣ, Господи, стезю заповѣдей Твоихъ: потому что Ты, Боже, наставляешь въ нихъ тѣхъ, которые имѣютъ ревность поступать по нимъ, гдѣ стезею (τρίβον) называетъ путь заповѣди; поколику она не нова и не необыкновенна, но древняя и обыкновенна, и проложена (τετριμμένη) столь многими праведниками ходившими по ней [1]).

36. *Приклони сердце мое во свидѣнія Твоя, а не въ лихоимство.* Обрати, говоритъ, Господи, сердце мое къ заповѣдямъ Твоимъ, содѣйствуя ревности его благодатію Твоею и не попусти ему обращать любви своей къ пріобрѣтенію богатства, и побѣждаться вещами міра сего. Здѣсь замѣть,

---

[1]) *Оригена:* Перваго проситъ у Бога; а второе обѣщается приложить отъ себя. Ты, говоритъ, Господи, поставь мнѣ въ законъ путь оправданій Твоихъ; а я во все время жизни моей посвящу себя прилежному исканію Его. *Θеодора:* Поелику путь оправданій не можетъ быть найденъ въ короткое время, то посему сказалъ: буду искать не два, или три дня, и не десять, но всегда. Ибо едва ли достаточно будетъ для меня все время сей жизни.

[2]) *Θеодорита:* И Господь далъ повелѣніе: испытайте Писаніе. Но для испытателей нужно озареніе свыше, чтобы могли найти искомое и хранить постигаемое. *Аполлинарія:* Если же для испытанія закона требуется разумѣніе, то какого рода разумѣнія отъ Бога требуется для того, чтобъ найти конецъ (т. е. закона). *Θеодора:* Когда, т. е. уразумѣю то, что въ немъ сокрыто, уже не устами буду хранить его, но и въ мысли и всѣмъ сердцемъ, какъ необходимый залогъ.

[1]) *Аѳанасія:* Словомъ: τρίβος (стезею) называется τετριμμένη ὁδός (тертый путь), которымъ ходили многіе праведники прежде насъ. Но если кто не возметъ въ путеводители праведника, не можетъ идти по заповѣдямъ Божіимъ. Ибо мы должны подражать Христу и брать крестъ и послѣдовать за Нимъ. *Дидима:* Когда мы пожелаемъ пути заповѣдей Божіихъ, т. е. когда изберемъ дѣланіе добра, тогда можемъ имѣть наставникомъ своимъ Бога, чтобы не блуждать, совратившись съ него, и не погрѣшать. Хорошо назвалъ стезею, чтобы ты зналъ, что онъ не необыкновененъ и не чуждъ, но, какъ по нему ходили многіе, т. е. праведники, онъ углажденъ и сдѣлался явнымъ для желающихъ ходить по нему.

*

читатель, что Божественный Давидъ всего ищетъ у Бога, и удаленія отъ золъ, и любви къ добру, чѣмъ научаетъ насъ, что Богъ совершаетъ все; какъ и говоритъ, что безъ Меня, не можете дѣлать ничего (Іоан. 15, 5). И это должно быть для тебя всеобщимъ правиломъ (изъясненія) при всѣхъ подобныхъ словахъ, излагаемыхъ Давидомъ въ настоящемъ псалмѣ. Впрочемъ Богъ помагаетъ не всѣмъ, но только тѣмъ, которые достойны того, и которые и сами отъ себя избираютъ и исполняютъ, что могутъ [1]).

37. *Отврати очи мои, еже не видѣти суеты: въ пути Твоемъ живи мя.* Отврати, говоритъ, Господи, очи мои, чтобы не видѣли душевредныхъ видовъ и суетныхъ красотъ, гдѣ разумѣетъ очи, какъ тѣлесныя, такъ и душевныя. И оживотвори меня закономъ Твоимъ; такъ какъ Божественный законъ доставляетъ истинную жизнь и живущимъ по нему; а жизнь одного тѣла причиняетъ смерть[1]).

38. *Постави рабу Твоему слово Твое въ страхъ Твой.* Утверди, говоритъ, для меня—раба Твоего, Господи, владычественный законъ Твой въ страхъ Твой, т. е. чтобы сей законъ Твой былъ страшенъ для меня и производилъ во мнѣ страхъ [2]).

---

[1]) Слова *Златословеснаго* съ словами *Θеодорита:* Какъ вода по своему свойству бѣжитъ внизъ и если найдетъ какой-либо проходъ, вся входитъ туда; такъ и природа человѣческая, послѣ того, какъ діаволъ открылъ себѣ въ ней путь ко грѣху, расплылась на худое. Такимъ образомъ надлежало быть и пристрастію къ пріобрѣтенію имущества, такъ что чрезъ сіе многократно уничтожалось и самое произволеніе, будучи побѣждаемо сею страстію. Посему прилично пророкъ молится о приклоненіи сердца его къ Божіимъ свидѣтельствамъ и чтобъ ему не испытать стремленія къ противному; такъ какъ мысль у человѣка отъ юности его поспѣшна на зло, какъ написано. *Оригена:* Но, быть можетъ, скажетъ кто-либо: если все относится къ Богу, то что будетъ принадлежать намъ? гдѣ наше самовластіе? Итакъ, да знаетъ таковый, что по внушенію пророка, къ Богу относится благоволеніе Его и подаяніе благоуспѣшности въ добрыхъ дѣлахъ; а въ твоей власти стремленіе къ добру и отвращеніе отъ зла; почему таковою молитвою не уничтожается произволеніе, такъ что мы просимъ о дарованіи намъ того, что принадлежитъ Богу и вмѣстѣ съ симъ совокупляемъ и свое.

[1]) Изреченіе: на пути Твоемъ оживотвори меня, по *Златоусту,* значитъ: Дай мнѣ жить и поступать по Твоимъ законамъ. *Другой* говоритъ: Какъ сердце наше, будучи наклонно къ любостяжательности, побѣждаясь сею страстію почти погубляетъ произволеніе наше; такъ и взоръ нашъ часто побѣждается и плѣняется суетою видимаго. Ибо то, что въ тебѣ красиво и тѣлеснымъ глазамъ представляется хорошимъ, называетъ суетою, какъ и Соломонъ сказалъ: и вотъ все суета; ибо, по словамъ *Θеодорита,* что безполезно, то и безразсудно; а таковы всѣ мнимыя пріятности въ жизни. Слова *Оригена:* Суета—разсматриваніе безнужнаго и неумѣстное мечтаніе разума, которое объясняя Павелъ говоритъ: по суетности ума своего, будучи помрачены въ разумѣ. Смотри, что называется суетою, когда кто получивъ умъ не употребляетъ его на созерцаніе истинъ, но предаетъ его налагающему на него узы сатанѣ. О семъ-то молясь говоритъ: отврати очи мои, чтобъ не видѣть суеты; ибо и это зависитъ отъ благодати. Сей-то суеты настоящей жизни, по словамъ *Безъименнаго,* не желаетъ видѣть пророкъ, помня сказанное Лоту: не оглядывайся назадъ, спасай, спасай жизнь твою (душу твою).

[2]) По *Θеодориту:* Поелику страхъ Божій необходимъ для заповѣди, какъ дѣтоводитель, то посему проситъ Бога о приставленіи его, и говоритъ: пусть находится при мнѣ страхъ Твой, устрашающій и не позволяющій уклоняться отъ словъ Твоихъ. Такъ

39. *Отъими поношеніе мое, еже непщевахъ* (котораго опасаюсь подозрѣвая), *яко судьбы Твоя благи.* Отними, говоритъ, Господи, отъ души моей то поношеніе, которое причинено мнѣ сдѣланнымъ мною грѣхомъ, ибо сего-то поношенія я опасаюсь, подозрѣвая бѣсовъ въ намѣреніи ихъ причинять мнѣ оное въ день суда. Или отними то поношеніе, въ которое, какъ подозрѣваю, будутъ ставить мнѣ враги и навѣтники мои терпимое мною изнуреніе, потому что Ты судишь праведно, и знаешь, что я уже покаялся въ томъ грѣхѣ моемъ и уповалъ на Тебя и всецѣло посвятился Тебѣ [1]).

40. *Се возжелахъ* (вожделѣнны для меня) *заповѣди Твоя; въ правдѣ Твоей живи мя.* Алчу, говоритъ, и жажду заповѣдей Твоихъ, Господи; почему оживотвори меня правдою Твоею. Это согласно съ выше сказаннымъ: путемъ Твоимъ оживотвори меня [1]).

41. *И да пріидетъ на мя милость Твоя, Господи, спасеніе Твое по словеси Твоему.* О если бы, говоритъ, пришла на меня милость Твоя и спасеніе Твое, Господи; такъ какъ слѣдствіе милости, по словамъ Өеодорита, есть спасеніе; при томъ пришла по слову и обѣщанію Твоему. Ибо Ты обѣщалъ въ законѣ Твоемъ придти и спасти хранителей Твоихъ заповѣдей, ибо творящій, написано, милость любящимъ Меня и хранящимъ повелѣнія Мои въ тысящи (Исх. 20, 6) [2]).

и *Симмахъ* перевелъ: поставь рабу Твоему слово Твое, соединенное съ страхомъ Твоимъ. *Аполлинарія:* Богъ поставляетъ слово, увѣряя въ немъ боящихся Его доказательствами, дабы не было у нихъ ни страха безъ слова, ни слова безъ страха. Ибо какъ есть иные, у которыхъ есть ревность, но не разумная; такъ есть и такіе, у которыхъ находится страхъ Божій, но безъ познанія. А по *Евсевію:* Давидъ молится объ утвержденіи его страхомъ Божіимъ: такъ какъ страхъ къ повелѣвающему способствуетъ храненію закона.

[1]) Слова *Исихія:* Всѣ праведники ожидаютъ поношенія отъ грѣшниковъ, которымъ они обыкновенно подвергаютъ ихъ, если хотя въ маломъ чемъ-нибудь они погрѣшаютъ противъ добродѣтели: но Богъ по благимъ и человѣколюбивымъ судамъ Своимъ не презираетъ поношенія ихъ, но очищаетъ ихъ съ исправленіемъ, если хотя немного погрѣшатъ въ чемъ-либо. *Безъименнаго:* Когда, говоритъ, поносятъ меня ради Христа, то сіе поношеніе не относится ко мнѣ, но ко Христу; а когда поносятъ меня за грѣхи мои, тогда я обязанъ говорить: отними поношеніе мое отъ меня, котораго я боялся. Далѣе не сказалъ, что суды Твои я сохранилъ (ибо кто согрѣшилъ, тотъ не сохранилъ: почему и поносимъ былъ); но что суды Твои благи (слова *Өеодорита*): Ибо Ты не только угрожаешь согрѣшающимъ наказаніемъ, но и кающимся обѣщаешь спасеніе. Ибо суды Божіи называетъ постановленіями праведными.

[1]) *Өеодора:* Поелику, говоритъ, пожелалъ заповѣдей Твоихъ, то посему оживотвори меня, по Твоей правдѣ, и воздай мнѣ, какъ не только исполнившему заповѣди, но и имѣющему любовь къ нимъ: почему исполняю ихъ не ради чего-либо другаго, но ради ихъ самихъ. Правдою Твоею оживотвори меня, т. е. дай мнѣ жить добродѣтельно, или ожить во Христѣ; такъ какъ Богъ Отецъ оживотворяетъ насъ своею правдою, которая есть Христосъ.

[2]) *Златоустъ* съ *Өеодоритомъ* говоритъ: Всѣ нуждаются въ человѣколюбіи Божіемъ; и кто достигъ самаго послѣдняго края добродѣтели, и тотъ имѣетъ нужду въ ономъ непрестанную; поелику какъ грѣшники, такъ и ведущіе добродѣтельную жизнь пользуемся милостію Божіею. *Өеодора:* О если-бы пришла на меня милость Твоя по слову Твоему, а съ милостію Твоею и спасеніе Твое, чтобы, бывъ помилованъ отъ Него, я получилъ спасеніе.

42. *И отвѣщаю поношающимъ ми слово, яко уповахъ на словеса Твоя.* Тѣмъ, говоритъ, которые будутъ укорять меня въ страданіи за добродѣтель и храненіе заповѣдей Твоихъ, буду отвѣтствовать слѣдующее слово, что я уповалъ на слова Божіи, имѣя въ виду тѣ обѣщанія, что Богъ даетъ много благъ хранящимъ заповѣди Его; почему и страдаю и подвергаюсь бѣдствіямъ и храню заповѣди Его, питаясь добрыми сими надеждами [1]).

43. *И не отъими отъ устъ моихъ словесе истинна до зѣла* (до конца); *яко на судьбы Твоя уповахъ.* Не отнимай, говоритъ, Господи, отъ меня пророческаго дара на долгое время, но если, по усмотрѣнію, и будетъ загражденъ на время, опять да возвратится ко мнѣ. Или, говоритъ, не попусти, Господи, быть отнятой отъ устъ моихъ истинѣ; потому что можетъ случиться, что я иногда, какъ человѣкъ, скажу и ложь. Или не отнимай отъ меня истины на долго, т. е. никогда: потому что я много надѣялся на законъ Твой, смѣло полагая, что даръ истины сохранится во мнѣ, если только я буду хранить его [1]).

44. *И сохраню законъ Твой выну, въ вѣкъ и въ вѣкъ вѣка.* Всегда, говоритъ, т. е. во всемъ сохраню законъ Твой, Господи! А выраженіе: «во вѣкъ и въ вѣкъ вѣка» есть увеличеніе выраженія: всегда, или всѣ они вмѣстѣ означаютъ: «всегда» такъ что «всегда» значитъ: во всякое время, а «во вѣкъ и въ вѣкъ вѣка», есть изъясненіе слова: «всегда». Или говоритъ, что сохраню законъ Твой не только въ настоящей жизни, но и въ будущей, которая есть вѣкъ вѣка, какъ предпочтительнѣйшая предъ настоящею жизнію. А таковыми выраженіями Давидъ откры-

---

Ибо цѣль милостыни Господней есть спасеніе: почему прилично молится не о спасеніи прежде, а потомъ о милости, но на оборотъ: не столько, говоритъ, я спасаюсь за упомянутыя дѣла, сколько по Твоей милости и даромъ.

[1]) *Златоуста* съ *Ѳеодоритомъ*: Кто находится въ бѣдствіяхъ, тотъ терпитъ поношенія съ молчаніемъ, а кто ведетъ жизнь тихую, тотъ обличаетъ злыхъ. Итакъ, когда говоритъ, получу сію Твою милость, а таковая милость будетъ состоять во спасеніи Твоемъ, тогда я буду имѣть смѣлость противъ возстающихъ и поносящихъ меня. *Безъименнаго:* Когда пріидетъ на меня милость и спасеніе Твое, тогда я буду изобиленъ въ словѣ и буду въ состояніи отвѣтствовать поносителямъ моимъ, что не должно поносить того, кто содержитъ такое ученіе, надъ которымъ невѣрные смѣются какъ глупые, и я докажу, что оно исполнено разума и мудрости.

[1]) *Другой* говоритъ у *Никиты:* Помощь Божія нужна до конца, т. е. для точнаго храненія истины до послѣдняго нашего издыханія и чтобы уста наши не были обоюдны, сказывая иногда истину, а иногда ложь. Ибо драгоцѣнна, по словамъ *Златоуста,* истина, какъ и Самъ Христосъ сказалъ: Я есмь истина и жизнь (Іоан. 14, 6). При семъ обратись къ изъясненію и замѣчанію на слова: не отврати меня отъ лица Твоего, и Духа Твоего Святаго не отними отъ меня, въ псалмѣ 50-мъ. *Дидима:* Подъ словомъ «истины» разумѣй проповѣдь о благочестіи, что бываетъ тогда, когда на малое время по причинѣ случившейся, какъ у человѣковъ, нѣкоторой погрѣшности, праведники умолкаютъ и даръ пророчества, бывшій у нихъ, на время пресѣкается. Но когда они возложатъ упованіе на суды Божіи, Онъ принимаетъ согрѣшившихъ чрезъ покаяніе, т. е. не всегда они подвергаются отнятію сего рода, но снова принимаютъ пришедши въ себя и ободрившись.

ваетъ великое усердіе свое къ исполненію закона Божія [1]).

45. *И хождахъ въ широтѣ, яко заповѣди Твоя* (усильно) *взысках*. Я, говоритъ, былъ благоуспѣшенъ и счастливъ во всѣхъ дѣлахъ моихъ и находилъ пространство и удобность; потому что любилъ заповѣди Твои. Или хотя я и скорбѣлъ по причинѣ искушеній, но я не былъ стѣсняемъ; потому что доброе свидѣтельство совѣсти моей, увѣряющее внутренно, что я искалъ заповѣдей Твоихъ съ любовію, распространяло меня въ скорби моей; ибо добрая совѣсть утѣшаетъ того, въ комъ она есть [2]).

46. *И глаголахъ о свидѣніихъ Твоихъ предъ цари, и не стыдяхся.* Я, говоритъ, произносилъ законъ Твой предъ царями благоуспѣшно и получалъ смѣлость отъ заповѣдей Твоихъ, такъ что не стыдился и не боялся славы и силы начальствующихъ. По словамъ Евсевія, сіи слова приличны Христовымъ мученикамъ, которыхъ водили къ правителямъ и царямъ за имя Христово [1]).

47. *И поучахся въ заповѣдехъ Твоихъ, яже возлюбихъ зѣло.*

48. *И воздвигохъ руцѣ мои къ заповѣдемъ Твоимъ, яже возлюбихъ, и глумляхся* (углублялся) *во оправданіихъ Твоихъ* (мыслію). Читая, говоритъ, заповѣди Твои, я поучался въ нихъ; потому что душа моя весьма любитъ ихъ; я воздвигалъ и руки мои къ заповѣдямъ Твоимъ, т. е. исполняя ихъ дѣлами; такъ какъ руки суть выраженія дѣйствія. Наконецъ будучи побуждаемъ любовію къ заповѣдямъ Твоимъ, я часто и прилежно размышлялъ о нихъ. А что значитъ: ἠδολέσχουν о томъ мы сказали выше [2]).

---

[1]) Слова *Аѳанасія*: Хранителемъ буду, говоритъ, закона Твоего и буду исполнять его не иногда только, но и въ настоящей и въ будущей жизни. Въ послѣдней, по словамъ *Ѳеодорита*, дано храненіе законовъ Божіихъ чистое и искреннее всѣмъ.

[2]) *Оригена:* Любовь къ Богу производитъ въ сердцахъ людей пространство. Ибо любовь не стѣсняется. А любовь къ Богу есть исканіе и исполненіе заповѣдей Его. Такъ сказалъ Господь: если любите Меня, заповѣди Мои соблюдите. Посему ищущій заповѣдей Божіихъ справедливо ходитъ въ широтѣ, т. е. живетъ въ пространствѣ; потому что кто любитъ Господа, тотъ все покрываетъ, все терпитъ и слѣдовательно не подлежитъ никакому стѣсненію.

[1]) *Златословеснаго:* Жизнь по закону доставляетъ смѣлость. Таковъ былъ Павелъ, таковъ Петръ, таковъ ликъ святыхъ Апостоловъ. Такимъ образомъ прекрасные побѣдители мученики презирали нечестивыхъ царей. *Ѳеодоритъ* присовокупляетъ и то, что свидѣтель тому Давидъ (т. е. тому, что жизнь по закону доставляетъ смѣлость), ибо до учиненія грѣха съ великою смѣлостію разговариваетъ съ Сауломъ, а по учиненіи грѣха, онъ бѣгалъ отцеубійцы, ходилъ съ поникшею и покрытою головою. *Дидима:* Тому, кто произноситъ устами слова Божіи, надобно имѣть умъ мученика (свидѣтеля) и быть въ полной готовности страдать; такъ какъ пророкъ посему и назвалъ слова Божіи свидѣтельствами (мученичествомъ). Къ сему прибавляетъ *Безъименный* и то, почему мы должны говорить предъ царями свидѣтельства Божіи смѣло; потому, говоритъ, что Тотъ, Кто говоритъ въ насъ, больше всѣхъ царей, или лучше есть Царь царей, когда говоримъ Божіе! Ибо съ нами случается не то, что достойно стыда, когда мы истинно достойны говорящаго въ насъ; такъ что Онъ узнается не только изъ словъ, но и изъ дѣлъ, говорящихъ за насъ.

[2]) *Златоуста съ Ѳеодоритомъ:* Не въ словѣ царствіе Божіе, но въ силѣ. Потому-то и Божественный пророкъ къ размышленію при-

49. *Помяни словеса Твоя рабу* (ради раба) *Твоему, ихже упованіе далъ ми еси.* Ради меня, говоритъ, раба Твоего, вспомни, Господи, слово Твое, на которое Ты повелѣлъ мнѣ надѣяться. Какое же это слово? Что Ты помилуешь и спасешь хранящихъ повелѣнія Твои: ибо Я, говоритъ, творящій милость въ тысячи любящихъ Меня и хранящихъ повелѣнія Мои (Исх. 20, 6). Но выраженіе: «помяни» должно понимать въ отношеніи къ Богу богоприлично въ смыслѣ: исполни и приведи въ дѣйствіе сіе слово Твое [1]).

совокупляетъ и дѣйствіе, сказывая: я поучался въ заповѣдяхъ Твоихъ, которыя возлюбилъ много, и показавъ пламенное вожделѣніе къ нимъ и присовокупилъ: и я воздвигалъ руки мои къ заповѣдямъ Твоимъ. Ибо чему я изучался изъ Божіихъ словъ, то исполнялъ дѣлами. *Оригена:* Цѣль упражненія въ заповѣдяхъ Божіихъ есть исполненіе ихъ и дѣйствіе по заповѣдямъ; почему хорошо, кажется, прибавлено: я поучался въ заповѣдяхъ Твоихъ; и воздвигалъ руки мои къ заповѣдямъ Твоимъ, которыя я возлюбилъ. Ибо, по размышленіи о заповѣдяхъ и полученіи разумѣнія ихъ, прилично возносить руки къ дѣйствіямъ по заповѣдямъ, безъ скорби и безъ принужденія исполняя заповѣданныя ими дѣла съ любовію и ревностію. *Өеодорита:* Поученіе въ заповѣдяхъ Божіихъ есть не только чтеніе, но и исполненіе ихъ: ибо кто любитъ что-либо, тотъ и исполняетъ это непремѣнно. А кто еще и сильно любитъ (какъ говоритъ здѣсь Давидъ), тотъ нисколько не замедлитъ все перенесть для вѣрнаго пріобрѣтенія того, что любитъ. *Аванасія:* Руками здѣсь называетъ дѣятельныя произведенія, а «углублялся», значитъ: много разсуждалъ объ оправданіяхъ Твоихъ.

[1]) *Өеодорита:* Когда Богъ далъ законъ, то хранящимъ Его обѣщалъ Свою милость, а преступникамъ угрожалъ наказаніемъ. Итакъ, онъ проситъ, чтобы Богъ вспомнилъ Свои обѣщанія. *Оригена:* Какое слово, о воспоминаніи котораго молится Ему, какъ не то, что

50. *То мя утѣши во смиреніи моемъ, яко слово Твое живи мя* «То». Что? Это упованіе на—то, что Ты сотворишь со мною милость. Оно-то, говоритъ, утѣшило меня, и оно воодушевило меня въ смиреніи, то есть въ страданіи и бѣдствіи моемъ по причинѣ искушеній и скорбей, и то слово, о которомъ я сказалъ выше, что Ты помилуешь хранящихъ повелѣнія Твои, оживило меня, послѣ того, какъ я почти былъ мертвъ отъ чрезмѣрныхъ скорбей [1]).

51. *Гордіи законопреступоваху до зѣла; отъ закона же Твоего не уклонихся.* Гордые, говоритъ, преступали законъ Твой долговременно; а я не послѣдовалъ злонравію и беззаконію ихъ. Или, гордые дѣлали беззаконіе, смѣясь надо мною, потому что я занимаюсь всегда Божественнымъ закономъ Твоимъ [2]). Я однако же не оставлялъ упражненія въ законѣ Тво-

Онъ пребудетъ съ ними, по Своему обѣщанію, которое и служило имъ во время гоненій утѣшеніемъ. Такъ Онъ говоритъ: и се Я съ вами во вся дни до скончанія вѣка.

[1]) *Безъименнаго:* Ни что другое не даетъ словесной душѣ имѣть собственно ей принадлежащую жизнь, какъ только слово Божіе, когда оно постигается и принимается человѣческою душею. По мѣрѣ сего умножается и то, что относится къ жизни. *Оригена:* Одно, говоритъ, обѣщаніе истинной жизни способно утѣшить насъ въ страданіяхъ. Ибо если мы въ сей только жизни надѣемся на Христа, то мы несчастнѣе всѣхъ человѣковъ. А будущая жизнь есть новая жизнь души (оживленіе).

[2]) По *Златоусту* и *Өеодориту:* Гордыми называетъ Саула и Авесалома, царя амаликитянъ, сдѣлавшаго столько беззаконій противъ посланныхъ отъ него (Давида); почему и *Евсевій* сказалъ: Мать беззаконія гордость.

емъ по причинѣ насмѣшекъ ихъ. А гордыми называетъ презрителей и преступниковъ закона Божія; такъ какъ преступники сіи горды[1]).

52. *Помянухъ судьбы Твоя отъ вѣка, Господи, и утѣшихся.* Я, говоритъ, воспомнилъ, Господи, о праведныхъ судахъ Твоихъ, которые Ты производишь отъ начала, возвышая и прославляя страдающихъ за добродѣтель, а живущихъ благополучно по причинѣ порочности своей предавая безчестію; и такимъ воспоминаніемъ я утѣшился въ скорбяхъ и страданіяхъ своихъ [2]).

53. *Печаль пріятъ мя* (объяла меня) *отъ* (по причинѣ) *грѣшникъ, оставляющихъ законъ Твой.* Я, говоритъ, Господи, скорбѣлъ по причинѣ грѣшниковъ, съ одной стороны потому, что гнѣвался на нихъ за презрѣніе ими закона Твоего, съ другой потому, что чрезъ пренебреженіе закона Твоего они погибнутъ и подвергнутся мученію[1]).

54. *Пѣта бяху мнѣ* (мною) *оправданія Твоя на мѣстѣ пришельствія* (странствованія) *моего.* Повелѣнія Твои, говоритъ, Господи, были мною пѣты, то есть составляли занятіе мое вездѣ, гдѣ бы я ни находился. Или иначе, повелѣнія Твои, Господи, были у меня въ пѣсняхъ, или я обращалъ ихъ въ пѣсни, и когда пѣлъ о нихъ, радовался [2]).

55. *Помянухъ въ нощи имя Твое, Господи, и сохранихъ законъ Твой.* Я, поминалъ, говоритъ, Господи, имя Твое во время ночи. Ибо какъ злые духи наиболѣе то-

---

[1]) *Θеодорита:* Сіе могли говорить и доблественные мученики, когда столько мученій и бѣдствій терпѣли отъ жестокихъ правителей *Θеодора:* Тогда какъ гордецы преступали законъ не просто, но много, я нисколько не уклонялся отъ закона Твоего; но жилъ, сберегая умъ свой посредствомъ закона, чтобы тайное слово не обратилось въ сердцѣ моемъ въ беззаконіе. *Безъименный* говоритъ, что подъ беззаконіемъ до чрезвычайности, иначе чрезвычайнымъ, пророкъ безъ сомнѣнія разумѣлъ то, когда кто не только преступаетъ законъ, но и другихъ подстрѣкаетъ къ тому, передразнивая живущихъ по закону и смѣясь надъ ними.

[2]) *Θеодорита:* Я вспомнилъ, говоритъ, что случилось съ Авелемъ, что съ Авраамомъ, что съ Исаакомъ, что съ Іаковомъ, что съ Іосифомъ, что съ Іовомъ, что съ Моисеемъ, что имъ попущено было пасть въ искушеніе, и Ты чрезъ сіе сдѣлалъ ихъ впослѣдствіи времени знаменитыми и славными; почему отсюда я получилъ надлежащее утѣшеніе для души.

[1]) *Златословеснаго:* Время печали не то въ которое страдаемъ, а то, когда дѣлаемъ худо. И какъ лекарства, когда употребляются не по свойству болѣзней, но однѣ вмѣсто другихъ, болѣе усиливаютъ оныя; такъ и печаль, будучи врачевствомъ противъ порока, страждущей и обремененной заботами душѣ вредна, потому что еще болѣе разслабляетъ ее. *Θеодорита:* Когда я находился въ несчастіи, то памятованіемъ Твоихъ судовъ успокоивался; но когда видѣлъ, что многіе безъ страха преступаютъ Твои законы, я скорбѣлъ и досадовалъ. *Дидима:* Когда страдаетъ одинъ членъ, съ нимъ страдаютъ и всѣ члены; почему мы должны страдать о братіяхъ своихъ, что они таковы, и такимъ образомъ подражать въ любви сему святому. Ибо для грѣшника богопочтеніе есть смѣшной обычай, какъ говоритъ *Безъименный;* а для богобоязненнаго беззаконіе ужасно, потому что онъ предвидитъ страшное наказаніе.

[2]) *Оригена:* Мѣстомъ странствованія называетъ настоящую жизнь. Итакъ, когда я пѣлъ объ оправданіяхъ Твоихъ, я веселился. И это только, по словамъ *Θеодора,* я почиталъ благомъ въ странническомъ и чужомъ, ничего не могущемъ имѣть истинно добраго, жилищѣ; потому что для странника домъ свой пріятенъ и все до возвращенія въ него непріятно.

гда возмущаютъ душу, по словамъ Дидима, помыслами плотской нечистоты; то посему, воспоминая Тебя, я хранилъ цѣломудріе и страхъ къ Тебѣ. Или я, говоритъ, воспоминалъ Тебя, Господи, въ нощи страстей, когда ими омрачался разсудокъ мой[1]).

56. *Сей бысть мнѣ* (это было у меня), *яко оправданій Твоихъ* (прилежно) *взыскахъ*. Это, то есть, припамятованіе, которое, по словамъ Ѳеодорита, я дѣлалъ ночью. Ибо Давидъ часто имѣетъ обыкновеніе превращать глаголъ въ имя того же корня, какъ здѣсь глаголъ: поминалъ, превратилъ въ тождезначущее имя памятованія; такъ онъ сдѣлалъ и въ 49-мъ стихѣ въ словахъ: на которыя упованіе Ты далъ. Оно (т. е. упованіе) утѣшило меня во смиреніи моемъ. Итакъ, Давидъ говоритъ, что сіе припоминаніе и памятованіе о Тебѣ, Господи, было во мнѣ; поелику я всегда сильно искалъ повелѣній Твоихъ, а отъ таковаго памятованія, я возъимѣлъ въ сердцѣ моемъ страхъ Твой.

57. *Часть моя еси, Господи; рѣхъ* (далъ слово) *сохранити законъ Твой*. Ты, говоритъ, Господи, участокъ и наслѣдство и богатство мое; потому что я презрѣлъ участокъ земной, временное наслѣдство и земное богатство. Потому-то я и сказалъ, т. е. далъ слово и обѣщаніе хранить законъ Твой ненарушимо [1]).

58. *Помолихся лицу Твоему всѣмъ сердцемъ моимъ: помилуй мя по словеси Твоему* (по Твоему разумѣнію). Я, говоритъ, помолился, лицу Твоему, т. е. Тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ о грѣхѣ моемъ: посему помилуй меня по слову Твоему: потому что въ законѣ написано, что кающіеся будутъ помилованы. Или помилуй меня, по обѣщанію, или суду Твоему [2]).

---

[1]) *Ѳеодорита:* Ликъ святыхъ всегда встаетъ ночью молиться и пѣть Богу всѣхъ. Ибо вожделѣніе къ заповѣди и къ словамъ Божіимъ не даетъ имъ даже уснуть, но по причинѣ чрезмѣрнаго подвижничества днемъ и во время сна повторяетъ въ умѣ своемъ занятіе дневное, и такимъ образомъ исполняютъ повелѣніе поучаться въ законѣ Господнемъ день и ночь. А ночью, я думаю, здѣсь называется время искушеній; поколику они наводятъ мрачность и настигаютъ на людей на подобіе ночи; при чемъ особенно нужно памятованіе о Богѣ всяческихъ, которое успокоиваетъ душу и ободряетъ ее и прогоняетъ противные помыслы. *Оригена:* Во всякое время мнѣ нужно памятованіе словъ Божіихъ, а особенно тогда, когда тьма вокругъ меня, и стѣны, по словамъ пророка, скрываютъ меня, почему во владычественный умъ входитъ нечистая похоть и смущаетъ меня.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Не всѣ частію своею имѣютъ Бога, но только любящіе Его совершенство. Такимъ образомъ Онъ сдѣлался частію и жребіемъ священниковъ и левитовъ. Ибо для сыновъ Левія, говоритъ, нѣтъ части среди братіи ихъ, ибо часть ихъ Я Господь (Чис. 18, 20). *Евсевія:* Кто отрекся отъ житейскихъ дѣлъ и у кого нѣтъ никакой части па землѣ, и даже желанія къ чему-либо подобному, но кто доволенъ вмѣсто всего прочаго однимъ Господомъ, тотъ можетъ сказать: часть моя, Ты, Господи, и ему слѣдуетъ говорить: я далъ слово хранить законъ Твой, т. е. духовный, о которомъ говоритъ Павелъ: знаемъ, что законъ духовенъ. Ибо какъ не сохранятъ законъ, или заповѣди Господни тѣ, которые, подобно левитамъ, имѣютъ своею частію Господа?

[2]) *Златоустъ* и *Ѳеодоритъ* изъясняютъ такъ: Не неопредѣленно проситъ о помилова-

59. *Помыслихъ пути Твоя, и возвратихъ нозѣ мои въ свидѣнія Твоя.* Я, говоритъ, размышляя о законѣ Твоемъ Господи, сравнивалъ путь жизни моей съ заповѣдями Твоими. Въ нѣкоторыхъ спискахъ читается: я помыслилъ о путяхъ моихъ, т. е. напередъ размышлялъ, что должно дѣлать и что говорить; почему и поступалъ по заповѣдямъ Твоимъ [1]).

60. *Уготовихся и не смутихся сохранити заповѣди Твоя.* Я, говоритъ, былъ готовъ и оказался усерднымъ къ храненію заповѣдей Твоихъ, Господи; почему я не смущался строгостію и трудностію сихъ заповѣдей, каковая представляется въ нихъ нерадивымъ и лѣнивымъ; потому что предусмотренное и напередъ ожидаемое что-либо бываетъ гораздо удобоисполнимо и легче. Или, говоритъ, то, что я не смущался, когда бѣсы и искушенія напали на меня; потому что я напередъ зналъ, что они будутъ постигать меня, почему я и приготовился ко встрѣчѣ ихъ [1]).

61. *Ужя грѣшникъ обязашася мнѣ и закона Твоего не забыхъ.* Верви демоновъ, которые суть грѣшники, по словамъ Θеодорита, суть злые помыслы, посредствомъ которыхъ они силятся искушать подвижниковъ. Сіи-то, говоритъ,

ніи, но желаетъ получить милость по слову Божію. Это можетъ сказать и врачу имѣющій разумъ больной: лечи, какъ знаешь, какъ внушаетъ твоя наука. Это можетъ сказать и кормчему разумный купецъ: правь кораблемъ по правиламъ твоего искусства; поворачивай рулемъ, какъ того требуетъ наука. Такъ и мы должны просить милости Божіей. Ибо Тотъ, Кого просимъ (т. е. Богъ), знаетъ, какъ помиловать: ибо Онъ часто даетъ спасеніе и чрезъ наказаніе; и наказаніе сіе служитъ вмѣсто человѣколюбія. Такъ и врачъ разсѣкаетъ и дѣлаетъ прижиганія, чтобы доставить больному здоровье. Такъ должны просить милости и мы; ибо случается, что милость подается и чрезъ бѣдность, и чрезъ болѣзнь оказывается человѣколюбіе, и по закону леченія противное врачуется чрезъ противное. *Оригена:* Лице Божіе есть образъ vпостаси Его. Итакъ, кто всѣмъ сердцемъ желаетъ Господа, чтобы чистымъ сердцемъ видѣть Его и видѣніемъ Его быть помиловану, по слову содержащемуся въ Его ученіи, тотъ можетъ сказать сіи условныя слова. А каковъ тотъ, кто можетъ увидѣть лице Божіе, сему да научитъ тебя Іисусъ, говорящій: блаженны чистые сердцемъ, ибо они Бога узрятъ.

[1]) Слова *Оригена:* Я, говоритъ, никогда не говорилъ опрометчиво, не подумавши прежде, говорить ли мнѣ, или молчать; и ничего не дѣлалъ торопливо, не обдумавъ, прилично ли это дѣло. Я все дѣлалъ разсудительно, и посему обращалъ ноги мои къ свидѣтельствамъ Твоимъ. *Θеодоритъ* сказываетъ, что и еврейская Псалтирь и Семидесяти въ шестистолбцовомъ а другіе переводы заключаютъ въ себѣ чтеніе «о путяхъ моихъ».

[1]) *Златоуста* вмѣстѣ съ *Θеодоритомъ:* Приготовясь къ приключеніямъ золъ, отъ внезапнаго сего стремленія оныхъ я не подвергся волненію; ибо по словамъ *Θеодорита,* съ приготовленною мыслію, я мужественно перенесъ бѣдствія, которыя напередъ себѣ воображалъ, что они имѣютъ случиться со мной: ибо, зная сказанное: чадо! когда приступаешь служить Господу Богу, то приготовь свою душу къ искушенію, и размышляя всегда о семъ по причинѣ нападенія завидовавшихъ пути Божію, или искушеній, я не смущался. У Евергетидійца сіи слова приводятся препод. Зосимою такъ: я приготовился и не смущался; ибо начало, напримѣръ, побѣды надъ гнѣвомъ есть то, когда кто хотя и возмущается, не говоритъ ничего; такъ какъ изъ удержанія языка можетъ произойти то, что и вовсе не будетъ возмущаться въ сердцѣ отъ гнѣва. Такъ и авва Моисей, когда въ первый разъ былъ уничижаемъ отцами, хотя и возмущался, ничего не говорилъ; почему во второй разъ бывъ оскорбленъ принадлежавшими къ клиру, нисколько не возмутился.

верви злыхъ духовъ—злые помыслы обвились около меня; но не смотря на сіе я не забылъ закона Твоего; но страхомъ къ закону Твоему, какъ мечемъ, я разсѣкъ сіи верви и такимъ образомъ избавился отъ нихъ [1]).

62. *Полунощи востахъ исповѣдатися Тебѣ о судьбахъ правды Твоея.* Я, говоритъ, вставалъ въ полночь, когда злые демоны воюютъ противъ людей преимущественно, однихъ поощряя къ размышленію и воображенію злыхъ дѣлъ, а другихъ къ самымъ грѣхамъ. Или говоритъ такъ, что когда сладкій сонъ, покрываетъ глаза, тогда я вставалъ съ одра моего, чтобъ исповѣдываться, т. е. благодарить за праведные суды Твои, такъ какъ Ты положилъ оные въ законъ, промышляя о насъ—людяхъ, для того, чтобы мы боясь оныхъ, жили въ цѣломудріи и не подвергались кознямъ за грѣхи свои. Или я вставалъ отъ сна для исповѣдыванія предъ Тобою грѣховъ своихъ по причинѣ праведныхъ судовъ Твоихъ, т. е. боясь оныхъ [1]).

63. *Причастникъ* (соучастникъ) *азъ есмь всѣмъ боящимся Тебе и хранящимъ заповѣди Твоя.*

64. *Милости Твоея, Господи, исполнь земля; оправданіемъ Твоимъ научи мя.* Я, говоритъ, соучастникъ, т. е. сообщникъ боящихся Тебя, Господи, и хранящихъ заповѣди Твои; такъ какъ и я имѣю такой же страхъ, какъ и они, и подобнымъ образомъ храню заповѣди Твои, иначе сказать, и я одинъ изъ числа ихъ [2]). Да-

---

[1]) *Θеодорита:* Вервіями называетъ ухищренія бѣсовъ и людей, отъ плѣненія взявъ поводъ къ такому образу выраженія. Такъ и Исаія выразился: горе привлекающимъ грѣхи къ себѣ какъ долгимъ вервіемъ (почему и нѣкоторые изъ отцовъ—учителей трезвѣнія называютъ бѣсовъ веревочниками по причинѣ сплетеній, хитростей и злоумышленій, сплетаемыхъ ими на людей). А *Оригенъ* вервіями называетъ сплетшіеся и непрерывные грѣхи; потому что тѣ, которые сдѣлали одинъ грѣхъ, бываютъ принуждены плесть для него и другой, какъ напримѣръ Давидъ по причинѣ прелюбодѣйства присовокупилъ къ нему и убійство; Каинъ по причинѣ братоубійства соединилъ съ онымъ ложь. Впрочемъ хотя они и оплелись около перваго, но онъ, говоритъ, не забывалъ закона Божія, безъ сомнѣнія потому, что обращаясь къ покаянію онъ расторгалъ вервь грѣха.

[1]) *Θеодорита:* Не днемъ, говоритъ, только, но и ночью—въ самую полночь. Когда сонъ съ большимъ удовольствіемъ находитъ на людей, я восхвалялъ Тебя и прославлялъ праведные суды Твои (и это не однажды, но каждую полночь, находя сіе время способнымъ къ молитвѣ, потому что днемъ связывали меня заботы); тоже и Божественный апостолъ Павелъ дѣлалъ вмѣстѣ съ Силою; ибо будучи связанъ и имѣя ноги забитыя въ колоду по претерпѣніи біенія и ранъ, онъ соединялъ пѣснопѣніе съ молитвою и получилъ пользу отъ сего добраго бдѣнія, удостоившись божественной милости.

[2]) *Дидима:* Участникомъ Христовымъ быть можетъ тотъ, кто совершенъ, какъ сказано: мы сдѣлались причастными Христу. А вводимое здѣсь лице говоритъ, что оно есть участникъ боящихся Господа и не только боящихся, но и хранящихъ изъ страха къ Богу заповѣди Его. Признакъ же страха Божія есть храненіе заповѣдей. Итакъ, подъ участникомъ мы должны разумѣть друга и сообщника (такъ какъ и Сирскій переводъ, по словамъ *Θеодорита,* вмѣсто причастникъ, содержитъ: другъ). Посему и Екклезіастъ сказалъ: Когда падутъ, одинъ подниметъ участника своего (Екк. 4, 10). Итакъ, онъ хочетъ сказать слѣдующее: я другъ и сообщникъ боящихся и хранящихъ заповѣди Его. Такъ и *Θеодоритъ* говоритъ: Я имѣлъ сообщниками и товарищами тѣхъ, которые дорожатъ страхомъ Твоимъ и

лѣе, Ты, Господи, оказываешь милость всей землѣ, питая всѣхъ и промышляя о всѣхъ и долготерпя ко всѣмъ; посему, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ, помилуй и меня и научи меня оправданіямъ Твоимъ въ высшей степени и вѣрнѣе. Хотя и самъ Давидъ получалъ милость отъ Бога вмѣстѣ съ прочими; но онъ такъ сказалъ для того, чтобы слово свое сдѣлать болѣе пламеннымъ [1]).

65. *Благость* (милость) *сотворилъ еси съ рабомъ Твоимъ, Господи, по словеси Твоему.* Ты, говоритъ, Господи, благодѣтельствовалъ мнѣ рабу Твоему; такъ передаетъ и Симмахъ. По слову Твоему, т. е. написанному въ законѣ, что угождающіе Тебѣ будутъ облагодѣтельствованы. Или, по слову Твоему, значитъ тоже что: по приличію Тебѣ. Давидъ благодаритъ Бога, какъ надлежало, поелику былъ облагодѣтельствованъ Богомъ [2]).

66. *Благости и наказанію* (исправленію) *и разуму* (знанію) *научи мя, яко заповѣдемъ Твоимъ вѣровахъ.* Научи, говоритъ, меня, Господи, чтобы мнѣ имѣть благость къ единоплеменникамъ и единовѣрнымъ со мною, и исправленіе, по словамъ Дидима, въ дѣятельной добродѣтели, а знаніе въ созерцательной. Итакъ, вразуми меня для самыхъ добродѣтелей; потому что я вѣровалъ заповѣдямъ Твоимъ, вѣрилъ, что онѣ могутъ вразумить меня [1]).

67. *Прежде даже не смиритимися* (угнетенъ былъ), *азъ прегрѣшихъ, сего ради слово Твое сохранихъ.* Прежде нежели, говоритъ, я подвергся страданію, я согрѣшилъ;

желаютъ жить по закону. Тоже сказалъ и въ другомъ псалмѣ: мнѣ весьма честны друзья Твои, Боже! *Безъименнаго:* Есть и такіе, которые хранятъ заповѣди болѣе, нежели изъ страха; это тѣ, которые исполнены любви, причастники любви Божіей.

[1]) *Евсевія:* Когда ты увидишь множество согрѣшающихъ, нечестивыхъ, неправду говорящихъ на высоту, и помыслишь о долготерпѣніи Божіемъ къ таковымъ грѣхамъ, что Богъ и послѣ всѣхъ столь важныхъ преступленій повелѣваетъ солнцу своему свѣтить на злыхъ и добрыхъ и идти дождю на праведныхъ и неправедныхъ; то ты тогда скажешь: милости Господней полна земля. Оправданіямъ Твоимъ научи меня.

[2]) *Дидима:* Изъ сего учащійся Божественному закону научается не быть безчувственнымъ къ дарованному ему Богомъ благодѣянію и знать, что по благости Божіей къ нему онъ удостоился быть рабомъ Божіимъ и благодарить за оказанныя ему благодѣянія, а выраженіе: по слову Твоему, означаетъ, что благость Господня бываетъ съ разумомъ и съ цѣлію разумною.

[1]) *Златословеснаго* вмѣстѣ съ *Ѳеодоритомъ:* Пророкъ зналъ пользу отъ исправленія, и что Владыка, по человѣколюбію къ людямъ, употребляетъ оное; почему онъ проситъ о томъ, чтобъ и ему удостоиться онаго. Ибо по благости Своей Богъ подвергаетъ исправленію (наказанію); а исправленіе доставляетъ знаніе. Такъ и Іеремія проситъ: исправь насъ, Господи, однако же судомъ, а не яростію. Такъ и больной, желая здоровья, умоляетъ, чтобъ употреблено было (врачемъ) и сѣченіе посредствомъ инструментовъ и жженіе. По изъясненію же другаго, благость есть истинное разумѣніе произведеній Божіихъ, исправленіе, умѣреніе страстей, а знаніе есть созерцаніе Святой Троицы. А если угодно, подъ благостію можешь разумѣть любовь, а подъ вразумленіемъ смиреніе, наконецъ подъ знаніемъ—разумѣніе Божественнаго Писанія. И это, по словамъ *Безъименнаго,* имѣетъ сходство съ слѣдующими словами: пожелавъ мудрости, соблюди заповѣди (Сир. 1, 25).

ибо по согрѣшеніи уже я былъ наказанъ и смиренъ; почему и храню законъ Твой, чтобы не согрѣшить еще и не быть наказаннымъ; потому что за грѣхомъ слѣдуетъ смиреніе чрезъ искушеніе и наказаніе. Или подъ смиреніемъ надобно разумѣть добродѣтель смиренія, которая производится въ сердцѣ внимательныхъ размышленіемъ и сознаніемъ грѣховъ ихъ. Ибо человѣкъ смиряется, когда размыслитъ о своемъ грѣхѣ, почему грѣхъ и преступленіе Давидовы были причиною его смиренія [1]).

[1]) *Златоуста* вмѣстѣ съ *Өеодоритомъ*: Я самъ, говоритъ, исправлялъ себя. Ибо приговоръ къ исправленію безъобиденъ. За грѣхомъ послѣдовало исправленіе, а за исправленіемъ—храненіе законовъ. Я занемогъ, употребилъ сѣченіе, и выздоровѣлъ. *Григорія* Богослова: Между преступленіемъ и исправленіемъ поставилъ смиреніе, какъ рождаемое первымъ (преступленіемъ) и производящее второе (исправленіе); ибо грѣхъ рождаетъ смиреніе, а смиреніе есть мать обращенія. *Кириллъ* впрочемъ разумѣетъ сіи слова иначе: онъ преступленіемъ называетъ мысленный грѣхъ, а смиреніемъ—состоящій въ самомъ дѣлѣ. Ибо до паденія въ дѣйствительный грѣхъ, человѣкъ грѣшитъ въ разумѣ и помышленіи. Вотъ его слова: итакъ слова: прежде нежели я смиренъ былъ, я согрѣшилъ, означаютъ то, что до совершеннаго паденія въ грѣхъ мы грѣшимъ разумомъ и помышленіями, склоняясь ко грѣху и одобряя оный и такимъ уже образомъ отворяя входъ и давая мѣсто сатанѣ. А начертаніе и образъ сего представляетъ паденіе предателя (Іуды). Ибо прежде самыхъ дѣйствій усиливаются въ насъ удовольствія; такъ какъ прежде послѣдствій умъ съ полнымъ удовольствіемъ погружается въ преступленіе, воображая себѣ сладость; впрочемъ, какъ грѣхъ состоитъ еще въ однихъ только похотяхъ, то умъ стоитъ на срединѣ, не рѣшительно смотря на ту и на другую сторону и имѣя свободу наклониться, на что будетъ ему угодно; и доколѣ зло состоитъ только въ предначертаніяхъ ума, еще нѣтъ смерти.

68. *Благъ еси Ты, Господи, и благостію Твоею научи мя оправданіемъ Твоимъ.* Поелику, говоритъ, Ты, Господи, благъ и человѣколюбивъ и благолюбивъ, то посему научи меня ясно естественной Твоей благости и человѣколюбію, чтобы и мнѣ подражать ему по силѣ. Давидъ тѣ же слова, которыя употребилъ выше, повторяетъ и здѣсь, чтобы усилить молитву свою и потому, что весьма желаетъ получить непосредственное наставленіе отъ Бога [1]).

69. *Умножися на мя неправда гордыхъ; азъ же всѣмъ сердцемъ моимъ испытаю заповѣди Твоя.* Гордые, по его словамъ, дѣлаютъ мнѣ обиду; но я не стану подражать имъ, и не удалюсь отъ заповѣдей Твоихъ, но буду испытывать ихъ, и изъ нихъ получать утѣшеніе душевное, гдѣ подъ гордыми можешь разумѣть и бѣсовъ и людей, презирающихъ законъ Божій; такъ какъ пренебреженіе къ закону Божію происходитъ отъ гордости [2]).

[1]) Слова *Исихія*: Дѣло праведника принимать все, удѣляемое Промысломъ, съ удовольствіемъ и хотя бы что-либо послано было и тягчайшее, онъ говоритъ: благъ Ты, Господи, и отъ Самаго Господа, дающаго познанія, проситъ наставленія въ словахъ оправданій Его. А сказалъ: благостію, потому что у Бога есть и строгость, т. е. гнѣвъ, по словамъ Апостола.

[2]) *Оригена:* Чѣмъ кто болѣе праведенъ, тѣмъ болѣе прилѣпляется къ Богу; и чѣмъ болѣе умножается въ немъ миръ Божій, тѣмъ болѣе умножается противъ него, какъ величайшаго подвижника, неправда желающихъ дѣлать ему зло гордыхъ, какихъ бы то ни было враждебныхъ ли силъ, или людей. Но, надѣясь по такомъ состояніи, праведникъ ни

70. *Усырися* (приняло свойство сыра) *яко млеко, сердце ихъ, азъ же закону Твоему поучихся.* Ожесточилось, говоритъ, противъ меня сердце гордыхъ людей, на подобіе молока, такъ какъ молоко, когда сгустится и сдѣлается сыромъ, бываетъ жестоко. Или говоритъ то, что сердце гордыхъ, питаясь неправдами, тучнѣетъ, такъ какъ и молоко дѣлаясь сыромъ представляется болѣе тучнымъ [1]).

71. *Благо мнѣ, яко смирилъ мя еси; яко да научуся оправданіемъ Твоимъ.* Полезно, продолжаетъ, для меня то, что Ты, Господи, наказалъ меня искушеніями, чтобы мнѣ таковымъ наказаніемъ вразумиться въ правдѣ Твоей, съ каковою Ты наказываешь грѣшниковъ, и чтобы познать, что если Ты и здѣсь наказываешь, то не гораздо ли болѣе тамъ [2]).

72. *Благъ мнѣ законъ устъ Твоихъ паче тысящъ злата и сребра.* Благъ, т. е. несравненно дороже для меня законъ Твой, Господи, который Ты внушилъ Своими устами Моисею, нежели тысячи золота и сребра: потому что законъ Твой, по словамъ Божественнаго Кирилла, руководствуетъ тѣло и вмѣстѣ съ тѣмъ исправляетъ и нравы и вразумляетъ душу [1]).

сколько не ослабѣваетъ въ испытаніи всѣмъ сердцемъ заповѣдей Божіихъ для исполненія ихъ.

[1]) Слова *Ѳеодора:* Вмѣсто «стало, какъ сыръ», *Акила* выразился: утучнилось и стало, какъ жиръ, сердце ихъ; но сердце, говоритъ, ихъ утучнялось настоящимъ удовольствіемъ; а я упражнялся въ законѣ Твоемъ, достигая чрезъ сіе упражненіе познанія Твоего промысла. *Безъименнаго*: Пока не были горды, враги, говоритъ, мои были, по сердцу, тучны и нѣжны, такъ что могли быть сравниваемы съ самымъ питательнѣйшимъ молокомъ; а когда приняли на себя видъ гордый, то совершенно ожесточившись превратились какъ бы изъ молока въ сыръ.

[2]) *Симмахъ* перевелъ: Полезно для меня было потерпѣть бѣдствія, чтобы научиться повелѣніямъ Твоимъ. *Григорія* Богослова: Сокрушенію предшествуетъ гордость, а славѣ—смиреніе. Зная сіе, и Давидъ полагаетъ однимъ изъ благъ быть смирену, и исповѣдуетъ благодареніе смирившему его, такъ какъ отъ смиренія рождается познаніе оправданій. И еще: тѣ благоразумно поступаютъ, которые вразумляются несчастіями и очищаются какъ золото огнемъ, съ которыми тоже бываетъ, что и съ Петромъ, призвавшимъ спасеніе, когда уже утопалъ (слово къ жителямъ Назіанза). Божественнаго *Кирилла:* Скорби дѣлаютъ насъ благоразумнѣйшими, и извлекаютъ насъ изъ глубинъ нерадѣнія, убѣждая любить кротость нравовъ и неукротимаго какъ бы нужно и страхомъ подчиняя игу святости и послушанія. Посему-то и пѣвецъ, находя удовольствіе въ скорбяхъ, которыя и называетъ здѣсь смиреніемъ, благоволитъ къ немощемъ, къ нуждамъ, чтобы чрезъ перенесеніе оныхъ былъ признанъ достойнымъ познанія оправданій Божіихъ, такъ что никто не познаетъ оныхъ, нё бывъ прежде смиренъ и угнетенъ многими скорбями. Къ сему присовокупимъ и слова выше упомянутаго *Григорія:* Благоразумные люди вразумляются несчастіями для того, чтобы чрезъ болѣзнь болѣе прижались къ Богу и чрезъ скорбь усвояли себѣ Благодѣтеля: потому что болѣзнующая душа близка къ Богу и скудостію обращается къ могущему дать (т. е. Богу), тогда какъ при изобиліи даровъ могла бы презрѣть Его.

[1]) Прибавленіе изъ того же *Кирилла:* Земное богатство едва продолжается вмѣстѣ съ жизнію тѣла; а по смерти тѣла проходитъ и оно, какъ служащее плотскимъ похотямъ. Но кто золоту и сребру предпочитаетъ Божественныя слова и собираетъ въ сердцѣ своемъ небесное сокровище, тотъ будетъ весьма блаженъ, и получитъ у Бога нёпоколебимую надежду, состоящую во всѣхъ благахъ. *Безъименнаго:* Законъ Божій доставляетъ упражняющимся въ немъ довольство; а тысячи злата

73. *Руцѣ Твои сотвористѣ мя и создастѣ мя, вразуми мя, и научуся заповѣдемъ Твоимъ.* Ты, говорить, Господи, создалъ меня; посему Ты же и вразуми и научи меня, чтобы чрезъ вразумленіе Твое я научился исполнять заповѣди Твои. Нѣкоторые впрочемъ подъ руками Отца разумѣютъ Сына и Святаго Духа, посредствомъ Которыхъ сотворилъ все [1]).

и сребра раздражаютъ въ обладающемъ оными желаніе богатства и похоть корыстолюбія. И таковый, какъ непрестанно желающій большаго, никогда не бываетъ безъ нужды, но всегда находится въ недостаткѣ и скудости. Или, по словамъ *Дидима,* закономъ называетъ законъ евангельскій, а устами—Христа, Который Своими устами проповѣдывалъ Евангеліе.

[1]) Слова *Василія:* Говорящій здѣсь научаетъ, какой чести удостоился человѣкъ отъ Бога, что прочимъ животнымъ Онъ повелѣлъ произойдти по одному приказанію, а человѣка удостоилъ Своихъ рукъ; и еще достоинство его въ томъ, что онъ можетъ принимать и вмѣщать въ себѣ ученіе Его и вразумленіе отъ Него. Одну изъ рукъ Божіихъ показываетъ Іовъ сими словами: Духъ Божій сотворившій меня, а другую руку объясняетъ Соломонъ, сказывая: Боже отцевъ, сотворившій все словомъ Твоимъ и премудростію Твоею устроившій человѣка; а сила Божія и Божія Премудрость есть Христосъ. Итакъ, Онъ сотворилъ внутренняго человѣка и создалъ внѣшняго. *Нисскаго:* Созданіе прилично бренію, а твореніе созданному по образу; посему создана плоть, а сотворена душа. По мнѣнію же святаго Іустина, есть различіе между творцемъ и зиждителемъ, или создателемъ; поелику творецъ, не требуя ничего другаго въ пособіе себѣ, творитъ тварь собственною своею силою и властію, а зиждитель, взявъ силу творенія изъ вещества, устрояетъ производимое. *Другой* говоритъ: Или, быть можетъ, сказавъ, что Онъ сотворилъ, изъясняетъ и то, какъ сотворилъ, то есть чрезъ созданіе. Итакъ, создавшій, говоритъ, меня и устроившій меня способнымъ къ разумѣнію, вразуми меня, чтобы мнѣ познать заповѣди Твои. *Θеодорита:* Богъ называется создавшимъ естество человѣческое, не посредствомъ рукъ, ибо Онъ безплотенъ, но посредствомъ употребленія большей расположенности къ сему творенію. *Безъименнаго:* Богъ, создавъ все словомъ, приступивъ къ человѣку, сказалъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію. Кому же другому Онъ говоритъ: сотворимъ человѣка, какъ не Единородному Своему Сыну и Святому Духу, Которыхъ теперь называетъ руками? И у Іова написано: руки Твои сотворили меня и создали меня, и послѣ сего обратясь Ты поразилъ меня (Іов. 10, 8); и глаголъ: сотворимъ (сотворили), по мнѣнію нѣкоторыхъ, сказывается въ отношеніи къ первому творенію, а создали, въ отношеніи къ бани возрожденія и возсозданія.

74. *Боящіися Тебе узрятъ мя и возвеселятся; яко на словеса Твоя уповахъ.* Тѣ, продолжаетъ, которые боятся Тебя, Господи, увидятъ меня, что успѣваю, когда Ты вразумишь меня и слѣдовательно будутъ веселиться объ уповаін моемъ на заповѣди Твои, а не на что-либо другое [1]).

75. *Разумѣхъ, Господи, яко правда судьбы Твоя, и воистину* (праведно) *смирилъ мя еси.* Я, говоритъ, дознаіъ опытомъ, что суды Твои, Господи, праведны; и

[1]) Слова *Оригена:* Имѣющіе чистый страхъ къ Богу такъ, что не лишаются ни въ чемъ, совершены; ибо нѣтъ, говоритъ, недостатка у боящихся Его. Таковые и благи соотвѣтственно Тому, Котораго они боятся; почему и всѣмъ они желаютъ успѣха и пользы и веселятся о благоугождающихъ Богу. *Дидима:* Не всѣ при воззрѣніи на праведника веселятся; ибо тотъ, котораго они видятъ, тяжелъ для нѣкоторыхъ по несогласію жизни его съ другими и различію стезей его (Пр. 2, 25); почему они не охотно видятъ его. А какъ для нихъ тяжелъ видимый ими, такъ для благочестивыхъ напротивъ онъ составляетъ веселіе. Далѣе зрѣніе здѣсь принимается чувственное, или умственное душею; сказывая какъ бы такъ, что онъ видитъ слово его, мысли его, мудрость его. Симъ-то образомъ постараемся видѣть его и веселиться симъ разумѣніемъ.

посему съ истинною цѣлію и справедливо Ты смирилъ меня искушеніями для вразумленія меня, какъ согрѣшившаго [1]).

76. *Буди же милость Твоя, да утѣшитъ мя, по словеси Твоему, рабу Твоему.* Да будетъ, говоритъ, Господи, милость Твоя со мною—рабомъ Твоимъ, чтобы она утѣшала меня въ злостраданіи и скорби моей, пусть она прійдетъ ко мнѣ по обѣщанію Твоему; такъ какъ въ законѣ Ты обѣщалъ вспомоществовать кающимся [2]).

77. *Да пріидутъ мнѣ щедроты Твоя и живъ буду. яко законъ Твой поученіе мое есть.* Да пріидутъ, говоритъ, Господи, щедроты

[1]) *Аполлинарія:* Что суды Божіи суть правда, тому вѣритъ вѣрующій. Но онъ не зналъ бы, если бы не получилъ слова знанія. А невѣрный не вѣритъ, но обвиняетъ Промыслъ. Лучшій же не только вѣритъ, но и знаетъ, каковъ судъ Божій въ нихъ.

[2]) *Θеодорита:* Ибо кающимся Ты обѣщалъ снисхожденіе, о чемъ говорится и у Исаіи: когда обратясь возстенаешь, тогда спасешься. Или, по словамъ *Аθанасія,* милость Отца—Сынъ, Который утѣшилъ сердца наши, бывшія подъ жестокимъ владычествомъ сатаны. Замѣчай, говоритъ *Тимоθей,* что онъ, какъ мужественный борецъ и научившійся переносить все случающееся, молится не о томъ, чтобы отступило отъ него все оскорбительное, но чтобы поданъ былъ во время искушеній сильный даръ утѣшенія, который могъ бы доставить ему съ полнымъ удовольствіемъ и успокоеніемъ и силу къ перенесенію приключенія. Въ семъ-то, говоритъ, помилуй меня, чтобы дано было мнѣ утѣшеніе и успокоеніе. Прибавленіе изъ слова *Аθанасія:* Многіе, получившіе утѣшеніе, ошибочно полагаютъ, что они пріобрѣли его своимъ благоразуміемъ и собственнымъ разумомъ. Итакъ, чтобы съ ними не заблуждать и мнѣ, да будетъ мнѣ рабу Твоему милость Твоя утѣшеніемъ.

Твои ко мнѣ, утопающему отъ печали, и я буду жить ими, да пріидутъ ко мнѣ, потому что законъ Твой составляетъ поученіе мое, а не что-либо мірское [1]).

78. *Да постыдятся гордіи, яко неправедно беззаконноваша на мя; азъ же поглумлюся* (углублюсь мыслію) *въ заповѣдехъ Твоихъ.* Пусть, присовокупляетъ, Господи, постыдятся гордые, бывъ побѣждены и не имѣя успѣха ни въ чемъ, гдѣ гордыми называетъ выше означенныхъ, т. е. бѣсовъ и презрителей закона Божія. Ибо они не справедливо грѣшили противъ меня, противясь мнѣ по одной зависти своей [2]).

79. *Да обратятъ мя боящіися Тебе и вѣдящіи свидѣнія Твоя.* Если,

[1]) *Кирилла:* Справедливо проситъ милости, поелику и самъ отъ себя исполняетъ сіе, т. е. новый народъ, не смотря на смиреніе свое, или искушенія, разсуждая о законѣ, разумѣется, евангельскомъ. Ибо мы уже замѣтили, что сей псаломъ относится къ лицу новаго народа. *Θеодорита:* Почитаетъ себя мертвымъ, какъ лишеннаго благоволенія Божія. Потому-то и проситъ какъ бы оживленія Божественнымъ человѣколюбіемъ.

[2]) *Θеодорита:* Не проклинаетъ чувственныхъ враговъ, но съ силою молится о нихъ: потому что стыдъ по причинѣ грѣховъ производитъ спасеніе. *Θеодора:* Пророкъ молится о нихъ: ибо кто согрѣшаетъ, тотъ доколѣ не чувствуетъ того, что онъ грѣшитъ, дотолѣ не стыдится; а когда прійдетъ въ чувство своихъ грѣховъ, тогда начинаетъ стыдиться. Итакъ придутъ, говоритъ, въ стыдъ и познаютъ, что они несправедливо преступали законъ противъ меня. *Синесія* Киринейскаго: но и стыдъ есть, по крайней мѣрѣ, вторичное благо. Ибо быть безъ грѣха свойственно Божескому естеству и существу, а стыдѣніе по причинѣ не хорошихъ дѣлъ можно называть цѣломудріемъ.

прибавляетъ, здѣсь иногда уклоню сь отъ заповѣдей Твоихъ, то пусть возвратятъ меня на прямой путь тѣ, которые боятся Тебя, Господи, и знаютъ слова Твои [1]).

80. *Буди сердце мое непорочно въ оправданіяхъ Твоихъ, яко да не постыжуся.* Да будетъ, говоритъ, Господи, сердце мое совершенно и непорочно чрезъ постоянное упражненіе въ оправданіяхъ Твоихъ и очищеніе страхомъ твоимъ, дабы по сей причинѣ мнѣ не постыдиться, сдѣлавъ какое-либо худое дѣло, достойное стыда и посрамленія [2]).

81. *Исчезаетъ во спасеніе Твое душа моя; на словеса Твоя уповахъ.* Душа моя, по выраженію его, нѣкоторымъ образомъ разлучается съ тѣломъ, разрѣшается и изнемогаетъ, будучи не въ состояніи перенесть чрезмѣрности и пламенности Божественнаго стремленія къ Тебѣ; при чемъ спасеніемъ называетъ, по словамъ Евсевія, спасительное вочеловѣченіе Христово. Итакъ, онъ говоритъ, что весьма желаю спасенія сего и на слова Твои надѣюсь, что сіе сбудется непремѣнно, т. е. на тѣ слова, которыя написаны въ законѣ о вочеловѣченіи Христовомъ. Нѣкоторые же вмѣстѣ съ Ѳеодоритомъ думаютъ, что Давидъ говоритъ о спасеніи своемъ, то есть, что я желаю у Тебя, Господи, спасенія, и уповаю на заповѣди Твои, что исполненіемъ ихъ я спасусь. Далѣе здѣсь безъ различія можно сказать и во множественномъ числѣ: на слова Твои, и въ единственномъ: на слово Твое [1]).

82. *Исчезоша* (истощились) *очи мои въ слово Твое, глаголюще: когда утѣшиши мя.* Изнемогли, присовокупляетъ, и разстроились мысленные глаза души моей, взирая постоянно на законъ Твой, при томъ изнемогли, ожидая, когда утѣшишь и вразумишь меня, открывъ сокрытое въ заповѣдяхъ Твоихъ богатство [2]).

---

[1]) *Аѳанасія:* Отъ Твоихъ рабовъ да получу наставленіе. А таковое будетъ, когда сдѣлается способнымъ къ обращенію душъ по причинѣ изобилованія страхомъ Твоимъ. *Ѳеодорита:* Поелику, говоритъ, онъ сталъ далеко отъ лика праведныхъ за грѣхъ и всѣ они подобно Богу отвратились отъ него, то онъ проситъ, чтобъ опять соединенъ былъ и получилъ общеніе съ ними. *Оригена:* Пророкъ желаетъ, чтобы боящіеся Бога обратились къ нему и усвоили его себѣ, чтобъ онъ могъ сообщить имъ находящееся въ немъ.

[2]) *Ѳеодора:* Всѣ грѣхи достойны стыда. Итакъ, доколѣ сердце несовершенно, много нужно заботиться и трудиться, чтобы оно какъ-нибудь не ослабѣло и не сдѣлалось хуже прежняго. Но когда достигнетъ крайняго совершенства, то уже утвердившись чрезъ навыкъ въ добродѣтели, болѣе не имѣетъ опасности постыдиться. Потому-то и въ самомъ началѣ псалма называетъ блаженными непорочныхъ, а это согласно съ слѣдующимъ: сердце чисто созда́й во мнѣ, Боже!

[1]) *Ѳеодорита:* Тѣ, которые сильно желаютъ чего-либо и не получаютъ желаемаго, исчезаютъ, какъ говорятъ; такъ исчезаютъ тѣ которые имѣютъ сильную жажду и недостатокъ въ водѣ, а равно и тѣ, которые ожидаютъ кого-либо изъ знакомыхъ изъ дальняго пути. Они желаютъ всегда и истаеваютъ, не получая желаемаго, такъ исчезаютъ и тѣ, которые борются съ несчастіями, ожидаютъ благоволенія Божія и видятъ, что оно отдаляется.

[2]) *Ѳеодора:* Тѣмъ словомъ, которымъ имѣлъ быть утѣшенъ, называетъ Господа на-

83. *Зане быхъ, яко мѣхъ на сланѣ* (инеѣ); *оправданій Твоихъ не забыхъ.* Нѣкоторые говорятъ, что мѣхъ на инеѣ отъ холода сбѣгается; такимъ-то, какъ мѣхъ, сдѣлался, говоритъ, и я, какъ сжатый и обузданный искушеніями; почему впредь я не забуду оправданій Божіихъ, чтобы не подвергнуться опять искушеніямъ. Но другіе говорятъ совсѣмъ иначе, что мѣхъ будучи покрытъ инеемъ смягчается, легко растягивается и бываетъ мягокъ; таковымъ, сказываетъ, сдѣлался и я, ибо чрезъ искушеніе я ослабѣлъ и изнемогъ, при всемъ моемъ безсиліи я не забывалъ болѣе оправданій Твоихъ, чтобы могъ сдѣлать что-либо противное закону. Или можно понимать и иначе: что я сдѣлался, какъ мѣхъ, мертвымъ для страстей и грѣховъ, какъ мертвъ и грѣхъ, а вмѣстительнымъ для Божіихъ словъ, какъ мѣхъ вмѣстителенъ для жидкостей, и сдѣлался таковымъ чрезъ иней и росу Божественной благодати, снизшедшей въ душу мою свыше и охладившей входъ страстей. Посему я не удалился отъ закона Твоего, зная, что посредствомъ его я удостоился получить горнюю благодать Твою [1]).

84. *Колико есть дней раба Твоего? Когда сотвориши ми отъ* (надъ) *гонящихъ мя судъ?* Сколько, говоритъ, дней моихъ, Господи? Безъ сомнѣнія не много: ибо дней лѣтъ нашихъ, сказано, 70 лѣтъ (Пс. 89, 10). Итакъ поелику мнѣ осталось немного времени жить; то когда Ты произведешь для меня судъ надъ преслѣдующими меня врагами, какъ невидимыми—бѣсами, такъ и видимыми—людьми? А произведешь судъ и защитишь

шего Іисуса Христа; ибо Онъ утѣшитель нашъ отъ Отца; Онъ очищеніе о грѣхахъ нашихъ по словамъ *Іоанна:* Его-то ожидая съ сокрушенными очами душа и всецѣло занимаясь взираніемъ на Него, проситъ удостоить утѣшенія своего, какъ сказалъ *Евсевій. Θеодорита:* Словомъ называется Божіе обѣщаніе и богодухновенное Писаніе. Итакъ, исчезаетъ не только тотъ, кто ожидаетъ Божія обѣщанія и надѣется прекращенія обременяющихъ его золъ, но и тотъ, кто занимается Божіимъ словомъ и желаетъ въ точности узнать смыслъ его, и открытіе его считаетъ своимъ утѣшеніемъ и успокоеніемъ.

---

[1]) *Θеодорита* и *Златоуста:* Мѣхъ отъ теплоты смягчается и будучи надуваемъ надымается, а подъ инеемъ отъ холода дѣлается жесткимъ и сжимается: такъ и тѣло, по свойству своему, отъ роскоши изнѣживается и вздымается и востаетъ на душу, а отъ подвижнической строгости и отъ инея благодати Всевышняго понижается и подавляется и мертвѣетъ для страстей. Такъ точно и пророкъ, когда былъ гонимъ отъ Саула, тогда былъ выше страстей и скроменъ, а во время мира получилъ вредъ отъ взыграній чрезъ роскошь. Усмиривъ тѣло, онъ возобновилъ памятованіе о законѣ Божіемъ. *Оригена:* Во многихъ мѣстахъ Писанія ты найдешь, что тѣло уподобляется мѣху, напримѣръ: не вливаютъ вина молодаго въ мѣхи старые. Сіи слова означаютъ то, что новое ученіе не можетъ быть вмѣстимо ветхимъ человѣкомъ, тлѣющимъ въ обольстительныхъ похотяхъ, но только въ обновляемомъ спасительнымъ ученіемъ: я умертвилъ, говоритъ, земные мои члены, охладилъ тѣлесный жаръ Божіимъ словомъ; я уже не пламенѣлъ желаніемъ того, что относится къ чреву, или къ вещамъ тѣлеснымъ. Посему мѣхъ подъ инеемъ есть тотъ, который изнуряетъ свою плоть и не допускаетъ въ ней ничего огненнаго и похотнаго, и который какъ бы охлаждаетъ се. *Θеодора:* Слово Божіе, какъ иней (поелику оно часто называется росою и дождемъ), охлаждаетъ необузданный пламень страстей моихъ, чтобы мертвость Іисуса я носилъ въ тѣлѣ своемъ.

*

тогда, когда обратишь ихъ назадъ и прогонишь отъ меня далеко[1]).

85. *Повѣдаша мнѣ законопреступницы глумленія* (многословія), *но не яко законъ Твой, Господи!* Преступники, говоритъ, закона изъ людей передали мнѣ многословное свое ученіе, но оно было противно закону Твоему, Господи! Или пересказали свои болтливости, въ каковыхъ будто изъясняли законъ Твой; но онѣ не были согласны съ закономъ Твоимъ. Сіи слова можно относить ко всѣмъ словамъ еретиковъ[2]).

86. *Вся заповѣди Твоя—истина: неправедно погнаша мя, помози ми.* Всѣ, продолжаетъ, заповѣди Твои истинны; въ нихъ Ты повелѣлъ не обижать другихъ; а какъ меня обижаютъ, то посему помоги мнѣ, или лучше, помоги и защити Твои законы, нарушаемые неправедными. Сіи слова относятся къ видимымъ врагамъ[1]).

87. *Вмалѣ не скончаша мене на земли* (едва не до кончины довели меня на землѣ), *азъ же не оставихъ заповѣдей Твоихъ.* Едва говоритъ, не умертвили меня враги мои, Господи; такъ какъ кончиною называется и прекращеніе жизни. Или заключили и истребили меня на землѣ; но я и столько страдая не удалился отъ разсматриванія и храненія заповѣдей Твоихъ[2]).

88. *По милости Твоей живи мя: и сохраню свидѣнія устъ Твоихъ.* Оживотвори меня, Господи, присовокупляетъ, по милости Твоей, поколику Ты милостивъ, чтобы жить при помощи (милости) Твоей и сохранить свидѣтельства устъ Твоихъ, которыя Ты внушилъ Моисею, а онъ написалъ ихъ[3]).

89. *Во вѣкъ, Господи, слово Твое пребываетъ на небеси.*

---

[1]) *Оригена:* Всѣ человѣческіе дни малочисленны. Итакъ—посклику мало времени я живу на землѣ, то я хочу увидѣть судъ надъ гонителями моими, и прошу Тебя не откладывать сего. А гонители наши суть сатана и духи злобы. Хотя же и человѣкъ представляется гонителемъ нашимъ, но первый гонитель не человѣкъ, а діаволъ, которому человѣкъ только подражаетъ.

[2]) Божественнаго *Кирилла:* И новый народъ предостерегается отъ бабьихъ іудейскихъ басенъ, отъ ученія и заповѣдей человѣческихъ, или и отъ болтливости мудрыхъ вѣка сего, поколику онѣ не заключаютъ въ себѣ ничего истиннаго. *Θеодорита:* Мы должны убѣгать не только еллинскихъ басенъ и невѣрія іудейскаго, но и богохульнаго ученія еретиковъ. *Оригена:* Многіе усиливаются изъяснять Божественное Писаніе, но не всѣ говорятъ хорошо. Ибо рѣдко кто имѣетъ отъ Бога дарованіе для сего. Многіе обѣщаются говорить, но не живутъ хорошо, а беззаконно; почему, что не говорятъ таковые, говорятъ пустословіе и болтливость. Ибо въ душѣ беззаконнаго не можетъ быть слово сильное, здравое и спасительное.

---

[1]) *Аполлинарія:* Заповѣди Твои не суть образъ, или символъ. Несправедливо гонятъ меня; такъ какъ есть гоненія и справедливыя и несправедливыя; справедливо преслѣдуется живущій беззаконно, а несправедливо—праведный и любящій истину, сдѣлавшійся врагомъ у людей за истину.

[2]) Кончина на землѣ, по мнѣнію *Дидима,* значитъ смерть, не общую, но принятіе овеществленія, которое назвалъ землею; а равно получить кончину значитъ принять свойства его.

[3]) *Θеодорита:* Смиренномудріемъ украсилъ сіе слово; ибо проситъ воздаянія жизнію не за правду, но умоляетъ о дарованіи оной по милости, обѣщаясь сохранять свидѣтельства Божіи.

90. *Въ родъ и родъ истина Твоя; основалъ еси землю, и пребываетъ.* Всегда, говоритъ, повелѣніе Твое, Господи, непоколебимо пребываетъ на небѣ, касательно, то есть, порядка: оно-то сохраняетъ и содержитъ небо въ томъ порядкѣ, въ которомъ оно создано въ началѣ. И самая истина Твоего повелѣнія имѣетъ свойства истины во всякомъ родѣ, безъ измѣненія того порядка, который назначенъ и данъ ему въ законъ въ началѣ. Ты, сказано, основалъ землю, и пребываетъ неподвижною, какъ заповѣдано ей Тобою [1]).

91. *Учиненіемъ* (по устроенію) *Твоимъ пребываетъ день, яко всяческая работна Тебѣ.* По Твоему, говоритъ, Господи, распоряженію и повелѣнію продолжается день, храня тотъ порядокъ, который Ты устроилъ; а таковаго продолженія причиною не только то, что небо и земля и день суть Твои слуги, но и всѣ твари вмѣстѣ; почему онѣ повинуются и повелѣнію своего Владыки, какъ подчиняются своимъ владыкамъ и словесные слуги [1]). Въ высшемъ смыслѣ сіи слова значатъ то, что слово Твое всегда пребываетъ на небѣ—въ Ангелахъ: сильны, говоритъ, крѣпостію, творящіе слово Его (Пс. 102, 20). Далѣе и истина Твоя пребываетъ какъ въ родѣ ветхаго закона (завѣта), такъ и въ родѣ новаго евангельскаго закона; такъ какъ въ томъ и другомъ законѣ слово Божіе признается истиннымъ. Ты основалъ землю, по словамъ Оригена,—Церковь и утвердилъ ее вѣрою въ Евангеліе; ибо Церковь прежде была землею, поколику разсуждала о земномъ и занималась земнымъ; почему она и пребываетъ, и какъ Ты устроилъ ее, и многія искушенія, устремившись на Церковь, не побѣдили и не превозмогли ее; такъ что врата адова не преодолѣютъ ее (Матѳ. 16, 18). День же пребываетъ, сказано о свѣтѣ благочестія, который возсіялъ чрезъ евангельскую пропо-

---

1) По словамъ *Аѳанасія, Василія* и *Кирилла,* слово здѣсь не есть слово прекращающееся, но, по словамъ псалмопѣвца, пребывающее во вѣкъ. и мнѣ кажется, пророкъ, какъ говоритъ *Ѳеодоръ,* касается высшихъ предметовъ. Знаю, говоритъ, что Твое Слово, которымъ Ты сотворилъ все, находящееся горѣ и на небѣ, пребываетъ во всѣ вѣки. Посему онъ упоминаетъ о присносущномъ Словѣ Отца, бывшемъ въ началѣ и объ устроеніи всего, и явно называетъ всю тварь работающею Ему. Слова *Ѳеодорита,* согласныя съ *Аѳанасіевыми,* показываютъ, что Ангельскіе соборы, обитающіе на небѣ, сохраняютъ Божественный законъ, и чужды всякаго преступленія. *Оригена:* Если хочешь точнѣе разсмотрѣть сказанное здѣсь пророкомъ, то изслѣдуй все небесное и земное. Солнце съ своимъ свѣтомъ не дѣлаетъ никакого преступленія, но ненарушимо сохраняетъ теченіе свое. Воззри и на пути, порядокъ и измѣненія луны; послѣ сего взойди и къ прочимъ звѣздамъ и къ прочей твари и ты найдешь, что все управляется словомъ Творца. *Дидима:* Хорошо сказалъ: во вѣкъ, а не во вѣкъ вѣка. Ибо послѣ сего вѣка небо и земля прейдутъ. А родомъ и родомъ *Ѳеодоритъ* и *Безъименный* называютъ одинъ іудейскій, а другой—языческій. Ибо когда первый—іудейскій родъ отвергнулъ истину, и сказалъ: возьми Его отъ земли, тогда сія истина отъ онаго рода перешла къ сему роду.

1) *Ѳеодорита:* Ибо все служитъ Тебѣ и повинуется Твоему мановенію; поелику Ты—Творецъ всѣхъ, а дѣло Творца служебно.

вѣдь и не прекращается и не уничтожается отъ силы враговъ—бѣсовъ и людей, что, очевидно, Давидъ говоритъ пророчески.

92. *Яко аще бы не законъ Твой поученіе мое былъ, тогда убо погиблъ быхъ во смиреніи моемъ.* Если бы, продолжаетъ, и я не былъ освобожденъ отъ искушеній за то, что я постоянно упражнялся въ законѣ Твоемъ, то, безъ сомнѣнія, я умеръ бы отъ смиренія, т. е. отъ страданія, которому я подвергся во время нападенія на меня сильныхъ искушеній [1]).

93. *Во вѣкъ не забуду оправданій Твоихъ, яко въ нихъ оживилъ мя еси.* Во весь, прибавляетъ, настоящій вѣкъ я не забуду заповѣдей Твоихъ, Господи; поелику Ты по причинѣ оныхъ оживотворилъ меня угнетеннаго искушеніями. И я освободился отъ искушеній за то, что постоянно упражнялся въ Твоемъ Божественномъ законѣ[1]).

94. *Твой есмь азъ, спаси мя яко оправданій Твоихъ* (тщательно) *взыскахъ.* Въ законѣ написано: человѣкъ, который сотворитъ ихъ, живъ будетъ ими (Лев. 18, 5). Итакъ, поелику я, говоритъ, Твой, Господи; то посему спаси меня отъ злоумышляющихъ на меня. Я Твой, поелику тщательно ищу Твоихъ оправданій и заповѣдей [2]).

---

[1]) *Златословеснаго* съ *Θеодоритомъ*: Это могъ говорить всякій благочестивый во время приключенія ему бѣдствій, и Іосифъ, избѣжавши рабства, любодѣйства и клеветы, и Даніилъ, когда ему запрещено было молиться, и побѣдоносные мученики, перенесшіе различные роды наказаній. Безъ сомнѣнія и блаженный Давидъ сказалъ сіе, когда изгнанъ былъ Сауломъ и принужденъ былъ жить у иноплеменниковъ и враговъ; ибо онъ сдѣлался участникомъ въ нечестіи, если бы, скитаясь, не упражнялся въ Божественномъ законѣ. *Аполлинарія:* Время искушеній и бѣдствій называется смиреніемъ. Итакъ, блаженному мужу свойственно находиться въ смиреніи и не погибать. Например, меня постигло искушеніе —свидѣтельство (мученичества): если законъ Божій до моего паденія былъ постояннымъ моимъ занятіемъ, то пришедши въ смиреніе и подвергшись искушенію мученичества, я не погибну. Такъ прилично говорить и при всякомъ искушеніи: ибо, во время брани со мною злыхъ помысловъ и враждебныхъ силъ, я погибъ бы, если бы Твой законъ не былъ для меня подкрѣпленіемъ.

[1]) *Златословеснаго:* Счастливъ тотъ, кто возноситъ гласъ сей съ истиною къ Богу, и живетъ въ мірѣ семъ оправданіями Его. Ибо грѣшникъ не можетъ сказать: во вѣкъ не забуду оправданій Твоихъ, какъ преступникъ заповѣдей Божіихъ. *Θеодорита:* Пророкъ, наученный опытомъ, говоритъ, что Твои оправданія раждаютъ жизнь, и я сохраню память о нихъ незабвенною. *Дидима:* Какъ тотъ, кто получилъ выздоровленіе отъ великой болѣзни врачебными какими-либо пособіями, не забываетъ сихъ врачебныхъ средствъ: такъ и сей святый, будучи оживотворенъ Богомъ посредствомъ полученныхъ отъ Него оправданій, говоритъ, что онъ во весь вѣкъ не забудетъ оныхъ, усвояя имъ то, что Богъ ими оживилъ его, т. е. оживотворилъ, какъ сказано: человѣкъ, который сотворилъ ихъ, живъ будетъ ими, вмѣсто: чрезъ нихъ (Лев. 18, 5). *Аθанасія:* Въ Твоихъ словахъ я найду жизнь. Посему одинъ только праведникъ живетъ, хотя бы, казалось, онъ и умеръ; а неправедные—мертвы, хотя, повидимому, и живутъ. Первые бытіе жизни сами по себѣ имѣютъ въ правдѣ; а неправедные, не имѣя оной, подобны бездушнымъ, движущимся не собою, но внѣшнею силою.

[2]) По *Θеодориту:* Не всѣ можемъ употреблять сіи слова: ибо рабъ грѣха лжетъ, если называетъ себя Божіимъ: ибо кто кѣмъ побѣжденъ, тотъ тому и рабъ. Итакъ если, освободясь отъ онаго, мы изберемъ Божественные законы и будемъ поступать въ мысляхъ, словахъ и дѣйствіяхъ богоугодно, тогда можемъ сказать Богу: Твой я. Изъ чего это видно? Изъ того, что я соблюдаю Твои оправданія. Но таковый подвергается злоумышленi-

95. *Мене ждаша грѣшницы* (чтобы) *погубити мя; свидѣнія Твоя разумѣхъ.* Противъ меня, говоритъ, злоумышляли грѣшники и стояли на дорогѣ съ ожиданіемъ, чтобы умертвить меня, такъ какъ злоумышляющіе и дѣлающіе засады выжидаютъ съ терпѣніемъ того, на кого засѣдаютъ: но я, будучи вразумленъ словомъ Твоимъ и наученъ свидѣтельствами Твоими, утѣшаюсь ими [1]).

96. *Всякія кончины видѣхъ конецъ; широка заповѣдь Твоя зѣло.* Я, продолжаетъ, знаю конецъ всякаго занятія и хитрости какъ человѣческой, такъ и бѣсовской: потому что заповѣдь Твоя, Господи, весьма широка; она не стѣсняетъ умъ въ познаніи, но разширяетъ. Посему, имѣя умъ, развитый ею, я узналъ предѣлъ каждаго искусства и движенія. Или можно понимать и иначе, что я узналъ конецъ всякаго разрушенія; ибо окончаніемъ называется, по словамъ Дидима, и разрушеніе, т. е. какой конецъ смерти грѣшника. За симъ читается слѣдующее: пространна заповѣдь Твоя весьма. Заповѣдь, говоритъ, Твоя, Господи, распространяетъ того, кто находится, или живетъ въ скорбной тѣснотѣ, какъ говоритъ Евсевій, но не причиняетъ она стѣсненія, или бѣдствія исполняющимъ ее, хотя она и представляется лѣнивымъ утомительною и трудною [1]).

ямъ грѣшниковъ, отъ которыхъ проситъ спасенія. А выраженіе: Твой есмь, по словамъ *Евсевія* и *Аѳанасія,* можно понимать различно: можетъ говорить и какъ рабъ владыкѣ: Твой я, и какъ сынъ отцу, и какъ овца пастырю. Впрочемъ, во всѣхъ сихъ видахъ онъ умоляетъ Бога такъ: сохрани для Себя Твою принадлежность; ибо, по словамъ *Аѳанасія,* здѣсь подразумѣвается: я Твой рабъ, или сынъ, по благости, или служитель. Слова *Златоуста:* Если ты Божій, то дѣлай дѣла Божіи; воинствуй Ему одному, ищи прилежно оправданій Его; ничего не ищи житейскаго, или земнаго, ибо никто не можетъ быть рабомъ двумъ господамъ: Богу и мамонѣ, никто не имѣетъ дружбы со врагомъ и царемъ. Итакъ, будемъ только Божіи, удаляясь отъ дружбы съ міромъ (ибо она вражда противъ Бога); и тогда смѣло можемъ сказать: Твой я, спаси меня. А Онъ, еще какъ ты будешь говорить сіе, скажетъ: вотъ Я здѣсь.

[1]) *Ѳеодорита: Симмахъ* и *Ѳеодотіонъ* выраженіе: ὑπέμειναν замѣнили словомъ: *προσδόκησαν;* они надѣялись предать меня смерти; а я, внимая Твоимъ свидѣтельствамъ, получилъ отсюда жизнь.

[1]) *Симмахъ* перевелъ: Всякаго устроенія я видѣлъ конецъ; пространна заповѣдь Твоя весьма. Все, по изъясненію *Ѳеодорита,* человѣческое, и богатство, и бѣдность, и сила, и владычества, и военачальничества, и господства, и царства имѣютъ конецъ, притомъ конецъ скорый: но заповѣдь Твоя широка и безконечна, и хранящимъ ее доставляетъ безконечную оную и вѣчную жизнь и тѣ блага, которыя не подлежатъ никакому измѣненію. Слова *Аѳанасія:* Скончаніе относитъ къ навѣту со стороны бѣсовъ. Его-то я видѣлъ конецъ, обращающійся въ ничто; чрезъ что заповѣдь сдѣлалась для меня широкимъ путемъ. Ибо кто идетъ путемъ тѣснымъ и прискорбнымъ, тотъ ходитъ путемъ заповѣдей широкимъ: никто не стѣсняется на пути заповѣди Божіей, дѣлаясь великодушнымъ и весьма умнымъ отъ сего хожденія по нему. Мнѣ, говоритъ, широка стала заповѣдь Твоя по причинѣ исполненія ея. Кто ходитъ путемъ, противнымъ заповѣдямъ Божіимъ и наказуется за зло, тотъ почитаетъ исполненіе заповѣдей Божіихъ тѣснымъ и прискорбнымъ; но кто усовершился въ добродѣтели, тотъ уже безъ труда сохраняетъ заповѣдь Божію, почему и называетъ ее широкою для себя. А по словамъ *Кирилла,* я видѣлъ предѣлъ всякаго скончанія, значитъ—всякаго дѣйствія. Прежде начатія онаго я старался узнать конецъ и размышлялъ напередъ, куда поведетъ и чѣмъ окончится. Сказывая: широка заповѣдь Твоя,

97. *Коль возлюбихъ законъ Твой, Господи! весь день поученіе мое есть.* Весьма, говоритъ, и чрезмѣрно возлюбилъ я законъ Твой, Господи, и весь день пребываю въ размышленіи о немъ, т. е. каждый день, то учась ему, то исполняя его, то размышляя и разсуждая о немъ [1]).

98. *Паче врагъ моихъ* (Твоихъ) *умудрилъ мя еси заповѣдію Твоею, яко въ вѣкъ моя есть.* Враги хранителей заповѣдей Божіихъ суть, тѣ, которые не хранятъ ихъ. Итакъ Ты, говоритъ, Господи, болѣе и глубже научилъ меня заповѣди Твоей, нежели ихъ: потому что она любима для меня. Посему они обижаютъ меня, а я не обижаю ихъ взаимно, какъ научившійся онымъ и умудренный ими болѣе, нежели они [1]).

99. *Паче всѣхъ учащихъ мя разумѣхъ* (разуменъ сталъ), *яко свидѣнія Твоя поученіе мое есть.* Я, говоритъ, сталъ умнѣе даже учителей моихъ: потому что законъ Твой составляетъ непрерывное по-

онъ смѣется надъ тѣснотою по причинѣ закона. Тѣсенъ законъ; но мы расширяемся вѣрою и любовію, почти прилипнувъ ко Христу. А расширяется для малаго и великаго путь славы, когда каждый, по силѣ своей, приноситъ плоды; ибо Богъ похваляетъ духовное мужество, воздержаніе, терпѣніе и прочія добродѣтели. *Тимоѳея:* Хотя и одинъ конецъ добродѣтели, состоящій въ полномъ успѣхѣ, но есть нѣкое окончаніе и каждаго порознь успѣха. Итакъ, кто достигъ посредствомъ всякаго успѣха конца добродѣтели, тотъ можетъ сказать: всякаго окончанія видѣлъ я конецъ; такъ какъ идущій къ совершенному благу полагаетъ *многія начала и концы;* ибо достиженіе перваго успѣха есть начало слѣдующаго за нимъ, и конецъ сего есть основаніе дальнѣйшаго. Почему и сказано: когда оканчиваетъ человѣкъ, тогда начинаетъ; и когда перестаетъ, тогда усомнится (Сир. 18, 6); Давидъ сими словами говоритъ какъ бы такъ: я достигъ конца всякаго духовнаго успѣха и добродѣтели; но Твоя, Господи, заповѣдь широка и не имѣетъ конца; почему и я не могъ достигнуть совершенства ея. Ибо чѣмъ болѣе человѣкъ усиливается сдѣлаться совершеннымъ въ заповѣдяхъ, тѣмъ болѣе видитъ, что онъ ничего не стоющій рабъ и что еще далекъ отъ совершенства оныхъ (заповѣдей).

[1]) *Ѳеодорита:* Не всякій, исполняя законъ, исполняетъ его съ любовію, но одни изъ страха, опасаясь наказанія, другіе, желая получить отъ людей славу, а истинно любящіе добродѣтель побуждаются къ исполненію Божіихъ повелѣній желаніемъ благъ. *Ѳеодора:* Признакомъ любви къ Божественному закону поставилъ цѣлодневное упражненіе въ немъ. Ибо явное доказательство любви и несомнѣнности есть цѣлодневное и непрерывное упражненіе въ любимомъ предметѣ, такъ чтобы не смотрѣть ни на что другое, но быть мертвымъ для всего и почитать мертвымъ все для достиженія непрестаннаго наслажденія любимымъ, почему тѣ, которые занимаются закономъ слабо, занимаются имъ не по любви къ нему, но изъ желанія выказываться предъ людьми. *Оригена:* Закономъ занимаются не на словахъ только и рѣчахъ, но и въ дѣлахъ. Ибо кто читаетъ законъ съ разумѣніемъ и исполняетъ слово его, не оставляя его ни въ какомъ дѣйствіи, но во всемъ поступая по требованію его; тотъ занимается имъ и въ словахъ и въ чтеніи и въ дѣйствіяхъ; почему и говорится: весь день поученіе мое онъ составляетъ. Итакъ, начинаетъ ли кто, или и оказываетъ успѣхи, долженъ поучаться въ законѣ день и ночь. А для совершеннаго нѣтъ ночи, но день, какъ и *Павелъ* говоритъ: ночь прошла, а день приблизился, также: какъ днемъ станемъ ходить чинно. *Дидима:* Подъ цѣлымъ днемъ можешь разумѣть все время жизни нашей.

[1]) *Ѳеодорита:* Пророкъ, исповѣдавъ, что онъ пламенно любитъ Божественный законъ, все приписываетъ Божественной благодати; ибо, получивъ отъ Тебя мудрость и знаніе, я, говоритъ, возлюбилъ законъ Твой, потому что Ты болѣе далъ мнѣ знанія, нежели врагамъ. *Оригенъ* врагами называетъ іудеевъ. Ибо христіанинъ, какъ понимающій законъ Божій духовно и хранящій его, умудренъ заповѣдію его болѣе, нежели они.

ученіе мое; а онъ способенъ къ просвѣщенію и умудренію человѣка [1]).

100. *Паче старецъ разумѣхъ* (сталъ разуменъ), *яко заповѣди Твоя взыскахъ.* Я, говоритъ, сталъ свѣдущѣе и мудрѣе тѣхъ, которые старѣе меня по лѣтамъ и по возрасту, каковыми словами Давидъ указываетъ на Саула, который, по словамъ Θеодорита, былъ старѣе его. Таковъ же былъ и Даніилъ, который понялъ и разобралъ дѣло о Сусанѣ лучше іудеевъ, хотя они были и старѣе его. А причиною таковаго разумѣнія моего было, говоритъ, прилежное исканіе Божественныхъ заповѣдей Твоихъ, Господи, то есть подробное изслѣдованіе и храненіе ихъ. Сіи слова могутъ быть произносимы и отъ лица новаго христіанскаго народа. Врагами его были іудеи, какъ всегда противящіися христіанамъ, и учителями христіанъ сдѣлались тѣ же іудеи; такъ какъ они первые посредствомъ Апостоловъ научили увѣровавшихъ изъ язычниковъ христіанъ о единомъ Богѣ и дали имъ книги закона и пророковъ. Они же (іудеи) и старѣе христіанъ, какъ и написано: первенецъ Мой Израиль (Исх. 4, 22). Посему мы, христіане, болѣе іудеевъ умудрились въ законѣ Божіемъ; поколику умнѣе ихъ понимаемъ заключающійся въ законѣ смыслъ; изъ сего необходимо вытекаетъ и то, что мы и болѣе любимъ Божественный законъ сей, а между прочимъ особенно потому, что онъ содержитъ пророчества о Христѣ [1]).

---

[1]) *Оригена:* Божественное Писаніе прежде принадлежало іудеямъ, которымъ ввѣрены были слова Божіи; они считаютъ себя учителями, такъ какъ они первые получили законъ у пророковъ. Итакъ, мы, какъ произшедшіе изъ язычниковъ, говоримъ: я разумнѣе сталъ всѣхъ учащихъ меня. Почему? Потому что свидѣтельства Твои поученіе мое составляютъ: я нахожу новѣйшія свидѣтельства, нежели часто упоминаемыя свидѣтельства; ибо поученіе мое составляютъ свидѣтельства Іисуса Христа. Сіи-то свидѣтельства я получилъ; почему и сталъ мудрѣе всѣхъ учащихъ меня. *Евсевія:* Хотя и говоритъ въ одномъ мѣстѣ Спаситель: ученикъ не выше учителя и рабъ не выше господина своего; но на это замѣтимъ, что сіе сказано Спасителемъ послѣ того, какъ Онъ, напередъ объяснившись, сказалъ опредѣленно: не называйте себѣ учителемъ никого на землѣ: ибо у васъ одинъ учитель сущій на небесахъ. Итакъ, въ отношеніи къ Тому-то Учителю ученикъ не выше Его, а означаемые здѣсь многіе учители не таковы, но такіе, надъ которыми ученикъ часто становится выше чрезъ усиленнѣйшее и непрерывное упражненіе въ словѣ Божіемъ.

[1]) *Θеодорита:* Царямъ свойственно учить, а подвластнымъ учиться. Итакъ, Саулъ царствовалъ и былъ старѣе временемъ; однако же ни власть царская, ни время возраста не сдѣлали его умнѣйшимъ, но онъ усиливался убить благодѣтеля. А великій Давидъ, будучи еще въ числѣ подвластныхъ и по возрасту молодъ, возлюбилъ любомудріе. *Оригена:* Кого выше назвалъ учащимъ, того называетъ и ниже старѣйшимъ. *Безымяннаго:* Исавъ былъ старѣе Іакова и благословеніе принадлежало Исаву; но я христіанинъ, какъ другой Іаковъ, послушавшись, какъ другой Ревекки, завѣщаній духовной моей матери—церкви, или вышняго Іерусалима, который есть мать всѣмъ намъ, облекся въ красивую одежду Исава, т. е. ветхаго іудейскаго народа (потому что сей оставя кроткія стези вышелъ къ звѣрямъ); а одежда его красива—законъ и пророки, и въ такой одеждѣ иду къ духовному моему Отцу—Христу и приношу Ему пищу кроткую—козловъ мягкихъ и тучныхъ: такъ какъ Отецъ мой питается пищею изъ кроткихъ, а не изъ дикихъ животныхъ; и такимъ образомъ получаю благословеніе первороднаго народа и дѣлаюсь умнѣе старѣйшаго.

101. *Отъ всякаго пути лукава возбраних ногамъ моимъ, яко да сохраню словеса Твоя.* Я, прибавляетъ, удержалъ ноги мои отъ хожденія по пути злому; а это сдѣлалъ для того, чтобы не преступить заповѣдей Твоихъ, Господи, повелѣвающихъ не ходить по пути злому [1]).

102. *Отъ судебъ Твоихъ не уклонихся, яко Ты законоположилъ ми еси.* Нисколько, продолжаетъ, я не уклонялся отъ заповѣдей Твоихъ, Господи: потому что не человѣкъ, но Ты Самъ, Боже, далъ мнѣ Твои заповѣди сіи въ законъ; почему боясь Тебя, я неуклонялся отъ нихъ.

103. *Коль сладка гортани моему словеса Твоя, паче меда устомъ моимъ.* Весьма, говоритъ, сладостны слова Твои, Господи, какъ для чувственной моей гортани и такихъ же устъ моихъ, такъ и для мысленной гортани и для душевныхъ моихъ устъ; такъ какъ чувственною моею гортанію и моими устами произносятся Божественныя слова Твои, а умственныя и душевныя постигаютъ смыслъ ихъ. Сими словами Давидъ выражаетъ то удовольствіе, которое онъ находилъ въ словахъ Божіихъ, и которое раждается въ имѣющихъ здравыя и сильныя душевныя чувства; такъ какъ для имѣющихъ испорченный желудокъ и сладкій медъ кажется горькимъ по обыкновенной пословицѣ [1]).

---

[1]) Ибо не возможно, по словамъ *Θеодорита,* въ одно и то же время ходить двумя путями, невоздержанія и цѣломудрія, правды и неправды; но противныхъ надобно убѣгать и ходить прямымъ; ибо только такъ возможно быть хранителями законовъ Божіихъ. Это-то значитъ хранить законъ Божій исполнять его самымъ дѣломъ. *Оригена:* Мы ходимъ злыми путями, когда служимъ похотямъ и удовольствіямъ. А слова оныя пророческія принадлежатъ совершеннымъ: ибо доколѣ мы грѣшимъ, не можемъ произносить ихъ; а чрезъ удержаніе ногъ своихъ отъ всякаго злаго пути мы сохранимъ слова Божіи. Какія слова? Заключающіеся въ законѣ, когда понимаемъ ихъ духовно, и познаемъ изъ нихъ возвѣщаемаго ими Іисуса Христа; выраженіе: удержалъ ноги мои, означаетъ свободное произволеніе; ибо онъ говоритъ сіе потому, что въ его волѣ состоитъ движеніе ногъ въ хожденіи или удержаніе оныхъ. *Дидима:* Злые пути суть тѣ, которые ведутъ къ злу: злой путь—распутство и пьянство, ибо то и другое ведетъ къ любодѣйству; злой путь и гнѣвъ, потому что онъ иногда побуждаетъ къ убійству, а иногда къ злорѣчію. Таковы и подобные имъ.

[1]) Не столько, по словамъ *Θеодорита,* сладость меда чувствительна и пріятна для рта, сколько упражненіе въ Божіемъ словѣ веселитъ мою душу, гдѣ употребилъ гортань, какъ органъ голоса, означая голосомъ упражненіе. Пользуясь онымъ душа получаетъ изъ того полезный плодъ. *Другой* говоритъ: Пріятность Писаній естественно соединена съ удобопріемлемостію и прочностію для всякаго сердца, предпочитающаго истину вѣроятности, какъ и псалмопѣвецъ, изображая весьма ясно сладость истины, говоритъ: сколь сладки гортани моему слова Твои! Ибо слово мудрое и полезное, какъ медъ для душъ и способно уничтожить горечь испорченности нрава. *Аѳанасія:* Сладки слова Божіи по словесной пріятности своей; а выраженіемъ: «болѣе меда» означается то, что у людей пріятнѣе всего. *Аполлинарія:* Здравое чувство ощущаетъ сладость меда; а разстроенное лихорадкою еще болѣе получаетъ отъ него горечи: такимъ же образомъ когда чувство умственнаго твоего вкуса здраво, то оно услаждается словомъ Божіимъ, а когда повреждено, то не принимаетъ его и не услаждается имъ; почему и сказано: въ уши безумнаго ничего не сказывай, чтобы онъ когда-либо не посмѣялся разумнымъ твоимъ словамъ (Прит. 23, 9). *Дидима:* Медомъ называетъ внѣшнее ученіе не

104. *Отъ заповѣдей Твоихъ разумѣхъ* (сталъ свѣдущѣе); *сего ради возненавидѣхъ всякъ путь неправды.* Я, продолжаетъ, умудрился Твоими заповѣдями и сталъ свѣдущѣе; почему чрезъ таковое разумѣніе ихъ я съ ненавистію отвратился отъ всякаго злаго пути [1]).

105. *Свѣтильникъ ногама моима законъ Твой, и свѣтъ стезямъ моимъ.* Законъ Твой, говоритъ, Господи, указываетъ путь мнѣ къ добру, на подобіе свѣтильника, или огня, который въ ночи сей жизни и во мракѣ страстей показываетъ мнѣ путь добродѣтелей, и не позволяетъ мнѣ пасть въ грѣхъ. А стезями называетъ путь ведущій къ Богу, ногами же—идущихъ по нему. Можно понимать и иначе. Законъ, данный Моисеемъ, когда понимаютъ его тѣлесно и буквально, бываетъ свѣтильникомъ для упражняющихся въ дѣятельной добродѣтели, а при разумѣніи его духовномъ онъ становится свѣтомъ для восходящихъ къ созерцанію и познанію [2]).

причинѣ сладости и пріятности рѣчи, а равно и по причинѣ ласкательства, которое поощряетъ и побуждаетъ къ удовольствіямъ; итакъ слова Божіи слаще оной (рѣчи) для устъ и гортани праведника по причинѣ напоенія, т. е. исполненія, ибо исполнитель предписанія закона услаждается тѣмъ, что ведетъ ко спасенію, а не тѣмъ, что доставляетъ пріятность.

[1]) *Другой* говоритъ: Я, говоритъ, отвратился отъ всякаго зла, увидѣвъ чрезъ сравненіе съ лучшими благами, что оно гнусно и пагубно и достойно совершенной ненависти. Слова *Ѳеодорита:* Узнавъ, что Тебѣ угодно, я отвратился отъ всякаго рода зла.

[2]) Слова *Кирилла:* Словами Божіими

106. *Кляхся и поставихъ сохранити судьбы правды Твоея.* Зная, продолжаетъ, изъ опыта пользу заповѣдей Твоихъ, Господи, я поклялся, то есть далъ вѣрное и твердое обѣщаніе хранить заповѣди Твои, гдѣ поставленіемъ

должно услаждаться непрерывно и Священное Писаніе употреблять, какъ нѣкій свѣтильникъ. *Аѳанасія:* Кто ходитъ при свѣтѣ Божія закона, тотъ совершаетъ хожденіе на сей землѣ, которая есть какъ ночь и тьма, прямое и непреткновенное. Такъ Павелъ, указавъ на міродержителей тьмы вѣка сего, тьмою изобразилъ воздухъ надъ землею. Прекрасное подобіе приводитъ на сіе и Великій *Василій:* Какъ мореплаватели получаютъ указаніе пути въ плаваніи ночью отъ созвѣздія, или отъ другой какой-либо постоянно свѣтящей звѣзды, и по нимъ они всегда угадываютъ прямой путь; такъ и тотъ, который, какъ нѣкіими весьма ясными звѣздами, управляется заповѣдями Господа, не даетъ сна глазамъ, чтобъ имѣть въ заповѣдяхъ всегдашнее указаніе пути. Ибо какъ добродѣтель не для всѣхъ вообще удобоисполнима и не для всѣхъ свойства правды извѣстны; то кто сдѣлаетъ насъ мудрыми? И кто уяснитъ благо, чтобы понимая мы могли исполнять его, кто какъ не Христосъ и Его постановленія, т. е. свѣтъ Евангельскихъ проповѣдей? надобно знать, что, по словамъ *Ѳеодорита,* законъ названъ свѣтильникомъ: ибо онъ едва озарялъ одинъ народъ; а Спаситель, какъ Солнце правды, просвѣщаетъ всю вселенную. А по словамъ *Дидима,* свѣтильникъ есть слово Божіе, которое принимаетъ кто-либо и чрезъ которое вѣруетъ въ Бога. Сей-то долженъ горѣть и никогда не угасать; ибо свѣтъ у праведниковъ всегда (свѣтитъ), а свѣтъ нечестивыхъ погасаетъ (Прит. 13, 9). Въ скиніи свидѣтельства свѣтильникъ былъ возжигаемъ, чтобы служившіе Богу, видя сей свѣтильникъ, могли при освѣщеніи его совершать службу. Такъ въ церкви возжигается свѣтильникъ. *Ѳеодора:* У кого есть слово Божіе, и кто пользуется имъ при всякомъ дѣйствіи, и, такъ сказать, при каждомъ шагѣ поднимаетъ ногу для хожденія, тотъ не можетъ претКнуться, какъ имѣющій свѣтильникъ и пользующійся онымъ; а кто взявъ свѣтильникъ и, повидимому, вѣря ему, не употребляетъ его при всякомъ дѣйствіи, и не смотритъ умомъ на всякомъ шагу,

означаетъ твердость упомянутой клятвы, т. е. обѣщанія[1]).

107. *Смирихся до зѣла* (до крайности), *Господи, живи мя по словеси Твоему*. Весьма и чрезвычайно я смирился, Господи, или отъ постояннаго бѣдствія, или и отъ произвольнаго изнуренія себя: посему оживотвори меня, говоритъ, столько смирившагося, Господи, по данному Тобою обѣщанію воспомоществовать бѣдствующимъ, или по тому слову, которое написано въ книгѣ Левитъ: кто сотворитъ ихъ (повелѣнія) изъ людей, тотъ живъ будетъ ими (Лев. 18, 5[1]).

108. (Это) *вольная* (приношенія) *устъ моихъ: благоволи же, Господи* (къ нимъ), *и судьбамъ Твоимъ научи мя*. Пріими, говоритъ, Господи, и приведи въ надлежащее исполненіе мои обѣщанія, не принужденно, но добровольно и съ признательностію данныя мною, и состоящія въ томъ, что я буду хранить заповѣди Твои; почему и научи меня судамъ и постановленіямъ Твоимъ, какъ не удобовразумительнымъ: ибо суды, говоритъ, Твои, Господи,—бездна великая (Пс. 35, 7). Или научи меня заповѣдямъ Твоимъ глубже [2]).

гдѣ поставить душевную свою ногу, тотъ дѣлаетъ вдвойнѣ грѣхъ и тѣмъ, что имѣя слово (умъ) не пользуется имъ вездѣ. Ибо, по пришествіи Слова съ неба, каждый вѣрующій возжегъ отъ сего свѣтильника (и свѣта), безъ малѣйшаго уменьшенія въ Немъ свѣта, свой, и такимъ образомъ отъ одного свѣта появились многіе свѣтильники. Итакъ, во всякое время, при всякомъ словѣ, или дѣлѣ, или помышленіи мы должны держать свѣтильникъ сей предъ собой; ибо зажегши свѣтильникъ не поставляютъ его подъ сосудомъ (Матѳ. 5, 15). *Тимоѳея:* Свѣтильникъ обыкновенно употребляютъ ночью. Итакъ, поелику по причинѣ смѣшенія и тьмы грѣховной настоящая жизнь уподобляется ночи, то отъ Бога дарованъ намъ законъ какъ свѣтильникъ, чтобы не позволялъ совершающимъ по нему путь претыкаться. Онъ же дѣлается и свѣтомъ для нашихъ стезей, т. е. поступковъ и дѣйствій.

[1]) Божественнаго *Василія:* Писаніе во многихъ мѣстахъ клятвою увѣряетъ въ непреложности чего-либо, какъ и здѣсь, гдѣ вѣрное и неизмѣнное душевное разсужденіе называетъ клятвою; такъ какъ клятвою утверждаются весьма многія вещи. Сказалъ: я поставилъ не преступать, но хранить заповѣди Твои. Сіи же слова могутъ быть полезны и для клянущихся сдѣлать что-либо злое и думающихъ, что они хорошо клялись въ исполненіи сего. *Оригена:* Выраженіе: поставилъ, здѣсь означаетъ твердую рѣшимость, а: клялся—непреложность таковаго постановленія и неизмѣнность въ исполненіи на дѣлѣ. Праведникъ говоритъ: я поставляю для души моей суды Божіи, и когда ихъ поставлю, тогда исполнится то, что сказано: помышленіе праведныхъ—суды (Прит. 12, 5).

[1]) Слова *Аполлинарія:* Хотя я, говоритъ, имѣлъ поводъ къ тому, чтобы превозноситься, какъ царь, и мудрый, и пророкъ, но смирился до крайности, потому что Богъ гордымъ противится, а смиреннымъ даетъ благодать (Прит. 3, 34). *Ѳеодора:* Смиреніе до крайности есть исповѣданіе грѣховъ: ибо безъ обличителей обвинять самаго себя можетъ только тотъ, у кого есть чрезвычайное смиреніе. Таковымъ дать жизнь обѣщаетъ Божіе слово, поелику Богъ оказываетъ намъ милость и человѣколюбіе по исповѣданіи грѣховъ: исповѣдывайтесь, говоритъ, Господу, ибо Онъ благъ, ибо во вѣкъ милость Его.

[2]) Поелику есть грѣхи и произвольные и непроизвольные; и часто случается погрѣшать и устами, не по произволу, но по нѣкоему предразсудку, или незнанію: то онъ проситъ Бога о принятіи только того, что произносится по произволенію; а одно изъ таковыхъ словъ была клятва о сохраненіи судовъ. По словамъ *Ѳеодорита, Евсевія и Оригена,* изъ совершаемыхъ добродѣтелей большую часть предписываютъ Божественные законы, а нѣкоторыя зависятъ отъ усердія, ко-

109. *Душа моя въ руку Твоею выну, и закона Твоего не забыхъ.* Тебѣ, присовокупляетъ, Господи, всегда вручаю и предаю душу мою и Тебя поставляю хранителемъ, защитникомъ и правителемъ ея; потому то я и хранилъ законъ Твой, чтобы не лишиться рукъ Твоихъ [1]).

110. *Положиша грѣшницы сѣть мнѣ, и отъ заповѣдей Твоихъ не заблудихъ.* Грѣшники говоритъ,—бѣсы и беззаконные люди положили мнѣ сѣть, стараясь поймать меня; но я не заблудилъ и не уклонился отъ заповѣдей Твоихъ, опасаясь, чтобы чрезъ удаленіе отъ заповѣдей Твоихъ не попасть въ сѣть упомянутыхъ грѣшниковъ: потому что кто поступаетъ по закону и по заповѣдямъ Божіимъ, тотъ не падаетъ въ сѣти [1]).

111. *Наслѣдовахъ свидѣнія Твоя во вѣкъ, яко радованіе сердца моего суть.* Я, продолжаетъ, почиталъ всегдашнимъ наслѣдствомъ моимъ заповѣди Твои, Господи, и такою прибылью, которой никто не можетъ отнять у меня, каковыми словами Давидъ показываетъ великую любовь свою къ заповѣдямъ Господнимъ [2]).

112. *Приклонихъ сердце мое сотворити оправданія Твоя во вѣкъ за воздияніе.* Я, говоритъ, обратилъ

торыя и называетъ даромъ. Такъ цѣломудріе и правду предписываютъ евангельскіе законы; а дѣвство, нестяжательность, монашеская жизнь и пустынножительство суть дѣла усердія, которыя выше закона; и таковыя то называетъ здѣсь вольными; о каковыхъ и молится, чтобъ удостоены были принятія. *Кирилла:* Добродѣтель не подлежитъ владычеству, а произвольна и свободна отъ всякаго принужденія. Такова была Давидова, который молится Богу о томъ, чтобы благоволилъ принять дѣла его только произвольныя.

[1]) *Аполлинарія:* Душа чья-либо въ рукахъ Божіихъ, когда находится въ опасностяхъ. Итакъ, я, говоритъ праведникъ, ежедневно умираю; всегда нахожусь въ опасности за слово Твое, за истину Твою; почему душа моя въ рукахъ Твоихъ всегда. Ибо опасность смерти не привела меня къ забвенію закона Твоего. *Θеодора:* Величайшее доказательство усердія, когда кто и при опасностяхъ не отступаетъ отъ закона, и при нападеніяхъ не уклоняется отъ правды гнѣвомъ и раздраженіемъ на злоумышленниковъ своихъ. *Безъименнаго:* Когда мы въ руки Божіи предадимъ душу свою, чтобы изъ нихъ получить пищу, жизнь честь и славу, то мы не подвергнемся забвенію Бога ни малѣйшему, но всегда будемъ памятовать о Немъ и ничто житейское не заставитъ насъ вознерадѣть о Божественномъ.

[1]) *Оригена:* Грѣшники составляютъ многоразличныя сѣти для праведниковъ. Какъ Іосифу египтянка и братья его, Даніилу получившіе власть отъ Дарія. Но сіи праведники не уклонились отъ заповѣдей Божіихъ; почему и стали выше рѣчей упомянутые. *Θеодора:* Какъ ловцы безсловесныхъ животныхъ ставятъ сѣти, чтобъ уловить ихъ; такъ діаволъ и его ангелы все исполнили сѣтьми, такъ что вся жизнь полна сѣтей. Они-то, говоритъ, разставили мнѣ сѣти вездѣ; а я всегда хранилъ заповѣди Твои и не заблуждалъ отъ нихъ. *Безъименнаго:* Сіи слова можетъ говорить тотъ, кто добродушно исповѣдуетъ и свидѣтельствуетъ истину, не стыдясь имени Христова предъ людьми, но до смерти подвизаясь за свидѣтельство о истинѣ.

[2]) *Оригена:* Только радующіеся о заповѣдяхъ Божіихъ и съ удовольствіемъ занимающіеся дѣлами правды могутъ всегда быть постоянными наслѣдниками свидѣтельствъ Его: они-то получаютъ ихъ въ наслѣдство и участокъ вмѣсто всего, находящагося въ мірѣ, почему, если случается и страдать за нихъ, они веселятся. *Аполлинарія:* Свидѣтельства Божіи составляли радованіе сердца Апостоловъ, когда они пошли изъ собора радуясь, что за имя Іисусово удостоились принять поруганіе.

сердце мое къ постоянному исполненію заповѣдей Твоихъ, Господи, по причинѣ будущаго возмездія и воздаянія исполнителямъ ихъ[1]).

113. *Законопреступныя возненавидѣхъ, законъ же Твой возлюбихъ.*

114. *Помощникъ мой и заступникъ мой еси Ты; на словеса Твоя уповахъ.* Я, продолжаетъ, беззаконныхъ возненавидѣлъ, а законъ Твой Господи, возлюбилъ; и я уповалъ на законъ Твой, какъ оправдывающій исполнителей его и обѣщающій имъ много благъ на небесахъ [2]).

115. *Уклонитеся отъ мене лукавнующіи, и испытаю заповѣди Бога моего.* Отойдите, говоритъ, отъ меня злые люди и бѣсы и неумѣстные помыслы, чтобы мнѣ можно было спокойно изслѣдовать заповѣди Бога моего; такъ какъ причиняемое мнѣ вами безпокойство препятствуетъ спасительному и основательному испытанію ихъ [1]).

116. *Заступи мя, по словеси Твоему, и живъ буду, и не посрами мене отъ* (въ) *чаянія моего.* Помоги, продолжаетъ, мнѣ, Господи, по обѣщанію Твоему; такъ какъ Ты обѣщалъ въ законѣ Твоемъ помогать хранящимъ его, или вообще, по Твоему обѣщанію оживотвори меня Твоимъ посѣщеніемъ, и не заставь меня стыдиться по причинѣ того, чему подвергнусь, если обманетъ меня надежда на Твою помощь [2]).

117. *Помози ми, и спасуся и поучуся во оправданіихъ Твоихъ*

---

¹) *Θеодорита:* Хорошо сказано: наклонилъ (отклонилъ), чѣмъ выразилъ произволеніе; ибо совѣтъ душевный имѣетъ сходство съ вѣсами, а умъ держитъ сіи вѣсы, какъ получившій власть, и къ чему рѣшится обратиться, къ тому необходимо наклонитъ и вѣсы разсудка. Таковое дѣйствіе свое исповѣдуетъ и пророкъ. Ибо будучи, говоритъ, властенъ самъ въ себѣ, при всякомъ желаніи наклонить сердце, я обращаю его къ повелѣніямъ Твоимъ, предполагая для себя цѣлію ожидаемое отъ Тебя воздаяніе. *Безъименнаго:* А воздаяніе есть царство Божіе и тѣ блага, которыхъ глазъ не видѣлъ и ухо не слышало, что на сердце человѣку не приходило и что приготовилъ Богъ любящимъ Его.

²) Слова *Θеодорита:* Беззаконными Давидъ здѣсь называетъ мудрыхъ вѣка сего, или ересеначальниковъ, или злые помыслы, совѣщающіе грѣшить. Поелику же душа имѣетъ силы, которыми любитъ и которыми ненавидитъ, а дѣйствіе въ употребленіи ихъ по разуму; а пророкъ похвалился, что силу любви обратилъ къ закону Божію, а силу ненависти —къ тому, что противно закону: то посему онъ говоритъ Богу, что это я совершилъ не безъ помощи Твоей, но при Твоемъ содѣйствіи. *Златословеснаго:* Таковы похвалы святыхъ, какъ говоритъ и въ другомъ псалмѣ: не ненавидящихъ ли Тебя, Господи, я возненавидѣлъ и по причинѣ враговъ Твоихъ исталъ? Ибо какъ любящій свѣтъ ненавидитъ тьму, такъ и любящій законъ Божій ненавидитъ беззаконные помыслы и дѣйствія.

¹) *Безъименнаго:* Говоритъ о тѣхъ злыхъ помыслахъ, которыми исполненъ нашъ сокровенный человѣкъ сердца: ибо изъ сердца исходятъ злые помыслы, убійства, любодѣйства, прелюбодѣйства и прочее, что оскверняетъ человѣка. Симъ-то помысламъ онъ говоритъ: уклонитесь отъ меня.

²) *Θеодора:* Сказалъ: уклонитесь отъ меня злые, за симъ призываетъ на сіе Бога, чтобы злые силы его были прогнаны отъ души его, и онъ, получивъ свободу, могъ достигнуть богоугодной жизни и спасенія и не лишился ожидаемаго имъ. *Дидима:* Чаяніе святыхъ есть вѣчная жизнь, Царство Небесное. Итакъ, кто сдѣлается недостойнымъ чрезъ непослѣдованіе слову, которому, повидимому, вѣровалъ, тотъ постыдится въ чаяніи своемъ.

вину. Если, сказываетъ, Ты, Господи, поможешь мнѣ, то спасусь отъ злоумышленій видимыхъ и невидимыхъ враговъ, послѣ чего я буду размышлять постоянно въ оправданіяхъ Твоихъ [1]).

118. *Уничижилъ еси вся, отступающія отъ оправданій Твоихъ, яко неправедно помышленіе ихъ.* Ты, говоритъ, Господи, отвратился, какъ отъ непотребныхъ, отъ всѣхъ отступающихъ отъ оправданій Твоихъ; ибо они, помышляя о преступленіи закона, не хранятъ Твоего закона [2]).

119. *Преступающія непщевахъ* (преступниками я почиталъ) *вся грѣшныя земли, сего ради возлюбихъ свидѣнія Твоя.* Я, продолжаетъ, помыслилъ, что всѣ земные грѣшники суть преступники заповѣдей Твоихъ; почему чтобы не сдѣлаться и самому преступникомъ, я возлюбилъ законъ Твой, Господи! А назвалъ грѣшниковъ земными потому, что взяты изъ земли, или, что, находясь на землѣ, они грѣшатъ [1]).

120. *Пригвозди страху Твоему плоти моя, отъ судебъ бо Твоихъ убояхся.* Чрезъ чтеніе, говоритъ, Писанія о судахъ и постановленіяхъ Твоихъ, Господи, которымъ я занимаюсь, я получилъ страхъ въ душѣ моей; но я не нахожу, чтобы и тѣло обуздывалось симъ спасительнымъ страхомъ. Посему

---

[1]) *Ѳеодорита:* Получивъ спасеніе, я не буду нерадѣть объ оправданіяхъ Твоихъ, но всегда буду заниматься размышленіемъ о нихъ, гдѣ размышленіемъ называется не только упражненіе въ словахъ, но и въ дѣлахъ. *Аполлинарія:* Выше сказалъ: помощникъ мой и заступникъ мой Ты; а здѣсь: помоги мнѣ. Не довольно, говоритъ, для меня той помощи, которую я получилъ, но я прошу помощи и впредь; непрестанно помогай мнѣ. А это: спасусь, есть еще не совершенное спасеніе, доколѣ находимся здѣсь. Когда освободимся отъ сей жизни, тогда полное спасеніе, когда будемъ жить съ избранными ангелами. Всегда, т. е. не только въ семъ вѣкѣ, но и въ будущемъ. Тамъ будемъ поучаться въ оправданіяхъ сихъ лицемъ къ лицу, не въ тѣни, но при свѣтѣ истины.

[2]) Слова *Дидима:* Не одно и тоже: грѣшить и отступать. Кто отступилъ, тотъ совершенно удалился отъ богопочтенія; и къ таковымъ относятся слова: горе (вамъ) чада отступническіе (Исаіи 30, 1); и еще: горе имъ, ибо отступили отъ Меня (Осіи 7, 13). Сихъ-то вразумляя, но еще не наказывая подобно возлюбленнымъ Его сынамъ, уничижаетъ словами порознь такъ: накажетъ тебя отступничество твое и злонравіе твое, обличитъ тебя (Іер. 2, 19). Но я, сказываетъ *Ѳеодоритъ,* буду имѣть великое усердіе къ Твоимъ заповѣдямъ, зная, что безчестны и презрѣнны и отвержены преступники оныхъ. Ибо таковъ, по словамъ *Аѳанасія,* конецъ отвергающимъ законъ Божій: они уничтожаются, и что причиною? То, что неправедно помышленіе ихъ; что они умыслили попрать законъ Божій.

[1]) Слова *Ѳеодорита: Ѳеодотіонъ* вмѣсто: преступниками я почиталъ, перевелъ: за ничто, *Акила:* за выжимки, а *Симмахъ:* за огарки. А пророкъ показалъ, что и онъ, подобно Богу, уничижалъ преступниковъ и отвергалъ, какъ нѣкую отброшенную изгарь и безполезныя выжимки, а все усердіе прилагалъ къ исполненію словъ Божіихъ, зная, какой вредъ происходитъ отъ преступленія. *Оригена:* Преступниками называются не только отступившіе по увѣрованіи, но и всѣ, какимъ бы то ни было образомъ, согрѣшающіе; а грѣшниками земными —люди, согрѣшающіе на землѣ. Ибо есть и другіе грѣшники—небесные, съ которыми у насъ брань,—духи злобы на небесныхъ (мѣстахъ): согрѣшивъ во-первыхъ тамъ, послѣ то-же самое стали дѣлать и на землѣ. *Безименнаго:* Всякій, говоритъ, грѣшникъ будетъ поставленъ въ числѣ преступниковъ, не много-ли онъ преступитъ законъ, или много. Потому-то и *Іоаннъ* Богословъ написалъ: всякій творящій грѣхъ, преступаетъ законъ; и грѣхъ есть преступленіе закона (1 Іоан. 3, 4).

Ты пригвозди и умертви его страхомъ Твоимъ, чтобъ оно не имѣло болѣе движеній къ безчиннымъ стремленіямъ и неумѣстнымъ дѣйствіямъ [1]).

121. *Сотворихъ судъ и правду; не предаждь мене обидящимъ мя.* Я, говоритъ, произвелъ судъ праведный, ибо это означаетъ судъ и правда, вмѣстѣ стоящіе. Посему какъ я судилъ праведно, то не предай меня злоумышляющимъ на меня неправедно, и беззаконные да не овладѣютъ мною, имѣющимъ законъ [1]).

122. *Воспріими раба Твоего во благо; да не оклеветаютъ мене гордіи.* Долготерпи, говоритъ, Господи, мнѣ рабу Твоему для блага, то есть, чтобы чрезъ чистое и истинное покаяніе я могъ омыть скверну грѣха моего; и да не оклевещутъ меня гордые, т. е. презрители Твоего закона, что я будто подвергаюсь бѣдствіямъ отъ искушеній просто и по случаю, а не за грѣхъ, на который я дерзнулъ, или чтобъ не клеветалъ на меня, что приношу покаяніе напрасно, или что напрасно надѣюсь на спасеніе [2]).

123. *Очи мои исчезостѣ* (вникая) *во спасеніе Твое, и въ слово*

---

[1]) Слова Великаго *Василія:* Итакъ, страхъ есть очищеніе души по сей молитвѣ пророка; такъ что гдѣ поселяется страхъ, тамъ водворяется совершенная чистота души и оттуда всякое злое дѣйствіе убѣгаетъ и тѣлесные члены не могутъ двигаться къ неприличнымъ дѣйствіямъ, потому что пригвождены къ страху. Ибо какъ тотъ, у кого вбиты въ тѣло гвозди, будучи одержимъ мученіемъ, находится безъ движенія; такъ и объятый страхомъ Божіимъ, какъ бы нѣкою болѣзнію проникнувшись ожиданіемъ объявленныхъ въ угрозахъ бѣдствій, не можетъ ни глаза обратить на что не должно, ни рукъ подвинуть къ запрещеннымъ дѣйствіямъ, ни вообще что-либо другое сдѣлать ни малое, ни великое. *Аѳанасія:* Это пригвозди значитъ тоже, что утверди: утверди, говоритъ, въ чистотѣ плоти мои. Итакъ, я желаю креста, желаю разрѣшенія, не состоитъ-ли онъ въ страхѣ Божіемъ. Ибо Спаситель сказалъ: кто не возметъ креста своего и не идетъ по слѣдамъ Моимъ, тотъ не достоинъ Меня. Но какъ мы замѣтили уже, что тотъ, у кого есть любовь совершеннѣе того кто пребываетъ въ страхѣ, и въ кого вошла совершенная любовь, изъ того она изгоняетъ страхъ; то посему, поелику праведникъ пригвождается къ страху, я распинаемый вопрошаю: находится ли въ страхѣ, какъ пригвождаемый къ страху, чтобъ умертвить земные члены; а когда войдетъ совершенная любовь, снимается ли онъ съ креста и не погребается ли и не возстаетъ ли изъ мертвыхъ, чтобы въ обновленной жизни ходилъ, уже не по страху, но по любви во Христѣ Іисусѣ.

[1]) *Ѳеодорита:* Повѣрь, говоритъ, обѣщанію раба Твоего; Самъ будь покровителемъ и порукою его моего обѣщанія, что я постараюсь исполнить Твои законы. Но поелику клевета мучительна; хотя перенесеніе ея доставляетъ великую награду, то онъ проситъ избавленія отъ нея и особенно отъ клеветы гордыхъ и сильныхъ, какъ ужаснѣйшей. Ибо неправда, получая силу отъ могущества, причиняетъ большій вредъ. По необходимости, какъ говоритъ *Евсевій,* проситъ, чтобы Богъ былъ покровителемъ его и какъ бы порукою, и хранителемъ его, соблюдая его поручительство, чтобы не подавалъ злоумышляющимъ на него клеветникамъ никакого повода. *Оригена:* Какъ клевещутъ злыя силы? онѣ сами сдѣлали своимъ убѣжденіемъ то, что я сталъ грѣшникомъ и онѣ же суть мои обвинители, слагая всю вину грѣховъ на меня. *Дидима:* Кто произвелъ судъ и правду, тотъ не предается обидчикамъ его: ибо Самъ Богъ принимаетъ его, какъ раба Своего во благо, и не позволяетъ гордымъ оклеветать его.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Опять здѣсь словомъ называетъ обѣщаніе, всегда, говоритъ, ожидаю отъ Тебя спасенія и конца обѣщанія сего. А выраженіе: исчезли—употребилъ для показанія сильнаго желанія.

правды Твоея. Изнемогло и ослабѣло, говоритъ, зрѣніе души моей, устремляясь къ помощи Твоей, которую, какъ я надѣюсь, Ты даруешь мнѣ, и къ обѣщанной Тобою правдѣ [1]).

124. *Сотвори съ рабомъ Твоимъ по милости Твоей, и оправданіемъ Твоимъ научи мя.* Сдѣлай, говоритъ, Господи, милость со мною рабомъ Твоимъ, поелику Ты милостивъ. Или окажи благодѣяніе мнѣ посредствомъ милости Твоей, помиловавъ меня, научи меня оправданіямъ Твоимъ [2]).

125. *Рабъ Твой есмь азъ: вразуми мя, и увѣмъ свидѣнія Твоя.*

126. *Время сотворити Господеви* (месть); *разориша законъ Твой.* Я, говоритъ, рабъ Твой, Господи; и когда Ты вразумишь меня, я познаю свидѣтельства Твои. Время Тебѣ, Господи, сдѣлать. Что? Отмщеніе (ибо сего недостаетъ здѣсь, что и должно подразумѣвать); поелику преступники закона разорили законъ Твой своимъ преступленіемъ [1]).

127. *Сего ради возлюбихъ заповѣди Твоя паче злата и топазія.* Поелику, говоритъ, беззаконники разорили законъ Твой, то посему я возлюбилъ его болѣе, нежели золото и дорогіе камни и великое богатство [2]).

---

[1]) Того же *Θеодорита*: Тотъ, кто дѣлаетъ столько добра, проситъ милости, гдѣ подъ именемъ ея умоляетъ о спасеніи, и не требуетъ награды, но проситъ человѣколюбія. *Дидима:* Въ числѣ щедротъ Божіихъ прилично поставляется и познаніе оправданій Его: ибо мы недостойны таковаго познанія, какъ ставшіе преступниками естественнаго закона; однако же, по милости Божіей, мы пріобрѣтаемъ оное. *Аполлинарія:* Видишь ли, что тѣ только научаются Богомъ закону, которые желаютъ служить Ему, отрекшись отъ другихъ служеній. Ихъ-то (Богъ) и вразумляетъ и сообщаетъ познаніе о Себѣ, чтобы мы не только читали, но и познавали смыслъ (закона).

[2]) *Θеодорита:* Всѣ люди суть рабы Божіи по природѣ; а по расположенности—тѣ только, которые съ любовію принимаютъ владычество Божіе. Къ числу послѣднихъ принадлежалъ пророкъ, когда называлъ себя рабомъ и просилъ, чтобы Онъ удостоилъ его вразумленія для познанія свидѣтельствъ Божіихъ. *Оригена:* Кто рабъ грѣха, тотъ не рабъ Божій. Итакъ, кто служитъ (Богу) во всякомъ дѣлѣ и разсужденіи, исполняя все, по слову Его, тотъ можетъ сказать: я рабъ Твой. Таковъ будучи пророкъ умоляетъ о вознагражденіи своего служенія симъ: вразуми меня; ибо разумѣніе подается Богомъ, или хранится у Бога, какъ въ сокровищницѣ. Такъ говоритъ: Духъ премудрости и разумѣнія и прочіе дары почиваютъ на немъ (Ис. 11, 2).

[1]) *Θеодорита:* Богъ, располагающій все вѣсомъ и мѣрою, весьма долго переноситъ грѣхи людей, а когда увидитъ, что злодѣянія чрезъ долготерпѣніе Его умножились, тогда въ приличное время посылаетъ наказаніе. То же самое сказываетъ и здѣсь: время, Владыко, востать на помощь обижаемыхъ; время Тебѣ, Господи, сдѣлать отмщеніе; ибо враги вообще попрали законъ Твой. А, по словамъ *Безъименнаго,* открываетъ призываніе новаго народа, сказывая: время сдѣлать призваніе народовъ; потому что, не принявшіе Твоего закона, т. е. обрѣзанные іудеи, разорили Его. Ибо во время, говоритъ, благопріятное Я послушалъ тебя и въ день спасенія Я помогъ тебѣ. *Дидима:* Разоряютъ законъ не тѣ, которые дѣлаютъ одно преступленіе, но различныя и многія и поощряютъ всѣхъ на многоразличные пороки, а особенно таковые суть народоначальники или учители. Тогда-то должно дѣлать правду и тщательно направлять жизнь свою къ благочестію.

[2]) *Θеодорита:* Они пренебрегали законъ Твой; а я почитаю заповѣди Твои болѣе достойными любви, нежели золото и драгоцѣнные камни. Ибо топазъ принадлежитъ къ числу дорогихъ камней; почему подъ однимъ топазовымъ камнемъ, который въ то время,

128. *Сего ради ко всѣмъ заповѣдемъ Твоимъ направляхся, всякъ путь неправды возненавидѣхъ.* Я, говоритъ, стремился, или простирался не къ той или къ другой какой-либо заповѣди, но вообще ко всѣмъ заповѣдямъ Твоимъ, Господи; притомъ простирался ко всѣмъ имъ, чтобъ угодить Тебѣ, давшему повелѣнія о нихъ. Тѣ, которые преступаютъ хотя одну изъ нихъ, оскорбляютъ Тебя. Далѣе, я не только простирался ко всѣмъ заповѣдямъ Твоимъ, но и ненавидѣлъ путь порока; такъ какъ тотъ, кто любитъ заповѣди Божіи, по необходимости ненавидитъ всякое зло, какъ противное заповѣдямъ; и добродѣтель съ порокомъ несогласны и такъ несходны, какъ свѣтъ со тьмою, и здоровье съ болѣзнію и то и другое не можетъ находиться въ одномъ лицѣ [1]).

129. *Дивна свидѣнія Твоя; сего ради испыта я душа моя.* Удивительны, продолжаетъ, заповѣди Твои, Господи; да и какъ не удивительны онѣ, когда изъ нихъ можно научиться добродѣтели всякаго рода и когда онѣ прогоняютъ всякій видъ зла, по словамъ Дидима? Посему душа моя не просто испытала ихъ, но изслѣдовала, то есть, во всей возможной полнотѣ и подробности [2]).

должно думать, предпочитали другимъ, заключилъ всѣ. По словамъ *Никиты,* этотъ камень весьма прозраченъ и зеленоватъ, находится же въ Топазѣ-городѣ Индѣйскомъ; а будучи стираемъ на аптекарскомъ брускѣ, не даетъ краснаго сока по цвѣту, но молочный, и можетъ наполнить столько чашей, сколько угодно тому, кто его третъ и не уменьшается ни въ вѣсѣ, ни въ объемѣ, что и странно. Мать Птоломея, когда переводъ Божественнаго Писанія былъ оконченъ, увидѣвъ этотъ камень, почувствовала столь пріятное удивленіе, что, собравъ его, имѣла къ нему уваженіе. *Другіе* говорятъ, что топазъ имѣетъ цвѣтъ золота; почему Давидъ и причислилъ его къ золоту. *Аѳанасія:* Сіи слова соотвѣтствуютъ слѣдующимъ: благъ мнѣ законъ устъ Твоихъ паче тысячъ злата и сребра, и симъ: прими вразумленіе, а не сребро и познаніе болѣе злата испытаннаго (Прем. 8, 10); ибо лучше премудрость, нежели камни многоцѣнные, и все дорогое не стоитъ ея. *Оригена:* Это: посему, связываетъ съ словами: время сотворить, такъ: поелику время сдѣлать отомщеніе разоряющимъ законъ Твой, Господи; то посему, боясь, чтобы не пострадать въ сіе время отъ Твоей мести, я возлюбилъ заповѣди Твои паче всѣхъ драгоцѣнностей.

[1]) *Никиты:* Достойно удивленія сказанное: ко всѣмъ заповѣдямъ Твоимъ я направлялся; ибо это свойство совершенства; а засимъ слѣдуетъ ненависть ко всякому пути неправедному, такъ какъ всякая добродѣтель прогоняетъ противуположный ей порокъ; причемъ не возможно было бы и любить всякій путь неправедный и заповѣди, но изъ двухъ сихъ одно что-либо. Что же значитъ: направлялся? На сіе отвѣчаютъ *Евсевій* и *Оригенъ:* Человѣческая душа, исполняющая слово сіе, подвержена злу. Итакъ, падши въ порокъ, и извратившись, имѣетъ нужду въ исправленіи. А исправиться душѣ здѣсь въ точности безъ исполненія всѣхъ заповѣдей невозможно; если же душа искривившись такъ будетъ взята, она заповѣдями болѣе не исправится, но огнемъ или тьмою, или чѣмъ-либо другимъ еще болѣе непріятнымъ. Слова Киринейскаго *Синесія:* Сопротивленіе всякому злу есть стремленіе ко всякой добродѣтели.

[2]) Другіе, говоритъ *Ѳеодоръ,* уважаютъ много золото и камни, а я почитая удивительнымъ и единственнымъ добромъ Божественныя повелѣнія, къ нимъ имѣю стремленіе и храню ихъ болѣе всякаго сокровища. И поелику они, по словамъ *Оригена,* заключаютъ въ себѣ много мыслей, то посему я никакъ-нибудь внимаю имъ, но съ напряженіемъ изслѣдываетъ ихъ душа моя, доколѣ не пріобрѣту чрезъ разумѣніе ихъ чистѣйшую истину. *Златоустъ* вмѣстѣ съ *Ѳеодоритомъ:* Давидъ не напрасно возлюбилъ

130. *Явленіе словесъ Твоихъ просвѣщаетъ и вразумляетъ младенцы.* Изъясненіе и раскрытіе, говоритъ, словъ Твоихъ, Господи, просвѣщаетъ и вразумляетъ даже самыхъ отроковъ и неразсудительныхъ по возрасту; а тѣмъ болѣе просвѣщаетъ людей, имѣющихъ способность ума и разсудительности. Или просвѣщаетъ младенцевъ по уму, или увѣровавшихъ изъ язычниковъ, какъ новонасажденныхъ и младенцевъ въ разсужденіи богопознанія, или, просто сказать, просвѣщаетъ новый народъ [1]).

131. *Уста моя отверзохъ, и привлекохъ духъ; яко заповѣдей Твоихъ желахъ.* Уста, говоритъ, души моей, то есть, по Өеодориту, разумъ мой я закрылъ для злыхъ помысловъ и открылъ для добрыхъ мыслей; почему и привлекъ къ себѣ духъ разумѣнія и даръ премудрости. А глаголы: я сильно желалъ, прилежно изслѣдовалъ и сильно надѣялся и подобные имъ употребляемые Давидомъ, которые (на греч. языкѣ) сложны съ предлогами, выражаютъ напряженность и чрезвычайность, т. е., я желалъ заповѣдей Твоихъ чрезмѣрно, испытывалъ заповѣди Твои много, уповалъ на заповѣди Твои сильно [1]).

132. *Призри на мя и помилуй мя по суду любящихъ имя Твое.* Всякій человѣкъ постоянно нуждается въ милости Божіей; почему Давидъ здѣсь говоритъ: призри на меня, искушаемаго и скорбя-

---

ихъ; ибо они достославны и могутъ привлечь и возбудить къ любви способныхъ видѣть.

[1]) *Акила* вмѣсто: явленіе словъ Твоихъ, перевелъ: отверстіе словъ, *Симмахъ:* Дверь словъ Твоихъ. Твоимъ свѣтомъ, говорятъ *Өеодоритъ* и *Евсевій,* будучи озаряемъ, я получилъ такое знаніе заповѣдей Твоихъ, какъ бы посредствомъ двери свидѣнія и перваго отверстія и преподанія словъ Твоихъ, что случилось когда явился Христосъ; ибо Онъ пришелъ исполнить законъ и пророковъ и всѣ заключающіяся въ нихъ тайны раскрылъ; въ иномъ исполняя пророчества самымъ дѣломъ, въ другомъ разъясняя законъ, чтобы видѣли въ немъ уже не письмена и тѣнь, но духъ, почему, по *Златоусту,* и говорилъ объ Апостолахъ: исповѣдываюсь Тебѣ, Отче, что Ты утаилъ сіе отъ премудрыхъ и разумныхъ и открылъ то младенцамъ. *Аөанасій:* Подъ младенцами можешь разумѣть находящихся въ невѣдѣніи и подобныхъ младенцамъ. Ихъ-то, говоритъ, насыщаетъ слово Твое разумѣніемъ. *Өеодорита:* Архіерею повелѣно было носить въ словѣ явленіе и истину. Сіе-то явленіе просвѣщаетъ и вразумляетъ младенцевъ.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Итакъ, должно держаться духовнаго порядка, во-первыхъ любомудріемъ въ дѣйствіяхъ очистить себя, потомъ открыть уста разума и привлечь духъ, затѣмъ отрыгнуть слово благое и изрекать премудрость совершенную для совершенныхъ. Святаго *Нила:* Когда мы на подобіе малой ласточки раскроемъ уста разума, то благодать Господня пришедши подаетъ пищу, какъ нѣкоему разинувшему ротъ птенцу. По словамъ *Григорія* Нисскаго и *Василія,* устами души можетъ быть сила разума ея, который посредствомъ мышленія произноситъ разумное слово. Итакъ пророкъ, чтобы не возвѣщалъ отъ одного своего разумѣнія, но слова, подаваемыя ему отъ Бога, для слова Божія отверзаетъ уста, чтобы чрезъ отверстіе устъ принять слово. А сказать ли: принять слова, или привлечь духъ,—въ томъ нѣтъ различія, потому что слова Господа суть духъ и жизнь. А на то, что онъ чрезъ уста привлекъ отъ Бога Духъ, онъ привелъ и доказательство, сказавъ: ибо заповѣдей Твоихъ я желалъ; такъ какъ самое желаніе заповѣдей привлекаетъ и притягиваетъ духъ, прилетающій ко всѣмъ, желающимъ заповѣдей. *Оригена:* Итакъ награда, подаваемая отъ Духа, есть изъясненіе на исполненіе заповѣдей Божіихъ.

*

щаго, и помилуй меня по суду, т. е. по опредѣленію и постановленію Твоему касательно любящихъ Тебя, т. е. какъ Ты судилъ и постановилъ помиловать ихъ и помочь имъ, и особенно когда они находятся въ скорбяхъ и искушеніяхъ[1]).

133. *Стопы моя направи по словеси Твоему; и да не обладаетъ мною всякое беззаконіе.* Исправь, говоритъ, Господи, и уровняй путь жизни моей по пути божественнаго закона Твоего. И да не поработитъ меня всякое беззаконіе, чтобы я дѣлалъ его; такъ какъ, по слову Господа, всякъ творящій грѣхъ—есть рабъ грѣха (Іоан. 8, 34). Или пусть не возобладаетъ мною беззаконный человѣкъ и не сдѣлаетъ меня рабомъ своимъ. Всякое же беззаконіе значитъ, какое бы ни было, иначе сказать: никакое беззаконіе да не овладѣетъ мною[2]).

134. *Избави мя отъ клеветы человѣческія, и сохраню заповѣди Твоя.* Избавь, говоритъ, меня, Господи, чтобы ни другіе люди не клеветали на меня, ни я на нихъ; потому что клевета есть вещь тяжкая и несносная и въ малодушныхъ часто производитъ отчаяніе и не признаніе всевышняго Промысла Божія. За сіе освобожденіе отъ клеветы Давидъ обѣщаетъ принесть въ воздаяніе Богу храненіе заповѣдей Его. Или можно понимать и иначе. Избавь меня, Господи, отъ клеветы, которая возмущаетъ меня, и я сохраню заповѣди Твои; такъ какъ клевета обыкновенно препятствуетъ мало-

[1]) Слова *Θеодорита:* Желаетъ получить благоволеніе Божіе не просто, но какъ свойственно Богу подавать милость любящимъ Его. Ибо какъ Ты, говоритъ, судилъ, и сдѣлалъ опредѣленіе призрѣть и удостоить великаго вниманія любящихъ имя Твое, которое выше боящихся; такъ удостой и меня таковаго же вниманія, и такой же милости съ тѣмъ же постановленіемъ и одинаковымъ судомъ. Ибо какъ, по словамъ *Тимоθея,* изъ числа милуемыхъ Богомъ одни получаютъ милость чрезъ покаяніе, вновь отступая отъ грѣховъ и исповѣдываясь въ нихъ, а другіе, какъ успѣвавшіе и стремящіеся къ самому концу добродѣтели; то посему онъ проситъ милости, не по суду кающихся, но по добродѣтели успѣвшихъ; почему и смѣло является предъ Господомъ, ибо говоритъ: призри на меня.

[2]) *Θеодорита:* Когда мы приносимъ и отъ себя усердіе, и Богъ подаетъ помощь и направляетъ шествія, тогда грѣхъ не имѣетъ силы и мѣста. *Василія:* И ты путешественникъ и уподобляешься молящемуся: стопы моя направи. Смотри, чтобы не совратиться съ пути, не уклониться на право, или на лѣво. Иди царскимъ путемъ. *Евсевія:* Мы должны предпринять добрый путь и начать его; а Божіе дѣло направлять шествующихъ: ибо когда Онъ будетъ управлять путемъ и располагать нашимъ поведеніемъ, то онъ совершится по закону Его, и никакой грѣхъ не возобладаетъ нами; такъ какъ, по словамъ *Аполлинарія,* слово Божіе направляетъ стопы мои и я иду отъ зла и незнанія къ добродѣтели и познанію истины. Замѣть, что на сіе говорятъ *Θеодоритъ* и *Евсевій:* Что мы приносимъ отъ себя усердіе къ добру и начинаемъ идти хорошимъ путемъ, то говорятъ, держась не строгаго смысла. А говоря точнѣе, должны сказать, что Богъ Самъ начинаетъ, Самъ совершаетъ всякое добро, и Самъ укрѣпляетъ Своею благодатію волю и стремленіе наше къ желанію добра; почему и Павелъ въ удостовѣреніе сего говоритъ: Начавшій въ васъ доброе дѣло, будетъ довершать оное даже до дня Іисусъ Христова (Фил. 1, 6); и еще: Богъ производитъ въ васъ и хотѣніе и дѣйствіе, по Своему благоволенію (Фил. 2, 13); и Соломонъ: хотѣніе уготовляется отъ Господа (Прит 8, 35). И Господь сказалъ: безъ Меня не можете дѣлать ничего (Іоан. 15, 5).

душнымъ и маловѣрнымъ хранить заповѣди Божіи[1]).

135. *Лице Твое просвѣти* (яви) *на раба Твоего, и научи мя оправданіемъ Твоимъ.* Яви, говоритъ, Господи, мнѣ надзирающую Твою силу, то есть, воззри на меня и научи меня оправданіямъ Твоимъ; ибо если Ты не научишь меня, я самъ собою не могу познать ихъ. Можно понимать и иначе, согласно съ Кирилломъ и Аѳанасіемъ. Лице Отца есть Сынъ: видѣвшій, говоритъ, Меня, видѣлъ Отца (Іоан. 14, 9); такъ какъ Онъ назывался и образомъ Отца. Итакъ, Давидъ проситъ Отца, чтобы явилъ Сына Своего воплощеннымъ, Который, по вочеловѣченіи Своемъ, имѣетъ научить его оправданіямъ евангелія тѣмъ способомъ, которымъ Онъ поставитъ ихъ въ законъ [1]). Или Давидъ въ лицѣ новаго народа проситъ Отца, чтобы послалъ Сына Своего къ нему научить его евангельскимъ Своимъ повелѣніямъ.

136. *Исходища водная* (потоки водъ) *изведостѣ очи мои* [2]), *понеже не сохранихъ закона Твоего.* Исходищами водными называютъ рвы и ямы, производимые водою. Итакъ, Давидъ говоритъ, что глаза мои отъ слезъ упали и углубились, т. е. изсохли отъ истеченія множества слезъ. По какой причинѣ? По той, говоритъ, что беззаконные люди не хранятъ закона Твоего, Господи; я всю ночь плакалъ, оплакивая сихъ несчастныхъ. Можно разумѣть сіи слова и объ Іудеяхъ, которые противозаконно умертвили Христа: ихъ-то оплакиваетъ Давидъ какъ единоплеменниковъ своихъ[3]).

---

[1]) *Другой* говоритъ: Нѣтъ болѣзни душевной, которая была бы тягостнѣе клеветы, за вѣру ли, или за жизнь клевещутъ на кого-либо; почему и написано: клевета обноситъ мудраго (Ек. 7, 8); и никто не можетъ презирать ее, кромѣ того, кто взираетъ, подобно Сусаннѣ, на Бога, Который одинъ можетъ и отъ бѣдъ избавить, и людей удостовѣрить, и душу утѣшить надеждою. Надобно знать, замѣчаетъ *Ѳеодоритъ,* что и Владыка Христосъ назвалъ достойными удивленія и блаженными тѣхъ, которыхъ поносятъ и злословятъ: блаженны вы, когда будутъ поносить васъ, и всячески злословить васъ неправедно за Меня; при томъ повелѣваетъ и молиться, чтобы не пасть въ искушеніе. Съ сими евангельскими словами согласна и молитва пророка: онъ, по словамъ *Безыменнаго,* молится о избавленіи отъ клеветы, и за сію свободу обѣщаетъ награду, или лучше, въ благодарность—храненіе заповѣдей. Итакъ, сколь великъ даръ, столь велико и воздаяніе. А *Кириллъ* вмѣстѣ съ *Аѳанасіемъ* клеветою называетъ еретическое ученіе и ученіе мудрыхъ вѣка сего. А человѣками не собственно могутъ быть названы, по словамъ *Дидима,* діаволъ и злыя силы его, отъ клеветы которыхъ можетъ избавить только одинъ Богъ.

[1]) *Ѳеодорита:* Божество безтѣлесно, просто, и несложно; но Божественное Писаніе выражается о Немъ довольно тѣлеснымъ образомъ и грубо, примѣняясь въ словахъ къ природѣ человѣческой. Итакъ, явленіе лица Божія должно принимать за прекращеніе печальныхъ обстоятельствъ и подаяніе благъ.

[2]) Зигабенъ читалъ: «чрезъ (въ) потоки водъ впали (истощили) очи мои». Въ словѣ διεξόδους онъ читалъ διὰ какъ отдѣльный предлогъ.

[3]) *Ѳеодорита:* И это апостольскій законъ стану, говоритъ, оплакивать многихъ, прежде грѣшившихъ и не покаявшихся, и (такъ и Апостолъ) кто немощенъ, съ которымъ бы я не чувствовалъ немощи? И еще: когда одинъ членъ страждетъ, то страдаютъ съ нимъ всѣ члены. Итакъ, пророкъ, опла-

137. *Праведенъ еси, Господи, и правы суды Твои.* По словамъ Евсевія, сіи слова: праведенъ Ты, Господи, и правы суды Твои прилично и полезно всегда имѣть въ умѣ и произносить при каждомъ (несчастномъ) случаѣ и вѣрить онымъ и исповѣдывать оные предъ другими; имѣя ихъ въ умѣ, мы не смутимся при видѣ чего-либо, бывающаго по допущенію Божію, вѣря, что все допускаемое Богомъ, бываетъ по праведному суду Его.

138. *Заповѣдалъ еси правду свидѣнія Твоя, и истину зѣло.* Ты, говоритъ, Господи, повелѣлъ людямъ хранить Твои заповѣди, потому что онѣ суть дѣйствительная правда и истина. Или говоритъ, что Ты, Господи, далъ въ повелѣніяхъ Твоихъ свидѣтельства весьма праведныя и истинныя; потому что законъ воздаетъ каждому должное, и добродѣтельному и грѣшнику; почему Онъ истиненъ въ обѣщаніяхъ Своихъ [1]).

139. *Истаяла мя есть ревность Твоя, яко забыша словеса Твоя врази мои.* Когда, говоритъ, Тебя презираютъ, Господи, я истаеваю и разрушаюсь отъ ревности, овладѣвающей мною по причинѣ презрѣнія къ Тебѣ. Или говоритъ, что праведный гнѣвъ Твой по причинѣ пренебреженія заповѣдей Твоихъ изсушаетъ и истребляетъ меня; потому что беззаконные люди забыли заповѣди Твои и не упражняются въ нихъ, которые потому только и сдѣлались врагами моими [1]).

140: *Разжжено слово Твое зѣло, и рабъ Твой возлюби е.* Законъ, говоритъ, Твой, Господи, весьма чистъ и непороченъ, какъ чисто раскаленное и расплавленное въ горнилѣ золото. И въ 11-мъ псал-

---

живая беззаконія другихъ, производитъ дѣла, принадлежащія совершенству евангельскому. Его глаза источали струи водъ; ибо потоками водъ называетъ изобиліе слезъ, говоря какъ бы такъ: рѣкою проливалъ я слезы, видя беззаконія людей. Замѣть, что у другихъ написано въ первомъ лицѣ: я не сохранилъ, т. е. согрѣшивъ противъ закона Твоего; почему плачу и рыдаю. Быть можетъ также въ словахъ: διεξόδους ὑδάτων (потоки водъ) предлогъ: διὰ долженъ быть не въ сложности, но въ сочиненіи, чтобы вышла мысль такая: по причинѣ потоковъ водъ, т. е. слезъ, впали и изсохли глаза мои.

[1]) *Θеодорита:* Праведно, Владыко, Ты распоряжаешь всѣмъ, когда и о людяхъ печешься, и желая сдѣлать ихъ дѣлателями правды, Ты и законъ далъ имъ, и преступникамъ его свидѣтельствуешь, какое понесутъ они наказаніе, и хранителямъ его обѣщаешь воздать блага, и утверждаешь обѣщанія свои самымъ дѣломъ; ибо это значатъ слова: истину сильно. *Дидима:* Посему правы суды Твои; поелику, будучи праведенъ, Ты судишь всѣмъ, принявшимъ суды Твои по самымъ правымъ уставамъ правды. Сіи слова: праведенъ Ты, Господи, и правы суды Твои, по преданію исторіи произносилъ царь Маврикій, при избіеніи какъ жены его, такъ и каждаго изъ дѣтей его (предъ его глазами непріятелемъ).

[1]) *Θеодорита:* Пророкъ и оплакиваетъ живущихъ въ беззаконіяхъ и, видя Законодателя въ презрѣніи, справедливо негодуетъ. Такая ревность сдѣлала извѣстнымъ и Финееса, она сдѣлала приснопамятнымъ и великаго Илію, который говорилъ: ревнуя *я*, ревную по Господѣ Вседержителѣ. Отъ нея сгаралъ и Божественный Стефанъ, при обличеніи іудейскаго невѣрія. Будучи исполненъ ею и Боговдохновенный Павелъ произноситъ къ Коринѳянамъ сіи трогательныя слова: ибо я ревную по васъ ревностію Божіею,—и еще: кто соблазнится, за котораго бы я не воспламенялся?

мѣ сказано: слова Господа—слова чистыя, сребро разжженное. Далѣе, возлюбилъ, говоритъ, законъ Твой только тотъ, кто рабъ, или угодникъ Твой, и кто покланяется Тебѣ со страхомъ [1]).

141. *Юнѣйшій азъ есмь и уничиженъ; оправданій Твоихъ не забыхъ.* По преданію Давидъ былъ моложе другихъ братьевъ своихъ, почему оставленъ былъ безъ вниманія и отцемъ своимъ за малолѣтство и молодость своего возраста во время пребытія Самуила для помазанія его въ царя, какъ изъясняетъ Ѳеодоритъ. Давидъ былъ юнѣе и Саула, почему и уничиженъ за нихъ былъ. Но не смотря на сіе, этотъ уничиженный болѣе всѣхъ ихъ помнилъ заповѣди Божіи. Можно, впрочемъ, думать, что сіе сказывается отъ лица новаго народа христіанскаго, который хотя и былъ уничиженъ или презрѣнъ старѣйшимъ родомъ еврейскимъ, однакожъ сохраняетъ древній законъ болѣе сего народа (Еврейскаго), т. е. нравственную часть закона, содержащую десятословіе, а не обрядовую, заключающую въ себѣ постановленія о жертвахъ и очищеніяхъ [1]).

142. *Правда Твоя правда во вѣкъ, и законъ Твой истина.* Правда Твоя, Господи, продолжаетъ, есть правда вѣчная и правда въ собственномъ смыслѣ. Ибо кого Ты хотѣлъ оправдать вѣчно, того праведно и дѣйствительно оправдаешь. Человѣческая правда не есть собственно правда; потому что она временна и весьма часто измѣняется и не имѣетъ справедливаго и прямаго основанія; а законъ Твой есть дѣйствительная истина; ибо весьма вѣренъ въ словахъ Своихъ. Подъ истиною можно понимать и правоту, то есть прямизну, согласно съ сими словами: праведенъ Ты, Господи, и правы суды Твои, то есть прямы и истинны. И въ 16-мъ псалмѣ сказа-

[1]) По словамъ *Григорія* Богослова и Божественнаго *Кирилла,* кто воспламененъ въ сердцѣ своемъ при открытіи ему (Богомъ) смысла Писаній, чистыми и разжженными и пламенными и ничего водянаго и хладнаго въ себѣ не заключающими словами Божіими, тотъ имѣетъ умъ Христовъ. А у кого слово Божіе, дѣлающее любящихъ его горящими Духомъ, не пламенно и не разжженно, тотъ хладенъ и мертвъ; ибо и Господь сказалъ, что по причинѣ умноженія беззаконія охладѣетъ любовь многихъ. *Оригена:* Законъ Божій безъ примѣси, какъ разжженный самымъ Духомъ; почему ни потворства, ни насмѣшки въ себѣ не имѣетъ, но ясно обличаетъ согрѣшающихъ, сильно стѣсняетъ нерадивыхъ. Ибо живо слово Божіе и дѣйственно и острѣе всякаго меча обоюду остраго. Сіе-то и мы, какъ рабы Божіи, возлюбимъ не подделывая его, но чистымъ произнося, какъ получили изъ горнила Духа. *Безъименнаго:* Какъ должно понимать слова Божіи? Что онѣ испытаны, что въ Писаніяхъ ни одинъ слогъ не брошенъ какъ-нибудь и напрасно; но что онѣ таковы въ Писаніи, какъ разжженное сребро. Потому-то и Спаситель учитъ насъ не пренебрегать ни одною чертою, написанною въ Писаніи, сказывая: ни одна іота, или ни одна черта изъ закона не прейдетъ безъ того, чтобы не исполнилось все.

[1]) *Ѳеодора:* Юнѣе былъ и новый народъ по началу обученія словамъ Божіимъ и уничиженъ по смиренію своему. Таковы свойства богочтеца, смиряющагося въ настоящей жизни, и многими людьми презираемаго по причинѣ ненадменнаго и кроткаго нрава и поведенія жизни.

но: Суды Господни истинны, оправданы (всѣ) въ совокупности [1]).

143. *Скорби и нужди обрѣтоша мя, заповѣди Твоя—поученіе мое.*

144. *Правда свидѣнія Твоя во вѣкъ* (вѣчна): *вразуми мя и живъ буду.* Въ скорбяхъ, говоритъ, и бѣдствіяхъ, которыя постигли меня, я поучался въ заповѣдяхъ Твоихъ, Господи, которыя, по словамъ Безъименнаго, утѣшали меня и облегчали печаль мою. И сіи заповѣди Твои суть правда вѣчная, какъ сказано выше, что Давидъ повторяетъ часто въ похвалу и славу Божественному закону. Посему, говоритъ далѣе, вразуми меня, Господи, Твоими заповѣдями, чтобы чрезъ вразумленіе сіе я могъ жить истиною; такъ какъ тѣ, которые не бываютъ вразумляемы Тобою, Господи, не живутъ истинно въ добродѣтеляхъ и божественной благодати Твоей, но живутъ худо—во грѣхахъ [1]).

145. *Воззвахъ всѣмъ сердцемъ моимъ; услыши мя, Господи: оправданія Твоя взыщу.* Во время скорби моей, я, говоритъ, взывалъ къ Тебѣ, Господи, и не просто взывалъ, но всѣмъ сердцемъ моимъ. Посему услыши меня, ибо когда Ты услышишь меня, я буду искать оправданій Твоихъ прилежно [2]).

146. *Воззвахъ Ти: спаси мя, и сохраню свидѣнія Твоя.* Давидъ повторяетъ вышесказанное и здѣсь, чтобы усилить прошеніе свое и увѣрить въ обѣщаніи своемъ: спаси меня, говоритъ, Господи, какъ находящагося въ опасности отъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ; а въ воздаяніе за спасеніе сіе я сохраню заповѣди Твои.

147. *Предварихъ въ безгодіи* (предупредилъ преждевременно) *и воззвахъ; на словеса Твоя уповахъ.*

---

[1]) Божественнаго *Кирилла:* Правдою назвалъ новую и евангельскую проповѣдь которой законъ былъ предначертаніемъ. *Θеодорита:* Кто покоренъ человѣческимъ законамъ, тотъ и въ настоящей жизни (часто) не получаетъ отъ законодателей почести; а кто послѣдуетъ Божественнымъ заповѣдямъ, тотъ за свои труды получаетъ въ награду вѣчную жизнь. Притомъ законы человѣческіе не всѣ безъ исключенія справедливы: а законъ Божій сіяетъ истиною, почему прилично сказано: правда Твоя—во вѣкъ, и законъ Твой истина. *Евсевія:* У Бога правда судитъ и Онъ воздаетъ по праведному суду ея; почему и сказано: правда Твоя—правда во вѣкъ. Ибо (Богъ) непреложенъ и неизмѣненъ и, будучи источникомъ и виновникомъ правды, Онъ не можетъ иногда имѣть ее, а иногда не имѣть. Потому-то и законъ, почитавшійся у іудеевъ за истину, не былъ истина, но только образъ, а для насъ, обратившихся ко Господу, онъ уже не образъ но истина.

[1]) *Θеодорита:* Это (т. е. скорби) сопряжено съ любителями добродѣтели. Впрочемъ, поучаясь заповѣдямъ, я изучаюсь мужеству и переношу все печальное великодушно. *Аѳанасія:* Свидѣтельства, которыя Ты далъ мнѣ, какъ полезныя не на короткое время, суть правда во вѣкъ и оправдываютъ приступающаго къ нимъ съ любовію. *Дидима:* Во всемъ этомъ пророкъ ищетъ у Бога вразумленія—дара Божія самаго необходимаго, и говоритъ: вразуми меня, чтобы я могъ жить. Ибо въ ту блаженную жизнь безумный, или несмысленный не входитъ; но должно просить вразумленія у Бога, подающаго просящимъ Его о томъ всею душею.

[2]) Взываніемъ опять выражаетъ пламенность души; почему и прибавилъ: всѣмъ сердцемъ моимъ. Такъ и Моисей взывалъ въ молчаніи, и, когда онъ молился въ мысляхъ, Богъ сказалъ: почто ты взываешь ко Мнѣ?

Прежде нежели пришелъ назначенный часъ утра, я, говоритъ, предупредивъ его, всталъ въ преждевременный часъ ночи и, вставъ, прежде нежели поднялись другіе люди, я взывалъ къ Тебѣ, Господи, я уповалъ на слова Твои, внушенныя слуху сердца моего Духомъ Твоимъ Святымъ; а сіи слова суть тѣ, которыя обѣщалъ Богъ Давиду, сказывая: воззоветъ ко Мнѣ, и услышу его (Пс. 90, 15 [1]).

148. *Предваристѣ* (ускоряли) *очи мои ко утру, поучитися словесемъ Твоимъ.* Предупреждали, говоритъ, глаза мои день во время утреннее, чтобы мнѣ научиться закону Твоему, Господи: ибо преждевременно и въ полночь онъ молился, а утромъ разсуждалъ о законѣ Божіемъ[1]).

149. *Гласъ мой услыши, Господи, по милости Твоей, по судьбѣ Твоей живи мя.*

150. *Приближишася гонящіи мя беззаконіемъ* (къ беззаконію); *отъ закона же Твоего удалишася.* Услыши, говоритъ, Господи, голосъ мой[2]) по милости Твоей, т. е. какъ Ты милостивъ, и устрой мою жизнь, какъ того требуетъ законъ Твой, т. е. сдѣлай, чтобъ я жилъ согласно съ закономъ. А тѣ, говоритъ, которые преслѣдуютъ меня, чѣмъ болѣе приближаются къ беззаконію, тѣмъ болѣе удаляются отъ закона Твоего. Нѣкоторые, впрочемъ, списки содержатъ: ἀνομίαν, что подаетъ такую мысль, что враги мои приблизили ко мнѣ беззаконіе свое, и едва не уловили меня, злоумышляя сіе[3]).

---

[1]) Слова *Златословеснаго* вмѣстѣ съ *Ѳеодоритовыми:* Странно, что Давидъ, не смотря на то, что былъ царь и погруженъ въ безчисленныя заботы и кромѣ сихъ заботъ принимавшій на себя и подвиги воинскіе, не только до восхожденія солнца приносилъ молитвы Богу, но и въ полночь, не ожидая пѣнія пѣтуховъ. Такъ онъ любилъ Творца своего Бога. Такъ усердно просилъ отъ Него помощи. *Другой же*, т. е. *Никита*, говоритъ: Не удивительно, если старецъ, уже не возмущаемый плотскими пожеланіями предается подвигу богопочтенія; но удивительно то, когда молодой человѣкъ попираетъ юношескія страсти и поспѣшаетъ преждевременно съ желаніемъ побѣдить юность старческимъ образомъ мыслей. Тогда о таковомъ я могу сказать, что онъ духовно сдѣлалъ предупрежденіе времени. *Дидима:* Безвременное (полночь) особенно сопровождается самыми сильными нападеніями со стороны мысленныхъ враговъ: потому что самая темнота способствуетъ всякому гнусному и скверному и неприличному дѣйствію; но пророкъ говоритъ, что онъ предупреждалъ, т. е. поспѣшалъ и взывалъ въ молитвѣ къ Богу. Такъ онъ оградилъ себя, надѣясь на слова, сказанныя Богомъ: онъ на Меня уповалъ, Я избавилъ его.

[1]) *Ѳеодорита:* Давидъ не только во время сладкаго сна, но и утромъ размышлялъ о словахъ Божіихъ, хотя былъ и царь. А мы и находясь въ бѣдности и не имѣя никакой заботы проводимъ ночь, ворочаясь на одрѣ, и даже не приносимъ хвалы Подателю благъ съ наступленіемъ дня.

[2]) Того же *Ѳеодорита:* Почти такъ говоритъ Давидъ: Ты имѣешь много способовъ, почему можешь оживотворить и недостойныхъ жизни: услышь меня по милости Твоей. И тотъ, кто изобиловалъ столь многими благами, проситъ удостоенія милости, и не неопредѣленно проситъ милости, но по суду полезному.

[3]) Далеки отъ законовъ Божіихъ тѣ, которые покушаются вести съ праведникомъ брани, сказываетъ *Ѳеодоритъ*; ибо отвергающійся васъ, Меня отвергается (Лук. 10, 16); и еще: Я буду врагъ врагомъ твоимъ и противникъ противникомъ твоимъ (Исх. 23, 22). *Оригена:* Изъ сихъ словъ научаемся и познаемъ, чему подвергнется гонитель праведника: ибо чѣмъ бо-

151. *Близъ еси Ты, Господи.* И въ другомъ мѣстѣ говоритъ тотъ же Давидъ: Близокъ Господь ко всѣмъ, призывающимъ Его (Пс. 144, 18); у Іереміи сказалъ: Богъ приближающійся, а не Богъ издалека (Іер. 23, 23); и еще: небо и землю не Я ли наполняю, говоритъ Господь? (Іер. 23, 24) и у Исаіи: еще ты будешь говорить, какъ Я скажу: вотъ Я здѣсь (Ис. 58, 9). Итакъ, Богъ приближается и близокъ, но къ кому? Къ приближающимся и близкимъ къ Нему; потому что праведники приближаются къ Богу посредствомъ успѣха и восхожденія въ добродѣтеляхъ; а грѣшники удаляются отъ Бога, о которыхъ и сказано: се удаляющіеся отъ Тебя погибнутъ (Пс. 72, 27)[1].

И вси путіе Твои истина. Всѣ, говоритъ, заповѣди Твои, Господи, истинны и вѣрны. Или всѣ промышленія, которыми Ты, управляешь міромъ, истинны. Или всѣ суды и постановленія Твои истинны и непогрѣшительны и прямы и праведны.

152. *Исперва познахъ отъ свидѣній Твоихъ, яко во вѣкъ основилъ я еси.* Сперва, говоритъ, изъ самыхъ свидѣтельствъ Твоихъ, Господи, узналъ я, что Ты утвердилъ ихъ вѣчно, и какъ только я началъ понимать ихъ, я узналъ, что Ты сдѣлалъ ихъ непоколебимыми, и никто не можетъ уничтожить, или разрушить ихъ, ибо хотя многія и кажутся уничтоженными Евангеліемъ, но онѣ уничтожены только по внѣшнему и въ тѣхъ письменахъ, которыя содержали тѣнь, а не по сокрытому въ нихъ духовному смыслу[1]).

153. *Виждь смиреніе мое, и изми мя: яко закона Твоего не забыхъ.* Воззри, говоритъ, Господи, на испытываемое мною бѣдствіе, и избавь меня отъ искушенія; потому что я терплю бѣдствіе за законъ Твой, и опять повторяетъ: я не забылъ его; я не позволилъ се-

---

лѣе приближается къ праведнику съ своимъ гоненіемъ, тѣмъ болѣе удаляется отъ закона Божія, а по мѣрѣ удаленія отъ закона, удаляется и отъ жизни.

[1]) Другой, т. е. *Никита:* Богъ приближается дѣйствіемъ творенія и промышленія. Но если не постараемся и мы приблизиться къ Нему соразмѣрнымъ произволеніемъ и совершенствомъ, то не получимъ пользы отъ Его близости. Посему грѣшники далеки отъ Бога.

[1]) По словамъ *Златоуста* и *Өеодорита,* свидѣтельствами называетъ небо и землю: пойди, говоритъ, и поставь имъ свидѣтелями небо и землю. Потому-то и Великій Моисей въ началѣ пѣсни говоритъ: внимай небо, и я стану говорить; и да слышитъ земля слова устъ моихъ. А какъ небо и земля пребываютъ во вѣкъ, то и заповѣди Божіи вѣчны. Ибо къ нимъ, говоритъ, ничего нельзя приложить, и отъ нихъ нельзя чего-либо убавить (Вт. 11, 30). И Господь говоритъ: небо и земля прейдутъ, но слова Мои не прейдутъ; въ нихъ-то всегда видѣнъ Промыслъ Божій: ибо все идетъ въ великомъ порядкѣ. Изъ нихъ, говоритъ, я узналъ въ точности, что Ты близокъ и присущъ всему случающемуся и никакое дѣйствіе не скрывается предъ Тобою. *Оригена:* Съ самаго начала, какъ только я началъ упражняться въ богопочтеніи, я получилъ познаніе изъ Твоихъ свидѣтельствъ; ибо при помощи размышленія о прѣданныхъ свидѣтельствахъ я просвѣщался и познавалъ, что свидѣтельства Свои Ты основалъ во вѣкъ; такъ какъ слово Твое, которое есть премудрость и Сынъ Твой, есть основаніе ихъ.

бѣ преступленія его для избавленія себя отъ искушеній и страданій, которымъ за него подвергаюсь. И я не хотѣлъ подражать во злѣ злоумышленникамъ моимъ. Или говоритъ: воззри, Господи, на добродѣтель смиренія моего, и избави меня отъ искушенія, поколику я не забылъ закона Твоего, повелѣвающаго людямъ смиряться [1]).

154. *Суди судъ мой, и избави мя, словесе ради Твоего живи мя.* Произведи, говоритъ, Господи, судъ въ дѣлѣ моемъ съ воюющими противъ меня, и оживотвори меня по причинѣ закона Твоего, за который я подвергаюсь опасности смерти, по причинѣ угнетенія меня врагами моими видимыми и невидимыми.

155. *Далече отъ грѣшникъ спасеніе, яко оправданій Твоихъ не взыскаша.* Далеко, говоритъ, спасеніе и тѣлесное и душевное отъ преступниковъ закона Твоего, Господи; поелику они, если не покаются, могутъ умереть временно и получить наказаніе вѣчное за презрѣніе заповѣдей Твоихъ. Напротивъ того спасеніе и жизни и души близко ко мнѣ; и я избавлюсь отъ погибели, которой подвергнутся преступники, поелику я съ ревностію ищу повелѣній Твоихъ. Или въ сихъ словахъ заключается наставленіе въ томъ, что грѣшники тамъ не спасутся на вѣки, хотя здѣсь и благоденствуютъ временно. Или говоритъ, что грѣшники не получатъ отъ Бога помощи, какъ гордые и презрители оправданій Его [1]).

156. *Щедроты Твоя многи, Господи, по судьбѣ Твоей живи мя.* Ты, говоритъ, Господи, многомилостивъ; почему во время всемірнаго суда Твоего дай мнѣ жить въ блаженной оной и вѣчной жизни, когда праведники пойдутъ въ жизнь вѣчную, по слову Твоему (Матѳ. 25, 46). Или и здѣсь временно оживи меня по закону Твоему, содѣйствуя мнѣ, имѣющему

---

[1]) По словамъ *Кассіа*, смиреніе двояко: одно состоитъ въ искушеніяхъ, а другое противоположно гордости. Итакъ св. Давидъ, сохранивъ законъ, повелѣвающій смиряться, проситъ Бога о воззрѣніи на совершаемое въ душѣ его похвальное смиреніе, и конечно также терпѣніе въ искушеніяхъ. Итакъ, добродѣтелью смиренія пророкъ, по словамъ *Ѳеодорита,* украсилъ прочія добродѣтели свои, и ею прикрываясь, онъ возвѣщаетъ Божіе человѣколюбіе и содѣйствіе и проситъ о избавленіи отъ враговъ. *Оригена*: Блаженное дѣло смиреніе предъ Богомъ. Такъ и *Іаковъ* говоритъ: смиритесь предъ Господомъ, и Онъ вознесетъ васъ. Посему когда мы такъ смиримся, то хотя подвергнемся и злоумышленію бѣсовъ, хотя встрѣтимъ брань со стороны людей, ненавидящихъ добродѣтели, мы будемъ имѣть избавителемъ своимъ Бога; только да не забываемъ закона Его, и да не ослабѣваемъ въ скорбяхъ.

[1]) *Ѳеодора:* Итакъ, не спасеніе убѣгаетъ отъ нихъ, но они убѣгаютъ отъ спасенія. *Аѳанасія:* Какая тому причина? Та, что не ищутъ Твоихъ оправданій, въ которыхъ, по словамъ *Дидима,* они получили бы для спасенія своего врачевство и понужденіе къ покаянію; почему не безъ суда они потеряли истинное спасеніе, но по той причинѣ, что не пожелали испытывать праведные суды Божіи и чрезъ сіе приготовиться здѣсь. Итакъ, не всѣ грѣшники далеки отъ спасенія Божія, но только тѣ, которые не ищутъ оправданій Божіихъ.

усердіе хранить его, Твоею благодатію[1]).

157. *Мнози изгонящіи мя и стужающіи ми* (оскорбляющіи), *отъ свидѣній Твоихъ не уклонихся.* Много, говоритъ, видимыхъ и невидимыхъ враговъ, желающихъ овладѣть мною и всякимъ способомъ искушающихъ меня: но я, уповая на Тебя, Господи, не удалился ни сколько отъ заповѣдей Твоихъ. Здѣсь Давидъ повторяетъ выше сказанное, что дѣлаетъ и въ другихъ мѣстахъ въ различныя времена [2]).

158. *Видѣхъ неразумѣвающія и истаяхъ; яко словесъ Твоихъ не сохраниша.*

159. *Виждь, яко заповѣди Твоя возлюбихъ, Господи, по милости Твоей живи мя.* И выше сказалъ: истаялъ я отъ ревности Твоей, ибо забыли законъ Твой враги мои[1]). Смотри, говоритъ, Господи, сколько любилъ я заповѣди Твои; почему оживотвори меня милостію Твоею. Давидъ иногда проситъ оживотворенія за сохраненіе заповѣдей Божіихъ, а иногда ради милости Божіей, и о храненіи заповѣдей упоминаетъ для оправданія себя, а о милости для смиренія, хотя впрочемъ второе указаніе на милость Божію совершеннѣе пер-

[1]) *Безъименнаго:* Милость человѣческая простирается на ближняго его, а милость Господня — на всякую плоть. *Θеодорита:* Много щедротъ Божіихъ, какъ много и тѣхъ, на которыхъ онѣ изливаются. Въ милости имѣетъ нужду и тотъ, кто, повидимому, и весьма праведенъ: ибо истинно то, что если на беззаконія воззришь, Господи, то кто устоитъ? А сказано: по суду потому, что Богъ ничего не творитъ безъ суда. И это многократно повторяетъ пророкъ въ семъ псалмѣ, иногда говоря: по суду Твоему, а иногда: по слову Твоему, а соединяя то и другое скажу: онъ выражаетъ судъ съ разумомъ. *Оригена:* Кто можетъ исчислять, или постигать множество щедротъ Божіихъ? Ибо онъ умоляетъ ежедневно тѣхъ, которые каждый день оказываются ослушниками, вразумляетъ, какъ сыновъ тѣхъ, которые злословятъ; въ отчаянныхъ онъ не отчаевается.

[2]) Другой, т. е. *Никита,* говоритъ: И новый народъ (христіанскій) какъ во время мятежа и брани во всю жизнь свою гонимый врагами, можетъ говорить, что временные начальники, враги истины и противныя силы оскорбляли меня; но я, боясь Твоего слова, Владыко, ни во что ставилъ оскорбленія ихъ. Какого же слова какъ не слѣдующаго: не бойтесь убивающихъ тѣло. Написано также, что и всѣ, хотящіе жить благочестно во Христѣ Іисусѣ, гонимы будутъ. А гоненія, по словамъ *Дидима,* однѣ суть внѣшнія, которыя уже кончились, а другія внутреннія, бывающія со стороны враждебныхъ силъ, посредствомъ своихъ, посредствомъ сварливой жены, посредствомъ безчиннаго слуги и самыхъ грѣховъ. Итакъ, нѣтъ такого времени, когда бы праведникъ не былъ гонимъ, когда бы по свидѣтельству совѣсти не свидѣтельствовалъ въ тайнѣ сердца о невидимыхъ силахъ, но онъ стоитъ въ отношеніи къ свидѣтельствамъ Божіимъ, не уклоняясь и не удаляясь отъ нихъ. Ибо когда я не подвизаюсь исповѣдывать Бога цѣломудріемъ и прочими добродѣтелями, то я отрекаюсь отъ Бога. Ибо коликократно кто разсматриваетъ подвиги мучениковъ съ намѣреніемъ также подвизаться, толикократно онъ становится Божіимъ.

[1]) Слова *Аθанасія:* Когда я видѣлъ, кого-либо неразумнаго, я таялъ отъ ревности и по благочестію. *Θеодорита:* Такъ и блаженный Павелъ оплакивалъ іудеевъ. Такъ Самъ Господь плакалъ о Іерусалимѣ. Такъ рыдалъ и Божественный Іеремія о преступленіи народа. *Θеодора:* Праведнику надлежитъ скорбѣть о всякомъ беззаконникѣ; и тѣмъ болѣе о тѣхъ, которые вошли въ обязательства съ Богомъ касательно какого-либо рода жизни, или вѣры, напримѣръ, дѣвства или цѣломудрія въ бракѣ, или воздержанія, а потомъ преступаютъ законъ и не хранятъ словъ Божіихъ.

ваго, т. е. больше храненія заповѣдей Божіихъ; поелику, по словамъ Апостола, никто не оправдывается дѣлами закона (Гал. 2, 16). На сіе найди, читатель, изъясненіе въ 102 псалмѣ словъ: вѣнчающаго тебя милостію и щедротами [1]).

160. *Начало словесъ Твоихъ истина.* Симъ изреченіемъ Давидъ хочетъ показать, что слова Божіи истинны; потому что если начало словъ Божіихъ истина; то необходимо истина и то, что слѣдуетъ за таковымъ началомъ. Впрочемъ, по словамъ Златоуста, быть можетъ, Давидъ сказалъ сіе о первомъ ономъ словѣ, или о той заповѣди, которую далъ Богъ Адаму, когда сказалъ: плоды всякаго древа въ семъ саду ѣшь; а плодовъ древа познанія добра и зла не ѣшь, ибо въ день, въ который вкусите, смертію умрете (Быт. 2, 16). Ибо сіи слова суть начало всѣхъ словъ, сказанныхъ Богомъ человѣку; и онѣ столько истинны, что смерть владѣетъ всѣмъ родомъ человѣческимъ непрерывно и будетъ владѣть до конца міра [1]).

И во вѣкъ вся судьбы правды Твоея. Вѣчны, присовокупляетъ, и непоколебимы всѣ суды и постановленія Твои, Господи, какъ сказано и выше словами: во вѣкъ Ты основалъ ихъ.

161. *Князи* (начальствующіе) *погнаша мя туне, и отъ словесъ Твоихъ убояся сердце мое.* Душа моя, говоритъ, не устрашилась начальниковъ и властителей, убивающихъ тѣло, но не могущихъ убить душу; но убоялась словъ Твоихъ, Господи, которыя могутъ погубить и душу и тѣло вѣчною мукою, какъ Ты сказалъ въ Евангеліи. Иначе: я больше боялся заповѣдей Твоихъ, нежели убійцъ и кровожадныхъ людей; почему изъ страха къ нимъ я ничего болѣе не дѣлалъ, вопреки заповѣдямъ Твоимъ. А начальствующими называются Саулъ и со-

---

[1]) Призываю говоритъ, лице Твое, чтобы Ты воззрѣлъ на меня, какъ я соблюдалъ заповѣди Твои; ибо я непрестанно, и не какъ повелѣніе исполнялъ ихъ по необходимости и принужденно, но съ чувствомъ любви, искреннею расположенностію и нѣжностію занимался ими. А это видѣть и о томъ судить можешь только Ты, какъ знающій всѣ движенія. Ибо, по словамъ *Безъименнаго,* другіе соблюдаютъ и съ досадою, или принужденно; но совершенному свойственно исполнять ихъ съ любовію. И хотя въ законѣ Господнемъ называется счастливымъ имѣющій волю; но любовь больше воли. Впрочемъ, хотя я, говоритъ, любилъ заповѣди Твои, но тѣмъ не меньше имѣю нужду въ милости Твоей, чтобы жить для Тебя; ибо что бы ни сдѣлалъ человѣкъ, онъ имѣетъ нужду въ милости Твоей.

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Аѳанасія,* первое, естественное и существенное въ Богѣ Отцѣ слово есть истина, т. е. Сынъ, Онъ же и правда. Или и такъ: это, говоритъ, первая изъ данныхъ Тобою заповѣдей—быть истиннымъ во всемъ, и въ дѣлѣ и въ словѣ и въ мысли А, по словамъ *Ѳеодорита,* началомъ словъ, быть можетъ, называетъ и обѣщанія, данныя Аврааму; ибо отъ него начался родъ іудейскій. Сіи обѣщанія Онъ исполнилъ, умноживъ народъ сей до того, что они были, какъ звѣзды небесныя, по своему множеству и, по обѣщаніямъ симъ, чрезъ потомка (сѣмя) его благословилъ всѣ племена; такъ какъ открываетъ сіе словами: и во вѣкъ всѣ суды правды Твоей, т. е. вѣчны и непоколебимы. Будучи пророкъ, онъ видѣлъ, что власть Христова вѣчна; почему и сказалъ, что оное начало словъ Божіихъ украшено истиною, и что правда Его непоколебима.

общники его. Его то часто имѣя въ рукахъ своихъ и могши убить, не убилъ изъ страха къ заповѣдямъ Божіимъ, заключающимъ повелѣніе сіе: начальствующаго въ народѣ не злословь (Исх. 22, 28). Если же никто не долженъ злословить начальствующихъ въ народѣ своемъ, то тѣмъ болѣе не долженъ убивать [1]).

162. *Возрадуюся азъ о словесѣхъ Твоихъ, яко обрѣтаяй користь многу.* Какъ, говоритъ, воины, побѣдивъ враговъ своихъ, радуются расхищенію имущества побѣжденныхъ и обогащенію многими добычами, такъ и я, Господи, веселюсь, когда читаю слова Твои и поучаюсь въ нихъ; потому что они

[1]) По мнѣнію *Оригена,* можно понимать сіи слова и созерцательно, что отъ начальственныхъ, т. е. имѣющихъ жестокое владычество враговъ—бѣсовъ невозможно безъ вреда освободиться иначе, какъ только чрезъ огражденіе себя страхомъ Божіимъ, каковый заставляетъ уклоняться отъ зла доводимыхъ до онаго человѣческими несчастіями. Напримѣръ, вотъ призванъ кто-либо къ мученичеству, преслѣдуется начальствующими вѣка сего и, хотя въ виду его поставлены различныя орудія казни, онъ не страшится ихъ, но, помня судъ Божій, и боясь его и будучи занятъ весь живымъ воображеніемъ онаго и уготованныхъ тамъ для богоотступника мученій, онъ говоритъ: начальствующіе гонятъ меня напрасно, не какъ разбойника, не какъ убійцу, и не какъ сдѣлавшаго другое что-либо неприличное, но за то, что я почитаю истиннаго Бога. Но я не боюсь ихъ, какъ убивающихъ тѣло, а боюсь тѣхъ словъ и тѣхъ угрозъ, которыми Ты устрашаешь отрекающихся отъ Тебя. И этотъ страхъ хорошъ, такъ какъ страхъ Божій полезенъ и спасителенъ. *Дидима*: Страхъ двоякъ, одинъ безразсудный, производимый раздражительною частію души, а другой разумный, производимый сердцемъ и разумѣніемъ, не безъ разума и, быть можетъ, онъ есть одно и то же, что страхъ Божій.

просвѣщаютъ разумъ мой и доставляютъ мнѣ богатство и сокровище знанія [1]).

163. *Неправду возненавидѣхъ, и омерзихъ* (омерзѣніе имѣлъ къ ней), *законъ же Твой возлюбихъ.* Не просто, говоритъ, я возненавидѣлъ, Господи, грѣхъ, но и возгнушался имъ, что значитъ болѣе, нежели ненавидѣть. И выше также сказалъ: беззаконныхъ я возненавидѣлъ, а законъ Твой возлюбилъ [2]).

164. *Седмерицею днемъ хвалихъ Тя о судьбахъ правды Твоея.* Седми-

[1]) Слова *Өеодорита:* Упомянувъ о врагахъ-гонителяхъ, прилично упоминаетъ при семъ о корыстяхъ. Ибо корысти составляются на войнѣ изъ того, что было у павшихъ мертвыми, какъ-то: оружіе, одежды и другія вещи и украшенія, что достается побѣдителямъ. Онъ говоритъ, что я не столько радовался бы всѣмъ добычамъ, какія получилъ бы по истребленіи гонителей своихъ и взялъ у нихъ множество собранныхъ ими добычъ; сколько радуюсь о Твоихъ законахъ, доставляющихъ мнѣ сокровища познанія. *Өеодора:* Не по одному, говоритъ, страху оказываемо было послушаніе Божественнымъ законамъ, но и отъ радости о нихъ такой, какую имѣетъ кто-либо о великомъ богатствѣ. И вѣрнѣйшее соблюденіе словъ бываетъ то, которое производится съ радостію. Здѣсь должно спросить: почему сравниваетъ радующагося о словахъ Божіихъ съ пріобрѣтающимъ корысти? Если подумаешь, кому принадлежали слова Божіи, и кому принадлежатъ теперь; то ты увидишь, что христіане взяли съ іудеевъ корысти, такъ какъ Христосъ сказалъ: отнимется у васъ царство Божіе и дано будетъ народамъ, творящимъ плоды Его. Корыстей сихъ много; потому что много книгъ Божественнаго Писанія. Первые не имѣютъ ихъ, какъ не знающіе смысла ихъ.

[2]) *Василій* вопрошавшему его: какъ можетъ кто-либо съ расположенностію и желаніемъ исполнять заповѣди Господа, отвѣтствуетъ такъ: самый опытъ, по которому узнаютъ какую либо вещь пріятную и полезную и ожиданіе оной естественно производитъ въ

кратно, означаетъ у евреевъ: многократно. Посему Давидъ говоритъ такъ: многократно днемъ буду хвалить Тебя, Господи, за суды правды Твоей, то есть за законъ Твой, или за распоряженія Твои съ судомъ: такъ какъ всѣ дѣла и суды Свои Ты производишь праведно и какъ должно. А если мы «седмикратно» пріимемъ за количество и число: то подъ днемъ мы должны разумѣть нощеденствіе (сутки), а подъ числомъ молитвы представлять то, которое считается въ продолженіи однихъ сутокъ—полунощное послѣдованіе, утреннее, первый, третій, шестой и девятый часъ и вечернее послѣдованіе вмѣстѣ съ повечеріемъ [1]).

165. *Миръ многъ любящимъ законъ Твой, и нѣсть имъ соблаз-*

душѣ расположенность къ ней и желаніе. Итакъ, кто возненавидитъ неправду и, возгнушавшись ея, очистится отъ всякаго грѣха, отъ котораго какъ тѣло отъ нѣкоторой болѣзни теряетъ позывъ на пищу и отвращается отъ нея, душа страдаетъ лѣностію и нерадѣніемъ объ оправданіяхъ Божіихъ, и удостовѣрится, что заповѣдь Господня есть вѣчная жизнь; у того совершается расположенность такая, какая была у того, который сказалъ: суды Господа истинны и слаще меда и сота. *Феодорита:* Истинны и сіи слова: ибо кто имѣетъ пламенную расположенность къ чему-либо Божественному, тотъ противное тому ненавидитъ. Ибо какъ въ душѣ, по словамъ *Никиты,* существуютъ по природѣ двѣ сіи силы—сила любви и сила ненависти; то праведникъ пользуется ими по природѣ. *Безъименнаго:* Слова сіи значатъ почти слѣдующее: іудеи гнушаются мертвой мыши, мертваго человѣческаго тѣла, ящерицы и хорька (ласочки), а я возненавидѣлъ, какъ отвратительную вещь неправду. Ибо какая польза отъ того отвращенія? Итакъ, я имѣлъ омерзѣніе къ неправдѣ, что доставляетъ великую пользу имѣющему такое отвращеніе. Я возлюбилъ законъ Твой, не такъ какъ они, что принужденно примѣняютъ его къ земному; мы, какъ воставшіе со Христомъ, о горнемъ помышляемъ, а не о земномъ; и понимаемъ законъ духовно. *Евсевія:* Справедливо съ любовію къ закону сопряжена ненависть къ неправдѣ; почему кто хочетъ любить законъ, тотъ долженъ гнушаться неправдою. Тогда только могутъ открыться блага закона; въ этомъ можетъ увѣрить насъ и изреченіе Спасителя: никто не можетъ служить двумъ господамъ.

[1]) Слова Великаго *Василія:* Не должно презирать и нами установленныя времена молитвъ, которыя мы избрали по необходимости, такъ какъ каждое время напоминаетъ намъ особое какое-либо изъ данныхъ Богомъ благъ, утреннее (мы назначаемъ) для напоминанія что первыя душевныя движенія должны быть посвященны Богу, какъ дары Его; въ третій часъ для напоминанія о дарѣ Духа, въ шестый, по подражанію тому Святому, который говоритъ: вечеромъ и утромъ и въ полдень исповѣдаю; въ девятый, что и Апостолы въ сіи часы восходили во святилище, какъ написано въ Дѣяніяхъ; по окончаніи дня должно быть благодареніе за данныя въ продолженіи онаго блага, или совершенныя нами добрыя дѣла и исповѣданіе прошедшаго; опять, при наступленіи ночи—прошеніе о томъ, чтобъ успокоеніе наше было безъ соблазна и свободно отъ мечтаній; а полуночное время назначали намъ непремѣнно для молитвы молившіеся въ сіе время не только Давидъ, но и Павелъ и Сила. *Аполлинарія:* Не должно понимать сіи слова опредѣленно, что будто мы должны хвалить Бога только семь разъ, а не въ каждый часъ дня: ибо это: седмикратно, обыкновенно у евреевъ употреблялось вмѣсто многократно. Такъ Анна пророчески сказала о церкви изъ язычниковъ и о синагогѣ іудейской, что неплодная родила семь, а многочадная изнемогла; гдѣ мы не должны разумѣть, что церковь родила числомъ только семь, но гораздо болѣе, и безъ числа. Самъ Давидъ показываетъ тоже ясно, что должно хвалить Господа во всякое время. Такъ онъ говоритъ: буду благословить Господа во всякое время. *Оригена:* Праведникъ, будучи просвѣщаемъ во всю свою жизнь, достигнетъ наконецъ совершеннаго дня, не пресѣкаемаго ночью. *Феодорита:* Нѣкоторые реченіе: седмикратно принимали за многократно. И то, впрочемъ, и другое выражаетъ пламенную любовь пророка, по которой онъ не могъ насытиться Божественнымъ пѣснопѣніемъ.

на. Тѣ, продолжаетъ, которые любятъ законъ Твой, Господи, имѣютъ миръ не съ невидимыми врагами—бѣсами, но съ Богомъ, и для нихъ не встрѣчается никакого преткновенія, или препятствія; потому что для нихъ равняетъ путь добродѣтели законъ Божій, уничтожая на немъ всякій камень и преткновеніе грѣховное. Или можно понимать такъ, что любящіе законъ Божій всегда въ мирѣ съ единовѣрными имъ христіанами, хотя послѣдніе часто не будутъ въ мирѣ съ ними по причинѣ зависти и по худому разумѣнію своему [1]).

166. *Чаяхъ спасенія Твоего, Господи, и заповѣди Твоя возлюбихъ.*

167. *Сохрани душа моя свидѣнія Твоя, и возлюби я зѣло.* Я, говоритъ, возлюбилъ заповѣди Твои, Господи, дабы чрезъ любовь сію достигнуть истиннаго и вѣчнаго спасенія, ожидаемаго отъ Тебя. И не только душа моя сохранила заповѣди Твои, но и возлюбила ихъ, и не только просто возлюбила, но и чрезмѣрно [1]).

168. *Сохранихъ заповѣди Твоя и свидѣнія Твоя, яко вси путіе мои предъ Тобою, Господи.* Выше Давидъ сказалъ отдѣльно, что онъ сохранилъ свидѣтельства Божіи; а теперь соединилъ оныя съ заповѣдями, чтобы показать, что и тѣ и другія значатъ одно и то же. Далѣе, по словамъ Θеодорита, открываетъ, что было причиною храненія заповѣдей, именно то, что всѣ, говоритъ, пути жизни моей и всякой дѣятельности моей совершают-

---

[1]) Слова Божественнаго *Кирилла:* Законъ Спасителя былъ и свѣтильникомъ для желающихъ жизни. И какъ ходящій при свѣтѣ не спотыкается, или лучше сказать, легко минуетъ все попадающееся, яма-ли то, или камень, или что другое подобное тому: такъ и тотъ умъ, который принялъ свѣтъ, минуетъ всѣ діавольскія препятствія, такъ что миръ великъ для любящихъ законъ. По словамъ *Θеодора,*—миръ не только внѣшній, который не зависитъ отъ насъ, только въ мысляхъ состоящій, по которому безмятежіе и спокойствіе иногда бываютъ отъ безстрастія. *Θеодорита:* Тѣ, которые пріобрѣтаютъ миръ съ Богомъ, чрезъ храненіе заповѣдей, хотя бы находились въ брани со всѣми людьми, имѣетъ жизнь мирную; свидѣтельствуетъ о томъ Павелъ, ясно говорящій: мы отвсюду притѣсняемы, но не стѣсняемся. И Господь, посылая святыхъ Апостоловъ во всю вселенную, какъ овецъ въ средину волковъ, сказалъ имъ: миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ. Изъ словъ *Θеодора*: Совершенные, имѣя миръ по причинѣ имени Божія, не имѣютъ въ себѣ преткновенія: ибо имѣть преткновеніе свойственно малымъ, а не великимъ, какъ говоритъ Спаситель: берегитесь положить преткновеніе кому-либо изъ малыхъ сихъ. *Безъименнаго:* Имѣющіе миръ съ Богомъ не подвергаются и преткновенію по причинѣ чего-либо, случающагося съ другими: ибо взирая на законъ Божій, что праведниковъ Онъ увѣнчаетъ, а грѣшниковъ во время будущаго суда накажетъ, они ни въ какихъ временныхъ приключеніяхъ не встрѣчаютъ преткновенія.

[1]) *Оригена:* Счастливъ кто чаетъ спасенія Божія и любитъ заповѣди Его. Таковый въ совершенной жизни достигнетъ крайняго блаженства, которое наслѣдовали сами Апостолы, которымъ Онъ говорилъ: да будутъ чресла ваши препоясаны, и свѣтильники горящи. И вы будьте подобны людямъ, ожидающимъ возвращенія господина своего. *Θеодора:* А если ожидаетъ и Спасителя, о Которомъ сказано: и узритъ всякая плотъ спасеніе Божіе, то безъ сомнѣнія долженъ любить и заповѣди Того Бога, отъ Котораго ожидаетъ спасенія, чтобъ и въ дѣйствіи быть чистымъ и въ ожиданіи умозрительнымъ.

ся предъ Тобою, Господи; и я провождаю жизнь мою такъ, какъ бы Ты былъ свидѣтелемъ и зрителемъ ея, какъ говоритъ о семъ и въ другомъ мѣстѣ: я зрѣлъ Господа предо мною всегда (Псал. 15, 8); почему боясь Тебя, какъ видящаго всѣ мои дѣйствія, я храню заповѣди и свидѣтельства Твои [1]).

169. *Да приближится моленіе мое предъ Тя, Господи, по словеси Твоему* (въ словѣ Твоемъ) *вразуми мя.* Да не будетъ возвращено, говоритъ, моленіе мое, Господи, какъ не принятое, но пусть приблизится къ Тебѣ и будетъ принято Тобою. Въ чемъ же состоитъ сіе моленіе мое? Въ томъ, чтобы Ты вразумилъ меня не въ человѣческомъ искусствѣ и не въ знаніи мірскомъ, но въ словѣ Твоемъ, т. е. чтобы я разумѣлъ слова Твои и зналъ въ точности законъ Твой [2]).

170. *Да внидетъ прошеніе мое предъ Тя, Господи, по словеси Твоему избави мя.* Прошеніе (ἀξίωμα) и Акила перевелъ прошеніемъ, а Симмахъ—униженнымъ моленіемъ (ἱκεσία). Итакъ, выше Давидъ сказалъ: да приблизится моленіе мое, а здѣсь, говоритъ да войдетъ: потому что когда прошеніе приблизится къ Богу, тогда безъ сомнѣнія и войдетъ къ Нему [1]). А прошеніе и моленіе Давидово состояло въ томъ, чтобы Богъ по Своей премудрости или по Своему обѣщанію, какъ принято сіе въ различномъ значеніи и выше, изба-

---

[1]) *Дидима:* Кто идетъ путями добродѣтелей предъ лицемъ Божіимъ, такъ что исполняетъ ихъ согласно съ намѣреніемъ Божіимъ для самаго добра, а не для какой-либо корысти или тщеславія, тотъ хранитъ заповѣди Божіи, подавая милостыню праведную и безъ тщеславія убѣляясь во время поста, а не показывая лица мрачнаго, и все прочее совершая такъ, какъ предписано въ законѣ Божіемъ.

[2]) Слова *Оригена:* Въ первыхъ стихахъ алфавитныхъ началъ только совершать путь богоугодный, но еще не приблизился къ Нему, а когда дошелъ до конца псалма и до послѣдней еврейской буквы, тогда сталъ молиться, чтобы моленіе его приблизилось къ Богу и достигло до Него. А молитва восходитъ къ Богу, когда возсылается отъ совершеннаго произволенія. А касательно приближенія къ Богу мы открыли такое различіе, что, кто совершеннѣе, тотъ приближается къ Богу, подобно Моисею, которому сказано, онъ одинъ будетъ приближаться къ Богу. Кто ниже его, тотъ самъ не приближается, но молитва его приближается, какъ и Давидъ говоритъ здѣсь: да приблизится моленіе мое предъ лице Твое. Впрочемъ Богъ не ограничивается мѣстомъ, а можно иногда приближаться къ Богу такъ, когда мы приближаемся къ Нему внутреннимъ нашимъ, или сокровеннымъ человѣкомъ сердца. Притомъ можно приблизиться добродѣтелями, посему чѣмъ болѣе кто отстаетъ отъ нихъ, тѣмъ далѣе онъ отъ Бога. *Евсевія:* Если бы выраженіе: вразуми меня, было просто, то какая надобность была бы прибавлять: въ словѣ Твоемъ? Необходимость сего прибавленія Ты можешь узнать и изъ другихъ подобныхъ выраженій. Такъ напримѣръ иной говоритъ: учитель! научи меня искусству врачеванія.

[1]) *Феодора:* Прежде надобно приблизиться, а потомъ, приблизившись, войдти. Напримѣръ такой-то подошелъ къ дому какого-либо господина; по приближеніи, когда онъ другъ хозяину дома и достоинъ сообщества съ нимъ, онъ входитъ къ нему: такъ чистая и непорочная молитва приближается къ Престолу благодати и входитъ предъ лице Божіе и достигаетъ, чего хочетъ, а моленіе окрыляется и сопровождается добродѣтелію, доколѣ не предстанетъ предъ Богомъ; между тѣмъ какъ грѣхъ будучи тяжекъ своею тяжестію низводитъ молитву долу. *Евсевія:* Весьма часто праведники говорятъ: избавь меня, зная, что они въ сей жизни находятся на брани и въ великомъ волненіи при настоящемъ своемъ подвигѣ.

вилъ его отъ искушеній: потому что Богъ обѣщалъ подавать Давиду помощь особеннымъ и отличнымъ образомъ [1]).

171. (Да) *Отрыгнутъ устнѣ мои пѣніе, егда научиши мя оправданіемъ Твоимъ.* Уста мои, говоритъ, Господи, произнесутъ Тебѣ благодарственную пѣснь, когда Ты научишь меня, сообщивъ мнѣ знаніе оправданій Твоихъ яснѣйшее и глубочайшее, произнесутъ пѣснь —отдѣльную, благодарную за сіе благодѣяніе Твое. Давидъ молится здѣсь о томъ, чтобы могъ благодарить Бога, показывая тѣмъ сильное стремленіе свое къ благодаренію Богу [2]).

172. (Да) *Провѣщаетъ языкъ мой словеса Твоя, яко вся заповѣди Твоя правда.* Если бы, говоритъ, языкъ мой всегда сказывалъ слова Твои, Господи, то повторяя, то изучая ихъ, и не занимался другимъ чѣмъ-либо пустымъ; потому что всѣ заповѣди Твои—правда, которая выпрямливаетъ и уравниваетъ всю жизнь человѣческую и направляетъ людей къ добродѣтели. И выше сказалъ: Правда—свидѣтельства Твои [1]).

173. *Да будетъ рука Твоя еже спасти мя, яко заповѣди Твоя изволихъ.* Да пріидетъ, говоритъ, рука

---

[1]) *Безъименнаго:* Какъ прошенія мірскія о томъ, чтобы сдѣлаться начальникомъ, судіею, правителемъ и царемъ; равнымъ образомъ есть прошенія и о церковныхъ вещахъ —чтобы быть священникомъ, архіереемъ или (даже) патріархомъ: такъ есть и прошенія о душѣ (душевное)—прошеніе о пріобрѣтеніи добродѣтелей. Итакъ, кто приноситъ такое прошеніе, которое собственно и существенно составляетъ прошеніе; тотъ молится Богу такъ: да войдетъ прошеніе мое предъ лице Твое; Господи, по слову Твоему избавь меня. *Оригена:* Потому узнаю я, что прошеніе мое вошло предъ лице Твое, когда избавленъ буду Тобою по слову и по прошенію моему и по мудрости Твоей. Ибо кто сталъ выше всѣхъ страстей, тотъ избавленъ Богомъ по слову Его.

[2]) Отрыжка свойственна пищѣ, по словамъ *Θеодорита*; изучаясь, говоритъ, Твоимъ оправданіямъ, я принесу Тебѣ, какъ наставнику въ оныхъ, пѣснопѣніе. Ибо, не изучившись, какъ говоритъ *Оригенъ,* я не могу сдѣлать такой отрыжки. Отрыжка же сія бываетъ какъ у насыщенныхъ. Ибо только насытившись мы дѣлаемъ отрыжку, по качеству пищи употребленной нами. А есть также и духовная пища. Ибо само слово есть хлѣбъ и имѣетъ плоть, которыми насытившись мы можемъ отрыгнуть пѣснь изъ устъ внутренняго человѣка. Если же отрыжка сія, по словамъ *Никиты,* есть пѣснопѣніе, то слѣдуетъ, что начало онаго будучи пищею составляетъ самое полное богословіе.

[1]) Слова *Никиты:* Разсмотри сіе моленіе пророка; по молитвѣ и вразумившись словами Божіими и избавясь отъ лукаваго, онъ умоляетъ о дарованіи ему того, чтобы онъ ничего другаго не возвѣщалъ въ жизни сей, кромѣ пѣнія Богу. И подлинно великаго дара проситъ у Бога, чтобъ уста и языкъ его были орудіями Божіими, опредѣленными на славословіе Богу. И какъ отдѣляются изъ сребра, или золота какія-либо священныя драгоцѣнности и посвящаются Богу, чтобы не были болѣе употребляемы на другое служеніе, или общее употребленіе: такъ и теперь проситъ Бога, чтобъ Ему посвящены были уста и языкъ, чтобъ уста всегда отрыгали пѣніе, а языкъ не вѣщалъ никакого празднаго слова, или, по словамъ *Аполлинарія,* только слова Божіи: ибо отвори, говоритъ, твои уста слову Божію (Прит. 31, 8). А всѣ заповѣди, по словамъ того же *Никиты,* суть правда; такъ какъ они заключаются въ слѣдующей заповѣди, которая есть правда: въ любви къ ближнему, какъ къ самому себѣ. Впрочемъ и каждая заповѣдь есть правда, какъ поставленная въ законъ согласно съ правдою. Также и всѣ частныя добродѣтели могутъ быть названы правдою, по связи одной съ другою, такъ что кто имѣетъ одну изъ нихъ тотъ имѣетъ всѣ.

или сила Твоя, Господи, спасти меня. Или да будетъ готово на спасеніе мое, какъ и въ другомъ мѣстѣ сказалъ: будь мнѣ въ Бога защитника (Пс. 30, 3) [1]).

174. *Возжелахъ спасеніе Твое, Господи, и законъ Твой поученіе мое есть.* Я, прибавляетъ, чрезмѣрно возжелалъ спасенія Твоего, Господи, а не помощи человѣческой: почему и законъ Твой составляетъ занятіе мое, дабы за упражненіе въ немъ Ты избавилъ меня отъ враговъ моихъ [2]). Впрочемъ, по словамъ Аѳанасія, быть можетъ, Давидъ говоритъ здѣсь о вочеловѣченіи Спасителя, такъ какъ оно сдѣлалось спасеніемъ міра: ибо родился, говоритъ, вамъ нынѣ Спаситель (Лук. 2, 11); и Симеонъ говорилъ: видѣли глаза мои спасеніе Твое (Лук. 2, 30). Сего-то, говоритъ, спасенія Твоего, Господи, я возжелалъ, чтобъ видѣть оное, какъ мы о томъ сказали и въ другомъ мѣстѣ. Сказалъ же: законъ Твой—поученіе мое; потому что въ немъ изображаетъ сіе спасеніе Твое и вочеловѣченіе.

175. *Жива будетъ душа моя, и восхвалитъ Тя, и судьбы Твоя помогутъ мнѣ.* Душа моя, говоритъ, будетъ жить истинною жизнію, Господи: ибо пойдутъ, говоритъ, праведники въ жизнь вѣчную (Матѳ. 25, 46). И тогда она будетъ хвалить Тебя высшимъ и совершеннѣйшимъ образомъ. И суды Твои—мысленные помогутъ мнѣ, когда я сохраню ихъ, такъ какъ они доставятъ мнѣ смѣлость. Въ другихъ же спискахъ написано: да живетъ и да помогутъ мнѣ, что означаетъ молитву пророка о дарованіи жизни добродѣтельной, которой одной собственно принадлежитъ наименованіе жизни. А равно молится о помощи всѣмъ посредствомъ Божественнаго закона, который направляетъ его, какъ мы сказали, къ добродѣтели [1]).

176. *Заблудихъ, яко овча погибшее; взыщи раба Твоего, яко заповѣдей Твоихъ не забыхъ.* Я заблудился, Господи, заключаетъ, какъ

---

[1]) Слова *Безъименнаго:* Быть можетъ, какъ царь называется имѣющимъ руку, т. е. войско, такъ и рука Божія есть все воинство небесное, всѣ ангельскія и святыя силы, посылаемыя на спасеніе людей. А выраженіе: да будетъ рука Твоя, означаетъ не осуществленіе ея, но отношеніе къ спасающимся; развѣ бы кто подъ рукою Божіею разумѣлъ Христа, при каковомъ значеніи глаголъ: да будетъ, сказанъ вмѣсто: да будетъ приведенъ въ бытіе, также: да воплотится рука Твоя, чтобы спасти меня. *Ѳеодорита:* Рукою называетъ дѣйствіе Божіе, отъ котораго проситъ дара спасенія. *Оригена:* Рука Божія, по истинному и праведному суду Его, для однихъ бываетъ во спасеніе, а для другихъ во вразумленіе и наказаніе. Но когда мы изберемъ заповѣди Божіи, рука Божія можетъ спасти насъ какъ отъ препятствій, поставляемыхъ другими, такъ и отъ злоумышленій видимыхъ враговъ: ибо за избраніе закона, безъ сомнѣнія, дастъ способность къ исполненію его.

[2]) Слова *Дидима:* Многіе люди желаютъ сильно спасенія, но человѣческаго, а не Божія. А спасеніе плотское есть мірское; стремиться же ко спасенію Божію есть дѣло (т. е. трудное). Оно состоитъ въ спасеніи Божіемъ, въ успокоеніи въ Богѣ, въ наслѣдіи святыни; ибо спасеніе Божіе есть вѣчная жизнь.

[1]) *Оригена:* Жизнь души заключилъ въ будущемъ времени: такъ какъ жизнь наша

*

овца потерянная; не потому что я потерялъ путь заповѣдей, но что тѣлесно проводилъ время на горахъ и холмахъ и переходилъ съ мѣста на мѣсто, по причинѣ гоненій отъ Саула и Авессалома съ бывшыми съ ними врагами моими. Посему взыщи и возврати меня въ прежнее жилище мое въ Іерусалимъ, положивъ гонителямъ моимъ препятствіе: потому что я не нерадѣлъ о заповѣдяхъ Твоихъ [1]). Или Давидъ говоритъ сіи слова отъ лица новаго христіанскаго народа, что я заблудился какъ потерянная овца; поелику не ходилъ прямымъ и ровнымъ путемъ благочестія и добродѣтели, но кривыми и утесистыми путями нечестія и зла, причиняющими мнѣ погибель. Посему взыщи меня, какъ истиннаго раба Твоего по созданію: ибо все, говоритъ, служитъ Тебѣ (Пс. 118); взыщи меня, добрый пастырь, положившій душу Свою за овецъ, взыскавшій, по словамъ Евангельской притчи, овцу отъ ста овецъ заблудившуюся и къ девяносто девяти сопричислившій ее, и собери меня въ Твою ограду. А слѣдующія за симъ слова: ибо заповѣдей Твоихъ я не забылъ, представляются противными новому христіанскому народу: потому что забываетъ не тотъ, кто еще не изучился заповѣдямъ, а тотъ, который еще прежде зналъ ихъ. Только тогда они могутъ быть приложены къ новому народу, когда будетъ допущено въ сихъ словахъ употребленіе одного времени вмѣсто другаго, и глаголъ: я не забылъ, будетъ принятъ вмѣсто: я не забуду, т. е. такъ: я новый народъ Твой, не забуду заповѣдей Твоихъ, Господи!

сокрыта со Христомъ въ Богѣ; ибо тогда въ собственномъ значеніи она восхвалитъ Бога. *Аполлинарія:* Я хорошо, говоритъ, зналъ, что суды Твои, которые для другихъ страшны, помогутъ мнѣ; ибо Ты воздашь каждому по дѣламъ его.

[1]) *Аѳанасія:* Послѣ того какъ сказалъ (Давидъ) о себѣ, что онъ исполнилъ дѣла правыя, здѣсь называетъ себя овцею заблудившеюся, изъявляя симъ свое смиренномудріе и нарочно самъ себя умаляя и унижая, дабы не превозноситься согласно съ повелѣніемъ Господнимъ: когда все исполните, говорите: мы рабы ничего не стоющіе. Посему и заключеніе цѣлаго псалма ограничиваетъ уничиженіемъ самаго себя, исповѣдуя, что онъ былъ нѣкогда въ заблужденіи, и что онъ нѣкогда погибалъ, блуждая внѣ стада Божія. Впрочемъ, по словамъ *Ѳеодорита,* это можетъ говорить и пророкъ, по учиненіи грѣха, и весь человѣческій родъ: если, говоритъ, и заблудился я и преступилъ нѣкоторыя изъ заповѣдей Твоихъ, но до совершеннаго забвенія о нихъ я не дошелъ. Посему взыщи меня, найди меня, возьми меня снова, возвратись со мною, пастырь добрый!

ПСАЛОМЪ СТО ДЕВЯТНАДЦАТЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Всѣхъ пѣсней степеней пятнадцать; и всѣ онѣ имѣютъ одну надпись. Другой переводчикъ вмѣсто: ᾠδὴ ἀναβάθρων, ᾠδὴ ἀναβάσεων; а другіе читаютъ ἀναβαθρῶν, съ облеченнымъ удареніемъ. Сіи псалмы называются *восхожденіями*, потому что пророчествуютъ о восхожденіи бывшихъ въ плѣну вавилонскомъ іудеевъ въ Іерусалимъ, т. е. о томъ, какъ они, находясь въ скорби, молились Богу и, бывъ услышаны, возвратились въ свое отечество. Сіи восхожденія начинаются съ вопля и моленія, какіе произносили плѣнные іудеи по причинѣ скорби своей къ Богу; а оканчиваются полнымъ возвращеніемъ ихъ въ Іерусалимъ. Такова причина названія сихъ псалмовъ восхожденіями въ историческомъ отношеніи. Въ высшемъ значеніи называются сіи псалмы восхожденіями потому, что они болѣе другихъ изводятъ изъ Вавилона, т. е. смѣшенія настоящей жизни (ибо Вавелъ значитъ смѣшеніе) и возвышаютъ народъ Божій, т. е. христіанскій надъ страстями, которымъ онъ былъ порабощенъ. Куда же возвышаютъ? Въ горній Іерусалимъ: ибо кто читаетъ съ разумѣніемъ сіи псалмы, тотъ видя, сколь пламенную любовь имѣлъ древній еврейскій народъ къ земному отечеству своему—Іерусалиму, и сколько онъ плакалъ и какія жалостныя произносилъ къ Богу слова и сколько воздыхалъ о лишеніи земнаго Іерусалима, видя, говорю, сіе, онъ и самъ согрѣвается и воспламеняется стремленіемъ и любовію къ горнему Іерусалиму—истинному своему отечеству [1]).

---

[1]) По словамъ *Златословеснаго*, нѣкоторые (то есть *Оригенъ* и *Евсевій*) принимали восхожденія въ отношеніи къ возвышенію въ добродѣтели: ибо путь, ведущій къ ней, подобенъ ступнямъ и постепенно возводитъ добродѣтельнаго и любомудраго мужа отъ замѣшательства въ сей жизни, какъ бы отъ Вавилона, и поставляетъ на самомъ небѣ, какъ бы въ другомъ Іерусалимѣ. Это изображаетъ и Іаковлева лѣстница, утвержденная однимъ концомъ на землѣ, а другимъ въ небѣ. Ибо Духъ Святый предложилъ чрезъ пророка книгу псалмовъ, какъ высокую лѣстницу, имѣющую непрерывные степени жизни. Такъ и посредствомъ ступней и лѣстницъ и непроходимыя и высочайшія мѣста бываютъ проходимы. Но поелику тѣ, которые восходятъ, по возвышеніи на великую высоту, обыкновенно изнемогаютъ, то посему надобно имѣть осторожность не только восходящимъ, но и достигшимъ самой вершины. Единственное же предохраненіе себя состоитъ въ томъ, когда мы не будемъ осматриваться на то, сколько мы взошли и не будемъ гордиться, но будемъ обращать вниманіе на то, сколько остается еще взойдти и къ сему будемъ стремиться, что и Павелъ показываетъ, говоря: забывая заднее, простираюсь впередъ.

Слова *Евсевія*: Душа, находящаяся во грѣхахъ, пребываетъ долу. Она не вдругъ восходитъ отсюду, но какъ бы по степенямъ дѣлаетъ успѣхи въ добродѣтели. Для нисходящихъ предѣлъ есть Вавилонъ, который значитъ замѣшательство; а для восходящихъ—Іерусалимъ—видѣніе мира. И восходящіе поютъ пѣсни восхожденій, а идущіе внизъ—плачъ Іереміинъ. Къ сему присовокупляетъ

Ст. 1. *Ко Господу, внегда скорбѣти ми, воззвахъ и услыша мя.* Я, начинаетъ древній народъ еврейскій, воззвалъ къ Богу въ скорби моего рабства и моего злостраданія отъ скорби, и Богъ услышалъ меня, гдѣ воззваніемъ народъ сей называетъ тотъ вопль, который исходитъ отъ скорбной души и сокрушеннаго сердца къ Богу, который одинъ можетъ освободить прибѣгающихъ къ Нему. Ибо таковый только вопль Богъ можетъ услышать тотчасъ. Слова

онъ же: надобно знать, что Іерусалимскій храмъ имѣлъ пятнадцать ступеней; на каждомъ изъ нихъ очередные, когда восходили пѣть, произносили пѣснь; почему и пѣсни сіи своимъ числомъ соотвѣтствуютъ ступнямъ храма. Слова *Ѳеодорита:* Не каждый псаломъ восхожденій предсказываетъ одно и то же, но одинъ о Вавилонскихъ бѣдствіяхъ, другой благовѣствуетъ о возвращеніи, одинъ о веселіи на пути, другой о бывшихъ по возвращеніи браняхъ, иной изъ нихъ о строеніи храма; такъ что разнообразіе пророчествъ производитъ въ поющихъ ненасытимость къ пѣнію. Здѣсь же замѣтимъ, что святый Ѳеодоръ Студійскій, взявъ за основаніе сіи восхожденія, составилъ пѣсни восхожденій (степенны), которыя поютъ изъ Осмогласника по воскресеніямъ. Итакъ, въ первыхъ четырехъ гласахъ 1-мъ, 2, 3, и 4-мъ, заключилъ пѣснопѣвецъ двѣнадцать восхожденій Давидовыхъ, совмѣстилъ по три восхожденія въ каждомъ гласѣ; ибо въ каждомъ антифонѣ воспѣлъ по одному восхожденію. А какъ каждый гласъ имѣетъ по три антифона, то четыре гласа, содержащіе двѣнадцать антифоновъ, содержатъ двѣнадцать восхожденій. Тѣ же двѣнадцать восхожденій онъ сочинилъ и въ четырехъ косвенныхъ (5, 6, 7 и 8) гласахъ (По Греч. 1, 2, 3 и 4-хъ косвенныхъ), начавъ опять первымъ восхожденіемъ съ перваго косвеннаго гласа. Оставались же три псалма къ дополненію пятнадцати степеней. Но два восхожденія изъ нихъ, именно: *Помяни Господи Давида,* и *Се нынѣ благословите Господа,* сочинитель оставилъ и не счелъ приличными къ составленію изъ нихъ пѣсней, а одинъ псаломъ восхожденій, начинающійся такъ: *Се что* (такъ) *добро и* (такъ) *красно,* раздѣливъ на двое, прибавилъ къ нимъ 4-ю, составилъ здѣсь четыре антифона. А изъяснитель восхожденій (степеней) осмогласника—Ксанѳопулъ говоритъ, что поелику псаломъ: *Се что* (такъ) *добро и* (такъ) *красно,* находится между двумя псалмами: *Помяни, Господи, Давида,* и: *Се нынѣ благословите Господа,* то посему Божественный *Ѳеодоръ,* воспѣвъ средній сей псаломъ, посредствомъ его слегка коснулся и двухъ другихъ псалмовъ, находящихся по ту и другую сторону его. Онъ же прибавляетъ, что десять сихъ восхожденій Давидовыхъ пѣли съ повтореніемъ по перемѣнно (ἀντιφωνητικῶς) тѣ, которые стояли на пятнадцати ступняхъ храма; почему *Ѳеодоръ* Студійскій назвалъ и сочиненныя имъ восхожденія (степени) антифонами.

Присовокуплю къ сему и то, что преподобный *Никита* Стаѳійскій, ученикъ святаго Симеона, новаго Богослова, написалъ прекрасное изъясненіе, не помѣщенное въ Сводѣ *Никиты,* но хранящееся въ рукописяхъ, на всѣ степени, изъ каковаго помѣщу здѣсь нѣчто. Такъ Божественный сей отецъ говоритъ касательно надписей сихъ восхожденій: доколѣ мысль наша разсѣевается различными безпокойствіями, и душа возмущается въ себѣ страстями, по которымъ силы ея дѣйствуютъ не естественно, дотолѣ не можетъ пѣть Богу чистую пѣснь въ высокихъ сердечныхъ восхожденіяхъ. Ибо какъ мы, говоритъ, можемъ пѣть пѣснь Господню на землѣ чужой т. е. въ сердцѣ, обладаемомъ страстями? Ибо сердце иносказательно называется землею; а пѣснь означаетъ ту, которую поемъ Богу, это чистая и неразсѣянная молитва, которая въ землѣ забытой, т. е. въ сердцѣ преисполненномъ страстями, не можетъ быть воспѣваема Богу. А восхожденія означаютъ возношенія сердца (ибо восхожденія, говоритъ, положилъ въ сердцѣ своемъ) и успѣхи душевные. Итакъ, когда умъ нашъ, отрѣшившись отъ сихъ узъ и горькаго онаго Вавилонскаго плѣна у демоновъ, наитіемъ Святаго Духа возвращается тотчасъ къ первому своему превосходству, тогда онъ предъустрояется, т. е. присовокупляется къ видѣнію умственнаго Іерусалима чистымъ пѣніемъ Богу и молитвою.

Изъ словъ *Златословеснаго:* Какъ освободились отъ плѣна іудеи? Любовію къ Іерусалиму, такъ что не подвизавшіеся въ ней не получили никакой пользы отъ благодати Божіей, но остались и умерли въ рабствѣ. Такъ и мы, если не будемъ проникнуты любовію

же сіи произносятся, по словамъ Ѳеодорита, отъ лица благочестивѣйшихъ изъ народа еврейскаго[1]).

2. *Господи, избави душу мою отъ устенъ неправедныхъ и отъ языка льстива.* Сего-то, кажется, народъ просилъ у Бога, когда въ скорби воззвалъ, какъ сказано выше. Или между прочимъ желалъ и сего. Здѣсь устами неправедными называетъ тѣ уста, которыя говорятъ неправду на высоту, какъ написано въ 72-мъ псалмѣ: неправду на высоту говорили; а равно уста неправедныя суть уста клеветниковъ и вообще всѣхъ беззаконныхъ и языкъ льстивый есть также языкъ клеветниковъ и беззаконныхъ или и навѣтниковъ [1]).

3. *Что* (да) *дастся тебѣ, или что* (можетъ) *приложится тебѣ къ языку льстиву?* Другой изъяснитель читалъ: что дастся тебѣ, или что прибавится тебѣ къ языку льстивому (вмѣсто желательн. накл. въ будущемъ изъявительномъ). Кажется, что Давидъ сими словами отвѣчаетъ тому, кто выше въ прошеніи своемъ сказалъ: Господи, из-

---

къ небеснымъ благамъ и горнему Іерусалиму, но пристрастимся къ настоящей жизни, не можемъ достигнуть своего отечества.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Какъ воды доколѣ катятся по ровному мѣсту и имѣютъ большой просторъ, не поднимаются на высоту; но когда руки мастеровъ, дѣлающихъ водопроводы, внизу заградивъ имъ разливъ, стѣснятъ ихъ, то отъ сего стѣсненія быстрѣе всякой стрѣлы устремляются на высоту: такъ точно и человѣческая душа, когда наслаждается великою свободою, разсѣевается и теряется; а когда дѣла земныя, окруживъ, стѣснятъ ее, то скорбя, какъ должно, она возсылаетъ на высоту молитвы чисто и усильно. Послушай, что говоритъ пророкъ: ко Господу, когда скорбѣлъ я, я воззвалъ, и Онъ услышалъ меня. Это говоритъ сей святитель *въ Словахъ о непостижимомъ.* А въ изъясненіи сего псалма говоритъ такъ: замѣтилъ ли ты, какая польза отъ скорби? Видишь ли готовность человѣколюбія? Польза отъ скорби та, что она произвела въ плѣнныхъ іудеяхъ чистую молитву; а готовность человѣколюбія въ томъ, что Богъ во время самаго воззванія ихъ тотчасъ преклонился къ нимъ, какъ и въ Египтѣ: видя, говоритъ, Я видѣлъ страданіе людей Моихъ и услышалъ стенаніе ихъ и сошелъ, чтобы избавить ихъ. Такъ и ты, возлюбленный, когда находишься въ скорби, не отчаевайся, но тогда-то особенно и бодрствуй; такъ какъ тогда-то бываютъ самыя чистыя молитвы и особенное благоволеніе Божіе. И *Кириллъ* заключаетъ такъ: Посему скорби суть оружіе праведныхъ, такъ какъ онѣ дѣлаютъ ихъ способными къ доброй жизни; почему и когда взываютъ къ Богу, бываютъ услышаны. Преподобный *Никита:* Смотри, какъ приносимая Богу молитва со слезами и душевною печалію принимается: когда скорбѣлъ я, говоритъ, я воззвалъ ко Господу, и Онъ услышалъ меня. Смотри также, какъ и всегда настоящая жизнь святыхъ проходитъ въ скорби и мученіяхъ: они скорбятъ и отъ людей и отъ бѣсовъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Таковы были тѣ, которые поставили сѣти Даніилу касательно молитвы и тѣ, которые оклеветали предъ Навуходоносоромъ трехъ отроковъ. *Златоуста:* Смотри, какъ здѣсь ясно видна заповѣдь Евангельская: молитесь, да не впадете въ искушеніе. Ибо ничто не можетъ сравниться съ тѣмъ искушеніемъ, когда кто попадается въ руки льстиваго человѣка, который злѣе самаго звѣря, ибо звѣрь таковъ и есть, каковымъ кажется; а сей часто прикрываетъ ядъ покровомъ ласковости, почему хитрости его трудно примѣтить и неосторожно попадающійся ему ввергается въ пропасть. Сверхъ того устами неправедными можно назвать тѣ, которыя вредятъ добродѣтели и ведутъ ко злу. *Никиты* Стаѳійскаго: Подъ устами бѣсовъ, мысленно нападающихъ на насъ, разумѣй страстные и нечистые помыслы, а подъ языкомъ мысль, движущуюся не по природѣ душевной, по которой они и говорятъ въ сердцахъ нашихъ всякую неправду и движутъ внутренняго человѣка.

бави душу мою отъ языка льстиваго. Онъ говоритъ ему: какое наказаніе можетъ быть дано тебѣ, человѣкъ, которое соотвѣтствовало бы языку льстивому? т. е. никакое; каковыя слова выражаютъ то, что языкъ льстивый неудобопобѣдимъ, по своей чрезвычайной хитрости; или по словамъ Безъименнаго—то, что тебѣ—человѣку, ищущему избавленія отъ языка льстиваго, не будетъ дано наказаніе соотвѣтственное оному: потому что языкъ льстивый есть самъ по себѣ достаточное наказаніе для человѣка льстиваго [1]).

4. *Стрѣлы сильнаго изощрены со* (мѣстѣ) *угльми пустынными* (опустошающими). И сіи слова сказаны Давидомъ въ утѣшеніе того, который выше проситъ о избавленіи отъ языка льстиваго. Онъ совѣтуетъ ему не печалиться, потому что стрѣлы у крѣпкаго Бога изощрены противъ беззаконныхъ и льстивыхъ людей и вмѣстѣ съ ними (приготовлены) истребительные и опустошительные угли, дабы въ одно и то же время и стрѣлы поражали и угли жгли и истребляли. А стрѣлами и углями назвалъ различныя наказанія. Нѣкоторые же подъ сильнымъ разумѣютъ діавола; потому что онъ побѣждаетъ лѣнивыхъ и нерадивыхъ и владѣетъ ими; а подъ изощренными стрѣлами вмѣстѣ съ истребительными углями разумѣютъ страстные помыслы, влагаемые діаволомъ, которые весьма скоро входятъ въ душу и сожигаютъ и истребляютъ добродѣтель, какъ говоритъ Григорій Нисскій. Ихъ-то и Павелъ называетъ раскаленными стрѣлами лукаваго (Еф. 6, 16) [1]).

5. *Увы мнѣ! яко пришельствіе мое продолжися! Вселихся съ селеніи Кидарскими.* Сіи слова произ-

[1]) *Никиты* Стиѳатійскаго: Богъ говоритъ желающему избавиться отъ языка льстиваго: что болѣе Моей силы и помощи можетъ быть дано тебѣ, и что другое сверхъ сего прибавится тебѣ противъ таковаго льстиваго языка? Не у тебя ли Мои оружія крѣпкаго? Посредствомъ ихъ истреби уста неправедныя, и говорящій въ тебѣ хульный языкъ сатанинскій. Ибо онѣ острѣе обоюднаго меча изощрены.

[1]) Слова *Василія:* Домогается изощренныхъ стрѣлъ сильнаго для уврачеванія льстиваго языка; желаетъ также, чтобы возгорѣлись и опустошающіе угли, чтобы, если кого не тронутъ по причинѣ сердечнаго ожесточенія стрѣлы словесныя, было для нихъ готовое наказаніе, которое назвалъ опустошающими углями. Ибо тѣ, которые удалили себя отъ Бога и сдѣлались пустынею, имѣютъ нужду въ уготовленіи для нихъ опустошающихъ углей. *Ѳеодорита:* Итакъ не унывай, когда тебя поражаетъ стрѣла льстиваго языка: ибо готовы наказанія, посылаемыя отъ праведнаго Судіи, которыя по своему дѣйствію подобны самымъ острымъ стрѣламъ и опустошающимъ углямъ. Итакъ, чего ты еще болѣе желаешь, чтобы тебѣ дано было? И какого другаго прибавленія для себя требуешь послѣ такого приготовленія со стороны сильнаго противъ нечестивыхъ? *Другой* перевелъ такъ: Съ углями можжевеловыми или можжевельника; такъ какъ сіи угли сильнѣе другихъ и не загаснутъ весьма долго. А можжевельникъ по виду похожъ на кедръ; листья же у него подобны кипариснымъ. А преподобный *Никита* изощренными стрѣлами сильнаго называетъ четыре главныя добродѣтели: благоразуміе, правду, мужество и цѣломудріе, а подъ углями предварительно разумѣетъ Тѣло и Кровь Господа, которыхъ мы причащаемся, а за симъ и огненныя слезы, пламенныя воздыханія сердца и молитву съ умиленіемъ, которыми уязвляется и поражается діаволъ и опустошается вся бѣсовская сила и уста злыхъ помысловъ.

носятся опять отъ лица плѣннаго еврейскаго народа, который съ плачемъ говоритъ: горе мнѣ, что плѣнъ мой въ Вавилонѣ продлился на семьдесятъ лѣтъ, ибо, по словамъ Ѳеодорита, пророкъ такимъ количествомъ лѣтъ ограничилъ полную человѣческую жизнь: дней, говоритъ, лѣтъ нашихъ семьдесятъ лѣтъ (Пс. 89, 10). Плѣнъ мой, говоритъ, продлился; и я жилъ въ жилищахъ кидарскихъ. А Кидаръ есть страна сосѣдственная съ вавилонскою, имѣвшая жителей нечистыхъ и гнустныхъ, между которыми вавилоняне поселили на жительство евреевъ. А какъ, по словамъ Оригена, Кидаръ означаетъ тьму; то посему обитавшіе въ жилищахъ тьмы плачутъ. А въ значеніи иносказательномъ жилища тьмы суть пребыванія въ страстяхъ, омрачающихъ умъ [1]).

6. *Много пришельствова душа моя.* Много, сказываетъ, лѣтъ я жилъ странникомъ въ плѣну [1]).

Съ ненавидящими мира бѣхъ миренъ. Я, продолжаетъ, былъ въ мирѣ съ немирными и беззаконными жителями Кидара, не противясь имъ ни въ чемъ, но какъ рабъ, предоставляющій имъ дѣлать, что хотятъ. А сіи слова научаютъ и насъ поступать также и быть въ мирѣ со всѣми. Ибо если мы должны быть въ мирѣ и съ ненавидящими мира, то тѣмъ болѣе должны быть въ мирѣ съ

---

[1]) *Златословеснаго:* Это первый урокъ добродѣтели—знать, что мы странники въ настоящей жизни; ибо жизнь сія есть странствованіе и бѣднѣе самого странствованія. Ибо Христосъ назвалъ ее тѣснымъ путемъ. Посему и древніе сознавались въ этомъ, что они странники, за что особенно они и заслуживаютъ удивленія: потому что кто здѣсь странникъ, тотъ тамъ на небѣ будетъ жителемъ. Итакъ, если іудеи имѣютъ сильную любовь къ Іерусалиму; то какое будетъ намъ извиненіе въ томъ, что мы не имѣемъ сильной любви къ горнему Іерусалиму? *Василія:* Помнящій Бога и ищущій своего отечества воздыхаетъ, говоря: увы мнѣ, что странствованіе мое продолжилось. Ибо онъ имѣетъ сильное желаніе разрѣшиться и быть со Христомъ; посему онъ негодуетъ на странствованіе сіе, какъ на препятствіе радости. Преподобнаго *Никиты:* Это голосъ и похвальный плачъ достигшихъ возраста совершеннаго мужа. Поелику души совершенныхъ людей не мрачны, но всегда свѣтлы и исполнены благаго свѣта; то когда чистый ихъ умъ по нѣкоторой тѣлесной необходимости удалится отъ созерцанія горнихъ благъ и лишится происходящаго оттуда веселія и сладости, онѣ смотрятъ на все настоящее, какъ на глубокую тьму, по подобію тѣхъ, которые послѣ того какъ смотрѣли на лучи солнечные, наклонившись внизъ ничего не видятъ ни вблизи, ни вдали; почему и почитаютъ настоящее свое странствованіе продолжительнымъ и обитаніе свое въ мрачной сей жизни болѣе всякаго мрака непріятнымъ. *Ѳеодорита:* Кидаръ населенъ народомъ Сарацынскимъ, имѣющимъ звѣрскія свойства, обитающимъ въ шатрахъ и кущахъ и подражающимъ праотцу своему Кидару, отъ котораго и страна сія получила наименованіе. Кидаръ же былъ второй сынъ Измаила. А какъ Измаилъ изгнанъ Авраамомъ съ рабою его Агарью, то посему прилично плачутъ іудеи, что потеряли первую свою свободу и стали обитать вмѣстѣ съ полурабами и принуждены были служить. *Безъименнаго*: Но гораздо опаснѣе сихъ жестокихъ и дикихъ людей хищники, живущіе въ сладострастіи, сожительство съ которыми почитается праведниками достойнымъ слезъ. И часто душа имѣетъ странствованіе между ими не по множеству дѣлъ, но по трудности и непріятности оныхъ.

[1]) *Златословеснаго:* Не по множеству называетъ лѣта продолжительными, но по трудности и непріятности дѣлъ. Ибо хотя и не много ихъ, но представляются многочисленными. Такія свойства должны имѣть и мы: хотя бы мы и не много лѣтъ жили здѣсь, но по стремленію къ будущему мы должны считать

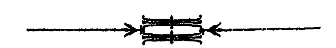
любящими миръ. А мы будемъ таковы тогда, когда будемъ жить въ мірѣ семъ какъ странники, или какъ временные жители, будемъ проводить жизнь свою на землѣ, не пристращаясь къ вещамъ настоящей жизни и не будемъ смотрѣть на нихъ какъ на твердыя и постоянныя [1]).

7. *Егда глаголахъ имъ, боряху мя туне.* Когда, присовокупляетъ, я говорилъ, мирныя слова жителямъ Кидара, они враждовали противъ меня напрасно, т. е. когда не имѣлъ я никакой достаточной причины къ тому, и тогда не были снисходительны ко мнѣ. Впрочемъ и при такомъ отношеніи ихъ ко мнѣ, я былъ въ мирѣ съ ними [1]).

ихъ продолжительными. Я это говорю не для того, чтобы охуждать настоящую жизнь, но чтобы возбудить въ васъ любовь къ будущей. Божествен. *Максима:* Въ высшемъ значеніи: доколѣ душа совершаетъ восхожденіе отъ силы въ силу и отъ славы въ славу, т. е. успѣхъ послѣ одной добродѣтели къ другой большей и высшее восхожденіе отъ познанія къ познанію, дотолѣ она не перестаетъ производить странствованіе, какъ и написано: много странствовала душа моя. Ибо велико пространство и множество познаній, которыя должны быть пройдены ею, доколѣ не достигнетъ мѣста чуднаго жилища даже до дома Божія. *Никиты* (въ сводѣ:) говоритъ о душѣ, что она странствуетъ здѣсь: ибо не тѣло, которое взято изъ земли, но одна душа странствуетъ.

[1]) *Златоуста:* Онъ и съ ненавидящими мира былъ въ мирѣ. Какъ же не будемъ наказаны мы, когда и къ друзьямъ обнаруживаемъ вражескую нерасположенность? Какъ же это можемъ исправить? Когда станемъ жить какъ переселенцы, какъ странники, когда не будетъ имѣть надъ нами власти никакая земная вещь. Ибо ничто столько не производитъ неустройства и вражды, какъ любовь къ настоящимъ благамъ, какъ сильное стремленіе къ славѣ, къ имуществу, къ удовольствію: а когда всѣ сіи узы разорвемъ, то откуда получитъ начало вражда? Преподобнаго *Никиты:* Мы, какъ Христовы и именующіеся именемъ Христовымъ, должны съ двухъ сторонъ соблюдать миръ, и со внѣшней быть въ мирѣ съ ненавидящими мира, поколику рабу Господню не должно ссориться, и со внутренней съ божественною душею и съ Богомъ и съ ангелами Его: ибо когда наши душевныя силы въ мирѣ и движутся по естеству Духомъ, тогда мы въ мирѣ съ самими собою и совѣсть наша не возмущается и не укоряетъ насъ; а не будучи укоряемы отъ нея, мы имѣемъ миръ и дерзновеніе къ Богу, какъ сказалъ Апостолъ, а находясь при послѣдствѣ чистоты въ мирѣ съ Богомъ, мы находимся въ содружествѣ и съ горними силами и мирны съ ненавидящими мира. *Златоуста:* Не говори мнѣ: онъ золъ, и нетерпимъ для меня, ибо тогда-то преимущественно и окажемся кроткими: когда будемъ таковы и въ отношеніи къ жестокимъ людямъ, тогда-то наиболѣе и обнаруживается сила кротости, тогда-то ясно открывается дѣйствіе и совершенство и плодъ ея.

[1]) *Златословеснаго:* Такую расположенность должны имѣть и мы, хотя бы насъ поражали, хотя бы били, хотя бы за любовь нашу къ нимъ насъ ненавидѣли и противъ насъ злоумышляли, мы должны дѣлать свое, помня ту притчу, въ которой повелѣвается быть овцами среди волковъ и голубями, дабы мы могли сдѣлать лучшими и ихъ, и себѣ самимъ получить награду на небесахъ. *Евсевія:* Боголюбивый и живущій странникомъ находится въ мирѣ со всѣми, какъ происходящій изъ Іерусалима, который значитъ видѣніе мира. А враги, какъ одного свойства съ Кидарцами т. е. съ мракомъ, ненавидятъ миръ, какъ враги Іерусалима.



ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Возведохъ очи мои въ горы, отнюду же пріидетъ помощь моя.* Въ сей пѣсни пророчество о тѣхъ словахъ, которыя говорили евреи въ началѣ восхожденія своего изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Горами здѣсь называютъ небеса по причинѣ высоты ихъ; такъ какъ они съ неба ожидали подаянія имъ обыкновенной помощи отъ Господа, Который имѣлъ вывести ихъ безъ вреда въ отечество ихъ—Іерусалимъ. Далѣе онъ сіе объясняетъ [1]).

2. *Помощь моя отъ Господа, сотворшаго небо и землю.* Помощь моя, продолжаетъ, пріидетъ отъ истиннаго Господа, Который создалъ небо и землю: такъ какъ созиданіе принадлежитъ истинному Господу. Такъ и къ намъ христіанамъ можетъ прійти помощь отъ Господа, когда мы возведемъ душевныя очи наши на небо, отвративъ ихъ отъ всего земнаго [1]).

3. *Не даждь во смятеніе ноги твоея, ниже воздремлетъ храняй тя.* Сіи слова суть одно и то же съ словами братолюбія, т. е. съ прошеніемъ Бога со стороны каждаго о братѣ своемъ. Не предай, говоритъ, братъ мой, совращенію и

---

[1]) *Златословеснаго:* Если іудеи, сіи грубые и пристрастные къ землѣ люди, столько сдѣлались усердными по возвращеніи изъ плѣна и бѣдствій и внимательны къ небу, то тѣмъ болѣе бѣдствіе можетъ исправить насъ. Преподобнаго *Никиты:* Сіи слова произноситъ тотъ, кто недавно началъ восходить изъ Вавилона страстей и бѣсовъ въ мысленный градъ Іерусалимъ безстрастія, т. е. каждый изъ насъ вѣрующихъ, для которыхъ горы суть высокія заповѣди Божія. Таковый только можетъ возвесть очи и руки свои въ горы—высокія заповѣди Божіи и на дѣланіе ихъ, откуда приходитъ къ нему всякая помощь противъ бѣсовъ и страстей и заступленіе его въ немощи. Горами и *Ѳеодоръ* Студійскій назвалъ законы и заповѣди Божіи; вотъ его слова: Боже, вознесшій меня на горы законовъ Твоихъ, просвѣти свѣтомъ добродѣтелей, да пою Тебѣ!

[1]) *Златоуста:* Тѣ, которые недавно говорили къ дереву: ты богъ мой! и къ камню: ты меня родилъ,—теперь признаютъ Творца вселенной и говорятъ: помощь моя отъ Господа; не отъ людей, или коней, и не отъ союзниковъ, но отъ Господа. Это содѣйствіе непреодолимо и не только непобѣдимо, но и легко, если только мы внимательны къ горнему. Для сего-то одному сему животному (т. е. человѣку) Богъ устроилъ прямое положеніе тѣла, а глаза помѣстилъ на верху онаго, чтобы чувственнымъ симъ устроеніемъ вразумлять, что должно смотрѣть на высоту и любомудрствовать о небесномъ. Тоже говоритъ и Божественный *Василій,* присовокупляя: Итакъ, какое ты, человѣкъ, получилъ устройство, такъ располагай и своею жизнію: горняго ищи; будь въ мысляхъ выше земнаго; имѣй жительство на небесахъ; тамъ созерцай и любомудрствуй. Въ томъ же увѣряетъ и одинъ изъ мудрыхъ, когда говоритъ: у мудраго очи на головѣ его (Екк. 2, 14). *Оригена:* Я, говоритъ, возвелъ очи мои на горы, на святыхъ Ангеловъ, какъ имѣющій получить отъ котораго-либо изъ нихъ помощь. И пришла ко мнѣ помощь отъ Господа, сотворившаго небо и землю. Ибо не безъ причины присовокупилъ: сотворившаго небо и землю; если Онъ сотворилъ небо и землю, то Онъ можетъ вездѣ помочь, и въ чужой землѣ и среди иноплеменниковъ подать руку.

паденію душевной ноги твоей, и не оставляй ровнаго пути добродѣтели, чтобы и Богъ, хранящій тебя, не воздремалъ и не лишилъ благодати и попеченія Своего. И поелику ты поползнулся по своей неосторожности ко грѣху, то бойся, чтобы Богъ не пересталъ уже хранить тебя. Или говоритъ такъ: не предай человѣкъ хожденія и жизни твоей вещамъ мятущимся, и не имѣющимъ ничего постояннаго и твердаго, каковы: богатство, слава, удовольствія и все прочее скоро гибнущее въ семъ мірѣ, но ходи всегда путемъ твердымъ и ровнымъ, какова добродѣтель и исполненіе Христовыхъ заповѣдей; ибо оно можетъ направить шествіе твое по пути жизни сей ровному и безопасному[1]).

4. *Се не воздремлетъ ниже, уснетъ храняй Израиля.* Если, говоритъ, ты, человѣкъ, удаляешься отъ ненадежныхъ и временныхъ житейскихъ вещей и если ходишь по ровному и безопасному пути добродѣтели: то знай, что и Богъ не воздремлетъ, и не уснетъ, т. е. не вознерадитъ о сохраненіи тебя, какъ зѣницы ока благодатію и Промысломъ Своимъ; ибо Онъ Тотъ, Который и древняго Израиля хранилъ тогда; и Онъ же Тотъ Самый, Который ограждаетъ новаго Израиля, т. е. насъ—христіанъ. Причемъ смотри изъясненіе словъ: востань, почто спишь, Господи? въ 43-мъ псалмѣ.

5. *Господь сохранитъ тя, Господь покровъ твой на руку десную твою.* Если, прибавляетъ, ты, человѣкъ, такъ поступаешь, идя

---

[1]) *Златословеснаго*: Если хочемъ чего-нибудь достигнуть, то мы должны дѣлать что-либо и отъ себя; эту малость и ничтожность должны однакожъ дѣлать. Такъ и Богъ хочетъ спасать не праздныхъ, не сонливыхъ и храпящихъ и не лѣнивыхъ, но дѣятельныхъ и усердныхъ. Здѣсь же показываетъ и другое, то, что и по произведеніи зависящаго отъ насъ мы должны просить благоволенія Его, дабы быть въ безопасности. Кто же предаетъ ногу свою смятенію? Тотъ, кто вступаетъ въ дѣла скользкія и неимѣющія твердаго основанія каково стремленіе къ имуществу, любовь къ житейскимъ вещамъ. *Василія:* Двоякая сила въ душѣ, одна животная, тѣлесная, а другая способная къ созерцанію существенныхъ благъ, которую мы называемъ и разумною. Итакъ, когда она заставляетъ созерцательную свою силу всегда бодрствовать, какъ учитъ и пророкъ: да не воздремлетъ хранящій тебя; то вдвойнѣ она усмиряетъ страсти тѣлесныя, съ одной стороны занимаясь созерцаніемъ лучшихъ и приличныхъ благъ, съ другой стороны наблюдая за безпорядочными движеніями тѣла и укрощая и усмиряя ихъ. А когда склонясь къ праздности оставитъ созерцаніе безъ движенія, то страсти тѣлесныя нашедши пищу (живность) въ праздности и не находя никого, кто бы управлялъ ими и пресѣкалъ ихъ, увлекаетъ душу въ свои порывы и дѣйствія. Посему, по разумѣнію Божествен. *Василія*, хранящій здѣсь есть умъ. *Ставатійскаго* (Ник.): Смятеніе есть житейскія вещи, изъ которыхъ раждается искушеніе и поводы ко грѣхамъ; ногою называется душевная размышляющая нога, т. е. умъ, съ помощію котораго мы проходимъ путь заповѣдей; а хранящій есть ангелъ мира—сей вѣрный стражъ нашъ. Посему Духъ Святый совѣтуетъ всѣмъ, вновь убѣгающимъ горькаго моря жизни, вовсе бѣжать предпріятія житейскихъ дѣлъ: не предай смятенію ноги твоей, т. е. безпокойствамъ и житейскимъ развлеченіямъ, отъ которыхъ приключается умной ногѣ души претыкаться о камень грѣха; и не воздремлетъ хранящій тебя ангелъ, который дремлетъ такимъ образомъ, т. е. ограничивается, какъ свѣтъ самимъ собою, когда мы все душевное стремленіе обратимъ къ чему-либо неприличному.

путемъ добродѣтели, то Господь сохранитъ тебя, и Господь будетъ покровомъ тебѣ, стоя по правую руку твою, т. е. будетъ защитникъ и покровитель твой, покрывающій тебя, когда дѣлаешь добро и подвизаешься въ добродѣтели, которую онъ выразилъ правою рукою. Или говоритъ, что Господь будетъ покровомъ тебѣ, чтобы ты подъ сѣнію Его производилъ дѣйствія правыя, т. е. добрыя дѣла [1]).

6. *Во дни солнце не ожжетъ тебе, ниже луна нощію.* Богъ, продолжаетъ, покажетъ о тебѣ, братъ, столь великій Промыслъ если ты будешь ходить путемъ добродѣтели, что и солнцу не позволитъ жечь тебя днемъ, какъ дѣлалъ и прежде израильтянамъ, и мѣсяцу не велитъ разогрѣвать тебя и разслаблять твое тѣло ночью, каковыми словами Давидъ открываетъ величайшее попеченіе, по словамъ Златоуста, о добродѣтельномъ. Почему, по словамъ того же святителя, и евреямъ надлежало пользоваться и чувственно особенною милостію Божіею, и гораздо бóльше надлежитъ получить оную другамъ Божіимъ теперь. По замѣчанію Θеодорита, естествоиспытатели говорятъ, что и луна жжетъ тѣла; такъ какъ она не только влажна, но и горяча, и слѣдовательно и орошаетъ и согрѣваетъ и разслабляетъ тѣла. Или, не ожжетъ, поставлено вмѣсто: не сдѣлаетъ тебѣ вреда солнце и луна [1]).

7. *Господь сохранитъ тя отъ всякаго зла; сохранитъ душу твою Господь.* Многократно упоминаетъ Давидъ, что Богъ хранитъ душу, съ одной стороны для большаго удостовѣренія, съ другой, чтобы симъ поощрить христіанъ къ хож-

---

[1]) *Златоуста:* Видишь ли, какъ и здѣсь желаетъ тебѣ быть дѣятельнымъ? По подобію же стоящихъ на брани станетъ, говоритъ, близъ правой руки твоей, чтобы тебѣ быть непобѣдимымъ, быть дѣятельнымъ, одержать побѣду, гордиться побѣдою: потому что она то есть та рука, которою производимъ все; притомъ Онъ будетъ тебѣ не только защитникомъ, но и покровомъ.

[1]) Слова Божественнаго *Максима:* Когда солнце правды вознесется и чрезъ насъ посредствомъ добрыхъ дѣлъ, тогда и наше естество, хотя оно теперь непостоянно и перемѣнчиво (какъ луна), получитъ постоянное устройство. *Нисскаго:* Во второй пѣсни восхожденій упоминается солнце, каковымъ именемъ названо наводимое врагомъ искушеніе. А благословеніе надъ имѣющимъ помощь отъ Господа поставляетъ въ томъ, когда онъ днемъ не опаляется отъ солнца. Итакъ, солнце сіе вредитъ, когда не заграждается исходящій изъ него пламень облакомъ Духа, который распростеръ надъ таковыми Господь въ покровъ имъ. А равно и мѣсяцемъ называется враждебная сила, имѣющая не свой, но поддѣльный свѣтъ. Ибо не будучи Богомъ, сатана показался безумцамъ богомъ вѣка сего, преобразуясь въ свѣтлаго ангела. *Оригена:* Поелику солнце имѣетъ свойство не только освѣщать, но и жечь, а Богъ есть для праведниковъ свѣтъ, а для грѣшниковъ огонь; то можешь принять сіи слова и въ отношеніи къ Нему. Ибо солнце правды освѣщаетъ тѣхъ, которымъ оказывается милость, а сожигаетъ подвергающихся гнѣву Божію. То же самое иногда дѣлаетъ и пребывающая въ Немъ святая церковь, благодѣтельствуя или изъявляя негодованіе свое вмѣстѣ съ Нимъ. *Златословеснаго:* Такъ какъ помощь даруется Богомъ изобильно, то, желая показать яснѣе, что Промыслъ Божій не только освобождаетъ отъ бѣдствій, но даже не допускаетъ подвергнуться человѣческимъ немощамъ, онъ присовокупилъ сіе. *Θеодорита:* Ночью, говоритъ, и днемъ наслаждаясь Его Промысломъ, ты не испытаешь вреда.

денію ровнымъ путемъ добродѣтели; потому что люди желаютъ быть хранимы Богомъ, Который хранитъ ходящихъ таковымъ путемъ добродѣтели. Или говоритъ, что Богъ сохранитъ и душу и тѣло твое отъ всякой опасности [1]).

8. *Господь сохранитъ вхожденіе твое и исхожденіе твое, отъ нынѣ и до вѣка.* Господь, заключаетъ, сохранитъ тебя при входѣ твоемъ въ домъ свой, и при исходѣ изъ онаго, т. е. сохранитъ всю жизнь и сообращеніе твое и всѣ добрыя твои движенія. Или можно понимать и иначе, что Богъ сохранитъ какъ входъ твой въ жизнь сію, т. е. рожденіе твое, и исходъ изъ жизни сей, т. е. смерть и кончину твою, или всю жизнь твою. Ибо вся жизнь человѣка раздѣляется на входы и исходы и въ нихъ заключается. При томъ сохранитъ тебя отнынѣ и впередъ, во все время жизни твоей [1]).

[1]) Итакъ ободрись, говоритъ нѣкто другой въ сводѣ *Никиты,* ободрись, если ты имѣешь стражемъ своимъ Самаго Бога, чтобы не овладѣли тобою злонамѣренные и чтобы не быть побѣжденнымъ отъ зла; если же какой-либо вредъ или тѣлесное приключеніе и будетъ съ тобою, но Господь никогда не оставитъ души твоей, какъ не оставилъ души Іова, о которой и говорилъ діаволу: только душу его побереги.

[1]) По другому изъясненію сіи слова въ высшемъ смыслѣ означаютъ то, что душа наша имѣетъ нужду въ храненіи какъ всегда, такъ особенно во время исхода изъ сей жизни и входа въ градъ Божій, или уклоненія отъ зла и вступленія въ добрыя дѣла. Ибо какая польза отъ путешествія, если на половинѣ онаго кто-либо падетъ и погибнетъ? Посему и сказано: не называй блаженнымъ мужа прежде кончины его (Сир. 11, 28). Слова *Нисскаго:* Поистинѣ сей исходъ и вмѣстѣ входъ охраняется Богомъ для достойныхъ: потому что исходъ нашъ изъ настоящей жизни есть входъ къ высшимъ благамъ. Сей исходъ совершаетъ тотъ, кто имѣетъ путеводителемъ своимъ Того, Который сказалъ: Я есмь путь, и Я есмь дверь, кто войдетъ Мною, тотъ спасется и войдетъ и выйдетъ отъ зла въ добродѣтель, отъ незнанія въ познаніе, и отъ одной добродѣтели въ другую, никогда не переставая входить и исходить, но постоянно входя въ высшее посредствомъ успѣховъ и всегда исходя поставленіемъ себя внѣ того, что имъ оставлено. *Златословеснаго:* Видишь-ли, что вездѣ и всегда подается входящему и исходящему содѣйствіе? Что можетъ сравниваться съ таковою любовію, съ симъ человѣколюбіемъ? Здѣсь указываетъ на всю жизнь: ибо въ семъ—въ выходахъ и входахъ заключается вся жизнь. *Θеодорита:* Сими словами выразилъ все общее попеченіе Божіе, при содѣйствіи котораго мы становимся выше злобныхъ враговъ и избѣгаемъ сѣтей видимыхъ и невидимыхъ противниковъ.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ПЕРВЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Возвеселихся о рекшихъ мнѣ: въ домъ Господень пойдемъ.* Этотъ стихъ, по словамъ Θеодорита, съ великою радостію произносили евреи, при вступленіи въ вожделѣнный путь и возвращеніи своемъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ.

2. *Стояще бяху* (намъ кажется) *ноги наша во дворѣхъ твоихъ, Іерусалиме!* Сей стихъ есть какъ бы отвѣтъ на предыдущій стихъ: какъ только, говоритъ, мы услышали слова прочихъ нашихъ спутниковъ: мы пойдемъ въ іерусалимскій храмъ Господа, то вслѣдъ за симъ представилось въ воображеніи, что ноги наши уже стоятъ въ самыхъ дворахъ Іерусалима: ибо такъ настроило наши мысли великое и сильное желаніе возвратиться въ Іерусалимъ [1]).

3. *Іерусалимъ, зиждемый, яко градъ, емуже причастіе его вкупѣ* (котораго участвованіе совокупное). Іерусалимъ, описываетъ, сладчайшее отечество наше, ты, который построенъ, какъ настоящій, въ собственномъ значеніи, городъ древнихъ временъ! А слова: котораго участвованіе есть совокупное, въ другомъ переводѣ замѣнены словами: котораго соприкосновенность одного къ другому, т. е. въ которомъ (Іерусалимѣ) жилища и строенія были, какъ изъясняетъ Златоустъ, соединены одни съ другими по причинѣ множества жителей [1]).

4. *Тамо бо взыдоша колѣна, колѣна Господня.* Это величайшая похвала, какую только могъ сдѣлать Іерусалиму народъ еврейскій. Онъ, говоритъ, не столько украшался великимъ пространствомъ своимъ и строеніями, сколько тѣмъ, что трижды въ годъ приходили въ оный и собирались двѣнадцать племенъ Израилевыхъ во время великихъ и всенародныхъ праздниковъ, т. е. въ пасху, въ пятидесятницу и въ водруженіе кущей: туда, говоритъ, въ Іерусалимъ, т. е. до плѣна, восходили прежде племена Господни, и собирались тамъ, гдѣ сіи племена называетъ Господними, какъ отличный народъ Господа и какъ подчиненный Господу.

---

[1]) *Евсевія:* Тѣ юноши, которые родились въ Вавилонѣ въ продолженіи 70 лѣтъ плѣна, спрашивали на пути оставшихся отъ плѣна старцевъ: знаютъ ли они Іерусалимъ, куда мы идемъ? На что они отвѣчали: въ Іерусалимскій домъ Господень. Слыша это, юноши веселились и вторично вопрошали старцевъ: откуду это знаете? Они отвѣтствовали, что мы говоримъ это не по слуху, но какъ самовидцы: потому что мы нѣкогда сами были въ Іерусалимѣ; и сіи самыя ноги, которыя теперь идутъ съ вами, стояли въ дворахъ Іерусалима, и видъ городскихъ строеній, и мѣстоположеніе и видъ города еще теперь въ памяти у насъ. Къ сему прибавляетъ *Өеодоритъ:* Это отзывъ благочестія; веселятся и радуются не о полученіи снова домовъ, но о томъ, что увидятъ домъ Божій. *Златословеснаго:* Но нынѣ многіе досадуютъ на подобное слово. Если бы кто, идя на беззаконныя зрѣлища, сталъ сзывать другихъ, то многіе побѣжали бы туда, но когда зовутъ въ домъ молитвы, то многіе медлятъ. Но не таковы іудеи. Что же можетъ быть хуже того, когда христіане представляются нерадивѣе первыхъ? Отъ чего же тѣ таковы? Они сдѣлались лучшими по причинѣ плѣна и о самыхъ словахъ радовались, какъ бы получившіе самую вещь по великой расположенности къ молитвенному дому и городу. Ибо такъ Богъ поступаетъ часто: когда, обладая благами, мы нечувствительны, то Онъ вырываетъ ихъ изъ рукъ нашихъ, чтобы чего нельзя было достигнуть чрезъ обладаніе, то было достигнуто чрезъ лишеніе.

[1]) *Евсевія:* Ибо этотъ городъ не разбросанъ по разнымъ мѣстамъ и связь его не пресѣкалась, и не было дальнихъ разстояній между многими частями его; но онъ былъ построенъ такъ, что представлялся однимъ домомъ по соприкосновенности и связи строеній его одного съ другимъ. *Стиоатійскій* подъ домомъ Божіимъ разумѣетъ внутреннее

Свидѣніе (во свидѣтельство) *Израилево,* (чтобы) *исповѣдатися имени Господню.* Сіе въ продолженіи года собраніе въ Іерусалимѣ двѣнадцати племенъ Израилевыхъ было, говоритъ, для народа Израильскаго свидѣтельствомъ того, что исполнилось обѣщаніе, данное Богомъ Аврааму, т. е. объ умноженіи потомства его и о наслѣдствѣ обѣтованной земли. Или подъ свидѣтельствомъ должно разумѣть то свидѣтельство, которое дано Израилю Богомъ: ибо Богъ засвидѣтельствовалъ и повелѣлъ ему собираться въ Іерусалимѣ въ три времена года, т. е. въ три упомянутые праздники. А ровнѣе сочиненіе сихъ словъ таково: туда восходили племена Господни, во свидѣтельство Израилю, такъ что союзъ: ибо—излишенъ. Восходили, говоритъ, по причинѣ свидѣтельствъ и повелѣній, т. е. по повелѣнію Божію. Для чего же восходили? Чтобы благодарить имени Божію, безъ околичности иначе —Бога посредствомъ узаконеннаго подзаконнаго богослуженія [1]).

5. *Яко тамо сѣдоша* (поставлены были) *престоли на судъ, престоли въ дому Давидовѣ.* Вотъ и другая похвала Іерусалиму! Тамъ, повѣствуетъ, въ Іерусалимѣ поставлены царскіе престолы, т. е. престолы въ дому Давидовомъ для произведенія для народа суда. Или первое упоминаніе о престолахъ относится къ престоламъ архіереевъ и священниковъ, а вторично престолами называются престолы царей, какъ изъясняетъ Златоустъ.

6. *Вопросите же, яже о мирѣ Іерусалима.* Привѣтствуйте, продолжаетъ, Іерусалимъ, съ желаніемъ ему мира, и скажите ему: да

состояніе душъ; а подъ Іерусалимомъ землю безстрастія; далѣе подъ строеніемъ дома онаго—то зданіе, которое составляется изъ различныхъ добродѣтелей, коего основаніе есть смиреніе и духовная нищета; наконецъ участвованіе его есть участвованіе во свѣтѣ, которое соблюдается безъ ущерба посредствомъ любви и смиренномудрія. *Златоуста:* Іудеи, возвратясь въ городъ и видя опустошеніе его, воспоминаютъ о прежнемъ его благосостояніи и, произнося похвалы ему, говорятъ, что тотъ городъ, который былъ блистателенъ и славенъ и имѣлъ великое многолюдство, получилъ теперь такой печальный видъ. *Оригена:* Когда у вѣрующихъ одно сердце и одна душа, и члены пекутся одинъ о другомъ взаимно; тогда они представляютъ тотъ Іерусалимъ, участвованіе которое есть совокупное.

[1]) *Ѳодорита:* Свидѣтельствомъ Израиля называетъ Божественный законъ, ясно повелѣвающій Израилю собраться на то мѣсто, которое имѣлъ избрать Господь Богъ. Божественнаго *Златоуста:* Цѣлію собранія всѣхъ въ Іерусалимъ было богопознаніе, дабы блуждая вездѣ не подвергались случаямъ исхода къ идолослуженію. Сіе-то показывая и онъ говоритъ: тамъ племена восходили во свидѣтельство Израилю, т. е. въ обличеніе безотвѣтственности ихъ въ обращеніи къ идоламъ. *Стиѳатійца:* Какъ, по раздѣленіи при Іеровоамѣ племенъ, десять изъ нихъ отдѣлились отъ Давидова царства; а по возвращеніи составили одно правительство, и всѣ усердно собирались въ Іерусалимъ по закону для совершенія обыкновеннаго богослуженія: такъ и душевныя силы каждаго, уклонившись изъ естественнаго въ неестественное состояніе отдѣляются отъ царства Божія; а по принесеніи покаянія соединяются въ одно естественное владычество и царство Христово и приносятъ Богу, какъ чистую и обыкновенную въ сокрушенномъ духѣ жертву, естественныя движенія и дѣйствія свои.

будетъ миръ тебѣ, городъ Іерусалимъ, да будетъ миръ народу твоему; такъ какъ и въ будущее время онъ будетъ имѣть глубокій миръ и великую радость. Другой переводчикъ выразился такъ: привѣтствуйте его [1]).

И (да будетъ) *обиліе любящимъ тя.* Поздравляйте, говоритъ, Іерусалимъ и скажите ему и сіе: городъ Іерусалимъ! да будетъ благополучіе и изобиліе не только твоимъ гражданамъ, но и всѣмъ окружающимъ тебя народамъ, которые любятъ тебя. Очевидно это пророчество о будущихъ событіяхъ [2]).

7. *Буди же миръ въ силѣ твоей, и обиліе въ столпостѣнахъ твоихъ.* Другой переводчикъ сказываетъ: да будетъ или будетъ. Привѣтствуйте, говоритъ, Іерусалимъ такъ: Іерусалимъ! да будетъ миръ силѣ твоей, т. е. воинамъ твоимъ; такъ какъ силу города составляютъ способныя къ брани войска; а миръ ихъ состоитъ въ томъ, чтобы не было у нихъ ни брани, ни враговъ [3]). А вмѣсто словъ: изобиліе въ башенныхъ стѣнахъ, другой переводчикъ выразился: и богатство въ чертогахъ твоихъ; другой въ оградахъ твоихъ, такъ какъ πυργόβαρις, есть городская ограда крѣпчайшая[1]).

8. *Ради братій моихъ, и ближнихъ моихъ, глаголахъ убо миръ о тебѣ.* Сіи слова сказываетъ пророкъ Давидъ отъ лица своего Іерусалиму, т. е. что я желалъ тебѣ, Іерусалимъ, мира по причинѣ сродниковъ твоихъ—іудеевъ и по причинѣ племенъ Израилевыхъ, чтобы, живя въ мирѣ, служили въ тебѣ Богу и благодарили Его [2]).

9. *Дому ради Господа Бога нашего, взыскахъ благая тебѣ.* По той, говоритъ, причинѣ, что въ тебѣ, Іерусалимъ, построенъ храмъ Господень, я сильно желалъ, чтобы ты имѣлъ тишину и изобиліе, т. е. чтобы ты снова получилъ первое свое величіе и узаконенное богослуженіе [3]).

---

[1]) *Златоуста:* Спросите, т. е. просите о томъ, чтобъ онъ пришелъ въ первое благосостояніе; чтобъ освободился отъ частыхъ браней; ничего другаго не желайте ему и не просите, какъ только полезнаго для него мира.

[2]) *Златословеснаго*: Въ семъ городѣ великое изобиліе счастія, когда блага не ограничиваются только имъ, но изливаются и на любящихъ его. Кто же это такіе? Или разумѣетъ тѣхъ, которые имъ содѣйствуютъ, или и самихъ гражданъ.

[3]) *Того же:* Что значитъ: силѣ твоей? Находящимся въ тебѣ жителямъ твоимъ. Поелику война пагубна, и она погубила его, то желаетъ ему мира.

[1]) По *Златоусту:* Не только пророчествуетъ объ освобожденіи отъ золъ, но и о прибавленіи благъ—мира, изобилія и плодородія. Ибо какая польза отъ мира во время голода? Или отъ изобилія во время брани. *Стиѳатійца:* Ибо если не будетъ въ душевныхъ нашихъ силахъ мира, производимаго Духомъ, то и Богъ не можетъ обитать въ насъ, и не можетъ быть изобилія плодовъ Духа чрезъ сіяніе Его въ сердцахъ нашихъ. А подъ башенными градами, если будешь разумѣть главныя добродѣтели, не погрѣшишь и не сдѣлаешь ничего неприличнаго.

[2]) *Ѳеодорита:* Сего, говоритъ, желаю тебѣ, не потому, что самъ буду жить въ тебѣ; ибо какъ это можетъ быть, когда я кончу жизнь задолго до того времени? Но потому, что я участвую въ судьбѣ единоплеменниковъ и желаю, чтобы домъ Божій получилъ первую знаменитость.

[3]) *Златоуста:* Видишь ли, какъ усми-

ряетъ высокоуміе ихъ? Ибо чтобы не думали, что они получили сіи блага какъ достойные воздаянія, но знали, что для славы Божіей возвратились въ свое отечество, и, узнавъ, пребывали въ великой безопасности и, удаляясь отъ грѣховъ, опять получали тѣ же блага, онъ прибавилъ, что ради храма я сильно желалъ тебѣ благъ.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ВТОРОЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Къ Тебѣ возведохъ очи мои, живущему на небеси.* И въ сихъ словахъ пророчество отъ лица евреевъ, находившихся въ пути при возвращеніи изъ Вавилона въ Іерусалимъ[1]). Сказано, что Богъ живетъ на небѣ, потому что Онъ почиваетъ тамъ въ чистыхъ и святыхъ силахъ, какъ изъясняетъ Златоустъ; такъ какъ и о находящихся на землѣ святыхъ сказалъ: вселюсь и буду ходить въ нихъ (Лев. 26, 12).

2. *Се, яко очи рабъ* (смотрятъ) *въ руку господій своихъ, яко очи рабыни въ руку госпожи своея; тако очи наши ко Господу Богу нашему, дондеже ущедритъ ны.* Евреи примѣрами рабовъ и рабынь выражаютъ то, что они непрерывно и всегда взираютъ къ Богу и что ни съ какой стороны не ожидаютъ себѣ помощи, какъ только отъ Бога; почему и не хотятъ отступить отъ Него, доколѣ Онъ помилуетъ ихъ Глаголъ: да дастъ щедроты (на греч.), имѣетъ видъ желательнаго, но значеніе —будущаго, вмѣсто: дастъ щедроты (по замѣчанію грамматиковъ всѣ желательные имѣютъ значеніе будущихъ). Но Ѳеодоритъ вмѣстѣ съ другими говоритъ, что евреи для того сдѣлали сравненіе съ рабою, чтобы усилить и увеличить выраженіе любви: потому что служанки, какъ слабѣйшія по своей природѣ и находящіяся во внутреннихъ клѣтяхъ съ своими госпожами, болѣе смотрятъ въ руки ихъ, нежели рабы въ руки господъ своихъ, и первыя болѣе любятъ своихъ госпожъ, нежели рабы своихъ господъ[1]).

3. *Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ; яко по многу исполнихомся уничиженія.* Помилуй, про-

[1]) Тѣхъ ли, которые были съ Зоровавелемъ и Іисусомъ сыномъ Іоседека, или тѣхъ, которые были при Нееміи и Ездрѣ: они-то изнемогая на пути просятъ у Бога милости и щедротъ, какъ уничиженные.

[1]) *Златословеснаго:* Доколѣ дастъ намъ щедроты. Не сказалъ: доколѣ дастъ награду или (дастъ) воздаяніе, но доколѣ помилуетъ. Такъ и ты, человѣкъ, ожидай непрерывно; не отступай, получишь ли, или не получишь, не отступай и получишь все. Не видишь ли, какъ служанки зависятъ отъ госпожъ? Не позволяютъ себѣ ни мыслію, ни глазомъ блуждать внѣ. Такъ дѣлай и ты; слѣдуй одному только Богу, оставя все прочее; будь въ числѣ принадлежащихъ къ Нему; и ты получишь непремѣнно, чего ни попросишь на пользу.

должаютъ, помилуй, Господи, плѣнныхъ насъ: потому что мы насытились въ продолженіи многихъ лѣтъ (т. е. 70 лѣтъ) поношеніями и ругательствами, какъ со стороны поработившихъ насъ себѣ вавилонянъ, такъ и со стороны другихъ, сосѣдственныхъ съ вавилонянами народовъ, которые радуются бѣдствіямъ нашимъ и веселятся. Или и со стороны другихъ народовъ, странами которыхъ они, возвращаясь въ Іерусалимъ, проходили. Повтореніе же: помилуй, по словамъ Θеодорита, выражаетъ душевную пламенность евреевъ. Посему они просятъ, чтобы однимъ часомъ были помилованы раньше и скорѣе были возвращены въ свое отечество, въ Іерусалимъ [1]).

4. *Наипаче наполнися душа наша.* Премного, говоритъ, и чрезмѣрно наполнилась и пресытилась душа наша уничиженіемъ и безчестіемъ со стороны вавилонянъ и другихъ злыхъ народовъ; почему не имѣемъ силы переносить сіе далѣе [2]).

Поношенія гобзующихъ, и уничиженія гордыхъ. Если бы, заключаетъ, Господи, обратилось на богатыхъ и счастливыхъ уничиженіе сіе, которое дѣлали намъ несчастнымъ и порабощеннымъ; и если бы на гордыхъ обратилось сіе презрѣніе и безчестіе, которое причиняли намъ смиреннымъ, чтобы не презирали несчастныхъ и смиренныхъ чрезъ свое счастіе и гордость. Этотъ псаломъ приличенъ и всѣмъ христіанамъ, совершающимъ путь, ведущій въ горній Іерусалимъ и обезпокоеваемый видимыми и невидимыми врагами [1]).

---

[1]) *Того же:* Видишь ли сокрушенную мысль? Просятъ себѣ спасенія, по милости, притомъ по милости не какъ заслуженной, но потому, говоритъ, что мы испытали великое наказаніе и перенесли крайне жестокіе поступки съ нами; за сіе-то облегчи насъ и помилуй. Замѣть, что сіи слова Давида приводитъ отчасти и пророкъ *Исаія* такъ: Господи! Помилуй насъ, ибо мы на Тебя уповали (Исаіи 33, 2); посему и Церковь Христова изъ словъ Давида составила тропарь, который поютъ на молебнахъ: Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ, всякаго бо: и проч.; а изъ словъ *Исаіи,* составила другой: Господи, помилуй насъ: и проч.

[2]) *Златословеснаго:* Самая душа наша, говоритъ, обезсилѣла, смутилась отъ великости золъ: потому что можно терпѣть много золъ, и мужественно переносить; но мы потеряли и это. Ибо какъ они не пользовались многоразличною честію, какъ должно, то Богъ отъ Себя исправляетъ ихъ несчастіями: это Онъ дѣлаетъ и вездѣ. Такъ поступилъ и съ Адамомъ: поелику райскимъ житіемъ не пользовались какъ должно, то исправилъ ихъ изгнаніемъ оттуда.

[1]) *Симмахъ* перевелъ: насытилась душа наша поруганіемъ уничижающихъ и поношеніемъ гордыхъ. По такому-то переводу сей стихъ имѣетъ мысль такую, что душа наша наполнилась, когда гордые и надменные вавилоняне осмѣивали и злословили насъ. А по переводу Семидесяти—другую мысль, какъ изъясняетъ *Θеодоритъ:* т. е. дай, Владыко, дѣламъ нашимъ обратный порядокъ и приведи наши бѣдствія на гордящихся нынѣ своею счастливою участію, какъ изъяснилъ этотъ стихъ и киръ—*Евθимій.* Ибо, по *Златоусту,* нѣтъ ничего хуже гордости; потому-то и искушенія и скорби и смерть тѣлесная и многія другія бѣдствія постигаютъ насъ за сіи страданія и болѣзни, дабы безчисленныя узды возложены были на душу легкомысленно возносящуюся и на высоту поднимающуюся. *Безименнаго:* Поношеніе свойственно изобилующимъ мірскими вещами, а уничиженіе—гордымъ, какъ напримѣръ, фарисею, уничижавшему мытаря.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ТРЕТІЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ[1]).

Ст. 1. *Яко аще не Господь бы былъ въ насъ, да речетъ убо Израиль.*

2. *Яко аще не Господь бы былъ въ насъ, внегда востати человѣкомъ на ны, убо живыхъ пожерли быша насъ.* Сіи слова сказываются іудеями во время возвращенія ихъ въ отечество свое—Іерусалимъ. Благодаря Святаго Бога, они заповѣдуютъ народу говорить, что когда мы возвратились въ Іерусалимъ, возстали на насъ народы сосѣдственныхъ странъ до огражденія Іерусалима стѣнами. И дѣйствительно, если бы не Господь былъ съ нами и не помогалъ намъ, мы не освободились бы отъ рукъ ихъ, но сіи сосѣдніе народы поглотили бы насъ живыми, будучи побуждаемы тому завистію, гдѣ выраженіе: поглотили бы насъ живыми, показываетъ скорость погибели и истребленія іудеевъ. Нѣкоторые говорятъ, что (на Греч.) союзъ ὅτι здѣсь излишенъ [2]).

3. *Внегда прогнѣватися ярости ихъ на ны, убо* (какъ) *вода потопила бы насъ.* Водою называетъ стремленіе или сильное движеніе сосѣдственныхъ съ Іерусалимомъ народовъ; когда, говоритъ, сосѣдственные сіи народы прогнѣвались на насъ за полученіе нами снова отечества нашего Іеру-

---

[1]) *Θеодорита:* По возвращеніи изъ Вавилона всѣ сосѣдственные народы, негодуя на освобожденіе іудеевъ, возстали на нихъ войною и, собравъ дикіе народы, пошли совокупно съ ними на нихъ.

[2]) *Евсевія:* Тѣ старцы, которые по полученіи свободы, остались въ живыхъ, учили сими словами родившихся въ Вавилонѣ юношей. *Оригена:* Было обыкновеніе такое, что священникъ стоялъ на одной изъ ступеней и говорилъ приходившему утромъ въ храмъ народу сіи слова: да скажетъ нынѣ Израиль, что если бы не Господь былъ съ нами и проч., а за симъ и Израиль, исполняя, что ему повелѣно, начиналъ съ сихъ словъ: если бы не Господь былъ съ нами. *Златоуста:* Давидъ, какъ отличный и первый пѣвецъ въ хорѣ, часто повелѣваетъ имъ говорить одно и то же, и какъ учитель ученикамъ преподаетъ сіе: да скажетъ нынѣ Израиль, что если бы не Господь былъ съ нами, мы испытали бы то и то. А я повторю и нынѣ то, что говорилъ часто, что велика польза отъ плѣна. Ибо тѣ, которые стремились къ идоламъ и презирали Бога, послушай, что говорятъ нынѣ, какъ усвояютъ спасеніе свое Богу и поютъ благодарную пѣснь какъ побѣдителю. Станемъ и мы теперь говорить сіе, что если бы не Господь былъ съ нами; то губительные бѣсы поглотили бы насъ живыми, ибо чего не сдѣлалъ бы врагъ нашъ діаволъ, который многократно просилъ о томъ, чтобъ сѣять и апостоловъ? Потому что онъ золъ и ненасытимый звѣрь; если бы онъ не былъ часто останавливаемъ, то онъ все превратилъ бы и смѣшалъ бы. *Евсевія:* Кто до искушенія, будучи убитъ грѣхомъ, погрузился во глубину золъ, тотъ во времена гоненій поглощенъ мертвымъ; а кто до сего времени жилъ въ Богѣ, а потомъ во времена гоненій отвергся отъ Него и сдѣлался совершеннымъ отступникомъ, тотъ поглощенъ живымъ, чего никогда неиспытаетъ истинный Израиль, имѣющій въ себѣ Господа по причинѣ душевной чистоты. *Θеодоритъ* слова: то живыхъ поглотили бы, изъясняетъ такъ, что мы не удостоились бы и погребенія, но были бы поглощены живыми, какъ звѣрьми.

салима; то поистинѣ (ибо это означаетъ ἄρα), какъ вода потопило бы насъ сіе устремленіе ихъ, если бы Богъ не былъ помощникомъ нашимъ. Или ἄρα есть частица послѣдовательная, тоже что τὸ λοιπόν.

4. *Потокъ прейде душа наша.* Потокомъ, то есть зимнею рѣкою, евреи называютъ здѣсь быстрое и безпорядочное движеніе сосѣдственныхъ народовъ, которые увлекаютъ все встрѣчающееся на пути, а равно временную погибель ихъ, какъ и выше назвалъ ее водою. Душа наша прошла, значитъ то, что душа наша прошла и освободилась отъ упомянутаго безпорядочнаго стремленія смежныхъ народовъ, т. е. говоря безоколично прошли мы, гдѣ цѣлое названо частію [1]).

5. *Убо прейде душа наша воду непостоянную.* Душа наша, говоритъ, т. е. мы прошли и миновали истинно (ибо сіе означаетъ ἄρα) невыносимое устремленіе смежныхъ съ нами народовъ; и мы поставлены въ безопасность, потому что Господь помощникъ нашъ [1]).

6. *Благословенъ Господь, Иже не даде насъ въ ловитву зубомъ ихъ.* Зубами іудеи выражаютъ звѣрство и силу сосѣдственныхъ съ ними народовъ, которые желали сильно поглотить ихъ почти живыми подобно тому, какъ дикіе звѣри поѣдаютъ живыми людей [2]).

---

[1]) *Θеодорита:* Какъ потокъ, составляясь изъ многихъ ручьевъ, дѣлается сильнымъ, но не бываетъ продолжителенъ; такъ тѣ, которые напали на Іерусалимъ, собрались изъ многихъ и различныхъ народовъ, но судомъ Божіимъ уничтожены. Это показываетъ пророкъ, говоря какъ бы такъ, что если бы не явилась всесильная помощь Божія, то ничто не воспрепятствовало бы намъ быть увлеченными имъ и погибнуть. *Златословеснаго:* Итакъ, не будемъ изнемогать при наступленіи бѣдствій: они потокъ, каковы бы они ни были; они облако мимопроходящее. Все печальное, на что бы ты ни указалъ, имѣетъ конецъ; что бы ты ни назвалъ бѣдствіемъ, все кончится. Ибо если бы не имѣло конца, то природа наша не перенесла бы. Но, скажетъ кто-либо: многіе увлечены. Такъ, но не противъ своей воли, а по той причинѣ, что сами лѣнивы и легко бываютъ побѣждаемы. Потокъ страшенъ только до времени, а потомъ опять слишкомъ упадаетъ, вдругъ истощаясь.

[1]) Божественнаго *Кирилла:* Непостоянная вода суть несноснѣйшія сіи искушенія, такія, которыя дѣлаютъ нападеніе внезапное. Но тѣ, которые удостоились пройти искушенія діавольскія безъ вреда, какъ нѣкіе потопляющіе потоки, на сей случай могутъ говорить съ радостію сіе: потокъ прошла душа наша. *Нисскаго:* Хотя и невыносима и не встрѣчаетъ въ нашихъ мысляхъ сопротивленія вода злоумышленія діавольскаго, т. е. потопленіе посредствомъ страстей: но во Христѣ мы будемъ сильны; ибо пройдетъ, какъ нѣкій потокъ, упорное нападеніе его. Итакъ, поелику человѣческая жизнь, будучи исполнена смятеній и затрудненій всякаго рода, всегда наклонна къ паденію, то посему полезно далеко держаться отъ таковаго потока, чтобы намъ не вознерадѣть о постоянныхъ, побѣждаясь непостоянными вещами. *Другой* говоритъ: непостоянной и воды никто не можетъ перенесть безъ Христа. А зло непостоянная вода потому, что оно не имѣетъ своего существа и бытія, но, будучи случайно, оно существуетъ только въ производящихъ его, хотя само по себѣ не имѣетъ бытія. Стиѳатійскій *Никита* подъ водою непостоянною разумѣетъ сдѣланный грѣхъ и клеветы и поношенія противъ безвинныхъ; такъ какъ и клевета есть зло такое, предъ которымъ нельзя устоять, т. е. невыносимое, почему и Давидъ, молясь, говоритъ: избавь меня отъ клеветы человѣческой, и сохраню заповѣди Твои. *Оригена:* Непостоянна она, т. е. не возможно устоять предъ нею, ибо какъ можетъ человѣкъ устоять противъ столь сильнаго діавола.

[2]) *Златословеснаго:* Видишь ли, какъ онъ,

7. *Душа наша, яко* (малая) *птица избавися отъ сѣти ловящихъ: сѣть сокрушися, и мы избавлени быхомъ.* Какъ выше сказанными словами Давидъ выразилъ силу и звѣрство и жестокую ярость сосѣдственныхъ народовъ, нападавшихъ на іудеевъ: такъ и сими словами здѣсь показываетъ, напротивъ того безсиліе и немощь іудеевъ, по разумѣнію Златоуста: потому что какъ малая птичка безсильна и удоболовима для ловцевъ; такъ были безсильны и удоболовимы для враговъ іудеи, по возвращеніи своемъ въ отечество ихъ Іерусалимъ. А сѣтію называетъ засады и ухищренія, которыя приготовляли противъ іудеевъ сіи народы, по сокрушеніи и уничтоженіи которыхъ евреи чрезъ сіе избавились отъ оныхъ [1]).

8. *Помощь наша во имя Господа, сотворшаго небо и землю.* Помощь наша, заключаетъ, т. е. помощь іудеевъ, избавившихся отъ злоумышленій сосѣдственныхъ народовъ, подана не военными колесницами и конями и не силою войскъ, но только именемъ истиннаго Бога, т. е. тѣмъ, что мы именуемъ и призываемъ Его съ вѣрою. Или именемъ не прямо сказано тоже что: Господомъ. Подобное сказано и въ 19-мъ псалмѣ: они, кто колесницами, и кто конями, а мы именемъ Господа Бога нашего возвеличимся. Псаломъ сей приличенъ и всѣмъ христіанамъ, которые Божіимъ Промысломъ и содѣйствіемъ избавились отъ искушеній [1]).

представляетъ и свою немощь и силу ихъ. Тѣ, какъ звѣри, какъ львы, нападали, выказывая готовность свою пожрать и плоти ихъ, какъ вооруженные силою и яростію; а сіи были слабѣе всякой птицы. Ибо тогда-то особенно открываются чудеса Божіи, когда слабые преодолѣваютъ сильныхъ.

[1]) Преподобный *Никита* Стиѳатійскій подъ птичкою разумѣетъ душу каждаго святаго, которая подобно птичкѣ легка и крылата и весьма быстра въ летаніи и когда увидитъ обманъ и сѣть ловцевъ-людей и бѣсовъ, тотчасъ возлетаетъ. Но не такова душа грѣшника, утучненная тяжкими грѣхами и не имѣющая силъ въ летанію; почему и удобно уловляется сѣтію діавола. А сѣть діавола есть дѣйствительный грѣхъ. По другому же, соименному ему *Никитѣ* въ Сводѣ, пращею и добычею для зубовъ нечестивыхъ бываетъ тотъ, кто уловляется словами ихъ. Но не испытавшій сего и имѣющій въ себѣ Господа, Израиль благодаритъ Его. Сѣти же суть ласкательства и милостивыя обѣщанія искусителей, также обманы въ словахъ, богатство, дѣти, жена, имущества и достоинства. Но человѣкъ Божій, какъ находящійся выше всего того, благодаритъ сокрушившему оныя и избавившему его отъ нихъ Богу. *Златоустаго:* Мы избавились отъ сѣти ловящихъ насъ демоновъ; потому что Христосъ сокрушилъ діавола; почему же сей многократно побѣждаетъ насъ? По причинѣ нерадѣнія спящихъ. Ибо кто не побѣдитъ спящаго, хотя бы былъ и слабѣе его? почему же ты его боишься? развѣ ты не знаешь, какого имѣешь помощника? Ибо не только врагъ сдѣлался слабѣе, но и помощи у тебя больше. *Безъименнаго:* Всякій разъ, какъ только будучи побуждаемы ко грѣху побѣждаемъ оный, сѣть сокрушается и мы избавляемся.

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли, какого ты имѣешь военачальника, какого царя? Творца однимъ словомъ произведшаго столь огромныя тѣла. Посему ты не долженъ унывать, но стоять, мужественно бодрствовать, подвизаться, не спать, изощрять оружіе и усиливать ревность, непрестанно вести войну. Ибо Христосъ крестомъ сокрушилъ всѣ сѣти его, крѣпкій связанъ, сосуды его расхищены, сила его разрушена; почему же ты боишься его? Почему, скажи мнѣ, трепещешь? Тебѣ велѣно по-

пирать того, у котораго отнята крѣпость; почему же онъ часто побѣждаетъ? Отъ нашей лѣности; почему если захочешь воспротивиться, онъ не дерзнетъ вступить съ тобою въ брань; даже и тогда не побѣдитъ, когда ты будешь спать. Это происходитъ не отъ его силы, но отъ твоей небрежности. Посему твоего паденія ничѣмъ нельзя оправдать.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЕРТЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Надѣющіися на Господа, яко гора Сіонъ.* Слова настоящаго псалма имѣютъ связь съ словами предыдущаго: потому что и они суть благодарственныя и побѣдныя, по причинѣ побѣды одержанной и свободы полученной евреями отъ возстававшихъ на нихъ войною народовъ. Какъ, говоритъ, Сіонъ есть гора непоколебимая и неразрушимая, такъ непоколебимы и тверды тѣ, которые надѣются на Господа [1]).

Не подвижится въ вѣкъ живый во Іерусалимѣ. Тѣ, которые живутъ въ Іерусалимѣ, не подвинутся, говоритъ, во вѣкъ, т. е. опредѣленный отъ Господа, гдѣ собственно разумѣются въ сихъ словахъ жители горняго Іерусалима; ибо они-то, удостоившись блаженства, непоколебимы пребудутъ навсегда [1]).

---

[1]) *Златоустаго:* Что значитъ прибавленіе: Сіонъ? Ибо почему не сказалъ просто: какъ гора, но упомянулъ о сей горѣ? Онъ симъ вразумляетъ не побѣждаться бѣдствіями и не потопляться, но, возлагаясь съ надеждою на Бога, все переносить мужественно; такъ какъ и гора сія, бывшая довольно долго опустѣвшею и нагою, опять пришла въ прежнее благоденствіе. *Василія:* Мужественный человѣкъ, хотя бы подвергся безчисленнымъ бѣдствіямъ, не падетъ: только грѣшникъ, какъ прахъ, поднимается на вѣтеръ, а праведникъ, какъ гора Сіонъ, никогда не поколеблется. *Златословеснаго:* Ибо что бы ты ни придумалъ, желая разрушить гору, никогда не превозможешь ее. Какъ можешь это сдѣлать? Но всѣ придуманныя средства разрушишь и силы свои потеряешь. Таковъ и праведникъ: сколько бы ударовъ онъ ни получилъ, самъ онъ никакой бѣды не испытаетъ, а силу людей и бѣсовъ, злоумышляющихъ на него, разрушитъ. Посему не станемъ искать покоя, ни полныхъ удовольствій въ жизни. Ибо похоть свойственна червю, а не мужественному человѣку, болѣе скоту, нежели имѣющему разумъ. Молись, чтобы не пасть въ искушеніе; а если и случится пасть, не досадуй, и не возмущайся, но все дѣлай, чтобы достигнуть большей славы. Не слышалъ ли ты, что говоритъ пророкъ: надѣющіеся на Господа, какъ гора Сіонъ? Чрезъ нее выражается неизмѣнность любви къ Богу; ибо упованіе на Бога тверже горы. *Ѳеодорита:* Кто ограждаетъ себя надеждою на Бога, тотъ безтрепетенъ и непреклоненъ, значителенъ и виденъ отвсюду, какъ гора Сіонъ. А *Никифоръ* Ксанѳопулъ говоритъ, что гора Сіонъ была тверже другихъ горъ и потому, что она была окружена другими горами, какъ это говоритъ ниже и Давидъ. Потому-то и благоукоренною называетъ ее въ другомъ мѣстѣ; такъ какъ подошвы ея не оканчивались ровнымъ полемъ, но другими горами. Ибо горы, говоритъ, Сіона – ребра сѣвера. Итакъ, какъ гора Сіонъ окружена другими горами, такъ и надѣющіеся на Господа имѣютъ вокругъ себя хранящаго ихъ Бога: и Господь, говоритъ, вокругъ народа Своего.

[1]) *Златоуста:* Что же? развѣ не поколебались, хотя и жили въ Іерусалимѣ три отрока съ Даніиломъ? Отнюдь нѣтъ; отечество

2. *Горы окрестъ его, и Господь окрестъ людей Своихъ* (народа Своего), *отъ нынѣ и до вѣка.* Нижній, продолжаетъ, и чувственный Іерусалимъ имѣетъ и оборону, и прочность въ горахъ, окружающихъ его; имѣетъ также и охраненіе и помощь отъ Господа и сіе-то, по Златоусту, есть самое лучшее и истинное охраненіе его. Посему и жители Іерусалима не поколеблются до вѣка, т. е. назначеннаго Богомъ для спасенія Іерусалима [1]).

3. *Яко не оставитъ Господь жезла грѣшныхъ на жребій праведныхъ.* Давидъ излагаетъ здѣсь причину, по которой Богъ будетъ хранить Іерусалимъ и живущихъ въ немъ. Богъ, говоритъ, не попуститъ жезла, по Златоусту, царства и силы грѣшниковъ, т. е. нечестивыхъ и злыхъ людей, каковы были и смежные съ Іерусалимомъ народы, чтобы царствовалъ надъ праведными, живущими въ законѣ Божіемъ, которые составляютъ жребій и участокъ Божій. Грѣшниками называются также и бѣсы, которымъ не попускаетъ Богъ искушать до конца рабовъ Его праведниковъ [1]).

Яко да не прострутъ праведніи въ беззаконія рукъ своихъ. Богъ, продолжаетъ, не попускаетъ грѣшнымъ людямъ и бѣсамъ возмущать до конца праведныхъ, чтобы они (праведники), получая отъ Бога охраненіе и помощь, не простирали рукъ своихъ, то есть посредствомъ дѣйствій на беззаконія и злыя дѣла, но всегда служили Богу добродѣтельными дѣлами [1]).

они потеряли и отведены въ плѣнъ, но смятенію не подверглись никакому, но и при толикомъ переворотѣ, при такомъ множествѣ волнъ они не испытали ничего непріятнаго, будучи какъ бы утверждены на камнѣ и какъ бы стремясь въ тихую пристань. Посему не называй смятеніемъ тѣсныхъ обстоятельствъ: не это смятеніе, но то, что составляетъ душевную погибель и потерю добродѣтели, чего бодрствующіе во время бѣдствій не потерпятъ. *Евсевія:* Сіонъ былъ древній и нижній городъ; а Іерусалимъ—столицею, въ которой и святыня. *Өеодорита:* Кто живетъ въ Іерусалимѣ, тому надобно жить по законамъ Іерусалима: ибо пророкъ обѣщаетъ твердость только такимъ образомъ живущимъ и покорнымъ намѣренію закона.

[1]) *Оригена:* Горы окрестъ Іерусалима, думаю, суть Божественныя силы. Ибо Ангелъ Господень окрестъ боящихся его; и Самъ Господь окрестъ народа Своего. Итакъ, народъ Господень есть не одно и тоже, что боящіеся Господа. Ибо иное значитъ: домъ Израилевъ! благослови Господа, и иное: боящіеся Господа! благословите Господа.

[1]) *Өеодорита:* Жезломъ называетъ гнѣвъ и бичъ враговъ; почему Богъ назвалъ чрезъ Исаію жезломъ гнѣва Ассирійцевъ: горе, говоритъ, Ассирійцамъ; жезлъ ярости Моей и гнѣвъ въ рукахъ ихъ. Сей гнѣвъ Мой на народъ беззаконный Я послю (Исаіи 1, 5).

[2]) Того же *Өеодорита:* Далѣе открываетъ и причину, чтобы праведники не научились злу, т. е. дабы не поползнулись къ пороку, подумавъ, что нѣтъ въ мірѣ распорядителя и правителя, и отъ сего не потерпѣли вреда. *Златоуста:* Праведники и чрезъ вразумленіе искушеніемъ, и чрезъ подаяніе благъ дѣлаются лучшими и упражняются постоянно въ добродѣтели, получая урокъ отъ того и другаго. *Никита* Стиѳатійскій подъ жезломъ грѣшныхъ разумѣетъ побужденіе ко грѣху производимое бѣсами. Богъ не попуститъ ему замедлить въ сердцѣ праведныхъ; потому что Онъ уязвляетъ ихъ сильнѣе жезла и бича и заставляетъ ихъ печалиться, чтобы чрезъ закоснѣніе въ немъ праведники не простерли рукъ своихъ къ беззаконіамъ, т. е. не дошли до злаго дѣйствія и не привлекли къ себѣ

4. *Ублажи, Господи, благія и правыя сердцемъ.* Пророкъ оканчиваетъ сей псаломъ молитвою и говоритъ: Господи, дай блага благимъ, имѣющимъ сердце правое и прямое, людямъ не имѣющимъ хитрости и лукавства [1]).

5. *Уклоняющіяся же въ развращенія отведетъ Господь съ дѣлающими беззаконіе.* Господь, прибавляетъ, предастъ наказанію тѣхъ людей, которые уклоняются въ кривыя и развратныя дѣйствія и превратные и злые помыслы. Или отвратится отъ нихъ, какъ и отъ беззаконныхъ [1]).

Миръ на Израиля. О если бы, заключаетъ, миръ пришелъ на народъ израильскій! Такъ изъясняется сей псаломъ исторически. Но онъ приличествуетъ и тѣмъ христіанамъ, которые находятся въ высокой и непобѣдимой Церкви Христовой, вокругъ которой какъ бы стѣны и ограды составляютъ высокіе учители. Притомъ и Самъ Христосъ находится около Своего христіанскаго народа [1]).

мысленной смерти. *Оригена:* Скажемъ тоже въ отношеніи къ тѣмъ, которые отрекаются отъ Бога во время гоненія, что поелику сіи отрекающіеся не были праведники, то Господь попустилъ жезлу грѣшниковъ на жребій ихъ, чтобы они простерли руки свои къ беззаконіямъ: ибо у не имѣющаго отнимется и то, что имѣетъ.

[1]) *Θеодорита:* Пророкъ не проситъ ничего обиднаго, но только того, чтобы добрые получили добро, а тѣ, которые оставили прямой путь и вступили въ развращенные и сбивчивые, нашли соотвѣтственный сему конецъ. *Оригена:* Благіе суть тѣ, которые исправили свои нравы, а правые по сердцу суть держащіеся здраваго ученія. Богъ же являетъ блага не всѣмъ, но только благимъ и правымъ.

[1]) Развращенія *Акила* перевелъ замѣшательствами, *Симмахъ* кривизнами, а *Θеодотіонъ* развращенными (дѣйствіями). Слова *Златоуста:* Добродѣтель ровна и удобна, какъ напротивъ злонравіе изворотливо, разнообразно и безъисходно. Итакъ, кто хочетъ лгать и составлять хитрости, тотъ, подумай, что предпринимаетъ. Какой требуетъ изворотливости! какихъ притворныхъ видовъ! какой способности! Но кто говоритъ истинно, тотъ не имѣетъ никакой таковой нужды, ни труда, ни затрудненія, ни притворства, потому что она сама по себѣ свѣтла, почему порокъ подвергаетъ наказанію прежде наказанія и добродѣтель награждаетъ прежде воздаянія.

[2]) *Златословеснаго:* Заключаетъ слово молитвою. Таковы души святыхъ; онѣ послѣ утѣшенія и совѣта произносятъ молитву, предлагая ее слушающимъ, какъ величайшую помощь.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ПЯТЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Внегда возвратити Господу плѣнъ Сіонь, быхомъ яко утѣшени.* [1]). И этотъ псаломъ находится въ связи съ предыдущимъ. Здѣсь возвращеніемъ называетъ приведеніе въ отечество—Сіонъ

[1]) *Θеодорита:* Господь, какъ царствующій надъ всѣми, повелѣлъ іудеямъ возвратить-

чадъ его, каковые составляли плѣнъ Сіоновъ. Далѣе, говоря объ утѣшеніи, онъ разумѣетъ свободу ихъ и облегченіе: по возвращеніи, говоритъ, нашемъ, мы іудеи были весьма утѣшены; ибо союзъ: ὡσὸ (какъ) по замѣчанію Θеодорита означаетъ усиленіе, тоже что: весьма, какъ и въ слѣдующемъ мѣстѣ: какъ благъ Богъ Израилевъ (Пс. 72, 1)! Или мы были въ такомъ состояніи, въ какомъ бываютъ утѣшенные, т. е. мы были благодушны и веселы [1]).

2. *Тогда исполнишася радостію уста наша, и языкъ нашъ веселія.* По возвращеніи, говоритъ, нашемъ въ отечество наше Іерусалимъ, уста наши были исполнены радостныхъ словъ, выражавшихъ внутреннюю душевную нашу радость; и языкъ нашъ былъ полонъ веселія, гдѣ Давидъ говоритъ о будущемъ, какъ о прошедшемъ, по свойству пророчества [1]).

Тогда рекутъ во языцѣхъ. Тогда, говорятъ, когда увидятъ насъ между народами, то есть народы, что мы возвратились въ отечество наше и водворились тамъ, станутъ удивляться странному возвращенію нашему, и скажутъ слѣдующія слова:

Возвеличилъ есть Господь (дѣло), ***сотворити*** (милость) ***съ ними***

ся. Но весьма многіе злонамѣренные и во всемъ противные законамъ Божіимъ, не согласились на сіе возвращеніе; а тѣ, которые тщательно упражнялись въ прародительскомъ благочестіи и имѣли любовь къ законному богослуженію, охотно приняли предложеніе о возвращеніи. Сіи-то въ семъ псалмѣ, видя свою свободу, радуются и молятся, чтобъ и всѣ единоплеменники получили оную.

[1]) Плѣнъ, по словамъ *Златословеснаго,* имѣетъ четыре вида: одинъ добрый, какъ сказано: беремъ въ плѣнъ всякое помышленіе, для покоренія Христу; другой злой, какъ говорится въ сихъ словахъ: плѣняютъ (обольщаютъ) женщинъ; другой—чувственный, о которомъ Давидъ говоритъ здѣсь; есть еще и умственный, о которомъ сказано: проповѣдать плѣннымъ свободу. Но опаснѣе чувственнаго (плѣна) умственный. Ибо захватывающіе, по закону войны, часто щадятъ захваченныхъ и нисколько не вредятъ душѣ. Но плѣнникъ, которымъ овладѣлъ грѣхъ, имѣетъ ничего нещадящаго и жестокаго господина, понуждающаго его къ самымъ нелѣпымъ дѣламъ; ибо сей жестокій владыка не умѣетъ щадить и миловать. Посему станемъ убѣгать съ великою тщательностію владычества его и противиться ему и никогда не мириться съ нимъ; а когда освободимся отъ него, то пребудемъ въ нашей свободѣ.

[1]) Слова *Θеодорита:* Тотчасъ исполнившись веселія, мы употребили языки на пѣснопѣніе: ибо *Акила* радость перевелъ хваленіемъ, а *Симмахъ* благословеніемъ. *Никиты* Стиѳатійскаго: Какъ народъ Израильскій, освободившись отъ долговременнаго онаго плѣна, съ веселіемъ вступилъ въ путь ко граду Іерусалиму, такъ и не бывшій прежде народомъ, но послѣ названный народомъ Божіимъ, т. е. народъ христіанскій изъ язычниковъ, освобождаясь отъ нечестія идолопоклонства, возвратился въ небесный градъ Іерусалимъ и Церковь Божію. Такъ и каждый изъ насъ, удостоиваясь свободы отъ страстей, выходя изъ плѣна злаго духа и грѣха, съ веселіемъ и радостію возвращается въ Іерусалимъ, градъ безстрастія. *Оригена:* Въ сихъ словахъ находится пророчество о словахъ апостоловъ о самихъ себѣ и о находящихся среди народа, а равно и наставленіе произшедшимъ изъ язычниковъ, чтобы они говорили: возвеличилъ Господь сотворить съ нами, а о себѣ благодарили: возвеличилъ Господь сотворить съ ними; и когда мы сидѣли при рѣкахъ вавилонскихъ, тогда мы плакали; а когда Господь возвращалъ плѣнъ Сіоновъ, то уста наши исполнились радости. *Безъименнаго:* Когда мы исполнимъ оное обѣщаніе: я сказалъ: сохраню пути мои, чтобъ не грѣшить мнѣ языкомъ моимъ; тогда исполнятся радости уста наша. Такъ исполнились радости и уста Филиппа, когда онъ, начавъ со словъ: какъ овца на закланіе поведенъ, благовѣствовалъ Евнуху—Еѳіопу о Іисусѣ.

Язычники, говоритъ, скажутъ о насъ—евреяхъ, что великое дѣло сдѣлалъ Богъ евреямъ, оказавъ имъ милость. Потомъ обращается къ лицу говорящихъ сіе евреевъ.

3. *Возвеличилъ есть Господь* (дѣло), *сотворити* (милость) *съ нами.* Такъ подлинно, подтверждаетъ, какъ сказали язычники, скажемъ и мы, что великое дѣло сдѣлалъ Господь съ нами—іудеями, по изъясненію Θеодорита. Надобно замѣтить, что и это свойственно языку еврейскому—говоритъ съ опущеніемъ, что сдѣлано съ такимъ-то, безъ прибавленія, что сдѣлано, какъ здѣсь: сдѣлалъ милость.

Быхомъ веселящеся. Мы іудеи радовались, продолжаетъ, о возвращеніи нашемъ въ свое отечество и о явленіи близъ Іерусалима живущимъ народамъ бывшей надъ нами силы Божіей.

4. *Возврати, Господи, плѣненіе наше, яко потоки югомъ.* Хотя и сказалъ выше, когда возвратитъ Господь плѣнъ Сіоновъ; однако и теперь говоритъ здѣсь, возврати плѣнъ нашъ. Это потому, что возвратившіеся въ Іерусалимъ іудеи просятъ и о тѣхъ, которые еще оставались въ Вавилонѣ, гдѣ было ихъ еще много, о возвращеніи которыхъ и просятъ они. Ибо два, или три были, по словамъ Златоуста, восхожденія ихъ. Возврати, говорятъ, Господи, и остальныхъ іудейскихъ плѣнниковъ, оставшихся позади, и для сего побуди ихъ скоро возвратиться, какъ заставляешь воду посредствомъ южнаго вѣтра, чтобъ протекала въ сухихъ зимнихъ потокахъ, такъ какъ южный вѣтеръ, разрѣшая столпившіяся облака своею теплотою и низводя дожди, такимъ образомъ приводитъ въ движеніе съ великимъ стремленіемъ и быстротою теченіе воды въ сухихъ потокахъ. Или сказавъ: какъ потоки, симъ выражаетъ прошеніе къ Богу о возвращеніи іудеевъ въ Іерусалимъ съ такою скоростію, съ какою стремятся потоки, чтобы всѣ плѣнные освободились скоро изъ Вавилона, чтобы никто не остался въ немъ; такъ какъ и потоки скоро истощаются и высыхаютъ. Или югомъ называетъ, по разумѣнію Θеодорита, Іерусалимъ, какъ называютъ его многократно и пророки (Іезекіиль и Аввакумъ): потому что онъ находится на югѣ по отношенію къ стоящему на сѣверѣ Вавилону. Итакъ, возврати, говоритъ, Господи, на югъ, т. е. въ Іерусалимъ плѣнныхъ братьевъ нашихъ, оставшихся въ Вавилонѣ [1]).

---

[1]) *Григорія* Нисскаго: Сѣверомъ въ высшемъ смыслѣ называется діаволъ, а югомъ Господь, какъ названъ отъ Невѣсты въ Пѣсни Пѣсней: востань сѣверъ, и приди югъ; ибо отрекается отъ сатаны (т. е. церковь), а сочетается со Христомъ. И мы также, какъ бы отъ холоднаго мѣста и какъ бы отъ сѣвера—отъ грѣха и отца его (діавола) обращаемся къ добродѣтели и ко Господу и дѣлаемся духомъ пламенны. *Никиты* Стиѳатійскаго: Такъ и святые непрестанно умоляютъ о возвращеніи своего плѣна, т. е. ума югомъ, т. е. подателемъ слезъ покаянія—Духомъ, такъ, чтобы оно при безмятежномъ и тихомъ умѣ источало въ нихъ на подобіе зимняго потока волны умиленія.

5. *Сѣющіи слезами, радостію пожнутъ.* Тѣ, говоритъ, которые сѣютъ молитвенныя слезы въ надеждѣ спасенія, пожнутъ плодъ молитвы съ радостію, каковый состоитъ въ освобожденіи отъ скорби, возмущающей ихъ. Сіи слова общи и приличны всѣмъ, находящимся въ нуждахъ и искушеніяхъ[1]).

6. *Ходящіи хождаху и плакахуся, метающе сѣмена своя.* Здѣсь отъ общаго выше сказаннаго снова Давидъ обращается къ частному и говоритъ объ іудеяхъ въ плѣну, что когда они шли въ плѣнъ, то шли и плакали, сѣя, какъ мы сказали, слезами надежду на свободу и спасеніе свое[1]).

Грядуще же пріидутъ радостію, вземлюще рукояти своя. Когда, заключаетъ, евреи будутъ возвращаться изъ плѣна въ отечество свое—Іерусалимъ, тогда будутъ нести съ радостію снопы посѣва своего, т. е. пожнутъ плодъ надежды на освобожденіе свое, который сѣяли со слезами: потому что какъ сѣмя пшеницы требуетъ для произращенія плода дождей, такъ и сѣмя надежды требуетъ для плодородія слезъ; и какъ нива имѣетъ потребность въ вспаханіи и раздѣленіи сохою на борозды; такъ и душа имѣетъ нужду въ искушеніяхъ и скорбяхъ для умягченія жестокостей ея, дабы не произрастила терновъ и репейниковъ—страстей и другихъ подобныхъ, по выраженію Божественнаго Златоуста, растеній грѣха.

---

¹) *Златословеснаго:* Сѣмена будущихъ благъ суть внутреннія ради Бога скорби и почти всякое злостраданіе здѣсь доставляетъ вѣчныя блага. Ибо такова добродѣтель; она сопровождается блистательными воздаяніями за труды. Мы должны прежде изнемогать отъ изнуреній, и тогда искать послабленія. *Другой* говоритъ (быть можетъ Великій *Василій*): Сіи слезы бываютъ сѣменемъ и залогомъ вѣчной радости. И какъ что кто сѣетъ, то и пожнетъ: тотъ, кто при достодолжномъ покаяніи сѣетъ въ духѣ милостыню, сострадательность, смиренную молитву, правду, непрестанныя слезы, тотъ, какъ сѣющій слезами, пожнетъ съ радостію, получая снопы покаянія. *Златословеснаго:* Итакъ, станемъ сѣять слезы, чтобы пожинать радость. Не столько дождь освѣжаетъ и произращаетъ сѣмена, сколько льющіеся дождемъ слезы воскрешаютъ и дѣлаютъ изобильными сѣмена благочестія. Преподобнаго *Никиты* Стиѳатійскаго: Тѣ, которые въ настоящемъ вѣкѣ текутъ путемъ заповѣдей Божіихъ съ плачемъ, расширяются сердцемъ въ любви къ Богу и ближнимъ своимъ и получаютъ утѣшеніе отъ находящаго на нихъ Духа. Ибо блаженны, говоритъ, плачущіе, потому что они утѣшатся. *Оригена:* Кто сѣетъ со слезами, тотъ сѣетъ (въ душу), и такіе плачущіе называются блаженными; такой въ радости пожнетъ жизнь вѣчную, когда достигнетъ исполненія сказаннаго, что возсмѣются.

¹) *Златословеснаго:* Всякій человѣкъ, если хочетъ пріобрѣсть что-либо полезное, долженъ подвергаться трудамъ и изнуренію. Итакъ, слова пророка значатъ слѣдующее: что должно радоваться не только при возвращеніи, но и во время плѣна, и какъ за первое, такъ и за второе, приносить благодареніе. Ибо то были сѣмена, а сіе самые пироги. Итакъ когда, говоритъ, метая сѣмена, не о пшеницѣ говоритъ, но о дѣлахъ, научая слушателя не сѣтовать въ скорбяхъ. Ибо какъ тотъ, кто сѣетъ, не сѣтуетъ, хотя и много трудностей у него, такъ и скорбящій не долженъ негодовать, хотя и много печальнаго у него, когда ожидаетъ сладкой пищи, плодовъ, изобилія—сей прибыли, раждающейся отъ скорби. Великаго *Василія:* Слезы и радость не отъ однихъ началъ получаютъ свое бытіе. Слезы обыкновенно раждаются тогда, когда нечаянный какой-нибудь случай, подобно удару, поражаетъ и повергаетъ въ уныніе душу, и кровь около сердца стѣсняется; когда внутренность мозга, будучи наполнена парами, происшедшими отъ пе-

чали, которые отъ скопившейся во внутренности теплоты поднимаются вверхъ, какъ бы посредствомъ нѣкоторыхъ каналовъ—глазныхъ отверстій, облегчается отъ тяготящей ее влаги; и облако въ капли, какъ густота паровъ разрѣшается въ слезы; напротивъ, радость есть какъ-бы нѣкое играніе души, восхищающейся благополучнымъ теченіемъ дѣлъ, и почти скачущей и только что отъ удовольствія не исторгающейся изъ тѣла (Слово о благодареніи).

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ШЕСТОЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ [1]).

Ст. 1. *Аще не Господь созиждетъ домъ, всуе трудишася зиждущіи.* Когда евреи возвратились изъ Вавилона въ Іерусалимъ и начали строить храмъ и городъ свой, то встрѣтили препятствія со стороны сосѣдственныхъ и смежныхъ съ ними народовъ, которые имъ завидовали и вмѣстѣ боялись того, чтобы іудеи опять по прежнему не были благополучны и многочисленны. Посему постройка сія храма и Іерусалима длилась сорокъ шесть лѣтъ [2]); такъ что сколько евреи строили усердно, столько же и язычники препятствовали имъ всѣми способами. Сихъ-то евреевъ, строившихъ Іерусалимъ и храмъ, Давидъ, научая прибѣгать къ Богу и призывать Его на помощь въ строеніи, говоритъ такъ: если не Богъ построитъ домъ Своимъ содѣйствіемъ и пособіемъ, то напрасно будутъ трудиться строющіе его. Впрочемъ, Богъ отлагалъ и медлилъ столько лѣтъ Своею помощію для того, чтобы мало-по-малу

---

[1]) Замѣть, что у *Θеодорита* надпись на семъ псалмѣ такова: пѣснь восхожденій Соломона, что изъясняя тотъ же *Θеодоритъ* пишетъ слѣдующее: въ древности Божественный храмъ построилъ Соломонъ; по разрушеніи же его вавилонянами, возстановилъ его Зоровавель. Онъ-то, полагаю, называется Соломономъ, какъ происходящій отъ Соломонова рода и какъ обновляющій Соломоново строеніе. Ибо не къ Соломонову строенію относятся пророческія сіи слова, но къ созданному по возвращеніи при Зоровавелѣ. Итакъ, современники Зоровавеля и Іисуса, сына Салаѳіилова, и съ ними украшавшіеся благочестіемъ произносятъ то, что содержится въ семъ псалмѣ.

[2]) Слова *Златословеснаго:* На сіе указываютъ и іудеи, когда говорятъ: сей храмъ строился 46 лѣтъ (Іоан. 2, 20), сказывая не о прежнемъ Соломоновомъ зданіи, но о второмъ, построенномъ уже по освобожденіи отъ Персовъ. *Никиты,* приводящаго слова *Златоуста* въ Сводѣ: Іудеи убили такое множество язычниковъ, препятствовавшихъ имъ строить храмъ и Іерусалимъ, что отъ множества крови глубоко промокла земля и сдѣлалась изъ крови великая грязь: а мертвые тѣла, какъ человѣческія, такъ и скотскія, своимъ множествомъ почти покрыли тамъ землю, и такимъ множествомъ червей вскипѣли тѣла, что все покрылось ими и отъ червей ничего нельзя было видѣть. Посему и *Неемія* пишетъ, что строители одною рукою держали оружія строительнаго искусства и строили, а другою держали оружія для сраженія съ врагами, которые имъ препятствовали; когда строили стѣну, то работавшіе разными оружіями были вооружены; одною рукою дѣлали свое дѣло, а другою держали оружіе; и каждый изъ строителей имѣлъ при бедрѣ своемъ мечъ, и такимъ образомъ строили; а другіе близъ нихъ трубили роговою трубою (Неем. 4, 17. 18).

пробуждать ихъ и не позволить имъ чрезъ покой сдѣлаться нерадивыми и чрезъ доставленіе скорой свободы возвратиться къ прежнему злонравію ихъ. Итакъ, сіи слова получили начало по такому случаю; но излагаются въ видѣ болѣе общемъ; поелику могутъ быть прилагаемы и ко всѣмъ обстоятельствамъ [1]).

Аще не Господь сохранитъ градъ, всуе бдѣ стрегій. И что говорить, продолжаетъ, о строеніи дома? Если не Господь созиждетъ его, то напрасно трудятся строющіе его, когда и по построеніи и оканчаніи града, никто не можетъ и сохранить его, если не сохранитъ Господь его Своимъ Промысломъ и содѣйствіемъ? [1]).

2. *Всуе вамъ есть утреневати, востанете по сѣдѣніи, ядущіи хлѣбъ болѣзни.* Итакъ вы, іудеи, строющіе Іерусалимъ и хранящіе его, вы, которые и хлѣба не ѣдите безъ печали и мученія, и вы, которые въ скорбяхъ, знайте, что безъ помощи и содѣйствія Божія напрасно ваше дѣло, что вы встаете строить очень рано и что вы поднимаетесь вдругъ по сѣдѣніи (ибо глаголъ подниматься, по словамъ Θеодорита, поставленъ въ

---

[1]) *Златословеснаго:* Никто ни изъ строителей, ни изъ стражей, пусть не надѣется на свою силу, но да призываетъ на помощь Бога; ибо при сей помощи и то и другое легко, а когда Богъ отлагаетъ Свою помощь, то напрасно стараніе людей; все бываетъ вотще, если не привлечемъ къ себѣ благоволенія Божія. И сіе (Давидово) слово мы должны прилагать ко всему, не для того, чтобы самимъ нерадѣть, но чтобы прилагая стараніе отъ себя, мы все усвояли Богу; потому что какъ не возможно безъ помощи Божіей привесть дѣла свои къ концу; такъ и при содѣйствіи Божіемъ праздные и нерадивые не могутъ достигнуть конца. Посему когда дѣлаемъ что-либо, не станемъ приписывать все себѣ, но совершающему Богу, а равно, оставивши все, не станемъ проводить время въ бездѣйствіи; такъ какъ то и другое выражаютъ разсматриваемыя нами слова, и то, что зависитъ отъ насъ, и то, что отъ Бога. Слова *Θеодора* Студійскаго о восхожденіяхъ: Если не Господь созиждетъ домъ души и добродѣтелей, то напрасно трудимся. А строитъ кто-либо домъ душевный, по словамъ *Никиты* Стиѳатійскаго, изъ разновидныхъ камней добродѣтелей и исполненіемъ заповѣдей. Строитъ же напрасно посредствомъ одного тѣлеснаго упражненія, если не будетъ имѣть содѣйствующаго въ строеніи семъ любовію, надеждою и вѣрою Господа; и напрасно хранитъ городъ благочестія и добродѣтели, если не Господь посредствомъ смиренномудрія сохранитъ его непоколебимымъ отъ духовъ гордости. А сохранитъ его чрезъ наитіе Святаго Духа. *Оригена:* Во-первыхъ Господь создалъ изъ ребра взятаго изъ Адама жену; но какъ онъ не строилъ съ Каиномъ, строившимъ городъ по имени сына своего Еноха, то сей напрасно трудился. Далѣе, тѣ, которые двинулись съ востока и сказали: дай построимъ себѣ городъ и столпъ, напрасно трудились въ сей постройкѣ: потому что вмѣстѣ съ ними не строилъ Господь. Созидая въ Египтѣ, евреи стенали, какъ напрасно трудившіеся; строившіе также Іерусалимскій храмъ трудились напрасно, потому что онъ разрушенъ; строили и апостолы домъ Божій—Церковь, и не напрасно трудились; ибо Господь созидалъ его. Строятъ неправославные церковь лукавствующихъ, но напрасно трудятся. И *Іоаннъ* Лѣствичникъ говоритъ: кто хочетъ самъ по себѣ вести брань съ своею плотію, тотъ напрасно подвизается: ибо если не Господь разрушитъ домъ плоти, и не созиждетъ дома души, то напрасно не спитъ и постится желающій разрушить первый.

[1]) *Евсевія:* Домъ оный продолжается дотолѣ, доколѣ хранитъ его Господь; а когда сіе храненіе удалится когда-либо (какъ сказано: се оставляется домъ вашъ пустъ), онъ превратится въ пустыню, такъ что все стараніе и все пособіе человѣческое будетъ напрасно и излишне.

неопредѣленномъ, а не въ повелительномъ наклоненіи), т. е. напрасно вамъ такъ спѣшить, чтобы кончить скоро строеніе Іерусалима и храма, и даже сномъ не насыщаться ночью, ни днемъ не имѣть покоя. А назвалъ іудеевъ живущими въ печали не только потому, что излишне трудились, но и потому, что сражались, какъ мы сказали, со врагами, и въ одно и то же время и строили и вели войну съ сосѣдями, препятствовавшими имъ; и, слѣдовательно, несли двойной трудъ [1]).

Егда дастъ возлюбленнымъ Своимъ сонъ.

3. *Се достояніе Господне—сынове.* Когда, говоритъ, Богъ дастъ возлюбленнымъ рабамъ Своимъ сладкій и свободный отъ всякаго безпокойства сонъ, т. е. дастъ, по словамъ Θеодорита, вамъ іудеямъ покой и свободу отъ причиняющихъ вамъ безпокойство и ведущихъ брань враговъ (а дастъ тогда, когда сіе будетъ полезно); тогда не только храмъ и Іерусалимъ построится легко, но и сыны родятся вамъ, которые будутъ наслѣдствомъ и собственнымъ народомъ Божіимъ. Послѣднее помѣстилъ Давидъ, какъ преимущественное благо; потому что у евреевъ дѣторожденіе было благо самое вожделѣнное и пріятное. Такъ должно понимать сіи слова въ частности объ іудеяхъ; а вообще понимать такъ, что когда Богъ дастъ возлюбленнымъ рабамъ Своимъ сонъ, т. е. свободу, какъ мы сказали, и покой, тогда не только получатъ конецъ дѣла, которыми они занимаются, но сверхъ сего и непрерывно будутъ раждаться у нихъ сыны, которые составятъ данное имъ отъ Господа наслѣдство, т. е. будутъ наслѣдниками ревности и добродѣтели отцовъ своихъ [1]).

---

[1]) *Златоуста:* А если они для возстановленія города и стѣнъ его столько нуждались въ помощи свыше, то тѣмъ болѣе мы для совершенія пути, ведущаго къ небу. А *Θеодотіонъ*, сказавъ (въ переводѣ): ядущіе хлѣбъ идольскій, симъ, по замѣчанію *Евсевія*, показалъ, что мѣсто не принесло имъ никакой пользы; когда они вставали утромъ и потомъ отступали и снова обманывали, и по временамъ опять прибѣгали къ Нему; а причиною тому то, что они имѣли служить идоламъ, что и сбылось.

---

[1]) Слова *Евсевія:* Учитъ евреевъ, много думавшихъ о святомъ мѣстѣ и городѣ Іерусалимѣ, что наслѣдство Божіе не заключается въ бездушныхъ камняхъ, или въ углахъ земли и городахъ; но нѣкогда составятъ истинное достояніе Господне тѣ сыны, которые имѣютъ родиться отъ нихъ, которыхъ должно ожидать тогда, когда дастъ возлюбленнымъ Своимъ сонъ, т. е. по окончаніи избранія прежняго народа. Ибо доколѣ у іудеевъ были возлюбленные Божіи—пророки и другіе боголюбивые и праведные мужи, дотолѣ не могло быть отверженіе ихъ и призваніе вмѣсто ихъ язычниковъ. Посему говоритъ: когда родъ іудейскихъ избранныхъ Божіихъ прейдетъ, тогда весь народъ будетъ отринутъ. Но сѣмя доброе произойдетъ изъ нихъ, которое будетъ составлять достояніе Господне. А симъ показываетъ рожденіе Господне по плоти и Апостоловъ, изъ которыхъ и чрезъ которыхъ составилась Церковь Божія и новый домъ, не человѣками построенный, но Самимъ Господомъ изъ камней живыхъ и словесныхъ душъ. Изъ нихъ-то и оный градъ Божій, т. е. богобоязненное жительство составилось во Христѣ по всей вселенной и хранится Самимъ Господомъ. *Григорія* Нисскаго въ нравственномъ значеніи: Блаженъ кто успокоился отъ страстей и вмѣстѣ съ общимъ сномъ, которымъ спимъ, получилъ и подаваемый возлюбленнымъ Его сонъ.

Мзда плода чревняго. Сыны, продолжаетъ, которые даны будутъ вамъ отъ Господа въ наслѣдство, они-то суть воздаяніе за ваше богопочтеніе и плодородіе чрева есть награда за добродѣтель вашу, состоящая въ многочадіи. Можно также разумѣть сіи слова и въ высшемъ смыслѣ. Христіане, усыновленные Богу чрезъ крещеніе возрожденія, были наградою за вочеловѣченіе Христово; и Онъ-то есть собственно плодъ чрева Богоматери; такъ какъ родился отъ Нея одной безъ сѣмени мужа [1]).

4. *Яко стрѣлы въ руцѣ сильнаго, тако сынове отрясенныхъ* (насиліемъ). Какъ продолжаетъ, стрѣлы кажутся страшны, когда находятся въ рукѣ сильнаго воина, —по причинѣ силы и способности его: такъ и сыны стряхнутыхъ, т. е. изможденныхъ, по словамъ Ѳеодорита, рабствомъ іудеевъ, покажутся врагамъ страшными по непобѣдимой силѣ Божіей, находящейся, по изъясненію Златоуста, съ ними. Можно понимать и въ высшемъ значеніи, что такъ и духовные сыны учителей нашихъ, ослабленныхъ мысленнымъ плѣномъ бѣсовъ, окажутся страшными бѣсамъ [1]).

---

[1]) *Другой* истолкователь говоритъ: Плодъ чрева есть воздаяніе, что изъясняетъ *Златословесный* такъ: Его-то, т. е. благочадіе, говоритъ, получатъ въ воздаяніе и въ награду за богопочтеніе и за добродѣтель. Ибо хотя чадородіе есть дѣло природы, но оно больше можетъ быть благоуспѣшно, когда и Самъ Богъ дастъ его отъ Себя; ибо и оно требуетъ милости Божіей. И сіе благословеніе Божіе на чада, по словамъ *Ѳеодорита*, есть какъ бы награда за упованіе на Бога. Слова Божественнаго *Кирилла:* Думаю, что Давидъ въ семъ псалмѣ указываетъ на тѣхъ, которые даны Еммануилу: се достояніе Господне воздаяніе плода чрева; такъ какъ увѣровавшіе изъ потомковъ Израилевыхъ и другаго рода, т. е. народовъ языческихъ даны Христу, какъ нѣкое воздаяніе. А Господомъ назвалъ Іисуса и Его же нарекъ рожденнымъ плодомъ чрева по причинѣ подобія Его съ нами: потому что Онъ родился отъ Жены, и сдѣлался плодомъ Дѣвической утробы. Посему Христосъ получилъ въ награду увѣровавшихъ въ Него; и они даны Ему отъ Бога Отца въ видѣ награды: ибо проси, сказано, у Меня, и дамъ Тебѣ народы въ достояніе Твое. *Ѳеодора* Студійскаго въ Степенныхъ: Отъ плода чрева усыновляется, т. е. рожденные отъ плода чрева, иначе отъ купели Святаго крещенія, которое есть какъ бы чрево Церкви, изъ котораго раждаются Христу чада Духомъ Тебѣ, Христу, какъ Отцу святые всегда. Также: воздаяніе плода чрева святые, движимые Духомъ, произращаютъ отеческія преданія сыноположенія. Преподобный *Никита* Стиѳатійскій: Достояніемъ Господа называетъ тѣхъ, которые успѣли въ званіи сыновъ; имъ же принадлежитъ и награда за плодъ чрева, гдѣ чревомъ называетъ ту способность, которая можетъ вмѣщать въ себѣ мысли, и плодъ и произведеніе которой есть награда за любовь къ добродѣтельнымъ людямъ. Ибо по причинѣ страха, говоритъ, Твоего, Господи, мы зачали во чревѣ и томились мученіемъ и родили Духъ спасенія, который мы произвели на землѣ.

[1]) *Златоуста:* Не въ томъ, говоритъ, только будетъ состоять благоденствіе, не въ строеніи, не въ благочадіи только, но къ сему прибавится и другое. Что же такое? Сыны ихъ будутъ страшны въ браняхъ, какъ стрѣлы. Божественный *Кириллъ* стрясенными почитаетъ потомковъ Израиля, какъ отпадшихъ отъ Божественной благодати за безумные поступки противъ Христа; но происшедшіе отъ нихъ сыны —богодухновенные ученики—сдѣлались какъ бы стрѣлами, пускаемыми рукою Сильнаго, т. е. благомощными и весьма крѣпкими: ибо ими дѣйствуетъ сильный Господь (о Которомъ сказано: стрѣлы Твои изощрены, Сильный!), и истребляетъ все, возносящееся противъ Него. Поелику же и по спасительному обыкновенію евреевъ юноши и сильные къ брани называются стрясенными, какъ это мы видимъ у Нееміи, что половина стрясенныхъ (сильныхъ) дѣлали дѣло, а другая половина изъ нихъ были на стражѣ (Неем. 4, 16): то прилично облекшіеся въ новаго человѣка при стрясеніи съ

5. *Блаженъ, иже исполнитъ желаніе свое отъ нихъ.* Блаженъ будетъ, присовокупляетъ, тотъ іудей, который исполнитъ желаніе свое ими. Чѣмъ? Явно—строеніемъ и участіемъ въ храмѣ и въ городѣ Іерусалимѣ, облегченіемъ и освобожденіемъ отъ брани со врагами, многочадіемъ и добрыми дѣтьми и другими подобными дарами и благами Божіими [1]).

Не постыдятся, егда глаголютъ врагомъ своимъ во вратѣхъ. Тѣ, говоритъ, евреи, которые исполнятъ желаніе свое исчисленными благами, какъ мы сказали прежде, не останутся въ стыдѣ, по причинѣ какого-либо изнеможенія и несчастія своего, когда приблизятся и станутъ говорить врагамъ своимъ во вратахъ города Іерусалима, потому что всѣ дѣла ихъ, какъ внутреннія, такъ и внѣшнія, будутъ счастливы. Или не постыдятся болѣе іудеи отъ тѣхъ словъ, что будто имѣютъ безсильнаго Бога, каковымъ называли Его въ посмѣяніе враги ихъ —язычники до окончанія постройки храма и Іерусалима; но будутъ говорить съ ними весьма смѣло и сильно. У древнихъ былъ обычай не принимать пословъ отъ враговъ своихъ внутри города, но встрѣчать ихъ внѣ города у воротъ и тамъ, по словамъ Θеодорита, разговаривать съ ними [1]).

себя ветхаго человѣка вмѣстѣ съ дѣлами его, будучи подражателями Сильнаго въ дѣлахъ своихъ, производимыхъ съ разумомъ и называемыхъ руками ихъ, держать стрѣлы—изощренныя слова, которыя они способны метать. Итакъ мы читаемъ, что сыны стрясенныхъ при строеніи дома Господня, держали стрѣлы и мечи и другія орудія, такъ что одною рукою производили постройку, а другою бросали стрѣлы въ тѣхъ, которые хотѣли воспрепятствовать сооруженію дома Божія. Такова ревность и въ Божественныхъ учителяхъ въ строеніи дома для Бога въ каждой душѣ учениковъ своихъ и вмѣстѣ въ противленіи помысламъ и злымъ силамъ, старающимся препятствовать возростанію сего строенія. Слова *Никиты* Стиѳатійскаго: Сыны стрясенные, т. е. изнемогшихъ и изнуренныхъ отъ покаянія, возвративъ себѣ чрезъ покаяніе образъ и подобіе, и облекшись во Христа, становятся въ рукѣ сильнаго Бога какъ бы стрѣлами, которыя бросаютъ и вонзаютъ въ лукаваго, отъ котораго сами были уязвляемы прежде, почему и проводили жизнь въ немощи и великомъ изнуреніи.

[1]) Божественнаго *Кирилла:* Называетъ счастливымъ имѣющаго намѣреніе исполнить желаніе свое, которое имѣетъ къ изученію предметовъ Божественныхъ, исполнить ими, т. е. таинственнымъ ученіемъ святыхъ наставниковъ. *Θеодорита:* Блаженъ, говоритъ, кто исполнитъ желаніе свое ими—врагами ибо не только говоритъ мы не унизимся предъ ними, но и побѣдимъ ихъ, такъ что всѣ станутъ завидовать намъ.

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Евсевія,* Апостолы столько имѣли смѣлости и присутствія духа, что не только говорили прилично въ Церкви Божіей, но и стоявшихъ внѣ у воротъ и враговъ славы и истины могли обличать словомъ и разрушать всякое лживое ученіе ихъ. Блаженъ также и тотъ, кто исполнится (насытится) Новымъ Завѣтомъ и исполнитъ его. Исходя изъ сей жизни и отвѣтствуя противнымъ силамъ во вратахъ небесныхъ, при которыхъ у всякой души бѣсы, стоя внѣ, требуютъ отвѣта, не постыдится. *Стиѳатійскаго:* Тѣ, которые исполнили свое желаніе Божественною любовію и избрали дѣйствіе по природѣ, не постыдятся, когда будутъ говорить врагамъ своимъ демонамъ посредствомъ мыслей при вратахъ, т. е. при нападеніяхъ ихъ посредствомъ чувствъ. Ибо сіи-то (чувства) суть тѣ врата, которыми входитъ къ намъ умственная смерть.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ СЕДЬМОЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Блажени вси боящіися Господа.* И этотъ псаломъ имѣетъ связь и согласіе съ предыдущимъ. Назвавъ счасливымъ того, который исполнитъ желаніе свое, какъ сказано: блаженъ, кто исполнитъ желаніе свое, Давидъ реченіе: блаженны, дѣлаетъ теперь здѣсь болѣе общимъ и болѣе совершеннымъ, говоря: блаженны, въ собственномъ и истинномъ значеніи всѣ тѣ, которые боятся Господа, гдѣ приложилъ: всѣ, для показанія, какъ говоритъ Златоустъ, что всѣ боящіеся Господа, хотя бы они были рабы, хотя бы нищіе и жалкіе, не могутъ имѣть никакого препятствія быть блаженными и благополучными. Только тотъ, который не боится Бога, хотя бы имѣлъ всѣ блага, хвалимыя и возбуждающія зависть у людей; есть самый несчастный и жалкій: напротивъ того, боящійся Бога, хотя и страдалъ, чего люди убѣгаютъ и отвращаются, счастливѣе и блаженнѣе всѣхъ. Можно понимать слова сіи и иначе, что тѣлесная красота и сила, и слава, и многочадіе, и доброчадіе, и подобныя симъ тѣлесныя блага не стоятъ собственно названія блаженства; потому что они непостоянны. За симъ Давидъ объясняетъ, кто такіе боящіеся Господа.

Ходящіи въ путехъ Его. Тѣ, продолжаетъ, боятся Бога, которые ходятъ путями узаконенными Богомъ, и открытыми въ заповѣдяхъ Господнихъ [1]).

---

[1]) *Златословеснаго.* Какіе это пути у Бога? Добродѣтельная жизнь. Она называется путями Его; потому что ею можемъ пріити къ Богу. Не сказалъ путь, но пути, такъ какъ пути сіи многоразличны, такъ что вступленіе на сіи пути не трудно. Для того онъ и показалъ ихъ много, чтобы разнообразіемъ путешествія сдѣлать для насъ хожденіе легкимъ. Одни украшаются дѣвственностію, другіе благочинны въ бракѣ, иные совершаются вдовствомъ, другіе лишили себя всего, а иные въ половину, притомъ одни правою жизнію, а другіе покаяніемъ совершили теченіе свое. Ты не могъ, по крещеніи, соблюсти тѣло свое въ чистотѣ? Такъ можешь очистить его покаяніемъ, при помощи имущества, милостыни. Но у тебя ничего нѣтъ? Такъ можешь посѣщать больныхъ. Но ты слабъ тѣломъ и не можешь ходить? Перенеси все сіе съ благодарностію, и ты получишь награду. И Лазаревъ подвигъ состоялъ въ этомъ. Подлинно за сіе онъ получилъ мѣсто въ нѣдрахъ Авраамовыхъ. *Никиты* Стиѳатійскаго: Сіи боящіеся Господа суть ходящіе въ путяхъ Господа; а не ходящіе въ путяхъ Его не таковы. Они ходятъ при свѣтѣ своемъ. Ибо всякій боящійся Господа отличается исполненіемъ заповѣдей Христовыхъ, почему и называется въ Писаніи блаженнымъ: блаженъ, говоритъ, мужъ боящійся Господа, въ заповѣдяхъ Его онъ будетъ имѣть сильное хотѣніе. *Ѳеодорита:* Пророкъ, сказавъ здѣсь: блаженны боящіеся Господа, показалъ отличительную черту сего страха прибавленіемъ: ходящіе путями Его. Ибо боящимся Господа свойственно не устраняться отъ путей Божіихъ, но непрестанно ходить по онымъ. *Оригена:* Если блаженны боящіеся Господа, то небоящіеся Господа не блаженны. Также если боящіеся Господа ходятъ въ путяхъ Его; то

2. *Труды плодовъ твоихъ снѣси.* Давъ понятіе о томъ, кто собственно и истинно блаженъ, и кто боящійся Господа, и симъ поощривъ народъ ходить путями заповѣдей Божіихъ, Давидъ здѣсь обращаетъ слово къ боящемуся Бога и пророчествуетъ о тѣхъ благахъ, которыми будетъ наслаждаться. Нѣкоторые съ Ѳеодоритомъ и Оригеномъ подъ плодами разумѣли не плодополученіе, но человѣческія руки, выражая частію цѣлое (такъ какъ ручная кисть, названная на греч. плодомъ (καρπός) есть часть цѣлой руки отъ ручныхъ пальцевъ до локтя), и изъясняютъ сіи слова такъ, что ты, боящійся Господа, пожнешь плоды рукъ твоихъ и насладишься ими безпрепятственно. Такъ и Акила и Симмахъ перевели: труды ногъ твоихъ и труды рукъ твоихъ. А другіе въ сихъ словахъ предполагаютъ употребленіе одного имени на мѣсто другаго; поколику труды здѣсь означаютъ плоды, а плоды наоборотъ—труды, по мнѣнію Никиты Стиѳатійскаго, ибо, наоборотъ, надобно читать: плоды трудовъ твоихъ будешь ѣсть [1]), а не какъ написано.

Блаженъ еси, и добро тебѣ будетъ. Если, говоритъ, человѣкъ, боишься Бога, то ты будешь счастливъ, гдѣ повторяетъ выше сказанное для большаго утвержденія слова, и хорошо тебѣ будетъ, т. е. будешь благополученъ.

3. *Жена твоя яко* (виноградная) *лоза плодовита въ странахъ дому твоего.* Жена, прибавляетъ, твоя, боящійся Бога, будетъ какъ виноградная лоза, изобилующая плодами, т. е. жена твоя будетъ многочадна въ окрестностяхъ, т. е. четырехъ странахъ и въ оградѣ твоего дома. Другой перевелъ сіе такъ: во внутреннѣйшихъ мѣстахъ дома твоего, называемыхъ чертогами и дѣвичьими покоями, гдѣ находится для успокоенія и одръ.

4. *Сынове твои, яко новонасажденія масличная окрестъ трапезы твоея.* Дѣти твои, продолжаетъ, будутъ цвѣсти, юнѣть и красоваться около стола твоего, какъ нѣжныя

кто не ходитъ, тотъ не боится. *Безъименнаго:* Боящіеся Господа суть пришедшіе изъ язычниковъ, которые и безъ обрѣзанія и заповѣдей Моисеевыхъ блаженны; ибо боящіеся, говоритъ, Господа уповали на Господа. Но больше боящихся Господа тотъ, кто достигъ совершенной любви; ибо любовь изгоняетъ страхъ.

[1]) Другой т. е. *Никита*) говоритъ: Сія пѣснь, или сей псаломъ можетъ приносить пользу во всей жизни: вы, говоритъ, заботящіеся о честности, будете вкушать плоды ея, когда будете украшены отъ Бога нетлѣнными вѣнцами и когда невоздержные и неправедные понесутъ наказаніе за злыя свои дѣйствія; ибо что кто посѣетъ, то и пожнетъ; ибо соотвѣтственно трудамъ каждаго будетъ воздаяніе за добрыя дѣла, хотя и большею мѣрою по человѣколюбію Божію; потому что мѣрою добрую, говоритъ, и переполненною отсыплютъ вамъ въ пазуху. Сказалъ сіе какъ о земледѣльцѣ, получающемъ то, что воздѣлывалъ. А изъ сего видно, что и Семьдесятъ подъ плодами (καρποῦς) назвали не плодородіе, но часть рукъ. Ибо какъ земледѣлецъ получаетъ награду за свои труды, и ѣстъ отъ трудовъ своихъ; такъ и каждый изъ упражняющихся въ богопочтеніи, по мѣрѣ трудовъ своихъ, снискиваетъ себѣ пищу для будущей жизни въ Богѣ. И въ другомъ значеніи можешь назвать питаніемъ души самую добродѣтель; такъ что сами богоугодные труды питательны и увеселительны для души.

*

и новыя масличныя деревья [1].

5. *Се тако благословится человѣкъ, бояйся Господа.* Такимъ образомъ награжденъ, говоритъ, будетъ отъ Бога благословеніемъ тотъ, кто боится Бога, гдѣ благословеніемъ теперь называетъ милость и благодѣяніе Божіе, какъ достойное благословенія. Что говоритъ Божественный Давидъ? Столько боишься, и только такой даръ получишь отъ Бога? Такъ говоритъ: потому что я бесѣдую съ такими несовершенными людьми—іудеями, которые любятъ вышеизложенныя блага,—

[1] *Тотъ же:* Совершенному, т. е. любящему уготовано то, что око не видало и ухо не слыхало; а несовершенному и боящемуся Господа дана, какъ нѣкая общница и супруга, жена, не обыкновенная, но истинному виноградцику подобная, такъ что сказано о ней: жена добрая часть благая въ часть (удѣлъ) боящимся Господа дана будетъ (Сир. 26, 4). И по словамъ *Θеодорита,* и дѣти будутъ подобны новонасаждаемымъ маслинамъ, составляя около трапезы вѣнецъ, какъ пріемлющіе росу благочестія и приносящіе зрѣлый плодъ и не теряющіе листьевъ. По словамъ преподобн. *Стиѳатійскаго,* жена богоугоднаго мужа есть благочестіе, сыны и вообще дѣти тѣ, которыя раждаются и возрастаютъ отъ ученія его, домъ его настоящая жизнь, въ которомъ свѣтитъ, какъ свѣтильникъ въ домѣ, благочестіе его. Или подъ женою можешь разумѣть, по словамъ его же, чистѣйшее размышленіе богоугоднаго мужа, изъ котораго, какъ дѣти и плоды, раждаются произведенія небеснаго познанія, а подъ домомъ—свѣтъ Божій, которымъ онъ покрывается и просвѣщается; подъ трапезою естественное созерцаніе, на которой, какъ различныя брашна, представляются слова о существахъ и чаша премудрости. Соименнаго ему *Никиты* въ Сводѣ Псалтири: Виноградною лозою псалмопѣвецъ называетъ Церковь; онъ такъ говоритъ загадочно къ жениху Христу: жена твоя, какъ лоза (виноградъ), изобилующая плодами, плодъ которой суть вѣрующіе, рожденные церковію, какъ матерію. *Оригенъ* подъ женою разумѣетъ мудрость, а подъ сынами дѣла.

женъ, дѣтей и подобное имъ. А въ другомъ отношеніи это слово, говоритъ Златоустъ, отъ излишества и какъ бы часть прибавочная, что Богъ кромѣ того, что дастъ боящимся Его блага небесныя, въ дополненіе дастъ еще и сіи земныя блага: ищите, говоритъ, во-первыхъ Царствія Божія и все сіе приложится вамъ (Матѳ. 6, 33). Въ высшемъ же значеніи жена богоугоднаго христіанина и чета его есть душа его, которая, доколѣ находится въ тѣлѣ, исполнена добродѣтелями, какъ изобилующая плодами виноградная лоза; а сыны его суть ученики и подражатели и пріемники благочестія и добродѣтели его, которые цвѣтутъ и зеленѣютъ, какъ вновь насажденныя маслины, возрастая духовнымъ возрастомъ и окружаютъ его во время преподаванія имъ ученія своего и угощенія ихъ брашнами божественнаго слова [1].

6. ***Благословитъ тя Господь отъ Сіона!*** О, если бы, прибавляетъ, Господь благословилъ тебя, боящагося Его, т. е. похвалилъ тебя и далъ тебѣ благодать; потому что кого Господь принимаетъ, того и похваляетъ, и кого похваляетъ, тому даетъ и дары Свои. Далѣе Господь есть Тотъ, Который живетъ на Сіонѣ, или въ

[1] *Θеодорита:* Такъ будетъ благословенъ человѣкъ, боящійся Господа: потому что Богъ есть Судія не рода, а нравственности. Такъ Онъ удостоилъ вѣнца Іова, хотя онъ происходилъ отъ рода Исава. Такъ Онъ научалъ истинѣ Авимелеха, такъ Евнуха, такъ Корнилія, такъ и всѣ прочіе народы.

домѣ на Сіонѣ; ибо такъ называли живущимъ Господа, такъ какъ въ храмѣ Онъ бесѣдовалъ со священниками.

И узриши благая Іерусалима вся дни живота твоего. Блага дольняго Іерусалима составляли вещественное богатство, сила войскъ, побѣда надъ врагами, слава у всѣхъ и подобныя симъ другія блага: а блага горняго Іерусалима суть тѣ, которыхъ не видалъ глазъ, не слыхало ухо и что не приходило на сердце человѣку (1 Кор. 2, 9) [1]).

7. *И узриши сыны сыновъ твоихъ.* Да насладишься, говоритъ, ты боящійся Бога, чувственно сынами и дѣтьми пріемниками рода твоего, а въ высшемъ смыслѣ умственно-пріемниками и учениками благочестія и добродѣтели твоей, которыхъ ты научишь и вразумишь духовно [2]).

Миръ на Израиля! То же самое сказалъ и въ концѣ 124-го псалма. Израиль здѣсь разумѣется не только древній іудейскій народъ, но и новый христіанскій, какъ мы это замѣчали многократно. А если впослѣдствіи времени прекратился и оскудѣлъ миръ Божій и надъ новымъ Израилемъ, то причиною сего оскудѣнія сами христіане, какъ оказавшіеся, по своему нерадѣнію, недостойными таковаго мира Божія: потому что и тогда, когда Богъ грозитъ намъ наказаніемъ, мы не должны отчаеваться, но должны покаяніемъ утолять гнѣвъ Божій, подражая Ниневитянамъ; а равно, когда обѣщается дать имъ благо, мы не

---

[1]) Замѣть, что по словамъ *Григорія* Нисскаго, реченіе: да увидишь, поставлено здѣсь въ значеніи: да насладишься, какъ и въ слѣдующихъ словахъ: да будетъ взятъ нечестивый, чтобы не увидѣлъ (т. е. не насладился) славы Господа, и въ сихъ: блаженны чистые сердцемъ; ибо они Бога узрятъ, т. е. причастятся, насладятся. И вообще видѣть здѣсь значитъ—испытать, быть участникомъ чего, какъ сказалъ и *Григорій* Богословъ. Тихое сіяніе здѣсь истины ведетъ меня къ ощущенію блистанія Бога Слова. *Безъименнаго:* Боится Господа, кто достигъ только начала успѣха и таковый еще не увидѣлъ благъ горняго Іерусалима; посему сими словами желаетъ ему и сего успѣха, чтобъ удостоиться видѣнія оныхъ. А изъ сего открывается то, что совершенство въ добродѣтели оканчивается видѣніемъ.

[2]) Слова *Златословеснаго:* Многіе боявшіеся Бога во всю жизнь были бездѣтны. А наградою тогда были дѣти, какъ нынѣ—небо и блага небесныя. А если ты не имѣлъ дѣтей, хотя и боишься Бога; изъ чего можешь знать, что лишивъ тебя сего блага, Онъ не далъ тебѣ чрезъ сіе самое другихъ большихъ? Ибо не однимъ образомъ Онъ благодѣтельствуетъ всѣмъ, но различно, какъ богатый. Сколько такихъ, которые, имѣя дѣтей, называютъ счастливыми не имѣющихъ? Для сего-то тебѣ повелѣно приносить такую молитву, въ которой просишь только объ одной чувственной вещи, а болѣе ни о чемъ; ибо всѣ прочія прошенія нами считаются о небѣ и Небесномъ Царствѣ, о строгой жизни и объ освобожденіи отъ грѣховъ, а о чувственномъ только одно изреченіе повелѣвается произносить: какое? хлѣбъ нашъ насущный дай намъ сегодня. Ибо какъ мы призваны уже въ другое отечество и назначены для лучшей жизни, то должны приносить и молитвы, соотвѣтственныя оной, а отъ сихъ чувственныхъ благъ, хотя бы лились рѣкою, удаляться съ великимъ стараніемъ. *Ѳеодорита:* А что и въ древности не почиталось благомъ пріобрѣтеніе чувственныхъ вещей, это показалъ *Исаія* такъ: пусть не говоритъ евнухъ: я дерево сухое: потому что такъ говоритъ Господь евнухамъ (скопцамъ): Я дамъ имъ въ домѣ моемъ и въ оградѣ моей мѣсто знаменитое, лучшее нежели сыни и дщери (Исаіи 56, 3).

должны быть лѣнивы, но еще большею тщательностію и исправленіемъ жизни нашей привлекать къ себѣ сіи обѣщанныя блага. Богъ обѣщалъ и Іудѣ сидѣніе на престолѣ вмѣстѣ съ прочими чистыми учениками и Апостолами для произведенія суда надъ двѣнадцатью израильскими племенами: и вы, говоритъ, сядете на двѣнадцати престолахъ судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ (Матѳ. 19, 28); но онъ, сдѣлавшись потомъ сребролюбцемъ и предателемъ, пресѣкъ путь къ исполненію сего обѣщанія Божія, сдѣлавъ себя, по изъясненію Златословеснаго, недостойнымъ онаго[1]).

[1]) *Ѳеодорита:* Желаетъ Израилю мира. Но истинный миръ есть миръ съ Богомъ. А плотскій Израиль, потерявъ оный, лишился и другаго. *Евсевія:* Миръ на Израиля (разумѣется) внутренно таковаго, которому похвала не отъ людей, но отъ Бога. Ибо Израиль означаетъ не наименованіе рода еврейскаго, но правоту боголюбезнаго нрава; подобно тому какъ и врачу честь не отъ имени, а отъ знанія. *Златословеснаго:* Какая выгода отъ прочаго, если нѣтъ мира? Итакъ, онъ обѣщаетъ имъ главное изъ тогдашнихъ благъ безопасность и миръ, притомъ непрерывный. *Синаитскаго:* Умъ по своей крайней чистотѣ видящій Бога, ибо это значитъ: Израиль, вдругъ сдѣлавшись уже спокойнымъ и достигнувъ мира въ помыслахъ, успокаивается отъ всѣхъ дѣлъ своихъ какъ отъ дѣятельнаго любомудрія, такъ и отъ созерцанія природы, входитъ при содѣйствіи Духа въ глубины богословія и успокаивается въ Богѣ.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ВОСЬМОЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Множицею брашася со мною отъ юности моея.* И сей псаломъ сказывается отъ лица народа еврейскаго, во время многократной брани его съ сосѣдственными съ Іерусалимомъ народами, которые отъ зависти къ нему препятствовали строенію храма и Іерусалима. Юностію же здѣсь называетъ начало возвращенія ихъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ. А если сіи слова будешь разумѣть объ умственной брани съ бѣсами, то подъ юностію можешь разумѣть молодой возрастъ человѣка; такъ какъ съ самаго перваго возраста бѣсы воюютъ противъ насъ. И блаженъ, кто можетъ сказать, что не превозмогли меня.

Да речетъ убо Израиль:

2. *Множицею брашася со мною отъ юности моея.* Старѣйшіе евреи, сказавъ прежде: многократно вели брань со мною отъ юности моей, теперь говорятъ и другимъ, которые помоложе ихъ, чтобъ они сказали тѣ же слова, чтобы всѣ вообще знали, отъ какихъ бѣдствій избавилъ ихъ Господь.

Ибо не премогоша мя. Сосѣдственные, объясняютъ, народы вели брань, но не превозмогли насъ, т. е. не побѣдили насъ вовсе, хотя они и часто безпокоили насъ,

желая совершенно истребить [1]).

3. *На хребтѣ моемъ дѣлаша грѣшницы* (зло): *продолжиша беззаконіе свое:* Нечестивые, продолжаетъ, и злые язычники, смежные съ Іерусалимомъ, строили зло на спинѣ моей, т. е. не столько спереди и явно дѣлали зло, но и сзади и тайно. Или производили зло, находясь близъ насъ, и терзая самыя плоти наши и продолжительно борясь съ нами [2]).

4. *Господь праведенъ.* Истинно, говоритъ, Господь праведенъ, какъ попустившій намъ, евреямъ, страдать для того, чтобы мы исправились и сдѣлались благоразумнѣе, и какъ наказавшій враговъ нашихъ за востаніе ихъ противъ насъ изъ зависти.

Ссѣче выя грѣшниковъ. Господь, поясняетъ, отсѣкъ высоковыйность и гордость злыхъ враговъ, воевавшихъ противъ насъ, и уничтожилъ превозношеніе ихъ, сдѣлавъ намъ Своею помощію то, что мы стали крѣпче нежели они [1]).

---

[1]) *Θеодорита:* Но существеннѣе сіи слова относятся къ новому народу, какъ выдержавшему много нападеній со стороны враговъ, но все побѣдившему. *Никиты* въ Сводѣ: Сказывая слова: многократно вели со мною брань отъ юности моей, Давидъ симъ предсказываетъ о будущихъ частныхъ возстаніяхъ на Церковь и предрекаетъ непреодолимость ея въ подвигахъ, ибо онъ прибавляетъ: и не превозмогли меня. А это никакъ не идетъ къ плотскому Израилю, котораго и египтяне порабощали, и иноплеменники многократно поражали, а наконецъ и вавилоняне и македонцы и римляне. Но Божій Израиль, истинно видящій Бога, т. е. новый христіанскій народъ, коего изображалъ Іаковъ, правильно могъ сказать: многократно брань вели со мною отъ юности моей, но не превозмогли меня. Ибо тотчасъ въ самомъ первомъ возрастѣ его полки безчисленныхъ непріятелей возстали на него и при всѣхъ нападеніяхъ своихъ не побѣдили его, но только обнаружили его непреодолимость и свое безсиліе; почему и *Василій* сказалъ: ибо какъ тѣ, которые къ горящему веществу прибавляютъ вещество, болѣе возвышаютъ пламя; такъ и тѣ, которые стараются посредствомъ притѣсненій истребить Церковь, болѣе умножаютъ славу и силу ея.

[2]) По *Златоусту:* На хребтѣ моемъ, значитъ, силились самую силу мою сокрушить; такъ какъ хребетъ есть изображеніе силы. *Θеодорита:* Сіи слова означаютъ нанесеніе побѣдоноснымъ мученикамъ ударовъ и ранъ нечестивыми. По словамъ же *Никиты* въ Сводѣ, они имѣютъ высшее значеніе такое: не малая похвала праведникамъ терпѣть брань отъ діавола, а злые ея не имѣютъ; потому что они друзья и покорные имъ. Ибо слова: не превозмогли меня, можетъ сказать только тотъ, кто получилъ власть отъ Бога-Слова наступать на всю силу вражію. Хорошо сказано на хребтѣ моемъ дѣлали. Ибо бѣсы не смѣютъ въ лице стоять праведнику, или сражаться, стоя насупротивъ, но скрытно стараются строить козни: если бы грѣшники прямо въ лице дѣлали зло, то смертельно поразили бы сердце, метая въ него стрѣлы злыхъ помышленій, и зрѣніе наполнили бы пагубными видами и прочія посредствомъ подлежащихъ имъ чувственныхъ вещей. Но онъ имѣетъ ихъ сзади, какъ забывающій заднее, а простирающійся впередъ и позади (вслѣдъ) Господа Бога ходящій. Слова Вел. *Василія:* Продолжаютъ беззаконіе свое—тѣ, которые на подобіе веревки плетутъ грѣхи и прилагаютъ грѣхи ко грѣхамъ; которыхъ оплакивая Исаія говоритъ: горе тѣмъ, которые привлекаютъ грѣхи свои, какъ долгимъ вервіемъ, и какъ ремнемъ отъ ярма юницы (коровы)—неправды свои. *Оригена:* Чѣмъ кто болѣе продолжаетъ беззаконіе свое, тѣмъ далѣе поставляетъ себя отъ Бога.

[1]) *Дидима:* Посѣкая выю, которую непослушные не подчиняютъ игу Христову, праведный Господь дѣлаетъ это съ благимъ намѣреніемъ, чтобъ они, отвергнувъ твердость и силу въ худомъ, покорились Господу. *Θеодорита:* Вмѣсто: вый, *Акила*, и *Симмахъ* употребили: тенета, а *Θеодотіонъ:* узы. И все истинно; ибо всѣ сѣти, какія ни устрояли святымъ

5. *Да постыдятся и возвратятся вспять вси ненавидящіи Сіона!* Это: да постыдятся и возвратятся, надобно принимать или въ видѣ желанія, вмѣсто: желательно, чтобы постыдились и возвратились (αἰσχυνθείησαν и ἀποστραφείησαν), т. е. о, если бы были посрамлены и возненавидѣны Богомъ всѣ тѣ, которые ненавидятъ Сіонъ; или сказывается въ видѣ пророчества, вмѣсто: будутъ постыждены; а прилично разумѣть и сказывать сіи слова и о новомъ Сіонѣ, т. е. о Церкви христіанской [1]).

6. *Да будутъ, яко трава на здѣхъ* (крышахъ). Если бы, прибавляетъ, ненавидящіе Церковь Христову были, не просто какъ трава, но какъ зелень растущая на крышахъ; такъ какъ трава на домахъ удобнѣе и увядаетъ и скорѣе засыхаетъ, и истлѣваетъ, какъ не имѣющая глубокаго корня въ землѣ. Итакъ если бы враги Церкви, говоритъ, были удобосокрушимы, скорогибнущи и безплодны, какъ упомянутая трава! Далѣе Давидъ, продолжая то же уподобленіе, описываетъ и всѣ прочія свойства травы, растущей на домахъ.

Яже прежде восторженія изсше. Трава, говоритъ, на зданіяхъ, не продлившись до времени плода своего, засыхаетъ, какъ не имѣющая глубины и влаги, тогда какъ прочія земныя травы засыхаютъ уже по принесеніи плода и тогда пожинаются или скашиваются земледѣльцами, какъ имѣющія глубокій корень, пущенный въ землю, и слѣдовательно пьющія изъ нея влагу или мокроту.

7. *Еюже не исполни руки своея жняй, и нѣдра своего рукояти собираяй.* Кровельную, говоритъ, траву никто не жалъ, и никто не наполнялъ ею руки своей, какъ обыкновенно бываетъ, когда собираютъ другую земную траву: потому что она прежде травы засыхаетъ и истлѣваетъ. Жнецъ не наполнитъ и рукъ своихъ рукоятіями сей травы по снятіи ея зрѣлою и наполненною плодами [1]).

Богъ разсѣкъ, и узы, которыми обложены были, сокрушилъ, и самыя шеи грѣшниковъ отсѣкъ.

[1]) *Другой* у *Златоуста* говоритъ: Да возвратятся назадъ, т. е., по *Өеодориту*, да не будетъ удачи въ злыхъ предпріятіяхъ и да обратятся въ бѣгство воюющіе противъ Сіона. Слова *Евсевія:* Какъ Іерусалимъ не состоитъ (собственно) въ камняхъ, и строеніяхъ, ни въ самой землѣ, но благочестивая жизнь составляетъ оный, такъ и Сіонъ. Итакъ, Іерусалимъ значитъ видѣніе мира, а Сіонъ—мѣсто для смотрѣнія, и первый изображаетъ крѣпкіе нравы, благоустроенное и тихое поведеніе, а второй—того, кто возшелъ на высоту, и смотритъ выше видимаго, каковъ былъ и тотъ, кто говоритъ: мы не смотримъ на видимое, но на невидимое. *Златословеснаго:* Это случилось и съ Церковію. И какъ только начала составляться, непрерывно нападали на нее всѣ—въ началѣ цари, народы, правители злые, а потомъ пошли злоумышленія со стороны еретиковъ и великая и разнообразная война возставала со всѣхъ сторонъ. Но ничего не могли сдѣлать, все враждебное разрушилось, а Церковь процвѣтаетъ.

[1]) *Другой* перевелъ: Которою не наполнилъ горсти своей. Слова *Оригена:* Трава на домахъ, засыхающая прежде исторженія, есть ученіе тѣхъ, которые возвышаются, противъ познанія Божія и не наполняютъ рукъ добрыми дѣлами, ни нѣдра познаніемъ.

8. *И не рѣша мимоходящіи: благословеніе Господне на вы; благословихомъ вы во имя Господне.* Касательно травы на домахъ путешественники, говоритъ, не произносятъ благословенія и привѣтствій, какое обыкновенно произносятъ, проходя плодоносными нивами и видя жнущихъ на нихъ жнецовъ. Что же обыкновенно сказываютъ имъ? Да будетъ благословеніе и милость Господня на васъ, жнецы! Мы благословили и привѣтствовали васъ именемъ Господнимъ, призывая его для благословенія и умноженія чрезъ него жатвы вашей [1]).

[1]) *Θеодорита:* Тѣ, которые смотрятъ на изобильную жатву, обыкновенно удивляются тщательности земледѣльцевъ и мимо проходя благословляютъ собирающихъ оную, а собирающимъ траву на домахъ никто ничего подобнаго никогда не говоритъ.

ПСАЛОМЪ СТО ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Изъ глубины воззвахъ къ Тебѣ, Господи!* Пророкъ Давидъ написалъ сей псаломъ для передачи того, какимъ образомъ, и съ какою пламенностію онъ молился во время искушеній, и какія слова произносилъ въ молитвѣ, и вмѣстѣ учитъ возвратившихся изъ Вавилона въ Іерусалимъ евреевъ подражать ему въ ней во время приключающихся имъ искушеній и уповать на Бога [1]). Я, такъ начинаетъ, воззвалъ къ Тебѣ, Господи, изъ глубины сердца моего, не поверхностно только устами моими: потому что молитва изъ глубины сердца естѣ самая пламенная, а произносимая одними устами и языкомъ есть самая хладная; и только перваго вида, т. е. произносимая изъ глубины сердца, возноситъ произносимыя, посредствомъ умственнаго слова въ глубинѣ сердца слова съ напряженіемъ и силою, и напрягаетъ и устремляетъ къ Богу весь умъ молящагося. А молитва, производимая однимъ только ртомъ и устами, возноситъ къ Богу одни только слабыя слова молитвы безъ напряженія и силы, движа внѣшнія только орудія звука. Далѣе воззваніемъ здѣсь называетъ громкій голосъ, т. е. громкій не по силѣ и ударенію отвнѣ воздуха, но громкій по силѣ и напряженію внутренней расположенности сердца [1]).

[1]) Слова *Θеодорита:* Сію молитву приноситъ Богу ликъ праведныхъ.

[1]) *Златословеснаго:* Какъ крѣпкое и пустившее далеко въ глубь земли корень дерево можетъ противиться всякому напору вѣтровъ, а держащееся на поверхности потрясается и слабымъ вѣтромъ; такъ и молитвы, когда восходятъ изъ глубины и имѣютъ корень въ самой глубинѣ, и при появленіи безчисленныхъ

Господи! услыши гласъ мой.

2. *Да будутъ уши Твои внемлюще гласу моленія моего.* Услыши, продолжаетъ, Господи, изъ глубины сердца исходящій гласъ мой и сила слуха Твоего да внемлетъ ему, какъ согласному съ разумомъ, пламенному и усильному [1]).

3. *Аще беззаконія назриши, Господи, Господи, кто постоитъ?* Если, говоритъ, Господи, испытаешь и строго разсмотришь всѣ беззаконія людей, то кто изъ нихъ перенесетъ испытаніе и изслѣдованіе сіе? Или кто окажется безвиннымъ и чистымъ? Вѣрно, никто. Такъ и Соломонъ говоритъ: кто похвалится, что у него невинное сердце? или кто скажетъ смѣло, что онъ чистъ отъ грѣховъ (Прит. 20, 9)? и Павелъ также: всѣ согрѣшили и лишены славы Божіей (Рим. 3, 23), и еще: ничего за собою не знаю; но тѣмъ не оправдываюсь (1 Кор. 4, 4). Двойное же: Господи, Господи! есть выраженіе удивленія великой любви къ людямъ и благости Божіей [1]).

Яко у Тебе очищеніе есть. Яко (на греч.) поставлено вмѣсто: дѣйствительно. Дѣйствительно, говоритъ, и истинно у Тебя, Господи, собственно, снисхожденіе и истинное помилованіе; потому-то и снисходительно и человѣколюбиво, а не строго Ты испытываешь грѣхи людей [2]).

помысловъ и при ополченіи діавола, бываютъ напряжены, неослабны и непреодолимы; а исходящія только изъ рта и устъ не стремятся въ высоту и не могутъ взойдти къ Богу по причинѣ нерадѣнія молящагося; таковаго и стукъ останавливаетъ и шумъ удаляетъ отъ молитвы, и хотя ротъ издаетъ голосъ, но сердце праздно и умъ пустъ. *Безъименнаго:* Въ Притчахъ написано: вода глубокая слово въ сердцѣ мужа (Прит. 18, 4), и въ книгѣ Іудиеь: глубины сердца мужа не откроете, и словъ разума его не постигнете (Іуд. 8, 14), и Самарянка сказала: колодезь глубокъ, и Апостолъ: Духъ все испытываетъ, и глубины Божіи. Итакъ, поелику глубина (весьма часто) берется въ хорошую сторону, то посему и пророкъ говоритъ: изъ глубины я воззвалъ къ Тебѣ. *Ѳеодорита:* Божественное Писаніе не одобряетъ тѣхъ, которые издаютъ голосъ одними только устами; итакъ пророкъ Іеремія говоритъ къ Богу—виновнику всѣхъ: близокъ Ты въ устахъ ихъ; но далеко отъ утробъ ихъ (почекъ ихъ), то Самъ Богъ чрезъ пророка Исаію укоряя говоритъ: люди сіи устами своими чтутъ Меня, сердце же ихъ далеко отстоитъ отъ Меня. А молящіеся теперь возсылаютъ моленіе изъ глубины.

[1]) Двѣ вещи узнаемъ изъ сего, говоритъ *Златоустъ,* что вообще нельзя получить того, что зависитъ отъ Бога, если у насъ не будетъ того, что зависитъ и отъ насъ; почему сначала говоритъ: изъ глубины я воззвалъ, а потомъ прибавляетъ: услыши; далѣе, что молитва напряженная и исполненная слезъ умиленія имѣетъ большую силу предъ Богомъ и можетъ убѣдить и преклонить слухъ Его къ произносимому въ ней. Ибо говоритъ такъ, какъ бы онъ совершилъ великое нѣчто: Господи, услыши голосъ мой! *Ѳеодорита:* Сказавъ уши внимательны, симъ онъ наименовалъ дѣйствіе слуха и зрѣніе: ибо только наши глаза имѣютъ одну зрительную силу, и ушамъ дано дѣйствіе одного слуха; а Богъ какою силою слышитъ, тою же и видитъ, и которою видитъ, тою же и слышитъ. Ибо замѣть, какъ сказано: уши внимательны (зорки) какъ бы одна и та же сила Божія была и слушающая и зрящая.

[1]) *Златословеснаго:* Не возможно, не возможно никому, представляя съ точностію отчетъ въ дѣлахъ своихъ, получить когда-либо милость и человѣколюбіе. *Ѳеодорита:* Если праведно судишь держать вѣсы правды, то кто въ состояніи будетъ вынести приговоръ, произносимый ею? Тогда неминуемо всѣ должны ожидать погибели.

[2]) То есть не въ нашихъ подвигахъ (говоритъ златый Святитель) но отъ благости, говоритъ, Твоей зависитъ избавленіе отъ наказанія. Сіе открывая и чрезъ пророка, гово-

4. *Имене ради Твоего потерпѣхъ* (ожидалъ) *Тя, Господи.* Я ожидалъ, говоритъ, что Ты, Господи, поможешь мнѣ, не за мои добродѣтели и подвиги, ибо у меня нѣтъ ихъ, я грѣшенъ, но ради имени Твоего, т. е. чтобы не безчестилось святое имя Твое у враговъ моихъ, которые станутъ говорить, что Ты не имѣешь силы спасти народъ Свой. Такъ Онъ говоритъ и у Іезекіиля: не для васъ Я дѣлаю (сіе), домъ Израилевъ; но ради имени Моего святаго (Іез. 36, 22); и въ другомъ мѣстѣ: Я сдѣлалъ сіе (для того), чтобы имя Мое не сквернилось болѣе у язычниковъ (Іез. 20, 9) [1].

Потерпѣ душа моя (уповая на) *въ слово Твое.* Душа моя, продолжаетъ, Господи, уповала на обѣщанія данныя патріархамъ и предкамъ нашимъ, т. е. что мы наслѣдуемъ землю обѣтованія, и что если будемъ послушны Тебѣ, будемъ вкушать блага земли: если хочете, и послушаетесь Меня, то блага земли будете ѣсть (Ис. 1, 19). Или и такъ, что душа моя уповала на то, данное Тобою обѣщаніе, что Ты спасешь угождающихъ Тебѣ и кающихся о грѣхахъ своихъ [1].

Упова душа моя на Господа. Только на Господа, продолжаетъ, уповала душа моя, а болѣе ни на что въ мірѣ семъ.

5. *Отъ стражи утренніл до нощи, отъ стражи утренніл да уповаетъ Израиль на Господа.* Пусть, прибавляетъ, уповаетъ Израильскій народъ на Господа, Который одинъ можетъ избавить и спасти человѣка. Стражами древніе называли части ночи; такъ какъ воины державшіе стражу въ войскѣ раздѣляли ночь на четыре части, или стражи, а каждая часть, или стража заключала три часа; посему четвертую часть ночи, т. е. утреннюю предъ разсвѣтомъ называли стражею утреннею, поелику сія стража возвѣщала, что дневное утро близко. Итакъ, пророкъ совѣтуетъ всему Израильскому народу во всю жизнь свою уповать, какъ говоритъ Златоустъ, на одного Господа, такъ какъ сутками выражаетъ всю жизнь; ибо, начавъ съ утренней стражи, продливъ до ночи, потомъ опять дойдя до той же утренней стражи, онъ симъ выразилъ, (полное)

рилъ: Я есмь очищающій беззаконія твоя (Исаіи 43, 25), т. е. это Мое дѣло, Моей благости, Моего человѣколюбія. Посему твое нисколь не достаточно къ увольненію тебя отъ наказанія, если не присоединится то, что зависитъ отъ Моего человѣколюбія. *Оригена:* Находящееся у Господа умилостивленіе за беззаконіе есть Христосъ; ибо Онъ есть умилостивленіе за грѣхи наши, и не только за наши, но и за грѣхи всего міра (I Іоан. 2, 2).

[1]) *Оригена:* Терпѣніе ради имени Божія лучше терпѣнія за что-либо другое; и душа, которая уповаетъ на слово Господне, достойна похвалы за свое терпѣніе (упованіе).

[1]) *Златословеснаго:* На слово Твое я имѣю добрыя надежды: на какое? Слово человѣколюбія; ибо оно говоритъ: какъ далеко небо отъ земли, такъ далеки пути Мои отъ путей вашихъ, и помышленія ваши — отъ мысли Моей. *Θеодорита:* Здѣсь словомъ назвалъ обѣщаніе благъ, а человѣколюбіе обѣщалъ кающимся.

и слѣдовательно не оставилъ ни одного часа въ суткахъ, въ который можно было бы не имѣть упованія; суточный кругъ, который, начинаясь съ утра, оканчивался утромъ же[1]).

6. *Яко у Господа милость, и многое у Него избавленіе.* У Господа, говоритъ, находится истинная и скорая и сильная и самая постоянная милость, которая подается достойнымъ ея [1]).

И Той избавитъ Израиля отъ всѣхъ беззаконій его. Господь, заключаетъ, избавитъ израильскій народъ отъ всѣхъ беззаконій его, когда и онъ принесетъ въ нихъ покаяніе и угодитъ Богу, жительствуя по законамъ. Наконецъ сіи слова и весь псаломъ приличествуетъ и новому Израилю, т. е. народу христіанскому [2]).

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Вмѣсто всякаго дня (сказано сіе): ибо утренняя стража есть послѣдній часъ ночи; такъ какъ послѣдніе стражи сторожатъ только до сего времени. *Златословеснаго:* Всю, говоритъ, жизнь да уповаетъ, т. е. день и ночь, ибо ничто не можетъ быть такъ спасительно, какъ всегдашнее взираніе (къ Богу) и постоянное пребываніе въ сей надеждѣ, хотя бы были безчисленные случаи, ввергающіе въ отчаяніе. Это неразрушимая стѣна; это твердыня непреодолимая; это столпъ неразоримый. Итакъ, хотя бы обстоятельства твои угрожали смертію, бѣдствіемъ и всегубительствомъ, не отступай отъ упованія на Бога и ожиданія отъ Него спасенія. *Оригена:* Душа того, кто велъ жизнь съ самаго начала хорошую, уповаетъ на Господа отъ утренней стражи. И если того, что достойно упованія, онъ продолжаетъ ожидать до конца; онъ уповаетъ отъ утренней стражи до ночи, когда никто не можетъ дѣлать. А кто не продолжаетъ дѣлать сіе, тотъ не уповаетъ на Господа до ночи. Итакъ, кто совѣтуетъ кому-либо желающему съ перваго возраста быть благочестивымъ, тотъ пусть говоритъ: отъ утренней стражи до ночи да уповаетъ Израиль на Господа. *Безъименнаго:* Совѣтуя намъ отъ юности и съ самаго начала подвизаться для сей цѣли, онъ говоритъ: отъ утренней стражи должно уповать на Господа.

[1]) Что значитъ: ибо у Господа милость? вопрошаетъ *Златоустъ.* Это значитъ, что у Него есть источникъ и непрестанно текущее сокровище. А гдѣ милость и избавленіе, и непросто избавленіе, но великое; тамъ и необозримое море человѣколюбія. Посему если мы проданы нашими грѣхами, мы не должны упадать въ духѣ и изнемогать; ибо гдѣ милость и человѣколюбіе, тамъ не бываетъ строгихъ истязаній за сдѣланныя преступленія со стороны того, кто судитъ, и кто многое пропускаетъ по склонности къ снисхожденію, по причинѣ великой милости. Ибо таковъ Богъ: Онъ всегда готовъ къ помилованію и склоненъ къ дарованію прощенія. *Θеодорита:* Праведники не только сами имѣютъ богатство упованія на Бога, но побуждаютъ и всѣхъ прочихъ къ подобному стяжанію, показывая имъ происходящую изъ того выгоду. Ибо щедръ и человѣколюбивъ Владыка и подаетъ кающимся спасеніе.

[2]) Слова *Θеодорита:* Въ сихъ словахъ содержится пророчество о Владыкѣ: ибо Онъ есть агнецъ Божій, Который беретъ на Себя грѣхъ міра. Такъ и Божественный Гавріилъ сказалъ: и наречешь Ему имя: Іисусъ; ибо Онъ спасетъ народъ Свой отъ грѣховъ ихъ.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Господи! не вознесеся сердце мое, ниже вознесостѣся очи мои.* И этотъ псаломъ Давидъ написалъ о самомъ себѣ; онъ разска-

зываетъ въ немъ, какое смиреніе онъ имѣлъ, по освобожденіи отъ искушеній. Вмѣстѣ съ симъ онъ учитъ въ немъ и народъ еврейскій, возвратившійся изъ рабства вавилонскаго—смиряться подобно ему (Давиду) и не надѣяться на свои подвиги и добродѣтели, но только на Господа: Господи! говоритъ, сердце мое не возносилось отъ самомнѣнія и гордости и не возвышались и не смотрѣли вверхъ глаза мои отъ недуга высокомѣрія[1]). Что же пророкъ сими словами хвалитъ себя? Такъ, по словамъ Златоуста, онъ хвалится: потому что когда требуетъ того время и необходимость, должно и хвалиться подвигами своими, и тогда сія похвала будетъ не для тщеславія и хвастовства, но для пользы слушателей и для привлеченія ихъ къ подражанію подобной добродѣтели [2]). А сказывая сначала, что не возносилось сердце мое, а потомъ, что не возвышались глаза мои, Давидъ симъ показалъ, что во-первыхъ возносится и гордится сердце, а потомъ поднимаются вверхъ и глаза, т. е. смотрятъ высоко и поднявшись [1]).

Ниже ходихъ въ великихъ, ниже въ дивныхъ паче мене. Я, говоритъ, Господи, не обращался съ тѣми людьми, которые больше и удивительнѣе меня; и не жилъ съ тѣми, которые выше моего состоянія, какъ изъясняетъ Златоустъ, почитая себя недостойнымъ обращенія съ ними, кромѣ того случая, когда другіе принуждали меня входить въ сообщество съ ними и противъ воли моей. Или великими и удивительными называетъ тѣхъ, которые сами себя почитаютъ таками (великими и удивительными), т. е. надменныхъ и высокоумныхъ, и говоритъ какъ бы такъ: я не только убѣгалъ страсти высокомѣрія, но даже и не обращался

---

[1]) Слова Великаго *Василія:* Одинаковыя съ гордымъ худыя свойства имѣетъ высокоумный и превозносящійся, различается же отъ него только по видимому: ибо одинъ употребляетъ противъ другихъ наглость и кичливость, а другой будучи и наединѣ превозноситъ себя и возвышается и гордится суетою ума своего. И чтобы ты не представлялъ основательнаго мечтательнымъ, то вспомни о себѣ во время суетности въ молодыя лѣта свои, если ты будучи наединѣ размышлялъ о жизни и образахъ жизни, какъ ты легко въ мечтательности ума получалъ начальство за начальствомъ, власть за властію, вездѣ обогащался, строилъ домы, золото и сребро собиралъ и прочее. Такой умъ есть возносящійся и кичливый, онъ ни на чемъ не утвержденъ. Посему превозношеніе есть грѣхъ. И послушай, что говоритъ Господь: не превозноситесь (Лук. 12, 22). И блаженный Давидъ удаленіе отъ мечтательности и возношенія (высокоумія) поставляетъ въ числѣ добродѣтелей.

[2]) *Златословеснаго:* Не вездѣ запрещено хвалиться, но бываетъ случай, когда и необходимо. Ибо кто не хвалится крестомъ, тотъ глупѣе всѣхъ; кто не хвалится вѣрою, тотъ несчастнѣе всѣхъ. Посему и *Павелъ* говоритъ: хвалящійся хвались Господомъ. Когда же похвала самаго себя есть зло? Когда мы это дѣлаемъ, какъ фарисей оный.

[1]) *Того же:* Не вознеслось сердце мое, и не коснулось меня то душевное лукавство, которое есть причина другихъ золъ и корень крайняго беззаконія. И не возвысились глаза мои: я не поднималъ, говоритъ, бровей и не возносилъ шею вверхъ; ибо сей недугъ, преизливаясь изъ источника внутренней страсти, даетъ и тѣлу видъ по подобію внутренняго воспаленія.

съ зараженными сею страстію [1]).

2. *Аще не смиренномудрствовахъ, но вознесохъ душу мою,* (и не былъ) *яко отдоенное на матерь свою* (дитя); *тако воздаси на душу мою.* Если, говоритъ, я не смиренно мыслилъ, какъ смиренно поступаетъ при матери своей дитя, которое теперь отлучено отъ сосцовъ ея, а возносился и гордился, то, какъ я превозносился, такъ воздай, Господи, и мнѣ, полагая мнѣ приличное наказаніе за гордость мою. Или много воздай душѣ моей и накажи ее, и тогда ὡς, должно принимать за выраженіе высшей степени воздаянія [2]).

3. *Да уповаетъ Израиль на Господа отъ нынѣ и до вѣка.* Пусть, заключаетъ, уповаетъ Израильскій народъ на Господа отнынѣ и на будущее время, подражая мнѣ, надѣющемуся на Господа и въ бѣдствіи и въ спокойствіи и во всякое время. При семъ должно сказать, что этотъ псаломъ приличенъ новому Израилю, т. е. христіанскому народу. Впрочемъ Давидъ, быть можетъ, написалъ его и предыдущій псаломъ отъ лица благочестивѣйшихъ изъ евреевъ, возвратившихся изъ рабства, въ которомъ псалмѣ народъ сей излагаетъ, какія молитвы онъ приносилъ, когда

---

[1]) Посему *Златоустъ* сказалъ: Не малый подвигъ этотъ—убѣгать высокомѣрія, ненавидѣть гордецовъ, отвращаться отъ нихъ, гнушаться ими. Напротивъ того величайшая безопасность для добродѣтели есть храненіе величайшаго смиренномудрія. А Божественный *Каллистъ* Тиликудскій въ неизданныхъ въ печать Главахъ своихъ даетъ оборотъ словамъ псалма сего такой: Господи! если бы не вознесилось сердце мое, и не вознеслись глаза мои и я не ходилъ среди великихъ и дивныхъ, превышающихъ меня, т. е. высокихъ и неизреченныхъ таинъ Духа и не удостоился духовнаго созерцанія Бога, то *я* не былъ бы смиренномудръ, т. е. какъ и Исаія, когда удостоился высокаго видѣнія Бога, тогда истинно смирился и сказалъ: какъ *я* несчастенъ; а равно и Авраамъ уже при собесѣдованіи съ Богомъ сказалъ: но *я* земля и пыль; подобнымъ образомъ и Іовъ. Ибо доколѣ не взойдетъ кто къ духовному созерцанію безпредѣльности Божіей, дотолѣ не можетъ имѣть истиннаго смиренія.

[2]) *Златоуста.* Это сказано съ переложеніемъ словъ. Если я не смиренномудрствовалъ, какъ отлученное отъ сосцовъ предъ матерію своею дитя, но вознесъ сердце мое, то да будетъ воздано душѣ моей. А смыслъ сихъ словъ таковъ: не только *я* чистъ былъ отъ сего зла, т. е. отъ гордости, и не только удалялся отъ зараженныхъ ею, но и весьма любилъ противную ей добродѣтель—смиренномудріе, скромность. И *я* такое, говоритъ, имѣлъ смиреніе, какое имѣетъ находящееся при сосцахъ матери дитя, которое смиренно и чуждо всякой гордости. Сіе поставилъ въ законъ и Господь ученикамъ Своимъ, когда говорилъ: если не обратитесь, и не будете, какъ дѣти, не войдете въ Царствіе Небесное. Далѣе не просто упомянулъ объ отлученномъ отъ матерняго млека, но съ тѣмъ, чтобы показать скорбь. Ибо какъ дитя недавно отлученное отъ сосцовъ, не отстаетъ еще отъ матери, но хотя и скорбитъ и плачетъ, производя вопли, но постоянно находится при матери своей, такъ и *я*, говоритъ, находясь и въ скорби и въ нуждѣ и многихъ несчастіяхъ, неотступно былъ съ Богомъ. А если *я* не былъ таковъ, то да будетъ воздано, говоритъ, душѣ моей, т. е. да понесу величайшее наказаніе. Преподобнаго *Никиты* Стиѳатійскаго разсужденіе естественное и пріятное объ отнятомъ отъ груди младенцѣ: Я таковъ былъ въ отношеніи къ Тебѣ, Господи, умилостивляя Тебя смиреніемъ своимъ, каковы недавно отнятые отъ матерней груди младенцы, у которыхъ непрестанно въ памяти сладость молока, и которые всѣми способами просятъ матерей и преклоняютъ ихъ на милость къ себѣ, чтобы были допущены къ груди и напитались обыкновенною пищею. *Ѳеодорита:* Такъ да будетъ воздано душѣ моей, если *я*, говоритъ, подобно младенцу, теперь отнятому отъ груди и боящемуся матери, не боялся Тебя и не подчинялся Тебѣ.

находился въ искушеніяхъ, и какое имѣлъ смиреніе по освобожденіи своемъ отъ искушеній, чтобы примѣромъ своимъ научить и насъ христіанъ, какъ молиться во время искушеній, и какъ смиряться намъ, освободившимся отъ мысленнаго рабства страстямъ и бѣсамъ [1]).

[1]) *Оригена:* Въ предыдущей пѣсни сказано: отъ стражи утренней до ночи да уповаетъ Израиль на Господа; а здѣсь—и то: доколѣ. Ибо отнынѣ, говоритъ, и до вѣка. Ибо послѣ того уже можно получить тѣ блага, которыхъ надѣемся. *Өеодорита:* Сими словами пророкъ показалъ, для чего онъ изъяснилъ свои подвиги. Ибо не для того изображаютъ свои добродѣтели, чтобы похвалить себя, но для того, чтобы другихъ возбудить къ подобной ревности. Потому-то умоляетъ всѣхъ Израильтянъ вс да имѣть сію надежду и непрерывно питаться ею и собирать происходящіе изъ нея плоды.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ПЕРВЫЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Помяни, Господи, Давида и всю кротость его.* И сей псаломъ сочинилъ Давидъ отъ лица благочестивѣйшаго еврейскаго народа, на случай возвращенія его изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Здѣсь онъ проситъ Бога о построеніи вновь храма, если не за него, то за ту ревность и тщательность, которую имѣлъ Давидъ праотецъ и царь его, который, находясь еще въ живыхъ, желалъ до построенія таковаго храма найти для него способное мѣсто, т. е. для храма построеннаго сыномъ его Соломономъ [1]). Кротостію же называетъ непамятозлобіе и долготерпѣніе Давида къ Саулу и сообщникамъ его, также къ Семею, поносившему его и многимъ другимъ. Іудеи упоминаютъ здѣсь объ одной кротости Давида: потому что Давидъ особенно усовершился въ сей добродѣтели, хотя посредствомъ сей добродѣтели открываются и прочія совершенства Давидовы. Вспомни, говоритъ, Господи, Давида—сего кротчайшаго мужа, который кротостію благоугодилъ Тебѣ [1]).

[1]) Слова *Өеодорита:* Сей псаломъ имѣетъ великое сходство съ 88-мъ (начинающимся такъ: Милости Твои, Господи); ибо и здѣсь какъ и тамъ вавилонскіе плѣнники умоляютъ Бога—Творца всего, представляя въ молитвѣ данныя Имъ великому Давиду обѣщанія и просятъ о дарованіи прощенія. Онъ содержитъ также и предсказаніе о происхожденіи по плоти отъ рода Давидова Спасителя всего міра.

[1]) *Другой* говоритъ: Какъ Іовъ, будучи праведенъ во всемъ и боголюбивъ, особенно изобиловалъ терпѣніемъ и мужествомъ, Іосифъ—цѣломудріемъ и Соломонъ мудростію, а вѣрою Авраамъ, такъ и Давидъ—кротостію, хотя и о Моисеѣ написано: и Моисей—человѣкъ весьма кроткій, болѣе всѣхъ человѣковъ, бывшихъ на землѣ (Чис. 12, 5). Преподобный *Стиѳатійскій:* Не возможно комунибудь быть когда-либо кроткимъ, не достигнувъ прежде великаго смиренія и исполненія заповѣдей, дойдя до глубины смиренія. Ибо

2. *Яко клятся Господеви, обѣщася Богу Іаковлю.* Вспомни, продолжаетъ, Господи, какъ Давидъ обѣщался предъ Тобою Господомъ съ клятвою, что исполнитъ то, что за симъ будетъ сказано.

3. *Аще вниду въ селеніе дому моего, или взыду на одръ постели моея.*

4. *Аще дамъ сонъ очима моима, и вѣждома моима дреманіе, и покой скраніама* (вискамъ) *моима.*

5. *Дондеже обрящу мѣсто Господеви, селеніе Богу Іаковлю.* Вспомни, проситъ, Господи, какъ Давидъ въ одно время, возъимѣвъ ревность въ душѣ своей, по той причинѣ, что Кивотъ Божій переходилъ съ мѣста на мѣсто, обѣщался съ клятвою, что не сдѣлаю (для себя) того и другаго, доколѣ не найду приличнаго мѣста, т. е. способнаго жилища Богу, иначе мѣста для храма. И дѣйствительно Божественный Давидъ не успокоился, доколѣ не нашелъ приличнаго мѣста, на которомъ Соломонъ послѣ сего построилъ знаменитый оный храмъ, какъ повѣствуетъ о томъ 1-я книга Паралипоменонъ въ главѣ 28-й послѣ того, какъ Соломону было указано имъ мѣсто и видъ цѣлаго храма сего. Союзъ же (на греч.) *аще,* употребленъ вмѣсто *не,* почему и должно читать: не войду въ жилище дома моего, не дамъ сна и проч., какъ мы сказали, въ другихъ мѣстахъ, что εἰ, въ клятвѣ употребляемое, означаетъ: не. А *селеніемъ* и *домомъ* Божіимъ, можетъ быть называемъ храмъ потому, что въ немъ Богъ бесѣдовалъ съ достойными священниками и давалъ имъ Божественные Свои отвѣты (пророчества), какъ мы это сказали и въ другомъ мѣстѣ[1]).

сіи добродѣтели всегда связаны одна съ другою и нельзя отдѣлиться одной отъ другой, и нельзя кроткому не быть вмѣстѣ смиреннымъ, и наоборотъ смиренному вмѣстѣ кроткимъ, но кто кротокъ, тотъ и смиренъ, и кто смиренъ, тотъ и кротокъ, по словамъ Самаго Бога: научитесь отъ Меня, ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Строившаго домъ (т. е. Соломона) пропускаетъ и указываетъ на давшаго обѣщаніе, чтобы ты зналъ, что значитъ намѣреніе, и какъ обыкновенно Богъ опредѣляетъ награду за усердіе. Потому-то счелъ за лучшее безъ сомнѣнія не упоминать о Соломонѣ, а о Давидѣ; потому что онъ построилъ собственно, а не сынъ его. Ибо одинъ далъ обѣщаніе, а на другаго возложено исполнить оное. *Ѳеодорита:* Ибо онъ сначала проситъ дозволенія построить храмъ Божій. Поелику же Богъ чрезъ пророка *Наѳана* не дозволилъ сего и предсказалъ, что сія постройка будетъ произведена при Соломонѣ; то хотя Давидъ не бралъ на себя постройки, но не предался праздности, а, какъ упоминаетъ 1-я книга Паралипоменонъ, собралъ для сего сребро, и желѣзо, и мѣдь, и деревья и камни. А, по словамъ *Евсевія* и *Кирилла,* Давидъ узнавъ отъ Святаго Духа, что дѣйствительно имѣло быть въ извѣстное время пришествіе Самаго Господа, такъ сталъ изнурять себя, что отказался отъ всякой постели и отрекшись отъ своего дома, повергнулъ себя лицемъ на землю, лежалъ предъ Богомъ на голой землѣ поверженный и молился объ открытіи ему сего мѣста Господня, увѣряя съ клятвою, что онъ не встанетъ съ земли и не сойдетъ съ мѣста, на которомъ поклонялся Ему съ колѣнопреклоненіемъ, доколѣ не узнаетъ, какое именно мѣсто предназначено и предуготовано для явленія Господа людямъ. Я непрестанно, говоритъ, буду изнурять себя до поту, доколѣ не узнаю сего мѣста, на которомъ имѣетъ въ свое время родиться отъ жены во плоти Единородный.

6. *Се слышахомъ я во Евфраѳѣ.* Мы, говоритъ, евреи, слышали отъ отцовъ, или отъ предковъ нашихъ, что кивотъ, будучи переносимъ съ мѣста на мѣсто, остановился на мѣстѣ, называемомъ Евфраѳа, т. е. Виѳліемѣ, и въ книгѣ Бытія также написано, что Іаковъ похоронилъ жену свою—Рахиль при конной дорогѣ къ Евфраѳѣ: такимъ образомъ умерла Рахиль и погребена на пути большой дороги (иподро) къ Евфраѳѣ (Бытія 35, 16). Ибо мѣсто виѳліемское имѣло имя отъ перваго жителя своего Виѳліема, или и мѣсто Евфраѳы получило имя свое также отъ перваго жителя своего Евфраѳа [1]).

Когда онъ столь настойчиво упражнялся въ молитвѣ и связалъ себя клятвеннымъ увѣреніемъ, Богъ сталъ преклоняться къ нему, сжалясь надъ нимъ, чтобы онъ не оказался клятвопреступникомъ, поклявшись однажды не вставать съ мѣста, доколѣ не получитъ того, чего столь сильно желалъ. Посему и даруетъ ему познаніе того, о чемъ онъ проситъ посредствомъ Духа пророчества, потому-то далѣе и говоритъ: вотъ мы услышали о Немъ и проч. Слова *Никиты* Стиѳатійскаго: Мѣсто, по которому, какъ говоритъ, ходили мысленно ноги его, есть сердце очищенное отъ недавно бывшаго въ немъ пристрастія къ веществу и произведенная въ душѣ чрезъ наитіе Духа свобода и совершенное безстрастіе, и мѣсто также Бога Израилева и жилище Бога Іаковлева есть свѣтовидная душа и мысль, которая вновь начала получать просвѣщеніе отъ Божія Духа и чрезъ соединеніе съ Божественнымъ огнемъ вся сдѣлавшаяся огнемъ, вновь обратившаяся въ источникъ живой воды и начавшая сообщать чистое питіе, слова (разума) жаждущимъ. Ибо она становится мѣстомъ, способнымъ ко вмѣщенію невмѣстимаго Бога, чтобъ онъ по неволѣ не сдѣлался клятвопреступникомъ (лжецомъ).

[1]) По словамъ *Кирилла* и *Евсевія*, мы нашли, говоритъ, что имѣвшее быть рожденіе Господа будетъ тайно и какъ бы открываемо въ Евфраѳѣ, которая находится въ Виѳлеемѣ, по пророчеству Михея, который говоритъ такъ: и ты Виѳлеемъ, домъ Евфраѳскій... ибо изъ тебя изыдетъ вождь. Кто при семъ не удивится, какъ не ложно слово, очевидно указывающее пещеру Виѳлеемскаго рожденія Спасителя, находящуюся на поляхъ и равнинахъ страны около Виѳлеема? Итакъ, блаженный Давидъ, по изъясненію *Ѳеодорита*, умоляетъ Бога о дарованіи ему чести построенія Ему храма; а Единородное Слово Божіе обѣщается построить отъ плода его чреслъ Себѣ храмъ, одушевленный и словесный. Но поелику два были жилища, одно изъ камней и деревъ, а другое изъ тѣла и души, и первое построено въ Іерусалимѣ Соломономъ, а второе исткала въ Виѳлеемѣ благодать Всесвятаго Духа, и благочестивые того времени люди одно уже видѣли, а другаго еще ожидали: то прилично въ сихъ пророческихъ словахъ сказано: вотъ мы слышали о немъ на Евфраѳѣ, т. е. о томъ (жилищѣ), которое имѣло быть произведено Святымъ Духомъ.

Обрѣтохомъ я въ поляхъ дубравы (лѣсистыхъ). Нашли его значитъ то же, что узнали о немъ отъ упомянутыхъ предковъ нашихъ, что кивотъ Божій до построенія храма обиталъ на поляхъ и заросшихъ лощинахъ, т. е. переносимъ былъ съ мѣста на мѣсто, то въ Силомъ, то къ иноплеменникамъ, какъ не имѣвшій одного опредѣленнаго мѣста. А это іудеи говорятъ для того, чтобы показать, что Давидъ возъимѣлъ ревность по необходимости, по той причинѣ, что кивотъ постоянно носимъ былъ въ разныя мѣста, и нашелъ способное для храма и обитанія кивота мѣсто въ Іерусалимѣ, о каковыхъ, то есть Іерусалимѣ и храмѣ, просятъ здѣсь Бога [1]).

---

[1]) Лѣсистыми полями называетъ или ту пещеру, въ которой совершилось рожденіе, или, по словамъ *Ѳеодорита*, и мѣсто Іеруса-

7. *Внидемъ въ селенія Его, поклонимся на мѣсто, идѣже стоястѣ нозѣ Его.* Сіи слова сказываются отъ лица святыхъ изъ іудеевъ, пророчествовавшихъ имъ о будущемъ построеніи храма и о входѣ ихъ въ оный и поклоненіи и служеніи Богу, какъ было и прежде плѣна; гдѣ жилищами называетъ или дворы храма, или тотъ же самый храмъ, по обыкновенному выраженію на еврейскомъ языкѣ. Впрочемъ о жилищахъ и ногахъ и стояніи Бога сказалъ примѣнительно къ людямъ, приспособляясь къ грубости ума слушателей: потому что изъ храма исходили страшные гласы и предсказанія Божіи о судьбѣ и обстоятельствахъ іудеевъ, изъяснявшія, по словамъ Златоуста, что было не ясно, и предрекавшія будущее [1]).

лимскаго храма, бывшее прежде пустымъ и не имѣвшимъ строенія. Здѣсь замѣтимъ, что Евфраѳа былъ потомокъ колѣна Іудова, а Виѳлеемъ былъ сынъ Евфраѳы, какъ написано въ книгѣ Паралипоменонъ: Евфраѳы отца Виѳлеемова (1 Пар. 4, 4), отъ которыхъ и названо мѣсто сіе. Ибо спустя много времени кивотъ внесенъ былъ въ колѣно Іудово, а изъ сего колѣна родился Господь. Говорятъ также, что въ еврейскихъ книгахъ Евфраѳа значитъ Марію, отъ Которой родился Господь (у *Никиты*). И *Варинъ* то же говоритъ (въ своемъ лексиконѣ) касательно слова Евфраѳа, что у евреевъ Евфраѳа есть то же что Марія.

[1]) Слова *Евсевія:* Давидъ просилъ объ открытіи ему только одного жилища; но вмѣсто одного узнаетъ о многихъ, которыя составляютъ по всей вселенной Церкви. А по словамъ *Кирилла* Іерусалимскаго и Божественнаго *Іоанна* Дамаскина, восклоненіе (жилища) Божіи достопоклоняемые суть ясли, пещеры, спасительная Голгоѳа и животворящій гробъ, Сіонъ первое мѣсто Церквей. А мѣсто, гдѣ стояли ноги Его, и нынѣ указываютъ на горѣ

8. *Воскресни* (встань), *Господи, въ покой Твой, Ты и кивотъ святыни Твоея.* Встань, говоритъ, Господи, и помоги построенію храма, въ которомъ Ты покоишься. Встань, говоритъ, Ты, Господи, и вмѣстѣ кивотъ святыни Твоей, какъ потому что и онъ имѣетъ силу, поколику многократно совершалъ посредствомъ обитавшей въ немъ Божественной благодати Твоей многія чудеса, такъ и потому, что домомъ кивота былъ Іерусалимскій храмъ. Онъ назывался кивотомъ святыни, какъ полный святости, которою освящалъ и другихъ; такъ какъ и то, что находилось въ кивотѣ, было свято, каковы: стамна (сосудъ), содержавшая манну и жезлъ Аарона, и скрижали (доски) завѣта, а особенно исключительно святыми были скрижали, т. е. десятословіе, какъ освящавшія употреблявшихъ и исполнявшихъ оное. Или святынею называетъ храмъ, какъ посвященный и принесенный въ даръ Богу и какъ содержавшій святое святыхъ, въ которомъ находился кивотъ. Его-то и въ 73-мъ псалмѣ наименовалъ святилищемъ: сожгли святилище Твое, сказалъ [1]).

Елеонской, или и крестъ, и это показываетъ слѣдующее: востань, Господи! Ибо за крестомъ слѣдуетъ востаніе.

[1]) *Другой* говоритъ: Тѣ, которые принимаютъ слова: «воскресни Ты и кивотъ» въ высшемъ значеніи, просятъ Христа о ускореніи вознесеніемъ Своимъ на небеса. Ибо кивотомъ святыни изображаютъ святую плоть Его, съ которою Онъ вознесся, изображеніе которой сдѣлалъ, по повелѣнію Божію, безъ сомнѣнія и Моисей, когда устроилъ кивотъ изъ негнію-

9. *Священницы Твои облекутся правдою, и преподобніи Твои возрадуются.* Когда, продолжаетъ, построится храмъ Твой, Господи, то священники Твои облекутся, какъ одеждою, праведностію служенія Тебѣ, или всякою правдою, т. е. добродѣтелію, служа Тебѣ, какъ Богу, и живя благоугодно; притомъ и преподобные Твои, то есть тѣ, которые преданы и посвящены Тебѣ, т. е. люди Твои возрадуются, или преподобными называетъ добродѣтельнѣйшихъ.

10. *Давида ради раба Твоего, не отврати лице помазаннаго Твоего.* И здѣсь іудеи прибѣгаютъ къ добродѣтели Давида, почитая себя недостойными: ради, говоритъ, раба Твоего Давида не отврати, Господи, вождя народа, помазаннаго и поставленнаго Тобою намъ въ народоводителя, то есть Зоровавеля, о которомъ сказавъ, что онъ помазанникъ Твой; мѣстоименіемъ Твой: показываетъ близость Божію къ сему вождю народа. Или сказываетъ: не отвратись отъ помазаннаго Тобою и закономъ Твоимъ, какъ отъ безуспѣшнаго, который вмѣстѣ съ нами молится какъ о храмѣ, такъ и о городѣ и царствѣ [1]).

11. *Клятся Господь Давиду истиною, и не отвержется ея.* Богъ, говоритъ, далъ твердое и истинное обѣщаніе Давиду, отъ котораго и не отречется, какъ истинный и самая истина; какое это обѣщаніе, послушай [2]).

щаго дерева, а очистилище на немъ изъ чистаго золота, указывая посредствомъ очистилища на свѣтлое, проницательное и чистѣйшее Слово Божіе, предложенное Богомъ въ очищеніе чрезъ вѣру, а кивотомъ—плоть, которую взялъ на Себя въ пришествіе Свое и устроилъ нетлѣнною; почему и говорится, что Онъ былъ сдѣланъ изъ негніющихъ древъ. А Божественный *Григорій* Ѳессалоникскій, изъясняя сіи слова въ бесѣдѣ на успеніе Богородицы, говоритъ, что какъ весталъ Христосъ, такъ и воодушевленный кивотъ Его, т. е. Пресвятая Матерь Его востала изъ гроба чрезъ три дня по подобію Сыну Своему, и не только востала, но и вознеелась на небо, и нынѣ царствуетъ вмѣстѣ съ Сыномъ Своимъ и Богомъ, имѣя нетлѣнную плоть. Сіе также свидѣтельствуетъ и Божественный *Косма* въ канонѣ на Успеніе Богородицы; онъ такъ говоритъ: поелику, Пречистая, (и умерши), востаетъ, подобно Сыну Своему, для вѣчной жизни. Въ томъ же увѣряютъ и святый *Іоаннъ* Дамаскинъ въ одномъ изъ трехъ похвалъ (словъ) своихъ на Успеніе, а равно и *Андрей* Критскій въ похвальныхъ словахъ на Успеніе, и *Маркъ* Ефесскій въ осмогласныхъ канонахъ на Успеніе, и святый *Ѳеодоръ* Студійскій, а отчасти и *Іосифъ* Вріенній, что не только Богородица преставилась, но и воскресла и вознеслась, хотя о преставленіи возвѣщается въ видѣ проповѣди, а о воскресеніи и вознесеніи Ея умалчивается, какъ о догматѣ, поелику догматы, по словамъ Великаго *Василія*, умалчиваются, а проповѣди открыто произносятся. Слова упомянутыхъ отцовъ могли бы быть изложены здѣсь, но за обширностію ихъ оставляются. Смотри о семъ и собранный нами Садъ благодатный на девятую пѣснь Богородицы, гдѣ изъясняется стихъ: яко сотвори Мнѣ величіе Сильный.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Царство (царя) здѣсь называетъ Христомъ. Поелику тогдашніе цари ихъ были нечестивы, то проситъ, чтобы родъ царскій (царства) не былъ прекращенъ ради Давида.

[2]) Слова Великаго *Василія*: Клятва есть такое слово, которое собою удостовѣряетъ въ истинѣ. А дѣйствіе клятвы есть двоякое: она или увѣряетъ слушателя въ истинѣ, какова оная: клялся Господь Давиду истиною, ибо здѣсь вѣрность обѣщанія подтверждается клятвою; или клятвою обязываетъ другаго ни въ чемъ не солгать. Такъ слуга Авраамовъ заклинается въ томъ, что онъ обручитъ Исааку приличную супругу. А въ оной клятвѣ Отца упомянутъ сынъ, т. е. таинство, произведен-

Отъ плода чрева твоего посажду на престолѣ твоемъ. Изъ сыновъ твоихъ, Давидъ, говоритъ, посажду на престолѣ царства твоего, и не только сдѣлаю сіе, но еще и другое, о чемъ говоритъ далѣе [1]).

12. *Аще сохранятъ сынове твои завѣтъ Мой и свидѣнія Моя сія, имже научу Я, и сынове ихъ до вѣка сядутъ на престолѣ твоемъ.* Когда, говоритъ, сыны твои, Давидъ, будутъ хранить завѣтъ Мой и свидѣтельства Мои, то есть законъ Мой, каковыми называется законъ и въ 118-мъ псалмѣ; такъ какъ сему-то закону Моему Я научу ихъ посредствомъ чтенія его (если, говорю, сохранятъ законъ Мой имѣющіе по тебѣ быть преемниками царства сыны твои): то знай, что не только сыны твои будутъ царствовать непрерывно, но и сыны сыновъ всегда. Таково обѣщаніе Божіе. Но поелику сыны Давида не сохранили закона Господня, то посему и лишились царства [1]). Это

ное по причинѣ Его. Слова Божественнаго *Кирилла:* Отецъ обыкновенно клянется, какъ Своею силою, Сыномъ, и это значитъ клясться Самимъ Собою: потому что Сынъ, по существу не отличается отъ Отца. Такъ и Моисей, представляя намъ Бога клянущимся, изображаетъ Его говорящимъ: ибо подниму на небо руку Мою и поклянусь десницею Моею; такъ какъ десница Отца есть Сынъ, и ею Онъ держитъ все. *Евсевія:* Богъ, принявъ отъ Давида въ вышесказанномъ клятву, подобною же воздаетъ и ему; почему и Самъ взаимно клянется Давиду истиною, т. е. твердо даетъ истинное обѣщаніе, дабы чрезъ двѣ непреложныя вещи (т. е. обѣщаніе и клятву), въ которыхъ не возможно, чтобы Богъ солгалъ, имѣлъ онъ сильное утѣшеніе въ томъ, о чемъ молился. Гдѣ же Богъ клялся Давиду? Въ той рѣчи, которую передалъ ему пророкъ Наѳанъ: И будетъ, когда исполнятся дни твои, и ты уснешь вмѣстѣ съ отцами твоими, то Я воставлю послѣ тебя потомка твоего, который будетъ отъ чрева твоего, и уготовлю царство его. Онъ-то построитъ Мнѣ домъ имени Моему; и исправлю престолъ его до вѣка (и проч. что написано во второй книгѣ Царствъ 7, 12). Впрочемъ, слова сіи суть только обѣщанія Божіи Давиду, а не самая клятва. Итакъ, что къ обѣщаніямъ симъ Богъ приложилъ и клятву Давиду, это видно какъ изъ сего, такъ и изъ другихъ многихъ псалмовъ, и кромѣ оныхъ изъ словъ сказанныхъ Авениромъ, полководцемъ Сауловымъ Іевосѳею, сыну Саула: сіе да сдѣлаетъ Богъ Авениру и сіе да приложитъ ему, какъ клялся Господь Давиду что такъ сдѣлаю ему въ сей день: отниметъ царство отъ дома Саула, и возставитъ престолъ Давида надъ Израилемъ (2 Ц. 3, 9). А чѣмъ именно клялся ему Богъ, я не могъ найти ни во 2 книгѣ Царствъ, ни въ Паралипоменонъ, при всемъ усиленномъ моемъ исканіи. Впрочемъ, можно разумѣть реченіе: клялся вмѣсто: обѣщалъ твердо, какъ изъясняетъ *Евѳимій.*

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Это одно обѣщаніе, и оно получило исполненіе: ибо не только Соломонъ, но и сыны Соломона удостоились царскихъ престоловъ; а конецъ обѣщанія подтвердилъ Владыка Христосъ, принявъ во власть Свою царство Давидово. Это предсказалъ, по внушенію Божію, и пророкъ Исаія сими словами: отрокъ родился намъ, и нѣсколько далѣе: на престолѣ Давидовомъ и на царствѣ его исправитъ его отнынѣ и до вѣка (Исаіи 9, 6). Итакъ, сіе-то обѣщаніе, какъ я сказалъ, утвердилъ Христосъ; а другое, т. е. нижеслѣдующее далъ Богъ не неопредѣленно, но съ нѣкоторымъ разграниченіемъ.

[1]) *Того же:* Итакъ, Владыка далъ такое обѣщаніе, но беззаконія ихъ прекратили продолженіе царства. Ибо вдругъ (послѣ Давида) Соломонъ, падши въ нечестіе, навлекъ на оное гнѣвъ Божій; потому престолъ подвергся бѣдствію, и 10 колѣнъ избрали себѣ другаго на царство, т. е. Іеровоама въ Самарію, а во время переселенія Вавилонскаго и Іудово колѣно лишилось царства (царя); почему Іеремія пишетъ о царѣ Іехоніи, бывшемъ во время переселенія въ Вавилонъ: земля, земля! слушай слово Господне, напиши сего мужа объявленнымъ изгнанникомъ; ибо не произрастетъ отъ сѣмени его наслѣдникъ престола Давидова, начальствующій еще изъ Іуды (Іер. 22, 29),

говорятъ послѣ плѣненія добродѣтельнѣйшіе изъ іудеевъ, напоминая Богу такое обѣщаніе Его и прося у Него исполненія онаго; или симъ обѣщаніемъ утѣшаютъ другъ друга и возбуждаютъ полезныя надежды въ народѣ Господнемъ. За симъ они упоминаютъ и слѣдующія слова, которыя также были сказаны Давиду Богомъ:

13. *Яко избра Господь Сіона, изволи и въ жилище Себѣ.* Сыны, говоритъ, твои, и сыны сыновъ твоихъ будутъ сидѣть на престолѣ твоемъ: потомъ и самый смежный съ Іерусалимомъ Сіонъ, въ которомъ престолъ царства твоего, и его, говорю, избралъ Себѣ, давшій такое обѣщаніе Богъ, т. е. Я.

14. *Сей покой мой во вѣкъ вѣка, здѣ вселюся; яко изволихъ и.* Этотъ, продолжаетъ, Сіонъ—есть Мой покой, и въ немъ Я буду жить; ибо Я избралъ его. Сіе и слѣдующее за симъ говорятъ какъ также обѣщанное Богомъ [1]).

15. *Ловитву* (добычу) *его благословляя благословлю.* Добычею (ловлею) назвалъ собраніе и прибыль пищи и всего необходимаго для жизни, какъ говоритъ Златоустъ; а благословляя благословлю: значитъ, подамъ щедро и умножу, чтобы все, нужное къ продовольствію, было изобильно, дешево и щедродательно [1]).

Нищія его насыщу хлѣбы.

16. *Священники его облеку во спасеніе; и преподобные его* (преданные ему) *радостію возрадуются.* Живущихъ, говоритъ, въ Іерусалимѣ нищихъ насыщу, т. е. обогащу хлѣбами, священниковъ его облеку здоровьемъ и безопасностію [2]); и іерусалимскіе преподоб-

---

Впрочемъ, хотя начальство пресѣклось и отнято у колѣна Іудова плѣномъ, но не оскудѣло совершенно; потому что и во время плѣна евреевъ Іудово колѣно имѣло начальство, а равно и по плѣненіи: правитель и вождь народа плѣннаго Зоровавель происходилъ изъ колѣна Іудова, что продолжалось до пришествія Христова; ибо тогда уже начальство и власть въономъ совершенно оскудѣли, какъ и было предсказано: ибо не оскудѣетъ, говоритъ, князь отъ Іуды и вождь отъ чреслъ его, доколѣ не придетъ то, что предопредѣлено ему (Іудѣ).

[1]) Слова *Кирилла:* Богъ издревле предпочелъ Сіонъ другимъ городамъ и назначилъ его жилищемъ Своимъ; и въ духовномъ значеніи, усвоивъ Себѣ Церковь изъ язычниковъ, Христосъ вселился въ ней, сдѣлавъ освященныхъ святымъ градомъ и жилищемъ Своимъ, и говоритъ къ нему: здѣсь вселюсь. *Ѳеодорита:* Сіе обѣщаніе получило конецъ и иначе; ибо хотя древній Іерусалимскій храмъ по причинѣ неистовства іудеевъ и опустѣлъ и послѣдовала нѣкоторая перемѣна (замѣнъ) домовъ, но опять тамошнія же мѣста креста, воскресенія и вознесенія удостоились Божественной благодати, и со всѣхъ земель и морей стекаются туда, гдѣ мѣсто креста и воскресенія, почерпать текущее на нихъ благословеніе. И не только это, но еще, по словамъ *Безъименнаго,* и многіе изъ іудеевъ, сохранивъ оправданія Христовы, т. е. Новый Завѣтъ (почему и сказано: которымъ научу ихъ), возсѣли на престолъ Христовъ, т. е. престолъ епископства; такъ какъ на престолѣ Іакова въ самомъ Іерусалимѣ возсѣдали сряду пятнадцать епископовъ изъ іудеевъ. А тѣ, которые не сохранили оныхъ, сами себя устранили съ онаго обѣщанія и лишились уготованнаго царства.

[1]) Въ высшемъ значеніи добыча Сіона, т. е. Церкви, по словамъ *Безъименнаго,* есть ежедневно уловляемые сѣтьми апостольскими и евангельскими; а нищіе Сіона суть тѣ, которыхъ Духъ называетъ блаженными и Божіими, и у которыхъ хлѣбъ мысленный есть снисшедшій съ неба.

[2]) Слова *Ѳеодорита:* Что выше назвалъ правдою, то и теперь назвалъ спасеніемъ; ибо

ные, т. е. посвященные Богу, радостію возрадуются. Ибо выраженія: радостію возрадуются и благословляя благословлю и вообще удвоенія нѣкоторые принимаютъ за особенность еврейскаго языка и Писанія; а другіе увѣряютъ, что сіе удвоеніе выражаетъ высшую степень, или вѣрность радости и благословленія.

17. *Тамо возращу* (повелю взойдти, возсіять) *рогъ Давидови, уготовахъ свѣтильникъ помазанному Моему.* Тамъ, прибавляетъ, на Сіонѣ велю взойдти Давиду отъ рода опять Давидова высотѣ и славѣ: потому что будутъ прославлять его всѣ позднѣйшіе за то, что всегда царствуетъ родъ его. И сверхъ того царю Моему Давиду (ибо выраженіе: Моему, здѣсь означаетъ усвоеніе), Я уготовалъ свѣтильникъ, т. е. славу и знаменитость потомству его, которое какъ свѣтильникъ, откроетъ всѣмъ славу его и, какъ свѣтъ, покажетъ всѣмъ послѣдующимъ родамъ предка сего рода, или потомства его. Или свѣтильникомъ называетъ свѣтлость рода Давидова, сіяющую народомъ[1]). Однакожъ все сіе сбудется надъ преемниками Давида тогда, когда они сохранятъ правду и заповѣди Божіи, какъ сказано выше[1]).

18. *Враги его облеку студомъ; на немъ же процвѣтетъ святыня Моя.* Я, заключаетъ, покрою студомъ враговъ Давидовыхъ, т. е. рода Давидова; а на Давидѣ, то есть на сѣмени и потомкахъ его процвѣтетъ и возсіяетъ законъ Мой. Или: на немъ, должно прини-

---

плодъ правды есть спасеніе. Итакъ, поелику они, по словамъ *Никиты,* первые облекли себя въ правду, то посему и Богъ ограждаетъ ихъ спасеніемъ. А въ высшемъ значеніи, Христосъ, названный выше правдою, теперь названъ спасеніемъ. Имъ облекаются священники церковные, какъ сказано: облекитесь Господомъ Іисусомъ. И это-то, думаю, есть то небесное жилище, которымъ, по словамъ Апостола, желаемъ облечь его; оная одежда веселія, оная риза спасенія, по гласу Исаіи.

[1]) *Другой* говоритъ: Рогъ Давида есть начатокъ Давидовъ, и свѣтильникъ есть бренное тѣло, которое вмѣсто свѣтильника имѣетъ душу, а вмѣсто свѣта свѣтъ, возжигаемый въ немъ Божествомъ: ибо какъ, по словамъ *Θеодорита,* это пророчество не относится къ Зоровавелю (такъ какъ онъ ни потомкамъ, ни дѣтямъ не передалъ правительственной власти: почему никто не можетъ назвать его рогомъ, какъ управлявшаго не долгое время; а рогъ означаетъ нѣчто крѣпкое и постоянное), поелику, говорю, сіе пророчество не идетъ къ Зоровавелю: то если словами предсказывается плотское рожденіе Христово, согласно съ слѣдующимъ: воздвигъ рогъ спасенія намъ въ дому Давида раба Своего. Ибо въ сіе, говоритъ, время, въ которое явится, т. е. спасеніе, возсіяетъ Давиду слава, поколику онъ будетъ славенъ у потомковъ своихъ тѣмъ, что отъ него возсіяетъ Христосъ. Или, по словамъ Божественнаго *Кирилла,* свѣтильникъ нѣкій, какъ предшествовавшій Христу, былъ боговдохновенный Креститель. О немъ-то засвидѣтельствовалъ и Самъ Спаситель, сказывая о свойствѣ его предъ іудейскими учителями: Онъ былъ свѣтильникъ горящій и свѣтящій.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Одни обѣщанія Божіи не доставляютъ намъ благъ, если и мы съ своей стороны не будемъ дѣлать того, что зависитъ отъ насъ, и не должно смотря на нихъ унывать и нерадѣть, ибо часто Богъ не даетъ благъ, которыя обѣщалъ, когда получившіе обѣщанія оказываются недостойными оныхъ; подобно тому, какъ и золъ, которыми угрожалъ, не приводитъ въ дѣйствіе, когда оскорбившіе его стали раскаяваться въ томъ и удалять отъ себя гнѣвъ. Зная сіе, не станемъ чрезъ обѣщаніе предаваться нерадѣнію, чтобъ не потерять оныхъ, ни по причинѣ угрозъ отчаяваться, но приносить покаяніе.

мать вмѣсто: въ немъ, т. е. въ родѣ его и въ преемникахъ царства его. Нѣкоторые же подъ рогомъ разумѣютъ Зоровавеля, какъ вождя народа; во время его-то, говорятъ, постыдятся враги его, и въ царствованіе его процвѣтетъ увядшій издревле законъ. Далѣе иные полагаютъ, что въ словахъ: избралъ Господь Сіонъ и въ слѣдующихъ за ними содержится пророчество о тѣхъ, которые имѣли удостоиться въ храмѣ іерусалимскомъ пророческаго дара[1]). Такъ изъясняется этотъ псаломъ исторически и буквально. Но надобно показать и то, какія слова сего псалма принимаются о Христѣ. Войдемъ въ жилища Твои, поклонимся, гдѣ стояли ноги Его,—это пророчество о христіанахъ, говорящихъ сіе другъ къ другу; и жилищемъ называютъ палестинскія и іерусалимскія мѣста, въ которыхъ пребывалъ и жилъ Владыка Христосъ, а мѣстомъ называетъ то, на которомъ стояли ноги Христовы, или тѣ самыя мѣста, по которымъ ходилъ Господь, или крестъ, на которомъ были пригвождены ноги Его, каковый крестъ въ 98-мъ псалмѣ назвалъ подножіемъ, и видимъ исполненіе пророчества сего въ томъ отношеніи, что христіане изъ каждой страны міра всегда ходятъ въ святыя оныя мѣста для поклоненія имъ. Востань, Господи, въ покой Твой, Ты, и Кивотъ святыни Твоей. Востань, говоритъ, изъ мертвыхъ, Господи, и взойди на престолъ Небеснаго Царствія Твоего. Ты, Боже, и воспріятое Тобою человѣчество, ибо оно есть кивотъ святыни, т. е. жилище Божества: потому что какъ кивотъ устроенъ былъ изъ негніющихъ деревъ и былъ позлащенъ чистымъ золотомъ; такъ и воспріятое Господомъ человѣчество было составлено изъ безгрѣшнаго и нетлѣннаго тѣла, и было обоготворено Божескимъ естествомъ въ собственномъ смыслѣ, т. е. чрезъ личное соединеніе съ Нимъ истиннаго Бога. Священники Твои, говоритъ, облекутся въ правду евангельскую, т. е. украсятся всякою добродѣтелію, а послѣ священниковъ и преподобные и добродѣтельные возрадуются, живя ангельски.

Ради, говоритъ, Давида раба Твоего не отврати лица помазанника Твоего (Христа Твоего), т. е. если не ради чего-либо другаго, то ради меня, раба Твоего, не отврати явленія Сына Твоего, Іисуса

---

[1]) *Ѳеодорита:* Это предреченіе: враговъ его облеку студомъ, а на немъ процвѣтетъ святыня Моя, исполнилось и иначе: ибо свидѣтели стыда сего іудеи, враждовавшіе противъ Христа, и подвергшіеся за сіе стыду; а святыня—находящіеся по всей земли и моря Церкви, которыя суть тѣло Владыки Христа и получаютъ отъ Него источники святости. Но, быть можетъ, говоритъ *Никита* въ Сводѣ, процвѣтеніемъ святыни выражается воскресеніе изъ мертвыхъ. Ибо не сказалъ: будетъ цвѣсти, но процвѣтетъ, т. е. вдругъ возсіяетъ, и будетъ имѣть въ себѣ непрерывное обитаніе Божества, т. е. соединеніе съ Нимъ, сдѣлавшись лучше всѣхъ и не могущимъ уже получить истребленіе отъ кого-либо. А подъ святынею можно разумѣть наименованіе Божества. Ибо старѣйшіе изъ евреевъ, списывая

Христа, имѣющаго показаться людямъ чрезъ вочеловѣченіе, но да явится оно. А подтвержденное Давиду клятвою истина, гадательно означаетъ Христа, имѣвшаго родиться отъ сѣмени Давида. Ибо Онъ-то собственно есть царь Израилевъ, какъ собственно происходящій отъ сѣмени Давида по Матери, произшедшей отъ рода Давидова. Онъ и царь Израилевъ, какъ законодатель подчиненныхъ ему христіанъ, и правитель и хранитель ихъ и умершій за нихъ, что все составляетъ похвальныя и отличительныя черты истиннаго царя. Если сыны твои сохранятъ завѣтъ Мой--евангельскій и свидѣтельства Мои сіи, которымъ научу ихъ, а это сказываетъ Отецъ къ потомку Давида по человѣчеству, Христу, Сыну Своему Единородному объ ученикахъ и Апостолахъ, коихъ чадцами (дѣточками) назвалъ въ Евангеліи Христосъ, какъ сдѣлавшихся чрезъ ученіе Его и вѣру сынами Его; если, за вѣру, Апостолы будутъ поступать такъ; то не только они, но и ученики и подражатели ихъ—христіане, возсядутъ на престолъ духовный и апостольскій посредствомъ архіерейства: ибо, поставишь, говоритъ, ихъ начальствующими по всей землѣ (Псал. 45, 16); или сядутъ и апостольскіе ученики христіане во время покоя ихъ и наслажденія Небеснымъ Твоимъ Царствомъ, что исполняется на самомъ дѣлѣ доселѣ надъ тѣми, которые хранятъ завѣтъ и заповѣди Евангелія.

Далѣе, вѣчный покой Божій есть Церковь, которой врата адовы не преодолѣютъ. Добыча ея есть сѣть проповѣди, посредствомъ которой уловляютъ и захватываютъ, какъ рыбъ, плавающихъ въ горечи заблужденія. Добыча есть и охотничья ловля, на которой Апостолы уловили множества. Нищіе въ Церкви—суть нищіе духомъ, которыхъ насытитъ Отецъ хлѣбомъ небеснымъ, т. е. Небеснымъ Царствомъ. Священниковъ ея, какъ мы сказали, облечетъ во спасеніе, когда они сами прежде облекутся въ правду. И преподобные принадлежащіе Церкви будутъ радоваться радостію вѣчною по смерти и отшествіи отъ сего міра. Въ Церкви же Богъ далъ взойти высотѣ и чести Давида, потому что онъ похваляется и прославляется какъ праотецъ и прародитель Христовъ. Или далъ взойти на Сіонѣ высокому и сильному рогу царства Давидова, который ниспровергаетъ всѣхъ противя-

---

Божественныя Писанія изъ благоговѣнія и Богопочтенія, неизреченное имя Божіе, которое обыкновенно пишутъ четырьмя буквами (т. е. Іегова), не означали общими письменами, чтобы не для всѣхъ было понятно чтеніе ихъ и вообще не позволяли произносить его языкомъ, по словамъ *Григорія* Богослова, но назвали его святынею и такъ по нынѣ называютъ его прилежно изучавшіе то, что относилось къ Божеству; посему и честную повязку кидара архіерейскаго съ дщицею Богъ всѣхъ повелѣлъ называть святынею Господнею: и сдѣлай дщицу чисто золотую и начертай на ней начертаніе печати: это святыня Господня, и будетъ спереди митры и будетъ на челѣ Аароновомъ (Исх. 28, 36). Итакъ явно, что святынею выразилъ Божество.

щихся ему; а этотъ рогъ есть царство Христово Свѣтильникъ, уготованный Христу, есть устроенная для Него пресвятая плоть, какъ свѣтлая по причинѣ блистанія безгрѣшности ея. Или подъ свѣтильникомъ разумѣется Евангеліе, которое просвѣщаетъ находящихся во тьмѣ заблужденія и ведетъ къ благочестію и добродѣтели: ибо свѣтильникъ, говоритъ, ногамъ моимъ законъ Твой (Пс. 118). Или свѣтильникъ есть Іоаннъ Предтеча: ибо онъ, говоритъ, былъ свѣтильникъ горящій (Іоан. 5, 35). Наконецъ, враги Христовы суть бѣсы и всѣ враги истины, которые всѣ постыдятся, а особенно во время всемірнаго воскресенія; а во Христѣ возсіяетъ святая Церковь, освѣщающая приходящихъ къ ней право, и она будетъ имѣть цвѣтомъ своимъ и благолѣпіемъ Христа.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ВТОРОЙ.

П Ѣ С Н Ь С Т Е П Е Н Е Й.

Ст. 1. *Се что добро, или что красно, но еже жити братіи вкупѣ.* Предузнавъ совершенное возстановленіе единоплеменниковъ своихъ іудеевъ, что они, по освобожденіи своемъ отъ возстававшихъ на нихъ сосѣдственныхъ народовъ, имѣли построить храмъ и городъ Іерусалимъ и жить подъ управленіемъ одного начальствующаго, или вождя Давида, совѣтуетъ имъ настоящимъ псалмомъ не раздѣляться, какъ прежде отдѣлились было десять колѣнъ и поставили себѣ особаго царя, раба Соломонова, Іеровоама, и переселились изъ Іерусалима въ Самарію; а два колѣна Іудово и Веніаминово имѣли особаго царя въ Іерусалимѣ, какъ написано въ 12 гл. 3 Царствъ, каковое раздѣленіе было причиною для іудеевъ многихъ преступленій закона и войнъ и бѣдствій, совѣтуетъ, говорю, Давидъ братьямъ единоплеменникамъ своимъ не раздѣляться, но всѣмъ вмѣстѣ жить подъ управленіемъ одного главноначальствующаго. Что другое, говоритъ, столь хорошо и столь радостно, какъ жить братьямъ и единоплеменникамъ совокупно въ одномъ ли и томъ же мѣстѣ, или, если и не могутъ жить совокупно по мѣсту, по крайней мѣрѣ жить совмѣстно по единомыслію и любви и въ единодушіи! [1]) Сіе совокупное

[1]) Слова *Ѳеодорита:* При царѣ Ровоамѣ, сынѣ Соломоновомъ, колѣна раздѣлились, и десять изъ нихъ слѣдовали Іеровоаму, а два пожелали остаться въ царствѣ Давидовомъ; а

сожительство братьевъ, говоритъ, есть вмѣстѣ дѣло радостное; такъ какъ много вещей хорошихъ, но не всѣ въ то же время радостны, и наоборотъ, есть много вещей пріятныхъ, которыя не могутъ быть въ то же время названы хорошими, т. е. полезными для души. А сожительство и единомысліе братій есть, по Златоусту, въ совокупности хорошо; но и то и другое весьма не легко соединить, и даже трудно[1]); далѣе онъ уясняетъ такое сожительство слѣдующимъ сравненіемъ:

по возвращеніи изъ Вавилона, опять совокупились и, возлюбивъ согласіе и единоначаліе, жили подъ однимъ главнымъ вождемъ и совокупно совершали законное богослуженіе.

[1]) *Златословеснаго:* Въ сожительствѣ братій двѣ вещи совокупляются и удовольствіе и красота. Симъ-то особенно изобилуетъ любовь: кромѣ пользы она имѣетъ легкость и пріятность, что и здѣсь похваляетъ. Ибо не просто упомянулъ о жительствѣ и не о единеніи посредствомъ обитанія въ одномъ домѣ, но о совокупномъ (ἐπὶ το αὐτὸ) жительствѣ, т. е. въ согласіи и любви, ибо это составляетъ единодушіе. *Θеодорита:* Мы самымъ опытомъ дознали, что нѣтъ ничего пріятнѣе братскаго согласія. Братьями называетъ колѣна; такъ какъ соименные имъ племеноначальники были дѣти одного отца Іакова. Симъ также стихомъ Давидъ, по словамъ *Никиты* въ Сводѣ, предсказалъ и о общинахъ, т. е. общежительныхъ монахахъ, реченіемъ: что такъ хорошо, изобразивъ испытаніе въ жизни, а что такъ прекрасно—происходящее изъ единомыслія и единеніи веселіе. *Безъименнаго*: По прямому смыслу, вытекающему изъ словъ, хорошо бываетъ тогда, когда единовѣрны; а когда согласны и въ дѣлахъ, то это составляетъ красоту. А подъ братіями, живущими совокупно, можешь разумѣть три душевные силы (т. е. мысль, слово и духъ), или душу и тѣло. Итакъ, когда они согласны касательно познанія божественныхъ предметовъ, то это хорошо, а когда согласны и въ добрыхъ дѣлахъ, то это прекрасно.

2. *Яко мνро на главѣ, сходящее на браду, браду Аароню, сходящее на ометы одежды его.* Столь, говоритъ, хорошо и столь пріятно жить братьямъ совокупно и имѣть между собою согласіе, какъ и пріятно законное мνро, которымъ помазывали священниковъ чрезъ возліяніе на главу ихъ. Ибо какъ мνро оное было хорошо, какъ святое, и пріятно, какъ благовонное: такъ хорошо и свято и пріятно и благовонно сожительство и единомысліе братьевъ въ добромъ. Оно хорошо потому, что сего требуетъ и природа и законъ Божій, а оно же прекрасно, какъ полезное для жизни и души. Поелику же оное мνро, которое изливалось на главу священника, скатывалось на браду его, то посему онъ и говоритъ здѣсь: сходящее на браду его; на браду, т. е. браду Аарона; поколику онъ первый помазанъ законнымъ помазаніемъ. Или Аарономъ называетъ каждаго священника, какъ происходившаго отъ Аарона. А какъ означенное мνро съ бороды Аарона спускалось на край одежды, т. е. на край священнической одежды, то посему онъ говоритъ: сходящее на ометы одежды его. Другіе вмѣсто ометы переводятъ отверстіе одежды, на которое опускалось мνро[1]).

[1]) Слова *Θеодорита:* Этотъ архіерейскій елей (мνро) составлялся изъ различныхъ благовонныхъ веществъ: смирны, киннамона (корицы), тростника и ирани (благовон. корня); но ни одно изъ нихъ не даетъ само по себѣ таковаго благоуханія, а соединеніе и смѣше-

3. *Яко роса Аермонская, сходящая на горы Сіонскія.* Аермонъ есть гора, близкая къ горѣ Ливанской, по замѣчанію Дидима. И гора Аермонъ зимою собираетъ къ себѣ много снѣгу, который и хранитъ; а изъ сего снѣгу, во время лѣтнихъ жаровъ поднимаются пары, которые, сгущая воздухъ на Сіонѣ, производятъ тогда великую росу. Итакъ, какъ роса сія хороша, поелику необходима для земли и вмѣстѣ пріятна, поелику тихимъ схожденіемъ своимъ доставляетъ людямъ пріятность, такъ хорошо и пріятно сожительство и единодушіе братьевъ. А какъ роса сія получаетъ начало и бытіе свое отъ горы Аермона, то посему Давидъ и назвалъ ее росою Аермонскою[1]).

Яко тамо заповѣда Господь благословеніе. Тамъ; гдѣ? гдѣ, по Златоусту, сожительство братьевъ, и гдѣ единодушіе, братолюбіе и любовь, которая есть глава добродѣтелей, тамъ, говоритъ, Богъ послалъ благословеніе. А благословеніе, если оно дается людямъ отъ Бога, есть прославленіе и хвала, если же отъ людей произносится

ніе всѣхъ производитъ самый благовонный составъ. Итакъ, прилично ему уподобилъ братское согласіе. Ибо совокупность многихъ правыхъ дѣйствій производитъ благоуханіе совершенной добродѣтели. Такъ, говоритъ, хорошо единодушіе, какъ (хорошо) оное подзаконное муро, которымъ помазывали священниковъ и которое изливалось на главу священника. *Григорія* Богослова: Есть у меня и муро, но такое, которымъ помазуются только священники и цари, муро многосоставное и многоцѣнное и за насъ истощенное. Но оно составлено искусствомъ великаго муроварца. О если бы и я сподобился принесть Богу благовоніе сего мура! (2-е на Юліана). *Другой* говоритъ: Ометомъ назвалъ то, что мы называемъ украшеніе одежды около шеи, около устъ, или быть можетъ бахромы, въ концѣ ризъ нашиваемыя и опушки. Итакъ, какъ священное муро, стекавшее съ головы чрезъ бороду на край одежды, исполняло, по словамъ *Ѳеодорита,* священника благовоніемъ: такъ и польза отъ согласія объемлетъ всѣхъ, простираясь отъ начальника до подчиненныхъ. *Оригена:* Духъ Святый, о которомъ написано: Духъ Господень на Мнѣ; ибо Онъ помазалъ Меня, во-первыхъ, исполнялъ главу всего тѣла, которая есть Христосъ; послѣ нея снисходилъ на ликъ Апостоловъ, который есть украшеніе лица Христова, впрочемъ и на нихъ не остановился; но и одеждамъ—внѣшнимъ собраніямъ, украшающимъ святое тѣло, сообщилъ благовоніе; почему и Павелъ говоритъ: Христово благоуханіе мы. Отъ него получается помазаніе новорожденныхъ для Христа (т. е. крещенныхъ); и о семъ также предсказалъ *Исаія:* испіютъ вино, помажутся муромъ; предай все сіе народамъ. Ибо это совѣтъ на всѣ народы (Исаіи 25, 7). Божественнаго *Максима:* Муро есть Духъ Святый; глава—умъ, а брада Аарона—слово, убивающее страсти и приносящее Богу священнодѣйствіе добродѣтелей. Далѣе благодать Духа нисходитъ на ометъ одежды, т. е. чрезъ дѣятельное любомудріе распространяется и на нравственное. Ибо ометъ одежды есть конецъ ея.

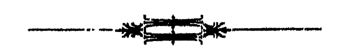
[1]) Слова *Дидима:* Такъ какъ на Аермонѣ много собирается снѣгу, который здѣсь назвалъ росой; а снѣгъ сей, собираясь изъ многихъ капель, въ одно плотское тѣло превращается; то прилично уподобляетъ сему согласіе Церкви. *Кирилла:* Снисходитъ на Церковь утучняющая ее небесная роса, разумѣется, мысленная, духовная. *Ѳеодорита:* Столь великая роса бываетъ отъ Аермона, что съ кирпичныхъ крышъ текутъ капли. А Аермонъ есть также гора палестинская, принадлежавшая землѣ Израильской; о чемъ смотри слова: помяну о тебѣ отъ земли Іорданской и Ермонитской (Псал. 41, 6); также: Ѳаворъ и Ермонъ о имени Твоемъ возрадуются (Псал. 88, 12). *Оригена:* Горы Сіонскія суть святые, смотрящіе на высоты; и на нихъ-то сходитъ роса. Аермонъ же значитъ: отвращеніе отъ звѣрей. Говорятъ также, что тамъ начало свое получаетъ и Іорданъ. А это означаетъ благодать святаго крещенія; такъ какъ она всегда сходитъ на святыхъ и чрезъ нее производится отвращеніе отъ мысленныхъ звѣрей.

къ людямъ, есть молитва и прошеніе къ Богу о людяхъ [1]).

И животъ до вѣка. И здѣсь подразумѣвается общее выраженіе: такъ повелѣлъ быть, т. е. тамъ въ братолюбіи и любви Богъ повелѣлъ быть жизни долголѣтной до опредѣленнаго вѣка, или времени, т. е. во все опредѣленное каждому время жизни. Ибо какъ брань и возмущеніе бываетъ причиною смерти; такъ, напротивъ, миръ и любовь доставляютъ людямъ, по словамъ Златоуста, жизнь, потому что имѣющіе между собою миръ и любовь, и не убиваютъ другъ друга, и отъ враговъ не получаютъ вреда и погибели, какъ охраняющіе другъ друга и укрѣпляющіе посредствомъ единодушія, единенія и любви [1]).

[1]) *Златословеснаго:* Самое единодушіе есть благословеніе, какъ противное ему есть проклятіе. Посему нѣкто, похваляя его, говоритъ: прекрасно предъ Господомъ и человѣками единомысліе братьевъ и дружество между ближними, когда жена и мужъ вмѣстѣ живутъ (Сир. 25, 1). Это загадочно похваляетъ и другой: когда два спятъ, то имъ тепло (Ек. 4, 11); потомъ и силу любви: тройная веревка не скоро разорвется (тамъ же 12); и братъ, получающій помощь отъ брата, какъ городъ укрѣпленный (Прит. 18, 19); и Христосъ: гдѣ собраны два или три во имя Мое, тамъ и Я посредѣ ихъ (Матѳ. 18, 20). Ибо гдѣ любовь, тамъ великая прочность, великое Божіе благоволеніе; она мать благъ; она корень и источникъ; она прекращаетъ брани; почему и сказано: жизни до вѣка.

[1]) *Ѳеодорита:* Тамъ повелѣлъ быть благословенію, не на Ермонѣ, говоритъ, а на Сіонѣ, на которомъ ниспослана на святыхъ Апостоловъ и животворящая роса Всесвятаго Духа, чрезъ которую всѣ вѣрующіе пріобрѣтаютъ вѣчное благословеніе: потому что у нихъ одно сердце и одна душа; а подаваемая Святымъ Духомъ благодать есть залогъ всѣхъ благъ и жизни вѣчной.



ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ТРЕТІЙ.

ПѢСНЬ СТЕПЕНЕЙ.

Ст. 1. *Се нынѣ благословите Господа, вси раби Господни.* Симъ псалмомъ окончилъ Давидъ пятнадцать пѣсней восхожденій, заключивъ слово благодареніемъ Богу. Ибо симъ восхожденіемъ повелѣваетъ людямъ благодарить Бога не только за освобожденіе ихъ отъ рабства и проведеніе ихъ безъ вреда странами стольких народовъ и введеніе ихъ въ отечество ихъ—Іерусалимъ, но и избавленіе ихъ отъ браней съ сосѣдственными народами, дарованіе имъ силы къ построенію храма и Іерусалима и сдѣланіе ихъ свободными жителями въ немъ со всею льготою и отдохновеніемъ и пользующимися правами гражданства безопасно. Благодарите, говоритъ, рабы и слуги Божіи. А рабъ Божій есть тотъ, кто покоренъ и послушенъ запо-

вѣдямъ Божіимъ и служитъ Ему посредствомъ добродѣтелей [1]).

Стоящіи въ храмѣ Господни, во дворѣхъ дому Бога нашего. Благодарите, говоритъ, и прославляйте Бога вы, стоящіе въ храмѣ Божіемъ и входящіе въ него; начиная съ сего времени, въ которое онъ оконченъ и получилъ благолѣпіе свое и совершаемое въ немъ богослуженіе [2]).

[1]) По словамъ *Евсевія:* Поелику собраніе Церкви Христовой имѣло составиться не изъ однихъ помазанныхъ, но и непомазанныхъ еще; то прилично называетъ нижестоящихъ послѣ высшихъ, какъ бы кто сказалъ, что еще оглашаемые стоятъ въ придверіяхъ перваго начальнаго и основнаго наставленія, которыхъ называетъ и рабами, какъ еще не получившихъ Духа усыновленія: они, говоритъ, стоятъ во дворахъ, а не внутри и не во Святая Святыхъ, куда вошли помазанные; почему и называетъ ихъ пребывающими во времена ночей, какъ не удостоившихся еще просвѣщенія чрезъ Святаго Духа. А реченія: се нынѣ, поставлены вмѣсто: не нерадите, и не откладывайте времени для прославленія Бога. Ибо плодъ законной жизни состоитъ въ томъ, чтобы говорить что-либо благое о Богѣ и говорить великое о Немъ, что знаемъ; ибо кто можетъ сказать что-либо въ честь Его, что могло бы равняться съ Нимъ? Впрочемъ, должно же говорить что-либо и не быть вовсе безгласными и безчувственными въ отношеніи къ благодѣяніямъ Его. *Өеодорита:* Не всѣмъ свойственно хваленіе, но только тѣмъ, которые любятъ владычество Божіе и весьма дорожатъ служеніемъ владыки; а тѣмъ, которые получили грѣховные раны, должно проливать слезы и рыдать и просить у Бога помилованія. Далѣе подъ рабами Господними разумѣетъ не только рабовъ по ученію, но и по строгости жизни.

[2]) *Златословеснаго:* Нечистому и оскверненному не позволяется входить и въ святыя ограды; почему тотъ только можетъ благословить, кто достоинъ войти въ оныя; потому что домъ Божій есть какъ небо; и какъ туда не позволятъ войти никакой противной силѣ; такъ и въ домъ Божій не позволено оной входить.

2. *Въ нощехъ воздѣжите* (воздѣвайте) *руки ваша во святая* (святыхъ), *и благословите Господа.* Не проводите, говоритъ, братія, цѣлыя ночи во снѣ, но пробуждаясь ночью поднимайте руки ваши ко Святому Святыхъ, гдѣ Богъ называлъ Себя обитающимъ по причинѣ пребывающей тамъ благодати, и прославляйте Господа особенно въ ночное время, когда и умъ легче и больше имѣетъ спокойствія и времени. А если Давидъ повелѣваетъ древнимъ іудеямъ вставать съ одра ночью и идти въ храмъ Господень на молитву, то какое извиненіе можетъ имѣть тотъ христіанинъ, который не молится даже и въ дому своемъ, какъ замѣчаетъ Божественный Златоустъ, но спитъ всю ночь. Безъ сомнѣнія никакого [1]).

---

[1]) Слова *Өеодорита:* И Божественный Павелъ положилъ въ законъ во всякомъ мѣстѣ воздѣвать чистыя руки, а особенно должно приносить должное Богу поклоненіе въ мѣстахъ посвященныхъ Ему. А указавъ мѣсто молитвы, онъ указываетъ и время; такъ какъ приличное пѣснопѣнію время есть ночь, какъ доставляющая спокойствіе и свободная отъ многихъ безпокойствъ. Ибо душа, по словамъ *Никиты,* должна находиться въ таковомъ состояніи, чтобы могла воспоминать единаго Бога. Находясь въ таковомъ состояніи, мы въ молитвѣ преклоняемъ колѣна и закрываемъ глаза, наводя какъ бы ночь на глаза, чтобы какое-либо явленіе не развлекло ума. Великаго *Василія:* Замѣчай, что не сказано: прострите, но вознесите: ибо кто ищетъ горняго, тотъ возноситъ; а простираетъ тотъ, кто требуетъ помощи въ тѣлесномъ. Итакъ, этотъ видъ молитвы обыкновененъ у святыхъ. Но, быть можетъ, сими словами открываетъ и нѣкую глубочайшую мысль, что кто производитъ великія, небесныя и высокія дѣла, тотъ, имѣя какъ бы вознесенную дѣятельную силу, представляет-

3. *Благословитъ тя Господь отъ Сіона, Сотворивый небо и землю!* Сими словами Давидъ молится о цѣломъ народѣ, чтобы Господь благословилъ его съ Сіона; такъ какъ почитали тамъ живущимъ Того, Который сотворилъ небо и землю, о чемъ мы также сказали и въ 127-мъ псалмѣ. Сей псаломъ приличенъ также и всѣмъ христіанамъ [1]).

ся возносящимъ и руки. А кто производитъ низкое что-либо и земное и тлѣнное, тотъ имѣетъ руки долу висящими и опущенными; это даетъ разумѣть догадочно и повѣствованіе Моисея. Когда онъ руки возносилъ, Израилъ становился крѣпче; а когда опускалъ руки, тогда усиливался Амаликъ; это значитъ то, что, когда упадаетъ наша дѣятельная сила, тогда усиливается все, противоборствующее намъ; а когда она возвышается и возносится, то зрѣніе становится въ насъ сильнѣе, по которому и называется Израилемъ. *Другой* говоритъ: воздѣвайте руки, т. е. дѣйствія ваши, и смѣло покажите Богу дѣла ваши. А это слово учитъ цѣломудрію; такъ какъ никто изъ проводящихъ ночи въ невоздержаніи не можетъ возносить рукъ къ Богу (въ толков. на 1 гл. Исаіи ст. 15).

[1]) Слова *Θеодорита*: Чтобы кто не подумалъ, что Богъ всего ограничивается Сіономъ, прилично назвалъ Его творцемъ всего: ибо небомъ и землею выразилъ всю сотворенную природу; потому что на небѣ Ангелы, а на землѣ люди и все что для нихъ произведено.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЕРТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

О надписи: «Аллилуіа» мы говорили прежде, именно, что псалмы, имѣющіе сію надпись, суть благодарственные Богу [1]).

Ст. 1. *Хвалите имя Господне, хвалите, раби Господа.* Всѣ, говоритъ, рабы Господа, и, какъ творенія Его и какъ вѣрные и свои Ему, славьте имя Господа: потому что оно освящаетъ и благословляетъ благословляющихъ оное. Но о семъ мы сказали и въ 102-мъ псалмѣ [1]).

2. *Стоящіи во храмѣ Господни, во дворѣхъ дому Бога нашего!* То же самое сказалъ и въ предыдущемъ псалмѣ. Но теперь, побуждая всѣхъ

[1]) По словамъ *Евсевія,* аллилуіа значитъ: Хвалите Господа; ибо аллилуа, значитъ: хвалите, а іа значитъ: Господа; почему сей псаломъ содержитъ пѣснь и хвалу Богу; онъ же содержитъ еще и первоначальное ученіе, въ которомъ имѣютъ нужду приходящіе къ Божію слову изъ язычниковъ, на которыхъ и простирается настоящее повелѣніе, какъ на рабовъ еще и не получившихъ еще Духа усыновленія, и не вошедшихъ во внутреннѣйшую часть дома, но еще стоящихъ внѣ оной части, въ которую имѣютъ войдти тогда, когда сдѣлаются сынами посредствомъ Духа.

[1]) Слова *Θеодорита:* Поелику естество Божіе невидимо, а даетъ повелѣніе хвалить его: то прилично сказалъ: хвалите имя Господа; будьте довольны, говоритъ, однимъ наименованіемъ Бога и не домогайтесь увидѣть то, чего не позволено видѣть.

входящихъ во храмъ Божій, говоритъ: прославляйте Бога, стоящіе во храмѣ Божіемъ, поелику не стоящіе во храмѣ Божіемъ не имѣютъ позволенія хвалить Бога; почему? потому что тѣ, которые видятъ храмъ и въ немъ святое (святыхъ), составляющее жилище Божіе, никогда не забываютъ Бога, напротивъ того побуждаются къ хваленію Его [1]).

[1]) Мудрый сей истолкователь сими словами не запрещаетъ никому хвалить Бога, когда находится и въ дому Его и во всякомъ другомъ мѣстѣ; но поощряетъ оными христіанъ идти въ храмъ Божій и тамъ молиться съ прочими братьями своими, когда не препятствуетъ имъ никакая нужда, ни болѣзнь, ни другое что-либо: потому что молитва, приносимая Богу христіанами единогласно, бываетъ пріятнѣе Ему; почему *Златословесный,* изъясняя сіе мѣсто, говоритъ: а если и ночью должно ходить ко святому (святыхъ); то помысли, какое получитъ прощеніе тотъ, кто и дома въ это время не совершаетъ молитвы. Ибо если въ іудейскомъ храмѣ не каждое мѣсто было доступно для всѣхъ, но были многоразличныя отдѣленія, такъ что одно было назначено для пришельцовъ, другое для тѣхъ, которые были іудеями отъ начала, иное для священниковъ, и еще иное для одного архіерея: то подумай, какую святость нужно имѣть тебѣ, получившему гораздо болѣе, нежели сколько имѣло образомъ святое святыхъ? Ты уже не херувимовъ имѣешь, но Самого Господа херувимовъ, живущихъ здѣсь; и не стамну съ манною и не каменныя скрижали и жезлъ Аароновъ, но Тѣло и Кровь Владыки и вмѣсто письмени Духъ. А чѣмъ болѣе ты удостоился великихъ и страшныхъ таинъ, тѣмъ болѣе ты обязанъ хранить святость и тѣмъ большему подлежишь наказанію, если преступишь то, что повелѣно тебѣ. *Евсевія:* Хорошо сказано, чтобы стоять въ домѣ Господнемъ и не колебаться и удаляться назадъ, но показывать усердіе къ хожденію во внутреннее. *Θеодорита:* Освободившись, говоритъ, отъ рабства вавилонскаго и достигнувъ видѣнія благолѣпія Божіихъ дворовъ, прославьте пѣснями подателя сихъ благъ.

3. *Хвалите Господа, яко благъ Господь.* Славьте, говоритъ, Господа за человѣколюбіе Его, за то, что Онъ весьма благодѣтеленъ для всѣхъ, а особенно для хвалящихъ и славящихъ Его [1]).

Пойте имени Его, яко (это) *добро.* Пойте, продолжаетъ, имени Господа, потому что хорошо и полезно пѣть Господу пѣсни духовныя и псалмы, когда поются съ умиленіемъ и благоговѣніемъ, научаютъ поющихъ и слушающихъ точности догматовъ, собираютъ къ Богу, усыпляютъ страсти, услаждаютъ стройностію душу, и вмѣстѣ съ пользою, по словамъ Златоуста, доставляютъ и пріятность и удовольствіе. Какъ тѣ, которые имѣютъ любовь къ кому-либо, составляютъ нѣкоторыя похвалы и пѣсни ему, пѣніемъ и чтеніемъ которыхъ, по Златоусту, удовлетворяютъ желанію своему, такъ и Давидъ, совѣтуя пѣть, симъ показываетъ, что должны имѣть великую любовь къ Богу поющіе и слушающіе ихъ. Притомъ сказалъ: пойте, не естеству Божію, потому что оно непостижимо, но имени Его, составляя хвалы Ему [2]).

[1]) *Θеодорита:* Случаемъ, говоритъ, къ пѣснопѣнію сдѣлайте благость Того, Которому воспѣвается пѣснь.

[2]) *Другой* истолкователь перевелъ: Пойте имени Его, ибо сіе благоприлично, а *другой:* Ибо сіе сладостно. И оба они, по словамъ *Златоуста,* говорятъ истину. Ибо хотя бы тотъ, кто поетъ былъ безъ мѣры сладострастенъ, стыдясь словъ сего пѣвца, усмиритъ жестокость сладострастія; хотя бы былъ обремененъ безчисленными бѣдствіями и одер-

4. *Яко Іакова избра Себѣ Господь.* Здѣсь Давидъ излагаетъ причину, по которой должно пѣть Господу; она состоитъ въ томъ, что Господь изъ всѣхъ народовъ избралъ народъ іудейскій, происходящій отъ патріарха Іакова и его отдѣлилъ для Себя, чтобы онъ только Ему одному служилъ.

Израиля въ достояніе Себѣ. Тотъ же іудейскій народъ здѣсь называетъ Израилемъ, какъ происходящій отъ Израиля, т. е. отъ Іакова: потому тотъ же прежде именовавшійся Іаковомъ, послѣ по своему преспѣянію въ Богѣ, какъ изъясняетъ Великій Василій, названъ и Израилемъ. Народъ, говоритъ, іудейскій Богъ избралъ въ собственность Свою, т. е. въ наслѣдство и достояніе Свое; почему назвалъ его Богъ Своимъ собственнымъ народомъ; будете, говоритъ, Мнѣ народомъ собственнымъ (Исх. 19, 5), т. е. драгоцѣнностію, любимымъ предметомъ Его попеченія, какъ имущество и богатство.

5. *Яко азъ познахъ, яко велій Господь.* Здѣсь Давидъ представляетъ и другую причину, по которой должны хвалить Бога и пѣть Ему всѣ древніе и новые Израильтяне, т. е. христіане: она, говоритъ, состоитъ въ томъ, что я больше васъ и въ точности постигнулъ, что Господь великъ; а это я позналъ какъ отъ просвѣтившей меня Божественной благодати, такъ и чрезъ разсматриваніе посредствомъ разума, дѣлъ и чудесъ Его [1]).

Господь нашъ надъ всѣми боги. Господь, почитаемый за Бога нами, есть сущій (дѣйствительный), а боги, такъ называемые у Еллиновъ, вовсе не существенны; и Господь нашъ есть истинный Господь, а боги Еллиновъ не истинны. Далѣе реченіе: надъ, здѣсь повидимому употреблено Давидомъ сравнительно, но это по предусмотрѣнію, т. е. такъ замѣчаетъ Златоустъ, относительно къ грубости и низости познанія іудейскаго народа, а въ другихъ мѣстахъ называетъ Его Господомъ и Богомъ боговъ: Богъ боговъ Господь говорилъ (Псал. 49, 1); и въ этомъ же псалмѣ постепенно возвышая слушателей къ истинному познанію Бога, представляетъ Его дѣлателемъ и

жизнь печалію, восхищаясь пріятностію, облегчитъ свои мысли, воскрылитъ свой разумъ, сдѣлаетъ душу возвышенною. А псалтирь, по словамъ *Евсевія,* есть человѣческое тѣло, составленное изъ различныхъ чувствъ, какъ бы изъ различныхъ струнъ, чрезъ которое умъ человѣка, брацая стройно и правильно, совершаетъ то, что относится къ добродѣтельной жизни. Итакъ, поелику пѣть, говоритъ, т. е. славить дѣлами Бога, хорошо, то приносите Ему приличную пѣснь посредствомъ псалтири и тѣлесныхъ членовъ.

[1]) *Златословеснаго:* Скажи же мнѣ: ты узналъ, а другіе развѣ не знали? Такъ, знали, говоритъ, но не такъ, какъ я; ибо точнѣйшее знаніе величія Его принадлежитъ особенно святымъ и возвысившимся, и то не все, какъ оно есть, ибо это не возможно, но яснѣе другихъ. *Ѳеодорита:* Изъ самыхъ, говоритъ, дѣлъ мы узнали могущество нашего Бога, и что почитаемые у другихъ народовъ боги никакъ не могутъ сравниться съ Нимъ; ибо никто не сравниваетъ несуществующее съ существующимъ и присносущимъ.

самопроизводителемъ чудесъ и впереди поноситъ боговъ языческихъ. И въ 96-мъ псалмѣ сказано также: весьма превознесеся Ты надъ всѣми богами, гдѣ и смотри и изъясненіе сихъ словъ.

6. ***Вся елика восхотѣ Господь, сотвори на небеси и на земли.*** То же самое сказалъ въ 118-мъ псалмѣ: Богъ нашъ на небѣ и на землѣ, все, что восхотѣлъ, Онъ сотворилъ [1]).

Въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ. Давидъ морями называетъ различные заливы одного моря: потому что собранія водъ (Богъ) назвалъ морями (Быт. 1, 10). А безднами называетъ подземельныя, неиспытанныя. Внутри, говоритъ, тѣхъ и другихъ Богъ сотворилъ содержащіяся животныя, растенія. воодушевленныя и бездушныя вещи, какія Ему угодно было. За симъ онъ прославляетъ нѣкоторыя досточудныя дѣла Божіи, оставя большія, чтобъ и изъ низшихъ твореній показать величіе и достопамятность Творца [1]).

7. ***Возводя облаки отъ послѣднихъ земли.*** Господь, продолжаетъ, возводитъ Промысломъ Своимъ изъ самыхъ глубочайшихъ мѣстъ земли облака и столько поднимаетъ ихъ на воздухъ при всей естественной тяжести ихъ, и Онъ производитъ то, что вода, находящаяся въ горнихъ воздушныхъ пространствахъ, льется изъ облаковъ, когда они сгустившись, сдѣлаются тяжелѣе держащаго ихъ воздуха [2]).

---

[1]) *Феодорита:* Съ симъ согласно слѣдующее: Въ величіи и красотѣ тварей, по умоваключенію, можно видѣть виновника бытія ихъ (Прит. 13, 5). Также Апостольскія слова: Ибо невидимое Его отъ самаго сотворенія міра дѣлается видимымъ чрезъ разсматриваніе тварей. И Давидъ теперь изъ творенія показываетъ могущество Божіе, и говоритъ, что произведенія ихъ соразмѣрны не силѣ, но хотѣнію Его: потому что Онъ могъ создать многократно столько же тварей и гораздо огромнѣе, но Ему угодно было создать столько и такихъ свойствъ. *Златословеснаго:* И, что особенно удивительно, Онъ сотворилъ безъ труда и напряженія, не по повелѣнію, но однимъ хотѣніемъ: стоило только восхотѣть, и вдругъ послѣдовало самое дѣло. И какъ у насъ хотѣніе не производитъ утомленія, такъ и у Него произведеніе столь многихъ и столь великихъ силъ. Сіе и пророкъ показалъ, говоря: все что восхотѣлъ, сотворилъ на небѣ и на землѣ. Видишь ли, что не только къ созданію земныхъ, но и къ творенію небесныхъ силъ достаточно было одно хотѣніе Его? Примѣчаешь ли, какъ вмѣстѣ съ тѣмъ представилъ и легкость и изобиліе твореній и безпрепятственную власть? *Оригена:* Всѣ творенія Господни на небѣ и на землѣ; въ моряхъ и въ безднахъ, какъ произшедшія по волѣ Божіей, хороши. А хотя и сдѣлался кто-либо на небѣ злымъ, какъ-то духи злобные, или на землѣ, каковы грѣшные люди, или въ моряхъ, какъ злоба дракона, или въ безднахъ, какъ лукавство тѣхъ, которымъ повелѣно туда идти; но зло сіе не Богъ сотворилъ по Своему хотѣнію: ибо изъ устъ Всевышняго не можетъ выходить и зло и добро (Плачъ Іер. 3, 38).

[1]) *Феодорита:* Безднами называетъ безмѣрное множество водъ, а назвалъ моря во множественномъ числѣ потому, что одно море раздѣлялось на многія моря, какъ то на заливы: Атлантическій, Тирринскій и Іоническій, Егейскій, Аравійскій, Индійскій, Евксинскій и другіе моря (Морскіе заливы).

[2]) *Того же:* Отъ послѣдняго въ землѣ, сказалъ, (мѣста) они возводятся, говоря о семъ въ точности; ибо они составляются изъ морскихъ водъ; а предѣлы земли суть морскіе заливы. Ибо моря объемлютъ землю; почему и сказано: основывающій землю на водахъ. А сіе сказано и у Іова: связывающій воду въ облакахъ (Іов. 26, 8). *Григорія* Богослова: Кто связываетъ воду на облакахъ? Кто

Молнiи въ дождь сотвори. Богъ, прибавляетъ, производитъ во время дождя молнiи, и Онъ устрояетъ согласiе между собою противныхъ и истребляющихъ другъ друга вещей, безъ поврежденiя одной отъ другой, т. е. такъ что ни молнiя, несмотря на свое огненное и пламеннѣйшее свойство, не истребляетъ и не изсушаетъ дождевой воды, ни, наоборотъ, дождевая вода быстрою своею стремительностiю не погашаетъ молнiи, по Златоусту и Θеодориту[1]).

Изводяй вѣтры отъ сокровищъ Своихъ. Богъ, присовокупляетъ, изводитъ вѣтры изъ сокровищъ Своихъ, гдѣ сокровищами называетъ скрытыя мѣста, изъ которыхъ выходятъ вѣтры, такъ какъ сокровище сокрыто; подобiемъ же сокровища Давидъ выражаетъ неизвѣстность происхожденiя вѣтровъ[1]). Или изводящiй вѣтры какъ-бы изъ сокровищъ Своихъ, такъ что выражается легкость и удобность, съ каковою Богъ, по словамъ Θеодорита, производитъ ихъ, когда Ему угодно. Ибо поистинѣ чудно это, что Богъ такъ легко посылаетъ то

часть ея остановилъ на облакахъ (не чудно ли для видѣнiя, что текущее вещество удерживается словомъ?) и другую изливаетъ на лице всей земли и сѣетъ въ свое время и равномѣрно? *Василiй:* Море служитъ нѣкiимъ началомъ и источникомъ воздушныхъ водъ, когда нагрѣвается лучами солнца и отлагаетъ отъ себя посредствомъ испаренiя тонкiя частицы воды, которыя, будучи привлечены въ горнее пространство, потомъ охлаждаются. Какъ возвысившiеся далѣе, нежели куда простираются лучи, отражаемые земною поверхностiю, при усиленiи въ нихъ холода также и отъ тѣни облаковъ дѣлаются дождемъ и утучняютъ землю (Бесѣда 4, на шестодневъ о собранiи водъ). Также: облако есть густой воздухъ, состоящiй изъ влажнаго испаренiя отъ земли, который потомъ, будучи поднятъ вверхъ вѣтрами, по полученiи отъ нихъ значительнаго накопленiя и достаточной чрезъ находящуюся въ немъ влагу тяжести, спускаетъ на землю капли. Такого-то свойства дожди, получающiе начало отъ земли и чрезъ воздухъ опять низвергающiеся на землю. *Златословеснаго:* Такъ облака не только восходятъ, но и переходятъ и не во всякомъ мѣстѣ, гдѣ только появляются, спускаютъ дождь, но иногда, миновавъ страны и народы, въ другомъ мѣстѣ производятъ оный (дождь).

[1]) *Θеодоритъ* и *Евсевiй,* вмѣсто: къ дождю, перевели: къ приготовленiю дождей и громовъ, ибо за молнiею обыкновенно слѣдуетъ громъ. *Григорiя* Богослова: Какое можешь предложить мнѣ любомудрiе о молнiяхъ и громахъ ты, который гремишь отъ земли и не блещешь даже и малыми искрами истины? Какiя-либо испаренiя, выходящiя изъ земли и производящiя облака положишь причиною ихъ? Или какое-нибудь сгущенiе воздуха? Или сжатiе и соударенiе тончайшихъ облаковъ? Такъ что сжатiе производитъ у тебя молнiю, а расторженiе громъ? И какой это вѣтръ, который стѣсняется и потомъ, не находя выхода, отъ стѣсненiя производитъ сверканiе, а отъ проторженiя—громъ? А таковымъ вопросомъ и недоумѣнiемъ *Богословъ* даетъ разумѣть, что никто не постигаетъ въ точности творенiй Божiихъ. (Смотр. слово его о Богос. 2).

[1]) И Господь сказалъ о вѣтрѣ и воздухѣ: Духъ дышетъ, гдѣ хочетъ, и гласъ его слышишь, а не знаешь, откуда происходитъ, и куда уходитъ (Iоан. 3, 8): потому что и вѣтръ есть движенiе, стремленiе воздуха; почему и *Григорiй* Богословъ сказалъ: я разумѣю воздухъ это великое обильное богатство, но соразмѣряющееся съ достоинствами и благосостоянiями, но, подобно маннѣ, раздѣляемое и прiемлемое въ достаточномъ количествѣ и равною мѣрою подаваемое, эту колесницу пернатыхъ существъ, это сѣдалище вѣтровъ. А вѣтры, по словамъ *Златословеснаго*, различны: одинъ изъ нихъ тоньше, другой грубѣе, одинъ холоднѣе, другой теплѣе, одинъ суше, другой влажнѣе. По замѣчанiямъ новѣйшихъ, вѣтровъ на Средиземномъ морѣ дуетъ шестнадцать, а на океанѣ вдвое столько—т. е. тридцать два.

такой, то другой вѣтеръ, или и тотъ и другой вмѣстѣ, а иногда въ одно и то же время и больше вѣтровъ; часто же случается, что не посылаетъ ни одного, но состояніе и атмосферу воздуха составляетъ тишина и безвѣтріе; и все это производитъ для какой-либо надобности и по усмотрѣнію, а не безъ причины и напрасно, такъ что у Него вѣтры какъ-бы заключены въ нѣкоторыхъ сокровищницахъ, изъ которыхъ изводитъ ихъ легко и когда Ему угодно.

8. *Иже порази первенцы египетскія, отъ человѣка до скота.* Мы сказали о семъ пораженіи первенцевъ египетскихъ въ 77-мъ псалмѣ, гдѣ и ищи изъясненія словъ: проложилъ стезю гнѣву Своему и не пощадилъ отъ смерти душъ ихъ (ст. 50). А сказавъ: даже до скота, симъ выражаетъ чрезвычайное наказаніе египтянъ[1]).

9. *Посла знаменія и чудеса посредѣ тебе, Египте, на Фараона и на вся рабы его.* Смотри касательно сего въ упомянутомъ 77-мъ псалмѣ слова 43-го стиха: какъ Онъ сдѣлалъ въ Египтѣ знаменія Свои и чудеса на полѣ Таниса. Поелику Давидъ выше упомянулъ о десятой и самой тяжкой казни —смерти на первородныхъ, то должно заключить, что словами: знаменія и чудеса, онъ по связи указываетъ на прочія казни[1]).

10. *Иже порази языки многи.* Богъ, сказываетъ, умертвилъ народы, препятствовавшіе перехожденію евреевъ и вшествію въ землю обѣтованную, т. е. Амаликитянъ, Моавитянъ, Едомлянъ и другихъ, или и семь народовъ, обитавшихъ въ Палестинѣ. Впрочемъ, Давидъ говоритъ о семъ сокращено и мимоходомъ.

И изби цари крѣпки. Богъ, повѣствуетъ, умертвилъ правителей и царей вышесказанныхъ народовъ.

11. *Сиона царя Аморрейска и Ога царя Васанска.* Сионъ царь Аморрейскій, былъ знаменитъ богатствомъ и войсками, а Огъ былъ извѣстенъ по своей величинѣ тѣла и мужеству. Ибо повѣствуется, что онъ имѣлъ кроватъ желѣзную, на которой спалъ, длиною девять лактей, а шириною четыре лактя[2]).

---

[1]) *Златословеснаго:* Что земля, небо и все видимое пользуется Его человѣколюбіемъ, это показалъ и пророкъ означенными словами. А чтобы сдѣлать іудеевъ болѣе благодарными, излагаетъ и частности, сказывая, что Богъ, промышляя, о всѣхъ вобще, оказалъ имъ и особыя нѣкоторыя благодѣянія. *Феодорита:* О послѣдней язвѣ упомянулъ вопервыхъ, потому что за нею послѣдовало уже освобожденіе ихъ.

[1]) Что значитъ: посреди тебя? говоритъ *Златоустъ.* Открыто, какъ говоритъ и въ другомъ мѣстѣ, содѣлалъ спасеніе посреди земли; такъ какъ, что на срединѣ, то явно всѣмъ. И *Феодоритъ:* Ибо не могло царство освободить его (фараона) отъ посланныхъ Богомъ наказаній, но тому же злу подверглись не только бывшіе подъ управленіемъ царя, но и царь. Такъ и великому Моисею сказалъ Богъ всѣхъ же: вотъ Я поражу всякое первородное египетское отъ первороднаго фараонова, сидящаго на престолѣ до первенца плѣнницы, мелющей жерновами (Исх. 11, 5).

[2]) Моисей ясно излагаетъ это во Вто-

*

И вся царствія Ханаанска. Богъ, говоритъ, разрушилъ всѣ царства земли ханаанской, т. е. Палестины[1]), въ которой одинъ народъ обиталъ отдѣльно отъ другихъ и назывался хананейскимъ.

12. *И даде землю ихъ достояніе, достояніе Израилю людемъ Своимъ.* Давидъ повторилъ достояніе дважды для показанія богатства и изобилія его, сказавъ какъбы такъ: далъ народу Своему Израилю землю вышеозначенныхъ народовъ въ достояніе—подлинно въ достояніе[2]).

13. *Господи, имя Твое въ вѣкъ, и память Твоя въ родъ и родъ.* За вышеупомянутыя, говоритъ, чудеса, сотворенныя Тобою, Господи имя Твое и воспоминаніе о Тебѣ пребудетъ въ вѣкъ и во всѣ роды у евреевъ; такъ какъ они облагодѣтельствованы сими чудесами[3]).

14. *Яко судити имать Господь людемъ Своимъ, и о рабѣхъ Своихъ умолится.* Богъ, продолжаетъ, будетъ судить народъ Свой, т. е. произведетъ за него судъ и отмщеніе врагамъ, вредившимъ ему, и преклонится къ Своему народу, который умоляетъ и смягчаетъ Бога молитвами своими. Или, по словамъ Златоуста, Богъ будетъ судить народъ Свой, когда онъ согрѣшитъ и праведно накажетъ его, а когда снова покается, Онъ сжалится надъ нимъ и поможетъ ему[1]).

15. *Идоли языкъ, сребро и злато, дѣла рукъ человѣческихъ.* То же самое сказано и въ 113-мъ псалмѣ, гдѣ и смотри изъясненіе сего. Если же кто возразитъ, по замѣчанію пре-

---

розаконія: ибо только Огъ, царь Васанскій, остался изъ рафаимовъ. Вотъ одръ его—одръ желѣзный; вотъ онъ (одръ) въ краеградіи (въ крѣпости) сыновъ Аммоновыхъ: девять лактей длина онаго, и четыре лакти ширина его лактя мужескаго (Втор. 3, 11). А у *Евѳимія* и у *Ѳеодорита* написано что одръ его былъ пяти лактей въ ширину, кажется, по ошибкѣ переписчика.

[1]) По словамъ *Ѳеодорита*: Хеттеевъ, Хананеевъ, Ферезеевъ, Евеевъ, Аммореевъ, Гергесеевъ, Левеевъ, и двадцать девять царей, и страны, которыя занимали они и города ихъ раздѣлилъ народу (Евр.)

[2]) *Златоуста*: И это величайшее чудо, что не только могли изгнать, но и овладѣть землею и раздѣлить города, что и доставило имъ величайшее удовольствіе, украшеніе, славу. *Ѳеодорита:* Богъ Израилевъ далъ имъ, какъ иное отеческое наслѣдство, ту землю, которая издревле занята была сими нечестивыми царями.

[3]) *Златоуста:* Здѣсь прерываетъ связь рѣчи славословіемъ, что обыкновенно дѣлаютъ святые: когда, начавъ говорить о какомълибо изъ чудесъ Божіихъ, они воспламеняются; то не прежде оканчиваютъ рѣчь свою, какъ прославивъ и похваливъ за то, о чемъ было говорено, Бога, и такъ удовлетворяютъ своему желанію; это и особенно дѣлаетъ вездѣ и Павелъ. Воспламенившись неизреченнымъ человѣколюбіемъ Божіимъ, (Давидъ) произнесъ славословіе: Господи! Имя Твое во вѣкъ, т. е. слава Твоя непрерывна: ничто не можетъ повредить, или пресѣчь ее; она постоянна, неизмѣнна, непреложна, въ полномъ яркомъ свѣтѣ. И память о Тебѣ, или память, которая у Тебя, не окончится въ продолженіи всѣхъ родовъ, безпредѣльна. И *Ѳеодорита:* Великость сотворенныхъ Тобою чудесъ показала всѣмъ Твое имя; и память о Твоихъ благодѣяніяхъ сохранится во всѣ будущіе роды.

[1]) Слова *Ѳеодорита*: Ты, говоритъ, не презришь насъ, боримыхъ предъ Твоимъ взоромъ врагами, и не наведешь наказаній, которыхъ мы стоимъ за грѣхи наши, но будешь милостивъ и снисходителенъ. Замѣть же, что сіи слова Давидъ заимствовалъ у Моисея изъ его пѣсни: ибо судитъ Господь народъ Свой, и о рабахъ Своихъ будетъ умоленъ.

мудраго Фотія, что и наши христіанскіе образы святые суть серебро и золото по веществу и дѣла рукъ человѣческихъ, на сіе отвѣтствуетъ, что хотя и они суть дѣла рукъ человѣческихъ, но не суть идолы; потому что подлинники (первообразы) идоловъ не существовали и ложны; такъ какъ представляютъ виды (изображенія) тѣхъ боговъ, которые не боги, а бѣсы, которые лгутъ и вымышляютъ божество; а нашихъ святыхъ иконъ первообразы дѣйствительны и истинны, какъ и именуются. Притомъ идолы суть изображенія скверныхъ и нечистыхъ, а изображенія суть образы святыхъ и чистыхъ[1]).

16. *Уста имутъ, и не возглаголютъ, очи имутъ, и не узрятъ.*

17. *Уши имутъ, и не услышатъ.* То же самое сказалъ и въ 113-мъ псалмѣ, гдѣ и смотри изъясненіе ихъ.

Ниже бо есть духъ во устѣхъ ихъ. Здѣсь Давидъ излагаетъ и причину, по которой языческіе идолы безчувственны: они, говоритъ (т. е. идолы сіи), не имѣютъ дыханія жизни. Далѣе Давидъ распространяетъ насмѣшку сію надъ идолами, чтобъ болѣе укорить ихъ.

18. *Подобни имъ да будутъ творящіи я, и вси надѣющіися на ня.* И сіи слова изъяснены въ 113-мъ псалмѣ, гдѣ и можешь видѣть смыслъ ихъ[1]).

19. *Доме Израилевъ, благословите Господа; доме Ааронь, благословите Господа; доме Левіинъ, благословите Господа.*

20. *Боящіися Господа, благословите Господа.* И въ 113-мъ псалмѣ сдѣлалъ такое же раздѣленіе народа, гдѣ и ищи изъясненіе сего. Но тамъ написано: домъ Израилевъ уповалъ на Господа, а здѣсь: благословите Господа, т. е. благодарите Господа за выше сказанныя благодѣянія, которыя ока-

---

[1]) *Златословеснаго:* Поелику въ началѣ сказалъ: Господь нашъ надъ всѣми богами, и могъ симъ показаться кому-либо, что говоря такъ приспособительно къ немощи слушающихъ, онъ показываетъ преимущество только сравнительно; то смотри, какъ онъ продолжаетъ слово. *Θеодорита:* Назвалъ ихъ выше богами, теперь показываетъ, что они безъ дѣйствительности лишаются и самаго наименованія: онъ такъ говоритъ: нашъ Богъ, прекрасные и благіе рабы Господа, есть Богъ всяческихъ, и Великій и великое производящій Творецъ; Онъ то и то сотворилъ; а боги язычниковъ не только не имѣютъ творческой силы, но и самый видъ свой получили отъ искусства человѣческаго, и слѣдовательно они не что другое были, какъ идолы мертвые и глухіе, коихъ сущность есть бездушное вещество, а дѣло—человѣческое занятіе, а виды ихъ не имѣютъ никакого дѣйствія. Почему и говоритъ златый Святитель, что величайшая укоризна для служащихъ имъ, что они, будучи виновниками и бытія ихъ, на нихъ возлагаютъ надежду своего спасенія.

[1]) *Златоуста:* Подумай, каковы тѣ боги, которымъ уподобленіе поставлено наравнѣ съ проклятіемъ; но, что у насъ, то не таково. Ибо уподобленіе Богу, сколько то для насъ возможно, есть крайній предѣлъ добродѣтели и достиженіе верховныхъ благъ. Пріятно также и *Симмахъ* выразился у *Евсевія:* Подобными имъ сдѣлаются дѣлающіе ихъ; ибо дѣйствительно прибѣгающіе къ бездушнымъ богамъ, какъ окамененные душею, пришли въ состояніе тѣхъ, которымъ покланяются. *Θеодорита:* Таковаго безчувствія достойны дѣлатели и поклонники ихъ. Ибо тѣ, которые сами имѣя разумъ, почитаютъ богами не имѣющихъ жизни и разума, по справедливости дѣлаются участниками ихъ неразумія.

залъ вамъ. Притомъ здѣсь раздѣлилъ колѣно освященныхъ на двѣ части, т. е. на домъ Аароновъ, который былъ въ частности первоначальниковъ священныхъ лицъ, и племя Левіи, который былъ родоначальникомъ и Аарона и Левитовъ, т. е. служившихъ (діаконовъ) въ скиніи, дѣлая слово сіе болѣе общимъ и яснымъ чрезъ Левію [1]).

21. *Благословенъ Господь отъ Сіона, живый во Іерусалимѣ.* Да будетъ, заключаетъ, Господь благословенъ и прославленъ отъ Сіона, то есть живущій на Сіонѣ и живущій во храмѣ Іерусалимскомъ. Ибо тамъ, какъ говорено было, живетъ Господь; такъ какъ Онъ бесѣдуетъ отъ очистилища Кивота со священниками [1]).

---

[1]) *Златословеснаго:* Почему не призываетъ всѣхъ вмѣстѣ, но съ раздѣленіемъ на части? Чтобы ты чрезъ сіе узналъ великое различіе между благословеніемъ. Иначе благословляетъ священникъ, иначе левитъ, иначе мірскій, иначе многочисленный народъ. Благословите, говоритъ, за освобожденіе ваше отъ враговъ, за удостоеніе васъ поклоненія Богу. Хотя Онъ имѣетъ въ Своемъ естествѣ благословеніе, и не имѣетъ нужды въ похвалѣ другихъ; впрочемъ и вы благословите, не имѣя той мысли, что вы прибавляете Ему нѣчто, но что сами получаете для себя отъ того пользу. *Θеодорита:* Они, говоритъ, такое приносятъ бездушнымъ идоламъ служеніе, а вы прославляйте Творца всѣхъ... Далѣе; Давидъ отдѣлилъ левитовъ (которые были діаконы и служители) отъ священниковъ; потому что хотя они и были почетнѣе другихъ, но ниже священниковъ. Итакъ чтобы и они не покушались похитить себѣ священническое достоинство, такъ какъ въ древности дерзнули на сіе, при начальствѣ богодухновеннаго Моисея; то необходимо нужно было отличить ихъ отъ священниковъ. Другой же былъ чинъ боящихся Бога, происходившій отъ Іакова и послѣдовавшій его благочестію. Далѣе къ благочестивымъ причисляли и пришлецовъ (прозелитовъ). И это давало разумѣть іудеямъ, что Богъ всѣхъ знаменитому родству предпочитаетъ родство нравственное.

[1]) *Златоуста:* Хотя Онъ благословенъ по природѣ, какъ и существуетъ; но хочетъ, чтобъ и мы благословляли Его. *Θеодорита:* Богъ, будучи благословляемъ, благословитъ; но бываетъ благословляемъ словомъ, а благословитъ самимъ дѣломъ, и прославляющіе Его приносятъ слова, а Онъ воздаетъ благословеніе и благодать дѣлами. А сказалъ, что Онъ обитаетъ въ Іерусалимѣ—не потому, чтобы ограничивалъ Его природу; но потому что зналъ о Божественномъ Его явленіи тамъ.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ПЯТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

И этотъ псаломъ одного содержанія съ предыдущимъ, по замѣчанію Θеодорита, почему и имѣетъ надпись одну и ту же.

Ст. 1. *Исповѣдайтеся Господеви, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, начинаетъ, Господа рабы Господни за тѣ же благодѣянія Его, о которыхъ упомянулъ въ предыдущемъ псалмѣ. Такое же начало сдѣлавъ Давидъ и въ 45-мъ псалмѣ, сказалъ: исповѣдайтеся Го-

споду, ибо Онъ благъ, ибо во вѣкъ милость Его, что тамъ изъяснено нами. Сверхъ того всѣ стихи сего псалма оканчиваются словами: ибо во вѣкъ милость Его, и это или для умноженія такой Божіей милости, или для похвалы, произведенія сильнаго впечатлѣнія и удивленія въ воспѣвающихъ оную [1]).

2. *Исповѣдайтеся Богу боговъ; яко въ вѣкъ милость Его*. Благодарите, продолжаетъ, Бога, Который есть Богъ и Владыка надъ лжеименными богами и бѣсами, которымъ Еллины поклоняются, какъ богамъ: потому что хотя, бѣсы безчестны и враги Божіи, какъ первые виновники зла и противники Божіи, но все же они слуги Божіи по творенію и въ семъ отношеніи по необходимости подчинены Богу [1]).

3. *Исповѣдайтеся Господеви господей; яко въ вѣкъ милость Его*. Благодарите, прибавляетъ, истиннаго Господа всѣхъ временныхъ, земныхъ и неистинныхъ господъ, ибо Господь нашъ есть Царь царствующихъ и Господь господствующихъ.

4. *Сотворшему* [2]) *чудеса велія единому; яко въ вѣкъ милость Его*. Благодарите, побуждаетъ, Господа, Который одинъ сдѣлалъ великія чудеса, гдѣ «единому» приложено для различія отъ Сына и Духа; ибо Господомъ называетъ одного Бога, почитаемаго въ трехъ лицахъ.

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* За каждымъ стихомъ прибавляетъ въ видѣ припѣва: ибо во вѣкъ милость Его, т. е. не такъ, какъ случается съ людьми, чтобы иногда благодѣтельствовалъ, а иногда переставалъ отъ сего. Людямъ и недугъ препятствуетъ это дѣлать и бѣдность мѣшаетъ; а Онъ непрестанно милуетъ, постоянно милостивъ и никогда не прекращаетъ сего дѣла. *Θеодорита:* Принесите, говоритъ, Богу благодарное пѣніе, воспоминая поданныя Имъ блага и удивляясь безмѣрной Его милости. Замѣтимъ здѣсь, что этотъ псаломъ собственно называется многомилостивымъ (поліелейнымъ) отъ многократно упоминаемой въ немъ за каждымъ стихомъ милости. А отъ сего псалма получилъ имя поліелейнаго и предыдущій псаломъ, т. е. Хвалите имя Господне. И самое, среди церкви висящее, паникадило, или многосвѣчникъ, названо также отъ сего (псалма) поліелеемъ; такъ какъ оно зажигается во время пѣнія многомилостиваго (псалма). Почему при каждомъ пѣніи псалма перваго необходимо должно пѣть неразрывно за нимъ и сей псаломъ, какъ собственно поліелейный, и не можетъ быть пѣтъ только первый безъ втораго, какъ не разсудительно и худо дѣлаютъ другіе.

[1]) *Евсевія:* Онъ Богъ боговъ, не только бѣсовъ, но и тѣхъ, о которыхъ сказано: Я сказалъ: вы боги; также: боговъ не злословь; поколику и Ангелы могутъ быть названы богами; почему и Апостолъ говоритъ: такъ какъ много боговъ и много господъ на небѣ, или на землѣ (1 Кор. 8, 5). *Оригена:* Послѣ Троицы такъ называемые боги суть и называются таkими по причастію божества (то есть божескаго дѣйства и благодати, а не божескаго естества). Но Спаситель не по причастію есть Богъ, но по существу. *Θеодорита:* Называетъ богами тѣхъ, которые почтены саномъ священства, какъ сдѣлавшихся сынами Божіими. Такъ и въ псалмахъ: Я сказалъ: вы боги и сыны Всевышняго всѣ.

[2]) У *Златоуста* пишется: «творящему», въ слѣдующихъ его словахъ: поелику прежде сказалъ, что Онъ Господь и Владыка боговъ; то на сіе изреченіе теперь приводитъ доказательство и подтверждаетъ сказанное о Немъ проповѣдію о силѣ Его. И не сказалъ: сотворившему, а творящему, сказывая, что Онъ благотворитъ и чудодѣйствуетъ. При томъ употребляетъ это причастіе двукратно, или лучше трекратно и четырекратно, и что Онъ творитъ, и что (творитъ) чудеса, и что—великія чудеса, и что одинъ творитъ. Ибо по замѣчанію *Θеодорита*, и чудеса друзей и угодниковъ Его Моисея, Іисуса (Н.) и Иліи при-

5. *Сотворшему небеса разумомъ: яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, совѣтуетъ, Господа, Который премудростію сотворилъ небеса, каковыми словами Давидъ свидѣтельствуетъ о благости и милости въ Богѣ и господствѣ надъ всѣми и силѣ и премудрости, которыя Богъ имѣетъ по природѣ [1]).

6. *Утвердившему землю на водахъ; яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, учитъ, Господа, Который утвердилъ землю на водахъ: и о семъ смотри въ 23-мъ псалмѣ слова: Онъ на моряхъ основалъ ее, и тамъ найдешь изъясненіе сего мѣста [2]).

7. *Сотворшему свѣтила велія единому; яко въ вѣкъ милость Его.*

8. *Солнце во область дне; яко въ вѣкъ милость Его.*

9. *Луну и звѣзды во область нощи; яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, говоритъ, Господа, Который сотворилъ два свѣтила большія, свѣтило большое въ начальствіе надъ днемъ, и свѣтило меньшее для управленія ночью и поставилъ ихъ Богъ на тверди небесной, чтобы свѣтили на землю и управляли днемъ и ночью (Быт. 1, 16) [1]).

надлежатъ Богу. Для чего же въ началѣ (вопрошаетъ *Златоустъ*) не говорилъ Давидъ о могуществѣ, что должны благословлять (Бога за оное), но за то, что Онъ благъ? Итакъ, почему теперь вдругъ (неожиданно) сталъ говорить о силѣ? Потому, что сіи чудеса показываютъ не только силу, но и благость и человѣколюбіе.

[1]) *Василія:* Съ сими словами согласны слѣдующія: Богъ премудростію основалъ землю, уготовалъ (утвердилъ) небеса разумомъ. А разумъ, которымъ уготованы и утверждены небеса, какой можетъ быть другой, кромѣ Христа? Ибо Христосъ Божія сила и Божія премудрость. *Златоуста:* Не сотворилъ одно только небо, но и другое, съ самаго начала показывая симъ, что Онъ не хочетъ оставить насъ на землѣ, но переселить туда. Ибо если-бы у Него не было намѣренія переселить туда, то для чего произвелъ, по Своему хотѣнію, небо? Ибо Ему не нужна сія стихія; но желая представить туда находящихся на землѣ, Онъ приготовилъ жилища для нихъ.

[2]) *Златословесного.* Какое чудное свойство и вышеестественный порядокъ въ семъ произведеніи? Ибо въ порядкѣ природы то, чтобы вода держалась на землѣ, а не земля на водахъ. Притомъ, какъ часто малому камню, падшему въ воду, она уступаетъ, раздается и пропускаетъ его въ самую бездну. Итакъ, когда ты увидишь, что не малый камень, а вся земля держится на поверхности водъ и не погружается; то подивись силѣ, столь выше естественно устроившей сіе. *Евсевія:* Что удивительнѣе всего, что земля—стихія плотная и тяжелая носится и плаваетъ на водахъ, тогда какъ сіи тѣла не таковыхъ свойствъ; потому что мокрыя, какъ легчайшія нежели земля, должны держаться выше ея, а она, какъ стихія тяжелая и грубая, должна опускаться и скрываться подъ глубинами мокраго тѣла. Но въ составѣ міра не то дѣлается, а на оборотъ, вопреки закону природы.

[1]) *Θеодорита:* Прилично съ каждымъ словомъ пѣснописецъ соединяетъ вѣчную милость: потому что человѣколюбецъ не по нуждѣ, но по одной благости сотворилъ все. *Златоуста:* Что произведены столь великія (свѣтила), прекрасныя и достаточныя, это показываетъ силу и премудрость, а что произведены для насъ и для нашей пользы, это явно открываетъ вѣчную благость. *Василія:* Свѣтила сіи велики не потому, что они больше меньшихъ звѣздъ, но потому что имѣютъ объемъ достаточный къ тому, чтобы изливаемыми изъ нихъ лучами осіявать небо и воздухъ и вмѣстѣ распространяться по всей землѣ и морю. Его же: иное есть благодѣтельность свѣта, а иное тѣло, въ которомъ находится свѣтъ. Ибо сіе солнце (т. е. солнечный кругъ) и сей пресвѣтлый свѣтъ, будучи различны по природѣ, соединены силою Творца ихъ. А день есть мѣра времени, въ которое солнце въ полушаріи пребываетъ надъ землею; что же

10. *Поразившему Египта съ первенцы его; яко въ вѣкъ милость Его.*

11. *Изведшему Израиля отъ среды ихъ; яко въ вѣкъ милость Его.*

12. *Рукою крѣпкою и мышцею высокою; яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, учитъ, Господа, Который наказалъ Египетъ съ первородными его сынами и скотами и освободилъ отъ среды Египта народъ Свой, Израиля, крѣпкою рукою и мышцею, т. е. рукою высокою, иначе великою и непреоборимою силою; такъ какъ сіи знаменія, произведенныя Имъ въ Египтѣ, и чудеса Его и исходъ и освобожденіе народа еврейскаго были слѣдствія великой силы [1]).

13. *Раздѣльшему Чермное море въ* (два) *раздѣленія; яко въ вѣкъ милость Его.*

14. *И проведшему Израиля посредѣ его; яко въ вѣкъ милость Его.*

15. *И истрясшему фараона и силу его въ море Чермное; яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, совѣтуетъ, Господа, Который раздѣлилъ Красное море на два отдѣленія, т. е. на двѣ части; ибо Онъ раздѣлилъ его на двое, и провелъ народъ Израильскій среди его; а фараона и войска его стрясъ въ него и потопилъ ихъ, гдѣ стрясеніемъ называетъ ввержeніе и потопленіе, какъ все пространно излагаетъ книга Исхода: ибо стрясъ, говоритъ, Господь египтянъ въ море (Исх. 14, 27) [1]).

днемъ есть тѣнь, то (надобно представлять себѣ) ночью составляетъ природу тьма. *Златоуста:* Смотри, какая странность въ солнцѣ. Огонь по природѣ стремится вверхъ, всегда сильно поднимается на высоту, постоянно рвется; и хотя бы ты употребилъ безчисленные способы принужденія и насилія, онъ не можетъ удержаться отъ стремленія отъ земли вверхъ. Такъ неоднократно взявъ зажженную лучину и вдругъ повернувъ ее внизъ, мы не могли заставить огонь обратить стремительность свою туда же; онъ все поднимается выше, и снизу усиливается бѣжать вверхъ. А съ солнцемъ Богъ поступилъ совершенно напротивъ того: Онъ лучи его обратилъ къ землѣ и заставилъ свѣтъ стремиться внизъ, какъ бы приказывая ему такъ: смотри внизъ, свѣти людямъ.

[1]) А *Θеодоритъ* вопрошая говоритъ: но если кто возразитъ: какъ милость можетъ быть причиною смерти; то ищущій разрѣшенія на сіе пусть обратитъ вниманіе на то, что наказываетъ обижающихъ изъ состраданія къ обижаемымъ, ибо милость къ израильтянамъ подвергла египтянъ наказанію. И первая, и вторая растворены у Него правосудіемъ; и тѣхъ милуетъ праведно и сихъ наказываетъ также праведно. Потому и къ тому и къ другому прибавлено: ибо во вѣкъ милость Его *Евсевія:* Подъ рукою крѣпкою и мышцею высокою разумѣй Божіе слово. *Златоуста:* А это сказалъ для того, чтобы кто-либо изъ слабоумнѣйшихъ не подумалъ, что когда повелѣвалъ имъ взять золото и серебряные сосуды, то сдѣлалъ это по безсилію. Ибо и это сдѣлалъ съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы со всѣхъ сторонъ показаться страшнымъ врагамъ и показать, что все можетъ дѣлать полновластно, и обманывать ихъ и обольщать хитро Ибо какъ въ томъ случаѣ, когда что дѣлалъ явно, не потому поступалъ такъ, чтобы не могъ поступить хитро, такъ и въ томъ, когда что сдѣлалъ хитро, не потому поступалъ такъ, чтобы не могъ взять явно, но чтобы въ томъ и другомъ случаѣ показать Свою силу. А если и это произвело въ иноплеменникахъ страхъ; то послушай, что говорятъ послѣ того Азотскіе волхвы: не тогда ли, когда поругался надъ нами (обманулъ ихъ, т. е. Богъ египтянъ, повелѣвъ іудеямъ взять сосуды ихъ), отпустили ихъ, и они отошли (1 Цар. 6, 6).

[1]) *Златословесный рѣчетъ съ Евсевіемъ:* По изустному (не записанной исторіи) пре-

16. *Проведшему люди Своя въ пустыни; яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, учитъ, Господа, Который провелъ народъ Израильскій чрезъ Чермное море и ввелъ его въ пустыню: потому что и сіе введеніе Богомъ народа Его въ пустыню и сохраненіе его тамъ, гдѣ было столь много причинъ, къ погибели его, какъ-то: голодъ, жажда, бездождіе, чрезмѣрное жженіе солнца и множество дикихъ звѣрей и другія подобныя безъименныя опасности, отъ которыхъ Богъ сохранилъ ихъ безвредными; и это, по словамъ Златоуста, такое чудо, которое было не меньше раздѣленія Чермнаго моря [1]). Прочія чудеса Давидъ пропускаетъ, предоставивъ каждому читать о нихъ съ размышленіемъ въ книгахъ Моисеевыхъ.

17. *Поразившему цари веліи; яко въ вѣкъ милость Его.*

18. *И убившему цари крѣпкія; яко въ вѣкъ милость Его.*

19. *Сиона царя Аморрейска; яко въ вѣкъ милость Его.*

20. *И Ога царя Васанска* [2]); *яко въ вѣкъ милость Его.*

21. *И давшему землю ихъ достояніе; яко въ вѣкъ милость Его.*

данію евреевъ не одинъ былъ путь, но для каждаго колѣна раздѣлялась вода особо, такъ что двѣнадцать было сѣченій и раздѣленій по числу колѣнъ. *Θеодорита:* Море, раздѣляясь пополамъ, вмѣсто одного составило два. Ибо вода для нихъ стала стѣною съ правой и стѣною съ лѣвой стороны. Посему раздѣленіе моря на двое назвалъ отдѣленіями. Но въ другомъ мѣстѣ онъ же соглашается съ *Златоустомъ* и *Евсевіемъ* и говоритъ: лучше же Богъ исправилъ пути, какъ напримѣръ израильтянамъ, какъ говоритъ Давидъ: раздѣлившему Чермное море на (два) отдѣленія. Причемъ нѣкоторые прибавляютъ, что пространство раздѣленнаго Чермнаго моря отъ одного конца суши простирающееся до другаго, по которому прошли израильтяне, по мнѣнію нѣкоторыхъ, было въ ширину двѣстѣ пятьдесятъ стопъ, а въ длину одну легу, т. е. четыре мили, каковое пространство прошли евреи въ шесть часовъ. А другіе утверждаютъ, что Писаніе во множественномъ числѣ назвало раздѣленіями по свойству еврейскаго языка, употребляющаго множественныя вмѣсто единственныхъ. Желая (говоритъ *Оригенъ*) показать легкость потопленія, употребилъ выраженіе: стрясшему. *Златоустъ:* Замѣчайте, какъ съ силою и негодованіемъ показалъ и долготерпѣніе, ибо Онъ дотолѣ не истреблялъ ихъ, хотя они и были столь безстыдны и упорны, доколѣ они сами себя не низринули добровольно въ погибель. Та же сила Божія вдохнула въ нихъ (Израильтянъ) по раздѣленіи моря смѣлость и заставила вступить на сей новый и странный путь; ибо какъ въ обѣихъ отдѣленіяхъ воды стояли горами, то къ тому, чтобы не бояться и даже не подозрѣвать опасности сего перехожденія, что висящія съ обѣихъ сторонъ моря зальютъ ихъ и потопятъ весь народъ, требовалось высокой и мужественной души; почему и Давидъ сказалъ: и проведшему Израиля среди его.

[1]) По словамъ *Златоуста, Евсевія* и *Θеодорита,* и это показываетъ Божественную силу, что столь много народа чрезъ столь долгое время питалъ въ пустынѣ и водилъ ихъ безбѣдно, доставляя имъ съ избыткомъ все нужное. Это чудо не меньшее проведенія чрезъ море. Ибо лишенные всего, въ чемъ нуждается человѣкъ, не имѣвшіе покрова, ни плаща, ни достаточныхъ одеждъ, ни обуви и ничего другаго таковаго, они проходили оную пустыню, какъ бы ликуя среди городовъ.

[2]) *Θеодорита:* Страна Васанъ есть нынѣ называемая въ Іудеи Ватанея. Изъясненіе Великаго *Василія* въ высшемъ смыслѣ: Имя Васанъ принимаютъ въ значеніи стыда. Посему-то и царь Васанскій называется Огомъ, что значитъ преграждение; потому что постыдныя дѣла заграждаютъ намъ путь ко спасенію. Ибо всѣ дѣлатели постыдныхъ дѣлъ находятся подъ управленіемъ царя Ога, отдѣляющаго ихъ отъ Бога (т. е. діавола), котораго Господь сокрушаетъ для освобожденія подвластныхъ ему. А Сіонъ, значитъ: искушенія, или раздра-

22. (Въ) *достояніе Израилю, рабу Своему; яко въ вѣкъ милость Его.* Все это изъяснено въ предыдущемъ псалмѣ, гдѣ и смотри изъясненіе сіе.

23. *Яко во смиреніи нашемъ помяну ны Господь; яко въ вѣкъ милость Его.*

24. *И избавилъ ны есть отъ враговъ нашихъ; яко въ вѣкъ милость Его.* Господь, исповѣдуетъ, вспомнилъ о насъ іудеяхъ, когда мы были угнетены, т. е. злострадали въ Египтѣ: ибо видя, говоритъ, видѣлъ Я злостраданіе народа Моего въ Египтѣ и снизшелъ, чтобъ изъять ихъ отъ руки египтянъ (Исх. 3, 7) [1]). А сказывая: насъ (ἡμῶν и ἡμᾶς), Давидъ симъ указываетъ на предковъ своихъ въ Египтѣ и усвояетъ ихъ себѣ по сродству съ ними. За симъ оставя прочія частныя благодѣянія, оказанныя Богомъ евреямъ опять обращается къ всеобщему Промыслу и благодѣянію Божію.

25. *Даяй пищу всякой плоти; яко въ вѣкъ милость Его.* Господь, продолжаетъ, даетъ приличную пищу всякому роду какъ людей, такъ и всѣхъ животныхъ земныхъ и морскихъ и земноводныхъ [1]).

26. *Исповѣдайтеся Богу Небесному; яко въ вѣкъ милость Его.* Благодарите, заключаетъ, Господа Бога и Творца и Владыку неба. А когда Онъ Творецъ неба, то, безъ сомнѣнія, и земли. Или сказалъ: небесному, потому, что Богъ называется живущимъ на небѣ. Мы можемъ приложить какъ этотъ, такъ и предыдущій псаломъ и къ себѣ и побуждать другъ друга

женіе. Аморреи значатъ болтливыхъ или преогорчевающихъ, истребленіе которыхъ пророкъ Давидъ поставляетъ въ доказательство милости Божіей; такъ какъ страна ихъ чрезъ сіе дана евреямъ въ доброе населеніе; и сіе-то означало обращать въ сокровище праведныхъ богатства нечестивыхъ (Прит. 13, 23). Другой, т. е. *Никита* въ Сводѣ: Если ты хочешь видѣть, что пречудная сила Божія продолжаетъ дѣйствіе свое и нынѣ, то перейди мыслію къ народу изъ язычниковъ и ты узнаешь, какъ Онъ освободилъ увѣровавшій во Христа языческій родъ отъ горькаго рабства не у египтянъ, но у злыхъ бѣсовъ; и извелъ изъ тьмы египетской и преставилъ въ свѣтъ, истребивъ властвовавшихъ надъ ними прежде невидимыхъ царей и злыя силы, гораздо злѣйшія фараоновыхъ, отъ которыхъ и насъ освободилъ, производя Одинъ великія чудеса Своею мышцею и десною рукою, о чемъ сказалъ Исаія: открыетъ Господь Богъ мышцу святую Свою предъ всѣми народами (Ис. 52, 10).

[1]) Во смиреніи нашемъ. Не въ подвигахъ нашихъ, и не въ благополучіи; но во смиреніи, т. е. само несчастіе и злостраданіе наше могло преклонить Бога, по словамъ *Златоуста.* Слова *Θеодорита:* О томъ упоминаетъ и Моисей: возстенали, говоритъ, сыны Израилевы отъ дѣлъ, и взошелъ вопль ихъ предъ Бога (Исх. 2, 23).

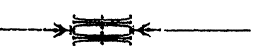
[1]) Слова *Златословеснаго:* Даетъ пищу не праведникамъ и не подвизающимся только въ правотѣ, но и грѣшникамъ и нечестивымъ и всему роду человѣческому. Итакъ, плодородіе не зависитъ отъ земли, и не отъ водъ, не отъ воздуховъ, не отъ лучей и не отъ чего другаго, но все отъ Него. И изъ сего заключай не о силѣ только, но и о неизреченномъ человѣколюбіи. *Θеодорита:* Доставляетъ пищу не людямъ только, но и безсловеснымъ соотвѣтственную природѣ каждаго, какъ сказано: воззрите на птицъ небесныхъ: онѣ ни сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы; и Отецъ вашъ Небесный питаетъ ихъ. Посему Промыслъ Божій столь великъ и достаточенъ, что простирается отъ чудесъ на небѣ до земли и до самыхъ малѣйшихъ животныхъ на ней.

благодарить Бога, различно благодѣтельствовавшаго древнему Своему народу и низлагавшему враговъ Своихъ и произведшему всѣ выше упомянутыя чудеса [1]).

Если же сей псаломъ станемъ изъяснять въ высшемъ значеніи, то Іаковомъ и Іерусалимомъ можно назвать новый—избранный христіанскій народъ, а Египтомъ—нечестіе и грѣхъ; знаменіями и чудесами среди онаго—чудеса, произведенныя Христомъ, Апостолами и прочими святыми; фараономъ—діавола, а рабами фараона—бѣсовъ и людей служащихъ бѣсамъ. Далѣе, пораженными и сокрушенными многочисленными народами можемъ назвать полчища бѣсовъ; а Сиономъ и Огомъ—самаго сатану и втораго по сатанѣ; хананскими царями—грѣховныя власти. Подъ землею ихъ, данною новому Израилю, можемъ разумѣть тѣ мѣста, въ которыхъ прежде господствовали демоны, и изъ которыхъ послѣ изгнаны; подъ домомъ Израилевымъ вообще весь христіанскій народъ; подъ домомъ Аароновымъ—архіереевъ и священниковъ, а подъ домомъ Левіинымъ—діаконовъ; подъ боящимися Господа—добродѣтельныхъ и праведныхъ. Далѣе подъ именемъ Сіона—Церковь Христову; подъ первородными египетскими—болѣе усладительныя и пріятнѣйшія страсти, каковы особенно плотскія, или то, что особенно вожделѣнно для бѣсовъ, какъ и первородныя дѣти вожделѣнны для родителей. Подъ Чернымъ моремъ можемъ представлять сладость и горечь нечестивыхъ ученій, которыми окружаются и потопляются невѣрные и нечестивые; подъ пустынею—неплодство заблужденія, которое пройдя и отъ котораго освободясь благочестивые христіане достигаютъ плодоносной истины. Тамъ же подъ смиреніемъ мы должны понимать наше смиреніе христіанское, не только противъ воли причиняемое намъ искушеніями, но и добродѣтельное, то есть добродѣтель смиренія, совершаемую свободнымъ нашимъ произволеніемъ.

---

[1]) *Θеодорита*: Итакъ, Богъ есть Богъ всяческихъ, какъ Творецъ всѣхъ; но Онъ преимущественно называется Богомъ неба, какъ особенно чтимый служеніемъ живущихъ тамъ Ангеловъ. Ибо эта страна чистая отъ грѣха. Итакъ, за все, говоритъ *Златословесный*, станемъ воздавать Богу благодареніе за общія и за частныя блага; сія-то жертва, сіе приношеніе особенно можетъ преклонить Его къ намъ на милость.



ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ШЕСТОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ (ІЕРЕМІЕМЪ).

Сей псаломъ сказывается отъ лица находившихся въ Вавилонѣ плѣнными левитовъ, т. е. діаконовъ и всего священническаго племени и пѣвцовъ, и онъ же предсказываетъ вышеупомянутымъ іудеямъ, что имѣло съ ними случиться, научая въ то же время, какія они должны произносить слова и дѣлать дѣла для преклоненія оными Бога на милость. У евреевъ и онъ безъ надписи[1]).

Ст. 1. *На рѣкахъ вавилонскихъ, тамо сѣдохомъ и плакахомъ, внегда помянути намъ Сіона.* Евреи, какъ плѣнные, сидѣли и пребывали внѣ городовъ, т. е. на мѣстахъ пустыхъ; почему, часто ходя на берега рѣкъ, тамъ сидѣли уединенно и оплакивали плѣнъ и бѣдствіе свое въ моленіи. Какъ во время обладанія благами и свободою они гордились и презирали ихъ своими грѣхами; то посему и лишены были сихъ благъ, чтобъ опять пожелали ихъ. Богъ всегда такъ поступаетъ съ презрителями благъ Его; и тѣхъ людей, которые не чувствуютъ и не знаютъ своего благосостоянія, лишаетъ оныхъ, чтобы, по словамъ Златоуста, привесть ихъ въ чувство и въ воспоминаніе объ оныхъ[1]).

2. *На вербіихъ посредѣ его обѣсихомъ органы наша.* Музыкальныя, говоритъ, орудія, на которыхъ мы пѣли и прославляли Бога, находясь въ Іерусалимѣ, когда были взяты въ Вавилонъ, мы повѣсили

---

[1]) Замѣть, что по словамъ *Евсевія*, въ нѣкоторыхъ спискахъ на семъ псалмѣ находится надпись: Аггея и Захаріи. А *Θеодоритъ* замѣчаетъ: нѣкоторые отважившись на дерзкое дѣло, сдѣлали на семъ псалмѣ надпись: чрезъ Іеремію. Но Іеремія не былъ отведенъ съ плѣнниками въ Вавилонъ, но проведши нѣсколько времени въ Іерусалимѣ, по принужденію отъ беззаконныхъ іудеевъ участвовалъ съ ними въ путешествіи въ Египетъ. Посему, какъ онъ могъ говорить: на рѣкахъ Вавилонскихъ тамъ мы сидѣли? И *Θеофилактъ* Болгарскій въ предисловіи толкованія на Іону говоритъ: что богодухновеннаго Іеремію Вавилонскій царь (Навуходоносоръ) удостоилъ чести, предложивъ ему избрать себѣ мѣсто жительства; и тогда, какъ всѣхъ другихъ царей и начальствующихъ отвелъ въ плѣнъ, ему одному отдалъ на произволъ жить, гдѣ захочетъ.

[1]) Онъ такъ говоритъ: когда, наслаждаясь благами Его, мы того не чувствуемъ, тогда Онъ поселяетъ въ пустынѣ, гдѣ нѣтъ благъ, чтобы, вразумившись чрезъ лишеніе ихъ, мы стали опять желать наслажденія ими. *Θеодоритъ:* Находящіеся въ печали обыкновенно занимаютъ болѣе уединенныя мѣста, и тамъ оплакиваютъ свое бѣдствіе. Такъ и они, сидя на берегахъ рѣкъ (а подъ рѣками должно разумѣть потоки Евфрата) и разсуждая объ опустѣніи своего главнаго града, проливали много слезъ, уподоблявшихся струямъ рѣкъ. А, по словамъ *Никиты,* Вавилономъ названо то мѣсто, гдѣ слилась рѣчь тѣхъ, которые говорили: подите, построимъ себѣ городъ и столпъ. Тамъ-то Богъ снисшедши смѣшалъ языки; почему и мѣсто сіе названо смѣшеніемъ (сліяніе) языковъ, и Вавилонъ есть мѣсто смѣшенія не разговора только, но и правилъ и мыслей и самаго ума, которому казалось, что онъ видѣлъ ихъ.

на вербахъ, росшихъ на берегахъ рѣкъ, текущихъ въ Вавилонѣ, какъ бывшія тогда у насъ безъ употребленія и безнужными. Пѣвцы еврейскіе взяли ихъ съ собою только для напоминанія имъ Іерусалимскаго богослуженія и жительства, какъ говоритъ Златоустъ. Или въ высшемъ значеніи остановили (повѣсили) органы свои на бездѣйствіи; такъ что безплодными деревьями—вербами выразили бездѣйствіе и неупотребленіе псалмовъ и органовъ [1]).

3. *Яко тамо вопросиша ны плѣншіи насъ о словесѣхъ пѣсней, и ведшіи насъ—о пѣніи.* Плѣнившіе насъ вавилоняне спрашивали, продолжаетъ, насъ, чтобы мы сказали имъ нѣсколько словъ изъ Божественныхъ пѣсней и хваленій, которыя мы пѣли Богу въ Іерусалимѣ, т. е. приказывали намъ пѣть, желая просто слушать для удовольствія.

[1]) Органы тогда, по словамъ *Θеодорита*, были безъ употребленія: потому что законъ повелѣвалъ только въ одномъ мѣстѣ—Іерусалимѣ совершать богослуженіе и пѣніе. *Евсевій* говоритъ, что другіе плѣнники изъ іудеевъ роскошествовали и не чувствовали постигшаго ихъ бѣдствія: но священники и левиты и пѣвцы, убѣгая изъ города Вавилона и отъ сообращенія со врагами своими—вавилонянами, сидѣли на берегахъ рѣкъ и при теченіи рѣкъ разсуждали о скоротечности дѣлъ человѣческой жизни; и свои органы скрывали на берегахъ, чтобъ ихъ не видѣли враги, а сами, сидя насупротивъ органовъ, производили вмѣсто псалмовъ рыданіе, оплакивая свое лишеніе псалмопѣнія на органахъ и богослуженія. Въ семъ отношеніи слова сіи могутъ быть прилагаемы къ тѣмъ христіанамъ, которые отрекаются отъ Христа во время гоненія и увлекаются смѣшеніемъ отъ гоненія. Ибо Вавилонъ, какъ мы сказали, есть смѣшеніе. Итакъ, когда кто изъ христіанъ подвергнется смѣшенію гоненій и вмѣсто Христовой Церкви будетъ жить среди враговъ и нечестивыхъ, то такой пусть никогда не забываетъ о Церкви Христовой, въ которой духовно возродился чрезъ крещеніе, и пусть не дается въ обманъ Вавилону, но, сидя на рѣкахъ, т. е. разсуждая о текучести и непостоянствѣ дѣлъ жизни сей, пусть плачетъ и рыдаетъ о паденіи своемъ.

Слова *Меθодія* Патарскаго: Быть можетъ дѣвственныя чистыя души въ пѣсняхъ Богу говорятъ, что на вербахъ среди Вавилона мы повѣсили органы наши, означая симъ то, что орудія (органы), т. е. жилища и тѣла свои они повѣсили на высотѣ чистоты, чтобы не затоплены были рѣками зла, устремляющимися на насъ и не были увлечены въ средину (глубину) ихъ; почему мы и просимъ съ плачемъ, чтобы сіи органы не лишились чистоты и не пали въ волны сластолюбія. А верба часто изображаетъ дѣвство; такъ какъ и испитіе истертаго цвѣта ея погашаетъ побужденіе къ совершенію похоти, а иногда и совершенно лишаетъ стремленія къ дѣтопроизведенію, какъ и *Гомеръ* сказалъ, назвавъ по сей причинѣ вербы губительными для плодовъ. Ибо какъ древо сіе обыкновенно растетъ и цвѣтетъ при водахъ: такъ и дѣвство можетъ цвѣсти и усовершаться только тогда, когда будетъ питаться писаніями, чтобы могъ кто-либо орудіе свое поставить въ зависимости отъ него. Ибо если вавилонскія рѣки, т. е. приводящія въ смѣшеніе сладострастныя теченія смущаютъ душу, то цѣломудріе, которымъ связываемъ свирѣпство дѣтородныхъ членовъ, чтобы не были увлечены потоками невоздержанія и не стремились необузданно, на подобіе червей къ гнили и навозу, безъ сомнѣнія, имѣетъ свойство вербъ.

Слова сего псалма можно понимать и иначе. Именно: Сіонъ и Іерусалимъ есть рай—первое отечество наше, а Вавилонъ есть настоящій міръ, рѣки міра сего суть непостоянныя дѣла жизни сей. Итакъ, сдѣлавшіеся чрезъ преступленіе плѣнниками бѣсовъ, мы изгнаны изъ рая и дошли до смѣшенія съ міромъ симъ. Посему мы всегда должны помнить блаженную райскую прежнюю жизнь и просить Бога о возвращеніи насъ опять въ рай—прежнее наше отечество, и освобожденіи насъ изъ сей страны изгнанничества. Потому-то псаломъ сей обыкновенно поютъ въ сырную недѣлю, когда воспоминается изгнаніе Адама, чтобы выражалась сія мысль.

ствія, или и для смѣха надъ нашими святыми и божественными предметами, по словамъ Θеодорита.

Воспойте намъ отъ пѣсней Сіонскихъ. Это слова вавилонянъ, сказавшихъ намъ: пропойте намъ, Іудеи, какую-либо пѣснь изъ пѣсней, которыя вы пѣли, находясь на Сіонѣ въ Іерусалимѣ.

4. *Како воспоемъ пѣснь Господню на земли чуждей?* А мы, говорить, іудеи отвѣчали вопрошавшимъ насъ вавилонянамъ: какъ намъ пѣть Божественную пѣснь въ чужомъ мѣстѣ внѣ Іерусалима, тогда какъ законъ запрещаетъ намъ это? Замѣть, читатель, сколько сей плѣнъ былъ полезенъ и исправилъ іудеевъ: потому что тѣ, которые прежде преступали законъ Божій среди отечества своего, нынѣ, по словамъ Златоуста, хранятъ его въ чужой землѣ. Подъ чужою же землею можно разумѣть и каждое сердце, устранившееся отъ почтенія и добродѣтели, каковому сердцу не должно преподавать божественныхъ и небесныхъ таинствъ, согласно съ сказаннымъ: не давайте святыни псамъ и не бросайте жемчужинъ вашихъ предъ свиньями (Матθ. 7, 8) [1]).

[1]) По двумъ причинамъ, не пѣли іудеи, какъ говоритъ *одинъ* истолкователь, предъ вавилонянами; во-первыхъ потому, что не было позволено внѣ Іерусалима даже совершать пасху, или другіе праздники; а во-вторыхъ, что если бы они пѣли и излагали чудеса, произведенныя Богомъ для освобожденія насъ отъ египтянъ и другихъ народовъ; то вавилоняне не повѣрили бы имъ, не допуская и того рабства, которому подвергались евреи. Впрочемъ и тѣ, которые проповѣдуютъ Евангеліе безумнымъ, по словамъ *другаго* изъяснителя, поютъ пѣснь Господню на землѣ чужой, поколику она не воздѣлывается Христомъ. И тѣмъ, которые отпали отъ Церкви, также не должно пѣть пѣсней, но только производить плачъ и рѣчи, соотвѣтственныя постигшему ихъ несчастію. Сіе можетъ сказать и тотъ, кто помнитъ слова: грѣшнику же сказалъ Богъ: для чего ты сказываешь оправданія мои? Ибо кто отпалъ отъ Церкви, тотъ долженъ взять сіи слова во вниманіе. И *Григорій* Богословъ вмѣстѣ съ *Златоустомъ* говоритъ: Когда мы увлечены въ Вавилонъ и въ злое грѣховное смѣшеніе, то находясь въ семъ мѣстѣ, не можемъ пѣть божественной пѣсни, какъ на землѣ чужой. Ибо доколѣ мы порабощены грѣху, тягостнѣйшему всѣхъ иноплеменниковъ, дотолѣ намъ не позволено говорить о чемъ-либо божественномъ, хотя бы мы имѣли орудія слова, какъ они тогда псалтири и гусли. А когда мы возвратимся къ добродѣтели, какъ въ Іерусалимъ, тогда, составивъ изъ себя или у себя новую пѣснь и жизнь, мы будемъ пѣть новую пѣснь (у *Никиты*). Изъ *Θеодорита.* Это служитъ къ обличенію беззаконныхъ іудеевъ, старающихся исполнять законъ и совершающихъ предписанія его внѣ опредѣленныхъ закономъ мѣстъ.

5. *Аще забуду тебе, Іерусалиме, забвена буди десница моя.* Если я, народъ іудейскій, забуду, говоритъ, тебя, городъ Іерусалимъ, то да будетъ забыта, по словамъ Златоуста, сила моя и дѣйствіе мое, т. е. я самъ да буду увѣченъ и разслабленъ, или пусть изсохнетъ рука моя, чтобы болѣе не чувствовать ее [1]).

[1]) Слова *Златословеснаго*: И изъ сего можешь видѣть великую перемѣну: ибо тѣ, которые слышали ежедневно, что потеряютъ градъ и не заботились о семъ, нынѣ предаютъ себя проклятію, если забудутъ оный. *Θеодорита:* Пусть я, говоритъ, не получу помощи свыше, каковую называетъ десницею. А *нѣкоторые* толковники говорятъ, что евреи, когда потеряли возлюбленный свой Іерусалимъ и были отведены въ Вавилонъ, столько скорбѣли въ сердцѣ своемъ о немъ, что для всегдашняго воспоминанія о немъ вырѣзали его на камняхъ перстней своихъ и при всякомъ воззрѣніи на

6. *Прильпни языкъ мой гортани моему, аще не помяну тебе.* Пусть, продолжаетъ, отнимется у меня голосъ мой, чтобы я не могъ болѣе говорить, т. е. пусть лишусь силъ дѣйствовать ни дѣломъ, ни словомъ, гдѣ дѣло выражается десницею, о которой сказалъ выше, а прилѣпленіемъ языка означается произносимое слово. Впрочемъ, и мы христіане изъ любви къ вышнему Іерусалиму, вѣчному отечеству нашему, обязаны произносить тѣ же слова и проклятія. Или десницею называетъ добродѣтельное дѣйствіе, а языкомъ—созерцаніе и знаніе; такъ какъ языкъ есть знакъ и служебное орудіе слова, а слово есть выраженіе созерцанія и познанія. Гортанію же означаетъ страсть горла, т. е. удовольствіе. Итакъ да будетъ, говоритъ, забыто дѣлопроизводство чрезъ праздность и дѣйствіе созерцанія, да прилѣпится къ сластнымъ яствамъ и да будетъ безъ движенія въ отношеніи къ удовольствію, производимому Божественными познаніями, каковыя проклятія весьма тяжки.

Аще не предложу Іерусалима, яко въ началѣ веселія моего. Да подвергнусь, говоритъ, выше означеннымъ проклятіямъ, если прежде всего другаго не буду приводить себѣ на память Іерусалима; потому что онъ находится въ началѣ всякаго веселія моего, то есть, онъ составляетъ начало и главу радости моей, какъ первое удовольствіе мое[1]).

7. *Помяни, Господи, сыны едомскія, въ день Іерусалимль, глаголющія: истощайте, истощайте до основаній его.* Сынами Едома называетъ аравитянъ и идумеянъ, которые, по словамъ Θеодорита, происходили отъ Исава и которые помогали вавилонянамъ въ войнѣ съ Іерусалимомъ. И когда вавилоняне разрушили Іерусалимъ, тогда и аравитяне поощряли ихъ съ великимъ стараніемъ къ разрушенію самыхъ основаній Іерусалима. Итакъ помяни, говоритъ, Господи, воздавая упомянутымъ Аравитянамъ и идумеянамъ праведнымъ наказаніемъ за то, что они несмотря на сродство свое съ нами—евреями, по одному происхожденію отъ предка нашего Іакова чрезъ

перстень, находящійся на правой рукѣ ихъ, имѣли случай воспоминать о вожделѣнномъ своемъ отечествѣ. Посему и изрекъ сіи слова въ видѣ проклятія: если забуду тебя, Іерусалимъ, то да будетъ забвена десная моя рука..... Почему и *Златоустъ:* Да слышимъ сіе и вразумимся. Ибо какъ они, когда потеряли вышній Іерусалимъ: тогда стали искать его, такъ и многіе изъ насъ повѣрятъ въ то время, когда потеряютъ горній Іерусалимъ; но первые имѣли надежду на возвращеніе, а намъ, когда лишимся онаго вожделѣннаго града, не возможно будетъ возвратиться снова; потому что червь ихъ тамъ не умираетъ, говоритъ Писаніе. Посему должно такъ устроять настоящую жизнь, чтобы не быть изгнанниками изъ вышняго града.

[1]) *Златоуста:* Глаголъ: предпоставлю тебя, (*προανατάξομαι*) значитъ то же, что: *προανακρέσομαι σε* (предначну съ тебя)—выраженіе тѣхъ, которые имѣютъ любовь, или лучше, вожделѣніе, пламенное стремленіе къ нему (Іерусалиму). *Θеодорита:* Главою, говоритъ, веселія моего почитаю видѣніе тебя и твое новодѣйствіе и бывающія въ тебѣ торжества. Ибо чрезъ нихъ я пріобрѣтаю истинное удовольствіе.

сына его Исава (ибо Исавъ назывался и Едомомъ, отъ котораго и Идумеяне), сдѣлались для насъ несноснѣйшими самыхъ враговъ и непріятелей нашихъ по зависти къ намъ. А сказалъ: сыны едомскія, приложилъ и день Іерусалима, т. е. помяни, говоритъ, Господи, и сыновъ Едома и день несчастія Іерусалима, измѣнивъ только словосочиненія и употребивъ безразлично вдругъ за родительнымъ винительный падежъ. Или говоритъ: вспомни сыновъ Едома, во время бѣдствія Іерусалима помогавшихъ вавилонянамъ.

8. *Дщи вавилоня, окаянная.* Какъ есть обыкновеніе у евреевъ называть человѣка сыномъ человѣка; такъ и дщерію Вавилона называютъ тотъ же Вавилонъ [1]). Дщерь, говоритъ, Вавилона, неправедная! Вавилонъ несчастный, по причинѣ имѣющихъ, какъ говоритъ Златоустъ, постигнуть тебя бѣдствій! А такими словами Давидъ пророчествуетъ объ истребленіи, которому имѣлъ подвергнуться отъ царя Кира.

Блаженъ, иже воздастъ тебѣ воздаяніе твое, еже воздала еси намъ! Сіи слова произноситъ весь еврейскій народъ, сильно желая истребленія города враговъ его. А воздаяніемъ, которое (по выраженію) ты воздала намъ, называютъ причиненіе зла т. е. опустошеніе и притѣсненіе, которое ты, Вавилонъ, причинилъ намъ—евреямъ; гдѣ предлогъ: возъ (ἀντί) излишенъ, какъ мы замѣтили и въ 7-мъ псалмѣ, изъясняя слова: если я воздалъ (зломъ) воздающимъ мнѣ зло [1]).

9. *Блаженъ, иже иметъ, и разбіетъ младенцы твоя о камень!* Іудеи распространяютъ гнѣвъ свой и на незрѣлый возрастъ отроковъ и ублажаютъ того, кто сокрушилъ малыхъ дѣтей и отроковъ вавилонскихъ жестоко и безчеловѣчно. Но повелѣнія евангельскія и нравы у насъ христіанъ, какъ учениковъ кроткаго и человѣколюбиваго Іисуса Христа, не таковы—не жестоки и не безчеловѣчны. Совсѣмъ не таковы, ибо Владыка нашъ—Христосъ повелѣлъ любить даже враговъ нашихъ и хранить ихъ. Но надлежитъ по-

---

[1]) Дщерію Вавилона называется столица Вавилона по сравненію со всею страною вавилонскою, которая представляется въ видѣ матери, а городъ ея въ видѣ дщери, какъ мы сказали и въ 44-мъ псалмѣ, изъясняя слова: дщерь Тира съ дарами, и въ 72-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: во вратахъ дщери Сіоновой.

[1]) *Θеодорита:* Господь почитается блаженнымъ, какъ наказавшій ихъ и освободившій ихъ не за то, что онъ былъ питомецъ истиннаго благочестія, но что удостоилъ благочестивый народъ свободы, и повелѣлъ построить божественный храмъ. Далѣе Богъ принимаетъ и малыя плоды и вознаграждаетъ великими воздаяніями. Такъ Онъ прославилъ вдовицу за двѣ лепты. *Златоуста:* Это выраженія страсти плѣнниковъ! Ибо если хочешь знать расположенность Давида, то послушай, что онъ говоритъ: если я воздалъ (т. е. я не воздалъ) воздающимъ мнѣ зло, и какъ онъ становится выше позволяемой закономъ соразмѣрности. А когда передаетъ страсти другихъ, то изображаетъ ярость и печаль, что и теперь сдѣлалъ, выставивъ сильное желаніе іудеевъ. Но не таковъ Новый Завѣтъ; въ немъ повелѣвается намъ поить и кормить враговъ и молиться за творящихъ намъ напасть.

нимать и въ высшемъ значенiи то, что въ семъ псалмѣ можетъ быть легко принято въ ономъ. Итакъ, подъ сынами Едома мы должны разумѣть бѣсовъ, которые повелѣваютъ другъ другу истощать богатства души нашей до основанiя. Ибо подъ Iерусалимомъ мы должны представлять душу. А несчастный Вавилонъ есть нечестiе и грѣхъ, который опустошилъ и покорилъ себѣ благочестiе и добродѣтель. Кто же истребилъ сiе нечестiе и грѣхъ, тотъ блаженъ. Младенцы сего нечестiя суть новорожденные страстные помыслы, какъ младенческiе и безмысленные. Кто сiи помыслы побѣждаетъ и сокрушаетъ о камень вѣры (каковый камень, по словамъ Павла, есть Христосъ) и такимъ образомъ ихъ истребляетъ, тотъ блаженъ [1]).

---

[1]) Слова *Θеодорита:* Какъ и они (вавилоняне поступили жестоко съ младенцами ихъ (Iудеевъ), то пророкъ предсказываетъ имъ равное наказанiе. *Василiя:* Въ псалмѣ семъ ублажается не тотъ, кто какъ-нибудь убиваетъ вавилонскихъ дѣтей, но во-первыхъ хочетъ, чтобъ истребляемы были недавно рожденные младенцы, которымъ не позволено придта въ возрастъ, дабы не произвели весьма много зла; во-вторыхъ, чтобы были уничтожаемы не какимъ бы то ни было способомъ, но были разбиваемы о камень. Ибо называетъ того счастливымъ, кто владѣетъ своею мудростiю, произведенiемъ чадъ смѣшаннаго ума, называемаго вавилонскимъ; и переможетъ ихъ, а потомъ повелѣваетъ разбивать ихъ о камень, каковый (камень) есть Христосъ. И кто поражаетъ негодныя ученiя словомъ истины, тотъ разбиваетъ вавилонскихъ младенцевъ о камень. Итакъ, если чада вавилонянъ суть ученiя неправославныхъ, какъ приводящiя въ смѣшенiе душу принимающаго оныя добровольно, то прилично желаетъ, чтобы вавилонскiе младенцы (которые исключительно называются въ Писанiи и сѣменемъ халдейскимъ), были взяты и разбиты о камень. *Кирилла:* Вавилонскою дщерiю можетъ быть названъ и грѣхъ, если истинно Вавилонъ, какъ изъясняютъ, есть смѣшенiе, а дѣломъ -преступленiе ума, не спокойнаго и утвержденнаго, но, лучше сказать, пришедшаго въ смѣшенiе, слiянiе и какъ бы упоеннаго многократнымъ поползновенiемъ ко злу. Ибо душа прежде приходитъ въ замѣшательство, и тогда уже совершаетъ грѣхъ дѣломъ. Слова святаго *Дороѳея:* Грѣхъ называется несчастнымъ, какъ не существенный и не имѣющiй подлиннаго бытiя и только получающiй существованiе отъ нашего поведенiя, и опять чрезъ добродѣтель обращающiйся въ ничто. Сему мы предали свою волю и въ воздаянiе получили грѣхъ, который и долженъ быть возвращенъ ему, т. е. не долженъ быть далѣе производимъ. Младенцами вавилонскими, о камень ударяемыми и сокрушаемыми, непогрѣшительно можешь назвать сѣмена зла и начала производящихъ замѣшательства грѣховъ и страстные новопоявляющiеся помыслы, которые должно истреблять спасительнымъ словомъ (ибо камень есть Христосъ), чтобы не возрастали и не приходили въ дѣйствiе, но были уничтожаемы доколѣ не сдѣлались совершенными. Итакъ, должно выходить какъ бы изъ сѣверной земли — изъ хладнаго и мертваго расположенiя ума въ Сiонъ, т. е. въ истину, чтобы имѣть понятiе о Церкви Христовой, въ которой пребывая увидимъ, что угодно Богу и не дадимъ ни начала, ни мѣста злу въ насъ, гдѣ бы оно могло возрасти и прiидти въ дѣйствiе; но будемъ блаженны, господствуя надъ младенческими и безумными помыслами, разбивая и такимъ образомъ погубляя ихъ о камень вѣры (у *Никиты*).

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ СЕДЬМОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ[1]) (АГГЕЯ И ЗАХАРІИ).

Ст. 1. *Исповѣмся* (исповѣданіе принесу) *Тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ.* Сими словами начинаетъ Давидъ и 9-й псаломъ.

И предъ Ангелы воспою Тебѣ. Предъ Ангелами, даетъ обѣщаніе, буду пѣть Тебѣ, Господи, т. е. вмѣстѣ съ горними и небесными силами буду пѣть Тебѣ и я, дольній и земный; ибо хвалить Тебя непрестанно есть дѣло ангельское. Или ангелами называетъ священниковъ, ибо Писаніе обыкновенно называетъ богами и ангелами священниковъ; то говоря чрезъ Малахію: уста священника сохранятъ судъ и закона взыщутъ (прилежно) изъ устъ его; ибо онъ Ангелъ Господа Вседержителя (Мал. 2, 7), то чрезъ Моисея: боговъ не злословь; и начальствующему въ народѣ не скажи зла (Исх. 22, 28). А другой изъяснитель перевелъ такъ: предъ богами воспою Тебѣ [2]).

Яко услышалъ еси вся глаголы устъ моихъ. Воспою Тебѣ, прибавляетъ, Господи, за то, что Ты выслушалъ все прошеніе мое, исполнивъ оное въ чемъ слѣдовало [1]).

2. *Поклонюся ко храму святому Твоему, и исповѣмся* (буду признателенъ) *имени Твоему о милости Твоей и истинѣ Твоей.* Принесу, говоритъ, Тебѣ, Господи, долгъ моего благодаренія посредствомъ поклоненія святому Твоему храму, какъ за Твое помилованіе меня, такъ и за помилованіе истинное. Ибо такова мысль въ реченіяхъ: въ милости Твоей и истинѣ Твоей, т. е. въ истинной милости Твоей, по свойству еврейскаго языка, употребляющаго прилагательныя имена въ видѣ существительныхъ, какъ мы уже замѣтили и въ другомъ мѣстѣ. Или: буду признателенъ къ Тебѣ за истинность Твою въ обѣщаніи Твоемъ [2]).

---

[1]) Этотъ псаломъ есть благодарность Богу по возвращеніи изъ Вавилона отъ лица іудеевъ, освободившихся отъ востававшихъ на нихъ, по словамъ *Θеодорита* и *Евсевія*, народовъ. Сей псаломъ содержитъ и пророчество о призваніи народовъ. У другихъ на немъ надпись такая: Псаломъ Давиду Аггея и Захаріи.

[2]) Слова *Златоуста*: Предъ ангелами, т. е. съ ангелами буду возсылать пѣснь, стараясь соревновать имъ и ликовствуя съ горними силами. Ибо хотя по природѣ тѣ и другіе различаются, но усердіемъ я постараюсь стоять вмѣстѣ съ ними. Или я буду пѣть благоговѣйно, воображая себѣ находящихся здѣсь и смотрящихъ ангеловъ.

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли великую благодарность? Не такъ какъ другіе вялые и слабые, которые до полученія сильны, а по полученіи небрежны, но онъ и до полученія прилеженъ и по полученіи остается навсегда благодарнымъ.

[2]) *Тогоже:* Не малая и это добродѣтель —когда кто можетъ ходить ко храму и при-

*

Яко возвеличилъ еси надъ всѣмъ имя Твое святое. Буду благодарить Тебѣ, Господи, продолжаетъ, и за то, что Ты явилъ имя Твое во всякомъ дѣлѣ великимъ и чуднымъ; такъ какъ все сотворенное Тобою проповѣдуетъ величіе имени Твоего. Другой толковникъ перевелъ: ибо Ты возвеличилъ надъ всѣмъ [1]).

3. *Въ оньже аще день призову Тя, скоро услыши мя.* То же самое сказалъ въ 101-мъ псалмѣ.

Умножиши мя (возвысишь меня) *въ души моей силою Твоею.*

шедши поклоняться съ чистою совѣстію. Ибо не преклоненія колѣнъ, не вхожденія, не этого только требуется, но чтобы находиться въ немъ съ пламенною душею и напряженною мыслію, быть не только тѣломъ, но и умомъ. Также не мало достоинства въ должномъ поклоненіи Богу Всевышнему. Ибо если это составляетъ достоинство въ отношеніи къ царямъ, то гораздо большее въ отношеніи къ Всевышнему Богу. А реченія: въ милости Твоей и истинѣ Твоей, другой толковникъ перевелъ такъ: буду благодарить Тебѣ за освобожденіе меня отъ плѣна и удостоенія истины, за то что я избавился отъ образовъ и тѣлеснаго богослуженія и научился покланяться Богу духомъ и истиною. *Θеодорита:* Посвященный имени Твоему храмъ будетъ для меня вмѣсто неба, въ немъ я буду покланяться Тебѣ и приносить благодарственное славословіе, видя человѣколюбіе Твое ко мнѣ и правду въ отношеніи къ врагамъ; ибо какъ они дѣлали мнѣ зло, то Ты по Своей истинѣ рѣшилъ погубить ихъ, а меня по Своей милости спасъ.

[1]) *Златоуста:* Т. е. я буду благодарить Тебя не только за благодѣянія, но и за самую неизреченную славу и безконечное величіе и неизъяснимое естество; ибо нѣтъ ни одной части творенія, ни горняго, ни дольняго, которая не издавала бы голоса, громче трубы возвѣщая о величіи имени Твоего. *Θеодорита:* Во всемъ, говоритъ, драгоцѣнно имя Твое и всѣми, видѣвшими Твою силу, воспѣвается оно.

Ты, говоритъ, Господи, удостоишь меня касательно души великаго попеченія; такъ какъ Ты и силенъ къ произведенію сего. Или силою Твоею Ты вознесешь душу мою много (весьма), иначе возвысишь душу мою и поставишь ее, по Златоусту, выше скорбей. Тотъ же Давидъ сказалъ и въ 11-мъ псалмѣ: по высотѣ Твоей умножилъ попеченіе о сынахъ человѣческихъ [1]).

4. *Да исповѣдятся Тебѣ, Господи, вси царіе земстіи, яко услышаша вся глаголы устъ Твоихъ.* Всѣ, продолжаетъ, цари земли, т. е. благочестивые и увѣровавшіе, будутъ благодарить Тебѣ, Господи; за что? За то, отвѣчаетъ, что услышали слова устъ Твоихъ, т. е. слова закона, пророковъ, евангельскія и апостольскія. Ибо и сами цари обязаны, благодарить не столько за другія Его благодѣянія, сколько за то, что услышали и узнали слова Твоихъ Писаній, такъ какъ изъ сихъ словъ Твоихъ происходитъ благочестіе и добродѣтельная жизнь, а это истинное и великое благодѣяніе для души [2]).

[1]) По другому изъяснителю, глаголъ: умножишь попеченіе, поставлено вмѣсто: сохранишь (меня) на долгое время, и силою Твоею изъ тлѣнія приведешь въ нетлѣніе. *Θеодорита:* Т. е. силою Твоею возвысишь душу мою и исполнишь ее бодростію и смѣлостію.

[2]) *Θеодорита:* И тогда всѣ, узнавъ о величайшей оной побѣдѣ (т. е. надъ сосѣдственными народами) удивлялись силѣ Бога всяческихъ. Но преимущественно по вочеловѣченіи Бога и Спасителя нашего, и цари и началь-

5. *И да воспоютъ въ путехъ* (пѣсняхъ) *Господнихъ, яко велія слава Господня.* Всѣ, говоритъ, благочестивые цари будутъ пѣть Тебѣ, Господи, посредствомъ пѣсней, сочиненныхъ для Тебя: ибо пѣсни Господни суть пѣсни, составленныя Моисеемъ и Давидомъ. Впрочемъ могутъ быть пѣснями и просто славословія Бога. Почему же они будутъ пѣть пѣсни сіи? Потому что слава Твоя, Господи, т. е. понятіе и мнѣніе о Тебѣ велико; такъ какъ всѣ люди представляютъ Тебя великимъ, т. е. тѣ, которые чувствуютъ благодѣянія Твои. Или велика слава Господня, т. е. по словамъ Златоуста, явна для всѣхъ, потому что небо и земля исполнены славы Его; поелику всѣ вообще и ангелы и человѣки прославляютъ Его[1]).

ствующіе прославляютъ Творца всѣхъ. И въ отношеніи къ первой побѣдѣ не слышали словъ, но видѣли славное дѣло: а нынѣ и слова слышатъ и пользуются евангельскими рѣчами. *Златословеснаго:* Ибо и царство не можетъ доставить имъ такой пользы, какую доставляетъ слышаніе словъ Твоихъ: это безопасность ихъ, это сила, это благолѣпіе, это украшеніе и крѣпость начальства. А у *Златоуста* и *Ѳеодорита* пишется такъ: Да воспоютъ въ путяхъ Господнихъ, т. е. въ законахъ, въ повелѣніяхъ Господнихъ. У *Аполлинарія* же въ героическихъ стихахъ пишется въ пѣсняхъ такъ; Богодухновенными пѣснями воспоютъ Богу. Также въ нѣкоемъ замѣчаніи написано: Написалъ пѣсни Богу, которыми повелѣваетъ пѣть всѣмъ изъ язычниковъ.

[1]) *Златоуста:* Если (читать): въ путяхъ Господнихъ, то значеніе сихъ словъ таково: пусть читаютъ въ законахъ, Твоихъ; а если въ пѣсняхъ Твоихъ, то такое: да поютъ, говоритъ, да проповѣдуютъ о великихъ дѣлахъ Твоихъ: ибо это значитъ: да воспоютъ. *Ѳеодорита:* Всѣ, говоритъ, будутъ удивляться Про-

6. *Яко высокъ Господь, и смиренныя призираетъ.* Сіи слова имѣютъ сходство съ слѣдующими: на высокихъ живущій и на смиренныя (творенія) призирающій (что написано въ 112-мъ псалмѣ). Или: Богъ хотя по природѣ высокъ, но призираетъ, или смотритъ и на смиренное; поколику Онъ промышляетъ и о землѣ, простирая Свое попеченіе даже и на самыя малыя и ничтожныя творенія. Или: призираетъ, т. е. хранитъ смиренномыслящихъ

И высокая издалеча вѣсть. Смиренныхъ, говоритъ, т. е. земныхъ и суетныхъ дѣйствій, какъ недостойныхъ высоты Божіей, и вблизи Богъ не терпитъ и не видитъ; какъ и Самъ говоритъ: не знаю васъ (Матѳ. 25, 12). А высокія дѣйствія, т. е. небесныя, какъ достойныя взора Божія, Богъ и издалека знаетъ, какъ сказано: знаетъ Господь путь праведныхъ (Пс. 1, 6). Знаніе же Божіе и издалека означаетъ то, что Онъ весьма доволенъ. Или здѣсь слово, по Златоусту, о предвѣдѣніи, т. е. что Богъ издалека и прежде существованія чего-либо знаетъ все, какъ изрекла и цѣломудренная Сусанна: знающій все прежде бытія всего (Дан. 13, 42[1]).

мыслу и домостроительству Божію; ибо путями называетъ распоряженія.

[1]) *Другой* говоритъ: Или быть можетъ такъ: и если кто въ людяхъ и высокосердеченъ, то и таковый не утаится отъ Него (Бога); почему и у *Акилы* сказано: И высокаго издалека знаетъ. *Ѳеодорита:* Знаетъ все преж-

7. *Аще пойду посредѣ скорби, живиши мя, на гнѣвъ врагъ моихъ простерлъ еси руку Твою, и спасе мя десница Твоя.* Когда я, продолжаетъ, подвергнусь скорбямъ и искушеніямъ, тогда Ты спасешь меня; и когда буду находиться въ опасности смерти, тогда Ты оживотворишь меня. Сверхъ того Ты распростеръ и руку Твою, т. е. силу Твою или дѣйствіе наказанія на свирѣпство и неистовство, какое показали противъ меня враги мои и уничтожилъ оное, и такимъ образомъ избавила меня (отъ нихъ) десная рука Твоя, т. е. благодѣтельное Твое дѣйствіе и вспомоществованіе [1]).

8. *Господь воздастъ за мя.* Богъ воздастъ, заключаетъ, врагамъ моимъ; ибо Мнѣ отмщеніе, Я воздамъ (Римлян. 12, 19) [1]).

Господи! милость Твоя во вѣкъ. Подобное сказано и въ сихъ словахъ: ибо во вѣкъ милость Его (135 псаломъ).

Дѣлъ руку Твоею не презри. Господи! прибавляетъ, Ты милостивъ и создатель всего. Итакъ, и по тому и по другому свойству возври на насъ, какъ на творенія Свои взоромъ милосердымъ и попечительнымъ, и не презри насъ безпомощныхъ, изнуряемыхъ страстями и діаволомъ. Или не презри насъ молящихся и призывающихъ Тебя къ помилованію насъ [2]).

де бытія и, видя издалека сильныхъ, каждому даетъ соотвѣтственныя врачевства. *Другіе же* полагаютъ, что Богъ призираетъ на смиренныхъ, т. е. промышляетъ и всѣми способами печется и помогаетъ, будучи доволенъ смиреніемъ ихъ, а высокоумныхъ и гордыхъ знаетъ только издалека, не помогая имъ и не заступаясь за нихъ, потому что ненавидитъ гордость ихъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Изъ сего видно, что рукою называетъ дѣйствіе наказанія, а десною рукою—дѣйствіе благотворенія; ибо съ наказаніемъ враговъ соединилъ руку, а съ благотвореніемъ Ему—десную руку; почему и въ другихъ мѣстахъ написано: Ты простеръ руку Твою, какъ читалъ *Ѳеодоритъ, Евѳимій* и *Никита* въ Сводѣ.

[1]) *Ѳеодорита:* Я говоритъ, будучи человѣкъ, оскверняемый грѣхами, воздать за благодѣяніе не могу; но Господь- податель оныхъ, вочеловѣчившись и принявъ на Себя мое естество, Самъ уплатитъ долгъ мой. Съ симъ согласны и слова Божественнаго Апостола, говорящаго, что Владыка Христосъ истробилъ рукописаніе постановленій противъ насъ. Согласно съ симъ пишетъ и *Златоустъ.*

[2]) *Златословеснаго:* Прося спасенія потому, что Онъ Богъ милостивый и создатель нашъ, мы должны сдѣлать что-нибудь достойное помилованія и отъ себя: ибо кого помиловать, говоритъ, милую (Рим. 9, 15): потому что милость не просто приходитъ, но и она дѣлаетъ нѣкоторое различіе. Если бы она подавалась просто, то никто не былъ бы наказанъ. Посему станемъ производить достойныя дѣла не только за то, что получаемъ милость, но и за то, что произведены отъ Бога; ибо тому, кто созданъ Богомъ и имѣетъ таковаго Творца и Царя, должно и жизнь вести достойную попеченія Его.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ВОСЬМОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ[1]).

Ст. 1. *Господи, искусилъ мя еси, и позналъ мя еси.* Господи, такъ начинаетъ, Ты испыталъ меня опытомъ и посредствомъ искушенія, не потому чтобы Ты не зналъ меня прежде испытанія сего; ибо какъ могъ не знать меня Ты, Который знаешь все прежде бытія всего: вѣдущій, по выраженію Сусанны, все прежде бытія всего (Дан. 13, 42)? Но Ты испыталъ меня искушеніями для того, чтобы я сдѣлался извѣстнымъ и испытаннымъ и для тѣхъ, которые не знали меня, и такимъ образомъ былъ для нихъ примѣромъ мужества и терпѣнія. Ты же, Господи, въ точности зналъ меня, каковъ я. Или говоритъ, что Ты испыталъ и узналъ меня въ томъ значеніи, что Ты хорошо знаешь меня; почему и Апостолъ, сказывая, что Богъ испытываетъ сердца (Рим. 8. 27), не то показываетъ симъ, что Богъ прежде испытанія не знаетъ сердецъ, нѣтъ не то, но симъ испытаніемъ даетъ понятіе о чистомъ, ясномъ и точномъ знаніи Божіемъ[1]).

Ты позналъ еси сѣданіе мое и востаніе мое. Ты, продолжаетъ, Господи, позналъ меня и когда я сажусь, и когда встаю, т. е. зналъ всю мою жизнь, которая, по словамъ Θеодорита, заключается въ сихъ двухъ состояніяхъ, въ тишинѣ

---

[1]) Въ другихъ спискахъ надпись на семъ псалмѣ такая: въ конецъ, псаломъ Давиду, Захаріинъ, въ разсѣяніи. *Θеодорита:* Сей надписи нѣтъ ни въ еврейской, ни у Семидесяти, ни у другихъ толковниковъ; но кто-то своевольно по своему разумѣнію псалма сего прибавилъ сію надпись. Сей псаломъ содержитъ предсказаніе о царѣ Іосіи, который казнилъ жрецовъ идольскихъ, а любящимъ благочестіе воздалъ великую честь. Здѣсь онъ представляется удивляющимся предвѣдѣнію Божію о немъ: ибо когда Іеровоамъ приносилъ жертвы юницамъ, Богъ въ то время предсказалъ ему, что востанетъ сынъ Давидовъ, по имени Іосія, и предастъ жрецовъ идольскихъ смерти и сожжетъ кости ихъ. А по мнѣнію другихъ, этотъ псаломъ относится къ лицу Захаріи, когда сыны Израилевы находились еще въ плѣну и самъ пророкъ Захарія съ ними. Онъ же означаетъ и призываніе народовъ и пререканіе Христу Спасителю со стороны Израильскаго народа, почему и въ концѣ написано указаніе на время пришествія Его.

[1]) *Златословеснаго:* Что ты говоришь: Богъ узналъ по испытаніи? а до испытанія не зналъ? нѣтъ, вовсе не такъ! но выраженіе: Ты испыталъ, означаетъ самое ясное знаніе, т. е. Ты въ точности знаешь меня. Великаго *Василія:* Искушенія бываютъ двухъ родовъ: или скорби испытываютъ сердца, какъ золото въ горнилѣ, открывая чистоту ихъ посредствомъ терпѣнія, или часто и само благоденствіе въ жизни для многихъ бываетъ вмѣсто искушенія. Ибо равно трудно и сохранить душу свою безъ униженія въ затруднительныхъ обстоятельствахъ и не вознестись въ блистательной жизни до чрезмѣрности. *Θеодорита:* Испытаніе для добродѣтелей есть не только бѣдность и печаль, но и царство и благоденствіе, и какъ въ печальныхъ обстоятельствахъ мы испытываемся, можемъ ли мужественно переносить случившееся, такъ и благоденствіемъ испытываемся и оказываемся или надменными благополучіемъ, или знающими, какого свойства оно.

и движеніи, въ занятіяхъ и бездѣйствіи, въ покоѣ и дѣйствіи[1]).

2. *Ты разумѣлъ еси помышленія моя издалеча.* Поелику выше сказалъ: Господи, Ты испыталъ меня и узналъ меня; то чтобы кто не заключалъ изъ сего, что Богъ тогда только знаетъ людей, когда испытаетъ ихъ, здѣсь царе-пророкъ симъ уясняетъ сказанное имъ и говоритъ, что если Богъ знаетъ сердечныя помышленія людей прежде движенія ихъ въ сердцѣ, или лучше прежде многихъ лѣтъ и родовъ (ибо это значитъ издалека); то какая надобность ему въ испытаніи для узнанія? ибо это вовсе несообразно[2]).

3. *Стезю мою и уже* (мѣру) *мое Ты еси изслѣдовалъ, и вся пути моя провидѣлъ еси.* Ты, говоритъ, Господи, испыталъ всѣ стези и мѣры жизни моей и знаешь весьма хорошо, сколько она идетъ впередъ, сколько еще остается назади, ибо веревка (на греч.) была мѣра земли у египтянъ и персовъ; ибо что у насъ (у Грековъ) стадіи (поприще), то у нихъ была (такъ называемая землемѣрная) веревка[1]). Глаголы же: Ты испыталъ и изслѣдовалъ, въ отношеніи къ Богу означаютъ непогрѣшительное знаніе Божіе. И не только Ты, Господи, знаешь жизнь мою, но и всѣ дѣла какъ добрыя, такъ и худыя. Далѣе не сказалъ: Ты видѣлъ, но предвидѣлъ, и предузналъ ихъ прежде произведенія оныхъ[2]).

4. *Яко нѣсть лести въ языцѣ моемъ: се, Господи, Ты позналъ еси.*

5. *Вся послѣдняя и древняя; Ты создалъ еси мя, и положилъ еси на мнѣ руку Твою.* Ты, Господи, продолжаетъ, позналъ между прочимъ и то, что нѣтъ злонамѣренности въ словахъ моихъ, ни лукавства и кривизны. За симъ говоритъ общѣе: Ты, Господи, знаешь все послѣдующее или будущее, и все прежнее, или прошедшее[3]). т. е. Ты все это знаешь вдругъ и

---

[1]) *Евсевія:* Кто помнитъ слово, въ которомъ говорится: и будешь поучаться въ Божіихъ словахъ, сидя въ дому и идя путемъ, лежа и вставая, и поступаетъ достойно знанія Божія и во время сидѣнія и во время востанія, тотъ можетъ сказать сіи слова: Ты позналъ сѣданіе мое и востаніе мое. А въ высшемъ значеніи сидѣніе есть такое мужество разумной души, по которому она бываетъ не подвижна на зло; востаніе ея есть переходъ... хожденіе отъ чувственныхъ предметовъ къ умственнымъ, такъ какъ сіе сидѣніе имѣющихъ прекрасную твердость и сіе востаніе прекрасно востающихъ къ дѣйствіямъ, т. е. и покой и усердное дѣйствіе становятся извѣстными Богу. *Θеодорита:* Это слова чистой души и здравой совѣсти.

[2]) *Евсевія:* Истинно одному Богу свойственно испытывать тайны человѣческія.

[1]) А какъ стадію составляютъ сто двадцать пять стопъ, то и веревка въ длину заключала такое же количество; и какъ восемь стадій составляютъ одну милю, то и восемь веревокъ составляютъ также милю.

[2]) По словамъ *Θеодорита,* путемъ и стезею называетъ дѣла, а мѣрою (веревкою) правоту оныхъ, по подобію, взятому отъ строителей, равняющихъ стѣны отвѣсомъ, или веревкою.

[3]) Слова *Оригена:* Замѣть почему о среднемъ (между послѣдующими и прежними) умолчано; очевидно потому, что зло находится на рединѣ, которое не существуетъ ни въ началѣ, ни въ концѣ существъ, и котораго Богъ не знаетъ, какъ сказано: не знаю васъ, т. е. тѣмъ познаніемъ, какое относится къ усвоенію.

ничто не можетъ утаиться отъ Твоего знанія; и Ты не только создалъ меня, но и по созданіи держишь и покрываешь меня, такъ что выраженіе: Ты создалъ, означаетъ творчество Божіе, а «положилъ на меня руку Свою», означаетъ Промыслъ Божій[1]).

6. *Удивися разумъ Твой отъ мене* (удивительно знаніе Твое надо мною); *утвердися, не возмогу къ нему* (оно сильно, я изнемогаю въ отношеніи къ нему). Знаніе, продолжаетъ, Тебя, Господи, т. е. мое познаніе Тебя выше меня, какъ изъясняетъ нѣкто, т. е. оно превосходитъ мое разумѣніе и постиженіе, и это показывая яснѣе говоритъ: Твое знаніе сильнѣе объема моего ума и разсужденія, и я изнемогаю въ отношеніи къ познанію сему, чтобы могъ вмѣстить его въ умѣ моемъ. А подъ знаніемъ симъ, по словамъ Златоуста, разумѣетъ знаніе естества и существа Божія; такъ какъ мы понимаемъ только бытіе Бога, а что Богъ, по Своему существу, того не понимаемъ; также знаемъ, что Богъ вездѣсущъ, а какъ Онъ вездѣсущъ, того не знаемъ; знаемъ также, что Онъ благъ и человѣколюбивъ и премудръ и всесиленъ и имѣетъ другія подобныя свойства, а сколько Онъ благъ и премудръ, не знаемъ. Съ сими словами согласно и то, что говоритъ о Премудрости, т. е. о Богѣ, Екклизіастъ: я сказалъ: дай сдѣлаюсь мудрымъ, и она (мудрость) удалилась отъ меня, я сталъ дальше отъ нея, нежели какъ былъ (прежде); глубина глубокая, кто найдетъ дно ея? (Ек. 7, 24); и Павелъ говоритъ подобное: какая глубина богатства и премудрости и вѣдѣнія Божія; и какъ не испытаны судьбы Его; и неизслѣдимы пути Его (Рим. 11, 33)!

Нѣкоторые же вмѣстѣ съ Божественнымъ Златоустомъ понимали сіе иначе: удивительная премудрость Твоя явилась въ созданіи и устройствѣ моемъ, изнемогаю предъ нею, чтобы могъ воспѣть и прославить ее достойно[1]). Но ска-

---

[1]) *Златословеснаго:* Отъ силы предвѣдѣнія перешелъ къ силѣ творческой и опять отъ творческой къ силѣ промышленія. О семъ свидѣтельствуетъ и Павелъ въ отношеніи ко Христу, когда говоритъ, что Имъ создано все (Кол. 1, 16), а сіе означаетъ творчество; потомъ указывая на дѣйствіе промышленія, говоритъ: и все Имъ стоитъ (17); опять выражая творчество говоритъ: чрезъ Котораго и вѣки сотворилъ (Евр. 1, 2). Онъ же показываетъ и Промыслъ словами: держащій всесильнымъ словомъ Своимъ (ст. 3); ибо мы имѣемъ нужду въ Его силѣ не только для появленія нашего на свѣтъ, но и для существованія и пребыванія своего. *Евсевія:* Или слова: Ты возложилъ руку Свою на меня, поставлены вмѣсто: Ты далъ мнѣ благословеніе Свое и сдѣлалъ меня начальствующимъ и исполнилъ божественной силы; такъ какъ то же самое продолжается чрезъ возложеніе рукъ, какъ мы вѣруемъ, на рукополагаемыхъ; и при младенцѣ во чревѣ также находится рука Божія, не только исторгая его, когда онъ рождается, но и оживотворяя и сохраняя его.

[1]) *Григорія* Богослова: Великій Давидъ, которому Богъ явилъ неизвѣстную и тайную премудрость Свою, ясно исповѣдуетъ непостижимость знанія (Его), то называя суды Божіи бездною великою, основанія которой нельзя достать ни мѣрою, ни чувствомъ, то сказывая, что удивительнымъ явилось знаніе (Его) надъ нимъ и надъ составомъ Его, и что оно сильнѣе силы и объема Его. Ибо

жетъ кто-либо: если ты, Давидъ, не знаешь въ точности, что это за Премудрость, то какъ же удивляешься ей? На сіе отвѣтствуетъ, что потому-то конечно удивляюсь Премудрости Божіей, что она непостижима, подобно тому какъ и мы, хотя и не можемъ постигнуть, что такое лучъ и свѣтъ солнца, однакоже по тому самому, что не постигаемъ его, особенно удивляемся ему. За симъ онъ удивляется и другой силѣ Божіей, то есть тому, что Богъ по Своему могуществу и Промыслу вездѣсущъ, исполняетъ всякое мѣсто и, какъ изъясняетъ Златоустъ, находится выше всего.

7. *Камо пойду отъ Духа Твоего? и отъ лица Твоего камо бѣжу?*

8. *Аще взыду на небо, Ты тамо еси; аще сниду во адъ, тамо еси.* Духомъ и лицемъ Божіимъ Давидъ околично называетъ Духа Святаго, а лицемъ Божіимъ—Сына, какъ образъ Отца и начертаніе существа Его; ибо видѣвшій, говоритъ, Меня, видѣлъ Отца (Іоан. 14, 19). И именемъ неба Давидъ указываетъ на высочайшее и первое небо, сотворенное въ началѣ; а адомъ выржаетъ глубочайшее въ землѣ мѣсто. Послѣ сего онъ упоминаетъ и о безднѣ и о днѣ моря, каковыми частями міра Давидъ выразилъ и всякое недоступное непроходное для людей мѣсто[1]).

если, говоритъ, оставивъ все прочее я обращусь къ самому себѣ и стану разсматривать всю человѣческую природу и устройство ея: то я невольно долженъ сказать: что это за смѣшеніе въ насъ? Что за движеніе? Какъ безсмертное срастворено съ смертнымъ? Какъ льюсь я долу и возношусь горе? Какъ одно и то же живое существо смертно и безсмертно? И что за тайна въ природѣ моей? Какъ я измѣряюсь мѣстомъ, а умъ не ограничивается онымъ, но оставаясь въ одномъ и томъ же мѣстѣ обходитъ все? Какъ безтѣлесное заключается въ крови и дыханіи?

[1]) *Златословеснаго:* Видишь ли, какъ благопризнателенъ рабъ? Благодарю, говоритъ, Тебя за то, что Ты Владыка мой непостижимый. И онъ разумѣетъ здѣсь не существо, такъ какъ оно, безъ сомнѣнія, непостижимо, то пропускаетъ сіе. Но говоритъ о вездѣсущіи Божіемъ чрезъ силу и Промыслъ Его и о исполненіи всякаго мѣста; и показываетъ, что и то для него непонятно, что Онъ вездѣсущъ. *Кирилла:* Все исполняешь; всему Ты присущъ, не частно, но всему вообще вдругъ. Далѣе представивъ, что сила Духа проникаетъ все, говоритъ: куда пойду отъ Духа Твоего? Здѣсь пѣснопѣвецъ не могъ бы сказать о Духѣ, что онъ явленіемъ Своимъ проходитъ все, еслибъ былъ онъ рабскій, или тварь; сверхъ того называетъ Его лицемъ и рукою Божіею. Итакъ, кто не видитъ Божественной славы Духа сего, слыша слова: куда пойду отъ Духа Твоего? *Евсевія:* Если мнѣ приключится грѣхъ и будетъ посему надобность въ бѣгствѣ, или удаленіи, то куда мнѣ уйти, чтобы убѣжать? И гдѣ мнѣ быть, когда Ты, Боже, все держишь? *Григорія* Богослова: Итакъ, страшно сіе исполненіе всего, что силы Божіей невозможно избѣжать нигдѣ, хотя бы кто возлетѣлъ на небо, хотя бы вселился въ адъ, хотя бы бѣжалъ на востокъ, хотя бы укрылся во внутренностяхъ моря. Не сказалъ, говоритъ *Златословесный,* куда бы я ни ушелъ, Ты вездѣ слѣдуешь за мною, но: куда бы ни ушелъ, Ты тамъ: тамъ, говоритъ, я Тебя застаю уже. *Григорій* Нисскій думаетъ, что четырмя частями міра, т. е. высотою, которой предѣлъ небо, глубиною, которой конецъ адъ, и утромъ, т. е. востокомъ, и предѣлами моря, т. е. западомъ, изображаются четыре конца честнаго Креста: и небомъ и адомъ обозначаются верхняя и нижняя части Креста, а востокомъ и западомъ указываетъ на двѣ поперечныя части его, какъ онѣ же выражаются и высотою, глубиною, долготою и шириною, о которыхъ упоминаетъ Павелъ въ

9. *Аще возму крилѣ мои рано* (утромъ), *и вселюся въ послѣднихъ* (мѣстахъ) *моря.*

10. *И тамо бо рука Твоя наставитъ мя, и удержитъ мя десница Твоя.* Крылья у Давида составляла дѣйствующая сила ума его: если, говоритъ, я на сихъ крыльяхъ въ мечтательности ума моего понесусь въ морскую бездну, въ надеждѣ не скрываюсь ли отъ Тебя, Господи, тамъ; то и тамъ однакоже Божественная сила Твоя укажетъ мнѣ путь и снова удержитъ меня, т. е. даже и въ бездну я не могу уйти безъ Твоей силы; но она упредитъ меня, она дастъ мнѣ мѣсто для убѣжища, и она же снова неизбѣжно удержитъ. А сказавъ: утромъ, симъ означаетъ то время, когда умъ человѣка особенно бываетъ трезвъ и чистъ. *Бо* —здѣсь сказано излишне. Нѣкоторые же подъ утромъ разумѣли востокъ, а подъ послѣдними моря —западъ. Итакъ, если, говоритъ, на крыльяхъ ума моего понесусь на востокъ, то сила Твоя наставитъ меня, какъ летающаго умомъ; и она же удержитъ, если дойду до запада [1]).

11. *И рѣхъ: еда тма поперетъ мя, и нощь просвѣщеніе въ сладости моей?* Я, продолжаетъ, размышлялъ и сказалъ въ самомъ себѣ, что наконецъ мнѣ можно будетъ скрыться во тьмѣ и что ночь поперетъ меня, т. е. скрыетъ меня; такъ какъ попирающій земную поверхность покрываетъ оную своими ногами; однакоже, сознается, послѣ я познолъ, что и самая ночь и тьма свѣтла въ сладости моей, т. е. предъ Богомъ, ибо сладостію своею онъ называетъ Бога, такъ какъ и одно воспоминаніе о Богѣ онъ называлъ веселіемъ: я помянулъ, говоритъ, Бога и возвеселился (Пс. 76, 4), изъ чего я узналъ, что и самая тьма не можетъ скрыть меня отъ Бога [2]).

посланіи къ Ефесеямъ (3, 18). *Ѳеодорита:* Надобно замѣтить, что по сему ученію, и Богъ и Пресвятый Духъ имѣютъ одно дѣйствіе. Куда пойду отъ Духа Твоего, и отъ лица Твоего куда убѣгу? А у которыхъ лицъ одно дѣйствіе, у тѣхъ, безъ сомнѣнія и одна сила; а у кого одна сила, у тѣхъ и одно естество. Слѣдовательно у Бога и Духа одно естество. Хорошо также и съ небомъ соединилъ выраженіе: Ты тамъ, а съ адомъ: Ты присущъ; ибо на небѣ—въ живущихъ тамъ ангелахъ Онъ почиваетъ, а вездѣ и всему Онъ присущъ и предстоитъ; и въ Немъ, по словамъ Божественнаго Апостола, мы живемъ и движемся и существуемъ.

[1]) *Ѳеодорита:* Здѣсь открываетъ неописанность естества Божія. И пророкъ Іона также испыталъ силу сію: ибо рѣшившись бѣжать отъ Бога всяческихъ, онъ былъ уловленъ и связанъ волнами и ввержевъ въ кита, какъ бы въ темницу и поведенъ въ тотъ городъ, куда былъ посланъ (прежде); и оказалось истиннымъ то, что сказано: если поселюсь и въ бездны моря, то и тамъ рука Твоя укажетъ мнѣ путь и удержитъ меня десница Твоя. А сіи слова имѣютъ сходство съ словами *Амоса:* Не убѣжитъ отъ нихъ бѣжащій и не уцѣлѣетъ отъ нихъ старающійся уцѣлѣть. Если сокроются и въ адѣ, то и оттуда рука Моя исторгнетъ ихъ. И если взойдутъ на небо, то и оттуда свергну ихъ. Если скроются на вершинѣ Кармила, то и тамъ взыщу и оттуда возму ихъ. И если погрузятся отъ очей Моихъ въ глубинахъ морскихъ, то и тамъ повелю дракону, и онъ угрызетъ ихъ (Ам. 9, 1).

[2]) *Григорій* Богословъ (слово 40-е) изъясняя слова: нощь просвѣщеніе въ сладости моей, говоритъ: Какъ мнѣ извѣстенъ двоякій

12. *Яко тма не помрачится* (не будетъ мрачна) *отъ Тебе, и нощь яко день просвѣтится* (будетъ свѣтла), *яко тма ея, тако и свѣтъ ея.* У Тебя, говоритъ, Господи, не будетъ мрачна тма; ибо выраженіе: отъ Тебя (по греч.), другой переводчикъ замѣнилъ выраженіемъ: у Тебя; такъ какъ наша тьма у Тебя не есть тьма, ибо и она свѣтитъ, даже и ночь свѣтла у Тебя, какъ день; и какъ свѣтелъ свѣтъ дневный, такъ свѣтла у Тебя ночная тьма, т. е. и то и другое у Тебя равны и равно свѣтлы [1]). Давидъ говоритъ это съ тѣмъ, чтобы показать, что предъ Богомъ все открыто. Но можно понимать сіи слова и въ другомъ смыслѣ, согласно съ Златословеснымъ: Я, говоритъ, будучи окруженъ тьмою искушеній и скорбей, сказалъ въ самомъ себѣ: неужели возобладаетъ мною тьма сія? потомъ: когда Ты, Господи, только восхотѣлъ, ночь печали и скорби тотчасъ обратилась для меня въ свѣтъ радости и веселія. Согласно съ симъ мы должны изъяснять и прочія слова. А Григорій Богословъ изъяснилъ это иначе. Когда, говоритъ, я наслаждался и предавался роскоши, ночь сластолюбія сего, омрачающая мой умъ, мнѣ казалась свѣтомъ; потому что и ночь и тьма были вокругъ меня окаяннаго, и я не зналъ сего, ибо думалъ, что наслажденіе мое есть просвѣщеніе.

13. *Яко Ты стяжалъ еси утробы моя.* Златословесный говоритъ, что Давидъ подъ внутренностями разумѣетъ всего себя, выражая частію цѣлое. Ты, говоритъ, Господи, стяжалъ меня и сдѣлалъ Своею собственностію, удостоивая Промысла и попеченія Своего, такъ какъ кто пріобрѣтаетъ что-либо, тотъ и заботится о пріобрѣтаемомъ [1]).

огонь, такъ есть и двоякій свѣтъ. Одинъ есть свѣтильникъ ума и направляетъ богоугодныя стопы наши. А другой обманчивъ, пытливъ, противоположенъ истинному свѣту и выдаетъ себя за истинный свѣтъ, чтобъ обольстить наружностію. Это есть тьма и почитается просвѣщеніемъ у растлѣнныхъ сластолюбіемъ. Ибо что говоритъ Давидъ? Ночь была вокругъ меня несчастнаго, и я не зналъ, потому что просвѣщеніемъ почиталъ сласть, т. е. во время моего наслажденія ночь сластолюбія, омрачающая умъ, казалось мнѣ, растлѣнному отъ сласти, просвѣщеніемъ. А *Оригенъ* думаетъ, что ἄρα (такъ) здѣсь употреблено вмѣсто: впрочемъ.

[1]) *Златословеснаго:* Ибо, когда будетъ угодно Богу, то и природа стихійная измѣнится въ противное и столь точно въ противное, какъ въ свое, что какъ будто въ самомъ началѣ такое свойство было дано ей. Ибо если Тебѣ будетъ угодно, то такова будетъ ночь и также данъ будетъ ей свѣтъ, какъ дана тьма. *Өеодорита:* Эта тьма есть тьма для меня; потому что у меня есть различіе между свѣтомъ и тьмою. А для Тебя—умственнаго свѣта и ночь подобна самому свѣтлому дню и свѣтлѣе всякаго полуденнаго свѣта. Посему кто грѣшитъ во тьмѣ и говоритъ, по словамъ *Никиты,* что сказано у *Сихара:* Кто видитъ меня? Тьма вокругъ меня и стѣны скрываютъ и никто не видитъ меня; чего мнѣ бояться? Грѣховъ моихъ Всевышній не вспомнитъ (Сир. 23, 18),— тотъ безчувственъ. Ибо Самъ говоритъ у *Іереміи:* Богъ близкій, а не Богъ далекій. *Еще:* Сдѣлаетъ ли что человѣкъ въ тайнѣ, и Я не увижу ли? развѣ небо и землю не Я наполняю? говоритъ Господь (Іер. 23, 23).

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Если же, какъ изъясняютъ нѣкоторые, внутренности (почки) суть образъ силы вожделѣвательной,

Воспріялъ мя еси (заступалъ меня) *изъ чрева матери моея.* Господи, сказалъ Давидъ въ 70 псалмѣ, отъ чрева матери моей Ты мой покровитель, т. е. отъ самыхъ пеленъ и отъ самаго перваго возраста Ты, Господи, покрывалъ меня.

14. *Исповѣмся Тебѣ, яко страшно удивился еси* (сталъ удивителенъ). Мы удивляемся многому, но не со страхомъ; напримѣръ, удивляемся красотамъ и величинамъ тѣлъ и строеній и хитростямъ и искусствамъ и подобному тому, но не страшимся. Но когда случится наклониться къ глубинѣ моря, тогда мы не только удивляемся просто, но и со страхомъ. Такъ и пророкъ Давидъ, приникнувъ въ неизмѣримую пучину и безмѣрную глубину силы Божіей и мудрости и многоразличнаго строенія Его и изумившись, удивился со страхомъ и трепетомъ оной непостижимости и безмѣрности: и такимъ образомъ обратясь къ своей ничтожности могъ воззвать только сими словами: благодарю Тебя, Господи!

Чудна дѣла Твоя, и душа моя знаетъ зѣло (сіе). Удивительны, восклицаетъ, всѣ дѣла Твои, Господи; почему и душа моя весьма хорошо знаетъ, что поистинѣ чудны они и достойны всякаго удивленія и изумленія [1].

то къ Тебѣ, говоритъ, устремлю вожделѣніе мое, а не къ чему-либо другому враждебному и опасному. Божественнаго *Кирилла:* И почки могутъ быть образомъ внутренняго дѣйствія силы различенія въ умѣ, по которому должно отвергать то, что обыкновенно причиняетъ вредъ, и почитать достожеланнымъ и достойнымъ пріобрѣтенія все полезное, согласно съ сею заповѣдію: все испытывайте; хорошаго держитесь; отъ всякаго вида и зла удерживайтесь. Итакъ, поелику почки суть частицы способныя къ произведенію отдѣленія въ тѣлѣ, ибо очень хорошо они дѣлаютъ лишнее и годное и полезное вносятъ въ природу, то посему прилично принимать почки за различеніе ума. Посему почки святыхъ священны и составляютъ даръ Богу, т. е. различеніе въ умѣ, которое они имѣютъ. Ибо преданные Богу подобни мѣняльщикамъ денегъ и скупымъ, которые никогда не принимаютъ поддѣльной монеты, и весьма вѣрно оцѣниваютъ ту, которая можетъ доставить выгоду. *Никиты:* Это можетъ сказать (т. е. слова: Ты стяжаніемъ своимъ сдѣлалъ внутренности мои) и тотъ, кто ведетъ жизнь безбрачную и предалъ внутренности свои (почки) Богу. Божественнаго *Григорія* Ѳессалонитскаго: Ты стяжаніемъ Своимъ сдѣлалъ почки мои, не только, говоритъ, сдѣлалъ своею всю вожделѣвательную силу души моей, но и то, что возжигаетъ пламень сего вожделѣнія въ тѣлѣ, обратившись къ носящей его (быть можетъ душѣ), чрезъ нее возлетаетъ къ Тебѣ, къ Тебѣ привязывается и къ Тебѣ прилѣпляется: ибо какъ у тѣхъ, которые пристрастны къ чувственнымъ и тлѣннымъ удовольствіямъ, все душевное вожделѣніе истощается въ плоть, почему и они всецѣло становятся плотями, и Духъ Божій не можетъ пребывать въ нихъ; такъ и у тѣхъ, которые возносятъ умъ свой къ Богу и привязали душу свою къ Божественной любви, и плоть преобразуется, нѣкоторымъ образомъ совозносится съ ними и наслаждается съ ними божественнымъ общеніемъ, становясь и сама стяжаніемъ и жилищемъ Божіимъ, не имѣя болѣе въ себѣ скрывавшейся въ ней вражды противъ Бога, и не похотствуя противъ Духа (Добротолюбіе на греч. 960 стр).

[1]) *Златословесно:* Что говорить о Тебѣ, когда и произведенія Твои заключаютъ въ себѣ много удивительнаго! Но скажи пророкъ, если удивительнымъ стало познаніе Его, если оно столь сильно, что ты изнемогаешь предъ нимъ; то какъ опять говоришь: душа моя знаетъ весьма сіе? Такъ; но то было сказано о Немъ, а сіе о дѣлахъ Его. А если и сіе о Немъ; то и такъ можетъ сказать, что онъ знаетъ, что Богъ удивителенъ, что Онъ великъ, что высокъ, но что такое Онъ по существу, и какое величіе Его, сего не знаетъ.

15. *Не утаися кость моя отъ Тебе, юже сотворилъ еси втайнѣ.* Тебѣ, продолжаетъ, Господи, извѣстно и самое строеніе костей моихъ покрытыхъ отъ Тебя, при произведеніи ихъ, плотію, чтобы не были видны. Или можно понимать и иначе. Кость мужа есть жена, какъ бывшая однимъ изъ ребръ Адама. Итакъ, жена, говоритъ, которую Ты, Господи, взялъ изъ ребра Адама втайнѣ, т. е. по наведеніи на Адама изступленія, сія, говорю, жена не утаилась отъ Тебя во время вкушенія плода съ древа познанія въ раю, по изъясненію Исидора Пилусіотскаго [1]).

И составъ мой въ преисподнихъ (мѣстахъ) *земли.* Тебѣ, говоритъ, Господи, извѣстно существо тѣла моего, скрывающееся въ глубинѣ земли и опять разрушающееся по смерти, т. е. Ты, Господи, видишь меня и тогда, когда сгущаюсь и составляюсь въ ложеснахъ матери моей, а равно когда разрѣшаюсь во гробѣ и во чревѣ земли. Или можно понимать и иначе, что Тебѣ, Господи, извѣстно составленіе и устроеніе мое, исткавшееся и образовавшееся во внутренностяхъ матерняго чрева, какъ въ дальнѣйшихъ и тайныхъ мѣстахъ земли [1]).

16. *Несодѣланное мое* (что было не устроенно во мнѣ) *видѣсте очи Твои.* Не устроеннымъ (необдѣланнымъ) Давидъ называетъ здѣсь или необразовавшагося и несовершеннаго человѣческаго младенца, который еще не получилъ въ тайной художественной храминѣ природы, т. е. въ женскихъ ложеснахъ надлежащаго устройства, или такъ называетъ несовершенное движеніе ума. Ты, говоритъ, Господи, зналъ меня, прежде нежели я образовался во чревѣ матери моей; и Ты сверхъ сего знаешь помышленія и движенія ума моего, прежде нежели по-

---

И это незнаніе есть доказательство знанія. Такъ мы не знаемъ и моря, столь оно велико, однакоже потому-то мы и весьма знаемъ. Но если кто скажетъ, что онъ знаетъ величину его, то тотъ-то и не знаетъ его. Посему сознаніе въ неразумѣніи есть доказательство знанія, а свидѣтельство о разумѣніи есть незнаніе.

[1]) *Исидоръ* говоритъ: Что Давидъ произнесъ сіе отъ лица Адама: не утаилась кость моя отъ Тебя, т. е. не скрылось отъ Тебя паденіе жены моей, которую Ты сотворилъ втайнѣ изъ костей моихъ, усыпивъ меня глубокимъ сномъ. Замѣть при семъ, что сіи слова Давида имѣютъ сходство съ словами *Екклезіаста:* Какъ кости во чревѣ носящей (въ немъ) младенца, такъ не уразумѣетъ дѣлъ Божіихъ всѣхъ, какія Онъ сотворитъ (Екк. 11, 5). Посему и *Акила* перевелъ: не сокрылись кости мои отъ Тебя сотворенныя Тобою втайнѣ, что, по изъясненію *Ѳеодорита,* значитъ слѣдующее: ничто, говоритъ, не можетъ утаиться отъ Тебя, устроившаго человѣческое естество въ тайной художественной храминѣ природы.

[1]) Я составился, или по *другому* толковнику, образовался, какъ бы въ преисподнихъ мѣстахъ земли. Къ чему могутъ быть приложены и слѣдующія слова *Златословеснаго:* Всѣ говорятъ одно и то же, что, создавъ меня тщательно, Ты знаешь меня въ точности, знаешь и каждый членъ и возрастъ; почему и Христосъ говорилъ: у васъ же и волосы на головѣ всѣ сочтены. Другой (то есть *Никита*) говоритъ, что тѣ, которые занимались разсматриваніемъ природы животныхъ, говорятъ, что непостижимо измѣненіе крови въ кости, хотя бы прочія плоти и нервы какого бы ни были рода, какимъ бы то ни было образомъ и были понимаемы. Но Тебѣ (только), говоритъ, составъ костей моихъ извѣстенъ.

лучили полное образованіе; ибо Ты знаешь все, по словамъ Сусанны, прежде бытія всего.

И въ книгѣ Твоей вси напишутся. Книгою Божіею называется точное знаніе Божіе; а писаніемъ Божіимъ именуется, по словамъ Златоуста, всегдашнее и непогрѣшительное памятованіе. Итакъ, въ книгу общаго знаніе Божія вписываются, говоритъ, всѣ вообще и праведные и грѣшные, а въ книгу знанія Божія близкаго вписываются только праведники [1]).

Во днехъ созиждутся, и никтоже въ нихъ (въ числѣ ихъ не созидаемый). Вѣрующіе, продолжаетъ, христіане созиждутся свѣтомъ и дѣйствіемъ Святаго Духа въ созиданіе отличное и чистѣйшее, противоположное созданію тѣлесному, ночному и страстному, т. е. возродятся духовно чрезъ святое крещеніе; они-то и пишутся въ книгу Божію, и нѣтъ ни одного изъ сихъ возрождаемыхъ крещеніемъ и вписываемыхъ въ сію книгу, который не усвоялъ бы себя духовно и не направлялся къ добродѣтели. Мы это изъяснили по возможности, основываясь на словахъ Григорія Богослова. А Златоустъ, называя сіе мѣсто неяснымъ и темнымъ, подаетъ только мысль, по переводу другаго толковника, слѣдующую: не образовавшагося и несовершеннаго еще видѣли меня очи Твои, Господи, и видѣли столь точно, какъ видятъ тѣхъ, которые написаны въ книгѣ Твоей, т. е. какъ видятъ въ свое время и совершенно образовавшихся, которые не требуютъ ни одного полнаго совершенства болѣе для состава своего [1]).

---

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Есть нѣкая книга жизни, въ которую вписываются всѣ, очистившіеся по первому рожденію, которое есть тайна ночи, дневнымъ и свѣтлымъ новосозданіемъ, по которому каждый порознь получаетъ отличное и чистѣйшее устроеніе, называемое прилично у Давида дневнымъ и противуположнымъ ночному. И таковые всѣ дни жизни своей провели столь стройно, что ни одинъ изъ нихъ не имѣетъ въ себѣ ничего нелѣпаго. Или по догадкѣ святаго *Епифанія*, Божественный Давидъ книгѣ уподобляетъ ложесна, въ которыхъ созидаются и образуются младенцы. Итакъ и то, говоритъ, что не получило во утробѣ образованія, видѣли очи Твои. А *Варинъ* касательно реченія: Βυβλίον, говоритъ: Βυβλίον различается отъ Βιβλίον первымъ (Βυβλίον) называется неписанная книга (каковое названіе дано антіохійскимъ архіереемъ отъ растенія близъ города Вавла), какъ въ слѣдующемъ мѣстѣ: въ книгѣ (Βυβλίῳ) Твоей всѣ напишутся, а вторымъ (Βιβλίον)— писанная. Впрочемъ касательно реченія Βιβλίον онъ же думаетъ, что оно пишется безразлично, и означаетъ одно и то же, и у аттиковъ пишется чрезъ υ, а у іонійцевъ чрезъ ι.

[1]) Яснѣе же это у *Златословеснаго*: Очи Твои видѣли меня такъ ясно еще до созданія и образованія моего, какъ видѣли его уже достигнувшаго полноты и не требовавшаго уже ни одного дня для совершенства и полноты состава, такъ какъ бы онъ вдругъ, по рожденіи своемъ, сдѣлался по возрасту совершеннымъ и въ Твоихъ книгахъ написаннымъ, т. е. въ твоемъ знаніи и въ твердой памяти. А чтобы ты зналъ, что это истинно, то выслушай изъясненіе *другаго*: Необразовавшагося еще видѣли меня очи Твои вмѣстѣ со всѣми написанными въ книгѣ Твоей, днемъ созидающимися, которымъ нѣтъ надобности ни въ какомъ (т. е. днѣ). Почти такое же изъясненіе и *Θеодоритово* на сіи слова, въ которомъ прибавлено еще, что подъ книгою должно разумѣть всеобъемлющее знаніе (Божіе) и ничего не забывающую память Божію. *Безъименнаго*: Никакого смѣшенія не будетъ въ

17. *Мнѣ же зѣло честни быша друзи Твои, Боже, зѣло утвердишася владычествія ихъ.* Друзья Божіи суть всѣ тѣ, которые приблизились къ Богу посредствомъ добродѣтели и исполненія заповѣдей Божіихъ! вы друзья Мои, говоритъ, ежели исполняете то, что Я заповѣдаю вамъ (Іоан. 15, 14). Но въ числѣ добродѣтелей не маловажно, по Златоусту, и уваженіе къ друзьямъ Божіимъ. А вмѣсто: владычества ихъ, другой перевелъ: племена ихъ, что безъ околичности значитъ: они. Крѣпкими, говоритъ, и сильными сдѣлались въ добродѣтели и непреклонными на зло друзья Божіи [1]). Или подъ владычествами понимай власть, которую получилъ каждый другъ Божій на нечистыхъ духовъ каковыми словами Давидъ неясно указываетъ на Божественныхъ Апостоловъ, или на тѣхъ, которые добродѣтельны и подражаютъ Божественнымъ Апостоламъ.

18. *Изочту ихъ и паче песка* (морскаго) *умножатся.* Это сказывается съ особенною силою: попытаюсь, говоритъ, исчислить друзей Божіихъ: и они окажутся въ количествѣ безпредѣльномъ, потому что ихъ найдется больше, нежели песокъ морскій. Но у Бога не только исчислены они, но и волосы на головѣ ихъ [1]).

Востахъ и еще есмь съ Тобою. Я, прибавляетъ, всталъ, т. е. освободился отъ золъ и искушеній, отъ которыхъ я сдѣлался какъ бы

тотъ день суда между созданными; ибо ни грѣшникъ не найдется въ числѣ праведниковъ, ни праведникъ между грѣшниками; но по непогрѣшительному знанію всѣхъ будетъ раздѣлено Богомъ каждому свое по приличію.

[1]) Посему и *Исидоръ* Пилусіотскій пишетъ: И ты, если хочешь быть другомъ Божіимъ, владычествуй сильно, воздавая справедливость не за дары, или дружбу, но по достоинству; а таковыми словами святый выражаетъ здѣсь начальство и власть. *Григорій* Өессалонитскій подъ владычествами разумѣлъ начальниковъ и первыхъ въ каждомъ званіи святыхъ, какъ-то въ званіи Апостоловъ—первоверховныхъ Петра и Павла или и двѣнадцать, между мучениками—Димитрія, Георгія и Өеодоровъ, между преподобными—Антонія, Савву и Евеимія и т. д. *Другой:* Принимаетъ слова: весьма утвердились владычества ихъ, за весьма, много ихъ у меня было; почему и далѣе говоритъ: сочту ихъ, и песокъ превзойдутъ множествомъ. *Өеодоритъ:* Это должно относить къ царю Іосіи, который, по повѣствованію, удостоилъ священниковъ всякой чести: потому что онъ, безъ сомнѣнія, слышалъ обѣщанія, данныя Богомъ Авразму сими словами: благословлю благословляющихъ тебя. Слова *Кирилла:* Кто можетъ изъ плодовъ узнавать друзей Божіихъ, тотъ весьма почтитъ ихъ: потому что и начальства ихъ, т. е. мысли ихъ о начальствахъ ихъ весьма тверды. *Безъименнаго:* Ты промыслилъ, говоритъ, о мнѣ и провелъ меня; а я въ воздаяніе за сіе чту друзей твоихъ. *Өеодотіона:* Весьма укрѣпились нищіе ихъ, что изъясняетъ *Өеодоритъ* такъ: Ибо тѣ, которые по причинѣ беззаконій нечестивыхъ царей жили въ бѣдности и нищетѣ, удостоились при Іосіи великой чести.

[1]) *Златоуста:* Я ихъ почитаю; но Ты часто умножаешь ихъ паче песка, и не только умножаешь, но и укрѣпляешь; ибо выраженіе: укрѣпились, имѣетъ такое значеніе. И показываетъ сугубое благоденствіе, состоящее и во множествѣ и въ избыткѣ силы. *Өеодорита:* Ибо чрезъ благочестіе Іосіи и тѣ, которые прежде были нечестивы, просвѣтились въ умѣ, пожелали возвращенія и возлюбили жизнь согласную съ закономъ, и бывшіе малочисленными стали безчисленны. Сіе же слово предсказываетъ и о томъ измѣненіи вселенной, которое послѣдовало за вочеловѣченіемъ Бога и Спасителя нашего; ибо тщательные богочтецы въ каждомъ городѣ, въ каждой странѣ безчисленны.

мертвымъ; но, и освободившись, я не забылъ милости и благодѣяній, оказанныхъ мнѣ Тобою, Господи, какъ противное тому дѣлаютъ многіе, во время счастія забывающіе о прежнемъ своемъ несчастіи; но всегда помню и искушенія и благодѣянія[1]), почему и всегда благодарю Тебѣ, исполняя заповѣди Твои и всякую добродѣтель.

19. *Аще избіеши грѣшники, Боже!* Здѣсь не достаетъ: хорошо, чтобы было такъ: хорошо если Ты, Боже, убьешь грѣшниковъ, гдѣ грѣшниками называетъ бѣсовъ и беззаконныхъ людей. Убіеніе (смерть) бѣсовъ состоитъ въ томъ, когда они болѣе не дѣйствуютъ и не причиняютъ зла; а смерть беззаконныхъ людей въ томъ, когда они станутъ отвращаться отъ порока и обращаться къ добродѣтели и не будутъ болѣе грѣшниками. Или смертію послѣднихъ называетъ смерть тѣлесную: для пребывающихъ безъ исправленія и неизлечимыхъ во злѣ лучше умерéть преждевременно, чтобы и другимъ не препятствовали въ стремленіи къ добродѣтели своею злонамѣренностію и своимъ примѣромъ[2]).

Мужіе кровей (кровожадные)! *удалитеся отъ мене.* Удалитесь, говоритъ, отъ меня и бѣгите отъ обращенія со мною, убійцы и кровожадные люди, которые умерщвляете побѣждаемыхъ и уловляемыхъ вами; ибо всѣ таковые человѣкоубійцы принадлежатъ діаволу, какъ убивающіе однихъ дѣломъ, другихъ словомъ и худымъ примѣромъ жизни своей. Впрочемъ, немалы заслуги и въ томъ, когда кто убѣгаетъ сообращенія съ беззаконными людьми[1]).

20. *Яко ревниви есте въ помышленіихъ.* Отойдите, говоритъ, не сообщайтесь со мною вы, которые изъ людей стали убійцами: потому что вы ревнивы, т. е. честолюбивы и любите возмущать спокойствіе и злонамѣренными разсужденіями и, какъ перевелъ другой, худыми совѣтами.

---

[1]) *Златословеснаго*: Немаловажный и этотъ признакъ добродѣтели, когда кто и въ благоденствіи хранитъ добродѣтель, такъ какъ многіе достигнувъ счастія забыли о ней. Но я, говоритъ, не таковъ. Другой, т. е. *Никита,* говоритъ, что почтивъ друзей Твоихъ, Владыко, я надѣюсь, что въ воскресеніе я стану съ ними и съ Тобою. Тогда же и грѣшники погибнутъ; ибо Онъ прибавляетъ: убьешь грѣшниковъ.

[2]) Высшее значеніе, по изъясненію *Никиты,* сихъ словъ можетъ быть таково: Злые и грѣхолюбивые помыслы удаляютъ человѣка отъ Бога, какъ и написано: строптивыя помышленія отлучаютъ отъ Бога (Прем. 1, 3). Но когда Богъ, приклонившись къ молитвѣ, умертвитъ и погубитъ сіи грѣшные и богопротивные помыслы, тогда человѣкъ можетъ встать отъ земной персти грѣха и прибѣгнуть къ Богу; и сіе то значатъ слова: я всталъ, и я еще съ Тобою; какъ былъ и прежде, если конечно убьешь грѣшниковъ.

[1]) По словамъ *Евсевія,* сіи слова имѣютъ связь съ предыдущими: ибо кто сказалъ прежде, что друзья Божіи для него любезны и драгоцѣнны, тотъ отрекается и прогоняетъ отъ себя прочь грѣшниковъ. Слова *Θеодорита:* Любящимъ добрыхъ людей свойственно отвращаться отъ тѣхъ, которые противныхъ свойствъ. Потому-то и говоритъ, что когда Ты, человѣколюбецъ, убиваешь грѣшниковъ, то тѣмъ паче стану отвращаться отъ сообщенія съ ними я, зная ихъ духъ: потому что они не слушаютъ хорошихъ совѣтовъ, но по развращенію сердца отвергаютъ оное.

Пріимутъ въ суету грады Твоя (во владѣніе). Выше упомянутые, продолжаетъ,беззаконные люди напрасно будутъ обитать въ городахъ Твоихъ, Господи; такъ какъ всякій городъ и вся земля принадлежитъ Господу; ибо Господня земля и что наполняетъ ее (Псал. 23, 1). Почему же таковые будутъ обитать въ нихъ напрасно? потому что они пребудутъ безплодны для добродѣтели, и не получатъ, по словамъ Ѳеодорита, отъ закона никакой пользы [1]).

21. *Не ненавидящія ли Тя, Господи, возненавидѣхъ, и о вразѣхъ Твоихъ истаяхъ?*

22 *Совершенною ненавистію возненавидѣхъ я, во враги быша ми.* Сказавъ выше о друзьяхъ Божіихъ: мнѣ же весьма почтенны были други Твои, Боже, Давидъ теперь говоритъ здѣсь противное тому о врагахъ Божіихъ, что я, Господи, ненавидѣлъ тѣхъ, которые ненавидятъ Тебя, и какъ уваженіе къ друзьямъ Божіимъ у него было чрезмѣрное: ибо весьма, говоритъ, почтенны были; такъ и ненависть ко врагамъ Божіимъ равномѣрно въ немъ была сильна, потому что отъ гнѣва, которымъ противъ нихъ кипѣлъ, онъ истаевалъ [1]). т. е. сгоралъ.

23. *Искуси мя, Боже, и увѣждь сердце мое.* Какъ Давидъ говоритъ сіе, послѣ того, какъ въ началѣ псалма сего сказалъ: Господи! Ты испыталъ и узналъ меня? На сіе отвѣтствуетъ желаніе быть испытаннымъ отъ Бога еще различными искушеніями для больша-

[1]) *Другой* говоритъ: Напрасно вознеслись соперники твои; почему и *Златословесный* разсуждаетъ: Давидъ потому убѣгаетъ тщательно отъ злыхъ, что они вознеслись противъ славы Божіей, что противорѣчатъ и противоборствуютъ Ему и злословятъ Его, и что они напрасно жили въ городахъ. А *Карпаѳійскій* нѣкто (быть можетъ Іоаннъ Карпаѳ.), котораго слова приводятся въ сводѣ *Никиты,* говоритъ: Таковы и еретики: они для спора и напрасно принимаютъ Божіи города, т. е. изъясняютъ писанія. Но когда они гонятъ насъ изъ одного города, т. е. изреченія, мы прибѣгаемъ къ другому, ибо чрезъ сравнительное разсматриваніе сихъ изреченій открывается искомое (понятіе о предметѣ спорномъ). Ибо не успѣемъ исполнить писаніе, какъ Господь пріидетъ и уяснитъ намъ предъ Своимъ свѣтомъ истину.

[1]) Слова неизвѣстнаго у *Никиты:* Тотъ ненавидитъ мысленныхъ враговъ совершенною ненавистію,кто ни движеніемъ, ни дѣйствіемъ, ни мыслію не грѣшитъ, что означаетъ величайшее и крайнее безстрастіе. А враги Господа суть нечистые духи и идолослужители, еретики и беззаконные люди. Слова блаж: *Августина:* Совершенная ненависть бываетъ тогда, когда кто ненавидитъ зло и любитъ природу и кто, ненавидя зло, не питаетъ ненависти къ природѣ, т. е. человѣческой, производящей зло, и наоборотъ, любя природу, или человѣка, не любитъ вмѣстѣ съ нимъ и зла его, но любитъ одну только природу и ненавидитъ одно только зло. Съ симъ согласно сказалъ и *Златоустъ:* Что же? Неужели не должно ненавидѣть враговъ, хотя бы они и были еллины? Должно ненавидѣть, но не ихъ, а ученіе ихъ, не человѣка, а злыя дѣла, и превратныя мысли ихъ. Человѣкъ есть твореніе Божіе; а заблужденіе есть дѣло діавольское: посему не смѣшивай Божіе съ діавольскимъ (Бесѣда 33, на 1 Кор). *Ѳеодорита:* Я привязанъ къ Твоей любви, Владыко; потому-то и люблю и почитаю истинныхъ служителей Твоихъ; а ненавидящихъ Тебя не только ненавижу, но и огорчаюсь противъ нихъ и истаеваю отъ нихъ. Ибо я ненавижу ихъ, какъ законопреступниковъ, а сожалѣю о нихъ, какъ о людяхъ и, по естественной сострадательности къ нимъ, вынуждаюсь оплакивать ихъ, а по причинѣ великаго развращенія ихъ я опять гнушаюсь ими.

го удостовѣренія тѣхъ, которые не знали добродѣтели его терпѣнія, дабы узнавъ сіе они, по силѣ, подражали ему.

Истяжи мя и разумѣй стези моя.

24. *И виждь, аще путь беззаконія во мнѣ, и настави мя на путь вѣченъ.* Сказанное выше Давидъ повторяетъ и здѣсь. Или сказываетъ слова сіи Богу, желая, чтобы Онъ испыталъ его вновь для тѣхъ, которые обижали его, т. е. чтобы увѣрилъ ихъ многими испытаніями отъ Бога въ томъ, что онъ вовсе не обижалъ ихъ. Или хочетъ подвергнуться испытанію для того, чтобы въ случаѣ несовершенной чистоты его отъ грѣха, чрезъ испытаніе открылось сіе, и такимъ образомъ онъ могъ исправить себя въ томъ заблужденіи, что онъ, не будучи чистъ, думаетъ, что онъ чистъ [1]).

[1]) Слова *Өеодорита:* Молю, говоритъ, Тебя—единственнаго Врача душъ: изъвѣдай мою жизнь тщательно и испытай движенія и стремленія ума моего; и если что найдется въ нихъ противное Твоимъ законамъ, прошу уврачеванія сему Твоею мудростію и наставленія въ шествіи вѣчномъ. Сіе пополняетъ *Златоустъ* такъ: Каковъ это путь вѣчный? Тотъ, который ведетъ къ небу, и которому нѣтъ конца. Какъ все прочее временно и оканчивается настоящею жизнію; а блага, зависящія отъ сего пути не однодневны и не временны; такова и добродѣтель; она приноситъ непрерывные плоды. Какъ же можно быть наставлену на сей, не имѣющій конца, путь? Получивъ отъ Бога помощь и присовокупляя возможное и отъ себя.

ПСАЛОМЪ СТО ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТЫЙ.

ВЪ КОНЕЦЪ, ПСАЛОМЪ ДАВИДУ [1]).

Ст. 1. *Изми мя, Господи, отъ человѣка лукава* (безпокойнаго), *и отъ мужа неправедна избави мя.* Освободи меня, Господи, такъ начинаетъ, отъ человѣка лукаваго, или злодѣя; гдѣ злымъ называется безпокойный, потому что зло причиняетъ безпокойства и утомленіе производившему, или усвоившему его себѣ; почему и Соломонъ сказалъ: если ты золъ, одинъ почерпнешь себѣ зло (Прич. 9, 12). За симъ открываетъ, кого онъ именуетъ злымъ, именно неправеднаго и беззаконнаго человѣка. Какъ отъ таковаго (злаго и неправеднаго человѣка) никто не можетъ легко укрыться самъ собою, то посему Давидъ проситъ помощи у Бога, дабы при Божественной сей помо-

[1]) *Өеодоритъ* думаетъ, что Давидъ сочинилъ сей псаломъ во время гоненій на него отъ Саула; почему и проситъ Бога объ освобожденіи его отъ него. Но и человѣческая природа симъ псалмомъ проситъ Бога о защищеніи ея отъ мысленныхъ враговъ ея—бѣсовъ и обращеніи неправды причинявшихъ ей зло на главу ихъ.

*

щи, какъ говоритъ Златоустъ, освободиться отъ него. Смотри при семъ и въ 42-мъ псалмѣ изъясненіе словъ: отъ человѣка неправеднаго и льстиваго избавь меня. Итакъ, поелику въ предыдущемъ псалмѣ Давидъ сказалъ: мужи кровей, удалитесь отъ меня, а равно и въ 6-мъ псалмѣ: отступите отъ меня всѣ дѣлатели беззаконія; иначе Давидъ сими словами показалъ, что онъ отвращается и убѣгаетъ злыхъ и неправедныхъ людей самъ собою: то посему теперь проситъ Бога о содѣйствіи ему въ совершенномъ отвращеніи отъ таковыхъ людей; такъ какъ нужно, чтобы человѣкъ не былъ въ бездѣйствіи, но прежде самъ дѣлалъ то добро, которое зависитъ отъ него, а потомъ просилъ Бога о содѣйствіи ему; хотя и сіе со стороны его добро онъ производитъ при помощи Божіей, какъ сказано: безъ Меня не можете дѣлать ничего (Іоан. 15, 5). Потому что и Богъ не содѣйствуетъ тебѣ, человѣкъ, когда ты нерадишь и не стараешься дѣлать добро, ни наоборотъ, ты не можешь совершить ничего добраго своимъ стараніемъ, если Богъ не поможетъ тебѣ [1]).

2. *Иже помыслиша неправду въ сердцѣ; весь день ополчаху брани.* Сіи, продолжаетъ, лукавые и неправедные люди замыслили неправедныя, беззаконныя и вредныя въ сердцѣ своемъ дѣла, и весь день, т. е. всю жизнь свою готовились произвесть брани и возмущенія, дѣйствуя то противъ братьевъ, то противъ другихъ: потому что чрезмѣрная испорченность ихъ не позволяетъ имъ успокоиться, но побуждаетъ ихъ иногда тайно, хитро и коварно воставать на братьевъ своихъ, а иногда противоборствовать имъ и явно. А бранію называется и хитрость, или злоумышленіе и всякое другое смущеніе и взаимное причиненіе другъ другу вреда дѣломъ, или словомъ, или помышленіемъ, по словамъ Златоуста [1]).

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* Гдѣ теперь вопрошающіе: длячего это звѣри? для чего змѣи? Ибо вотъ и человѣкъ хотя есть животное, но еще большую лютость показываетъ въ себѣ, не по природѣ, а по расположенности. Потому-то пророкъ болѣе проситъ Бога о избавленіи его отъ него и призываетъ Его на помощь противъ сего; такъ какъ тотъ звѣрь оказывается тѣмъ, что есть, а человѣкъ съ намѣреніемъ дѣлаетъ зло и, многими личинами прикрываясь, онъ тѣмъ ужаснѣе и часто, нося на себѣ овечью кожу, внутри себя скрываетъ волка. Въ таковыхъ часто скрывается и такимъ образомъ пускаетъ стрѣлы и діаволъ. Ибо много вездѣ злоумышленій со стороны злаго человѣка, свирѣпаго діавола и неспоснаго искушенія. Потому мы и въ молитвѣ говоримъ: не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго. Здѣсь лукаваго называетъ человѣкомъ, а когда говорится о діаволѣ, то просто называетъ его лукавымъ, потому что онъ сдѣлался отцемъ зла, и преимущественно называется злымъ. А неправеднымъ именуетъ не просто неправеднаго касательно денегъ, но и вообще въ отношеніи ко всему.

[1]) Слова *тогожe* Златаго Святителя: А что наиболѣе составляетъ злокачественность ихъ, это то, что они не только хитры, но злы и готовы къ возстаніямъ и бранямъ, но и во всю жизнь ведутъ брань, притомъ тогда, какъ если бы только хотѣли вести брань, могли бы имѣть другое въ предметѣ; ибо надлежало противостоять грѣхамъ и ополчаться противъ діавола. Но они въ ближнихъ своихъ пускаютъ стрѣлы, и, что ужаснѣе, не бывъ увлече-

3. *Изостриша языкъ свой, яко змiинъ, ядъ аспидовъ подъ устнами ихъ.* [1]). Сiи, говоритъ, злые и неправедные люди изострили языкъ свой для того, чтобы испустить тлетворный ядъ хитрыхъ и вредныхъ словъ своихъ и подъ губами у нихъ, т. е. въ устахъ ихъ находится злонамѣренное и душевредное слово, которое уподобляется яду аспида, потому что повреждаетъ и погубляетъ невинныхъ. Видишь ли, возлюбленный, какъ злокачественность превратила такихъ людей въ звѣрей, аспидовъ и змѣй, не измѣнивъ природы ихъ, но превративъ расположенность ихъ, по словамъ Златоуста, въ безчеловѣчiе и жестокость [2]).

ны къ тому нечаянно, но съ предварительнымъ разсужденiемъ о семъ; ибо умыслили, значитъ: съ старанiемъ, со всею, охотою (умыслили). *Θеодорита:* Ибо не только предавались злымъ помысламъ, но и приложили дѣла къ помышленiямъ.

[1]) У *Златоуста* написано: Ядъ же аспидовъ подъ губами ихъ всегда. Ибо находящееся здѣсь пресѣченiе (*διάψαλμα*) означаетъ: всегда. И о семъ пресѣченiи можешь прочитать въ первомъ томѣ 7-ю главу предисловiя.

[2]) Слова *Евсевiя:* Они готовы къ обману, подобно оному змiю, обманувшему нѣкогда въ раю жену, ибо и онъ приступалъ къ женѣ съ притворнымъ видомъ дружества, представляясь заботящимся и старающимся о ней, но въ словахъ своихъ скрывалъ смертоносный ядъ преступленiя. Таковы, по моему мнѣнiю, и безбожные еретики и тѣ, которые мудростiю мiра сего вооружаются на брань и изощряютъ языкъ свой, скрывая въ то же время подъ губами своими ядъ аспидовъ, т. е. нѣкiихъ злыхъ силъ. *Θеодорита:* Ибо Саулъ посредствомъ хитрости часто старался истребить его и многократно поклявшись и употребивъ дружескiя слова, преступалъ клятвы свои. Сiю-то тайную вражду и скрытную хитрость прилично уподобилъ яду пресмыкающихся звѣрей.

4. *Сохрани мя, Господи, изъ руки грѣшничи, отъ человѣкъ неправедныхъ изми мя.* Опять и здѣсь Давидъ повторяетъ то, что сказалъ выше, чтобы распространить и усилить прошенiе свое. Грѣшный же и неправедный въ семъ мѣстѣ есть всякiй человѣкъ, согрѣшающiй какимъ бы то ни было способомъ; также тотъ, кто обижаетъ себя, или другаго; ибо таковый неправедникъ обижаетъ самаго себя постоянно и всегда всякимъ, производимымъ имъ грѣхомъ, другаго не обижаетъ постоянно и всегда всякимъ чинимымъ имъ грѣхомъ (такъ, напримѣръ, убивающiй самаго себя не обижаетъ другаго). Но писанiе часто называетъ какъ вообще всякую добродѣтель правдою, такъ напротивъ того всѣ злыя дѣла именуетъ неправдою [1]).

Иже помыслиша запяти стопы моя.

5. *Скрыша гордiи сѣть мнѣ, и ужы* (веревками) *препяша* (растянули) *сѣть ногама моима.*

6. *При стези соблазны положиша ми.* Вышеупомянутые, продолжаетъ, злые и неправедные люди старались воспрепятствовать богоугодному и законному теченiю жизни и дѣятельности моей въ обществѣ, гдѣ членъ той излишне употребленъ по обыкновенiю еврейскаго языка; и слова сiи взяты съ примѣра тѣхъ, которые вставляютъ

[1]) *Θеодорита:* Молитва приличная праведнику! Ибо онъ проситъ не погибели врагу, но спасенiя себя.

ногу свою подъ ноги бѣгущихъ предъ нимъ, чтобы симъ подвергнуть ихъ долу и воспрепятствовать бѣгу ихъ. А гордые суть всѣ беззаконные, такъ какъ они по гордости пренебрегаютъ законъ Божій, какъ сказано и въ другомъ мѣстѣ, что гордые преступали законъ до крайности (Псал. 118, 51). Итакъ, они-то, говоритъ, скрыли для ногъ моихъ сѣти и тенета, т. е. тайныя злоумышленія для уловленія меня. Притомъ положили при стези претковенія, иначе близъ и среди самой дороги, по которой я ходилъ, чтобы я, идя по ней неосторожно, нечаянно упалъ чрезъ нихъ. Давидъ различными подобіями сѣтей, веревокъ и преткновеній, распространяетъ слово объ умыслахъ враговъ своихъ, и говоритъ, что все это скрыли они и положили на пути, чтобы изобразить стараніе и изобрѣтательность многосплетенныхъ злоухищреній ихъ [1].

7. *Рѣхъ Господеви: Богъ мой еси Ты; внуши, Господи, гласъ моленія моего.* Сіи, прибавляетъ, враги мои умыслили противъ меня это: но я, находясь среди таковыхъ опасностей, призывалъ только Тебя, Боже, и говорилъ: Ты мой Богъ, не презри творенія Твоего, но услышь моленіе мое и избавь меня отъ всего того [1]).

8. *Господи, Господи! сило спасенія моего! Осѣнилъ еси надъ главою моею въ день брани.* Господи, Господи, говоритъ, Ты сила, спасающая меня; Ты покрывалъ меня, когда я находился въ борьбѣ, т. е. хранилъ меня и поставилъ меня въ безопасности, не только отъ уязвленія меня мечемъ или стрѣлою, но даже и отъ самыхъ солнечныхъ лучей, докучавшихъ мнѣ жженіемъ своимъ (ибо

---

[1]) *Златословеснаго:* Ничто не можетъ быть несправедливѣе питающихъ въ себѣ злобу, которые прежде другихъ вредятъ своимъ душамъ. Ибо когда они бываютъ причиною соблазна; когда бываютъ виновниками поношенія славы Божіей у безумныхъ; когда, получивъ душу и тѣло отъ человѣколюбиваго Бога, нерадятъ о воздаяніяхъ, но, наслаждаясь толикою красотою міра и такимъ благомъ, воздаютъ Благодѣтелю противными дѣйствіями: то что можетъ быть несправедливѣе ихъ? что неблагодарнѣе? и, что еще важнѣе и сильнѣе показываетъ чрезмѣрность ихъ злонравія, они стараются дѣлать зло другимъ. Умыслили, говоритъ, положить препону стопамъ моимъ. А если умыселъ ихъ не приведенъ въ дѣйствіе, то это строеніе человѣколюбія Божія. Онъ разсѣкъ злые ихъ умыслы. Хочешь ли знать, какъ и діаволъ полагаетъ такія же петли (веревки)? Смотри, что случилось съ Іовомъ. Что могло быть обширнѣе ихъ? Что длиннѣе? Что ближе когда онъ устроилъ сѣть не чрезъ родственниковъ только и друзей и жену, но и чрезъ самое тѣло его? *Θеодорита:* Гордымъ называетъ самаго Саула, сѣтію и вервіями и преткновеніями различные умыслы, слова и скрытныя дѣйствія. А это сказано несобственными словами, взятыми отъ подобія ловцевъ, разставляющихъ силки и петли для ногъ и сѣти.

[1]) *Златословеснаго:* Это означаетъ благодарную душу, свойство любомудраго—не прибѣгать къ человѣческой помощи, ни къ мѣрамъ смертнымъ; но взирать на небо и призывать вездѣсущаго; не печалиться и не смущаться. *Евсевія:* У иныхъ богъ—чрево, а у другихъ—богатство и что питаетъ страсть сребролюбія. Ибо чѣмъ кто побѣждается, тому и порабощается. А я имѣю у себя Богомъ Тебя единаго истиннаго Бога, и я Твой; почему къ Тебѣ и прибѣгаю и Тебѣ молюсь. *Θеодорита:* А я презрѣвъ все человѣческое, посвятилъ себя Тебѣ и знаю Тебя Господа и Бога и отъ Тебя ожидаю помощи.

это, по Златоусту; выразилъ глаголомъ: осѣнилъ). Давидъ здѣсь съ благодарностію исповѣдуетъ прежде оказанныя ему Богомъ благодѣянія, чтобы сею признательностію еще болѣе привлечь къ себѣ защиту и помощь Божію[1].

9. *Не предаждь мене, Господи, отъ желанія моего* (за похотствованіе мое) *грѣшнику!* Не попусти, говоритъ, Господи, мнѣ быть предану грѣшнику бѣсу за злое мое вожделѣніе: ибо и мнѣ, какъ человѣку, случается имѣть иногда злое вожделѣніе. Но по сей причинѣ прошу Тебя не осудить меня и не ввергнуть въ руки демона. Грѣшникъ также есть и беззаконный человѣкъ[2].

Помыслиша на мя; не остави мене, да не когда вознесутся. Враги, говоритъ, мои чувственные и мысленные составили противъ меня умыслы и хитрости; почему прошу Тебя, Господи, не попусти мнѣ быть побѣжденнымъ отъ нихъ, чтобы чрезъ сіе оставленіе меня они не возгордились и не ожесточились еще болѣе, хвалясь своею побѣдою надо мною.

10. *Глава окруженія ихъ, трудъ устенъ ихъ покрыетъ я.* Окруженіемъ Давидъ называетъ здѣсь сѣть и навѣтъ (или судъ и превратные совѣты). Глава, говоритъ, навѣта противъ меня враговъ моихъ, на которую они особенно надѣются, сія, говорю, глава, по словамъ Златоуста, покрыетъ и истребитъ ихъ самихъ. Ее же онъ назвалъ и трудомъ устъ ихъ; потому что они много трудились въ размышленіи и въ частныхъ разговорахъ о ней; и потому что съ великимъ трудомъ изобрѣли ее. Посредствомъ, говоритъ, того зла, которымъ надѣялись погубить меня, они сами себя погубили. Или

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* Смотри, какая любовь въ говорящемъ и самымъ повтореніемъ (Господи, Господи) и прибавленіемъ: спасенія моего, показываетъ великую расположенность; а именемъ осѣненія указываетъ на скорость помощи, говоря какъ бы такъ: довольно для тебя только явиться, и все кончится. *Другой* говоритъ, что слова: «Ты осѣнилъ» употреблены вмѣсто: я имѣлъ поборствовавшую мнѣ Твою руку, которая покрывала главу мою, чтобъ она не была уязвлена пускаемыми въ меня стрѣлами. *Ѳеодорита:* И это я узналъ изъ опыта: ибо когда я вступилъ въ единоборство съ Голіаѳомъ и когда ополчался противъ иноплеменниковъ, Ты оградилъ меня кругомъ Своею помощію, какъ щитомъ.

[2]) Въ переводѣ *Симмаха:* Не дай, Господи, вожделѣній беззаконнаго, т. е. по изъясненію *Златоуста,* не попусти ему исполнить желаемое имъ противъ меня. Другой же, т. е. *Никита,* выраженіе: отъ вожделѣнія моего, изъясняетъ такъ: я желаю, говоритъ, спасенія. Итакъ, не оставь меня, чтобы я, уклонившись отъ него, не предался сатанѣ. Или и такъ: мое, говоритъ, желаніе не отпасть, а у грѣшниковъ противное тому. Посему молю Тебя, не отними отъ моего желанія и не предай имъ; а это можетъ случиться тогда, когда Ты оставишь меня. Къ сему можемъ присоединить изъ *Златоуста* слѣдующее: Не сказалъ: чего онъ желаетъ, но: отъ желанія моего, т. е. не дай ни малости изъ того, чего онъ желаетъ. Ибо таковы злые: они съ великимъ желаніемъ составляютъ противъ ближняго умыселъ. *Безъименнаго:* И Писаніе называетъ ихъ несчастными: горе, говоритъ, веселящимся о злѣ и радующимся о развращеніи зломъ (Прит. 2, 14). Ибо есть столь развращенные, что чужія бѣдствія почитаютъ утѣшеніемъ своимъ въ несчастіяхъ.

трудомъ устъ назвалъ злой умыселъ и хитрый совѣтъ; потому что онъ пагубенъ, по словамъ Златословеснаго, и гибеленъ для самаго виновника его [1]).

11. *Падутъ на нихъ углiя огненная.* На грѣшниковъ, продолжаетъ, враговъ моихъ падутъ не просто угли, но вмѣстѣ съ огнемъ, т. е. падутъ на нихъ угли весьма разгорѣвшiеся и съ великимъ жаромъ. А подъ сими углями ты долженъ разумѣть наказанiе отъ Бога, которое подобно горящимъ углямъ попаляетъ и мучитъ грѣшниковъ. Это есть пророчество Давидово о врагахъ его, поелику огнь посланный отъ Бога съ неба многократно падалъ на многихъ грѣшниковъ и сожигалъ ихъ, а особенно на содомлянъ.

Низложиши я въ страстехъ (злостраданiями), *и не постоятъ.* Ты, прибавляетъ, Господи, низложишь грѣшниковъ посредствомъ наказанiй и злостраданiй, которыя столько изнурятъ ихъ, что они не въ состоянiи будутъ вовсе переносить изнуренiя сего; но при первомъ пораженiи или ударѣ низринутся въ погибель чрезмѣрнымъ дѣйствiемъ наказанiй [1]).

12. *Мужъ языченъ* (злоязычный) *не исправится на земли* (не будетъ благоуспѣшенъ). Человѣкъ, говоритъ, злоязычный, т. е. невоздержный въ языкѣ, болтливый и безразсудный, или любящiй распри и ссоры не будетъ благоуспѣшенъ въ дѣлахъ своихъ на землѣ, но падетъ и погибнетъ и душею и тѣломъ [2]).

Мужа неправедна злая уловятъ (увлекутъ) *во истлѣнiе.* И другой премудрый сказалъ: безза-

---

[1]) Слова *тогоже* Златаго Святителя: Братья Iосифа, хотѣвшiе сдѣлать его рабомъ и погубить, сами подверглись, какъ того заслуживали, рабству и смерти. Авессаломъ по своему неограниченному честолюбiю хотѣвшiй погубить отца, самъ уловленъ онымъ. По другому изъяснителю, то есть *Никиты,* сiи слова изъясняются болѣе въ нравственномъ значенiи такъ: Богъ повелѣлъ всегда наблюдать за главою змѣя; а глава и какъ бы начало грѣховъ есть помыслъ и грѣховный прилогъ. Итакъ, сначала плотолюбивый и любострастный помыслъ, внушенный душѣ врагомъ, провзращаетъ и собираетъ около себя много другихъ гнусныхъ помысловъ. Итакъ, первую мысль и набѣгъ злыхъ помысловъ мы здѣсь почитаемъ главою. Посему когда первое появленiе злаго помысла будетъ нами отринуто и не принято въ сердцѣ, то оно покроетъ и уничтожитъ всѣ прочiе помыслы, возникающiе вслѣдъ за онымъ прилогомъ; и трудъ, который приняли на себя бѣсы, чтобы сѣять въ сердцѣ нашемъ сiи навѣты, обратится противъ нихъ, не причинивъ намъ никакого вреда. *Θеодорита:* Отъ своихъ же, говоритъ, злоухищренiй да падутъ и, что устрояли противъ меня, сами да понесутъ, и составляемое для меня огорченiе да покроетъ всецѣло производителей онаго. И самъ дiаволъ, имѣющiй вокругъ себя злыя полчища бѣсовъ, есть также глава злобы ихъ.

[1]) *Другой* переводитъ: Низвергнешь ихъ въ бездны, и не устоятъ. *Θеодорита:* А это случилось съ Сауломъ на брани съ иноплеменниками. Ибо чрезъ заколенiе себя онъ кончилъ жизнь.

[2]) *Златоуста:* Давидъ симъ показываетъ, что зло само собою можетъ погубить питающихъ его въ себѣ. Ибо случается, что злоязычнаго еще на землѣ постигаетъ зло его. Таковъ и клеветникъ; онъ всѣмъ врагъ, несносный, тягостный, нестерпимый, какъ напротивъ того великодушный и кроткiй и умѣющiй молчать, твердъ, постоянен и всѣмъ прiятенъ.

конія мужа уловляютъ (Прит. 5, 22). Поелику же часто уловляетъ на подобіе добычи, во спасеніе и въ пользу души, какъ уловлена словами Господа Самарянка и апостолами уловлены народы, то посему Давидъ присовокупилъ здѣсь: въ погибель, что неправеднаго мужа увлечетъ зло въ погибель его, по словамъ Златоуста. И то и другое, т. е. и вышесказанное и настоящее изреченія Давидовы поучительны и назидательны [1]).

13. *Познахъ, яко сотворитъ Господь судъ нищимъ и местъ убогимъ* (за бѣдныхъ). Хотя мщеніе Божіе часто медлитъ постигать за угнетаемыхъ и притѣсняемыхъ, которыхъ здѣсь называетъ нищими и бѣдными, но хорошо говоритъ: я знаю; что Господь произведетъ непремѣнно судъ и отмщеніе за нихъ въ настоящей ли то жизни, или въ будущей. А цѣлію сихъ словъ Давидъ имѣетъ то, чтобы съ одной стороны обижаемымъ подать утѣшеніе, а съ другой устрашить и вразумить обижающихъ ихъ, какъ изъясняетъ Златоустъ [1]).

14. *Обаче праведніи исповѣдятся имени Твоему.* Хотя, говоритъ, произведеніе суда Богомъ въ пользу праведниковъ и медлитъ, но праведники не будутъ соблазняться сею медленностію; но будутъ благодарить Тебя, Боже, зная, что все это Ты производишь съ расчетливостію, премудростію и на пользу.

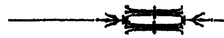
И вселятся правіи съ лицемъ Твоимъ. Правыми Давидъ называетъ здѣсь вышесказанныхъ праведниковъ. Праведники, говоритъ, будутъ жить вмѣстѣ съ Тобою, Господи, т. е. вмѣстѣ съ воспоми-

[1]) Тотъ же *Златоустъ* говоритъ: Смотри опять, какъ злоба въ состояніи сама погубить питающихъ ее: ибо онъ погубляется своимъ злонравіемъ, какъ своимъ недугомъ; потому что злонравіе можетъ и само безъ всякаго посторонняго наказанія погубить душу, исполненную онымъ. Но почему употребилъ выраженіе ловли? Чтобы ты видѣлъ неизбѣжность оной; чтобы ты, не смотря на то, что дѣлая неправду, теперь еще не попадаешься, ты не надѣялся на сіе. Ибо такова ловля не всегда бываетъ удачна и не вдругъ; но хотя и не уловляются дикія и преслѣдуемыя животныя, все-таки они не безопасны. Такъ и душа пусть не полагается на сіе, что, поступая неправедно, она еще не уловляется; такъ какъ будетъ нѣкогда поймана. Если хочешь быть внѣ опасности, то перестань дѣлать это, и ты будешь въ большой безопасности. Почему же не постигаетъ наказаніе за зло вдругъ вслѣдъ за нимъ? По человѣколюбію Владыки: если бы Онъ хотѣлъ вдругъ подвергать каждаго грѣшника наказанію, то преждевременно большая часть людей была бы похищена.

[1]) Онъ прибавляетъ: Чтобы ни первые (обижаемые) въ скорби не изнемогали, ни вторые чрезъ отсрочку не сдѣлались болѣе нерадивыми. Ибо отсрочка ведетъ къ покаянію; а упорнаго тѣмъ сильнѣйшему часто предаетъ наказанію, и весьма справедливо: потому что имѣя столько опытовъ благости, онъ не сдѣлался лучшимъ. Ибо помысли, сколь велико человѣколюбіе Божіе! Когда преданнымъ Ему Онъ попускаетъ только страдать и не вступается за нихъ, желая обижающаго исправить покаяніемъ. *Оригена:* Это пророчество о будущемъ судѣ, по которому нечестивые будутъ преданы огню, а праведные войдутъ въ покой. Посему и Соломонъ, указывая на сіе, сказалъ: ибо все твореніе Богъ приведетъ на судъ (Екк. 12, 14). Пріятное же окончаніе дано псалму: ибо въ концѣ написано то, что праведникамъ отложена надежда. Вмѣсто: съ лицемъ Твоимъ, *Симмахъ* перевелъ: предъ лицемъ Твоимъ, означая симъ то, что они (праведники) очищеннымъ умомъ увидятъ Бога лицемъ къ лицу.

наніемъ о Тебѣ, находясь всегда съ онымъ, и не удаляясь отъ него никогда. Или правыми называетъ апостоловъ; а лицемъ Божіимъ— Христа, какъ образъ существа Его. Такъ Самъ Христосъ сказалъ: Отче! хочу чтобы тамъ гдѣ Я, и они были со Мною, да видятъ славу Мою (Іоан. 17, 24). Ибо верховное благо состоитъ въ видѣніи Бога [1]). Впрочемъ сіи слова можно понимать и иначе, что праведники вообще суть тѣ, которые упражняются въ добродѣтели; а правые тѣ, которые производятъ добродѣтель съ разсужденіемъ и различеніемъ. Поелику же псаломъ сей упоминаетъ и о будущемъ судѣ и о Христѣ и апостолахъ, то сіе было побужденіемъ для нѣкоторыхъ дать надпись сему псалму такую: въ конецъ, псаломъ Давиду.

[1]) *Златоуста:* Находясь всегда съ Тобою, они никогда не сдѣлаются отступниками, чтобы ни случилось съ ними, они никогда не будутъ негодовать, и не будутъ порицать приключеній; ибо это свойственно душѣ неизмѣнной и непоколебимой—не требовать у Владыки отчета. Посему и Павелъ говорилъ: А ты кто, человѣкъ, что судишься съ Богомъ? Издѣліе скажетъ ли работавшему: зачѣмъ ты меня такъ сдѣлалъ (Рим. 9, 20)?



ПСАЛОМЪ СТО СОРОКОВОЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ [1]).

Ст. 1. *Господи, воззвахъ къ Тебѣ, услыши мя.* Я, начинаетъ, воззвалъ къ Тебѣ, Господи, голосомъ и воплемъ сердца, воспламененнаго и проникнутаго скорбію; посему услышь меня. Ибо таковымъ умственнымъ голосомъ сердца взывая Моисей былъ услышанъ Богомъ, хотя устами и молчалъ. Таковый голосъ вознесла отъ сердца и цѣломудренная Анна, жена Елканы, хотя и не слышно было голоса ея устнаго; почему, и при неплодствѣ своемъ родила Самуила. Такимъ же, говоритъ, умственнымъ голосомъ сердца воззвалъ я къ Тебѣ, Господи, голосомъ слышнымъ Твоимъ ушамъ, а не однимъ чувственнымъ голосомъ устъ, которымъ молились и умножали моленіе свое іудеи и

[1]) Слова *Ѳеодорита:* И этотъ псаломъ Давидъ сочинилъ во время гоненій на него отъ Саула; онъ въ немъ проситъ помощи Божіей; другіе говорятъ, что сей псаломъ произносится отъ лица вавилонскихъ плѣнниковъ. Слова *Златословеснаго:* Слова сего псалма знаютъ, такъ сказать, всѣ и во всякомъ возрастѣ поютъ; но мысли не понимаютъ; они носятъ при себѣ кошелекъ запечатанный, что не мало предосудительно для насъ—ежедневно пѣть, и никогда не постараться узнать мысль того, что поютъ, но сидѣть при сокровищѣ покрытомъ тѣнію. Я думаю, что Отцы не напрасно установили, чтобы сей псаломъ читать каждый вечеръ, и не по причинѣ одного содержащагося въ немъ слова: воз-

не были слышимы: потому что взывающій устами чувственно напрягаетъ все тѣло свое ко внѣшнему, истощая всю силу свою; такъ и вопіющій сердцемъ мысленно сосредоточиваетъ весь умъ и всю душу свою во внутреннемъ и собираетъ всю силу свою; почему и достоинъ быть услышаннымъ отъ Бога [1]).

Вонми гласу моленія моего, внегда воззвати ми къ Тебѣ. Внемли, говоритъ, Господи, голосу моленія моего; потому что я взываю къ Тебѣ мысленно и всѣмъ сердцемъ моимъ, какъ сказано выше; такъ какъ Богъ не внимаетъ чувственному голосу молитвы того, кто не взываетъ такимъ образомъ, то есть мысленно и отъ всего сердца [2]).

2. *Да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою, воздѣяніе руку моею жертва вечерняя!* Два жертвенника были въ древнемъ Божіемъ храмѣ, по изъясненію Златоуста, одинъ золотой, а другой мѣдный; и золотой былъ назначенъ для куренія ѳиміама (кадила), а мѣдный былъ опредѣленъ для другихъ жертвъ. Кадило приготовлялось изъ многоцѣннаго и чистаго вещества по учрежденію закона, почему и было благопріятно предъ Богомъ, когда воскурялось, какъ по сей причинѣ, такъ и по той, что предъизображало богослуженіе новое, благодатное, евангельское. Посему Давидъ проситъ такъ: да исправится и благопріятна Тебѣ, Господи, да будетъ молитва моя, какъ чистое оное, благовоннѣйшее, въ законѣ производимое Тебѣ куреніе кадила, при возженіи сердца моего огнемъ сильнаго желанія любви, какъ возжигается огнище златаго жертвенника и издаетъ благовоніе ѳиміама. И сего о кадилѣ доволь-

---

дѣяніе рукъ моихъ жертва вечерняя; но уставомъ положено читать сей псаломъ, какъ нѣкое спасительное и очистительное отъ грѣховъ врачевство, дабы всѣ грѣхи, какіе производимъ въ продолженіи дня, гдѣ бы мы ни находились, достигнувъ вечера, мы свергнули съ себя чрезъ сіе духовное пѣснопѣніе.

[1]) *Златословесный:* Итакъ, что Онъ говоритъ: *я воззвалъ?* Воззваніемъ здѣсь онъ называетъ не тѣлесное, но внутреннее, произведенное разженнымъ сердцемъ: ибо таковаго вопля требуетъ Богъ, сосредоточивающаго мысли, не позволяющаго разсѣянности, и не только такого, но и моленія къ Нему. Ибо многіе стоятъ на молитвѣ, но не взываютъ къ Богу; но уста ихъ взываютъ къ Богу и произносятъ имя Божіе часто, а умъ не понимаетъ ни одного слова молитвы полезной. Также: Не всѣ слова молитвы полезны, но только возсылаемыя отъ великой расположенности. Ибо и фарисей, повидимому, молился много, но самому себѣ, поелику, пребывалъ въ грѣхѣ гордости.

[2]) Слова *Златословеснаго:* Замѣчай и другое совершенство молитвы, за которое проситъ услышанія, т. е. чтобы удостоено было Божія вниманія и неусыпныхъ очей. Какое же такое? Когда кто молится не противъ враговъ и не о богатствѣ, или силѣ, или славѣ и не о чемъ-либо тлѣнномъ изъ сего міра, но о безсмертныхъ и нетлѣнныхъ оныхъ благахъ. Ибо не только не должно молиться во зло врагамъ, но и гнѣвъ истребить противъ нихъ. Посему и Павелъ говоритъ: хочу, чтобы мужи молились, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и размышленія, т. е. хотя имѣешь врага, погаси въ себѣ гнѣвъ и тогда приступай ко Владыкѣ; и не только устами не говори ничего противъ него, но и умъ очисти отъ яда. И если такова будетъ молитва и ты прилежно взываешь къ Богу, то еще прежде окончанія молитвы будешь услышанъ: еще, говоритъ, ты будешь говорить, какъ Онъ уже скажетъ тебѣ: вотъ Я здѣсь.

но. А касательно жертвы вечерней замѣтимъ, что священникамъ было поставлено въ обязанность непрерывно каждый день приносить въ жертву двухъ агнцевъ, т. е. барановъ, одного поутру, а другаго вечеромъ, хотя бы и никто изъ евреевъ не приносилъ другой жертвы; почему и сіи жертвы, состоявшія изъ двухъ овечьихъ плодовъ, назывались жертвами непрестанными, потому что непрестанно, или непрерывно были приносимы. Сіи вещи, говоритъ Писаніе, ты будешь приносить на алтарь: агнцевъ единолѣтнихъ безъ пороковъ двухъ каждый день на алтарь, непрерывно, въ жертву непрестанную; одного агнца будешь приносить утромъ, а другаго агнца вечеромъ, въ жертву непрерывную въ роды ваши (Исх. 29, 38). И сіи жертвы изъ двухъ агнцевъ были всегда чисты и пріятны Богу; потому что не были приносимы за грѣхи; тогда какъ другія жертвы, приносимыя отъ народа не всегда были пріятны и чисты, какъ многократно осквернявшіяся нечистою расположенностію приносителей ихъ. Посему тѣ двѣ жертвы были дороже другихъ, притомъ и изъ сихъ двухъ жертва приносимая вечеромъ была важнѣе утренней; такъ какъ утренняя жертва оканчивалась вечернею, и вечерняя была исполненіемъ вседневнаго священнодѣйствія и, по замѣчанію Златоуста, заключала служеніе въ церкви. Итакъ, Давидъ говоритъ: да исправится и да будетъ чистымъ и благопріятнымъ Тебѣ, Господи, вознощеніе рукъ моихъ во время молитвы, какъ благопріятна Тебѣ жертва вечерняя, а благопріятною молитва бываетъ тогда, когда какъ уста молящіяся чисты отъ мерзкихъ словъ, т. е. ругательствъ, злословій, осужденій и оговоровъ, такъ и молящееся сердце чисто отъ гнусныхъ, богохульныхъ и злыхъ помысловъ, и когда руки, воздѣваемыя во время молитвы къ Богу чисты отъ любостяжанія и хищенія и всякаго другаго беззаконнаго дѣйствія [1]).

---

[1]) Слова *Евсевія:* Молитва исправляющаяся и благопріятная есть молитва тѣхъ, которые просятъ истинныхъ благъ: ибо кто не такъ молится, того молитва отвергается, какъ потухнувшее кадило и разсѣевается, какъ смрадное куреніе. Божественнаго *Василія:* Безъ сомнѣнія Богъ отвергаетъ у *Исаіи* ветхозаконное куреніе, когда говоритъ: кадило —мерзость Мнѣ. Ибо поистинѣ гнусна та мысль, что будто Богъ, любя удовольствіе, доставляемое обоняніемъ, установилъ сложный ѳиміамъ, отвратительно неразумѣніе того, что благовонное куреніе Господу есть совершаемое въ тѣлѣ душевнымъ цѣломудріемъ освященіе. *Златоуста:* Итакъ, да будетъ кадило твое тѣло; и смотри, чтобы ты не наполнилъ сіе кадило навозомъ; а таковы тѣ, которые произносятъ гнусныя и нечистыя слова. Ибо какъ кадильница кромѣ огня и ѳиміама, не должна содержать въ себѣ что-либо нечистое, такъ и языкъ, кромѣ святыни и хвалы не долженъ износить никакого сквернаго слова. Такимъ же образомъ и руки должны быть кадильницею: ибо ты приносишъ кадило не на мѣдномъ и не на золотомъ олтарѣ, но въ храмѣ духовномъ, который дороже онаго. То было бездушное вещество; а въ тебѣ обитаетъ Богъ, и ты членъ Христовъ и тѣло честное (дорогое). *Другой* говоритъ: Давидъ къ умственной молитвѣ приложилъ и слова: воздѣяніе рукъ моихъ; ибо, говоря о мысленномъ, онъ долженъ былъ упомянуть и о дѣятельномъ, о дѣйствіяхъ тѣлесныхъ. *Евсевія:* Сказалъ о вечерней молитвѣ, а не объ

3. *Положи, Господи, храненіе* (стражу) *устомъ моимъ, и дверь огражденія о устнахъ моихъ.* Зная, что уста бываютъ причиною многихъ золъ, когда нѣтъ радѣнія о нихъ и позволяютъ имъ говорить необдуманно, что ни прійдетъ на мысль, какъ, напротивъ того, тѣ же уста бываютъ причиною и многихъ благъ, когда прилагается къ нимъ вниманіе и они охраняются у человѣка; и что для сего требуется стараніе и подвигъ и особенно помощь Божія, Давидъ посему проситъ Бога о помощи въ храненіи устъ. Такъ и Божественный Златоустъ говоритъ, что проворство языка бываетъ причиною безчисленныхъ бѣдствій, какъ напротивъ безчисленныхъ благъ охраненіе его. Ибо какъ нѣкоему дому, или городу не въ пользу ворота и крѣпкія стѣны, когда нѣтъ стражей при нихъ, знающихъ, когда нужно запереть сіи ворота и когда отворить: такъ нѣтъ пользы отъ устъ и языка человѣка, когда они не охраняются, по словамъ Златословеснаго [1]). А охраненіемъ для устъ служитъ прилагаемое къ нимъ вниманіе ума, т. е. когда умъ знаетъ, какія слова надобно говорить и какія удерживать въ сердцѣ: потому что, по словамъ Сираха, многіе пали отъ устъ меча, но не такъ какъ падшіе отъ языка. Блаженъ, кто укрылся отъ него (Сир. 28, 21). Итакъ, положи, говоритъ, Господи, храненіе рту моему и дверь огражденія, т. е. стражу около устъ моихъ; такъ какъ и то и другое—и храненіе и огражденіе совершенно одно и то же [1]).

утренней, по той причинѣ, что совершаемыя до послѣдняго издыханія и до самой кончины жизни (которую означаетъ вечеръ) добрыя дѣла признаются Богомъ лучшими всякой жертвы. *Θеодорита:* Упомянулъ о вечерней, а не объ утренней, безъ сомнѣнія, потому, что онъ находился въ бѣдствіяхъ и скорбяхъ, а бѣдствіе подобно тьмѣ и ночи. Здѣсь замѣть, что упражненія умственныя уподобилъ еиміаму, какъ тончайшія и чистѣйшія, а занятія состоящія въ дѣйствіяхъ, какъ грубѣйшія, назвалъ жертвою.

[1]) Слова *Златоуста:* Что такое храненіе устъ? Страшная отчетливость приставленная къ нимъ, имѣющая въ готовности (въ рукахъ) огонь, готовый ожечь употребляющихъ уста безразсудно. Сію-то поставь привратникомъ и стражемъ, чтобы грозила совѣсти; и ты никогда неблаговременно не отворишь сей двери; съ симъ вмѣстѣ приставь и другаго, напоминающаго слова, что за всякое пустое слово будешь отвѣчать въ день суда.

[1]) Слова *Златословеснаго:* Видишь ли, какое вѣдѣніе? Видишь ли мудрость? Съ чего начинаетъ молитву? Съ величайшаго изъ подвиговъ. Итакъ, станемъ охранять уста, приставляя къ нимъ для непрестаннаго запиранія ихъ разсудительность, не для того чтобы они были заперты всегда, но чтобы были отворяемы въ приличное время. Ибо случается, что иногда молчаніе приноситъ больше пользы, нежели сказываніе, а иногда и сказываніе больше молчанія. Потому-то и премудрый говоритъ: есть время молчать и есть время говорить (Еккл. 3, 7); и Сирахъ сказалъ: если есть у тебя мысль, отвѣчай; а если нѣтъ, то да будетъ рука твоя на устахъ твоихъ (5, 14); и въ другомъ мѣстѣ: словамъ твоимъ сдѣлай вѣсъ и мѣру; и для устъ своихъ сдѣлай дверь и засовъ (28, 29); и въ другомъ мѣстѣ: не препятствуй слову во время спасительное (4, 27). *Григорія* Нисскаго: Творецъ положилъ языку двѣ ограды—зубы и уста, чтобы задерживать безразсудныя слова. Потому-то и та тончайшая кожица (ткань), обуздывающая посредствомъ нижней губы языкъ, называется (на греч.) уздою (губнымъ угломъ), что бы не произносилъ безчинныхъ и безполезныхъ словъ. *Кирилла:* Зналъ блаженный пророкъ, что упо-

4. *Не уклони сердце мое въ словеса лукавствія, непщевати вины* (составлять извиненія) *о грѣсѣхъ*. Не попусти, продолжаетъ, Господи, чтобы наклонялось и падало сердце мое въ произношеніе посредствомъ устъ лукавыхъ словъ и въ неприличныя воспоминанія и помыслы чрезъ размышленіе; это, по словамъ Златоуста, легко совершится тогда, когда и при внѣшнихъ устахъ поставлена стража. При томъ не попусти сердцу моему склониться не только къ тѣмъ лукавымъ словамъ, но и къ составленію извиненій во грѣхахъ его, потому что первозданные по учиненіи грѣха извинялись; Адамъ, указывая на Еву, что она обманула его, а Ева въ свою очередь—на змѣя, что онъ посмѣялся надъ нею. Подобнымъ же образомъ и убійца прибѣгаетъ къ извиненію въ учиненіи убійства порывомъ гнѣва своего, и любодѣй оправдывается страстію похоти своей, хищникъ выставляетъ нужды и бѣдность свою, а другой грѣшникъ указываетъ на другую причину хотя не это побудительныя причины грѣху, а нерадѣніе и невнимательность ихъ. И это видимъ изъ примѣра заботливыхъ и внимательныхъ, которые не дѣлаютъ подобныхъ грѣховъ. Ибо діаволъ зная, какъ говоритъ Златоустъ, что исповѣдь и открытіе грѣха умилостивляетъ Бога, а запирательство и утаеніе грѣха побуждаетъ Бога ко гнѣву, нечистый сей духъ склоняетъ грѣшниковъ къ извиненію себя и сказыванію, что не они согрѣшили, а другое нѣчто внѣ ихъ было причиною грѣховъ [1]).

требленіе слова неукоризненное есть достохвальное дѣло; ибо кто не согрѣшаетъ въ словѣ, тотъ совершенъ, и можетъ обуздать все тѣло (Іак. 3, 2). А употребленіе языка свободное и своевольное, языка необузданно склоннаго ко всему ложному, какъ можетъ не охуждать кто-либо? *Филона* іудейскаго: Кажется, что природа устроила губы людямъ для двухъ самыхъ необходимыхъ вещей; во-первыхъ для молчанія, ибо онѣ суть самая крѣпкая защита и преграда для голоса; а во-вторыхъ, для изъясненія мысли: потому что чрезъ нихъ слова льются рѣкою; и когда сомкнутся, слово сдерживается, а когда разверзаются, оно исходитъ. Но должно говорить гораздо меньше, нежели сколько слышимъ; такъ какъ и природа, соразмѣряя необходимость слова съ слухомъ, по словамъ Великаго *Василія*, устроила у насъ два уха и одинъ языкъ: почему учась надобно слушать вдвойнѣ, а отвѣтствовать скромно и немного больше противу вопросовъ: *Феодорита:* Творецъ далъ двѣ ограды языку—зубы и губы, чтобы задерживать симъ безразсудныя его стремленія. Впрочемъ пророкъ проситъ и другаго дарохраненія, опасаясь, чтобы не произнесъ въ жалобѣ своей чего-либо не приличнаго. Ибо что онъ и во время гоненій отъ Саула никогда не любилъ произносить какого-либо злорѣчія, о томъ свидѣтельствуетъ исторія.

[1]) *Златословеснаго:* Не то, говоритъ, что Богъ уклоняетъ сердце, совсѣмъ не то, но это значитъ то же, что не попусти склониться, не попусти обратиться къ помысламъ злымъ; ибо здѣсь въ сердцѣ источникъ зла и добра. А слова лукавства суть тѣ, которыя дѣлаютъ другихъ злыми: что производятъ въ тѣлахъ заразительныя дыханія воздуха, то они въ душѣ. Это преимущественно ведетъ къ погибели, когда согрѣшающая душа удаляется отъ страха и вымышляетъ какія-либо извиненія, изобрѣтая слова, извиняющія страсти: зло—грѣхъ, но еще худшимъ онъ дѣлается чрезъ запирательство послѣ грѣха. Итакъ, когда ты согрѣшилъ, скажи, что согрѣшилъ и нѣтъ ничего выше таковаго извиненія; чрезъ сіе ты умилостивляешь Бога и себя дѣлаешь болѣе

Съ человѣки, дѣлающими беззаконіе. Сіи слова находятся въ зависимости отъ предыдущихъ: не попусти, говоритъ, Господи, сердцу моему составлять извиненія вмѣстѣ съ беззаконными, или грѣшными людьми; ибо они, по учиненіи грѣха, извиняютъ себя въ немъ различными причинами.

И не сочтуся со избранными ихъ. Когда, говоритъ, Ты, Господи, поможешь мнѣ и я не уподоблюсь беззаконнымъ въ извиненіи грѣховъ, то я никакъ не стану обращаться и соединяться не только съ ничтожными изъ беззаконныхъ, но и съ значительнѣйшими изъ нихъ [1]).

5. (Да) *накажетъ мя праведникъ милостію, и обличитъ мя; елей же грѣшнаго да не намаститъ главы моея.* Пусть, продолжаетъ, Господи, обличитъ и накажетъ меня (выговоромъ) праведникъ; а ласкавость и услужливость грѣшника пусть не подаетъ мнѣ руку и не услуживаетъ мнѣ; потому что лучше и полезнѣе бичъ и обличеніе отъ праведника, нежели ласкавость, угодливость и сладкорѣчіе грѣшника, что значитъ елей. И жезлъ праведника гораздо душеполезнѣе, нежели честь и благотворительность злаго, какъ сказалъ и Григорій Богословъ: полезнѣе бичъ праведника, нежели милость грѣшника; и жезлъ праведника лучше чести злаго. Прибавлено: милостію, потому что праведникъ хотя наказываетъ и обличаетъ, но человѣколюбиво и милостиво; ибо онъ заботится, чтобы согрѣшающій братъ его не погибъ, если не получитъ надлежащаго обличенія [1]).

непреклоннымъ къ паденію въ тѣ же грѣхи. Прилично изъясняетъ сіе и *Θеодоритъ:* Блаженный Давидъ могъ помыслить въ себѣ такъ, что Саулъ есть врагъ и непріятель и желающій смерти мнѣ; посему не будетъ несправедливости, если умертвить его; такъ какъ и законъ говоритъ: возлюбишь ближняго твоего и возненавидишь врага твоего. Но предвидя жизнь евангельскую, онъ хотѣлъ жить ею; почему и проситъ о томъ, чтобы ему не изобрѣтать никакого извиненія во грѣхѣ.

[1]) *Другой* истолкователь говоритъ: И да не вкушу сладостей ихъ; *другой:* Не буду находиться во дворахъ ихъ при увеселеніяхъ ихъ, что изъясняя *Златоустъ* говоритъ: Здѣсь говоритъ апостольское слово, что должно убѣгать и наслажденій и пиршествъ съ тѣми, у коихъ водворяются грѣховныя дѣйствія. *Θеодоритъ:* Это пусть дѣлаютъ дѣлатели беззаконія, а у меня да не будетъ никакого сообщенія съ ними, хотя бы они крайне были благополучны; ибо здѣсь избранными изъ злыхъ называетъ живущихъ въ благоденствіи.

[1]) *Златословесный:* Видишь ли, какъ тверда душа его въ добродѣтели? Отъ праведниковъ она готова переносить съ удовольствіемъ и выговоры, а отъ беззаконныхъ, хотя бы они говорили и пріятное что-либо, она отвращается. Почему? Потому что сіи и сожалѣніемъ часто погубляютъ, а тѣ и строгостію исправляютъ; и въ обличеніи тѣхъ заключается сострадательность, а въ сострадательности сихъ—смерть. И смотри, какъ здѣсь выразилъ апостольскій совѣтъ: обличи, запрети, умоли. Таково-то обличеніе у святыхъ; такъ поступаютъ и врачи: они не только разсѣкаютъ, но и обвязываютъ. Если же отъ злыхъ должно отвращаться и тогда, когда они милуютъ; то когда же должно сближаться съ ними? Явно, что никогда. Посему когда злой и деньги даетъ, и обѣщаетъ удовольствія и почести, отвергай и убѣгай; а праведника, хотя бы онъ и укорялъ и насмѣхался, держись, ибо онъ изъ любви дѣлаетъ сіе; такъ какъ и по словамъ *Григорія* Богослова самая суровость одного пріятна по причинѣ пользы, а другаго и милость подозрительна по причинѣ злонравія

Яко еще и молитва моя во благоволенiихъ ихъ. Не только, продолжаетъ, убѣгаю беззаконныхъ и грѣшныхъ людей и отвращаюсь отъ обращенія съ ними и услуги ихъ, но еще и молюсь при благоволеніяхъ, т. е. противъ благоволеній и злыхъ хотѣній ихъ, какъ изъясняетъ Златословесный, принимая предлогъ *во* (ἐν) за *противъ,* по замѣну одного другимъ. Я прошу, чтобы злые совѣты и вредныя желанія ихъ не пришли въ исполненіе, не сбылись; ибо сіе-то онъ называетъ благоволеніями [1])

6. *Пожерты быша при камени* (какъ камень) *судіи ихъ.* Судіи, говоритъ, т. е. владѣльцы беззаконныхъ, которые начальствуютъ и властвуютъ надъ ними, исчезли подобно тому камню, который, будучи брошенъ въ море, поглощается имъ и дѣлается невидимъ, такъ что не остается и слѣда и признака его. Сіе сказалъ тотъ же Давидъ и въ другомъ мѣстѣ о нечестивомъ: и я мимо шелъ, и вотъ не было его, и искалъ его, и не нашлось мѣсто его (Псал. 36, 38); каковыми словами выражаетъ то, что нечестивый вырывается съ корнемъ, такъ что и имени его не остается. А выраженіе: поглощены, употреблено вмѣсто: будутъ поглощены—въ прошедшемъ времени вмѣсто будущаго: онъ пророчествуетъ симъ о погибели беззаконныхъ [1]).

Услышатся глаголи мои, яко возмогоша (какъ могущественные). Симмахъ перевелъ: услышатъ слова мои (какъ) пріятнѣйшія: примутъ, говоритъ, свѣдущіе и благоразумные къ сердцу своему слова мои, какъ сладкія и пріятныя, поелику они истинны и полезны [2]).

его. *Θеодоритъ:* Для меня, говоритъ, вожделѣніе отъ праведниковъ и оскорбительное что-либо, причиняемое ими въ наставленіе и для пользы, нежели со стороны грѣшниковъ пріятное, хотя бы сіе, на подобіе умащающаго главу елея, обѣщало мнѣ радостную жизнь; ибо я лучше желаю получать наказаніе отъ праведниковъ, нежели отъ грѣшниковъ услуги. *Безъименный:* Молюсь, говоритъ, чтобы мнѣ не быть въ сообщеніи съ нечестивыми, и предпочитаю сожительство съ праведникомъ, хотя оно кажется и трудно по причинѣ обращенія чрезъ наказаніе. Ибо лучше хочу принимать отъ праведника обличеніе, нежели отъ грѣшника ласковое слово съ обманомъ, хотя бы онъ стараясь умягчить меня ласкательствами, безчисленными вѣжливостями, какъ елеемъ умастилъ главу мою.

[1]) Слова *Θеодорита:* Я не только не завидую благоденствію ихъ, но еще молюсь о измѣненіи счастія ихъ, дабы измѣнившись въ благоуспѣшности они измѣнились и во злѣ. Посему подъ благоволеніями *Θеодоритъ* здѣсь разумѣетъ благополучіе и благоденствіе беззаконныхъ и грѣшныхъ. Согласно съ симъ и *Златословесный* не много ниже называетъ ихъ благоденствіемъ.

[1]) *Другой* перевелъ такъ: Исторгнутся силою (рукою) камня. А выраженіе: ἐχόμενα, по словамъ *Златоуста,* значитъ: Близъ, т. е. какъ брошенный въ море камень дѣлается невидимымъ; такъ и все благоденствіе ихъ скрывшись не будетъ болѣе примѣтно. *Θеодоритъ:* Не въ продолжительномъ, говоритъ, времени пропадутъ и тѣ, которые имѣли верховную власть подобно скрывающимся въ морскихъ водахъ подводнымъ камнямъ и потонутъ, иначе, будутъ преданы забвенію.

[2]) Слова *Евсевія:* Когда предсказанное наказаніе злымъ сбудется, тогда мои слова получатъ истинную достовѣрность, и благоразумные примутъ оныя, какъ истинныя и полезныя.

7. *Яко толща земли просѣдеся на земли, расточишася кости ихъ при адѣ*. Какъ, говоритъ, твердый грунтъ земли, разрываемый плугомъ, раздробляется и разсыпается на разныя глыбы и части земли, такъ и кости вышеупомянутыхъ беззаконниковъ разсыпаются въ гробѣ; ибо его-то, по словамъ Ѳеодорита, назвалъ адомъ.

8. *Яко къ Тебѣ, Господи, Господи, очи мои, на Тя уповахъ, не отъими* (отъ мене) *душу мою*. Очи, говоритъ, души моей взираютъ на Тебя, Господи: потому что я всего себя возлагалъ на Тебя. Посему не отними у меня жизни при терпимыхъ мною гоненіяхъ и сильныхъ злоумышленіяхъ со стороны враговъ [1]).

9. *Сохрани мя отъ сѣти, юже составиша ми, и отъ соблазнъ дѣлающихъ беззаконіе*. Сохрани меня, проситъ, Господи, безъ вреда и поставь меня выше сѣти устроенной врагами моими для уловленія меня и отъ преткновеній, положенныхъ предо мною дѣлателями беззаконія. И сѣтію и преткновеніями называетъ ухищренія Саула и другихъ враговъ его.

10. *Падутъ во мрежу свою грѣшницы*. Грѣшники, заключаетъ, падутъ въ сѣть свою, поставленную ими для уловленія меня и будутъ пойманы собственною своею мрежею. Поелику же въ другихъ спискахъ стоитъ: его; то значитъ, что грѣшники падутъ въ сѣть Божію.

Единъ есмь азъ, дондеже прейду. Я, говоритъ, отдѣленъ отъ нихъ, далекъ отъ ихъ мыслей, и не столь я отдѣленъ отъ нихъ пространствомъ, сколько разностію въ предначертаніяхъ и намѣреніяхъ. Не сойдусь же съ ними, говоритъ, пока не умру.

[1]) *Златословеснаго:* Хотя бы, говоритъ, постигли насъ безчисленныя бѣдствія, войны ли то, или смерть, или врата ада, мы будемъ держаться на упованіи на Твою помощь, какъ на священномъ якорѣ. *Оригена:* Взираніе ко Господу бываетъ причиною единенія между устремляющими взоръ свой къ небу; почему и сказано въ единственномъ числѣ: къ Тебѣ, Господи, очи *мои*. А какъ зло разсыпаетъ и кости, то подвергающіеся сему называются множествомъ, почему и сказано во множественномъ: разсыпались кости *ихъ*. Примѣни къ сему и заповѣдь, данную Адаму, въ повелѣніи выраженную единственно: ѣшь, а въ запрещеніи—во множественномъ: не ѣшьте его (плода).

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ПЕРВЫЙ.

Разума Давиду, внегда быти ему въ вертепѣ молящемуся.

Значеніе надписанія *разума* мы не однократно уже объяснили. Подъ *вертепомъ* же разумѣетъ ту пещеру, въ которой Давидъ скрывался, когда убѣгалъ отъ Саула. Когда Давидъ находился во внут-

ренности пещеры, Саулъ, не зная этого, остановился также у входа въ пещеру; въ это время Давидъ, видя себя окруженнымъ врагами и какъ бы запертымъ, произнесъ эту молитву къ Богу.

Ст. 2. *Гласомъ моимъ ко Господу воззвахъ, гласомъ моимъ ко Господу помолихся.* Такъ какъ онъ, чтобы не быть тотчасъ схваченнымъ и не погибнуть, не могъ взывать и кричать голосомъ, то подъ *гласомъ* здѣсь должно разумѣть напряженное состояніе сердца, безъ словъ взывающаго и умственно молящагося къ Богу.

3. *Пролію предъ Нимъ моленіе мое.* Предложу, говоритъ, Богу молитву мою.

Печаль мою предъ Нимъ возвѣщу. Снова повторяетъ то же самое. Представлю, говоритъ, Ему вмѣсто молитвы скорбь мою, которая можетъ преклонить Господа къ милости. Ибо скорбь не только дѣлаетъ обыкновенно людей болѣе внимательными и старательными, но и даруетъ не малое дерзновеніе къ Богу тому, кто съ благодареніемъ переноситъ ее. Она пріобрѣтаетъ великое право быть услышану.

4. *Внегда исчезати отъ мене духу моему.* Это, говоритъ, я дѣлаю потому, что нахожусь въ опасности смерти. Не ожидая ни откуда помощи, всецѣло обратился къ Богу.

И Ты позналъ еси стези моя. Такъ я поступаю, потому что нахожусь въ крайней опасности; но Тебѣ, Господи, извѣстны пути моей жизни, Ты знаешь, что я ничего не сдѣлалъ изъ того, что по зависти несправедливо клевещутъ на меня.

На пути семъ, по нему же хождахъ, скрыша сѣть мнѣ. И на этомъ пути бѣгства моего они скрыли сѣть, тайно воставши противъ меня и заперши предумышленно выходъ мнѣ. Можно это разумѣть также и о духовныхъ врагахъ, которые не только на пути порока разставляютъ сѣти, но, что важнѣе, и на пути добродѣтели, какъ напримѣръ въ милосердіи сѣть тщеславія, и въ терпѣніи—гордость и мечтательность [1]).

5. *Смотряхъ одесную и возглядахъ, и не бѣ знаяй мене.* На правой сторонѣ сражающагося обыкновенно стоятъ друзья, содѣйствующіе и вспомоществующіе въ брани. И такъ Давидъ говоритъ о себѣ: я смотрѣлъ на правую сторону, и не было никого, не только вспомоществующаго, но даже и знающаго меня, что, по словамъ Златоуста, особенно увеличиваетъ бѣдствіе [2]).

---

[1]) Почему и Сирахъ сказалъ: Знай, что среди сѣтей ты идешь и по крѣпостнымъ городскимъ стѣнамъ ходишь (Сир. 9, 19). *Өеодорита:* Какъ охотники слѣдятъ пути звѣрей и на нихъ поставляютъ сѣти, такъ и діаволъ для идущаго по пути цѣломудрія поставляетъ сѣть сластолюбія, для упражняющагося въ милостыни—тенета тщеславія, для нелюбостяжательнаго—случаи къ возбужденію сребролюбія, и вообще для каждаго въ жизни—легко уловляющую засаду.

[2]) Златаго *Святителя:* Не многимъ свойственно находиться при бѣдствіяхъ и помогать, когда сіи бѣдствія угрожаютъ опасностями. Итакъ, когда увидишь бѣдствія уве-

Погибе бѣгство отъ мене; и нѣсть взыскаяй душу мою. Для меня, продолжаетъ, несчастнаго погибъ способъ бѣгства и спасенія: поелику я заключенъ въ пещерѣ и не могу бѣжать; потому что Саулъ находится у входа въ пещеру; и посему нѣтъ никого, кто позаботился бы объ освобожденіи жизни моей отъ опасности.

6. *Воззвахъ къ Тебѣ, Господи, рѣхъ: Ты еси упованіе мое, часть моя еси на земли живыхъ.* Находясь, продолжаетъ, въ такомъ затворѣ и отчаяніи, я мысленно воззвалъ къ Тебѣ, Господи, сердцемъ моимъ (ибо въ присутствіи Саула я не могъ воззвать къ Тебѣ чувственно); и я сказалъ: Ты одинъ вся моя надежда; и доколѣ нахожусь на землѣ живыхъ, то есть доколѣ я живъ и нахожусь съ живыми людьми, я только Тебя имѣю частію и богатствомъ и сокровищемъ, и другаго земнаго наслѣдства не имѣю никакого. Или Ты мое наслѣдство и богатство на небеси: такъ какъ небо есть земля праведныхъ, всегда живыхъ и никогда не умирающихъ [1]).

7. *Вонми моленію моему, яко смирихся зѣло* (угнетенъ весьма). Внемли, говоритъ, Господи, молитвѣ моей, если не за что-либо другое, то по крайней мѣрѣ за великое злостраданіе мое; ибо смиреніемъ Давидъ, по словамъ Өеодорита, называетъ злостраданіе и бѣдствіе, которое и употребляетъ въ посредство къ тому, чтобы услышалъ его Богъ и старается преклонить онымъ Владыку къ человѣколюбію. И въ другомъ мѣстѣ онъ же сказалъ: я былъ озлобленъ и смиренъ до крайности (Пс. 37, 9) [1]).

Избави мя отъ гонящихъ мя, яко укрѣпишася паче мене. Избавь, продолжаетъ, меня, Господи, отъ враговъ, преслѣдующихъ меня; потому что они сдѣлались сильнѣе меня, заключивъ меня въ такомъ мѣстѣ, изъ котораго я не въ состояніи убѣжать.

8. *Изведи изъ темницы душу мою исповѣдатися* (благодарить) *имени Твоему.* Темницею Давидъ называетъ ту пещеру, въ которой онъ былъ запертъ, а душею—жизнь и всего себя. Итакъ онъ говоритъ: изведи меня, Господи, изъ сей пе-

---

личивающимися, не упадай въ духѣ, но тѣмъ болѣе бодрствуй. Ибо Богъ для того попускаетъ имъ возвышаться, чтобы отрясти отъ тебя нерадѣніе, чтобы пробудить тебя отъ сна. Тогда лишнее отсѣкается, все житейское сдувается; тогда ты дѣлаешься пламеннѣе въ молитвахъ, и всякая страсть, будучи прогонима печалію, удобно побѣждается. *Өеодорита:* Ни отъ кого, говоритъ, ни съ какой стороны не видѣлъ я помощи. Ибо правою стороною назвалъ тѣхъ, которые принадлежатъ къ числу благомыслящихъ.

[1]) Слова *Өеодорита:* Часто божественный Давидъ называетъ своею частію Бога, и теперь то же самое сдѣлалъ: ибо говоритъ: я не имѣю никакой другой помощи, но только Тебя одного имѣю попечителемъ и чрезъ Тебя желаю достигнуть жизни.

[1]) *Златословеснаго:* Нарѣчіе: весьма, не означаетъ порицанія событій, но печаль и безсиліе страждущаго: ибо если (говоритъ) Ты воззришь на то, чего стоятъ грѣхи, то невелико, угнетеніе: а если на безсиліе того кто несетъ его, то чрезмѣрно велико. Ибо Богъ никогда не подвергаетъ за преступленія достойному наказанію.

*

щеры, чтобъ я могъ благодарить имени Твоему. Въ высшемъ же значеніи подъ темницею разумѣется тѣло, въ которомъ связана и заключена душа [1]).

Мене ждутъ праведницы, дондеже воздаси мнѣ. Акила это перевелъ такъ: меня ожидаютъ (περιμένουσι) праведники, доколѣ не воздашь мнѣ. Праведники, говоритъ, ожидаютъ меня, надѣясь, что я освобожусь отъ бѣдствій и искушеній, и будутъ ожидать, доколѣ Ты, Господи, не воздашь мнѣ за несправедливо терпимое мною злостраданіе и угнетеніе сіе [1]). Ибо таковы души святыхъ и праведныхъ: онѣ, по словамъ Златословеснаго, съ несчастными печалятся, и съ счастливыми радуются [2]).

[1]) Посему и премудрый *Нилъ* сказалъ: это тѣло есть темница, поелику связываетъ и стѣсняетъ заключенную въ ней душу. Итакъ, мы молимся и говоримъ: изведи изъ темницы душу мою исповѣдываться имени Твоему, разумѣется, потому что тѣло препятствуетъ приносить Богу чистое исповѣданіе. Ибо если чувство стремится къ чувственному, а умъ къ умственному, Богъ же нашъ есть изъ умственныхъ предметовъ первый: то умъ желаетъ освободиться отъ чувственныхъ, чтобы наединѣ бесѣдовать съ однимъ Богомъ. *Симмахъ* же перевелъ такъ: поставь внѣ заключенія душу мою.

[1]) *Златословеснаго:* Называетъ воздаяніемъ за дни угнетенія. Ибо и это не малый подвигъ—переносить скорбь съ благодарностію; почему и будущую награду за нее называетъ воздаяніемъ. Итакъ, не станемъ изнемогать въ скорбяхъ, но молиться, потому что чрезъ сіе и содѣланные грѣхи слагаемъ съ себя, и если мы сдѣлали какую-либо правду, мы можемъ сдѣлать ее тѣмъ блистательнѣе. Скорбь часто побѣждаетъ и природу. Ибо и внизъ стремящаяся, и токучая вода поднимается вверхъ быстро; а сіе конечно, случается и съ людьми: потому что тѣ, которые легко переносятъ скорби, чрезъ сіе становятся выше, хотя бы прежде были и весьма склонны къ земному, низки и поникшіе къ землѣ, и получаютъ отъ нея много пользы.

[2]) *Θеодоритъ* сказываетъ, что *Симмахъ* перевелъ: имя Твое увѣнчаютъ праведники, когда Ты окажешь мнѣ благодѣянія: ибо оказанное мнѣ благодѣяніе праведники примутъ для себя какъ залогъ спасенія и прославятъ Тебя, какъ праведнаго судію.

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ВТОРОЙ.

Псаломъ Давиду, егда гоняше его сынъ его—Авессаломъ.

Во многихъ спискахъ этотъ псаломъ безъ надписи. И сей надписи нѣтъ ни въ еврейской псалтири, ни у переводчиковъ ея. Впрочемъ она, по увѣренію Θеодорита, истинна. Псаломъ сей приличенъ тѣмъ, которые угнетены скорбями и искушеніями. Въ нѣкоторыхъ спискахъ имѣется вышеозначенная надпись и 3-й псаломъ имѣетъ подобную надпись, но не одно и то же: Псаломъ Давиду, когда бѣжалъ отъ лица Авессалома сына [1]).

[1]) По словамъ *Евсевія* и *Аθанасія,* настоящій псаломъ относится и къ человѣчеству, гонимому и притѣсняемому сатаною; оно

Ст. 1. *Господи! услыши молитву мою, внуши моленіе мое во истинѣ Твоей.* Услышь, Господи, начинаетъ, мою молитву и изъясненіе нужды, въ истинѣ, Твоей, то есть поколику Ты истиненъ: потому что Ты обѣщался выслушивать призывающихъ Тебя прямо и отъ всего сердца, какъ это Ты обѣщалъ въ частности и мнѣ, сказавъ: воззоветъ ко Мнѣ, и услышу его (Пс. 90, 15). [1]).

Услыши мя въ правдѣ Твоей. Услышь, продолжаетъ, Господи, меня, какъ праведный и не терпящій причиненія неправдъ не только со стороны дѣтей родителямъ ихъ, но и одного человѣка другому. Но Златоустъ истиною здѣсь называетъ истинную милость Божію, а правдою человѣколюбіе Божіе: потому что одинъ Богъ истинно милуетъ, и одна правда Божія растворена человѣколюбіемъ; такъ какъ въ человѣческой правдѣ нѣтъ милости [2]).

здѣсь молится о пришествіи Единороднаго и избавленіи своемъ чрезъ Него.

[1]) Молитва, по *Златоусту,* есть и прошеніе словами, и есть также обѣщаніе, почему и Сирахъ говоритъ: не повторяй словъ молитвы твоей (Сир. 7, 15), не въ томъ значеніи, чтобы не надлежало повторять словъ въ молитвѣ, но въ томъ, чтобы не были откладываемы наши Богу обѣщанія. А здѣсь молитвою назвалъ прошеніе. Другой, т. е. *Никита:* Всѣхъ слышитъ Господь, но не всѣхъ выслушиваетъ. Но если выслушиваетъ нуждающихся, то будемъ выслушанѣ и сами. *Другой:* Призывающихъ Бога истинно Богъ и выслушиваетъ истинно; это тѣ, которые любятъ Его и послушны Ему и покланяются Ему духомъ и истиною. А *Аѳанасій* истиною и правдою называетъ Сына: ибо проситъ, чтобы былъ услышанъ чрезъ истину и правду, каковая есть Единородный.

[2]) *Златословесный* доказываетъ это и потопомъ: потому что Богъ наказалъ истребленныхъ потопомъ милостиво, и они не получили достойнаго наказанія.

2. *И не вниди въ судъ съ рабомъ Твоимъ.* Не судись, говоритъ, и не входи въ состязаніе съ рабомъ Твоимъ, Господи; потому что, ежели Ты станешь судиться со мною, то Ты, безъ сомнѣнія, окажешься праведнымъ, а я напротивъ неправымъ и грѣшникомъ; и въ семъ судѣ Твоемъ Ты конечно побѣдишь, а я безспорно буду побѣжденъ [1]).

Яко не оправдится предъ Тобою всякъ живый. Не сказалъ просто, что никто живый не оправдается, но что не оправдается никто предъ Тобою, т. е. въ строгомъ судѣ и подробномъ состязаніи и препирательствѣ на праведномъ Твоемъ судѣ, Боже! Или при сравненіи меня на судѣ съ Твоими благодѣяніями и заповѣдями. Зная

[1]) *Тотъ же:* Здѣсь излагаетъ причину суда Божія съ людьми. Ибо какъ многіе изъ безсмысленныхъ приписываютъ грѣхи свои Богу по настроенію отъ діавола, то Богъ искореняя такой обычай, часто напоминаетъ о судѣ Своемъ съ ними: слушайте горы! ибо судъ у Господа съ народомъ Его (Мих. 6, 2), и слушайте бездны и основанія земли, также слушай небо, и внимай земля; и Іовъ также, хотя не такого духа былъ какъ іудей, однакоже говорилъ: о если бы былъ посредникъ и обличитель и выслушивающій и того и другаго (Іов. 9, 33). Посему и говоритъ ему Богъ: вопрошу тебя, ты же отвѣчай Мнѣ. Поелику же онъ ужаснувшись (сего) сказалъ: для чего я еще буду судиться: я положу руку на уста мои (Іов. 40, 2. 39, 34), то посему Онъ говоритъ ему: нѣтъ, но препояши, какъ мужъ, чресла свои, чѣмъ почти напоминаетъ слова его: что ты хотѣлъ судиться со Мною? вотъ Я готовъ судиться. Посему и Давидъ теперь молится, чтобъ ему не войти въ судъ съ Богомъ.

сіе и блаженный Іовъ говоритъ: посему я укорилъ себя, и истаялъ и счелъ себя землею и пепломъ (Іов. 42, 6); и еще: руку положу на уста мои; однажды я говорилъ, а въ другой разъ не буду (Іов. 39, 35). Смотри и въ 129-мъ псалмѣ изъясненіе словъ: когда на беззаконіе воззришь, Господи, Господи; то кто устоитъ. А сказалъ: никто (всякій) живый, вмѣсто: всякій человѣкъ, участвующій въ жизни, и живщій, или находящійся въ мірѣ семъ. Посему, какъ говоритъ Апостолъ, мы оправдываемся даромъ, по благодати Божіей, искупленіемъ во Іисусѣ Христѣ (Рим. 3, 24) [1].

3. *Яко погна врагъ душу мою.* Предыдущее «яко» означаетъ причину, а сіе (яко) есть повѣствовательное. Врагомъ здѣсь Давидъ называетъ повѣствовательно Авессалома, а въ высшемъ значеніи діавола [2].

Смирилъ есть въ землю животъ мой. Чувственный врагъ мой Авессаломъ повергнулъ, говоритъ, меня въ землю, не потому только, что наклонился къ землѣ и сдѣлался согбенъ подъ бременемъ несчастій, но и потому, что и сижу и сплю на земли и (хожу) безъ обуви и въ слезахъ, какъ бѣглецъ и скитающійся по горамъ. Сверхъ того и мысленный врагъ мой діаволъ, низринувъ съ небесныхъ предметовъ, повергнулъ меня въ земные и дольніе. Впрочемъ, выраженіе униженія (смиренія) имѣетъ много значеній, по изъясненію Златоуста. Ибо означаетъ не только добродѣтель смиренія, но и происходящее отъ бѣдствій и отъ грѣховъ и отъ гордости и отъ сребролюбія. Ибо производимое сребролюбіемъ униженіе представляетъ себѣ и самую малую и мелкую монету великимъ количествомъ и малозначительныя и безцѣнныя ему считаетъ за достожеланныя и драгоцѣнныя, какъ и малыя дѣти представляютъ чѣмъ-то великимъ косточки и свистки. Здѣсь Давидъ говоритъ объ униженіи, происходящемъ отъ бѣдствій.

Посадилъ мя есть въ темныхъ (обстоятельствахъ), *яко мертвыя вѣка.* Чувственный, продолжаетъ, и мысленный врагъ мой повергъ меня во тьму печали и омрачилъ умъ мой. А выраженіе: какъ мертвыхъ отъ вѣка, употреблено для

---

[1] *Ѳеодоритъ:* Ибо если примѣнишь требованіе установленныхъ Тобою законовъ къ человѣческой жизни, то окажется, что никто не жилъ по оному. Если же еще укажешь на благодѣянія Твои и сколько благъ Ты далъ людямъ, то какая правда человѣческая можетъ сравниться съ Твоими дарами? Какъ рубище жены сидящей (по закону) вся правда наша. Почему, по словамъ *Никиты,* святые недоумѣваютъ и говорятъ: что воздамъ Господу? Итакъ, не по беззаконіямъ нашимъ суди насъ.

[2] *Златословеснаго:* Ибо діаволъ непрестанно преслѣдуетъ. Какъ же намъ освободиться отъ сихъ гоненій? Если бы мы нашли мѣсто, куда бы можно было войти! но гдѣ такое мѣсто? на небѣ ли? но какъ возможно взойти теперь на небо? послушай Павла говорящаго, что и въ сопряженіи съ плотію можно пребывать тамъ: о горнемъ, говоритъ, помышляйте; также: наше жительство на небесахъ.

представленія омраченія въ высшей степени и силѣ; ибо не сказалъ просто: какъ мертвыхъ, но съ прибавленіемъ вѣка и указаніемъ чрезъ сіе на древнихъ, чтобы съ особенною силою показать тяжесть и великость скорби и тѣсноты своей; такъ какъ древніе мертвецы находятся въ глубокой тьмѣ, какъ засыпанные множествомъ земли [1]).

4. *И уны во мнѣ духъ мой* [2]); *во мнѣ смятеся сердце мое.* Душа моя, говоритъ, скорбитъ во мнѣ и въ бездѣйствіи, или изнемогла отъ чрезмѣрной печали, а сердце мое смутилось и сжалось отъ стѣсненія [3]).

5. *Помянухъ дни древнія.* Я, продолжаетъ, вспомнилъ, Господи, тѣ давніе годы, въ которые, живя какъ должно, я благоугождалъ Богу, или вспомнилъ тѣ лѣта, въ которые и праотцы наши были благоуспѣшны и счастливы. Или, напротивъ вспомнилъ тѣ годы, въ которые и предки наши страдали отъ различныхъ бѣдствій. Потому что воспоминаніе о бѣдствіи другихъ доставляетъ душѣ не малое успокоеніе.

Поучихся (размышлялъ) *во всѣхъ дѣлѣхъ Твоихъ, въ твореніихъ руку Твоею поучахся.* Я, продолжаетъ, размышлялъ о всѣхъ дѣлахъ Твоихъ, Господи, помышляя въ себѣ о произведенныхъ Тобою въ различныя времена чудесахъ; почему памятуя о тѣхъ, которыхъ Ты славно избавилъ отъ различныхъ бѣдствій, я получалъ отъ сего утѣшеніе; я также размышлялъ въ умѣ моемъ и о твореніяхъ рукъ Твоихъ и находя, что всѣ они пользуются нынѣ Твоимъ Промысломъ и Твоею благостію, я отъ сего получалъ въ своихъ злоключеніяхъ добрыя надежды [1]). т. е. что Ты не оставишь и

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* Говоритъ о двойномъ бѣдствіи, что посадилъ въ темныхъ и какъ мертвыхъ отъ вѣка. Поелику и въ темномъ мѣстѣ можно что-нибудь дѣлать при горящемъ свѣтильникѣ; то, чтобы показать съ большею силою чрезмѣрность бѣдствій, именемъ мертвыхъ усилилъ выраженіе печали. Таково то состояніе живущихъ во грѣхахъ: находясь въ нихъ они подобны мертвымъ во тьмѣ.

[2]) *Евсевія:* Показываетъ, отъ чего онъ палъ въ уныніе. Отъ чего же? Отъ того, что сердце его по злоумышленію бѣсовъ пришло въ безпокойство и смятеніе.

[3]) Божественнаго *Златоуста:* Выражаетъ великую тяжесть печали смятеніемъ сердца и тѣмъ, что не возможно было открыть оную другимъ, чтобы получить какое-либо утѣшеніе. И *Василій* въ словѣ на гнѣвающихся говоритъ: Во мнѣ смутилось сердце мое, т. е. не обнаруживалась страсть (гнѣва), но уподоблялась волнамъ разбивающимся у береговъ и разстилающимся. Другой, т. е. *Никита,* говоритъ: Я не объявлялъ о своей печали, считая за лучшее скрывать, нежели объявлять постороннимъ.

---

[1]) Посему *Златословесный* говоритъ: Не мало утѣшенія и отъ знанія прошедшаго и настоящаго: ибо какъ Богъ и настоящими событіями управляетъ по тѣмъ же законамъ, по которымъ управлялъ и прошедшими, то величайшее утѣшеніе можетъ доставить въ настоящемъ воспоминаніе о прошедшемъ. Воззрите, говоритъ, на древніе роды, и вы увидите, кто съ вѣрою въ Господа постыдился (Сир. 8, 1); и Павелъ говоритъ: все же сіе происходило съ ними въ примѣръ для насъ, и писано въ наставленіе намъ (1 Кор. 10, 11). И не только отъ воспоминанія чужаго, но часто и отъ своего можемъ получать пользу, какъ это говоритъ Апостолъ: вспомните прежніе дни (ваши), въ которые вы, бывъ просвѣщены, совершили

меня безъ призрѣнія и помощи, какъ страждущаго и терпящаго таковыя въ полномъ значеніи бѣдствія.

6. *Воздѣхъ къ Тебѣ руцѣ мои: душа моя, яко земля безводная Тебѣ.* Я, объясняетъ, простиралъ руки мои къ Тебѣ, Господи, молясь пламенно и прося Тебя; и какъ безводная земля жаждетъ чувственнаго дождя, такъ и душа моя, Господи, засохнувъ отъ искушеній и страстей, жаждетъ Твоей благодати и помощи[1]).

7. *Скоро услыши мя, Господи, исчезе духъ мой.* Скоро, прибавляетъ, услыши молитву мою, Господи; потому что едва не выходитъ и не оставляетъ меня мертвымъ душа моя[2]).

Не отврати лица Твоего отъ мене, и уподоблюся низходящимъ въ ровъ. Не отврати, продолжаетъ, Господи, лица Твоего отъ меня, и не оставь меня: потому что если Ты оставишь меня, я скоро умру и уподоблюсь мертвымъ; такъ какъ мертвые отходятъ въ родъ, т. е. въ гробъ; и дѣйствительно лишенный Твоей помощи и благодати мертвъ. Отвращаетъ же лице Свое Богъ, когда лишаетъ злыхъ людей милостиваго призрѣнія и промышленія Своего, послѣ чего они дѣлаютъ дѣла недостойныя взора Божія; почему Аввакумъ сказалъ, что чистое око не видитъ золъ: чистое око не можетъ видѣть зла (Ав. 1, 13)[1]).

8. *Слышану сотвори* (возвѣсти) *мнѣ заутра милость Твою; яко на Тя уповахъ.* Возвѣсти, говоритъ, и открой, Господи, скоро (ибо это значитъ: заутра), что Ты окажешь мнѣ милость, дабы и прежде испытанія милости Твоей на опытѣ и самымъ дѣломъ, я могъ быть утѣ-

---

великій подвигъ страданій (Евр. 10, 32). Посему и сей (Давидъ) не просто говоритъ: я помянулъ, но и размышлялъ, т. е. я, какъ своимъ дѣломъ, занимался глубокимъ размышленіемъ. Ибо великое утѣшеніе и любомудріе можетъ доставить намъ и повѣствованіе, содержащееся въ Писаніяхъ. Посему и Павелъ говорилъ: Дабы мы терпѣніемъ и утѣшеніемъ изъ Писаній сохраняли надежду (Рим. 15, 4). *Θеодорита:* Я, говоритъ, помыслилъ, отъ коликихъ бѣдствій Ты освободилъ нашихъ предковъ, и не попустилъ врагамъ побѣдить ихъ, помыслилъ о томъ, что было съ Авраамомъ, что съ Исаакомъ, что съ Іаковомъ, что съ Іосифомъ, что съ Моисеемъ; и я получилъ изъ того утѣшеніе.

[1]) Не сказалъ, говоритъ *Златый* витія: я простеръ, но: я распростеръ (воздѣхъ), чѣмъ показываетъ великую сердечную расположенность: потому что у него едва не вырывалось оно изъ тѣла въ стремленіи къ Нему.

[2]) Слова *Златоуста:* Что ты говоришь? Ты побуждаешь врача ко врачеванію? Вовсе не такъ. Но и это свойственно душамъ угнетеннымъ скорбію, какъ дѣлаютъ и больные, просить врачей, хотя и не позволяетъ время доставлять скорое освобожденіе. Посему и прилагая причину, онъ говоритъ: оскудѣ духъ мой.

[1]) Слова *Евсевія:* Доколѣ лице Твое удостоиваетъ меня просвѣщенія Своего, дотолѣ свѣтъ Твой во мнѣ и дотолѣ я могу говорить: знаменіе явилось на насъ свѣта лица Твоего. А когда отвратишь лице Твое, что знаменуетъ гнѣвъ, тогда я узнанъ буду тьмою и уподоблюсь падающимъ съ высоты въ ровъ золъ. *Θеодорита:* Ибо если Ты возгнушаешься за грѣхъ униженнымъ симъ прошеніемъ моимъ, то я немедленно преданъ буду смерти. Ибо рвомъ по извѣстному обороту выраженія назвалъ смерть; потому что какъ невозможно заключенному въ ровъ (въ темницу) уйти безъ содѣйствія другихъ, такъ и умершему—ожить безъ воли Божіей.

шенъ уже одною сею вѣстію и обѣщаніемъ милости Твоей. На какомъ же основаніи Ты можешь открыть мнѣ, что окажешь мнѣ милость Свою? На томъ, отвѣчаетъ, что я всецѣло уповалъ на Тебя: такое упованіе отъ всего сердца способно скоро привлечь милость Божію [1]).

Скажи (возвѣсти) *мнѣ, Господи, путь, въ оньже пойду, яко къ Тебѣ взяхъ душу мою.* Почему Давидъ проситъ здѣсь, чтобы Господь открылъ ему путь спасенія, тогда какъ и естественный законъ и писанный учатъ о семъ? Отвѣтствуемъ, что Давидъ проситъ сего, или потому, что естественный законъ, написанный въ совѣсти, заваленъ и покрытъ грѣхомъ,—для того, говоритъ, мнѣ нужно обновленіе его Твоею благодатію и Твоимъ наставленіемъ; или потому, что человѣкъ не знаетъ многихъ полезныхъ предметовъ; почему и проситъ здѣсь (Давидъ) Бога о непосредственномъ открытіи оныхъ. Почему и Павелъ пишетъ: ибо мы не знаемъ, чего просить намъ должно (Рим. 8, 26). Къ Тебѣ, говоритъ, устремляюсь и прилѣпляюсь: посему яви мнѣ путь спасенія, по которому ходя непогрѣшительно, я могу придти къ Тебѣ [2]).

[1]) По словамъ *Аѳанасія,* молится о приближеніи утренняго воскресенія Христова, которымъ мы помилованы.

[2]) Того же *Аѳанасія:* Давидъ молится о возвѣщеніи ему евангельскаго ученія. *Златословеснаго:* Къ Тебѣ я возвелъ душу мою, значитъ: къ Тебѣ устремляюсь, на Тебя смотрю.

9. *Изми мя отъ врагъ моихъ, Господи! къ Тебѣ прибѣгохъ.*

10. *Научи мя творити волю Твою, яко Ты еси Богъ мой.* Не сказалъ: научи меня волѣ Своей, но по замѣчанію Златоуста, научи меня творить волю Твою; потому что блаженъ или счастливъ не тотъ только, кто знаетъ волю Божію, но тотъ, кто исполняетъ ее, такъ какъ знать волю Божію легко, а исполнять ее трудно; почему, по словамъ Евсевія, нужно наставленіе и вспомоществованіе отъ Бога [1]).

Духъ Твой благій наставитъ мя на землю праву. Благій, говоритъ, и Святый Духъ Твой, Господи, наставитъ меня на прямый и ровный путь, каковый составляетъ добродѣтель: она пряма, какъ непогрѣшительно ведущая людей ко спасенію, и ровна, какъ свободная отъ преткновеній и стремнинъ, каковыя суть страсти и грѣхи [2]).

11. *Имене ради Твоего, Господи, живиши мя.* Ты, заключаетъ, Господи, оживишь меня не за добродѣтель мою, но ради имени Твоего святаго: потому что Ты называешься человѣколюбивымъ и милостивымъ. И въ 113-мъ псалмѣ

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Молю Тебя и о томъ, чтобы мнѣ не только знать, что Тебѣ угодно, но и дѣлать угодное Тебѣ; поелику я знаю, что Ты Богъ мой и Владыка.

[2]) *Златословеснаго:* Видишь ли, какъ мы узнаемъ, какъ научаемся совершать путь дѣйствіемъ Святаго Духа? Посему и Павелъ говорилъ: Намъ же Богъ открылъ Духомъ Своимъ. Божественнаго *Василія:* Богъ называется и дѣйствительно благъ. Благъ также и Духъ Святый, имѣющій не пріобрѣтенную благость, но находящуюся въ самой природѣ Его.

также сказано: не намъ, Господи, не намъ, но имени Твоему дай славу.

Правдою Твоею изведеши отъ печали душу мою.

12. *И милостію Твоею потребиши враги моя, и погубиши вся стужающія* (оскорбляющихъ) *души моей.* О той правдѣ, о которой Давидъ сказалъ въ началѣ псалма сего, теперь повторяетъ и здѣсь; и названную въ началѣ истину здѣсь называетъ милостію. А истребленіе и погубленіе мысленныхъ враговъ означаетъ отгнаніе и истребленіе ихъ, смотря по словамъ и желанію говорящаго. Далѣе выраженіе: оживишь и изведешь, и истребишь и погубишь, поставлены въ будущемъ времени, какъ произносимыя пророчески; впрочемъ, могутъ быть приняты и въ значеніи желательныхъ, вмѣсто: оживи, изведи, истреби и погуби [1]).

Яко азъ рабъ Твой есмь. Потому, прибавляетъ, Ты освободишь душу мою, Господи, отъ скорби, и истребишь враговъ моихъ, что я рабъ Твой, и стараюсь служить Тебѣ и хранить всѣ повелѣнія Твои, Владыко [1])!

---

[1]) Слова *Евсевія:* Спрашивается, какъ одни и тѣ же получаютъ милость и истребляются? какъ, если не свойственною Богу милостію? Проситъ о сокрушеніи враговъ его, говоря не потому, что я достоинъ того, но по человѣколюбію Своему, освободи меня отъ противниковъ моихъ, освободи отъ злоумышляющихъ; дай хотя малое отдохновеніе отъ скорби. *Феодорита:* Это сказалъ и въ 135-мъ псалмѣ: поразившему Египетъ съ первенцами его; ибо во вѣкъ милость Его. Такъ говоритъ и здѣсь; милостію Твоею истребишь враговъ моихъ. Ибо милость къ обижаемому причиняетъ гибель обижающему. Такъ и отличный земледѣлецъ вырываетъ терны съ корнями, но орошаетъ и удобряетъ растенія, насажденныя имъ и воздѣлываетъ около нихъ землю.

[1]) *Златоуста:* Смотри, опять причина, говоритъ, погибели враговъ та, что я рабъ Твой. Ибо невозможно получить просимое просто, но вездѣ должно приготовлять себя къ полученію просимаго, и доставлять то, что зависитъ отъ насъ и тогда приступать съ молитвою, потому что не достаточна для насъ одна молитва. И іудеи молились, но услышали (отвѣтъ): когда умножите моленіе ваше, не услышу васъ. И чему ты удивляешься, что іудеи не были услышаны, когда и Іеремія, молясь о нихъ, получилъ грозный отвѣтъ: и разъ и другой разъ услышалъ: не молись о народѣ семъ; потому что не послушаю тебя.

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ТРЕТІЙ.

ПСАЛОМЪ ДАВИДУ, КЪ ГОЛІАѲУ.

Въ нѣкоторыхъ спискахъ не имѣется прибавленія: «къ Голіаѳу», впрочемъ, ничто не мѣшаетъ быть оному въ надписи; потому что сей псаломъ написанъ Давидомъ по одержаніи имъ многихъ другихъ побѣдъ, за которыя и благодаритъ Бога. А мысленный Голіаѳъ есть общій врагъ всѣхъ людей—діаволъ [1]).

---

[1]) Другой, т. е. *Никита,* говоритъ, что какъ въ предыдущемъ псалмѣ Давидъ просилъ

Ст. 1. *Благословенъ Господь Богъ мой, научаяй руцѣ мои на ополченіе, персты моя на брань.* Да будетъ, такъ начинаетъ, хвалимъ и прославляемъ Богъ, Который въ чувственной брани противъ враговъ моихъ далъ рукамъ и перстамъ моимъ благоуспѣшность и силу мнѣ побѣдить враговъ и воздвигнуть такіе знаки торжества надъ нимъ. Притомъ и въ мысленной брани съ демонами и страстями бываютъ благоуспѣшны и счастливы тѣ руки, которыя простираются на добродѣтель и воздѣваются въ молитвѣ къ Богу. Можно и иначе сказать, что Давидъ, по наставленію отъ Господа, простиралъ руки свои на ополченіе и персты на брань, и такимъ образомъ тѣлесными своими членами поражалъ и побѣждалъ чувственныхъ враговъ, а мысленными поборалъ и низлагалъ мысленныхъ бѣсовъ и страсти [1]). А мы, христіане, будучи научаемы Христомъ, движемъ руки наши на ополченіе, когда возносимъ ихъ въ молитвѣ къ Богу, персты же движемъ на брань, когда ударяемъ ими, дѣлая знаменіе честнаго Креста, и такимъ образомъ

Бога о избавленіи его отъ враговъ; то, получивъ сіе избавленіе, онъ говоритъ о немъ въ семъ псалмѣ, здѣсь онъ возвѣщаетъ и пришествіе Единороднаго, Который убилъ мысленнаго Голіаѳа. А *Ѳеодоритъ* сказываетъ, что сей псаломъ сочиненъ отъ лица іудеевъ, по случаю возвращенія ихъ изъ Вавилона и сраженія съ сосѣдственными народами. Онъ такъ говоритъ: въ нѣкоторыхъ спискахъ я нашелъ прибавленіе въ надписи: «къ Голіаѳу», котораго не находилъ ни въ еврейской, ни въ другихъ переводахъ, ни у Семидесяти въ шестистолбцовой (а что такое 6-столбцовая, о томъ можно видѣть изъ предисловія къ сему толкованію въ 1 томѣ). Случай же къ написанію сего псалма подали востанія на іудеевъ народовъ, по возвращеніи ихъ изъ Вавилона, о каковомъ многіе пророки твердили, а особенно пространно Іезекіиль (гл. 38, 8—9), сими словами: отъ дней многихъ приготовишься и пріидешь въ землю, опустошенную мечемъ (войною), наполненную многими народами, въ землю Іерусалимъ; и падешь ты и всѣ окружающіе тебя, и народовъ (языческихъ) много съ тобою. За симъ показываетъ и образъ погибели сихъ народовъ: и призову на него (весь) страхъ меча на всѣ горы мои, говоритъ Адонаи Господь: мечъ брата на брата его будетъ. И осужу на смерть и на пролитіе крови и на потопляющій дождь и на каменный градъ; и огонь и сѣру пролью на всѣхъ находящихся съ ними и на многіе (языческіе) народы съ нимъ. То же предсказано и въ семъ псалмѣ. Ибо преклони, говоритъ, Господи, небеса и сойди; коснись горъ и онѣ задымятся; блесни молніею и разженешь ихъ; посли стрѣлы Твои и смятешь ихъ.

[1]) *Евсевій* говоритъ, что Давидъ, употребляя руки и персты вмѣсто бряцала (инструментъ) бойцовъ, отгонялъ невидимыхъ бѣсовъ, безпокоившихъ Саула. Если же сіи слова относишь ко всякому праведнику, то можешь сказать, что всѣ дѣйствія боголюбиваго человѣка, относящагося къ богопочтенію, разрушаютъ противныя силы и таковому протяженію рукъ учитъ Богъ; а подъ перстами праведника можешь понимать дѣйствія его, не исключая и самыхъ малыхъ, которыми онъ поражаетъ діавола. И Моисей протяженіемъ рукъ обращалъ въ бѣгство Амалика. *Златоустъ:* Что ты говоришь? Богъ есть учитель въ браняхъ и сраженіи и ополченіи? Такъ; не погрѣшитъ тотъ, кто припишетъ Ему побѣду и въ нихъ. Ибо сіе-то значатъ слова: научающій руки мои, т. е. Онъ содѣйствуетъ въ окруженіи непріятеля, въ преодолѣніи его и восторжествованіи надъ нимъ. Ибо во время низложенія Голіаѳа, Онъ былъ виновникъ сей побѣды. Впрочемъ есть и другая брань, которая опаснѣе сей и въ которой особенно имѣемъ нужду въ помощи свыше, когда мы ополчаемся противъ враждебныхъ силъ. *Ѳеодоритъ:* Сказанное можетъ относиться и къ намъ. Ибо освободясь отъ жестокости діавола, мы научены Богомъ поражать его, производя руками правду, а перстами полагая на челахъ печать креста.

поражаемъ и побѣждаемъ страсти и діавола.

2. *Милость моя и прибѣжище мое, заступникъ мой и избавитель мой, защититель мой и на Него уповахъ, повинуяй люди моя подъ мя.* Богъ, продолжаетъ, есть милость и прибѣжище мое, Онъ помощникъ мой и избавитель и защитникъ мой; почему я и уповалъ на Него всецѣло [1]). Онъ-то подчиняетъ мнѣ народъ мой: ибо мы имѣемъ нужду въ помощи Божіей, не только въ покореніи себѣ противныхъ народовъ и враговъ нашихъ, но, по словамъ Златоуста, и въ подчиненіи собственнаго народа моего; и какъ побѣда надъ врагами моими происходитъ изъ помощи Божіей, такъ, по словамъ того же Златословеснаго, равнымъ образомъ и добровольная подчиненность людей моихъ зависитъ отъ нея же [1]).

3. *Господи! что есть человѣкъ, яко познался еси* (открылся) *ему? или сынъ человѣчь, яко вмѣняеши его* (помышляешь о немъ)? Подобныя слова сказалъ и въ 8-мъ псалмѣ: что такое человѣкъ, что Ты помнишь его? или сынъ человѣческій, что Ты посѣщаешь его? Почему можешь найти изъясненіе сего тамъ. Что за великая вещь, восклицаетъ, есть человѣкъ, Господи, что Ты позволилъ ему, не только познавать бытіе Твое, Боже, но и наоборотъ, что Ты, Боже, Самъ открываешь человѣку бытіе Свое, и подлежишь познанію и помышленіямъ его? Ибо поистинѣ это великое дѣло и превосходитъ ничтожность человѣческой природы [2]).

---

[1]) Слова *Өеодорита:* Даетъ наименованія отъ самыхъ событій: ибо Ты, говоритъ, милость моя и прибѣжище мое, и научаетъ другому еще, что означаетъ великое любомудріе; я, говоритъ, не былъ достоинъ и самой милости Его. Если бы Онъ не презрѣлъ, ибо Онъ милость моя, то я не имѣлъ бы ее на самомъ дѣлѣ: потому что хотя Онъ и милость, но не всѣмъ подается безразлично: кого миловать, говоритъ, помилую. Итакъ, если хочемъ получить милость, мы должны подавать случай къ такому милосердію отъ себя. Притомъ Онъ говоритъ, что и то самое, что я имѣю, я имѣю отъ Него. Видишь ли каково сокрушенное сердце? Я отъ тебя получилъ источники милости; Ты прибѣжище мое; ибо къ Тебѣ прибѣгая я спасся. Ты заступникъ мой; ибо получивъ Твою помощь, я сталъ выше враговъ. Ты избавитель мой и защитникъ мой; Ты оградилъ меня во время брани, и избавилъ, когда осаждали меня. Итакъ я, на Тебя возложу твердую надежду.

[1]) Многіе, по словамъ *Златоуста,* часто становились побѣдителями на брани, а во время мира были поражаемы, по незнанію, какъ править подчиненными. Посему подчиненность войскъ не зависитъ отъ силы царства, а отъ помощи Божіей.

[2]) *Евсевій* говоритъ: Давидъ хочетъ показать, что человѣкъ есть важная вещь, иначе онъ не вмѣстилъ бы въ себѣ познанія Бога, и Богъ не помнилъ бы его столько, что послалъ къ нему и Спасителя и избавителя—Слово Свое. Посему вопросъ: что такое человѣкъ, означаетъ не уничиженіе, а удивленіе. Посему сіи слова значатъ сіе: человѣкъ есть нѣчто великое; потому что удостоился Твоего познанія и попеченія; ибо говоритъ λογίζῃ вмѣсто φροντίζεις. Итакъ, кто имѣетъ познать Бога или лучше быть познанъ Богомъ, тотъ долженъ (говоритъ *Златоустъ*) быть великъ, и не только онъ, но и тотъ, которому имѣетъ открыть Себя Богъ. Посему весьма хорошо перевели Семьдесятъ такъ: Ты познался ему; симъ они показываютъ, что не мы нашли Его, но Онъ нашелся для насъ. Ибо не сказалъ: что такое человѣкъ познав-

4. *Человѣкъ суетѣ уподобися; дніе его, яко сѣнь преходятъ.* Человѣкъ, по словамъ его, уподобился суетѣ, т. е. по смертному своему тѣлу; и потому что ничто человѣческое не постоянно и не твердо, но все временно. Суета и малозначительность и ничтожность, безполезная тщательность, какъ сказалъ Соломонъ: суета суетъ, все суета (Екк. 1, 1). И не только человѣкъ суета, но и дни жизни его скоро проходятъ и исчезаютъ, какъ тѣнь, которая, являясь за короткое время, представляется чѣмъ-то, и потомъ рѣдѣетъ и исчезаетъ [1]).

5. *Господи! приклони небеса и сниди; коснися горамъ, и воздымятся.* Какъ Богъ сходитъ долу, когда Онъ вездѣсущъ и все исполняющъ? Отвѣтствуемъ, что Давидъ такъ говоритъ приспособительно къ людямъ, т. е. какъ прилично говорить грубымъ людямъ, чтобы ужасными сими словами устрашить гордыхъ и высокоумныхъ и смирить высокомѣрныхъ, не помышляющихъ о ничтожности своей природы, чтобы смирить себя: такъ какъ то, что отъ одного прикосновенія Божія горы дымятся, какъ будто явленіе Бога есть огонь, по словамъ Златоуста, хотя и есть вещь и зрѣлище страшное, но гораздо ниже естественнаго совершенства и величія Божія. Потому что Богъ по одной волѣ Своей можетъ произвесть таковыя горы. Итакъ Давидъ говоритъ: сойди, Господи, и коснись горамъ для наказанія тѣхъ, которые сами собою не разсуждаютъ о малости и ничтожности человѣческой природы, но, напротивъ того, надмеваются и гордятся: сойди, потому что и въ древности такое же страшное зрѣлище было на Синайской горѣ, когда Богъ сошелъ на нее, и вся гора сія казалась дымящеюся, какъ бы отъ пещи горящей. И все это было для той цѣли, чтобы въ сердцахъ смотрѣвшихъ на сіе евреевъ произвесть великій страхъ, а чрезъ сіе болѣе вразумить и смирить ихъ. Пото-

---

шій Тебя? но: что такое человѣкъ, что Ты познался ему? почему и Христосъ: не вы Меня избрали, но Я избралъ васъ, и Павелъ: тогда же познаю такъ, какъ и я познанъ, и еще: но если кто любитъ Бога, тотъ познанъ отъ Него; также: стремлюсь же не постигну ли, какъ постигъ и меня (Христосъ). А здѣсь: что такое человѣкъ, сказано о природѣ (т. е. что онъ ничто и малость); впрочемъ и природа его велика; но въ отношеніи къ познанію, котораго она удостоилась, она много уступаетъ ему въ совершенствѣ. Почему и блаженный *Августинъ* сказалъ: приближеніе до нѣкоторой степени къ Богу (т. е. чрезъ познаніе) есть величайшее блаженство.

[1]) *Григорій* Богословъ: Что же такое—уподобися суетѣ? я (уподобился) ничтожеству: потому что ни въ чемъ человѣческомъ нѣтъ ничего постояннаго, твердаго, ровнаго, достаточнаго и до конца одинаковаго, но все проходитъ и минуетъ и одно только непостоянство и измѣненіе во всемъ имѣетъ постоянство. Ибо все легко приходитъ, проходитъ и замѣняется другимъ, такъ что болѣе можно довѣрять вѣтрамъ и тѣни (писанію) на водѣ, нежели человѣческому благоденствію. И *Златоустъ:* Все здѣшнее подобно дѣтской игрѣ: кто нынѣ самъ судитъ, на другой день бываетъ судимъ другими, кто гордъ въ управленіи, тотъ часто переходитъ въ другую жизнь отъ рукъ палача, богатый становится бѣднымъ; неизвѣстный часто овладѣваетъ всѣмъ; и часты перемѣны, не ровны переходы.

му-то и Моисей сказалъ къ убоявшимся іудеямъ по причинѣ схожденія Божія на Синай: не бойтесь; ибо для искушенія васъ Богъ пришелъ къ вамъ, чтобы былъ страхъ Его въ васъ, чтобы вы не грѣшили (Исх. 20, 20[1]).

6. *Блесни молніею, и разженеши я, посли стрѣлы Твоя, и смятеши я.* Молніею и стрѣлами Давидъ называетъ здѣсь посылаемыя отъ Бога наказанія, каковы: глады, моровыя язвы, несчастія и подобныя имъ, чтобы сими страшными и всѣми извѣстными бѣдствіями привесть въ сотрясеніе и пробудить нерадивыхъ и презрителей заповѣдей Божіихъ. А все сіе и выше сказанное должно разумѣть о первомъ пришествіи Христовомъ; потому что почти то же самое написано и въ 17-мъ псалмѣ о первомъ пришествіи Христовомъ, именно, что приклонилъ небеса и сошелъ, что основанія горъ пришли въ смятеніе, что взошелъ дымъ отъ гнѣва Его, и что послалъ стрѣлы, и разгналъ, молніи умножилъ, и смутилъ ихъ; каковыхъ словъ изъясненіе можешь прочитать тамъ. Впрочемъ, не будетъ противно цѣли, если разумѣть сіи слова и о будущемъ второмъ пришествіи Христовомъ[1]).

7. *Посли руку Твою съ высоты, изми мя и избави мя отъ водъ многихъ, изъ руки сыновъ чуждихъ.*

8. *Ихже уста глаголаша суету, и десница ихъ—десница неправды.* Посли, прибавляетъ, Господи, съ неба заступающую силу Твою и непреодолимую помощь Твою[2]), и избавь меня отъ водъ многихъ, то есть отъ враговъ, которые, на подобіе водъ многихъ, устремляются на меня безчинно и сильно и великимъ порывомъ своимъ увлекаютъ, по Златоусту, все попадающееся имъ на пути. Или водами многими называетъ множество скорбей и искушеній, причиняемыхъ видимыми и невидимыми врагами, какъ мы сказали, при изъясненіи словъ 68-го псалма: спаси меня, Боже, ибо дошли воды до души моей. Далѣе продолжаетъ: избавь

---

[1]) *Евсевія:* Въ высшемъ значеніи пророкъ молился о томъ, что Богъ-Слово сошелъ съ высоты Своей, приклонивъ примѣчаемыя въ Немъ силы Свои, и сошелъ для истребленія враговъ, потому что человѣкъ не въ состояніи выдержать столь сильное ополченіе ихъ. Ибо какая крѣпость въ смертномъ и уподобившемся суетѣ! Посему да удостоится онъ Твоего посѣщенія тогда, когда ты, приклонивъ небеса, сойдешь, коснешься (поразишь) злыхъ демоновъ и погасишь пламень ихъ, ибо сіе значитъ глаголъ—воздымятся. *Θеодорита:* Употребилъ человѣческій образъ выраженія, зная впрочемъ, что естество Божіе не описывается небомъ и призывая помощника для наказанія враговъ.

[1]) Слова *Евсевія:* Въ высшемъ значеніи молніею называетъ евангельскую проповѣдь, которою разсыпаны полчища злыхъ демоновъ; а стрѣлами—святыхъ Апостоловъ, посредствомъ которыхъ вонзилъ стрѣлы въ мысленныхъ враговъ. *Θеодорита:* Симъ словамъ далъ видъ желанія, а предсказываетъ ими будущее, что предвозвѣщалъ Богъ чрезъ пророка Іезекіиля. Ибо Онъ такимъ образомъ истребилъ всѣхъ ихъ, т. е. востававшихъ на іудеевъ, по возвращеніи ихъ изъ Вавилона, какъ мы сказали въ началѣ псалма.

[2]) *Евсевій,* рукою, посылаемою, свыше называетъ Единороднаго.

меня, Господи, и отъ людей, чужихъ для меня, или отчуждившихся отъ Тебя, Боже, по причинѣ беззаконій своихъ [1]), ибо уста ихъ говорили ложь и безполезныя слова, или лучше вредныя. А какъ слова ихъ вредны, такъ и десница ихъ, т. е. дѣла ихъ злы и неправедны [2]).

9. *Боже! пѣснь нову воспою Тебѣ.* Я, прибавляетъ, воспою Тебѣ, Господи, пѣснь и хвалу новую и благодарную; потому что, какъ царь отъ нищаго, которому благодѣтельствуетъ, ничего другаго не ищетъ, кромѣ благодарности и добраго слова: такъ и Богъ ничего другаго не требуетъ отъ человѣка нищаго и незначительнаго по природѣ за оказываемыя ему многія и великія благодѣянія Свои, кромѣ благодаренія и славословія. Впрочемъ, царь требуетъ признательности и похвалы отъ нищаго и сею похвалою его получаетъ большую знаменитость; а Богъ требуетъ отъ человѣка благодарности и прославленія, чтобы сдѣлать его самаго болѣе знаменитымъ и оказать ему новыя благодѣянія Свои [1]).

Во псалтири десятоструннѣмъ пою Тебѣ. Въ древности подзаконной псалмы пѣты были при употребленіи десятострунной псалтири, а нынѣ въ новой евангельской благодати десятострунную псалтирь составляетъ человѣкъ изъ самаго себя, какъ имѣющій пять чувствъ тѣлесныхъ и пять силъ душевныхъ. Итакъ, когда глазъ смотритъ вѣрно, правильно и безпристрастно, слухъ устремляется къ духовнымъ словамъ, словомъ каждое тѣлесное чувство и каждая душевная сила производитъ свои дѣйствія безстрастно, чисто и богоугодно. Тогда, по словамъ Златоуста, человѣкъ поетъ, благодаритъ и приноситъ Богу славословіе, какъ бы

---

[1]) *Златоуста:* Сынами чужими называетъ не иноплеменныхъ, но устранившихся отъ истины и нечестивыхъ. Ибо какъ вѣрующихъ мы почитаемъ своими и братьями, такъ невѣрныхъ чужими и по сему признаку мы преимущественно узнаемъ, кто свой и кто чужой. Какъ же, скажетъ кто-либо, Христосъ назвалъ ближнимъ Самарянина? Хотя великое было различіе но не по отношенію къ природѣ. Итакъ, въ разсужденіи обязанности благотворенія всякій человѣкъ пусть будетъ твой ближній; а когда должно открывать истину, то различай своего отъ чужаго. А по словамъ *Аѳанасія* и *Евсевія,* сынами чужими, называетъ обрѣзанныхъ, которыхъ вопли противъ Спасителя и баснословныя преданія суетны, и которые, потерявъ право имѣть Бога Отцемъ своимъ, стали чужими сынами, по той причинѣ, что сдѣлались порожденіями ехидниными или діавола. Такъ и *Ѳеодоритъ* понималъ чужихъ, разумѣя не иноплеменниковъ, но нечестивыхъ; а равно и водами многими назвалъ народъ нечестивый и язычниковъ. *Оригенъ* сынами чужими называетъ разномыслящихъ, коихъ уста говорятъ суету, ученіе лукавое, а десница ихъ есть десница неправды по причинѣ злыхъ дѣлъ, почему и діаволъ стоитъ одесную ихъ, какъ около Іуды.

[2]) *Златословеснаго:* Что можетъ быть пагубнѣе того, когда десницу, подаваемую въ помощь, обращаютъ во вредъ? ибо намъ для того даны десницы, чтобы мы защищали и себя и другихъ и чтобы истребляли беззаконія. Какое же можетъ быть намъ прощеніе, когда мы употребляемъ сіе оружіе не во спасеніе, но въ погибель свою?

[1]) По словамъ *Аѳанасія* и *Евсевія,* новою пѣснію означается новый, или евангельскій завѣтъ; ибо словами новаго уничтожилъ, говоритъ, древній, какъ сдѣлавшійся ветхимъ.

брящая на десяти струнахъ [1]).

10. *Дающему спасеніе царемъ, избавляющему Давида раба Своего отъ меча люта.* Я, продолжаетъ, буду пѣть Тебѣ, Господи, благодарную пѣснь, какъ дающему царямъ спасеніе, такъ какъ не войска и не другія силы спасаютъ царей, по словамъ Златоуста, но сила и помощь Божія. И Ты избавляешь меня—раба Своего отъ всякой бѣдственной войны, и отъ всякой горькой смерти.

11. *Избави мя и изми мя изъ руки сыновъ чуждихъ, ихже уста глаголаша суету, и десница ихъ* (есть) *десница неправды.* То же самое сказалъ и выше; а повторяетъ сіе для того, чтобы усилить свою молитву [2]).

12. *Ихже сынове якоже новосажденія* (молодые новые сады), *водруженныя въ юности своей, дщери ихъ удобрены, преукрашены яко подобіе храма.* Сими словами Давидъ изображаетъ благополучіе и богатство нечестивыхъ и беззаконныхъ людей: сыны таковыхъ, сказываетъ, нѣжны и здоровы въ юности своей, какъ нѣжны молодыя масличныя деревья. И дщери ихъ столько украшены и убраны, что представляются, по своему убранству и красотѣ, подобными красивому и изукрашенному храму [1]).

13. *Хранилища ихъ исполнена, отрыгающая* (преизливающіяся) *отъ сего въ сіе* (изъ одного въ другое). Сокровищницы, прибавляетъ, и беззаконныхъ и нечестивыхъ столь полны богатствомъ, что не вмѣщая множества сокровищъ, выпоражниваются изъ одного хранилища въ другое, или кладовыя съ пшеницею, виномъ и елеемъ ихъ опоражниваются изъ меньшихъ въ большія, по причинѣ, какъ полагаетъ Ѳеодоритъ, великаго изобилія плодовъ, какъ дѣлалъ и безумный богачъ, сказывая: сломаю житницы мои и построю просторнѣе (Лук. 12, 18).

Овцы ихъ многоплодны [2]), *множащіяся во исходищахъ своихъ;*

---

[1]) *Другой* говоритъ: Христосъ составилъ великую псалтирь по всей вселенной изъ народа, составляющаго Церковь Его: она т. е. десятострунная псалтирь, т. е. совершенная, посредствомъ которой брящаетъ своему Отцу новую пѣснь.

[2]) *Ѳеодорита:* Не напрасно сіе повтореніе: имѣя говорить о благоденствіи ихъ, онъ порицаетъ ихъ въ лукавствѣ, чтобы приклонить Бога на помощь. Тѣ, говоритъ, которые столько злословятъ Тебя и живутъ въ неправдѣ и лукавствѣ, плывутъ при благопріятныхъ вѣтрахъ и, получая отъ Тебя изобиліе благъ, обращаютъ благополучіе свое въ средство къ неправдѣ.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Они, говоритъ, получили много чадъ, и окружены сынами, какъ молодыми и красивыми растеніями или лучше, какъ говоритъ *Никита,* новоутвержденными и совершенными; ибо Писаніе водруженнымъ въ юности называетъ то, что пришло въ большій возрастъ разумѣнія, т. е. то, что имѣетъ, по возрасту, больше благоразумія; а дщерей не только украшаетъ природа, но и великое украшеніе и искусственное, по которому онѣ уподобляются храмамъ, украшеннымъ въ честь идоловъ, каково украшеніе румянами, или блудническое.

[2]) Въ другихъ спискахъ, также у *Златоуста* и *Ѳеодорита,* написано съ острымъ удареніемъ на предпослѣднемъ словѣ: πολύτοκ (многоплодны) и означаетъ дѣйствіе въ отношеніи къ рождающимъ овцамъ. Ибо πολύτοκα есть страдательное и употребляется не въ от-

волове ихъ толсти. Овцы, продолжаетъ описаніе, у нечестивыхъ многоплодны, т. е. или многораждающія по два и по три вдругъ всякій разъ, или каждый годъ по два раза, вслѣдствіе чего, выходя на пажить, онѣ бываютъ уже многочисленны. Ибо исходами называетъ или рожденія овецъ, или выходы ихъ на пажить. И волы ихъ также тучны, каковы, по словамъ Оригена, въ изобильномъ Египтѣ [1])

14. *Нѣсть паденія оплоту, ниже прохода, ниже вопля въ стогнахъ ихъ.* Нивы, говоритъ, и виноградники у нечестивыхъ и злыхъ людей приносятъ плоды, не только это, но и ограды, или стѣны городовъ и домовъ ихъ (или и виноградниковъ и садовъ ихъ) стоятъ крѣпко, и ни одна изъ нихъ не разрушается. Притомъ не видно и выхода толпы, и не слышно вопля, т. е. возмутительнаго, или плачевнаго на улицахъ городовъ ихъ, или, по словамъ другаго толковника, въ дворахъ ихъ. А симъ Давидъ хочетъ выразить миръ и временную безопасность нечестивыхъ; такъ какъ гдѣ бываетъ страхъ и нападеніе со стороны враговъ, тамъ бываетъ и выходъ толпы, шумъ и вопли и смятеніе; а гдѣ сего страха нѣтъ, тамъ не бываетъ упомянутыхъ явленій [1]).

ношеніи къ рождающимъ, а къ рождаемымъ (во множествѣ рождающіяся).

[1]) У древнихъ, по словамъ *Златословеснаго,* все богатство состояло въ коровьихъ и овечьихъ стадахъ и плодахъ ихъ до изобрѣтенія нынѣшней безпечной жизни. Тоже, по словамъ *Никиты,* и Іовъ говоритъ о нечестивыхъ: Почему нечестивые живутъ и состарѣлись въ богатствѣ? Посѣвы у нихъ благополучны, и дѣти у нихъ предъ глазами; ихъ домы изобильны, и страха нѣтъ нигдѣ. Наказаніе отъ Господа не посылается на нихъ. Коровы у нихъ не выкидываютъ; чревоносящая сберегается, плода не теряетъ. И они какъ вѣчныя овцы. Дѣти ихъ играютъ другъ съ другомъ: взявъ псалтирь и гусли въ руки, увеселяются пѣніемъ пѣсней (псалма); и оканчиваютъ жизнь свою среди благъ (Іов. 21, 7). Впрочемъ, нѣсколько ниже говоритъ о нихъ: свѣтильникъ нечестивыхъ угаснетъ; и постигнетъ ихъ истребленіе; болѣзни придутъ на нихъ отъ гнѣва. И Давидъ, сказавъ такъ въ 72 псалмѣ: Я поревновалъ беззаконнымъ, видя миръ грѣшниковъ, далѣе говоритъ: какъ они пришли въ запустѣніе, внезапно исчезли, погибли за беззаконіе свое. Иносказательно же, по словамъ того же *Никиты,* сіи слова можно понимать такъ: сыны прежняго іудейскаго народа благоцвѣтущи, а плоть праведника и вѣрнаго христіанина слаба и мудрованіе умерщвлено. Ибо они говорятъ: хотя внѣшній нашъ человѣкъ и тлѣетъ, но внутренній со дня на день обновляется. Дщери Сіонскія у необрѣзанныхъ ходятъ съ выпрямленною шеею и мигаютъ глазами; почему онѣ и не были храмомъ Божіимъ, какъ святые души вѣрующихъ, но подобіемъ храма, въ которомъ живетъ духъ злой. И у Іудеевъ, или язычниковъ сокровища излишни и преизливаются, потому что они собирали сокровища на землѣ; а у вѣрныхъ сокровища на небеси. У первыхъ овцы многоплодны и волы тучны, каковы и на богатыхъ пажитяхъ Египта; а стадо праведника составляетъ души нетлѣнныя и благія и словесныя овцы. Сверхъ того и мысли неправославныхъ суть сыны ихъ и сравниваются съ новосажденіями, коихъ крѣпость не въ совершенствѣ, а въ юности; дщери же ихъ суть рѣчи слишкомъ украшенныя словосочиненіемъ и свойственнымъ пѣснямъ выраженіемъ; почему и составляютъ не храмъ, а подобіе его, поелику не имѣютъ въ себѣ Божественной мысли подобно словамъ Священнаго Писанія, которое составляетъ храмъ Божій для занимающихся имъ правильно.

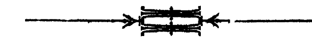
[1]) *Симмахъ* яснѣе выразился: Нѣтъ разрушенія, нѣтъ выноса, нѣтъ рыданія на улицахъ ихъ, т. е. они всегда благополучны, по словамъ *Ѳеодорита,* и никогда не бываетъ у нихъ несчастія, не бываетъ вопля, какъ по умершимъ; но проводятъ время въ удоволь-

О мирѣ же нечестивыхъ Давидъ сказалъ и въ 72-мъ псалмѣ: я поревновалъ беззаконнымъ, видя миръ грѣшниковъ.

15. *Ублажиша люди, имже сія суть. Блажени людіе, имже Господь Богъ ихъ.* Многіе, заключаетъ, изъ простыхъ и неразумныхъ людей называютъ блаженнымъ и счастливымъ тотъ народъ, у котораго находятся выше упомянутыя тѣлесныя блага, составляющія благоденствіе ихъ. За симъ, исправляя столь погрѣшительное сужденіе многихъ и безразсудныхъ людей, Давидъ присовокупляетъ и то, каковъ правильный судъ, и какой народъ поистинѣ должно называть блаженнымъ: тотъ, говоритъ, народъ блаженъ и счастливъ, у котораго Господь Богъ составляетъ участокъ и богатство и наслѣдство, или тотъ, надъ которымъ имѣетъ власть и господствуетъ Богъ, не просто потому, что онъ есть твореніе Его, но потому, что онъ добровольно служитъ Ему и хранитъ заповѣди Его; ибо это составляетъ истинное блаженство, то есть, когда кто хранитъ и исполняетъ заповѣди Божіи, и это есть благо постоянное и вѣчное [1]).

ствіи и смѣхѣ, не испытывая никакихъ непріятностей.

[1]) Слова *Евсевія:* Въ высшемъ значеніи указываетъ здѣсь на два народа—на народъ изъ обрѣзанныхъ и народъ Христовъ, коего (послѣдняго) Господь Богъ Слово есть Богъ, согласно съ сказаннымъ: люди, которыхъ Я не зналъ, сдѣлались рабами Мнѣ, сыны чужіе обветшали. *Ѳеодорита:* Но научившіеся истинѣ не умѣютъ различать вещей по свойству ихъ, но поставляютъ благополучіе въ роскоши, богатствѣ и владычествѣ, и кто достигъ оныхъ, участь того называетъ завидною и дѣлающею его счастливымъ. А научившіеся добродѣтели и участники Божественной премудрости называютъ блаженнымъ тотъ народъ, который пользуется Твоимъ промышленіемъ и Твое попеченіе предпочитаютъ всему житейскому. Такія блаженства открылъ намъ и Господь: блаженны, говоритъ, нищіе духомъ, блаженны алчущіе и жаждущіе правды и блаженны плачущіе; ибо ихъ есть Царство Небесное. А возлюбившіе житейскія сласти, насладившись ими на краткое время, когда настанетъ жатва, за кратковременное удовольствіе получаютъ продолжительную (вѣчную) болѣзнь.



ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

ХВАЛА, ДАВИДУ.

Сей псаломъ есть хвала и славословіе Богу. Онъ приличенъ вообще всѣмъ людямъ [1]).

Ст. 1. *Вознесу Тя, Боже мой, Царю мой, и благословлю имя Твое во вѣкъ и въ вѣкъ вѣка.* Я, начинаетъ,

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Сей псаломъ содержитъ пророчество о призваніи и принятіи народовъ. И эта пѣснь также написана по буквамъ (т. е. еврейскаго алфавита); а повто-

буду превозносить Тебя, Царь мой и Богъ мой, имѣя о Тебѣ высокія богословскія мысли и открывая ихъ тѣмъ, которые не знаютъ высоты Божества Твоего [1]). Я буду славить имя Твое какъ въ настоящемъ вѣкѣ, такъ и въ будущемъ. Ибо неприлично разумному человѣку, тогда какъ неразумная тварь всегда возсылаетъ славу Творцу своему посредствомъ удивительнаго своего устройства: ибо небеса, говоритъ, возвѣщаютъ славу Божію (Псал. 18, 1),—представляться въ семъ отношеніи ниже безсловесной твари и не прославлять постоянно Творца Бога своего посредствомъ благословенія и добрыхъ дѣлъ. Потому-то и Господь сказалъ: такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ человѣками, чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла и прославляли Отца вашего Небеснаго (Матѳ. 5, 16). Ибо мы должники Божіи по многимъ причинамъ: потому что Онъ сотворилъ насъ, приведя изъ небытія въ бытіе, сотворилъ насъ по образу Своему и по подобію; произведши таковыми, Онъ насъ хранитъ и промышляетъ о спасе-

реніе однихъ и тѣхъ же словъ выражаетъ любовь пророка. *Іоаннъ* Литинъ замѣчаетъ въ новонапечатанной своей псалтири, что въ стихахъ сего псалма не достаетъ одной буквы еврейскаго алфавита, называемой нунъ: потому что стиховъ въ семъ псалмѣ только двадцать одинъ, а букавъ еврейскаго алфавита, употребляемыхъ въ началѣ каждаго стиха, двадцать двѣ. Причиною сего онъ предполагаетъ то, что, быть можетъ, и подлинникъ псалма сего въ семъ мѣстѣ не имѣлъ полноты, а собиратель сего псалма не хотѣлъ самъ собою произвольно восполнить недостатокъ этотъ. Къ сему можно присовокупить изъ *Златоуста:* Особенно строгое вниманіе надобно приложить къ сему псалму; такъ какъ онъ содержитъ слова, часто употребляемыя въ пѣніи изучившимися имъ, слѣдующія: очи всѣхъ на Тебя уповаютъ, и Ты даешь пищу въ благое время (въ свое время). Ибо кто сдѣлался сыномъ и наслаждается духовною трапезою, тотъ по праву можетъ славить Отца; ибо сынъ, говоритъ, славитъ отца и рабъ—господина своего (Мал. 1, 6). Ты сталъ сыномъ, и наслаждаешься духовною трапезою, употребляя въ снѣдь плоть и кровь, возродившую тебя? Принеси же за такое благодѣяніе воздаяніе, и прославляя даровавшаго тебѣ сіе, и читая сіи слова, исправляй по онымъ мысли свои. Изъ таковыхъ словъ *Златоуста* открывается, что христіане въ древности, приступая къ духовной таинственной трапезѣ для причащенія, пѣли слова, сего псалма. А нынѣ сей псаломъ поютъ, когда входимъ въ чувственную трапезу и принимаемъ простую пищу. *Литинъ* прибавляетъ въ новонапечатанной своей псалтири, что сей псаломъ считался столь превосходнымъ сочиненіемъ у древнихъ евреевъ, что они обыкновенно твердили, что кто читалъ сей псаломъ трижды въ день, тотъ, безъ сомнѣнія, вселялся въ небесный Іерусалимъ.

[1]) Слова *Ѳеодорита:* Сіе объясняется изъ подобныхъ словъ евангельскихъ: прославь меня, Отче, славою, которую Я имѣлъ прежде бытія міра: ибо, конечно, Отецъ не ту славу далъ Сыну, которой Онъ не имѣлъ прежде, но которую имѣлъ, ту открылъ и незнавшимъ ея возвѣстилъ. Такъ теперь пророкъ не возвысить Бога обѣщается, но показать, сколько то возможно, высоту Его людямъ; а Бога и Царя всѣхъ называетъ своимъ, побуждаясь въ сему любовію къ Нему. *Златословесного*: Такъ и ты, когда говоришь, вознесу Тебя, Боже мой, Царь мой, покажи великую близость къ Нему, чтобъ и о тебѣ могъ сказать Богъ, какъ и о Авраамѣ говорилъ: Азъ есмь Богъ Авраамовъ; потому что когда ты говоришь: Богъ мой и Царь мой, и не только говоришь, и любовь такую покажешь къ Нему; то и Онъ скажетъ то же самое и о тебѣ: рабъ Мой и слуга Мой, что сказано о Моисеѣ. А возноситъ Бога тотъ, кто, по возможности своей, и мыслитъ и говоритъ о Немъ высоко; кто правильно и истинно богословствуетъ; кто великія вещи о Немъ излагаетъ; кто убѣгаетъ всякаго злаго царства, —тотъ состоитъ подъ царствомъ Божіимъ. Посему онъ правильно называетъ Бога всяческихъ своимъ царемъ, какъ не состоящій подъ царствомъ грѣха.

*

ніи нашемъ, и вообще и въ частности, и тайно и явно и тогда какъ знаемъ и тогда какъ не знаемъ того. Что же сказать о тѣхъ твореніяхъ, которыя Онъ сотворилъ для насъ и о служеніи ихъ намъ? Что сказать о составѣ тѣла нашего, объ отличныхъ свойствахъ души нашей, о разумѣніи, о дарованномъ Имъ намъ естественномъ и писанномъ законѣ? И, говоря о главномъ благѣ, что сказать о вочеловѣченіи, о страданіяхъ и о крестной смерти, что все принято Имъ ради насъ? Итакъ, за все сіе и за безчисленныя другія блага мы должники, какъ говоритъ Божественный Златоустъ, предъ Богомъ.

2. *На всякъ день благословлю Тя, и восхвалю имя Твое во вѣкъ и въ вѣкъ вѣка.* Это само собою ясно; почему и не требуетъ изъясненія [1]).

3. *Велій Господь и хваленъ зѣло, и величію Его нѣсть конца.* Великъ, восклицаетъ, Господь, не только какъ производитель великихъ дѣлъ, т. е. какъ Творецъ великихъ дѣлъ и твореній, но и какъ великодаровитый, т. е. поколику Онъ далъ людямъ великіе дары,— почему и за нихъ Онъ весьма достохваленъ и славенъ. А если величію Его нѣтъ предѣла, то безъ сомнѣнія и хвалѣ и прославленію Его нѣтъ конца, какъ говоритъ Божественный Златоустъ [1]).

4. *Родъ и родъ восхвалятъ дѣла Твоя.* Родъ, говоритъ, настоящій и родъ будущій, т. е. каждый родъ будетъ хвалить дѣла Твои, Господи, гдѣ подъ дѣлами разумѣетъ произведенныя въ шесть дней творенія, или такъ называетъ и чудеса, знаменія и все удивитель-

---

[1]) Слова *Златословеснаго:* Ибо постыдно было бы разумному и поставленному выше всего видимаго существа, каковъ человѣкъ, приносить даръ хвалы менѣе всей твари; она каждый день и часъ возсылаетъ славословіе Владыкѣ, ибо небеса, говоритъ, повѣдаютъ славу Божію день и ночь возвѣщаетъ познаніе, а равно и солнце и мѣсяцъ и разнообразный ликъ звѣздъ и благочиніе прочихъ; а тотъ, кто свойствами своими превосходитъ всѣхъ ихъ, того не дѣлаетъ, но еще напротивъ того такую ведетъ жизнь, которая бываетъ причиною злословія противъ Творца его: какого же прощенія такой достоинъ?

[1]) Изъ словъ *Златословеснаго:* Итакъ, поелику Владыка твой и великъ по существу и по силѣ и по всякому совершенству, то посему будь и ты высокъ и освободись отъ житейскихъ заботъ. Вознеси помышленія выше низости настоящихъ дѣлъ. Не будь безуменъ и гордъ, но будь великодушенъ и благоразуменъ. Ибо гордий есть тотъ, кто хвастаетъ малымъ, и презираетъ сослужителей; а высокаго и великаго духа тотъ, кто смиренъ въ мысляхъ и за ничто считаетъ пышности въ сей жизни. *Ѳеодорита:* Поелику Господь великъ, а все чувственно великое бываетъ велико въ широту, высоту и глубину, то прилично прибавилъ, что величію Его нѣтъ конца, чѣмъ показываетъ что Тотъ, Котораго должно воспѣвать, и безтѣлесенъ и неописанъ. *Нисскаго:* Мы называемъ Бога великимъ не по чувственной величинѣ, поелику Онъ, будучи безтѣлесенъ, не подлежитъ измѣренію и по началу, но называемъ великимъ по превосходству силы и чести, существа и дѣйствія. И какъ заповѣдь о любви къ Нему больше всѣхъ заповѣдей считается не по важности и величинѣ тѣлесной, но по превосходству и по отношенію ея къ Тому, Кто больше всѣхъ: такъ и Самъ любимый Богъ несравненно превышаетъ всѣ творенія Свои, почему и весьма великъ; и нельзя представить кого-либо, кто бы дѣйствительно постигъ величіе Его. Ибо чѣмъ болѣе кто-либо постигаетъ величіе Его, тѣмъ болѣе усматриваетъ себя весьма далекимъ отъ созерцанія превосходства Его.

ное, что производитъ Богъ для каждаго рода[1]).

И силу Твою возвѣстятъ. Каждый, говоритъ, будетъ разсказывать о той силѣ, которую Ты, Господи, показалъ какъ въ произведеніи твари, такъ и въ совершеніи въ различныя времена чудесъ, какъ въ благотвореніи добрымъ, такъ и въ наказаніи, по Златоусту, злыхъ. А родомъ здѣсь называетъ разумныхъ и боголюбивыхъ въ каждомъ родѣ людей. Ибо сіи-то восхваляютъ дѣла Божіи во-первыхъ въ самихъ себѣ, а потомъ возвѣщаютъ о силѣ Его и другимъ.

5. *Великолѣпіе славы святыни Твоея возглаголютъ, и чудеса Твоя повѣдятъ.*

6. *И силу страшныхъ Твоихъ* (дѣлъ) *рекутъ, и величіе Твое повѣдятъ.* Чудесами называетъ тѣ дѣла Божіи, которыя произведены на благодѣяніе нѣкоторымъ, какъ, напримѣръ, при исходѣ евреевъ изъ Египта произведены были чудеса: огненный и облачный столпъ, раздѣленіе Чермнаго моря, появленіе крастелей, изведеніе воды изъ камня, манна и подобное сему; страшными же дѣйствіями Божіими называетъ чудеса, произведенныя Богомъ для вразумленія, какъ думаетъ Ѳеодоритъ, и наказанія нѣкоторыхъ[1]). Таковы были тѣ десять казней, которыя послалъ на египтянъ, и тѣ, которыя произвелъ надъ другими народами. И въ другомъ значеніи: чудеса Божіи, по словамъ Златоуста, суть измѣне-

---

[1]) По словамъ *Ѳеодорита* и *Евсевія*: Родомъ и родомъ называетъ родъ іудейскій и родъ языческій, изъ которыхъ составилась Церковь Христова. *Нисскаго*: Имѣющій умъ такъ долженъ разсуждать, что сколько бы чего онъ не изобрѣлъ въ честь и славу Божію, все это будетъ ниже величія онаго и не прибавитъ ничего къ Его славѣ: потому что Онъ всегда одинаковъ, воздаютъ ли Ему честь, или нѣтъ. Человѣческая природа приноситъ въ даръ одно произволеніе, воздавая однимъ только хотѣніемъ предположенную ею благодарность, а сверхъ воли и дѣйствія произвольнаго и движенія ничего нѣтъ въ ея власти: и если хочетъ удивляться и какими-либо похвалами почтить величіе силы Божіей, то она не самую природу Его похваляетъ; ибо какъ можетъ хвалить то, что для нея неизвѣстно? но прославляетъ нѣчто изъ того, что созерцаетъ внѣ ея по отношенію къ ней. Ибо родъ и родъ, говоритъ, (а бытіе и бытіе) будутъ хвалить дѣла Твои, какъ такіе, которые дѣйствительно созерцаютъ въ величіи и красотѣ тварей виновника бытія ихъ. Видишь ли и пророкъ исполняется удивленіемъ чрезъ созерцаніе того, что внѣ Божеской природы относительно къ ней? А сама она, какъ божественная и блаженная сила, остается для помышленій недоступною и незримою, оставивъ все и любопытство ума и силу разума и движеніе сердца и способность памятованія гораздо далѣе, нежели какъ тѣла наши далеко отстоятъ отъ возможности осязать звѣзды. Итакъ, когда дойдетъ слово до того, что выше слова, тогда время молчанія и непостижимость неизреченной оной силы сопровождается удивленіемъ въ тайнѣ совѣсти, такъ какъ и тѣ, которые величаютъ Бога, говорятъ не о Богѣ, а о дѣлахъ Божіихъ, и даютъ слову своему полную свободу въ изъясненіи твореній. А когда слово ихъ дойдетъ до того, кто превыше всякой мысли, тогда они въ словахъ своихъ употребляютъ такія выраженія, которыми налагаютъ (на насъ) законъ молчанія о Немъ. Такъ они говорятъ, что величію Его нѣтъ конца.

[1]) Почему, по словамъ *Ѳеодорита,* и Апостолъ дѣлалъ такое раздѣленіе: такъ онъ сказалъ, что отъ Всесвятаго Духа подаются не только дарованія исцѣленій, но и чудотворенія; и дарами исцѣленій называетъ хожденіе хромыхъ и выздоровленіе больныхъ и подобное сему; а чудодѣйствіями—ослѣпленіе Елимы и умерщвленіе Ананіи и Сапфиры.

нія четырехъ временъ года, плодородіе садовъ, украшеніе луговъ цвѣтами, источники, источающіе чистоту и годную къ питію воду, пріятно журчащія рѣки, тихіе дожди, напояющіе жаждущую землю, земля, производящая различныя травы, безчисленные виды деревъ, разнообразіе плодовъ, прохладные и освѣжающіе вѣтры и воздухъ, сіяніе солнца, луна, на подобіе свѣчи, освѣщающая ночь, красоты звѣздъ и все прочее, достойное удивленія, какъ изъ одушевленныхъ растеній животныхъ, такъ и неодушевленныхъ. А страшны изъ дѣлъ Божіихъ суть молніи, громы, громовые удары (стрѣлы), моровыя язвы, глады, снѣга, грады, зимніе льды, лѣтніе жары и столько другихъ страшныхъ дѣйствій какъ въ бездушныхъ, такъ и въ воодушевленныхъ. Далѣе, великолѣпіе и величіе есть превосходство природы, премудрости и силы Божіей. За симъ Давидъ распространяетъ слово дѣлами благости Божіей, чтобы показать изъ нихъ, что Богъ болѣе склоненъ къ человѣколюбію и благотворительности людямъ, нежели къ гнѣву и наказанію [1]).

[1]) Того же *Θеодорита:* Естество Воспѣваемаго пророкомъ превышаетъ силы его, почему, прінскивая достойныя и приличныя наименованія Ему, потомъ усматривая неудачность свою, сплетаетъ многія имена во одно и называетъ Его то славою святыни, то великолѣпіемъ славы. *Нисскаго:* Но сколь удивительно сіе слово, какъ устремилося оно приблизиться къ словамъ Божескаго естества! Онъ не постигаетъ чуда даже и того, что внѣ его совершается; ибо не сказалъ, что существу Божію нѣтъ предѣла, считая за дерзость и помыслить о семъ, но удивляется въ сихъ словахъ величію, созерцаемому въ славѣ. Опять онъ не могъ видѣть даже и сей славы въ сущности ея, но удивляется славѣ святости Его, по усмотрѣніи ея. Итакъ, сколь далекъ онъ былъ разумѣнія естества Его, каково оно есть, когда онъ не былъ въ состояніи удивляться высотѣ проявленій Его, потому что онъ не удивляется ни святости Его, ни славѣ святости, но считаетъ за лучшее удивляться только великолѣпію славы святыни и изнемогаетъ въ удивленіи и оному; такъ какъ онъ не объемлетъ умомъ предѣла сего предмета удивленія.

7. *Память множества благости Твоея отрыгнутъ, и правдою Твоею возрадуются.* Свѣдущіе, продолжаетъ, и боголюбивые будутъ передавать другимъ тѣ слова, которыя содержатъ напоминаніе о безмѣрной благости Твоей, Господи; почему напоминая и разсказывая, что Ты воздаешь каждому должное, то благодѣтельствуя, то наказывая; и что Ты праведно поступаешь и будешь поступать во всемъ, повѣствуя, говорю, о семъ, они будутъ радоваться о правдѣ Твоей, будучи увѣрены, что Ты не оставишь ни добродѣтели безъ вѣнца, ни порока безъ наказанія [1]).

8. *Щедръ и милостивъ Господь, долготерпѣливъ и многомилостивъ.*

9. *Благъ Господь всяческимъ* (ко всѣмъ), *и щедроты Его на*

[1]) *Θеодорита:* Пророкъ желаетъ показать богатство благости и силы Божіей; но употребляя человѣческій образъ выраженія и будучи не въ состояніи достигнуть желаемаго, опять соединяетъ многія имена и предсказываетъ о благопризнательности будущаго рода, что, питаясь Божіимъ словомъ, произнесетъ какъ бы нѣкія отрыжки, разсказывая о Божіемъ человѣколюбіи. Сіе испыталъ на себѣ и

всѣхъ дѣлѣхъ Его. Тѣ же самыя слова сказалъ Давидъ и въ 72-мъ псалмѣ и усиливаетъ здѣсь слово о благости Божіей, зная, что изъ благости особенно открывается богатство милосердія Божія, потому что если бы Господь не имѣлъ столь великаго человѣколюбія, то, по словамъ Златоуста, не возможно было бы спастись никому. Господь, говоритъ, благъ ко всѣмъ, не только къ праведнымъ, но и къ грѣшнымъ, и не только къ словеснымъ людямъ, но и къ ангеламъ и архангеламъ и даже къ безсловеснымъ животнымъ, и вообще Богъ щедръ и милостивъ ко всякому творенію Своему и самому незначительному, такъ какъ и геенною огненною и всѣми прочими вѣчными муками Богъ, по Своему человѣколюбію, угрожаетъ людямъ, дабы, по словамъ того же Златоуста, чрезъ сей страхъ удалялись отъ грѣха и чрезъ покаяніе и подвиги въ добродѣтеляхъ достигали Царства Небеснаго. И въ настоящей жизни Богъ наказываетъ грѣшниковъ по Своему человѣколюбію, чтобы временнымъ симъ наказаніемъ исправить ихъ, если они того пожелаютъ, и сдѣлать лучшими, а если не исправятся, по крайней мѣрѣ облегчить для нихъ тамошнюю вѣчную казнь, или чрезъ сіе наказаніе ихъ удержать отъ зла и вразумить другихъ: ибо лукавый, видя, говоритъ, что злой терпитъ наказаніе, сильно симъ наказывается (Прит. 23, 3).

10. *Да исповѣдятся Тебѣ* (да славятъ Тебя), *Господи, вся дѣла Твоя.* Да благодарятъ, говоритъ, Тебя, Господи, всѣ словесныя Твои творенія сами собою, а безсловесныя и бездушныя посредствомъ словесныхъ людей, видящихъ и употребляющихъ оныя, по словамъ Ѳеодорита, въ свою пользу, т. е. пусть благодарятъ за то, что всѣ они получили отъ Бога премудрое устройство; такъ какъ все создано для благой цѣли и все пользуется Божіимъ попеченіемъ; и другія чувственныя творенія да славятъ Бога посредствомъ удивительной своей природы, а люди да благодарятъ Бога, по Златоусту, посредствомъ своей добродѣтельной жизни.

И преподобніи Твои да благословятъ Тя. Да хвалятъ, продолжаетъ, Тебя, Господи, преподобные Твои, т. е. преданные и посвятившіеся Тебѣ угодники, служители Твои: потому что имъ особенно прилично всегда прославлять Тебя, Боже, такъ какъ они свободны отъ всякой мірской заботы, и слѣдовательно, они могутъ чистымъ умомъ славить Тебя, какъ умнѣе и боголюбивѣе другихъ.

11. *Славу царствія Твоего рекутъ, и силу Твою возглаголютъ.*

12. *Сказати* (открывая) *сыномъ человѣческимъ силу Твою, и славу великолѣпія царствія Твоего.* Преподобные, говоритъ, и предан-

---

Божественный Апостолъ, который, не имѣя силъ достойно изъяснить дѣла Божія, усиливается сдѣлать это посредствомъ соединенія многихъ именъ. Такъ онъ говоритъ: преизобильное богатство благодати своей.

ные Тебѣ, Господи, научаютъ тѣхъ людей, которые не знаютъ, какая слава царства Твоего, и какое могущество и сила Твоя, дабы симъ людямъ открыть оныя посредствомъ слова и ученія ихъ, похваляя и прославляя оныя: потому что Богъ принимаетъ хвалы отъ людей, не потому, чтобы нуждался въ нихъ, но чтобы другіе познали славу и силу Божію[1]).

13. *Царство Твое царство всѣхъ вѣковъ, и владычество Твое во всякомъ родѣ и родѣ. Вѣренъ Господь во всѣхъ словесѣхъ Своихъ, и преподобенъ* (чистъ) *во всѣхъ дѣлѣхъ Своихъ.* Царство Твое, исповѣдятъ, Господи, вѣчно, не имѣющее ни начала ни конца, и могущество и власть Твоя простираются на всѣ роды и на всѣ времена[2]). Ты вѣренъ, т. е. твердъ и истиненъ и посему весьма достоинъ того, чтобы Тебѣ вѣрить. Притомъ Ты и преподобенъ, т. е. непороченъ и не подаешь никому, по словамъ Златоуста, ни малѣйшаго повода къ порицанію и осужденію Тебя[1]).

14. *Утверждаетъ Господь вся низпадающія, и возставляетъ вся низверженныя.* Сказавъ о царствѣ Божіемъ, что оно безконечно, и о словахъ Божіихъ, что они истинны, а о дѣлахъ Его, что они неукоризненны, а прежде сего сказавъ о величіи, о силѣ, о славѣ, о благости и о прочихъ свойствахъ Божіихъ, Давидъ теперь говоритъ опять о человѣколюбіи Божіемъ, которое есть также величайшая слава царства Божія и которое состоитъ въ томъ, что Богъ не только поддерживаетъ и утверждаетъ тѣхъ, которые стоятъ въ добродѣтели, но и тѣхъ, которые находятся въ опасности паденія въ грѣхъ, и не позволяетъ имъ пасть, чрезъ покаяніе поднимаетъ падшихъ въ оный, т. е. когда они не противятся Богу, хотящему под-

---

[1]) Что значитъ «нарекутъ славу»? (вопрошаетъ *Златоустъ*). Значитъ, что Онъ не имѣетъ никакого недостатка, что человѣколюбивъ, попечителенъ, не имѣетъ нужды въ подначальныхъ, что Онъ есть свѣтъ неприступный, неизреченenъ по существу, и непостижимъ. Силою же называетъ непреоборимое и непобѣдимое могущество. А возвѣстятъ о семъ незнавшимъ. А если слава и сила Божія велика, то какая ему надобность и въ наставленіяхъ другихъ? Сего требуетъ несмысленность многихъ. Такъ хотя солнце и весьма свѣтозарно, но тѣ, которые больны глазами, не видятъ свѣта его. А по *Θеодориту* и *Евсевію*, преподобные и пророки и апостолы и принявшіе послѣ нихъ служеніе проповѣди, возвѣстятъ, говоритъ, о вѣчномъ Твоемъ царствѣ и неизреченной силѣ всѣмъ людямъ, а равно потому, что Ты одинъ Владыка надъ всѣмъ.

[2]) *Θеодорита*: Твоя, говоритъ, крѣпость безпредѣльна, царство вѣчно, все содержитъ и ни начала, ни конца не имѣетъ.

---

[1]) Посему и *Василій* Вел. говоритъ: Вѣренъ Господь во всѣхъ словахъ Своихъ, запрещаетъ ли что-либо, или повелѣваетъ, обѣщаетъ, или угрожаетъ за дѣйствіе вопреки запрещенію и неисполненіе повелѣнія. *Θеодорита*: И если что сказалъ и не сбылось, то и то доказываетъ истинность Его; наконецъ, сказано въ Писаніи: стану говорить на народъ или на царство, чтобы истребить и разорить ихъ, а если обратится народъ сей отъ всѣхъ лукавствъ своихъ, то раскаюсь о тѣхъ бѣдствіяхъ, которымъ Я думалъ подвергнуть ихъ. И потомъ стану говорить на народъ и царство, чтобы возсозидать и насаждать. И если они сотворятъ лукавое противъ Меня, то раскаюсь касательно благъ, которыя Я обѣщалъ сдѣлать имъ (Iер. 18, 7—10).

нять ихъ, потому что Богъ не только поднимаетъ того, или другаго, но и всѣхъ вообще безъ всякаго изъятія и рабовъ и нищихъ и ничтожныхъ, будучи готовъ подавать руку помощи всѣмъ нуждающимся въ помощи и желающимъ оной[1]). А ниже излагаетъ и другой видъ благодѣянія Божія.

15. *Очи всѣхъ на Тя уповаютъ, и Ты даеши имъ пищу во благовремени* (въ свое время).

16. *Отверзаеши Ты руку Твою, и исполняеши всякое животно благоволенія* (тѣмъ, что ему благоугодно). Сіи слова имѣютъ сходство съ словами 103-го псалма: всѣ отъ Тебя ожидаютъ, чтобы Ты далъ пищу имъ во благое время; также: когда отворишь Ты руку, все исполнится благости; почему можешь найти изъясненіе ихъ тамъ. Итакъ, что тамъ назвалъ благостію, то здѣсь именуетъ благоволеніемъ. Видишь ли, возлюбленный братъ, какъ Божественный Давидъ показалъ, что Господь милостивъ ко всему, и щедроты Его на всѣхъ дѣлахъ Его, и что пищу животнымъ доставляетъ не земля и не дождь, или солнце, или воздухъ, но повелѣніе Господне? А отверзаніе руки Божіей означаетъ, по словамъ Ѳеодорита, легкость подаянія[1]).

17. *Праведенъ Господь во всѣхъ путехъ Своихъ, и преподобенъ во всѣхъ дѣлѣхъ Своихъ.* Праведенъ, продолжаетъ, Господь во всѣхъ распоряженіяхъ и попеченіяхъ Своихъ; потому что ихъ, какъ полагаетъ Ѳеодоритъ, онъ называетъ путями. А что выше означаетъ: преподобный, то здѣсь значитъ: праведный. По-

[1]) Изъ словъ *Златоуста:* Если же другіе изъ лежащихъ не встаютъ, то это зависитъ не отъ того, кто хочетъ ихъ поднять, но отъ тѣхъ, которые не хотятъ встать. Такъ Онъ хотѣлъ и всѣ мѣры употреблялъ и касательно падшаго Іуды, чтобъ онъ всталъ; но онъ не восхотѣлъ. Напротивъ того падшаго Давида возстановилъ и укрѣпилъ; и когда Петръ имѣлъ пасть, Онъ удержалъ его: ибо Я молился, говоритъ, за тебя, чтобы не оскудѣла вѣра твоя.

[1]) *Ѳеодорита:* Глаголъ «уповаютъ» здѣсь помѣстилъ не для означенія расположенности; потому что живущіе въ нечестіи не имѣютъ таковаго упованія, и безсловесныя животныя также не имѣютъ разумнаго чувства: но симъ научаетъ тому, что каждое животное получаетъ отъ Него соотвѣтственное нуждѣ удовлетвореніе. *Златоустъ:* Не то говоритъ, что они ищутъ, но говоритъ то, что бываетъ по природѣ на дѣлѣ, ибо сіе слово должно относить не къ произволенію ихъ, но къ свойству того, что случается: потому что глаза всѣхъ и разумныхъ и неразумныхъ животныхъ смотрятъ вверхъ къ Нему по естественному нѣкоторому и не зависящему отъ наставленія побужденію взирающихъ къ Нему. А Онъ, какъ благій Отецъ, даетъ различную по различію временъ пищу. Исполняетъ же всякое животное благоволенія—значитъ удовлетвореніе желанію его тѣмъ, что ему угодно, т. е. даешь каждому желаемое. Почему и опредѣлено, по причинѣ сихъ словъ, читать сей псаломъ при входѣ нашемъ въ чувственную трапезу, какъ мы сказали въ началѣ сего изъясненія. *Ѳеодорита:* Какъ только Ты того желаешь, тотчасъ каждое получаетъ подаваемыя Тобою блага: ибо какъ намъ легко распростереть совокупные персты и раскрыть руку, такъ легко Тебѣ мгновенно подать изобиліе благъ. А исполненіемъ благоволенія *Златословесный* называетъ здѣсь то, что каждое животное исполняетъ желаніе свое тѣмъ, что Ему угодно: ибо не просто даетъ пищу каждому, но смотря потому, что которому изъ нихъ полезно и безсловеснымъ и людямъ и всѣмъ, что кому нравится; и не только даешь, но и исполняешь, чтобы не было недостатка ни въ чемъ.

сему послѣдующими словами: преподобенъ во всѣхъ дѣлахъ Своихъ, Давидъ изъясняётъ предыдущія: праведенъ Господь во всѣхъ путяхъ Своихъ, почему всѣ три предложенія и выше означенное въ 13-мъ стихѣ: и преподобенъ во всѣхъ дѣлахъ Своихъ, и сіи два (въ 17 ст.) имѣютъ одно и то же значеніе. Или Богъ праведенъ въ заповѣдяхъ Своихъ, какъ учредившій ихъ праведно, не давъ такихъ, которыя превышаютъ силу, но совершенно соразмѣрныя съ способностію тѣхъ, которымъ заповѣдалъ оныя.

18. ***Близъ Господь всѣмъ призывающимъ Его, всѣмъ призывающимъ Его во истинѣ.*** Сказавъ выше о тѣхъ благахъ, которыя Богъ даетъ всѣмъ вообще людямъ и самымъ невѣрнымъ и нечестивымъ, Давидъ теперь сказываетъ о тѣхъ, которыя въ частности даетъ вѣрнымъ христіанамъ, именно, что Господь близокъ къ призывающимъ Его истиною, т. е. истинно и правильно и какъ должно, и что Онъ покрываетъ ихъ отъ всякаго душевнаго вреда и помогаетъ имъ во всякомъ случаѣ [1]).

[1]) *Златоуста:* Вотъ и другой видъ промышленія: сказавъ объ общихъ, даваемыхъ и невѣрнымъ благахъ, какъ-то: о пищѣ, о дождяхъ и другихъ, теперь говоритъ и объ особенныхъ, подаваемыхъ вѣрнымъ, именно: о близости Его къ нимъ, т. е. заступленіи и попеченіи. *Феодорита:* Это—близокъ, означаетъ не разстояніе, потому что по Своему естеству Богъ вездѣсущъ; ибо въ Немъ живемъ, движемся и существуемъ, по словамъ Божественнаго Апостола; но симъ означаетъ отношеніе и расположенность. Прилично также

19. ***Волю боящихся Его сотворитъ, и молитву ихъ услышитъ, и спасетъ я.*** Богъ, утверждаетъ, исполнитъ волю тѣхъ вѣрныхъ, которые боятся Его, т. е. ту волю, которая полезна душамъ ихъ и которая согласна съ Его Божественною волею [1]).

20. ***Хранитъ Господь вся любящія Его, и вся грѣшники потребитъ.*** Господь, продолжаетъ, хранитъ любящихъ Его всѣмъ сердцемъ отъ золъ, въ храненіи отъ которыхъ они имѣютъ нужду [2]); и истребитъ изъ народа Своего всѣхъ не кающихся, но пре-

и прибавленіе—истинно: ибо не просто близокъ Господь къ призывающимъ Его, но къ тѣмъ, которые истинно желаютъ это дѣлать. Ибо не всякій говорящій мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ царствіе Божіе, но исполняющій волю Отца Моего, Который на небесахъ.

[1]) Почему *Феодоритъ* и *Евсевій:* Имѣющіе страхъ Божій исполняютъ волю Божію. Итакъ, поелику намѣреніе ихъ согласно съ волею Божіею: то посему и Владыка, безъ сомнѣнія, исполняетъ желанія ихъ, когда они святы и имъ самимъ полезны. *Златословеснаго:* И Павелъ просилъ у Него себѣ избавленія отъ ангела сатаны, т. е. отъ искушенія; но Богъ не исполнилъ сего; потому что то не было полезно для него; почему и Павелъ, узнавъ, что онъ просилъ безполезнаго, уже и самъ восхотѣлъ сего. Такъ говорилъ: нахожу удовольствіе въ немощахъ, въ нуждахъ, въ гоненіяхъ; а если прежде желалъ противнаго тому, то это случилось съ нимъ по незнанію, но какъ только узналъ, чего желаетъ Богъ, онъ тотчасъ и самъ сталъ желать сего: потому что воля Божія и воля боящихся Его не различаются одна отъ другой, разумѣется, когда послѣдніе боятся Бога какъ должно. Итакъ, кто, слыша, что волю боящихся Его исполнитъ, не найдетъ въ семъ для себя побужденія къ тому, чтобы бояться Его?

[2]) *Златословеснаго:* Если же Богъ попускаетъ нѣкоторымъ изъ любящихъ Его подвергаться мученіямъ и казнямъ, то и это

бывающихъ въ неисцѣлимой нераскаянности грѣшниковъ[1]).

21. *Хвалу Господню возглаголютъ уста моя; и да благословитъ всяка плоть имя святое Его въ вѣкъ и въ вѣкъ вѣка.* Всегда, заключаетъ, хвала Господу будетъ въ устахъ моихъ, какъ сказалъ и въ 33-мъ псалмѣ. Сказано также и въ 102-мъ псалмѣ: благословите Господа всѣ дѣла Его. Или говоритъ, да благословитъ и да прославляетъ Бога всякая плоть, т. е. увѣровавшая во Христа, потому что невѣрный и нечестивый какъ можетъ благословить истиннаго Бога? А частію, т. е. плотію, выразилъ всего человѣка, разумѣется и душу и тѣло [1]).

означаетъ храненіе Его, какъ это случилось съ Авелемъ. Ибо хотя тѣла ихъ и разрушаются, но по душѣ они становятся свѣтлѣе, а послѣ сего и тѣла получатъ нетлѣнными.

[1]) *Евсевія:* Ты же замѣть мнѣ, что хотя Писаніе во многихъ пріятнѣйшими словами успокаиваетъ слушателя, обращаетъ взоръ его къ благости Божіей, но для обращенія нашего повторяетъ угрозы наказаніемъ (какъ здѣсь): потому что многіе изъ насъ имѣютъ нужду въ семъ, дабы мы не пренебрегали богатства благости Его и, по упорству нашему, не умножили себѣ гнѣва.

[1]) По *Златоусту,* призываетъ къ хваленію не только получающихъ благодѣянія, но не подвергающихся наказаніямъ, такъ какъ и это означаетъ попеченіе, притомъ не только людей (призываетъ), но и безсловесныя и самыя стихіи.

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ПЯТЫЙ.

АЛЛИЛУІА (АГГЕЯ И ЗАХАРІИ).

Настоящій псаломъ есть хваленіе и славословіе Богу, что означаетъ надпись: Аллилуія, которая, по переводу, есть то же, что «хвалите Господа». Въ нѣкоторыхъ же спискахъ къ сей надписи прибавлено и сіе: «Аггея и Захаріи»; хотя сихъ именъ не имѣется ни въ еврейской, ни у Семидесяти, ни у переводчиковъ псалмовъ въ шестистолбцовомъ, по замѣчанію Θеодорита.

Ст. 1. *Хвали, душе моя, Господа.* Это сходно съ словами: благослови, душа моя, Господа (Псал. 102. 103, 1) [1]).

[1]) Слова *Златословеснаго:* Чѣмъ кончилъ пророкъ, тѣмъ начинаетъ снова: кончилъ въ предыдущемъ псалмѣ хвалою, сказавъ: хвалу Господню произнесутъ уста мои, и здѣсь опять начинаетъ: хвали, душа моя, Господа. Ибо не мало служитъ къ очищенію души сіе, т. е. хвала Богу. А хвалою называетъ ту, которая составляется изъ дѣлъ, что и Христосъ сказалъ: такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ, чтобы видѣли ваши добрыя дѣла, и прославили Отца вашего, Который на небесахъ; и Павелъ также: прославьте Бога тѣломъ вашимъ и духомъ вашимъ. И далѣе говоритъ: но посмотримъ, что значитъ: хвали, душа моя, Господа. Сіи слова и мы поемъ съ Давидомъ нынѣ, ибо хотя онъ и не находится здѣсь тѣломъ, но находится духомъ; поелику праведники находятся съ нами и поютъ вмѣстѣ... Если тотъ, кто поставивъ предъ собою образъ отрока, или друга, воображаетъ, что самъ отсутствующій находится при немъ, представляя себѣ его въ семъ бездушномъ изображеніи, то гораздо болѣе мы пользуемся присутствіемъ при насъ святыхъ чрезъ посредство Божественныхъ Писаній, въ которыхъ мы имѣемъ не изображенія тѣлъ ихъ,

2. *Восхвалю Господа въ животѣ моемъ; пою Богу моему дондеже есмь.* Слова: пою Богу моему, доколѣ нахожусь въ живыхъ въ этомъ мірѣ, суть изъясненіе словъ: восхвалю Господа моего въ жизни моей; такъ что и тѣ и другія означаютъ почти одну и ту же мысль [1]).

3. *Не надѣйтеся на князи* (начальствующихъ) *и на сыны человѣческія, въ нихже нѣсть спасенія.* Не надѣйтесь, совѣтуетъ, люди, на начальниковъ и на смертныхъ людей, какъ не имѣющихъ силы спасти себя и помочь самимъ себѣ, по изъясненію Златоуста. А если они не могутъ помочь самимъ себѣ, то не гораздо ли больше не могутъ помочь другимъ? Ибо самъ видишь, читатель, въ сколь многихъ и сколь великихъ опасностяхъ и смертоносныхъ болѣзняхъ находятся начальники: и не имѣютъ силы избавиться отъ сихъ опасностей и смерти. Да слышатъ сіе тѣ неизвѣстные христіане, которые совершенно устремили все вниманіе свое къ великимъ людямъ, надѣясь, что они помогутъ во время ихъ нужды [1]).

4. *Изыдетъ духъ его, и возвратится въ землю свою.* Здѣсь Давидъ излагаетъ причину, по которой нѣтъ спасенія у начальниковъ. Онъ ее полагаетъ въ томъ, что душа князя, на котораго ты, христіанинъ, надѣешься, выходитъ изъ тѣла и не навсегда въ соединеніи съ нимъ, иначе, князь есть смертный человѣкъ и не пребываетъ безсмертнымъ. А по исходѣ души изъ тѣла его, оно обращается чрезъ разрушеніе въ землю, изъ которой, какъ изъясняетъ Өеодоритъ, взято: ибо ты земля, говоритъ, и въ землю пойдешь (Быт. 3, 19) [2]).

но душъ. Ибо что сказано ими, то составляетъ образъ душъ ихъ (Слово на великую седмицу томъ 5 изданія).

[1]) *Евсевія:* Или духъ (т. е. находившійся въ Давидѣ) повелѣваетъ душѣ, или душа сама себѣ, или, что и лучше, пророкъ возбуждаетъ душу свою къ пѣнію во славу Божію. А душа, слушаясь повелѣнія Его, охотно отвѣтствуетъ сему: восхвалю Господа въ жизни моей. Но какъ душа безсмертна, то она и живетъ и существуетъ всегда и по освобожденіи отъ тѣла. Итакъ, по сиxъ, говоритъ, никогда не перестану хвалить Господа, но во всю безсмертную мою жизнь, безконечные вѣки, буду хвалить Его.

[1]) Почему и Іеремія говоритъ: Проклятъ тотъ человѣкъ, который уповаетъ на человѣка и утвердитъ плоть мышцы своей на немъ, а отъ Господа отступитъ сердце его (Іер. 17, 5). *Өеодорита:* Хорошо это увѣщаніе; ибо начальники и не начальствуютъ вѣчно, но имѣютъ временную власть и не всѣ начальники дорожатъ правдою. Посему смотри на природу ихъ и не полагайся на власть. Ибо человѣкъ суетѣ уподобляется и человѣкъ таковъ, что какъ трава дни его.

[2]) *Златословеснаго:* Не говори, что онъ начальникъ; ибо онъ не имѣетъ ничего выше человѣка, той же неизвѣстности подлежитъ. Если же нужно сказать что-либо и удивительное; то и тѣмъ сильнѣе низвергается, что онъ начальникъ, потому-то особенно и не должно полагаться на него. Ибо крайне не надежны такія власти. Если онъ и не упадетъ, то весьма склоненъ къ гнѣву и безразсудно употребляетъ свою власть во зло. Притомъ паденіе его легче паденія частныхъ людей и тѣмъ скорѣе и сильнѣе низвергается онъ, чѣмъ подлежитъ большимъ и многочисленнѣйшимъ злоумышленіямъ другихъ. Ибо что значатъ тѣлохранители, для чего столь много темницъ? Какъ тотъ, который и въ благоустроенномъ городѣ не внѣ опасности касательно своего тѣла и живетъ какъ среди непріятелей, можетъ спасти другихъ?

Въ той день погибнутъ вся помышленія его. Днемъ здѣсь Давидъ называетъ день смерти, въ который душа человѣка выходитъ изъ тѣла, а помышленіями именуетъ заботы о житейскихъ дѣлахъ, т. е. о богатствѣ, о славѣ, о силѣ, объ удовольствіяхъ и о другомъ подобномъ тому. Для чего, какъ бы такъ вопрошаетъ, надѣешься, безразсудный человѣкъ, на такого смертнаго, служащаго въ пищу червямъ и самаго безсильнаго начальника? Устранивъ же вѣрующихъ отъ упованія на людей, Давидъ далѣе показываетъ безопасную и надежную пристань и крѣпкій столпъ, на который должны надѣяться они, и къ которому должны прибѣгать во всякомъ случаѣ; это одинъ Богъ: потому что способъ и порядокъ увѣщанія и наставленія таковъ, что учитель сперва удаляетъ слушателей или учениковъ своихъ отъ неосновательныхъ и ничтожныхъ мыслей и надеждъ и потомъ ведетъ ихъ къ надежнымъ и прочнымъ, сперва разрушаетъ ученіемъ своимъ суетное и ложное и потомъ выставляетъ постоянное и истинное, открываетъ вредное и обманчивое и указываетъ полезное и душеспасительное [1]).

5. *Блаженъ, ему же Богъ Іаковль помощникъ его, упованіе его на Господа Бога своего.* То же самое написано и въ 117-мъ псалмѣ: благо надѣяться на Господа, а не на человѣка; благо уповать на Господа, а не уповать на начальствующихъ. Блаженъ, увѣряетъ, и счастливъ тотъ человѣкъ, которому Богъ есть помощникъ, единственный и собственно Богъ, на Котораго и патріархъ Іаковъ надѣялся и отъ Котораго получалъ многократно великую помощь. Ибо въ такомъ значеніи прибавлено здѣсь имя Іакова, по словамъ Θеодорита. За симъ излагаетъ и то, какова сила у помощника сего, чтобы побудить насъ къ усерднѣйшему стремленію къ Богу [1]).

6. *Сотворшаго небо и землю, море, и вся, яже въ нихъ* (содержится); *хранящаго истину въ вѣкъ.*

---

[1]) Ибо по распряженіи души, по словамъ *Θеодорита*, и разрѣшеніи тѣла въ прахъ, вся мечтательность помысловъ вдругъ оказывается суетною. А мечтаютъ одни о начальствахъ и властяхъ, другіе, какъ сонныя грезы, видятъ побѣды на браняхъ. Но наступивъ внезапно смерть оставляетъ сію мечту мыслей безъ исполненія. *Бесѣда:* Слова: погибнутъ помышленія его, сказаны о помышленіи, относящемся къ вѣку сему, какъ-то: къ постройкамъ, къ мѣстамъ, странамъ и подобному тому. Все сіе, какъ только душа выйдетъ изъ тѣла, пропадетъ у нея и ни о чемъ не вспомнитъ тогда и не позаботится она. А что сдѣлала по отношенію къ добродѣтели или съ страданіемъ здѣсь, все это, и слова и дѣла и помышленія, будетъ помнить и ничего таковаго не можетъ забыть, и то, чѣмъ доставила кому-либо пользу, или сама воспользовалась, также будетъ помнить, притомъ гораздо яснѣе, какъ освободившаяся отъ земнаго тѣла.

[1]) Видишь ли силу совѣта? вопрошаетъ *Златоустъ*, ибо въ наименованіи блаженства онъ заключилъ всѣ блага; и назвавъ надѣющагося на Бога блаженнымъ, онъ показалъ могущество помощника. Начальникъ (на котораго надѣются безразсудные) есть человѣкъ; а сей (на котораго надѣются благоразумные) есть Богъ. Тотъ погибаетъ, а сей пребываетъ, и не только остается самъ, но и дѣла Его.

Блаженъ, продолжаетъ, тотъ человѣкъ, который надѣется на Бога, сотворившаго небо и землю и море и все, что содержится въ сихъ трехъ мѣстахъ, притомъ всегда истиннаго и въ обѣщаніяхъ благодѣяній Своихъ и въ угрозахъ наказаніями отъ Него [1]).

7. *Творящаго судъ обидимымъ, дающаго пищу алчущимъ.* Блаженъ, присовокупляетъ, тотъ человѣкъ, который надѣется на Бога, отмщевающаго за обижаемыхъ согласно съ сказаннымъ: Мнѣ отмщеніе, Я воздамъ, говоритъ Господь (Рим. 12, 19), т. е. производящаго мщеніе и въ настоящей и въ будущей жизни, и дающаго необходимую пищу алчущимъ и тѣлесныхъ и душевныхъ благъ, какъ сказано: блаженны алчущіе и жаждущіе правды, ибо они насытятся (Матѳ. 5, 9). И безчисленное множество примѣровъ какъ тѣхъ, которые, бывъ обижены, получили отъ Бога помощь и защиту въ настоящей жизни, такъ и алчущихъ, которыхъ Богъ пропиталъ въ различныя времена [2]).

Господь рѣшитъ окованныя.

8. *Господь умудряетъ слѣпцы. Господь возводитъ низверженныя.* Господь, говоритъ, разрѣшаетъ и освобождаетъ не только тѣхъ, которые связаны узами чувственными и житейскими бѣдствіями и заключены въ мрачныхъ темницахъ, но и тѣхъ, которые связаны узами грѣховъ своихъ. Далѣе, Господь не только умудряетъ лишенныхъ тѣлесныхъ глазъ, такъ что сей недостатокъ чувственныхъ очей восполняетъ подаваемая имъ отъ Бога мудрость, но еще и не имѣющимъ душевныхъ очей. А равно Господь возстановляетъ не только падшихъ изъ состоянія здоровья въ состояніе болѣзненное, изъ счастія тѣлеснаго въ несчастіе, но и тѣхъ, которые ниспали изъ добродѣтели въ порокъ, каковы были язычники, которые по отношенію къ добродѣтели были связаны, почему и не могли производить ее, и слѣпцы въ отношеніи къ истинѣ и—низринуты въ пропасть погибели [1]).

---

[1]) *Ѳеодорита:* Сими словами вкратцѣ объемлетъ всю видимую тварь; ибо не только упомянулъ о небѣ, землѣ и морѣ, но и о томъ, что въ нихъ и въ небѣ, ангелы и все естество невидимыхъ, также солнце, мѣсяцъ и множество звѣздъ; на землѣ и въ морѣ люди и различныхъ родовъ безсловесныя. Столь велика, говоритъ, сила Творца всѣхъ. Изъ сего можешь заключить, сколь велико различіе между тлѣнными начальниками и Творцемъ всѣхъ.

[2]) *Златоустаго:* Это, говоритъ, дѣло Его, это обычай, это особенно Богу свойственно—не презирать обижаемыхъ, не оставлять безъ вниманія подвергающихся злоумышленіямъ, подавать руку терпящему нападенія. И это непрерывное дѣло; почему и сказалъ: во вѣкъ, показывая сіе. И свидѣтели о семъ Іосифъ, Сусанна и Давидъ, за обиду которыхъ Онъ отмстилъ Своимъ судомъ. Онъ же пропиталъ евреевъ въ пустынѣ манною, а Илію посредствомъ ворона и Даніила чрезъ Аввакума; и въ Новомъ Завѣтѣ насытилъ девять тысячъ, пять изъ нихъ пятью хлѣбами, а четыре тысячи семью хлѣбами.

[1]) *Ѳеодорита:* Въ сихъ словахъ предсказываетъ о произведенныхъ Спасителемъ чрезъ вочеловѣченіе Его благодѣяніяхъ, о которыхъ предвозвѣстилъ Богъ всѣхъ чрезъ Исаію. Ибо, сказавъ: Я далъ тебя во свѣтъ народовъ, прибавилъ: отверзать очи слѣпымъ, извести изъ узъ окованныхъ ими, и изъ темницы сидящихъ

Господь любитъ праведники.

9. *Господь хранитъ пришельцы.* Праведниками Давидъ называетъ просіявшихъ въ добродѣтели прежде Евангелія, а пришлецами пришедшихъ къ благочестивой вѣрѣ во Христа послѣ Евангелія. Или праведниками именуетъ совершеннѣйшихъ въ добродѣтели, а пришлецами—новоначальныхъ въ ней. Тѣхъ, говоритъ, т. е. совершеннѣйшихъ праведниковъ, какъ благопріятныхъ Господу, Онъ любитъ, а пришлецовъ, какъ новоначальныхъ въ добродѣтели, Господь хранитъ, какъ нетвердыхъ и безсильныхъ и еще не испытавшихъ брани съ бѣсами.

Сиру и вдову пріиметъ. Господь, говоритъ, подаетъ заступленіе и помощь вдовѣ и сиротѣ; почему и въ различныхъ мѣстахъ Писанія повелѣваетъ вдовамъ и сиротамъ помогать. Но можешь понимать это и иносказательно. Сирота и тотъ, кто оставляетъ отца и мать, если они невѣрны, ради Христа, въ Котораго вѣруетъ; или тотъ, кто оставитъ родителей своихъ, хотя и вѣрныхъ, и послѣдуетъ Христу монашескимъ житіемъ. А равно вдова и та, которая оставитъ мужа, пребывающаго въ невѣріи, или еретика, и увѣруетъ во Христа и сдѣлается православною. Потому что какъ для сиротъ драгоцѣннѣйшіе и пріятнѣйшіе изъ родныхъ суть отецъ и мать, такъ и для вдовы самый дорогой и возлюбленный изъ родныхъ есть мужъ. Сиротою можно почитать и того человѣка, который отвергнулъ діавола, бывшаго прежде отцемъ и учителемъ его во злѣ; а равно и вдовою душу, отвергнувшую діавола, къ которому была прилѣплена своимъ служеніемъ и угожденіемъ ему, когда исполняла злыя его хотѣнія. Итакъ, сего-то сироту и сію-то вдову Господь заступаетъ, подавая имъ Свою помощь, и сироту дѣлаетъ Своимъ сыномъ, по благодати, а вдову невѣстою Своею посредствомъ Святаго Духа [1]).

И путь грѣшныхъ погубитъ. Путь грѣшниковъ есть злонравіе и лукавство, которое Богъ истребитъ. О семъ сказано и въ концѣ перваго псалма такъ: и путь нечестивыхъ погибнетъ, и въ 9-мъ псалмѣ: будутъ искать грѣха его, и не найдется [2]).

во тьмѣ; и въ другомъ мѣстѣ: тогда услышатъ глухіе слова книги и покрытые тьмою и мглою очи слѣпыхъ прозрятъ (Исаія 42, 6. 7). *Оригена:* Называетъ слѣпыми тѣхъ, которыхъ Господь умудряетъ, которые не видятъ ни своихъ совершенствъ, ни чужихъ недостатковъ.

[1]) Слова Божественнаго *Максима:* Еще вдова есть душа, умершая по естественному закону; а сирота есть скрытный образъ жизни, который изъ тщеславія и большихъ выгодъ дѣятеленъ и не имѣетъ отцемъ своимъ Бога. Итакъ, Господь условнымъ совѣтомъ симъ естественный законъ оживотворяетъ, а скрытный нравъ исправляетъ, чтобы онъ совершался для самаго блага, а не для тлѣнной славы, и такимъ образомъ сироту и вдову поднимаетъ, т. е. истребляя прежній образъ жизни и злоупотребленіе.

[2]) *Златословеснаго:* Замѣчай послѣднія слова, съ какою точностію они сказаны. Не сказалъ грѣшниковъ погубитъ, чтобы ты не подумалъ, что души ихъ тлѣнны, но: путь ихъ, т. е. дѣйствія, жизнь; ибо Онъ отвращается не отъ природы, но ненавидитъ зло,

10. *Воцарится Господь во вѣкъ.* Сынъ Божій, пророчествуетъ, царствующій какъ Богъ, будетъ царствовать, и какъ человѣкъ, во вѣкъ, какъ это значится и въ словахъ Его: дана Мнѣ всякая власть на небеси и на земли (Матѳ. 28, 18). Или просто Богъ будетъ царствовать вѣчно, и царству Его не будетъ конца.

Богъ твой, Сіоне, въ родъ и родъ. Богъ твой, Сіонъ, заключаетъ, будетъ царствовать, или существовать въ родъ и родъ. И въ предыдущемъ сказано: царство Твое царство всѣхъ вѣковъ, и владычество Твое во всякомъ родѣ и родѣ. Родъ и родъ суть одинъ умирающихъ, а другой имѣющихъ востать изъ мертвыхъ. А Сіонъ есть Церковь изъ вѣрующихъ, какъ сказано и въ 96-мъ псалмѣ, гдѣ мы изъясняли слова: и возрадовались дщери іудейскія [1]).

[1]) Слова *Златоуста:* Итакъ, ежели Онъ царствуетъ всегда, то нѣтъ мѣста подозрѣнію, но хотя до времени и не воздаетъ, Онъ отлагаетъ сіе до воздаянія за большее. Посему мы не должны и во время искушеній негодовать, если не вдругъ подается свобода отъ нихъ; но предоставимъ Самому Господу избрать время для освобожденія отъ оныхъ, и если мы совершимъ что-либо доброе, не вдругъ станемъ требовать награды, но и здѣсь станемъ ожидать Его на то воли. Потому что когда Онъ отлагаетъ воздаяніе, то даетъ большее; и всегда будемъ благодарить, постоянно хвалить Его.

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ШЕСТОЙ.

АЛЛИЛУІА.

И сей псаломъ есть хвала и славословіе Богу, какъ и всѣ остальные [1]).

Ст. 1. *Хвалите Господа, яко благъ* (хорошее дѣло) *псаломъ* (хвала). Хвалите, взываетъ, рабы боголюбивые, Господа: потому что хваленіе и пѣснословіе Бога есть дѣло хорошее и полезное. Симмахъ вмѣсто: хвалите Господа, перевелъ: Аллилуіа, а вмѣсто: яко благъ псаломъ,—ибо благо пѣніе [1]).

Богови нашему да усладится хваленіе. О если бы, желаетъ, было сладко и пріятно Богу хваленіе и славословіе отъ насъ—рабовъ Его; а это бываетъ тогда, когда тотъ, кто хвалитъ Бога, добродѣтельной жизни, какъ изъясняетъ Златоустъ.

[1]) *Ѳеодорита:* Этотъ псаломъ предрекаетъ о возвращеніи изъ Вавилона и бывшемъ послѣ сего построеніи Іерусалима. Ибо Іерусалимъ не построится болѣе, какъ ожидаютъ того іудеи; но сіи пророческія слова предсказываютъ о той постройкѣ, которая произведена уже при Зоровавелѣ.

[1]) *Златословеснаго:* Псаломъ возводитъ отъ земли мысль, окрыляетъ душу, облегчаетъ и дѣлаетъ ее возвышенною. Потому-то и Павелъ говоритъ: поя и воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу, чѣмъ показываетъ пользу пѣснопѣнія.

Кажется, что сей псаломъ читали по случаю возвращенія бывшихъ въ Вавилонѣ плѣнными іудеевъ; и это видно изъ послѣдующихъ словъ [1]).

2. *Зиждай Іерусалима Господь разсѣянія Израилева соберетъ.* Господь, продолжаетъ, строитъ Іерусалимъ. А это согласно съ симъ: если не Господь созиждетъ домъ, то вотще трудятся созидающіе (Пс. 126, 1). Соберетъ же Господь іудеевъ тѣхъ, которые находились въ различныхъ мѣстахъ Вавилона; такъ какъ всѣ вдругъ они не возвратились въ Іерусалимъ, но по малому количеству [2]).

[1]) *Того же:* Ибо не достаточно одного псалмопѣнія, чтобы хваленіе было усладительно, требуется со стороны поющаго и жизни и вниманія и точности, ибо Богу, какъ не имѣющему нуждъ, пріятно не пѣніе, но намѣреніе поющаго.

[2]) А по словамъ *Евсевія,* Христосъ созидаетъ, какъ истинный Іерусалимъ,—Церковь Свою по всей вселенной изъ камней живыхъ; Онъ же и ежедневно возвращаетъ въ Церковь Свою разсѣянія тѣхъ, которые высшими способами изображаютъ Израиля; или созиждетъ и небесный Іерусалимъ изъ имѣющихъ внутреннее достоинство и великую цѣну камней, согласно съ слѣдующимъ пророчествомъ Исаіи: вотъ Я приготовляю, какъ уголь камень твой, а въ основаніе твое сапфиръ, а сдѣлаю стѣны твои изъ ясписа и ограду твою изъ камней избранныхъ, т. е. изъ добродѣтельныхъ душъ, которыя удостоятся войти въ таковшее зданіе (Ис. 54, 11). *Златословеснаго:* Ибо хотя и Киръ ихъ отпустилъ, но это не зависѣло отъ его расположенности, а все отъ благоволенія Божія. *Феодорита:* А если не возвратились, то не слово Божіе оказалось чрезъ сіе ложнымъ, а открывается злонравіе ихъ. Онъ чрезъ Кира повелѣлъ всѣмъ имъ возвратиться, а они, имѣя расположенность противную, предпочли чужую землю отечественной.

3. *Исцѣляяй сокрушенныя сердцемъ и обязуяй сокрушенія* (огорченія) *ихъ.* То же самое сказалъ о Богѣ и Павелъ: утѣшающій огорченныхъ утѣшилъ насъ (2 Кор. 7, 6): потому Богъ, какъ врачъ болѣе душъ, нежели тѣлъ, Своимъ дѣломъ почитаетъ успокаивать и утѣшать тѣхъ, которые сокрушенны и смиренны сердцами по причинѣ искушеній и бѣдствій. А если Богъ утѣшаетъ тѣхъ, которые невольно усмирены искушеніями, то не гораздо ли болѣе утѣшаетъ тѣхъ, которые смиренны добровольно по добродѣтели смиренія? Обязанія же сокрушеній суть угожденія и утѣшенія дѣлами и словами. Сіи слова говоритъ Давидъ о благости Господа, а слѣдующія за симъ о силѣ и премудрости Его [1]).

4. *Исчитаяй множество звѣздъ.* Богъ, говоритъ, знаетъ въ точности, сколько звѣздъ счетомъ. А другіе, какъ-то Григорій Нисскій и Феодоритъ, подъ исчисленіемъ разумѣютъ знаніе, а подъ именами—различіе звѣздъ, мѣстоположеніе, отношеніе и порядокъ ихъ; посему выраженіе: знающій множество звѣздъ, значитъ: знающій, какое онѣ занимаютъ мѣсто, въ какомъ находятся порядкѣ, какой имѣютъ видъ, какую величину, какое отношеніе, какую сохраняютъ соразмѣрность одна къ другой и

[1]) Посему, если, говоритъ *Златословесный,* хочешь получить утѣшеніе, смиряй себя, сокруши свою мысль.

какое имѣютъ основаніе, какую причину и какой конецъ [1]).

И всѣмъ имъ имена нарицаяй. Богъ, продолжаетъ, даетъ звѣздамъ, имена соотвѣтственныя и приличныя природѣ ихъ, что важнѣе исчисленія ихъ. Итакъ, Давидъ показываетъ, что кто исцѣляетъ сокрушенныхъ, тотъ обвяжетъ и сокрушенія и раны іудеевъ, которые еще сокрушались плѣномъ, и кто знаетъ безчисленное множество звѣздъ, такъ что каждую изъ нихъ называетъ по имени (что выражаетъ высочайшее и точное знаніе), тотъ, говоритъ, безъ сомнѣнія, знаетъ и всѣхъ іудеевъ, разсѣянныхъ по странамъ плѣнившихъ ихъ. И, какъ Онъ Богъ прещедрый, то ущедритъ ихъ, а какъ Всемогущъ, то можетъ собрать ихъ всѣхъ [1]).

5. *Велій Господь нашъ, и велія крѣпость Его.* Поелику Давидъ открылъ выше весьма великое дѣло, что Богъ соберетъ столько тысячъ іудеевъ, разсѣянныхъ по многоразличнымъ странамъ, то по сей причинѣ онъ говоритъ здѣсь о силѣ Его, чтобы произвесть въ нихъ надежду и не-

---

[1]) *Григорій* Нисскій говоритъ такъ: Поелику у насъ точное знаніе количества опредѣляется числомъ, то какъ мы и о Богѣ знаемъ и о наукѣ, что все заключается въ знаніи премудрости Его и ничто не избѣгаетъ точнаго разумѣнія Его, посему онъ и Бога изображаетъ исчисляющимъ звѣзды. И сими словами (Давидъ) внушаетъ такое понятіе, что онъ не представляетъ себѣ Божество постигающимъ существа посредствомъ мѣры нашего познанія, но что все, что для насъ непонятно и непостижимо, заключается въ знаніи Божественной премудрости; и потому что, не смотря на то, что звѣзды, по причинѣ своего множества, не подлежатъ исчисленію, изобрѣтенному людьми, оное изреченіе (Давида), отчасти научая цѣлому, и утверждая, что у Бога исчислены и онѣ, доказываетъ, что никакая вещь, намъ неизвѣстная, не укрывается отъ знанія Божія. А наименованіе знающаго все прежде нежели было создано что-либо, исчисляющимъ, не означаетъ того, что для разумѣнія существъ имѣетъ нужду въ дѣйствіи ариѳметическомъ, но выраженіемъ исчисленія показываетъ то, что Онъ въ точности знаетъ вещи, намъ неизвѣстныя. *Ѳеодорита:* Богъ, создавшій все, нарекаетъ звѣзды, не употребляя наименованій ихъ, ибо онѣ бездушны и не имѣютъ разума; но люди по нечестивому понятію нарекли имена звѣздамъ, заимствовавъ оныя (имена) изъ выдуманныхъ ими басней.

[1]) *Григорія* Нисскаго: Сіе пророчество, думаю, не означаетъ сего словеснаго нареченія звѣздъ: иначе предыдущее (Давидово) слово конечно кончилось бы нѣкоторымъ нелѣпымъ и недостойнымъ Бога заключеніемъ о Немъ, если бы оно утверждало, что сіи находящіяся у насъ въ употребленіи имена наречены звѣздамъ Самимъ Богомъ. Ибо тогда необходимо нужно было бы заключить, что и имена еллинскихъ идоловъ наречены звѣздамъ отъ Него же, и что все то, что прибавляется къ именамъ звѣздъ изъ баснословной исторіи, истинно; такъ какъ Самъ Богъ утверждаетъ сіи сказанія о нихъ. Напротивъ того, поелику доказательствомъ точности нашего знанія служитъ то, что мы называемъ своего знакомаго по имени: то посему оное (Давидово) изреченіе утверждаетъ, что Богъ не только исчисляетъ, т. е. знаетъ все множество звѣздъ, но и называетъ ихъ по имени. Итакъ, Давидъ въ семъ пророчествѣ не то выражаетъ, что Богъ нарекаетъ имена звѣздамъ, но то, что въ точности знаетъ, и люди въ точности знаютъ преимущественно тѣхъ, которыхъ, по великому знакомству съ ними, могутъ называть даже по имени. *Евсевія:* Какъ имѣющій немногихъ слугъ называетъ всѣхъ ихъ по имени и посылаетъ ихъ на дѣло, такъ и Богъ нѣкоторымъ образомъ называетъ звѣзды по именамъ и онѣ слушаются и служатъ Ему, какъ Творцу. *Василія:* Все великое и божественное удостоивается у Бога исчисленія; а худое и низкое не исчисляется въ Писаніи. Такъ замѣчай, что въ

сомнѣнную вѣру въ такое могущество Божіе [1]).

И разуму Его нѣсть числа. Нѣтъ, говоритъ, числа и количества премудрости и разумѣнія у Бога, т. е. никто не можетъ знать, сколь велика премудрость у Бога, потому что она превосходитъ всякую мѣру и всякую количественность. Посему не ищи, возлюбленный читатель, сколь велико Божіе знаніе и какова Божія премудрость; ибо какъ нѣтъ предѣла и конца величію Божію, такъ нѣтъ предѣла и премудрости и знанія Его. Итакъ не сомнѣвайся въ такомъ Богѣ, Котораго величіе и премудрость безпредѣльны и безконечны [1]).

6. *Пріемляй кроткія Господь, смиряяй же грѣшники до земли.* Господь, продолжаетъ, или принимаетъ и возвышаетъ кроткихъ и смиренныхъ, нося и провождая ихъ отечески и попечительно; напротивъ того, смиряетъ и повергаетъ на землю грѣшниковъ и гордыхъ, ибо это значитъ: до земли. И сіе мѣсто подобно слѣдующему: Господь гордымъ противится, смиреннымъ же даетъ благодать (Прит. 3, 34) [2]).

книгѣ Числъ не входитъ въ исчисленіе женскій полъ, какъ слабый, ни отроки, какъ не заслуживающіе уваженія; ни рабы, какъ низкіе, ни пришельцы, какъ чужіе (Исаіи 2, 7), и о гадахъ сказано, что тамъ пресмыкающіеся, имъ же нѣтъ числа. Но Спаситель сказалъ объ овцахъ Своихъ, что Онъ кличетъ ихъ по имени. *Григорія* Богослова: Не безъименны также какъ и звѣзды, которыя исчисляются и именуются. *Исидора* Пилусіотскаго: Изъясненіе сего мѣста въ созерцательномъ смыслѣ: Писаніе уподобляетъ Израиля по плоти земному песку въ словахъ къ Аврааму: умножу сѣмя твое, какъ песокъ на краю моря, и еще: по числу сыны Израилевы были, какъ песокъ морскій, который не можетъ быть измѣренъ и исчисленъ. Ибо слабѣйшій полъ не удостоенъ Богомъ исчисленія. Но поелику Божественное пророчество обѣщало тому же Аврааму дать потомство ему какъ звѣзды небесныя, разумѣя подъ ними праведниковъ и боголюбивыхъ, то ты не погрѣшишь, если назовешь звѣздами исчисляемыми и именуемыми пророковъ, Апостоловъ и всѣхъ, просіявшихъ любовію къ Богу, согласно съ сказаннымъ: вы свѣтъ міра сего. Приспособительно къ таковымъ звѣздамъ по достоинству нарекъ имена Авраму—Авраама, Іакову—Израиля и Симону—Петра, Тотъ Кто имѣетъ поставить ихъ на небѣ.

[1]) Слова Божественнаго *Василія* вмѣстѣ съ словами брата его *Григорія* Нисскаго: Великъ, говоритъ, Господь; изъ сравненія вещей одной съ другою мы познаемъ превосходство ея. Но чему конца нельзя постигнуть, того и превосходство не понятно. Потому то не сказалъ, сколь Онъ великъ; ибо и невозможно было изъяснить сіе количество, но неопредѣленнымъ наименованіемъ ведетъ разумъ въ безпредѣльности. Смотри и замѣчаніе на слова: великъ Господь въ 47 псалмѣ. *Другой* говоритъ: слыша о кротости, разумѣй подъ оною силу Божію, которая есть Сынъ, ибо Христосъ, говоритъ, есть Божія сила.

[1]) Другой говоритъ, т. е. *Никита:* О разумѣ Божіемъ даетъ понятіе и Исаія: Духъ премудрости и разума. Вотъ таинство Троицы: великъ Господь—Отецъ, велика крѣпость Его—Сынъ и разумъ—Духъ Святый. Слова *Θеодорита:* Все безмѣрно—и величіе и крѣпость и разумъ, но мы прославляемъ по мѣрѣ вмѣстительности нашей.

[2]) Слова *Θеодорита:* И это означаетъ особенное промышленіе Божіе. Ибо однихъ, какъ подвергающихся злоумышленности по причинѣ кротости Онъ удостоиваетъ Своего попеченія, а другихъ, какъ неправедно нападающихъ на нихъ, предаетъ смерти; и однихъ дѣлаетъ славными и знаменитыми, а другихъ и память предаетъ забвенію. Такъ прославляется приснопамятный ликъ святыхъ Апостоловъ и соборъ мучениковъ; а память враждовавшихъ противъ нихъ предается забвенію.

7. *Начните Господеви во исповѣданіи. Пойте Богу нашему* (брязая) *въ гуслехъ.* Начните, говоритъ, т. е. сдѣлайте начало съ пѣсни и пѣнія Богу съ благодареніемъ, по изъясненію Θеодорита, иначе сказать, пойте Господу въ благодарность, и поя брящайте Ему на гусляхъ.

8. *Одѣвающему небо облаки, уготовляющему земли дождь; прозябающему на горахъ траву, и злакъ на службу человѣкомъ.*

9. *Дающему скотомъ пищу ихъ.* Пойте, продолжаетъ, Господу, покрывающему небо облаками съ тою цѣлію, чтобы дать дождь. А даетъ дождь для произращенія зелени и травы, которыя произращаетъ для напитанія ею травоядныхъ животныхъ какъ кроткихъ, такъ и дикихъ. И въ 103-мъ псалмѣ сказано: напояющій горы съ высотъ Своихъ. А если Богъ напояетъ горы и холмы, то не гораздо ли болѣе плодоносную землю? И если Богъ промышляетъ о безсловесныхъ животныхъ, то не гораздо ли болѣе о словесныхъ, т. е. людяхъ, для которыхъ и безсловесныя животныя произвелъ? Подобнымъ же образомъ сказано и прочее въ предначинательномъ ономъ псалмѣ; такъ онъ говоритъ: посылающій траву скотамъ и зелень на службу человѣкамъ, гдѣ и смотри изъясненіе сего [1]).

И птенцемъ врановымъ призывающимъ Его. И въ 103-мъ, т. е. предначинательномъ, псалмѣ сказано: всѣ отъ Тебя ожидаютъ, чтобы Ты далъ имъ пищу ихъ въ свое время, гдѣ и найдешь изъясненіе ихъ. А это законъ естественный: потому что птенцы вороновъ, какъ оставляемые и непитаемые родившими ихъ, по причинѣ немилосердія и ненависти къ дѣтямъ ихъ, кричатъ несчастные громко и смотрятъ вверхъ съ разинутымъ ртомъ, и такимъ образомъ какъ бы просятъ пищи у Бога. Посему Богъ неизреченнымъ образомъ питаетъ ихъ въ доказательство Божественнаго Своего Промысла и милосердія и благости ко всѣмъ. Вслѣдствіе сего попеченія Божія падаетъ въ ротъ ихъ нѣкоторая тонкая влага, увлекая за собою съ воздуха нѣкую пищу, и они ею питаются [1]). Призываютъ же сіи

---

[1]) *Евсевій* вопрошаетъ; почему трава для скотовъ растетъ сама собою, а пища для людей не растетъ подобнымъ образомъ? Итакъ разумъ, поколику Богъ, даровавшій разумъ людямъ, прилично возлагаетъ на нихъ сію заботу о себѣ. А какъ безсловеснымъ Богъ не далъ силъ разума, то Самъ приготовляетъ имъ пищу, произращая траву на горахъ. Очевидно изъ сего, что дѣйствіе Промысла Божія простирается и на природу безсловесныхъ животныхъ. Слова *Θеодорита:* И то и другое есть доказательство силы и благости, ибо какъ милостивый и человѣколюбивый, Онъ промышляетъ о томъ, что находится на земли, а какъ всесильный, на высотѣ держитъ вещество водъ, изъ неба дѣлаетъ видъ свода и посредствомъ облаковъ составляетъ между небомъ и землею родъ крыши и производя изъ нихъ воду, орошаетъ ею землю и не только орошаетъ воздѣлываемую людьми землю, но и горы и мѣста пустынныя и произращающую на нихъ сочную траву доставляетъ скоту, и это дѣлаетъ на благодѣяніе людямъ, такъ какъ скотъ назначилъ на службу человѣкамъ.

[1]) Пищу же сію, говоритъ мудрый *Ни-*

птенцы Бога не потому, что они знаютъ Бога подобно разумнымъ людямъ, но потому, что они такъ представляются призывающими Бога, и имѣютъ видъ призывающихъ, и что жалкій вопль ихъ похожъ на моленіе людей, почему преимущественно объ одвихъ воронахъ и упоминаетъ здѣсь[1]). Въ высшемъ же значеніи птенцы вороновъ были язычники, какъ нечистые, черные и скверные по душѣ, по причинѣ омраченія и оскверненія себя нечестіемъ и грѣхомъ. Имъ-то далъ Богъ пищу духовную и нетлѣнную. А какъ возвратившіеся въ Іерусалимъ изъ рабства Вавилонскаго были слабы и безсильны и безоружны и лишенные всякой другой силы, то посему, чтобы не смущались и не боялись, Давидъ врачуетъ ихъ смущеніе въ слѣдующихъ за симъ словахъ.

10. *Не въ силѣ констѣй восхощетъ, ниже въ лыстѣхъ* (не въ голеняхъ) *мужескихъ благоволитъ.* Хотѣніемъ и благоволеніемъ Давидъ здѣсь называетъ изъявленіе Богомъ удовольствія; а подъ силою и голенями разумѣетъ крѣпость. Ибо какъ въ мышцахъ, или рукахъ находится сила рукъ, такъ и въ голеняхъ, т. е. въ ножныхъ частяхъ заключается крѣпость ногъ. Богу, говоритъ, не угодна сила безсловеснаго и сѣдока его. Или неблаговоленіемъ хочетъ выразить то, что Богъ не даетъ крѣпости и побѣды крѣпкимъ мышцамъ и сильнымъ голенямъ[1]). Но къ кому благоволитъ, послушай далѣе.

11. *Благоволитъ Господь въ боящихся Его, и во уповающихъ на милость Его.* Богъ, присовокупляетъ, даетъ силу и побѣду боящимся и уповающимъ на милость Его. Посему и вы, вѣрующіе іудеи, когда пріобрѣтете такой страхъ Господень и такую надежду на Него въ сердцѣ своемъ, не будете бояться враговъ вашихъ; такъ какъ вы тогда побѣдите ихъ силою Божіею[2]).

жита (отъ котораго почерпнулъ вышесказанное вмѣстѣ со многими другими предметами Киръ *Евфимій*), составляютъ малыя животныя, летающія около гнѣзда вороновъ и обращающіеся въ пищу птенцамъ ихъ.

[1]) Слова *Григорія* Богослова: Подобныя наименованія берутся совмѣстительно, такъ что по сему образу выраженія подъ частію разумѣется цѣлое, т. е. родомъ вороновъ означаются всѣ роды птицъ. Есперъ также и Арктуръ упоминаются въ означеніе всѣхъ звѣздъ и устройства ихъ. Такъ сказано, что и птенцы вороновы призываютъ Бога въ означеніе цѣлаго рода пернатыхъ. Если же (прибавляетъ *Златоустъ*) Богъ столько промышляетъ о безсловесныхъ птицахъ животныхъ, и не доставляющихъ услуги людямъ, то тѣмъ болѣе о людяхъ. Слова *Феодорита*: Потому-то, думаю, и Владыка-Христосъ, оставивъ прочихъ пернатыхъ, упомянулъ о воронахъ и сказалъ ученикамъ Своимъ: посмотрите на вороновъ, что Отецъ вашъ Небесный питаетъ ихъ (Лук. 12, 28). *Исидора* Пилусіотскаго: и источникъ благости (т. е. Богъ), желая смягчить справедливое негодованіе *Феcвитскаго* пророка на іудеевъ, устроилъ для него пропитаніе чрезъ врана—сей чадоненавистной птицы, рождающей, но не питающей. Потому пѣвецъ, хотя и вся тварь по естественному закону взираетъ на Творца, упомянулъ только о воронахъ, и у Іова также написано: кто приготовилъ ворону пищу (Іов. 38, 41).

[1]) *Златословесный*: Частію означаетъ всю тѣлесную силу и осуждаетъ крѣпость силъ.

[2]) *Феодорита*: Богъ, говоритъ, увесе-

ляется ни тѣлесною крѣпостію, ни искусствомъ и быстротою коней, но добрыми дѣлами, производимыми изъ благоговѣнія, и не только имѣетъ тщательное попеченіе о нихъ, но и о падшихъ въ грѣхи и предавшихся нерадѣнію и утвердившихъ упованіе свое на человѣколюбіе. Ибо не сказалъ, что Богъ благоволитъ только къ совершеннымъ подвижникамъ въ добродѣтели, но и къ ожидающимъ Божія милосердія.

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ СЕДЬМОЙ.

АЛЛИЛУІА (АГГЕЯ И ЗАХАРІИ).

И сей псаломъ есть хвала и славословіе Богу за блага Іерусалима какъ чувственнаго, такъ и мысленнаго, т. е. Церкви Христовой [1]).

Ст. 1. *Похвали, Іерусалиме, Господа. Хвали Бога твоего, Сіоне!* Хвали, взываетъ, и прославляй, Іерусалимъ, Господа; и ты, Сіонъ! хвали и прославляй Бога, гдѣ Іерусалимъ есть построенный городъ, а Сіонъ есть холмъ, на которомъ онъ построенъ, и оба сіи имена суть имена одного и того же города. Впрочемъ, Іерусалимомъ, по словамъ Златоуста и Ѳеодорита, называетъ не строенія, но жителей сего города [2]).

[1]) Въ другихъ спискахъ надпись такова: Аллилуіа Аггея и Захаріи, что въ сводѣ *Никиты* изъясняется такъ: Аггей значитъ: праздникъ, а Захарія: память Божія. Итакъ всякій, кто дѣятельныя добродѣтели производитъ непрерывно, тотъ не одинъ праздникъ совершаетъ, но многіе; и кто при всѣхъ благополучныхъ дѣлахъ воспоминаетъ благость Божію, тотъ можетъ хвалить Господа, что означаетъ Аллилуіа. Сей же псаломъ, по словамъ *Ѳеодорита*, предсказываетъ и о проповѣди Апостоловъ, весьма скоро прошедшихъ всю вселенную, и всему Іерусалиму, т. е. Церкви повелѣваетъ хвалить Бога.

[2]) *Златословеснаго:* Въ высшемъ значеніи сіи слова: хвали, Іерусалимъ, Господа, хвали Бога твоего, Сіоне, можно относить къ Церкви.

2. *Яко укрѣпи вереи вратъ твоихъ, благослови сыны твоя въ тебѣ.* Хвали, продолжаетъ, и благодари Бога твоего, Іерусалимъ; за то, что Онъ укрѣпилъ вереи вратъ твоихъ и сдѣлалъ ихъ для враговъ несокрушимыми, также за то, что Онъ благословилъ сыновъ твоихъ, т. е. благословилъ ихъ размноженіемъ ихъ и силою и разумомъ и богатствомъ, и, что важнѣе, оказалъ имъ ту милость, что они находятся въ немъ и живутъ всѣ вмѣстѣ. Ибо выраженіе: «въ тебѣ» даетъ ту мысль, что они живутъ вмѣстѣ, какъ и въ другомъ мѣстѣ тотъ же Давидъ сказалъ: вотъ, что такъ поистинѣ хорошо, или что такъ прекрасно, какъ жить братіямъ совокупно (Пс. 132, 1) [1]).

[1]) Слова *Златоуста:* Что значитъ: вереи укрѣпилъ? Поставилъ внѣ опасности, сдѣлалъ непобѣдимымъ. И еще: ибо надежнѣе Іерусалима укрѣпилъ Церковь, не вереями и вратами оградивъ ее, но Крестомъ и сильнымъ изреченіемъ Своимъ, въ которомъ поставилъ для нея вездѣ ограду, сказавъ: врата ада не преодолѣютъ ея. И благословилъ сыновъ твоихъ въ тебѣ. Какъ сказалъ въ началѣ: плодитесь, и множитесь, и наполняйте землю, и сіе слово распространилось по всей землѣ; такъ и послѣ сего сказалъ: идите, научите всѣ народы, и сіе повелѣніе въ короткое время заняло всѣ предѣлы вселенной. Въ началѣ, по закону приро-

3. *Полагаяй предѣлы твоя—миръ, и тука пшенична насыщаяй тя.* Богъ, говоритъ, удалилъ отъ всѣхъ предѣловъ твоихъ брань и поставилъ ихъ въ мирѣ, или сдѣлалъ предѣлы твои мирными [1]). Онъ же насыщаетъ тебя не просто пшеницею, но тукомъ (жиромъ) пшеничнымъ, чѣмъ называетъ самую чистую муку (семидалъ); ибо семидалъ есть самая тучная и чистѣйшая пшеничная мука. И не просто далъ ее тебѣ, но и насытилъ ею, означая симъ реченіемъ изобиліе и богатство плодовъ [1]).

4. *Посылаяй слово Свое земли.* Давидъ часто обращаетъ слово свое отъ частныхъ благодѣяній Божіихъ, по замѣчанію Златоуста, къ общимъ, какъ дѣлаетъ и здѣсь, и наоборотъ: отъ общихъ благодѣяній Божіихъ къ частнымъ. Почему, сказавъ выше о частныхъ благодѣяніяхъ Іерусалиму, теперь говоритъ и объ общемъ Промыслѣ Божіемъ. Богъ, по словамъ его, посылаетъ слово Свое, т. е. повелѣніе Свое, по Златоусту, о плодородіи земли [2]).

ды, изъ одного произошли многіе; а во время Апостоловъ не по закону природы, но благодатію распространилъ народъ; почему вдругъ въ одинъ день три тысячи, потомъ безчисленные, а наконецъ вся вселенная, добрымъ симъ возрожденіемъ родившись, умножились и распространились и самыми дѣлами показали, что получили благословеніе. А что находящіеся въ церкви должны быть соединены между собою, а не раздѣлены, дабы истинно были совокуплены во единомъ, о томъ свидѣтельствуетъ и Діонисій Ареопагитскій, говоря такъ: ибо не возможно раздѣленнымъ между собою совокупляться во едино и быть участниками мирнаго единенія съ Единымъ. (Гл. 3 о церковной Іерархіи).

[1]) По словамъ *Златоуста:* Не городъ только освободилъ отъ злоумышленниковъ, но и самые послѣдніе предѣлы, что значитъ ὅρια. Притомъ не сказалъ: поставившій, но поставляющій, что значитъ постоянство. Слова *Өеодорита:* Даровалъ тебѣ и миръ со всѣхъ сторонъ; ибо бывъ устрашены погибелью убитыхъ, другіе не посмѣли дѣлать нападеній. *Оригена:* Предѣлы Іерусалима (т. е. Церкви) всѣ въ совершенномъ мирѣ, а внѣ предѣловъ ея нѣтъ мира. Посему кто не въ мирѣ, тотъ внѣ предѣловъ Іерусалима (т. е. Церкви). Еще *Златоуста:* Это преимущественно и собственно можно относить къ Церкви. Ибо, что наиболѣе удивительно, Церковь, находясь въ состояніи брани, имѣетъ миръ, и при всѣхъ злоумышленіяхъ со стороны другихъ наслаждается безопасностію. Такъ сказалъ Господь: миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ.

[1]) По словамъ *Никиты* въ Сводѣ, подъ именемъ пшеницы, какъ самонужнѣйшей пищи означилъ и прочіе плоды. Слова *Өеодорита:* Пролилъ, говоритъ, на тебя блага земныя: ибо тукомъ пшеницы назвалъ изобиліе плодовъ; такъ какъ греч. слово «пиросъ» означаетъ пшеницу, а тукъ пшеницы есть самый лучшій хлѣбъ. А симъ выразилъ и прочіе плоды. Но таковымъ попеченіемъ пользовались Іудеи въ древности; и когда безумно возстали на Спасителя, тогда лишились всѣхъ сихъ благъ. Потому-то и сіе пророчество, содержа о нихъ такія слова, предсказываетъ о спасеніи язычниковъ. *Оригена:* Это согласно и съ другимъ псалмомъ: и напиталъ ихъ тукомъ пшеничнымъ. Зерно же пшеничное есть Спаситель, какимъ Онъ Самъ назвалъ Себя. Посему Онъ есть тотъ тукъ, которымъ Богъ называетъ Іерусалимъ, т. е. тѣломъ Его насыщаетъ Церковь.

[2]) Слова *Өеодорита:* «Словомъ» здѣсь назвалъ евангельскую проповѣдь, которую послалъ не къ іудеямъ только, но и ко всѣмъ другимъ людямъ. Ибо идите, говоритъ, и научите всѣ народы. Онъ далъ и скорость шествію сему; ибо въ короткое время наполнилъ ученіемъ симъ всю землю и море. Сіе-то предвидя пророкъ сказалъ: до крайней скорости течетъ слово Его. И нѣтъ ничего новаго и удивительнаго въ томъ: потому что все совершается по оному Божественному повелѣнію. Итакъ, по Своему хотѣнію, Онъ вдругъ превращаетъ въ безчисленные виды естество водъ, хотя оно само по себѣ одно. *Оригена:* Иносказательно землею здѣсь, быть можетъ, называетъ и насъ, какъ носящихъ сокровище

До скорости (крайне скоро) *течетъ слово Его.* Когда, продолжаетъ, Богъ посылаетъ слово Свое, т. е. когда даетъ повелѣніе, то оно течетъ скоро, и весьма быстро совершается и становится, по словамъ Златоуста, дѣломъ. Въ высшемъ же значеніи подъ Іерусалимомъ и Сіономъ, по Златоусту, разумѣется Церковь изъ вѣрующихъ, какъ мы это говорили многократно. А врата Церкви суть вѣра, крещеніе, которыми входятъ въ Церковь всѣ христіане; вереи же, двери ея, есть Крестъ. Благословилъ сыновъ Церкви, т. е. Апостоловъ Христосъ: ибо поднявъ, говоритъ, руки Свои, благословилъ ихъ (Лук. 24, 50), а черезъ нихъ благословилъ и всѣхъ духовно рождаемыхъ отъ нихъ христіанъ. Христосъ оградилъ предѣлы Церкви миромъ; потому что она, не смотря на всѣ брани противъ нея, находится въ мирѣ, побѣждая враговъ своихъ. Тукъ пшеницы есть тучность и чистота духовной пищи и Божественныхъ таинствъ. Посылаемое на землю слово, по словамъ Ѳеодорита, есть проповѣдь благочестія и благовѣстія, о которой Давидъ пророчествуетъ здѣсь, что она быстро потечетъ по вселенной. А чтобы кто не подумалъ, что сказанное Давидомъ невозможно, то посему онъ увѣряетъ въ томъ и слѣдующими чудесами Божіими, показывая въ нихъ почти то, что Кто такъ легко производитъ все, Тому невозможно не производить и выше сказанное.

5. *Дающаго снѣгъ Свой, яко волну, мглу яко пепелъ посыпающаго.* Богъ, продолжаетъ, даетъ столь много снѣга и въ такой совокупности, что въ короткое время вся земля покрывается имъ, какъ бѣлою шерстію. Богъ также, по словамъ его, разсыпаетъ и мглу, т. е. туманъ по воздуху въ такомъ множествѣ и въ такой совокупности, что какъ будто разсыпаетъ кто пепелъ, или золу.

6. *Метающаго голоть* (ледъ) *Свой яко хлѣбы* (кусками), *противу лица мраза Его кто постоитъ?* Богъ, говоритъ, бросаетъ столь большой и обратившійся въ ледъ снѣгъ, что величиною уподобляется иногда малымъ кускамъ хлѣба, а иногда и большимъ и цѣлымъ хлѣбамъ. Иные, впрочемъ, разумѣютъ сіе и о большомъ градѣ, каковый иногда падаетъ. И поистинѣ это дѣло удивительно и доказываетъ великую силу, что внезапно бываетъ столь большая и чрезмѣрная стужа, происходящая изъ замерзшаго снѣга и града, что нестерпима для всѣхъ тѣлъ[1]).

Духа въ глиняныхъ сосудахъ; лучше же разумѣть здѣсь Сына Божія сущаго во плоти, которая, по Его хотѣнію, вмѣстила въ себѣ Бога.

[1]) *Василія:* Снѣгъ, по существу своему, есть вода, которая чрезъ дѣйствіе воздуха дѣлается бѣлою. Ибо находящаяся въ облакахъ влага, отторгаясь отъ нихъ силою вѣтра, отъ сильнаго движенія разбивается въ пѣну, а отъ замерзанія въ воздухѣ сгущаясь, по полученіи нѣкоторой плотности и тяжести, по естественному наклоненію, падаетъ внизъ. И еще: снѣгъ есть полузамерзшая вода, посредствомъ облаковъ спускающаяся на зем-

7. *Пошлетъ слово Свое, и истаетъ* (распустить) *я* (все сіе). *Дхнетъ духъ* (вѣтръ) *Его, и потекутъ воды.* И другая, говоритъ, удивительная и странная вещь та, что Богъ посылаетъ слово, т. е. повелѣніе Свое, и снѣгъ и ледъ таетъ. И подуетъ духомъ Своимъ, т. е. вѣтромъ южнымъ; и вдругъ изъ снѣга и льда текутъ воды, изъ которыхъ они и составились. А это Давидъ сказалъ для того, чтобы было извѣстно, что все сіе не бываетъ само собою и по случаю, но что, по словамъ Златоуста, все покоряется повелѣнію Творца всего Бога и легко измѣняется, такъ что вода иногда превращается въ снѣгъ и ледъ, а иногда, наоборотъ, снѣгъ и ледъ—въ воду; теплота иногда превращается въ стужу, а стужа въ теплоту. Посему какъ легко превращаются сіи естественныя вещи, такъ легко измѣняются и человѣческія обстоятельства и нѣтъ ничего невѣроятнаго въ томъ, что послѣ искушеній наступаетъ скорое облегченіе, вдругъ послѣ браней миръ и послѣ скорбей и бѣдствій нечаянная радость. Изъ тѣхъ же естественныхъ событій открывается и другая болѣе глубокая мысль, что какъ зимою случающіеся перевороты и попеременные холода, дожди, снѣга и морозы, хотя и непріятны для чувства животныхъ, полезны однакожъ и для тѣлъ ихъ, потому что сжимая укрѣпляютъ ихъ, и для земли, которая чрезъ то производитъ тучные, богатые и прочные плоды: такъ и искушенія и скорби, хотя и причиняютъ чувствительности тѣлесной боль и мученіе, душѣ однакожъ доставляютъ мукою пользу. Опять какъ съ прохожденіемъ зимы проходятъ и зимніе перевороты и холода, такъ и искушенія бываютъ на время; и потомъ, послуживъ мудрому распоряженію, проходятъ и уничтожаются; они продолжаются для наказанія и вразумленія искушаемаго, а проходятъ и уничтожаются, для облегченія страждущаго отъ нихъ; и въ томъ и въ другомъ случаѣ полезны человѣку. За симъ Давидъ обращается, по своему обыкновенію, отъ общихъ благодѣяній Божіихъ къ частнымъ, какъ мы сказали согласно съ Божественнымъ Златоустомъ выше[1]).

лю. По словамъ *Θеодорита,* мягкій и нѣжный снѣгъ дѣлается изъ воды. А мгла, по словамъ *Василія,* есть влажное вещество, прежде облака сгустившееся и измѣнившееся въ оную, такъ что можетъ разсыпаться на подобіе пыли и наполнять весь воздухъ. По словамъ *Θеодорита,* мгла есть влажный прахъ. Или, по словамъ *Аристотеля,* мгла есть безводное облако. А ледъ, по словамъ *Василія,* есть вода, совершенно замерзшая на землѣ. По опредѣленію *Θеодорита,* ледъ есть сгущеніе воды на землѣ. *Григорій* Богословъ говоритъ, скажи же мнѣ: понимаешь ли что-либо изъ нихъ? какіе сокровищницы снѣга? Кто родилъ капли росы, какъ написано: изъ чьего чрева исходитъ ледъ (Іов. 38, 28—29)? *Евсевій:* Кто превратилъ водное и текучее вещество въ плотный видъ снѣга? и кто умягчилъ снѣгъ, какъ волну, такъ что онъ безъ шума и тихо падаетъ на землю, хотя онъ составился изъ тяжелой и стремящейся внизъ стихіи.

[1]) Слова *Θеодорита:* Не просто повѣствуетъ о семъ, но съ намѣреніемъ указать чрезъ сіе на другія вещи. Ибо какъ снѣгъ, падая на горы, покрываетъ ихъ, а истаевая стекаетъ съ нихъ въ близъ находящіяся рѣки (рвы), такъ изобиліе Богомъ дарованныхъ

8. *Возвѣщаяй слово Свое Іакову, оправданія и судьбы Своя Израилеви.* Въ началѣ сего псалма Давидъ сказалъ о чувственныхъ и полезныхъ дѣлу благахъ, какъ-то о безопасности Іерусалима, о силѣ, мирѣ и изобиліи въ немъ. А здѣсь изъясняетъ блага высшія и полезныя для души, сказывая о Божіемъ законодательствѣ, дабы какъ тѣми, такъ и другими возбудить народъ къ прославленію Бога и любви къ Нему, за то что Онъ тѣми и другими благодѣтельствуетъ ему Богъ, по словамъ его, возвѣщаетъ слово Свое, т. е. повелѣніе и законъ Свой израильтянамъ, т. е. открываетъ имъ оный и научаетъ ему, какъ сказалъ и въ другомъ мѣстѣ: показалъ пути Свои Моисею, сынамъ Израилевымъ хотѣнія Свои. А въ поясненіе того, что такое слово, онъ вслѣдъ за симъ называетъ оное оправданіями и судами [1]).

9. *Не сотвори тако всякому языку, и судьбы Своя не яви имъ.* Никакому народу, заключаетъ, не оказалъ Богъ столь великаго благодѣянія и дара, какіе оказалъ израильскому племени. И никакому другому народу не открылъ повелѣній и законовъ и хотѣній Своихъ, кромѣ одного іудейскаго. Другимъ народамъ Богъ далъ естественный законъ, написанный въ совѣсти ихъ, при помощи котораго человѣкъ можетъ различать добро отъ зла; и по сему закону Богъ будетъ судить язычниковъ: потому что зная добро и зло по природѣ, они дѣлали зло и не слѣдовали добру. А израильтянамъ вмѣстѣ съ естественнымъ закономъ далъ и писанный, открывавшій имъ суды и хотѣнія Божіи; почему іудеи и будутъ судимы строже; такъ какъ въ большей мѣрѣ человѣколюбіе Божіе бываетъ въ послѣдствіи времени причиною большаго осужденія для несовершенныхъ, согласно съ сказаннымъ: тѣ, которые не имѣя закона, согрѣшили не по закону, не по закону подвергнутся погибели (т. е. легчайшей), а которые согрѣшили имѣя законъ, по закону подвергнутся осужденію (т. е. тягчайшему) (Рим. 2, 12) [1]).

благъ во-первыхъ предоставлено было іудеямъ; но когда они удалили отъ себя благодать, то чрезъ Апостоловъ, какъ бы посредствомъ рѣкъ (рвовъ), ученіе потекло къ язычникамъ.

[1]) Посему тотъ же Давидъ сказалъ и въ другомъ мѣстѣ: показалъ пути Свои Моисею, сынамъ Израилевымъ хотѣнія Свои. И *Варухъ* говоритъ: Изобрѣлъ всякій путь художества (знанія), и далъ его Іакову, отроку Своему и Израилю возлюбленному Своему? (Вар. 3, 26). *Θеодорита:* Въ древности возвѣстилъ іудеямъ законъ, а впослѣдствіи и благодать; но они оказались недостойными ни того, ни другой.

[1]) Того же *Θеодорита*: Никому изъ народовъ не далъ закона чрезъ Моисея и не доставилъ пользы чрезъ пророковъ. Но только ихъ однихъ удостоилъ таковаго орошенія (попеченія), но они сдѣлались неблагодарными къ Благодѣтелю; а язычники, принявъ зарю умственнаго свѣта чрезъ святыхъ Апостоловъ, познали своего Творца и приносятъ Ему честь непрестанно.

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ВОСЬМОЙ.

АЛЛИЛУІА*).

По свидѣтельству Божественнаго Златоуста, у святыхъ есть обыкновеніе, по чувству великой признательности и стремленія къ благодарности, когда намѣрены благодарить Бога, приглашать и другихъ сообщниковъ къ содѣйствію имъ въ семъ добромъ и должномъ служеніи Богу благодареніемъ. Это дѣлали и три отроки, находясь въ пещи: они призывали всю тварь съ одной стороны для хваленія Бога за оказанное имъ благодѣяніе и милость, которыми они сохранены безъ вреда отъ огня, съ другой къ прославленію Его, какъ Владыки твари. То же самое дѣлаетъ и Давидъ здѣсь: призывая къ себѣ оба міра—горній и дольній, умственный и чувственный, побуждаетъ ихъ къ исповѣданію Творца ихъ, Бога. Не находя достаточныхъ силъ къ достойному прославленію Бога, святые обращаютъ посему свое слово ко всѣмъ тварямъ и приглашаютъ оныя къ принесенію хваленія Творцу. Симъ же воззваніемъ къ двумъ мірамъ Давидъ подаетъ и другую глубочайшую мысль, т. е. показываетъ, что одинъ Творецъ обоихъ міровъ—горняго и небеснаго, и дольняго, или земнаго; и такими словами явно заграждаетъ уста тѣмъ, которые допускаютъ двухъ творцовъ—одного умственнаго или ангельскаго міра, а другаго чувственнаго. Ибо чтобы, смотря на различіе сихъ двухъ міровъ, кто-либо не подумалъ, что есть и два творца ихъ, Давидъ посему, составивъ изъ всѣхъ тварей мысленныхъ и чувственныхъ одинъ стройный хоръ, сочинилъ одно славословіе одному и единственному Творцу ихъ [1]).

*) Въ другихъ спискахъ надпись такова: Аллилуіа. Аггея и Захаріи.

[1]) Замѣть, что по руководству святаго *Марка* Ефесскаго, настоящій и оба послѣдующіе псалмы мы называемъ хваленіями, потому что въ нихъ содержится благословеніе и хваленіе Бога посредствомъ всѣхъ исчисляемыхъ въ нихъ твореній; ибо хвалите, говоритъ, Господа тѣ и тѣ (въ изъясненіи церковнаго послѣдованія). Притомъ мы замѣтимъ какъ необходимое и то, что какъ протяжно поемъ: Господи! я воззвалъ къ Тебѣ, услыши меня, также: да исправится молитва моя, а послѣдующіе за сими стихи поемъ скоро до словъ: изведи изъ темницы душу мою, или до словъ: изъ глубины я воззвалъ къ Тебѣ, Господи, или: ежели на беззаконіе воззришь, Господи, —при которыхъ поемъ и тропари, и не пропускаемъ среднихъ стиховъ псалма; такъ (наскоро) должно пѣть и всѣ стихи трехъ сихъ псалмовъ хваленій, доколѣ не дойдемъ до стиха: слава сія будетъ, или до словъ: хвалите Его на силахъ Его, съ которыми поемъ шесть, или четыре тропаря, если есть, и не должны пропускать среднихъ стиховъ хваленій. Посему худо и безчинно и погрѣшительно поступаютъ тѣ, которые поютъ только первые стихи хваленія, а затѣмъ, оставляя средніе стихи, вдругъ переходятъ къ словамъ: слава сія будетъ, или: хвалите Его на силахъ Его. Посему да познаютъ неумѣстность сію и исправятъ ее

Ст. 1. *Хвалите Господа съ небесъ, хвалите Его въ вышнихъ* (селеніяхъ). Съ перваго сотвореннаго въ началѣ неба Давидъ призываетъ Ангеловъ [1]), а съ другаго, т. е. съ тверди призываетъ свѣтила и звѣзды; а ниже отъ земли приглашаетъ змѣй (драконовъ) и прочихъ звѣрей и животныхъ, оканчивая приглашеніе сіе людьми. А выраженія: съ небесъ, и: въ вышнихъ, суть одно и то же. Засимъ слѣдуетъ поименное призываніе съ неба и съ высокихъ мѣстъ.

2. *Хвалите Его вси Ангели Его, хвалите Его вся силы Его.* Давидъ во-первыхъ взываетъ къ низшему чину Ангеловъ, а потомъ и къ прочимъ чинамъ ихъ, которые называетъ силами. Или и всѣ чины называетъ силами и ангелами; ангелами (вѣстниками), поколику возвѣщаютъ, т. е. объявляютъ слова Божіи [1]), а силами, поколику они сильны къ исполненію повелѣній Божіихъ: ибо сильные, говоритъ, крѣпостію, творящіе слово Его (Пс. 102, 20) [2]).

и да поютъ всѣ стихи хваленій безъ изъятія, какъ и на святой горѣ и во многихъ другихъ мѣстахъ поютъ ихъ въ цѣлости.

[1]) Слова *Евсевія:* Къ словамъ: хвалите Господа съ небесъ, надобно присовокуплять и слова: хвалите Его солнце и луна, звѣзды и свѣтъ, находящіеся на тверди. А къ словамъ: хвалите въ вышнихъ, находящихся выше тверди, прилично относить слова: хвалите Его всѣ Ангелы Его. Ибо свѣтиламъ, какъ чувственнымъ тѣламъ, явленія коихъ мы видимъ, прилично повелѣвается хвалить Творца ихъ съ чувственныхъ небесъ. А Ангеламъ, какъ невидимымъ и незримымъ нами, повелѣвается возсылать хвалу Богу съ невидимыхъ для насъ горнихъ мѣстъ. Ибо какъ, по словамъ *Θеодорита,* Божественный Моисей не сказалъ намъ ничего о твореніи умныхъ естествъ, то посему пророкъ счелъ за нужное упомянуть здѣсь и о нихъ, прибавивъ: Онъ сказалъ, и созданы; ибо измыслилъ ангельскія и небесныя силы, и мысль стала дѣломъ, которое исполнено Словомъ и совершено Духомъ, какъ сказалъ *Григорій* Богословъ. Посему и заповѣдуетъ приносить хвалу Творцу, ибо это долгъ твари въ отношеніи къ Нему; и все сотворенное и одаренное разумомъ должно всегда платить сей долгъ. Если же прославляетъ то, что имѣетъ созданное естество, а Сынъ и Всесвятый Духъ не поставляются въ чинѣ поющихъ, то явно, что они не принадлежатъ къ числу созданныхъ существъ. Посему Онъ и Всесвятый Духъ суть восхваляемые, ибо нѣтъ ничего средняго между хвалящими и хвалимыми, но хвалитъ тварь, а восхваляется Творецъ.

[1]) Слова *Діонисія* Ареопагита: Умныя естества исключительно предъ всѣми удостоены наименованія Ангеловъ; по той причинѣ, что имъ первымъ дано Божественное озареніе, и чрезъ нихъ уже сообщаются откровенія непостижимыхъ для насъ вещей. Такъ, по ученію Священнаго Писанія (богословія), чрезъ Ангеловъ преподанъ намъ законъ. Такъ Ангелы руководствовали къ Богу прославившихся прежде закона и послѣ закона отцевъ нашихъ, или внушая имъ то, что должно дѣлать, или объясняя видѣнія премірныхъ таинъ, или открывая нѣкоторыя Божественныя предсказанія. Ибо чрезъ первые (чины) возводятся къ Богу вторые. Итакъ, богословы называютъ святѣйшіе чины высочайшихъ существъ и Ангелами: потому что и они изъясняютъ первоначальный Божественный свѣтъ. Напротивъ того, послѣдній чинъ небесныхъ умовъ нѣтъ причины называть Началами, или Престолами, или Серафимами, потому что онъ не имѣетъ того, что принадлежитъ симъ высшимъ силамъ.

[2]) *Другой* говоритъ: Хвалите Его всѣ воинства Его. И ангелолюбивый *Діонисій:* Небесными силами называются всѣ божественные умы; но ни какъ не могутъ называться Серафимами, Престолами, или Господствами: ибо низшія силы не имѣютъ всѣхъ тѣхъ свойствъ, каковыя имѣютъ высшія. И поелику во всѣхъ божественныхъ умахъ, сообразно ихъ природѣ различаются три принадлежности —сущность, сила и дѣйствіе; то посему когда мы безразличія называемъ всѣ, или нѣкоторыя изъ нихъ небесными существами, или небесными силами, то называемъ ихъ такъ не соб-

3. *Хвалите Его солнце и луна, хвалите Его вся звѣзды и свѣтъ.* Сіи небесныя тѣла находятся на второмъ небѣ, т. е. на тверди. И подъ солнцемъ, луною и звѣздами должно понимать сосуды, въ которыхъ вмѣщается свѣтъ, а подъ свѣтомъ, по словамъ Ѳеодорита, то вещество, которое разлито въ сіи сосуды, или въ солнечныя, и лунныя и звѣздныя вмѣстилища. Или таковыми называетъ тѣ свѣтила, которыя созданы въ четвертый *день,* а свѣтомъ тотъ, который созданъ въ первый *день*[1]). Какъ же они безъ голоса, языка, разума и души, могутъ хвалить Бога? на сіе отвѣтствуемъ, что, по словамъ Божественнаго Златоуста, есть три способа прославленія, первый производимый голосомъ, о которомъ и Моисей сказалъ вмѣстѣ съ сестрою своею Маріамою хваля Бога и говоря: будемъ пѣть Господу; ибо Онъ прославился (Исх. 15, 1). Второй способъ славословія есть, когда оно производится чрезъ зрѣніе или видѣніе очами, въ какомъ значеніи сказано, небеса проповѣдуютъ славу Божію (Псал. 18, 1). О семъ способѣ мы и говорили при изъясненіи 18-го псалма. Третій способъ славословія состоитъ въ томъ, когда оно совершается посредствомъ добродѣтельной жизни и добрыхъ дѣлъ: дабы видѣли, говоритъ, ваши добрыя дѣла и прославили Отца вашего, сущаго на небесахъ (Матѳ. 5, 16). Итакъ, хвалите, призываетъ, Бога и вы безсловесныя и бездушныя (свѣтила) вашими свойствами, которыя побуждаютъ зрителей вашихъ удивляться и приносить за васъ Творцу вашему похвалу и обращать языкъ вашимъ величіемъ, вашею красотою, вашимъ мѣстоположеніемъ и тѣмъ употребленіемъ, которое доставляете, вашимъ служеніемъ, постоянствомъ, твердостію и другими подобными естественными вашими свойства-

---

ственно, заимствуя сіе наименованіе отъ принадлежащей имъ сущности и силы. *Григорія* Богослова: Мы же можемъ видѣть умное естество нетѣлеснымъ образомъ, хотя оно и не тѣлесно. И оно называется духомъ или огнемъ, первымъ, какъ мысленное естество, а вторымъ, какъ, очистительное. И намъ некуда поступить далѣе, какъ развѣ простремся въ той мѣрѣ, въ какой знаемъ, что есть какіе-то Ангелы и Архангелы, Престолы и Господства, Начала, Власти, свѣтлости природы чистыя и безпримѣсныя, сильныя какъ по естественной своей, такъ и по пріобрѣтенной ими крѣпости, пѣснословящіе Божіе величіе, которыя Давидъ называетъ силами, какъ свободныя отъ тѣлесныхъ страстей и могущія исполнять повелѣнія Его.

[1]) Слова *Дамаскина:* Съ свѣтилами Творецъ совокупилъ первосозданный свѣтъ, не потому что Онъ не могъ будто создать другаго свѣта, но чтобы тотъ свѣтъ не остался въ праздности. Ибо свѣтило не есть самый свѣтъ, но вмѣстилище свѣта. Луна же заимствуетъ свой свѣтъ отъ солнца, дабы и между тварями было управленіе и подчиненность и одно начальствовало, а другое находилось подъ начальствомъ, и мы имѣли въ томъ урокъ общительности дѣленія другъ съ другомъ и подчиненности, во-первыхъ Творцу, а потомъ и поставленнымъ отъ Него властямъ. А своимъ затмѣніемъ солнце и луна обличаютъ безуміе поклонявшихся твари и вразумляютъ, что они подлежатъ превратности и измѣненію, а что измѣняется—не есть Богъ. Божеств. *Діонисія:* Сія вышесущественная сила сохраняетъ неизмѣнными небесныя и относящіяся къ свѣтиламъ и звѣздамъ сущности и устройства.

ми—къ хваленію Бога; такъ какъ все, по словамъ Григорія Богослова, хвалитъ и прославляетъ Бога неизреченными голосами; и отъ всего возносится благодареніе Богу чрезъ меня; и такимъ образомъ, отъ кого я получаю поводъ къ пѣнію, хваленіе того дѣлается нашимъ (Слово на недѣлю новую).

4. *Хвалите Его небеса небесъ, и вода, яже превыше небесъ.*

5. *Да восхвалятъ имя Господне.* Мы замѣчали въ различныхъ мѣстахъ, что на еврейскомъ языкѣ обыкновенно единственныя числа выражаются множественнымъ. Такъ и здѣсь небо называетъ небесами небесъ, разумѣя первое, созданное въ началѣ: ибо въ началѣ, говоритъ, сотворилъ Богъ небо и землю (Быт. 1, 1) такъ какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ о семъ: небо небеси Господу (Псал. 113, 5), и слова: хвалите, и: да хвалятъ, хотя выражены во множественномъ числѣ, но употреблены вмѣсто единственныхъ. Далѣе вода, которая превыше неба, есть вода, находящаяся выше тверди. Какъ же хвалитъ Бога первое небо, тогда какъ оно невидимо? Мы замѣтили въ 18-мъ псалмѣ, что хотя оно и невидимое, но мы отъ видимаго неба, то есть тверди, заключаемъ къ бытію и его и слѣдовательно чрезъ умозаключеніе славимъ Творца его—Бога. А если и невидимое небо хвалитъ Бога чрезъ насъ, такъ какъ мы хвалимъ Его, то явно, что гораздо болѣе хвалитъ Его видимое, то есть твердь посредствомъ вида и красоты своей[1]).

Яко Той рече, и быша. Выраженіемъ: *рече,* Давидъ указываетъ на два предмета, не только, что Богъ изъ небытія привелъ въ бытіе выше означенныя твари, т. е. Ангеловъ и небесныя тѣла, но и то, что произвелъ ихъ съ великою легкостію. Ибо какъ легко человѣку сказать, такъ легко Богу сотворить то, что не существовало, или, лучше сказать, гораздо легче для Бога сіе, нежели для человѣка слово: потому что невозможно и представить, по словамъ Златоуста, чрезвычайной легкости, съ какою Богъ сотворилъ все.

Той повелѣ, и создашася. Снова повторяетъ то же самое, какъ это онъ часто обыкновенно дѣлаетъ. Ибо написано и въ книгѣ Бытія: *да будетъ свѣтъ, и бысть,* и прочее тому подобное.

6. *Постави я въ вѣкъ, и въ вѣкъ вѣка.* Утвердилъ ихъ, именно въ ихъ порядкѣ, дѣйствіи и при-

---

[1]) Слова Великаго *Василія:* Итакъ, еллины любомудрствовавшіе о небѣ предполагаютъ, что небо одно, и что нѣтъ естества, изъ котораго могло бы произойти второе, третье и такъ далѣе небо; потому что вся сущность небеснаго тѣла, какъ они думаютъ, издержана на составленіе одного неба. А мы столько далеки отъ мысли не вѣрить второму небу, что взыскуемъ и третьяго неба, видѣть которое удостоенъ былъ блаженный Павелъ (Бес. 3 на шест.). *Іоаннъ* Дамаскинъ говоритъ: Мы въ міроазданіе включаемъ и твореніе неба, которое внѣшніе мудрецы называютъ кругомъ беззвѣзднымъ. Еще же Богъ назвалъ и твердь небомъ, которому повелѣлъ произойти среди водъ, и естество онаго Божественный *Василій* называетъ тонкимъ на подобіе дыма, узнавъ о семъ изъ Божественнаго Пи-

носимой ими пользѣ, чтобы они оставались въ вѣкъ неизмѣнными и не преступали предѣловъ природы.

Повелѣніе положи, и не мимо идетъ. И эти слова также показываютъ легкость, съ какою Богъ привелъ твореніе къ бытію, и съ какою потомъ оно сохраняется. Ибо положилъ, говоритъ, въ постановленіе имъ предѣлъ, котораго они не преступятъ, подобно тому, какъ рабы не дерзаютъ преступить повелѣнія господина.

7. *Хвалите Господа отъ земли зміеве, и вся бездны*. Подъ *змѣями* (драконами) разумѣетъ здѣсь большихъ морскихъ животныхъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *змій сей, егоже создалъ еси* (Пс. 102, 26). Подъ *безднами* же разумѣетъ самое море. Когда ты видишь, говоритъ, громадность кита, составъ частей его тѣла, которое въ книгѣ Іова Писаніе изображаетъ подробнѣе, можешь ли ты не удивляться и не восхвалять Творца такихъ животныхъ? Онъ далъ имъ въ жилище недоступныя ни для кого области моря, и не позволилъ имъ переходить указанные предѣлы, такъ что они не переходятъ ни къ берегу, ни къ тѣмъ мѣстамъ, гдѣ плаваютъ судна, чтобы не повредить кораблямъ и не истребить роды другихъ рыбъ. Но не это только достойно удивленія, а и самое море. Какъ оно, имѣя такое множество водъ, вздымаясь силою вѣтровъ, страшно ярясь и пѣнясь, не преступаетъ однако своихъ предѣловъ и не дерзаетъ залить смежную сушу, а сохраняетъ повелѣнія Господа! Будучи нетвердо и неустойчиво по природѣ, оно однако сохраняетъ свой порядокъ. Размышляя о семъ ты не можешь не удивляться премудрости, силѣ и домостроительству Божію и не воспѣть Ему отъ лица всей твари хвалебной пѣсни.

8. *Огнь, градъ, снѣгъ, голоть, духъ буренъ, творящая слово Его*. Все это исполняетъ повелѣніе Господне на пользу людямъ; и они служатъ не случайно и не по собственному произволу. Подъ *огнемъ* онъ разумѣетъ молнію.

9. *Горы и вси холми, древа плодоносна и вси кедри*.

10. *Звѣріе и вси скоти, гади и птицы пернаты*. Такъ какъ болѣе радостныя, красивыя, употребительнѣйшія и полезнѣйшія творенія Божіи явно удивительны и похвальны; то посему Давидъ, оставя ихъ, счелъ за нужное коснуться довольно въ словѣ и такихъ,

---

санія. *Другіе* же назвали его водянымъ, какъ происшедшее среди водъ. Иные производили его изъ четырехъ стихій, еще иные называли его пятымъ тѣлеснымъ естествомъ, отличнымъ отъ четырехъ стихій... Итакъ, первое небо есть небо небеси, и находится выше тверди. Вотъ два неба. Ибо и твердь Богъ назвалъ небомъ. Въ Священномъ же Писаніи обыкновенно и воздухъ называется небомъ по своей видимости на высотѣ: благословите, говоритъ, (Бога) вся птицы небесныя, то есть живущія въ воздухѣ; такъ какъ путь у пернатыхъ есть въ воздухѣ, а не въ небѣ. Вотъ и три неба; о которыхъ сказалъ и Божественный Апостолъ. А если тебѣ угодно будетъ и семь поясовъ принять за семь небесъ; то и это не повредитъ слову истины (Богосл. гл. 6 о небѣ).

которыя представляются людямъ болѣе непріятными, каковы: огонь, молнія, градъ, ледъ и проч., о которыхъ сказалъ выше, а равно и тѣхъ, которые кажутся менѣе употребительными, каковы горы и холмы, плодоносныя деревья и безплодные кедры [1]), сверхъ того и представляющихся губительными, каковы звѣри и пресмыкающіеся [2]), и все сіе призываетъ къ прославленію Бога, дабы тѣмъ сильнѣе и изъ сего показать всеобщій Промыслъ Божій и научить людей, что все сіе удивительно, достохвально и нужно, и имѣетъ причину и цѣль, для которой создано, удивительную, хотя сія причина и цѣль, быть можетъ, для насъ, по словамъ Златоуста, непонятна, или неудобовразумительна. Молнія служитъ знакомъ дождя, или часто и вѣтра; градъ и снѣгъ способствуютъ совершенству земледѣлія; духъ бурный, т. е. бурный вѣтеръ иногда переноситъ облака съ одного мѣста на другое, а иногда собираетъ ихъ, между тѣмъ какъ то и другое дѣлается для пользы, хотя намъ и не представляется полезнымъ, по незнанію нашему. Горы и кедры (а подъ кедрами, какъ величайшими деревьями, разумѣются и всѣ другія безплодныя деревья) способствуютъ къ построенію домовъ и кораблей. Словомъ: нѣтъ ни одного творенія излишняго и просто и случайно произшедшаго. Львы и барсы, слоны, единороги, носороги и другіе подобные звѣри; изъ пресмыкающихся драконы, змѣи, скорпіоны и другія ядовитыя животныя, также вообще способствуютъ жизни человѣка тѣмъ, что причиняютъ намъ страхъ, дѣлаютъ насъ скромными, благоразумными и осторожными. Они же напоминаютъ намъ и учиненный въ раю Адамомъ грѣхъ и престу-

---

[1]) *Григорія* Богослова: Скажи, отчего земля стоитъ твердо и отчего то поднята на вершины горъ, то осаждена въ равнины, притомъ такъ разнообразно, часто и постоянно мѣняетъ свои положенія, и тѣмъ богаче удовлетворяетъ нашимъ нуждамъ и услаждаетъ насъ своимъ разнообразіемъ? И отдѣлена ли она для жилищъ человѣческихъ, или не обитаема, поколику перерѣзывается хребтами горъ, или чѣмъ инымъ, отсѣкается и отходитъ для иного употребленія, вездѣ служитъ самымъ яснымъ доказательствомъ величія и всемогущества Божія. Разсмотри разнообразіе и богатство самыхъ плодовъ. Разсмотри силы корней, соковъ, цвѣтовъ, запаховъ не только самыхъ пріятныхъ, но и здоровыхъ, привлекательность и качества красокъ. Природа, какъ на общемъ пиршествѣ, предложила тебѣ все, и что нужно для тебя, и что служитъ къ твоему наслажденію, чтобы ты сверхъ прочаго изъ самыхъ благодѣяній позналъ Бога, изъ своихъ потребностей пріобрѣлъ больше свѣдѣній о себѣ самомъ (Слово о богосл. второе).

[2]) Слова *Евсевія:* Какъ отъ горъ и холмовъ обратился къ лучшимъ предметамъ, каковы земныя растенія: такъ опять отъ сихъ переходитъ къ естеству животныхъ, какъ имѣющихъ въ себѣ больше силы, нежели растенія; ибо тѣ имѣютъ только питательное и растительное свойство, а сіи кромѣ сего получили и способность переходить, и душу, и естественное побужденіе (инстинктъ), и воображеніе и различныя чувства. За симъ раздѣляетъ и ихъ—родъ безсловесныхъ животныхъ на родъ дикихъ, называемыхъ звѣрьми, и кроткихъ, именуемыхъ скотами, и совѣтуетъ какъ за тѣ, такъ и за другія прославлять Творца; такъ какъ ничего нѣтъ лишняго, ничего ненужнаго, хотя иное не подлежитъ нашему знанію.

пленіе; такъ какъ за сіе всѣ животныя, бывшія прежде у него въ подчиненности и получившія отъ него наименованія, послѣ свергли съ себя рабство и подчиненность ему [1]). Оставляю разсужденіе о другихъ выгодахъ и пользахъ, доставляемыхъ звѣрьми и змѣями къ приготовленію лѣкарствъ. Итакъ, если и причиняющіе намъ огорченіе творенія и представляющіяся безнужными и вредными, столько полезны, что чрезъ нихъ возсылается хваленіе и славословіе Богу, то что можно сказать о прочихъ тваряхъ не таковыхъ, но пріятныхъ, нужныхъ и полезныхъ [2]).

11. *Царіе земстіи и вси людіе, князіе и вси судіи земстіи.* Здѣсь снова Давидъ приводитъ другой видъ Промысла Божія, т. е. начальствующихъ и подчиненныхъ. Ибо дѣло премудрости Божіей и то, что все сіе раздѣлено, по словамъ Златоуста, на начальствующихъ и подчиненныхъ. Упоминаетъ же о царяхъ, начальствующихъ и судіяхъ; поколику они начальствуютъ надъ другими и производятъ надъ ними судъ. Хвалите, говоритъ, и благодарите Господа, властелины, какъ избранные для попеченія и заботы о другихъ, и вы, состоящіе подъ властію, какъ удостоенные промышленія и попеченія властелиновъ; и всѣ вмѣстѣ хвалите Господа; потому что изъ васъ какъ тѣхъ, такъ и другихъ Богъ составилъ благоустройство между людьми. Итакъ, просто начальствованіе и властвованіе чье-либо есть дѣло Божіе; а злоупотребленіе со стороны начальства и власти есть дѣло злонамеренности начальниковъ. А что избираются на начальствованіе злые, это зависитъ отъ злонравія избирателей ихъ. Наконецъ, сказавъ: всѣ люди, Давидъ разумѣетъ подъ симъ не только мужей, но и женъ и вообще всякое племя и всякій возрастъ [1]).

12. *Юноши и дѣвы, старцы съ юнотами,*

13. *Да восхвалятъ имя Господне; яко вознесеся имя Того единаго.* Да восхвалятъ, продолжаетъ,

---

[1]) *Златословеснаго*: Я не обвиняю сихъ вещей, но вездѣ виню твою нравственность: ибо когда ты о ней небрежешь, тогда и отъ самаго себя получаешь вредъ, и отъ своего тѣла; а если заботишься о ней, то не потерпишь никакого вреда и ничего непріятнаго ни отъ бѣсовъ, ни отъ звѣрей?

[2]) *Евсевій* вмѣстѣ съ *Ѳеодоритомъ* говорятъ: Упомянувъ о скотахъ и звѣряхъ, показываетъ и третіе отдѣленіе пресмыкающихся; упоминаетъ также и о родѣ птицъ, чтобы ничего не было пропущено, что входитъ въ составъ міра. Поелику же между всѣми сими видами ничего не сказано о рыбахъ, то должно думать, что и онѣ причислены къ пернатымъ, а подъ именемъ пресмыкающихся заключается и родъ плавающихъ. *Ѳеодорита* одного: ибо онѣ (рыбы) пресмыкаются въ водахъ. Такъ и Богъ назвалъ ихъ, когда сказалъ: да произведутъ воды пресмыкающихся, души живыя.

---

[1]) *Златословеснаго*: Не порицай Творца, видя рабство, но бѣгай грѣха, за который родъ человѣческій раздѣленъ на рабовъ и господъ; такъ что изъ одной и той же персти произшедшіе, одни властвуютъ, а другіе состоятъ подъ властію, и притомъ тѣ, которые, по словамъ *Григорія* Богослова, носятъ одинъ и тотъ же образъ и одно и то же достоинство.

имя Господа юноши и дѣвы, пріучаясь съ молодыхъ лѣтъ славословить Бога; а старцы пусть прославляютъ Бога и благодарятъ Его за то, что достигли такого старческаго возраста [1]). Далѣе юнѣйшими называетъ тѣхъ же юношей, чтобъ отдѣлить ихъ отъ старцевъ. Всѣ они, говоритъ, да прославляютъ Господа: потому что имя Его одного возвеличилось чрезъ величіе дѣлъ Его [2]).

Исповѣданіе Его на земли и на небеси.

14. *И вознесетъ рогъ людей Своихъ.* Благодареніе, говоритъ, и славословіе Господу приносится какъ на землѣ отъ людей, такъ и на небѣ отъ Ангеловъ; и Господь возраститъ и увеличитъ рогъ, т. е. силу людей Своихъ [1]).

Пѣснь всѣмъ преподобнымъ Его. Пѣніе, прибавляетъ, и славословіе Господу приличествуетъ преимущественнно людямъ святымъ т. е. посвятившимся Господу. Имъ-то особенно прилично хвалить Бога: потому что они болѣе другихъ знаютъ величіе и благодѣянія Божіи. Такъ и въ 12-мъ псалмѣ сказано: правымъ подобаетъ хваленіе, гдѣ и можешь найти изъясненіе сего.

Сыновомъ Израилевымъ, людемъ приближающимся Ему. Пѣснь, заключаетъ, и славословіе Богу приличны сынамъ Израилевымъ, т. е. людямъ близкимъ и приближающимся къ Богу не мѣстомъ, но союзомъ вѣры, расположенностію любви, угожденіемъ и уподобле-

---

[1]) Великаго *Василія:* Юноша, по душѣ, въ высшемъ смыслѣ, есть тотъ, кто во всѣхъ видахъ добродѣтели достигъ совершенства, кто духомъ пламененъ, кто ревностно стремится къ дѣламъ благочестія и изобилуетъ цвѣтущими силами и способностями къ добрымъ дѣламъ. Такого Евангеліе называетъ усильнымъ искателемъ, и способнымъ достать царство Божіе. Его-то Духъ Святый и въ пѣсняхъ разумѣетъ какъ способнаго: и въ книгѣ Іоиля юношамъ обѣщается зрѣніе видѣній. А старецъ по душѣ есть тотъ, кто усовершился въ благоразуміи, каковъ былъ Даніилъ, въ молодомъ тѣлѣ показавшій досточтимое вѣдѣніе, которое всякой сѣдины достойнѣе уваженія. Ибо такъ и Соломонъ опредѣляетъ старость, когда говоритъ: сѣдина же есть мудрость человѣковъ.

[2]) *Златословеснаго:* Мы доказали изъ всего видимаго попеченіе, славу и величіе Его. Но должно хвалить Его не только за все, но и кромѣ сего. Ибо и прежде сего и безъ сего Онъ имѣетъ высоту и славу и благословеніе отъ всего. Хорошо сказалъ: (имя) Его единаго; ибо это нужно для различенія Его отъ тѣхъ боговъ, которые не суть боги. И, по словамъ *Феодорита,* погасла память лжеименныхъ боговъ, и только истиннаго Бога славное имя почитается. *Евсевій:* Сей псаломъ, призвавъ къ хваленію Бога все горнее и дольнее, теперь показываетъ, что необходимость обязанности прославлять Господа, лежитъ на всѣхъ существахъ, какъ небесныхъ, такъ и земныхъ: какъ могущество Его, говоритъ, чудотворно и показываетъ Божественное дѣйствіе свое на землѣ и на небѣ, и какъ сила имени Его исполняетъ все; то необходимо должно выйти на хваленіе все, чтобы какъ на многострунныхъ гусляхъ, состоящихъ изъ различныхъ, какъ высокихъ, такъ и низкихъ, какъ тонкихъ, такъ и среднихъ, и по правиламъ музыкальнаго искусства одна къ другой приспособленныхъ струнъ, вся тварь и всѣ части ея поставленныя въ различныхъ званіяхъ и ликахъ, возсылали Царю и Богу всяческихъ одну пѣснь, стройную хвалу исповѣданія и богословія.

[1]) Слова *Феодорита:* Ибо уже не небесныя только существа поютъ, но и вся земля исполнилась вѣдѣніемъ Бога; такъ какъ рогомъ назвалъ крѣпость, взявъ въ подобіе рогатыя животныя, которыя величаются оными, какъ своею крѣпостію.

ніемъ Ему въ добродѣтеляхъ. Или исповѣдуетъ, что слово и похвала послѣдуетъ за святыми рабами Божіими; поелику и они будутъ прославлены, какъ преподобные и посвятившіе себя Богу, и какъ люди близкіе и приближающіеся къ Богу по добродѣтели; почему всѣ должны стараться быть святыми, то есть уподобляться и быть преданными Богу, чего особенно достигаютъ чрезъ уединенную жизнь. Ибо сдѣлавшись такими, они удостоятся славы отъ Бога и отъ людей[1]).

[1]) *Златословеснаго:* Сказалъ: пѣснь всѣмъ, т. е. похвала, не сказалъ просто: людямъ, но: преподобнымъ Его; также, сказавъ: сынамъ Израилевымъ, прибавилъ: людямъ, приближающимся къ Нему, чтобы чрезъ сію похвалу, чрезъ названіе людьми Его болѣе не ослабить ихъ, и чтобы, надѣясь на сіе только, они не вознерадѣли въ душѣ о добродѣтели. Посему онъ говоритъ какъ бы такъ: когда вы приближаетесь къ Нему, т. е. посредствомъ дѣлъ, то вы достигнете великой славы: ибо кто старается приблизиться къ Нему, тотъ можетъ быть истиннымъ Израилемъ, и ему будетъ пѣснь и слава, какъ прославляемому Самимъ Богомъ и взаимно прославляющему Его. Ибо псаломъ сей, по словамъ *Ѳеодорита*, предсказываетъ о подвигахъ, совершенныхъ Маккавеями.

ПСАЛОМЪ СТО СОРОКЪ ДЕВЯТЫЙ.

АЛЛИЛУІА*).

Сіи слова сказалъ Божественный Давидъ и во многихъ другихъ псалмахъ, они же изъяснены и въ 32-мъ псалмѣ. Въ историческомъ значеніи этотъ псаломъ относится къ іудеямъ, побѣдившимъ, по словамъ Ѳеодорита, народы, по освобожденіи своемъ отъ Вавилона. Въ высшемъ смыслѣ онъ относится, по словамъ Златоуста, къ христіанамъ. Такъ изъясняетъ его и Григорій Богословъ въ словѣ на обновленіе въ новую недѣлю, когда говоритъ: поютъ Господу новую пѣснь принадлежащіе къ новой твари, новозавѣтные, облеченные въ новаго человѣка [1]).

Ст. 1. *Воспойте Господеви пѣснь нову; хваленіе Его въ церкви преподобныхъ.* Въ предыдущемъ псалмѣ сказалъ: пѣснь всѣмъ преподоб-

*) *Ѳеодорита:* Псаломъ сей должны были произносить іудеи, по возвращеніи своемъ и одержаніи побѣдъ надъ многими народами. А по словамъ *Аѳанасія* и *Евсевія*, въ высшемъ значеніи здѣсь призываются Апостолы къ преподаванію язычникамъ новозавѣтнаго ученія. При семъ замѣть, что Давидъ и въ другихъ псалмахъ, въ которыхъ упоминается о новой пѣсни, съ нею соединяетъ и призываніе чрезъ Спасителя: ибо сказавъ въ девяносто седьмомъ псалмѣ: воспойте Господу пѣснь новую, прибавляетъ: ибо удивительная (вещи) сотворилъ Господь. Что же такое удивительное? Онъ присовокупляетъ; показалъ Господь спасеніе Свое, предъ народами открылъ правду Свою. А здѣсь яснѣе то, что упомянуто и самое имя Церкви.

[1]) И въ другомъ мѣстѣ тотъ же *Богословъ* говоритъ: потому-то называемся и Новымъ Завѣтомъ, и намъ дано повелѣніе пѣть новую пѣснь, намъ, которые были увлечены грѣхомъ въ Вавилонъ, въ эту лукавую слитность, и какъ тамъ, бывъ на земли чужой, не могли пѣть Божественной пѣсни, такъ здѣсь составили добровольно и новую пѣснь и новый образъ жизни.

*

нымъ его; одно и то же говоритъ и здѣсь[1]).

2. *Да возвеселится Израиль о Сотворшемъ его, и сынове Сіони возрадуются о царѣ своемъ.* Да веселится, взываетъ, поющій Богу новымъ образомъ новый Израиль, т. е. каждый христіанинъ, съ одной стороны потому, что Богъ сотворилъ его человѣкомъ, съ другой, что чрезъ вѣру присвоилъ его Себѣ и сдѣлалъ его новымъ народомъ Своимъ. Далѣе сыны Сіона суть сыны Новозавѣтнаго Евангелія, иначе христіане; они-то, взываетъ, пусть радуются и поютъ Господу, благодаря Его съ радостію, какъ о полученіи отъ Него бытія, такъ и о близости къ Богу, которой удостоились[2]). Ибо Богъ воцарился въ нихъ, какъ въ Своихъ сынахъ и друзьяхъ, что составляетъ другой видъ благодѣянія[1]).

3. *Да восхвалятъ имя Его въ лицѣ, въ тимпанѣ и псалтири да поютъ Ему.* Всѣ, продолжаетъ, христіане—сыны новаго Сіона да поютъ имени Господа въ ликѣ, т. е. въ соединеніи и согласіи, дабы сіе согласіе въ пѣснословіи произвело въ нихъ единеніе и согласіе любви и единодушіе и единоуміе[2]). Итакъ, древнему еврейскому народу позволено было пѣть Богу при музыкальныхъ орудіяхъ, какъ здѣсь говоритъ Давидъ, какъ имъ же позволено было и приносить въ жертвы животныхъ, по причинѣ слабости ума ихъ и склонности къ удовольствіямъ. А для нашего христіанскаго народа тимпанъ есть умерщвленіе плотскихъ, по словамъ Оригена, удовольствій; какъ и тимпанъ дѣлается изъ кожи мертваго животнаго. Псалтирь же для новаго народа есть вдохновеніе свыше отъ благодати Духа; такъ какъ и псалтирь въ верхней части своей

---

[1]) Слова *Оригена:* Какъ хвала въ устахъ грѣшника некрасива, такъ и въ устахъ лукаво поступающихъ въ Церкви, но только въ устахъ преподобныхъ въ Церкви и болѣе въ устахъ ея, нежели одного или немногихъ. Ибо, по словамъ *Θеодорита,* воспѣвать Бога есть дѣло не беззаконныхъ, но преподобныхъ. Слова *Златоуста:* Видишь ли, какъ онъ требуетъ прежде словъ благодаренія посредствомъ жизни и (добрыхъ) дѣлъ? Таковыхъ онъ вводитъ въ ликъ поющихъ. Ибо недостаточно благодареніе Бога одними словами, если не присовокупляется къ нимъ и дѣятельная добродѣтель. Притомъ и другому чему-то здѣсь научаетъ, именно: показываетъ, что должно возносить хвалы съ совершеннымъ единомысліемъ, такъ какъ Церковь по своему наименованію значитъ совокупленіе и собраніе.

[2]) Не просто говоритъ, по словамъ *Златоуста,* благодари, но съ удовольствіемъ, веселіемъ и пламенною душею: отъ благодарящаго требуется расположенность, чтобы пламенѣлъ любовію, чтобы восхищался отъ удовольствія, чтобы народъ при славословіи Богу горѣлъ.

[1]) *Θеодорита:* Богъ всяческихъ есть Богъ всѣхъ, и особенно былъ царемъ израильтянъ. Потому-то, когда они внезапно пали въ недугъ неблагодарности и стали просить себѣ другаго царя, то Богъ, отъ Котораго они отреклись, сказалъ Самуилу: они не тебя уничижили, но Меня, отрекшись отъ Моего царствованія надъ ними.

[2]) *Златословескаго:* Потому-то всѣ вообще и единодушно возсылаютъ хвалы и какъ бы одними устами одно хваленіе приносится царю. Это показываетъ и Павелъ, говоря: не будемъ оставлять собранія своего. И самая молитва: Отче нашъ, указываетъ на то же, что она должна быть возносима всѣми совокупно; такъ какъ вездѣ употребляется въ ней множественное число.

издавала голосъ или звукъ; тимпанъ есть дѣйствіе, а псалтирь—созерцаніе; почему мы должны пѣть Богу дѣйствіемъ и созерцаніемъ, умерщвляя страсти и свыше отъ Бога получая внушеніе. Объ изъясненіи псалтири въ высшемъ значеніи мы говорили въ 32-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: на десятострунномъ псалтирѣ пойте Ему; а равно и въ предисловіи, смотри 6-ю главу онаго.

4. *Яко благоволитъ Господь въ людехъ Своихъ, и вознесетъ кроткія во спасеніе.* Господь, присовокупляетъ, благоволитъ, или желаетъ благъ народу Своему, какъ сказано и въ сихъ словахъ: къ человѣкамъ благоволеніе (Лук. 2, 14), и кроткихъ, или смиренныхъ прославитъ и вмѣстѣ спасетъ ихъ. И въ 146-мъ псалмѣ сказано: приподъемлющій кроткихъ Господь [1]).

5. *Восхвалятся преподобніи во славѣ, и возрадуются на ложахъ своихъ.* Сіи слова псалма мы должны изъяснить до конца, во-первыхъ въ историческомъ значеніи, а потомъ и въ высшемъ. Итакъ, въ буквальномъ значеніи здѣсь говорится пророчески о побѣдѣ евреевъ надъ сосѣдственными народами, препятствовавшими возобновленію, или вторичному построенію храма и города Іерусалима. Посвятившіеся, говоритъ, Богу израильтяне будутъ хвалиться данною имъ отъ Него славою побѣды и помощи противъ народовъ: и они не только будутъ спать, не опасаясь ничего, но еще съ радостію и веселіемъ сердца своего, какъ совершенно освободившіеся отъ враговъ своихъ—язычниковъ [1]).

6. *Возношенія Божія въ гортани ихъ, и мечи обоюду остры въ рукахъ ихъ.* Сіи слова даютъ такую мысль, что поющіе Богу израильтяне будутъ имѣть брань съ врагами своими; и что пѣснословія и славословія будутъ въ устахъ ихъ, мечи же и орудіе будутъ въ рукахъ ихъ, которыми поразятъ и посѣкутъ воюющихъ противъ нихъ враговъ [2]).

---

[1]) Слова *Златословесскаго:* Что можетъ равняться съ симъ благоденствіемъ, когда Богъ оказываетъ Свою милость? Итакъ, вознесеніе есть дѣло Божіе, а кротость человѣческое; впрочемъ, не бываетъ дѣйствій со стороны Бога прежде дѣйствій со стороны людей. И смотри, какъ великъ даръ. Не сказалъ просто: спасетъ, но вознесетъ во спасеніе, т. е. не только освободитъ отъ бѣдствій, но и сдѣлаетъ славными, даровавъ имъ вмѣстѣ съ спасеніемъ и славу.

[1]) *Златоустаго.* Праведные будутъ хвалиться будущею славою и радоваться о вѣчныхъ обителяхъ и неразрушимыхъ жилищахъ своихъ. *Аѳанасія* и *Евсевія:* Народъ Божій, къ которому онъ благоволитъ, суть Апостолы Спасителя; они-то и кротки и преподобны, и они уснули въ мирѣ, и окончили подвигъ свой радостію и покоемъ, ибо ложами весьма чудно выразилъ смерть; такъ какъ Писаніе обыкновенно называетъ ее успеніемъ. Иначе, по словамъ *Никиты,* огорченные возрадуются на ложахъ, на которыхъ и огорчены. А подъ ложемъ разумѣй нѣкоторое свойство и состояніе души оскорбленной за пріобрѣтеніе добродѣтелей. Итакъ, гдѣ печаль по Богѣ, такъ будетъ и вѣчная радость.

[2]) По словамъ *Аѳанасія,* Апостолы устами проповѣдывали высокое Евангеліе, а дѣйствіями производили тайныя чудеса, которыми истребляли всю вражескую силу. Слова *Василія:* Много возношеній Богу, возношеніе въ

7. (Чтобы) *Сотворити отмщеніе* (наказаніе) *во языцѣхъ* (народамъ), *обличенія въ людехъ.* Израильтяне, говоритъ, будутъ прославлять Бога устами, а руками сражаться со врагами для той цѣли, чтобы Богъ сдѣлалъ (чрезъ нихъ) отмщеніе сосѣдственнымъ съ Іерусалимомъ народамъ за обиды и войну противъ народа Его, и чтобы сдѣлалъ обличеніе, т. е. уличеніе, доказательство и обвиненіе народу израильскому; такъ какъ послѣдній получалъ упрекъ, что за свои грѣхи былъ побѣждаемъ сосѣдственными съ нимъ народами и доказательство, что Богъ не былъ безсиленъ, изъ того, что какъ только Богъ показалъ благоволеніе къ нему, дѣла его тотчасъ получили хорошій оборотъ и удивительный порядокъ.

8. *Связати цари ихъ путы, и славныя ихъ ручными оковы желѣзными.* Для того, прибавляетъ, израильтяне будутъ славословить Бога, устами и руками сражаться съ народами, чтобы не только отразить и побѣдить враговъ, но и отвесть въ плѣнъ въ желѣзныхъ по рукамъ оковахъ царей сихъ враговъ и другихъ начальствующихъ и славныхъ у нихъ [1]).

9. *Сотворити въ нихъ судъ написанъ* (явный и неизгладимый). Для того, наконецъ, израильтяне, объясняетъ, будутъ славословить Бога устами и сражаться съ народами руками, чтобы Богъ чрезъ нихъ произвелъ осужденіе и праведную погибель враждовавшихъ противъ народа Его язычниковъ и за народъ Свой, бывшій въ борьбѣ съ ними, отмстить и заступиться, каковое осужденіе и отмщеніе будетъ написано въ книгахъ, въ память всему настоящему вѣку или неизгладимо написано въ сей жизни и какъ бы на столпѣ [2]).

познаніи и вѣдѣніи и въ исполненіи величій Божіихъ, и въ созерцаніи судовъ Его; почему и сказано о праведникахъ: возношенія Божіи въ гортани ихъ. Далѣе, поелику съ правотою созерцанія соединено и напряженіе въ дѣятельности, то посему и говоритъ: и мечи обоюдуострые въ рукѣ ихъ, т. е. разсужденія, отсѣкающія отъ души и искореняющія въ ней страсти. *Оригена:* Мечъ обоюдуострый въ рукахъ готовыхъ наказывать за всякое неповиновеніе, ниспровергающихъ всякую высоту, возвышающуюся противъ познанія Божія, есть слово изощренное и, по словамъ *одного,* за истину, а по словамъ *другаго* —противу лжи, и по словамъ *Никиты,* быть можетъ, мечи, не съ одной стороны изощренные, но на обѣ стороны острые и двуустные, двухъ-лезвейные, суть слова изъ Ветхаго и Новаго Завѣта, сильныя чрезъ дѣйствія ихъ.

[1]) Слова *Оригена:* Итакъ, кто возлагаетъ оковы на учителей неправовѣрныхъ и на славящихся у нихъ мнимою способностію, связываетъ царей узами и ручными оковами, дабы не властвовали болѣе надъ состоявшими по своему легкомыслію подъ властію ихъ. *Θеодоритъ* же, изъясняя сіе въ историческомъ смыслѣ, говоритъ: въ сихъ словахъ предсказываетъ о мужествѣ Маккавеевъ, по которому они и сосѣдственныхъ враговъ побѣдили и македонянъ преодолѣли и многое подобное совершено ими, какъ показываетъ исторія. Кто пожелаетъ прочитать сію исторію, тотъ легко можетъ узнать истину сего пророчества.

[2]) *Златословеснаго:* Что значитъ написанный? Очевидно объявленный, который не можетъ быть преданъ забвенію. Ибо дѣла Божіи таковы: они и по великости совершенствъ и по чрезвычайности чудодѣйствія продолжаются во все время. Таковая, говоритъ, побѣда какъ бы всѣмъ извѣстна, и такъ явна, что какъ бы была написана и никогда не можетъ изгладиться.

Слава сія будетъ всѣмъ преподобнымъ Его. Сія. Какая? Та, что евреи имѣли побѣдить сосѣдственные народы, или лучше сказать, побѣдить столь необыкновеннымъ и удивительнымъ образомъ при помощи, по словамъ Златоуста, и содѣйствіи Божіемъ.

Таковъ смыслъ сего псалма въ историческомъ отношеніи! А въ высшемъ значеніи онъ изъясняется слѣдующимъ образомъ. Похвалятся преподобные славою; это, по изъясненію Златоуста, разумѣется о будущей ихъ славѣ: ибо ничего не стоятъ, по ученію Павла, нынѣшнія временныя страданія въ сравненіи съ тою славою, которая имѣетъ открыться въ насъ (Рим. 8, 18). Такая слава есть Крестъ, какъ сказано: а меня сохрани Богъ отъ того, чтобы хвалиться, развѣ только Крестомъ Господа нашего Іисуса Христа (Гал. 6, 14), и еще: нынѣ (во время Креста) прославился Сынъ Человѣческій (Іоан. 13, 31). Далѣе Давидъ похваляетъ кроткихъ и преподобныхъ, чтобы побудить и насъ къ кротости и преданности Богу. И возрадуются на ложахъ своихъ, т. е. въ уготованныхъ имъ вѣчныхъ небесныхъ обителяхъ и всегдашнихъ жилищахъ, какъ изъясняетъ Златословесный. Подъ возношеніями Бога мы разумѣемъ богоприличныя въ пѣсняхъ и богословіи превозносящія Бога выраженія. Мечемъ обоюду острымъ т. е. самымъ острымъ, означаетъ Крестъ Господень, какъ разрушающій и уязвляющій полчища бѣсовъ. Подъ мечемъ же должно понимать и жизнь Апостоловъ и преемниковъ ихъ, какъ изощренную словомъ и дѣломъ, или дѣятельностію и созерцаніемъ. Произвесть отмщеніе народамъ, это выражаетъ образъ поведенія Апостоловъ, которые такъ поступали съ тою цѣлію, чтобы освободить народы отъ рабства и жестокой власти діавола, и обличить племена іудейскія, какъ беззаконныя и богоборныя и слѣпотствовавшія при свѣтѣ истины, и чтобы связать царей сихъ народовъ и славныхъ ихъ узами желѣзной, по словамъ Аѳанасія, вѣры, страха и любви къ Богу. А если ихъ связали Апостолы и преемники ихъ, то не гораздо ли болѣе—будущихъ послѣднихъ язычниковъ и царей ихъ? Или царями и славными у язычниковъ называетъ царствовавшихъ надъ ними бѣсовъ и получавшихъ отъ нихъ славу и честь. Руки у сихъ бѣсовъ связали Апостолы узами безсилія. Произвесть между ними судъ написанный—это также сдѣлали Апостолы: они-то имѣли написать народамъ суды и писанные законы богоугодной, по словамъ Аѳанасія, жизни. Слава сія будетъ всѣмъ поступающимъ такъ. Какая сія? Та, что Апостолы, по изъясненію того же Аѳанасія, могли совершить столь великія дѣла.

ПСАЛОМЪ СТО ПЯТЬДЕСЯТЫЙ.

АЛЛИЛУІА.

Давидъ оканчиваетъ книгу псалтири, по замѣчанію Златоуста, хваленіемъ и благодареніемъ Богу, научая и насъ благодарить Бога за всѣ благодѣянія и несчастія, какія угодно Ему послать намъ, и должны дѣлать сіе въ началѣ и концѣ каждаго нашего дѣла [1]).

Ст. 1. *Хвалите Бога во святыхъ Его.* Хвалите, такъ начинаетъ, и славьте Бога за святыхъ Его, т. е. за то, что Онъ жизни людей даровалъ такое святое благоустройство, что она, по словамъ Златоуста, изъ людей сдѣлала ихъ ангелами.

Хвалите Его во утвержденіи (за твердь) *силы Его.* Т. е. хвалите Его за твердь, созданную такъ Божественною Его силою. Подъ твердію же разумѣетъ второе небо, какъ созерцаемое и возбуждающее удивленіе своимъ величіемъ, красотою и проч. Замѣть порядокъ, наблюдаемый пророкомъ, поелику на землѣ святые люди достойны большей чести, чѣмъ всѣ другія твари; а послѣ нихъ и видимое нами небо.

2. *Хвалите Его на силахъ Его.* Хвалите Его за могущество, которое, какъ вообще, такъ и въ частности, открывается, совершая разныя чудеса; или же хвалите Его за могущество Его, которое созданныя Имъ твари однимъ своимъ видомъ возвѣщаютъ, проповѣдуя всемогущество Творца.

Хвалите Его по множеству величествія Его. Т. е. хвалите за безмѣрное Его величіе. Ибо и въ 144-мъ псалмѣ сказалъ: *величію Его нѣсть конца.*

3—5. *Хвалите Его во гласѣ трубнѣмъ, хвалите Его во псалтири и гуслѣхъ; хвалите Его въ тимпанѣ и лицѣ* (хоромъ), *хвалите Его во струнахъ и органѣ; хвалите Его въ кимвалѣхъ доброгласныхъ, хвалите Его въ кимвалѣхъ восклицанія.* Пророкъ повелѣваетъ іудеямъ хвалить Бога всякими музыкальными средствами, какъ голосомъ, такъ и музыкальными инструментами; христіанамъ же повелѣваетъ дѣлать это всѣми органами тѣлесныхъ членовъ: глазами, устами, ушами, руками и ногами. Ибо если глаза не смотрятъ на непотребное и постыдное, но на приличное и полезное; если уши не слушаютъ развращенныхъ рѣчей, но внимаютъ честному и полезному для души; если уста не произно-

---

[1]) *Златословеснаго:* Смотри, чѣмъ заключилъ книгу. Благодареніемъ; ибо оно должно быть и началомъ и концемъ словъ и дѣлъ нашихъ. Посему Павелъ говоритъ: все, что вы ни дѣлаете, словомъ, или дѣломъ.... благодаря Бога и Отца чрезъ Него (Колос. 3, 17).

сятъ соблазнительнаго; если руки не исполнены скупости, если удерживаются отъ убійства и хищничества, и простираются къ добрымъ дѣламъ; если нога не устремляется къ порокамъ, но идетъ путемъ правымъ: тогда мы подлинно всѣми органами хвалимъ Бога, приносимъ Ему благозвучную согласную пѣснь. Іудеи всѣми поименованными здѣсь инструментами нѣкогда прославляли Бога, какъ мы объ этомъ говорили въ предисловіи къ своему толкованію. Подъ *ликомъ* здѣсь разумѣетъ пѣснь, которую пѣли хоромъ. Ибо это иной родъ мелодіи, производимый безъ музыкальныхъ инструментовъ; иной же родъ мелодіи, производимый струнами. Подъ *органомъ* разумѣетъ особенный инструментъ, называемый у насъ вообще органомъ; впрочемъ, это названіе можетъ относиться и ко всѣмъ другимъ инструментамъ. *Кимвалы* также были двухъ родовъ: одни *доброгласные*, благозвучные, которые употреблялись при Божественныхъ пѣсняхъ и пѣніяхъ, а другіе, которые издавали звукъ противный и тяжелый и которые употреблялись на браняхъ при восклицаніяхъ [1]).

Мнѣ извѣстны и иносказанія, въ каковыхъ принимаютъ другіе сіи органы; но я оставляю ихъ, какъ оставилъ много другихъ подобныхъ въ различныхъ псалмахъ, такъ какъ таковыя иносказанія легко опровергаются и съ трудомъ принимаются.

6. *Всякое дыханіе да хвалитъ Господа!* Симъ обращеніемъ ко всему царе-пророкъ побуждаетъ къ хваленію и благодаренію Бога весь родъ и всякъ возрастъ человѣческій. Ибо дыханіемъ называетъ душу, а душею выражаетъ цѣлаго человѣка, какъ частію цѣлое сложное. Итакъ, Давидъ призываетъ вѣрующихъ въ настоящей жизни къ хваленію Бога, а въ будущее воскресеніе призываетъ и невѣрныхъ къ хваленію и прославленію Бога: потому что тогда всѣ и вѣрные и невѣрные приклонятъ колѣно предъ Богомъ и будутъ хвалить Его [1]).

---

[1]) *Нисскій* говоритъ: Одинъ кимвалъ есть премірное естество Ангельское, другой кимвалъ словесная тварь человѣческая, какъ говоритъ великій Апостолъ, что всякій языкъ исповѣдуетъ, т. е. небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ, что Господь Іисусъ Христосъ во славу Бога Отца. Итакъ, когда вся тварь составитъ въ одномъ ликостояніи стройность изъ всѣхъ и горнихъ и дольнихъ и на подобіе кимвала мысленная тварь и нынѣ раздѣлившаяся по причинѣ грѣховъ и далеко одна отъ другой отстоящая производитъ доброзвучіе изъ нашего согласія, когда, говорю, наше естество сблизится съ Ангельскимъ и, вышедши изъ слитности, Божественное сіе ополченіе воскликнетъ при торжественномъ пораженіи враговъ побѣдную пѣснь; тогда будетъ хвала отъ всякаго дыханія, на всегда продолжающая благодать и блаженство.

[1]) *Евсевій:* Сіе слово весьма сообразно съ объемомъ цѣлой книги псалмовъ, положивъ печать на все, призываетъ къ хваленію Бога всякое дыханіе, какъ бы въ великомъ тѣлѣ совокупляетъ главу съ ногами и прочіе члены міра сего въ одно цѣлое и составляя изъ всего одну стройность: ибо это можетъ быть цѣлію всего, именно то, чтобы дыханіе, расторгнувшее союзъ и распавшееся на различныя противныя другъ другу свойства, прекратило наконецъ сіе враждебное отношеніе другъ къ другу, покорилось одному игу и составляло одинъ ликъ спасаемыхъ Богомъ,

Посему и мы всѣ должны хвалить и благодарить Бога, и словомъ, и дѣломъ, за все, и всегда: потому что всегдашнее хваленіе Бога есть дѣло необходимое для насъ разумныхъ людей и всегда требуется отъ насъ, какъ долгъ неизбѣжный; это жертва удобопріобрѣтаемая; это, по Златоусту, служеніе Ангельское. Исполняя сіе, мы не претыкновенно совершимъ теченіе настоящей жизни и получимъ будущія блага по благодати и человѣколюбію Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу и вмѣстѣ Святому Духу слава, честь и поклоненіе во вѣки вѣковъ. Аминь.

чтобы всякое дыханіе, совокупившись въ одно, хотя не при однихъ и тѣхъ же органахъ, впрочемъ, имѣя въ виду одну цѣль—Бога, могло возсылать Ему хвалу. Слова *Θеодорита:* Не только іудеи, но и всѣ люди; ибо, по словамъ Божественнаго Апостола, Богъ не есть Богъ однихъ іудеевъ, но и язычниковъ. Итакъ, въ 44-мъ и 100-мъ псалмахъ сказалъ: да благословитъ всякая плоть святое имя Его, а здѣсь всякое дыханіе да хвалитъ Господа. Но ни тамъ не призываетъ одну плоть, ни здѣсь одно дыханіе, а и тамъ и здѣсь повелѣвается хвалить Бога всѣхъ и тѣломъ и душею. Достославенъ конецъ цѣлаго творенія псалмовъ и согласенъ съ цѣлію пророчества; ибо пророчество возвѣщаетъ спасеніе народамъ, и конецъ пророчества содержитъ повелѣніе достигнувшимъ онаго хвалить Благодѣтеля. И мы не только слышимъ слова сія, но и видимъ исполненіе сего на дѣлѣ; ибо въ каждомъ городѣ и селеніи, и на поляхъ и въ самыхъ дальнихъ мѣстахъ, и на горахъ и холмахъ и въ необитаемой и совершенной пустынной землѣ возсылается хвала Богу всяческихъ.